

















(الجزء الثاني)

من الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل  
وعيون الاقارب في وجوه التأويل للامام  
جاء الله تاج الاسلام فخر خوارزم  
محمد بن عمر الزمخشري  
غفر الله حوبته ورفع  
في الجنة درجاته  
آمين

ان التفاسير في الدين بالاعداد وليس فيها لعمري مثل كشاف  
ان كنت تبني الهدى فالزم قراءته فوالجمل كالداء والكشاف كالشافي  
(ترجمة مؤلف كتاب الانتصاف المحلى بطرازه حواشي الكشاف)

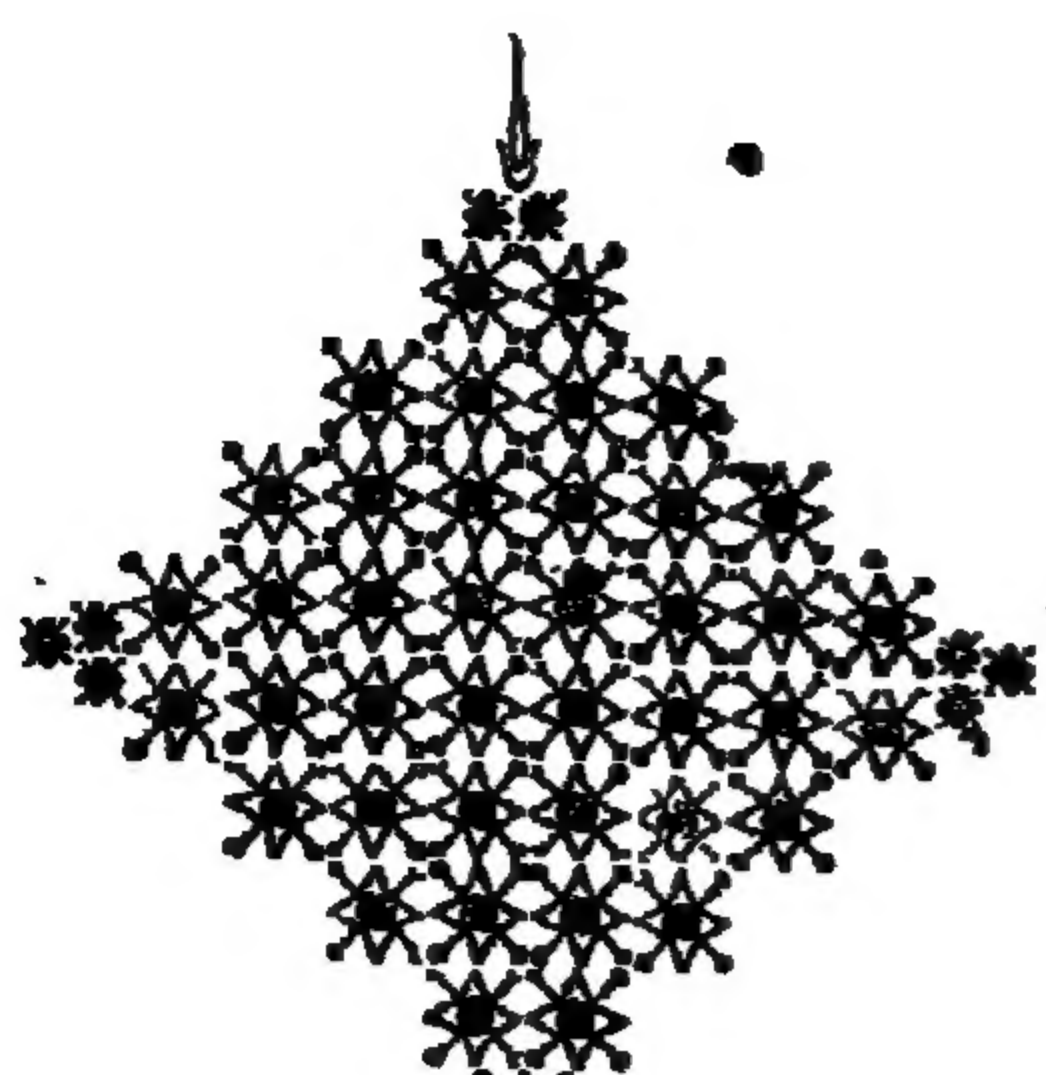
(في شذرات الذهب في اخبار من ذهب للامام عبدالحق)  
(المشهور بابن العماد قال في ترجمة ابن المنير وفي سنة ثلاث)  
(وثمانين وستمائة توفي ابن المنير العلامة ناصر الدين احمد بن)  
(محمد بن منصور الجندابي الاسكندري المالكي قاضي)  
(الاسكندرية وقاتلها المشهور ولد سنة ثمانين وستمائة وربع)  
(في الفقه والاصول والنظر والعربية والبلاغة وصنف النصاب)  
(وتوفي في اول ربيع الاول سنة ٦٨٣ انتهت عبارته)  
(ونص عبارة صاحب كشف الظنون فمن كتب على الكشاف)  
(الامام ناصر الدين احمد بن محمد بن المنير الاسكندري المالكي)  
(كاتبه الانتصاف بين فيه ما تضمنه من الاعتزال وناقشه)  
(في اعراب واحسن الجدل وتوفي سنة ٦٨٣ رحمه الله تعالى)

(تنبيه) قد استحسن ان كل صحيفة من هذه الاعلام من المامش يحلى  
صدرها بحملة شريفة من القرآن الكريم على قدر ما يناسبها وما لم  
يحل اعلاها تجعل الجملة القرآنية الشريفة باحد جانبيها بين جدولين

طبعة اولى بالمطبعة

(الشريفة)





كشاف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة مريم مكية وهي تسعون وثمان أو تسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كهيص) قرأ بفتح الهاء وكسر الياء جزء وبكسر هاء عاصم وبضم هاء الحسن وقرأ الحسن ذ كر رحمة ربك  
أي هذا المتكلم من القرآن ذكر رحمة ربك وقد ذكر على الأمر رأى سنة الله في إخفاء دعوته لأن الجهر  
والإخفاء عند الله سبيل فكان الإخفاء أولى لأنه أنعم من الرباء وأدخل في الإخلاص وعن الحسن نداء  
لأرباء فيه أو إخفاء لئلا يلام على طلب الولد في إهانة الكبرة والشيخوخة أو أسرته من مواليه الذين يخافهم  
أو خفت صوته لضعفه وهرمه كما جاء في صفة الشيخ صوته خفات وسمعه تارات واختلاف في سن ذكر يا علي  
السلام فقبل ستون وخمس وستون وسبعون وخمس وسبعون وخمس وثمانون وقري وهن بالحركات  
الثلاث وأنما ذكر العظم لأنه عمود البدن وبه قوامه وهو أصل بنائه فإذا وهن تداعى وتساقطت قوته ولأنه  
ما فيه وأصله فإذا وهن كان ما وراءه أو هن ووحده لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية وقصده إلى أن  
هذا الجنس الذي هو العمود والقوام وأشد ما تركب منه الجسد قد أصابه الوهن ولو جمع لسكان قصده إلى معنى  
آخر وهو أنه لم يهن منه بعض عظامه ولكن كلها لأن أدغام السين في الشين عن أبي عمرو شبه الشيب بمشواظ النار  
في بياضه وانارته وانتشاره في الشعر وفشوه فيه وأخذ منه كل ما أخذ بأشغال النار ثم أخرج مخرج الاستعمار  
ثم أسند الاشتغال إلى مكان الشعر ومنه وهو الرأس وأخرج الشيب ميمز ولم يصف الرأس أجست بفتح بفتح  
المخاطب أنه رأس ذكر يافن ثم فصحت هذه الجملة وشهد لها بالبلاغة توسل إلى الله بما سلف له من  
الاستجابة وعن بعضهم أن محتاجا سأل وقال أنا الذي أحسنت إلى وقت كذا فقال مرحبا بمن توسل بنا البنا  
وقضى حاجته كان مواليه وهم عصبته أخوته وبنو عمه شوار بني إسرائيل فخافهم على الدين أن يغيروا  
ويسدوا وأن لا يحسنوا الخلافة على أمته فطلب عقبا من صلبه صالحا يقتدي به في إحياء الدين ويرثهم مراس  
فيه (من وراءه) بعد موتي وقرأ ابن كثير من وراء بالقصر وهذا الظرف لا يتعلق بخفت لفساد المعنى ولكن  
بمخدوف أو بمعنى الولاية في الموالى أي خفت فعل الموالى وهو تبتدئ بهم وسوء خلافتهم من ورأى أو خفت

(سورة مريم مكية وهي  
تسعون وثمان أو تسع  
آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كهيص ذكر رحمت  
ربك عبده زكريا إذ  
نادى ربه نداء خفيا قال  
رب انى وهن العظم  
منى واشتعل الرأس  
شيبا ولم أكن بدعائك  
رب شقيا وانى خفت  
الموالى من وراءى وكانت  
امراتى عاقرا فهبلى

بفتح السين وضم الهاء  
بفتح الشين وضم الهمزة  
بفتح السين وضم الهمزة  
بفتح السين وضم الهمزة

بفتح السين وضم الهمزة  
بفتح السين وضم الهمزة  
بفتح السين وضم الهمزة



﴿القون في سورة مريم﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى فهب لي من لدنك وليا إلى قوله وقد بلغت من السبع عتيا (قال ابن قتيب لم طلب أولا وهو وافر أنه على صفة العتي الخ) قال أحد وفيما أجاب به نظر لانه التزم ان ذكر يا استبعد ما وعد الله عز وجل بوقوعه ولا يجوز للنبي النطق بما لا يسوغ لمثل هذه الفائدة التي عينها الزمخشري ويمكن حصوله بانه فاعلم ان طلبه ذكر بانما كانت يدان حيث الجملة وبحسب ذلك أجيب وليس في الاجابة ما يدل على انه يولده وهو هرم ولا أنه من ٣ زوجته وهي عاقرة فاحتمل عنده أن يكون الموعد وهو ما بهذه الحالة واحتمل أن تعاد لها قوتها وشبابها كما فعل الله ذلك لغيرهما أو أن يكون الولد من غير زوجته العاقرة فاستبعد

من لدنك وليا برثي وريث من آل يعقوب واجعله رب رضيا بازكريا انما نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرة وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خافتك من قبل ولم تكت شيئا قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا فخرج على قومه من المحراب الولد منها وهو مباح لها فاستخبر أربكون وهما كذلك فقيل كذلك أى يكون الولد وانما كذلك فقد انصرف الاعاد الى عين الموعد فزال الاشكال والله أعلم بقوله تعالى وقد

الذين يلون الامر من ورائي وقرأ عثمان ومحمد بن علي وعلي بن الحسين رضي الله عنهم خفت المولى من ورائي وهذا على معنى أن يكون ورائي بمعنى خافي ونعتي فيمعلق الطرف بالمولى أى قلاو وعجزوا عن اقامة امر الدين فسأل ربه تقويتهم ومظاهرتهم بولي يرزقه والثاني أن يكون بمعنى قد احمى فيمعلق بخفت ويريد أنهم خشوا أقدامه ودرجوا ولم يبق منهم من به تقوا واعتضاداً (من لدنك) تا كيد لكونه وليا مرضيا بكونه مضافا الى الله تعالى وصادرا من عنده والافه بلى وليا برثي كاف أو أراد اخترا عامك بلا سبب لاني وامرائي لا نصيح للولادة (برثي وريث) الجزم جواب الدعاء والرفع صفة ونحوه رد اي صدقني وعن ابن عباس والمجدري برثي وارث آل يعقوب نصب على الحال وعن المجدري أو برث علي تصغير وارث وقال غليم صغير وعن علي رضي الله عنه وجماعة وارث من آل يعقوب أى برثي به وارث ويسمى التجريد في علم البيان والمراد بالارث ارث الشرع والعلم لان الانبياء لا تورث المال وقيل برثي الجبورة وكان جبر أو برث من آل يعقوب الملك يقال ورثته وورثت منه لغتان وقيل من التبويض لا للتعدية لان آل يعقوب لم يكونوا كلهم انبياء ولا علماء وكان ذكر يا عليه السلام من نسل يعقوب بن اسحق وقيل هو يعقوب بن ماثان أخوزكريا وقيل يعقوب هذا هو عمران أبو مريم أخوان من نسل سليمان بن داود (سميا) لم يسم أحد يحيى قبله وهذا شاهد على أن الاسماحى السنيع جذيرة بالاثرة وياها كانت العرب ضحكي في التسمية لكونها أنثى وأنوه وأزهره عن التبر حتى قال القائل في مدح قوم سنع الاسماحى مسبي أزهر جرمس الارض بالهذب

وقال رؤية للنسابة البكري وقد سألته عن نسبها أنا ابن الجعاج فقال قصرت وعرفت وقيل مثلاً وشيخا عن مجاهد كقوله هل تعلم له سميا وانما قيل للث لسمى لان كل متشاكين يسمى كل واحد منهما باسم المثل والشبيه والشكل والنظير فكل واحد منهما سمى لصاحبه ونحو يحيى في اسمائهم بعمر ويعيش ان كانت التسمية عربية وقد سموا يموت أيضا وهو يموت ابن الميزع قالوا لم يكن له شيء في انه لم يقص ولم يسم بعصية قط وانه ولد بين شيخ فان وعجز عاقروا انه كان حصورا أى كانت على صفة ثعقر حين أناساب وشكهل فصار زقت الولد لاختلال أحد السنين أخين اختل السيمان جميعا أن نقيم (فان قلت) لم طلب أولا وهو وافر أنه على صفة العتي والعقر فلما أسعف بطلبته استبعد واستعجب (قلت) ليحيا بما أجيب به فيزدانا المؤمنين ائقانا ويرتدع المبطلون والافعة قد ذكر يا أولا وأخرا كان على منهاج واحد في أن الله غنى عن الاسباب أى بلغت عتيا وهو ليس والجسوة في المفاصل والعظام كالعود القاحل يقال عتيا العود وعسا من أجل الكبر والطعن في السن العالية أو بلغت من مدارج الكبر ومراتبه ما يسمى عتيا وقرأ ابن وثاب وحجرة والكسائي بكسر العين وكذلك صليا وابن مسعود وبفتحهما ففهمما وقرأ أبي ومجاهد عسلا كذلك الكاف رفع أى الامر كذلك نصديق له ثم ابتدأ قال ربك أو نصب يقال وذلك إشارة الى مبهم يفسره هو على هين ونحوه وقضينا الله ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وقرأ الحسين وهو على هين ولا يخرج هذا الاعلى الوجه الاول أى الامر كما قلت وهو على ذلك بهون على وجه آخر وهو ان يشار بذلك الى ما تقدم من وعد الله لا الى قول ذكر يا وقال محذوف في كلنا القراءتين أى قال هو على هين قال وهو على هين وان شئت لم تنوه لان الله هو المخاطب والمعنى انه قال ذلك وعده وقوله الحق (اشيا) لان المعلوم ليس بشئ أو شيئا يعتد به كقولهم عجب من لا شئ أو قوله

خلقتك من قبل ولم تكت شيئا (قال ابن قتيب ذلك لان المعلوم ليس بشئ أو شيئا يعتد به الخ) قال أحد فسر أولا على ظاهر النفي الصريح وهو الحق لان المعلوم ليس بشئ قطعاً خلافاً للمعتزلة في قولهم ان المعلوم الممكن شئ ومن ثم كافح الزمخشري عن البقاء على التفسير الاول بل الثاني بوجه من التأويل يلائم معتد المعتزلة فجعل المنفى الشبهة المعتد بها وان كانت الشبهة المطلقة ثابتة عنده للمدوم والحق بقاء انصابه

الولد منها وهو مباح لها فاستخبر أربكون وهما كذلك فقيل كذلك أى يكون الولد وانما كذلك فقد انصرف الاعاد الى عين الموعد فزال الاشكال والله أعلم بقوله تعالى وقد

الولد منها وهو مباح لها فاستخبر أربكون وهما كذلك فقيل كذلك أى يكون الولد وانما كذلك فقد انصرف الاعاد الى عين الموعد فزال الاشكال والله أعلم بقوله تعالى وقد



وإذا رأى غير شئ ظنه رجلا وقرأ الأعمش والكسائي وابن وثاب خلقناك أي اجعل لي علامة أعلم بها وقوع ما بشرت به قال علامتك أن تمنع الكلام فلا تطيقه وأنت سليم الجوارح سوى الخلق ما بك خرس ولا بك \* دل ذكر اليبالي هنا ولا يام في آل عمران على أن المنع من الكلام استمر به ثلاثة أيام ولها اليهن \* أوحى أشاعر عن مجاهد وشهد له الأرمز وعن ابن عباس كتب لهم على الأرض (سبحوا) صلوا أو على الظاهر وأن هي المفسرة أي خذ التوراة مجد واستظهار بالتوقيف والتأييد (الحكم) الحكمة ومنه وأحكى كحكم فتاة الحى يقال حكم حكما كعلم وهو الفهم للتوراة والفقه في الدين عن ابن عباس وقيل دعاه الصبيان إلى الله وهو وصي فقال ما لعب خلقنا عن الضحك وعن معمر العقل وقيل النبوة لأن الله أحكم عقله في صباه وأوحى إليه (حنانا) رجة لا يوبه وغيرهما وتعطفوا شفقة أنشد سيبويه

وقالت حنان ما أتيت بك ههنا \* أذنوسب أم أنت بالحي عارف

وقيل حنانا من الله عليه وحن في معنى ارتاح واشتاق ثم استعمل في العطف والرأفة وقيل لله حنان كما قيل رجم على سبيل الاستعارة بآل كاه الطهارة وقيل الصدقة أي يتعطف على الناس ويتصدق عليهم \* سلم الله عليه في هذه الأحوال قال ابن عينة أنها أوحش المواطن (إذ) بدل من مريم بدل الاشتغال لأن الاحتيال مشتملة على ما فهمها فيه أن المقصود بدكر مريم ذكر وقتها هذا الوقوع هذه القصة المحيية فيها والانتباه بالاعتزال والانفراد تخلص للعبادة في مكان مما يلي شرف بيت المقدس أو من دارها معتزلة عن الناس وقيل قدمت في مشرفة للاغتسال من الخيض محتجة بحائط أو بشئ يستترها وكان موضعها المسجد فإذا حضرت تحولت إلى بيت خالتها فإذا ظهرت عادت إلى المسجد فبينما هي في معتملها أتاه الملك في صورة آدمي شاب أمره وضيء الوجه جعد الشعر سوى الخلق لم ينتقص من الصورة إلا دمية شيا أو حسن الصورة مستوى الخلق وانما مثل لها في صورة الإنسان لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه ولو بلغها في الصورة الملكية لتفرت ولم تقدر على استماع كلامه \* ودل على عفافها وورعها أنها تعوذت بالله من تلك الصورة الجميلة الفاتكة الحسن وكان تمثيله على تلك الصفة ابتلاء لها وسبر العفتها وقيل كانت في منزل زوج أخيها ذكر يا ولها محراب على حدة تسكنه ولكن ذكر يا إذا خرج أغلق عليها الباب فتمت أن تجد خلوة في الجبل لتقلى رأسها فاتفجر السقف لها فخرجت فجلست في المشرفة وراء الجبل فأتاها الملك وقيل قام بين يديها في صورة ترب لها اسم يوسف من خدم بيت المقدس وقيل أن النصراني اتخذت المشرق قبله لا تبتأ من مريم مكانا شرقيا الروح جبريل لأن الديي يحيا به ويوحىه أو سمها الله روحه على المخازمة له وتقربا كما تقول لجيبك أنت روي وقرأ أبو حنيفة روحيا بالفتح لأنه سبب لما فيه روح العباد واصابة الروح عند الله الذي هو عدة المقربين في قوله فأما أن كان من المقربين فروح وريحان أولاه من المقربين وهم الموعودون بالروح أي مقر بنا وذا روحنا أراد أن كان يرجى منك أن تتقي الله وتخشاه وتحفل بالاستعاذة به فاني عائدة به منك كقوله تعالى تقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين \* أي انما أنا رسول من استعذت به (لا هب لك) لا كون سببا في هبة الغلام بالنفخ في الدرع وفي بعض المصاحف انما أنا رسول ربك أمرني أن أهب لك أوهي حكاية لقول الله تعالى \* جعل المس عابرة عن النكاح الحلال لأنه كناية عنه كقوله تعالى من قبل أن تمسوهن أولستم النساء والزنا ليس كذلك انما قال فيه فحرجها وخبثها وما أشبه ذلك وليس بقمن أن تراعي فيه الكنابات والآداب والابغى الفاجرة التي تبغى الرجال وهي فعول عند المبرد بغوى فأدعت الواو في الباء وقال ابن جني في كتاب التمام هي فعيل ولو كانت فعولا لقبل بغو كما قيل فلان سمع عن المنكر (ولنجعله) تعليل معلة محذوف أي ولنجهله آية للناس فعلمنا ذلك أو هو معطوف على تعليل مضمرا أي لتبين به قدرتنا ولنجهله آية ونحوه وخلق الله السموات والأرض بالحق ولنجزى كل نفس بما كسبت وقوله وكذلك مكنا يوسف في الأرض ولنجهله (مقضية) مقدرامسطورا في اللوح لا بد لك من جريه عليك أو كان أمرا حقيقيا بان يكون ويقضى لكونه آية ورجة والمراد بالآية العبرة والبرهان على قدرة الله وبالرجة الشرائع والألطاف وما كان سببا في قوة الاعتقاد والتوصل إلى الطاعة والعمل الصالح

فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا وحنانا من لدنا وزكاة وكان تقيا وبر ابوا لديه ولم يكن جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراسويا قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا قال إنما أنا رسول ربك لا هب لك غلاما زكيا قالت أنى يكون لي غلام ولم عسنى بشر ولم أك بغيا قال كذلك قال ربك هو على دين ولنجعله آية للناس ورجة منا وكان أمرا مقضيا



فهو جديرياً لتكوينه عن ابن عباس فاطمات إلى قوله فدنا منها فتفج في جيب درعها فوسدت الشفة إلى  
بطنها فحملت وقبل كانت مدة الحمل ستة أشهر وعن عطاء وأبي العالية والضحاك سبعة أشهر وثلاثة أيام ولم  
يعش مولود وضع ثمانية الأعمى وقبل ثلاث ساعات وقبل جلته في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة  
حين زالت الشمس من يومها وعن ابن عباس كانت مدة الحمل ساعة واحدة كما جلته نذته وقبل جلته وهي  
بنت ثلاث عشرة سنة وقبل بنت عشر وقد كانت حاضت حينئذ قبل أن تحمل وقالوا ما من مولود إلا يستهل  
غيره (فانتبذت به) أي اعتزلت وهو في بطنها كقوله تدوس بنا الجاحم والتريباء أي تدوس الجاحم ونحن  
على ظهورها ونحوه قوله تعالى تنبت بالدهن أي تنبت ودهنها فيها الجار والمجرور في موضع الحال (قصيا)  
بعيداً من أهلها وراء الجبل وقبل أقصى الدار وقبل كانت سميت لابن عم لها اسمه يوسف فلما قبل جلت  
من الزنا خاف عليها قتل الملك فهرب بها فلما كان ببعض الطريق حدثته نفسه بأن يقتلها فأناها جبريل فقال  
إنه من روح القدس فلا تقتلها فتركتها (فأجاءها) أجاء منقول من جاء إلا أن استعماله قد تغير بعد النقل إلى  
معنى الإلقاء الأتراك لا تقول جئت المكان وأجاءني زيد كما تقول بلغته وأبلغني ونظيره آ في حيث لم يستعمل  
الافى الإعطاء ولم يقل أتيت المكان وآ تانيه فلان قرأ ابن كثير في رواية (المخاض) بالكسر يقال مخضت  
الحامل مخاضاً ومخاضاً وهو تخضض الولد في بطنها طلبت الجذع لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة وكان جذع  
نخلة يابسة في الصحراء ليس لها رأس ولا ثمرة ولا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف لا يخلو ما أن يكون من  
تعريف الأسماء الغالبة كتعريف النجم والصق كأن تلك الصحراء كان فيها جذع نخلة مثعالم عند الناس  
فإذا قبل جذع النخلة فهم منه ذلك دون غيره من جذوع النخل وإما أن يكون تعريف الجنس أي جذع هذه  
الشجرة خاصة كأن الله تعالى إنما أرشدنا إلى النخلة ليطلعهم منها الرطب الذي هو حنطة النفساء الموافقة لها  
ولأن النخلة أقل شئ صبراً على البرد وثمارها أغاها من جاراتها فوافقتهم لها مع جمع الآيات فيها اختارها لها  
وأجاءها إليها (ميت) بالضم والكسر يقال مات يموت ومات يمات **النسي** ما من حقه أن يطرح  
وينسى كخرقة الطامث ونحوها كالذبح اسم ما من شأنه أن يذبح في قوله تعالى وقد بناه بذي عظيم وعن يونس  
العرب إذا ارتحلوا عن الدار قالوا انظروا أنساءكم أي النسي يسير نحو العصا والقذح والشطاط تمت لو كانت  
شيئاً نافعاً لا يؤبه له من شأنه وحقه أن ينسى في العادة وقد نسي وطرح فوجد فيه النسيان الذي هو حقه وذلك  
لما لحقها من فرط الحياء والتشور من الناس على حكم العادة البشرية لا كراهة لحكم الله أولشدة التكليف  
عليها إذا بهتوها وهي عارقة براءة الساحة وبضد ما قرفت به من اختصاص الله ياها بغاية الأجل والالزام  
لأنه مقام دحض قلما تثبت عليه الأقدام أن تعرف اغتباطاً بأمر عظيم وفضل باهر تستحق به المدح  
وتستوجب التعظيم ثم تراها عند الناس بهلهم به عيا باب به ويعنف بسببه أو يلو فها على الناس أن يعصوا  
الله بسببها وقرأ ابن وثاب والاعمش وحيزه ونسبها بالفتح قال القراء هم الغنسان كالوتر والوتر والجسر  
والجسر ويجوز أن يكون مسمى بالصبغة كالجبل وقرأ محمد بن كعب القرظي نساء بالهمز وهو الحليب المخلوط  
بالسقاء ينسوه أهله لقلته وثرارته وقرأ الأعمش منسباً بالكسر على الاتباع كالمغيرة والمنزلة (من تحتها) هو  
جبريل عليه السلام قيل كان يقبل الولد كالقابلة وقيل هو عيسى وهي قراءة عاصم وأبي عمرو وقبل تحتها  
أسفل من مكانها كقوله تجري من تحتها الأنهار وقيل كان أسفل منها تحت الأكة فصاح بها لا تحزني وقرأ يافع  
وحيزه والكسائي وحفص من تحتها وفي ناداها صمير الملك أو عيسى وعن قتادة الضمير في تحتها النخلة وقرأ  
زروعة غلقة فطامها من تحتها مثل النبي صلى الله عليه وسلم عن السري فقال هو الجدول قال لم يد  
فتوسطا عرض السري فصداً مسجورة متجاوزاً قلامها

فحملته فانتبذت به  
مكاناً قصياً فأجاءها  
المخاض إلى جذع  
النخلة قالت يا ليتني  
مت قبل هذا وكنت  
نسيماً نسيماً فناداها من  
تحتها أن لا تحزني قد  
جعل ربك تحتك نرياً

وقيل هو من السرو والمراد عيسى وعن الحسن كان والله عبداً مني (فان قلت) ما كان حزنهم الفقد الطعام  
والشراب حتى تسلى بالسري والرطب (قلت) لم تقع التسلية بهم ما من حيث انهما طعام وشراب وليكن من حيث  
أنهما مخرجتان تران الناس أنهما من أهل العصاة والبعد من الرية وأن مثلها مما قرءوها به بعزل وأن لها



أمور الهمة خارجة عن العادات خارقة لما ألفوا واعتادوا حتى يتبين لهم أن ولادها من غير خل ليس بدع  
 من شأنها (تساقط) فيه تسع قرا آت تساقط بادغام التاء وتساقط باظهار التاء من وتساقط بطرح الثانية  
 ويساقط بالياء وادغام التاء وتساقط وتسقط وتسقط ويسقط ويسقط التاء النخلة والياء للبعدع ورطباً  
 تمير أو مفهول على حسب القراءة وعن المبرد جواز انتصابه هزى وليس بذلك والياء في مجزع النخلة صلة  
 للتأكيد كقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة أو على معنى افعلى الهزى كقوله تخرج في عراقيبا تصلى  
 قالوا التمر لنفساء عادة من ذلك الوقت وكذلك التحنيل وقالوا كان من العجوة وقيل ما لنفساء خير من الرطب  
 ولا لريض خير من العسل وقيل اذا عسر ولادها لم يكن لها خير من الرطب **عن طه بن سليمان (جنبا)**  
 بكسر الجيم للاتباع أي جمعناك في السرى والرطب فائدتين احدهما الاكل والشرب والثانية سلوة الصدر  
 لكونها مما يحجز بين وهو معنى قوله فكلى واشربى وقرى عينا أي وطبى نفسا ولا تنغمى وارفضى عينا  
 ما خزنك وأهمك **وقرى (وقرى)** بالكسر لغة نجد (فامترش) بالهمز ابن الرومي عن أبي عمرو وهذا  
 من لغة من يقول لبأت بالحج وحلات السويق وذلك لتأخير بين الهمز وحرف اللين في الابدال (صوما) صمتا وفي  
 مصحف عبد الله صمتا وعن أنس بن مالك مثله وقيل صيا ما لا أنهم كانوا لا يشكمون في صيامهم وقد نهى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت لانه نسخ في أمته أمرها الله بأن تندر الصوم ثلاثا تشرع مع البشر  
 المتهمين لها في الكلام لمعينين أحدهما أن عيسى صلوات الله عليه بكفها السلام بما يرى به ساحتها  
 والثاني كراهة محادثة السفهاء ومناقضتهم وفيه أن السكوت عن السفه واجب ومن أذل الناس سفه لم يحبه  
 مسافها قيل أخبرتهم بأنهن نذرت الصوم بالآشارة وقيل سوغ لها ذلك بالنطق (انسيا) أي أكلتم الملائكة  
 دون الانس **القرى البديع** وهو من قرى الجلد **(يا أخت هرون)** كان أخاها من أبيها من أم مثل بنى  
 اسرائيل وقيل هو أخو موسى صلوات الله عليهم ما وعن النبي صلى الله عليه وسلم انما عنوا هرون النبي وكانت  
 من أعقابها في طبقة الاخوة وبينها وبينه ألف سنة وأكثر وعن السدي كانت من أولاده وانما قيل يا أخت  
 هرون كما يقال يا أخا همدان أي يا واحد منهم وقيل رجل صالح أو طالح في زمانها شبهوها به أي كنت عندنا  
 مثله في الصلاح أو شتموها به ولم ترد أخوة النسب **كر أن هرون الصالح** تسع جنازته أو بعون ألفا كلهم يسمى  
 هرون تبركابه وباسمه فقالوا كئنا نشبهك بهرون هذا **قرأ عمر بن الخطاب** النبي (ما كان أباك امرؤ سوء) وقيل  
 أحمل يوسف النجار مريم وابنها إلى غار فلبثوا فيه أربعين يوما حتى نزلت من نفاسها ثم جاءت بحملها فكلما  
 عيسى في الطريق فقال يا أمه أبشرى فاني عبد الله ومسيحه فلما دخلت به على قومه هاهنا هم أهل بيت صالحون  
 تباركوا وقالوا ذلك وقيل هموا برجها حتى تكلم عيسى عليه السلام فتركوها **(فأشارت إليه)** أي هو الذي  
 يجيبكم اذا ناطقتموه وقيل كان المستنطق لعيسى زكريا عليه السلام وعن السدي لما أشارت إليه غضبوا  
 وقالوا السخرينها بنام أشد علينا من زناها وروى أنه كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه  
 واتكأ على يساره وأشار بسبابته وقيل كلهم بذلك ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان **(كان)**  
 لا يقع مضمون الجملة في زمان ماض منهم يصلح لقريبه وبعده وهو ههنا لقريبه خاصة والدال عليه مبنى الكلام  
 وأنه مسوق للتعجب ووجه آخر أن يكون تكلم حكاية حال ماضية أي كيف عهد قبل عيسى أن يكلم الناس  
 صبياني المهد فيما سلف من الزمان حتى تكلم هذا **أنطقه الله** أولا بأنه عبد الله رد القول النصاري **(والكتاب)**  
 هو الانجيل **واختلفوا في نبوته** فعمل أعظمها في طفولته أكل الله عقله واستناده طفلا لا نظرا في ظاهره  
 وقيل معناه أن ذلك سبق في قضائه أو جعله لا في لاهاله كانه قد وجد **(مباركا أينما كنت)** عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم نفاعا حيث كنت وقيل معناه **القرى (وبرا)** عن أبي نعيم جعل ذاته برا القر  
 به أو نصبه بفعل في معنى أوصاني وهو كلفني لأن أوصاني بالصلاة وكفيتها واحدا **(والسلام على)** قيل ادخا  
 لام التعريف لتعرفه بالذكر قبله كقولك جاء نارجل فكان من فعل الرجل كذا والمعنى ذلك السلام  
 الموجه إلى يحيى في المواطن الثلاثة موجه إلى والصحيح أن يكون هذا التعريف تعريفا باللعنة على من

وهـ زى اليك مجزع  
 النخلة تساقط عليك  
 رطباً جنبا فكلى  
 واشربى وقرى عينا  
 فامترش من البشر  
 أحد أقول اني نذرت  
 للرجل صوما فلن أكل  
 اليوم انسيا فانتبه  
 قومه انتم له قالوا  
 يا مريم لقد حدثت شيئا  
 فربما يا أخت هرون  
 ما كان أبوك امرؤ سوء  
 وما كانت أمك بغيا  
 فأشارت إليه قالوا  
 كيف تكلم من كان  
 في المهد صبيانا قال اني  
 عبد الله آتاني الكتاب  
 وجعلني نبيا وجعلني  
 مباركا أينما كنت  
 وأوصاني بالصلاة  
 والزكوة مادمت حيا  
 وبر ابوالدني ولم يجعلني  
 جبارا شقيا والسلام  
 على يوم ولدت ويوم  
 أموت ويوم أبعث حيا  
 ذلك عيسى ابن مريم



مريم عليها السلام وأعدائهم من اليهود وتحقيقه أن اللام للجنس فإذا قال وجنس السلام على خاصة فقد عرّض  
 بأن ضده عليكم ونظيره قوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى يعني أن العذاب على من كذب وتولى  
 وكان المقام مقام منكره وعناد فهو مئة لعمري هذا من التعريض قرأ عاصم وابن عامر (قول الحق) بالنصب  
 وعن ابن مسعود قال الحق وقال الله وعن الحسن قول الحق بضم القاف وكذلك في الأنعام قوله الحق والقول  
 والقال والقول بمعنى واحد كالرهب والرهب والرهب وارتفاعه على أنه خبر بعد خبر أو بدل أو خبر مبتدأ محذوف  
 وأما انتصابه فعلى المدح أن فسر بكلمة الله وعلى أنه مصدر مؤكد لضمون الجملة أن أريد قول الثبات والصدق  
 كقولك هو عبد الله حقاً والحق لا الباطل وانما قيل عيسى كلمة الله وقول الحق لأنه لم يولد إلا بكلمة الله وحدها  
 وهي قوله كن من غير واسطة أب تسمية للسبب باسم السبب كما سمي العشب بالسماء والشجر بالنداء ويحتمل  
 إذا أريد بقول الحق عيسى أن يكون الحق اسم الله عز وجل وأن يكون بمعنى الثبات والصدق ويعضده قوله  
 الذي فيه يترون أي أمره حق يقين وهم فيه شاكون (يترون) يشكون والمرية الشك أو يتمارون يتلاحون  
 قالت اليهود سحر كذاب وقالت النصارى ابن الله وثالث ثلاثة وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه يترون  
 على الخطاب وعن أبي بن كعب قول الحق الذي كان الناس فيه يترون كذب النصارى وبكثرتهم بالدلالة  
 على انتفاء الولد عنه وأنه مما لا يتأتى ولا يتصور في العقول وليس بمقدور عليه أذن المحال غير المستقيم أن تكون  
 ذاته كذات من ينشأ منه الولد ثم بين حالة ذلك بأن من إذا أراد شيئاً من الاجتناس كلها أوجده يكن كان منزهاً  
 من شبه الحيوان والوالد والقول ههنا مجاز ومعناه أن إرادته للشيء يتبعها كونه لا محالة من غير توقف فشبّه ذلك  
 بأمر الأوامر إذا ورد على المأمور الممتثل قرأ المديون وأبو عمرو يفتح أن ومعناه ولأنه ربي وربكم  
 فاعبدوه كقوله وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً والاستار وأبو عبيد بالكسر على الابتداء وفي حرف  
 أي أن الله بالكسر يغيروا وبأن الله أي بسبب ذلك فاعبدوه (الاحزاب) اليهود والنصارى عن الكافي  
 وقيل النصارى لعزيمهم ثلاث فرق نسطورية ويعقوبية وملكانية وعن الحسن الذين يحزبون على الأنبياء لما  
 قص عليهم قصة عيسى اختلفوا فيه من بين الناس (من مشهد يوم عظيم) أي من شهودهم هول الحساب  
 والجزاء في يوم القيامة أو من مكان الشهود فيه وهو الموقف أو من وقت الشهود أو من شهادة ذلك اليوم عليهم  
 وأن تشهد عليهم الملائكة والأنبياء والستهم وأيديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الأعمال أو من مكان الشهادة أو  
 وقتها وقيل هو ما قالوه وشهدوا به في عيسى وأمه لا يوصف الله تعالى بالتعجب وانما المراد أن اسماءهم  
 وأبصارهم يومئذ جدير بأن يتعجب منهم ما بعد ما كانوا أصحاراً في الدنيا وقيل معناه التهديد بما سيسمعون  
 ويصرون مما يسوءهم ويصدع قلوبهم أوقع الظاهر أعنى الظالمين موقع الضمير أشعاراً بأن لا ظلم أشد من  
 ظلمهم حيث أغفلوا الاستماع والنظر حين يجدي عليهم ويسعدهم والمراد بالضلال البسبب اغفال النظر  
 والاستماع (قضى الأمر) فرغ من الحساب وتصادر الفريقان إلى الجنة والنار وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
 أنه سئل عنه أي عن قضاء الأمر فقال حين يذبح الكبش والفريقان ينظران واذنبل من يوم الحسرة أو  
 منصوب بالحسرة (وهم في غفلة) متعلق بقوله في ضلال مبين عن الحسن وأندرهم اعتراضاً أو هو متعلق  
 بأندرهم أي وأندرهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين يحتمل أنه يعيهم ويحرب ديارهم وأنه يقني  
 أجسادهم ويقني الأرض ويذهب بها في الصديق من أبنية المبالغة ونظيره الضحك والنطق والمراد فرط  
 صدقه وكثرة ما صدق به من غيوب الله وآياته وكتبه ورسوله وكان الرحمان والغلبة في هذا التصديق للكتب  
 والرسول أي كان مصداقاً لجميع الأنبياء وكتبهم وكان نبياني نفسه كقوله تعالى بل جاء بالحق وصدق المرسلين  
 أو كان بليغاً في الصدق لأن ملائكة أمر النبوة والصدق ومصديق الله بآياته ومجزاته حري أن يكون كذلك  
 وهذه الجملة وقعت اعتراضاً بين المبدل منه وبدله أعني إبراهيم (أذ قال) نحو قولك رأيت زيداً ونعم الرجل  
 أخاك ويجوز أن يتعلق أذ كان أو بصدق نبياني أي كان جامعاً لخصائص الصديقين والأنبياء حين خاطب أباه  
 تلك المخاطبات والمراد بذكر الرسول إياه وقصته في الكتاب أن يتلو ذلك على الناس ويبلغه إياهم كقوله

قول الحق الذي فيه  
 يترون ما كان الله أن  
 يتخذ من ولد سبحانه إذا  
 قضى أمراً فإنما يقول  
 له كن فيكون وإن الله  
 ربي وربكم فاعبدوه  
 هذا صراط مستقيم  
 فاختلف الأحزاب  
 من بينهم فويل للذين  
 كفروا من مشهد يوم  
 عظيم أسمع بهم وأبصر  
 يوم يأتوننا لئكن  
 الظالمون اليوم في ضلال  
 مبين وأندرهم يوم  
 الحسرة أذ قضى الأمر  
 وهم في غفلة وهم  
 لا يؤمنون أنا نحن نرت  
 الأرض ومن عليها  
 والنبأ يرجعون واذكر  
 في الكتاب إبراهيم أنه  
 كان صدقاً نبياً أذ قال  
 لأبيه يا أبت لم تعبد



واتل عليهم نبأ إبراهيم والاقالة عز وجل هوذا كره ومورده في تنزيله في التاء في (يا أبت) عوض من ياء  
 الاضافة ولا يقال يا أبتى لئلا يجمع بين العوض والمعوّض منه وقيل يا أبتا لكون الالف بدلا من الياء وشبهه  
 ذلك سيبويه يأتيق وتعوّض الياء فيه عن الواو الساقطة في انظر حين أراد ان ينصح أباه ويغظه فيما كان متورطا  
 فيه من الخطا العظيم والارتكاب الشنيع الذي عصافه أمر العقلاء وانسلخ عن قضية التمييز ومن الغباوة التي  
 ليس بعدها غباوة كيف رتب الكلام معه في أحسن اتساق وساقه أرشق مساق مع أسستعمال الجمالة  
 واللفظ والرفق واللين والادب الجميل والخلق الحسن منتصحا في ذلك بتصيحته ربه عز و علا بحديث أبو هريرة  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوحى الله الى إبراهيم عليه السلام انك خلقت لي حسن خلقتك ولومع الكفار  
 تدخل مدخل الارار فان كنتي سبقت لمن حسن خلقه أظله تحت عرشي وأسكنه حظيرة القدس وأدنيه من  
 جوارى أولئك أنه طلب منه أولا العلة في خطئه طلب منه على تماديه موقظا لافراطه وتنبيهه لان المعبود لو  
 كان حيا تميزا ميمعا نصير مقتدرا على الثواب والعقاب نافعا ضارا الا أنه بعض الخلق لا يستخف عقل من أهله  
 للعبادة ووصفه بالربوبية ولجعل عليه بالغي المين والظلم العظيم وان كان أشرف الخلق وأعلاهم منزلة  
 كالملائكة والنبيين قال الله تعالى ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا يا أيها الكفار بعد اذا أنتم  
 مسلمون وذلك أن العبادة هي غاية التعظيم فلا تحقق الا لمن له غاية الانعام وهو الخالق الرزاق المحيي الميث المشيب  
 المعاقب الذي منه أصول النعم وفروعها فادار جهتها الى غير موته تعالى علوا كبيرا أن تكون هذه الصفة لغيره  
 لم يكن الا ظموا وعتوا وغيا وكفروا بحودا وخز وجاعن الصبح النير الى الفاسد المظلم فساظنك بمن وجه عبادة  
 الى جاد ليس به حسن ولا شعور فلا يسمع يا عابده ذكرك له وشاءك عليه ولا يرى هيات خضوعك وخشوعك  
 له فضلا أن يقي عنك بأن تستدفعه بلاء فيدفعه أو تسخلك حاجة فيكفيك كراهية ثم تبتدعه الى الحق مترفقا به  
 متلطفا فلم يسم أباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق ولكنه قال ان معي طائفة من العلم وشيا منه ليس معك  
 وذلك علم الدلالة على الطريق السوي فلا تستبكف وهب اني واياك في مسير وعندى معرفة بالهداية دون ذلك  
 فاتبعتي أنجلك من أن تضل وتيه ثم ثلث بشيطة ونهيه عما كان عليه بأن الشيطان الذي استعصى على  
 ربك الرحمن الذي جيع ما عندك من النعم من عنده وهو وعدوك الذي لا يريدك الا كل هلاك وخزي  
 ونكال وعدوايك آدم وأبناء جنسك كلهم هو الذي ورطك في هذه الضلالة وأمرك بها وزينها لك فأنت ان  
 حققت النظر عابد الشيطان الا ان إبراهيم عليه السلام لامعته في الاخلاص ولا رتقاء همتة في الربانية لم يذكر  
 من جنابتي الشيطان الا التي تختص منهما برب العزة من عصيانه واستكباره ولم يلتفت الى ذكر معاداة  
 لا دم ونريشه كان النظر في عظم ما ارتكب من ذلك غير فكرة وأطبق على ذهنه ثم رجع يتخو به سوء  
 العاقبة وبما يحرم ما هو فيه من التبعة والوبال ولم يحفل ذلك من حسن الادب حيث لم يصرخ بان العقاب  
 لاحق له وان العذاب لاصق به ولكنه قال أخاف ان يمسك عذاب فذكر الخوف والمس ونكر العذاب وجعل  
 ولاية الشيطان ودخوله في جلة أشياعه وأوليائه أكبر من العذاب وذلك ان رضوان الله أكبر من الثواب  
 نفسه وسماه الله تعالى المشهود له بالفوز العظيم حيث قال ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم فكذلك  
 ولاية الشيطان التي هي معارضة رضوان الله أكبر من العذاب نفسه وأعظم وصدر كل نصيحة من النصائح  
 الاربع قوله يا أبت توسلا اليه واستعظا فإني ما في ما لا يسمع وما لم يأتك يجوز ان تكون موصولة وموصوفة  
 والمفعول في لا يسمع ولا يبصر متنى غير منوى كقولك ليس به استماع ولا ابصار (شيا) يحتمل وجهين  
 أحدهما أن يكون في موضع المصدر أي شيا من الغناء ويجوز أن يقدر نحوه مع الفعلين السابقين والثاني  
 أن يكون مفعولا به من قولهم أغن عني وجهك (اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك) فيه تجديد العلم عنده لما  
 أطلعه على سماجة صورة أمره وهدم مذهبه بالحج القاطعة وناسحه المناجحة الخبيثة مع تلك الملاطفات أقبل عليه  
 الشيخ بفظاظه الكفر وغلظة العناد فناداه باسمه ولم يقابل يا أبت بياني وقدم الخبر على المبتدأ في قوله (أراغب  
 أنت عن آلهتي يا إبراهيم) لانه كان أهم عنده وهو عنده أعني وفيه ضرب من التعجب والانكار لرغبته عن  
 آلهته

ما لا يسمع ولا يبصر ولا  
 يقنى عنك شيئا يا أبت  
 اني قد جاءني من العلم  
 ما لم يأتك فاتبعتي  
 أهـ ذلك صراطا سويا  
 يا أبت لا تعبد الشيطان  
 ان الشيطان كان  
 للرجن عصيا يا أبت  
 اني أخاف ان يمسك  
 عذاب من الرحمن  
 فتكون للشيطان وليا  
 قال أراغب أنت عن  
 آلهتي يا إبراهيم لئن لم  
 تته



لارجنك واهجرني

مليا قال سلام عليك

سأستغفر لك ربي

انه كان لي حفيبا واعتزلكم

وما تدعون من دون الله

وأدعوني عسى أن لا

أكون بدعا ربي شقيا

فلما اعتزلهم وما يعبدون

من دون الله وحينئذ

اسحق ويعقوب وكلا

جعلنا نبيا ووهبنا لهم

من رحمتنا وجعلناهم

لسان صدق عليا واذكر

في الكتاب موسى انه

كان خالصا وكان رسولا

نبيا نادينا به من جانب

الطور الاين وقربناه

نجيا ووهبنا له من رحمتنا

بقوله تعالى سأستغفر

لك ربي انه كان لي حفيبا

(قال ان قلت لم استغفر

لايه وهو كافر الخ) قال

أحمد وهذه لمظ من

الاعتزال مستطيرة من

شر شرقاته التحسين

والتقبيح والحق ان

العقل لا مدخل له في

أن يحكم بحكم الله تعالى

قبل ورود الشرع به ثم

يؤف الزمخشري بها فانه

جعل العقل يسوغ

الاستغفار وجعل الشرع

مانعاً منه ولا يتصور هذا

على قاعدة تم المهدمة

كما لا يتصور ورود الشرع

بما يخالف العقل في

الاهيات نعم قد يحكم

الشرع بما لا يظهر العقل

عندهم بخلافه وأما

ما يظهر العقل خلافه فلا

آلهته وإن آلهته ما ينبغي أن يرغب عنها أحد وفي هذا سلوان وثلج لصدر رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان  
 يلقى من مثل ذلك من كفار قومه (لأرجنك) لأرجنك بلساني يريد الشتم والذم ومنه الرحيم المرمي باللعن  
 أولاً قتلنك من رحم الزاني أولاً طردنك رميا بالحجارة وأصل الرجم الرمي بالرجام (مليا) زمانا طويلا من  
 الملاوة أو مليا بالذهاب عني والهجران قبل أن أثنى عليك بالضرب حتى لا تقدر أن تبرح يقال فلان ملي بكذا  
 إذا كان مطبقا له مضطجعا به (فان قلت) علام عطف واهجرني (قلت) على معطوف عليه محذوف يدل عليه  
 لأرجنك أي فاحذرني واهجرني لأن لارجنك تهديد وتقرع (قال سلام عليك) سلام توديع ومشاركة  
 كقوله تعالى لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين وقوله وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما  
 وهذا دليل على جواز مشاركة المنصوح والخال هذه ويجوز أن يكون قد دعاه بالسلامة استمالة له ألا ترى أنه  
 وعده الاستغفار (فان قلت) كيف جازله أن يستغفر للكافر وأن بعد ذلك (قلت) قالوا أراد اشتراط التوبة  
 عن الكفر كما ترد الأوامر والنواهي الشرعية على الكفار والمراد اشتراط الإيمان وكما يؤثر المحدث والفقيه  
 بالصلاة والركعة واد اشتراط الوضوء والتصاب وقالوا انما استغفر له بقوله واغفر لاني انه كان من الضالين  
 لانه وعده أن يؤمن واستشهدوا عليه بقوله تعالى وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها  
 إياه ولقائل أن يقول ان الذي منع من الاستغفار للكافر انما هو السمع فأما القضية العقلية فلا تأباه فيجوز  
 أن يكون الوعد بالاستغفار والوفاء به قبل ورود السمع بناء على قضية العقل والذي يدل على صحة قوله تعالى  
 الا قول إبراهيم لأبيه لا استغفرن لك فلو كان شارطا للإيمان لم يكن مستنكرا ومستثنى عما وجبت فيه الاسوة  
 وأما عن موعدة وعدها إياه قالوا عدهوا إبراهيم لا أترأى ما قال واغفر لاني الا عن قوله لا استغفرن لك وتشهد  
 له قسرة حياء الراوية وعدها إياه والله أعلم (حفيبا) الحفي البليغ في البر والالطاف حفي به وتحفي به  
 (واعترلكم) أراد بالاعتزال المهاجرة إلى الشام المراد بالدعاء للعبادة لانه منها ومن وسائطها ومنه قوله صلى  
 الله عليه وسلم الدعاء والعبادة وبذل عليه قوله تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله ويجوز أن يراد  
 الدعاء الذي حكاه الله في سورة الشعراء عرَضَ بشقاوتهم بدعاء الهتهم في قوله (عسى أن لا أكون بدعا  
 ربي شقيا) مع التواضع لله بكلمة عسى وما قسمه من هضم النفس وما خسر على الله أحد ترك الكفار الفسقة  
 لوجهه فعوضه أولاداً مؤمنين أنبياء (من رحمتنا) هي النبوة عن الحسن وعن السكبي المال والولد وتكون  
 عامة في كل خير ديني ودنيوي أو توه باللسان الصدق الثناء الحسن وعبر باللسان عما يوجد باللسان كما عبر  
 بالبدع ما يطلق باليد وهي العطية قال أنى أتتى لسان لا أسريها يريد الرسالة ولسان الأرب لغتهم وكلامهم  
 استجاب الله دعوته واجعل لى لسان صدق في الآخرة قصيدة قدوة حتى ادعاه أهل الأديان كلهم وقال  
 عز وجل ملأنا ألبكم إبراهيم وملة إبراهيم حنيفا ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وأعطي ذلك ذريته  
 فأعلى ذكرهم وأثنى عليهم كما على ذكره وأثنى عليه المخلص الذي أخلصه الله بالرسول الذي معه كتاب من الأنبياء  
 والرأى وأخلص نفسه وأسلم وجهه لله وبالفتح الذي أخلصه الله بالرسول الذي معه كتاب من الأنبياء  
 والنبي الذي ينبي عن الله عز وجل وان لم يكن معه كتاب كيو شيع الأيمن من اليمين أي من ناحيته اليمنى أو من  
 اليمن صفة للطور أو الجانب كقوله شبهه عن قرب به بعض العظماء للناجاة حيث كلفه بغیر واسطة ملك وعن أبي العالمة  
 قربته حتى سمع صريف القلم الذي كتبت به التوراة (من رحمتنا) من أجل رحمتنا وترأفنا عليه وحينئذ همرون  
 أو بعض رحمتنا كما في قوله ووهبنا لهم من رحمتنا وأجاء على هذا الوجه بدل وهرون عطف بيان كقولك رأيت  
 رجلا أخاك زيدا وكان هرون أكبر من موسى فوقع اللمبة على معاضدته وموازرتة كذا عن ابن عباس  
 رضى الله عنه كذا كراسم على السلام بصدق الوعد وان كان ذلك موجودا في غيره من الأنبياء تشرى بقوله  
 وأكراما كالتقريب بنحو الحليم والأقوال والصدق ولأنه المشهور والمتواصف من خصاله عن ابن عباس رضى  
 الله عنه أنه وعد صاحباه أن ينتظره في مكان فانتظروا سنة ونأهيك أنه وعد من نفسه الصبر على الذبح فوفى  
 حيث قال سجدنى ان شاء الله من الصابرين كان يبدأ به في الأمر بالصالح والعبادة ليحمله قدوة لمن







ولا يمنعونه بل يضاعف لهم بياناً لأن تقدم الكفر لا يضرهم إذا تابوا من ذلك من قولك ما ظلمك أن تفعل كذا  
 بمعنى ما منعك أولاً يظلمون البتة أي شيئاً من الظلم **لما** كانت الجنة مشتملة على جنات عدن أبدلت منها  
 كقولك أبصرت دارك القاعة والعلالي وعدن معرفة علم بمعنى العدن وهو الإقامة كما جعلوا الجنة وسحر وأمس  
 فيمن لم يصرفه أعلاماً المعاني الفينة والسحر والامس فجري مجرى العدن لذلك وهو علم لارض الجنة لكونها  
 مكان إقامة ولولا ذلك لما ساغ الأبدال لأن النكرة لا تبدل من المعرفة الموصوفة ولما ساغ وصفها بالتي وقرئ  
 جنات عدن وجنة عدن بالرفع على الابتداء أي وعدوها وهي غائبة عنهم غير حاضرة أو هم غائبون عنها  
 لا يشاهدونها أو بتصديق الغيب والايان به **في** (ماتياً) مفعول بمعنى فاعل والوجه أن الوعد هو الجنة  
 وهم يأتونها أو هو من قولك أتى إليه أحساناً أي كان وعدة مفعولاً منجراً **في** اللغو فضول الكلام وما لا طائل تحته  
 وفيه تنبيه ظاهر على وجوب تجنب اللغو وتقائه حيث تراءى الله عنه والآثار التي لا تكلف فيها وما أحسن قوله  
 سبحانه وإذا مروا باللغو مروا كراماً وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنأكلنا ولنا عملنا لكم سلام عليكم  
 لا تبغى الجاهل من اللغو والجهل والخوض فيما لا يعنيني **في** أي ان كان تسليم بعضهم على بعض  
 أو تسليم الملائكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا إلا ذلك فهو من وادى قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم **في** من قول من قراع السكائب

أولا يسمعون فيها الاقوال يسمعون فيه من العيب والنعبة على الاستثناء المنقطع أولاً لان معنى السلام هو الدعاء  
 بالسلامة ودار السلام هي دار السلامة وأهلها عن الدعاء بالسلامة أغنياء فكان ظاهره من باب اللغو فضول  
 الحديث لولا ما فيه من فائدة الأكرام **في** من الناس من يأكل الوجبة ومنهم من يأكل مني وجدوهي عادة  
 المنهومين ومنهم من يتعدى ويتعشى وهي العادة الوسطى المحموده ولا يكون ثم ليل ولا نهار ولكن على التقدير  
 ولأن المتعم عند العرب من وجد غداء وعشاء وقيل أراد دوام الرزق ودروره كما تقول أنا عند فلان صباحاً  
 ومساءً وبكرة وعشيا تريد الدعومة ولا تقصد الوقتين المعلومين (نورث) وقرئ نورث استعارة أي نسق عليه  
 الجنة كما نسق على الوارث مال المورث ولأن الاتقياء يلقون ربهم يوم القيامة قد انقضت أعمالهم وثمرتها باقية  
 وهي الجنة فإذا أدخلهم الجنة فقد أورثهم من تقواهم كما يورث الوارث المال من المتوفى وقيل أورثوا من الجنة  
 المساكن التي كانت لأهل النار لو أطاعوا **(وما تنزل)** حكاية قول جبريل صلوات الله عليه حين استبطاه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم روى أنه احتبس أربعين يوماً وقيل خمسة عشر يوماً وذلك حين سئل عن قصة  
 أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يذكر كيف يحب ورجا أن يوحى إليه فيه فشق ذلك عليه مشقة شديدة  
 وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فلما نزل جبريل عليه السلام قال له النبي صلى الله عليه وسلم أبطأت حتى  
 ساء ظني واشتقت إليك قال اني كنت أشوق ولكني عبداً مأموراً إذا بعثت نزلت وإذا حبست احتبست وأنزل  
 الله سبحانه هذه الآية وسورة الضحى والتبذل على معنيين معنى النزول على مهل ومعنى النزول على الإطلاق  
 كقوله **في** فاستلأ نسي ولكن الملائكة تنزل من جوار السماء بصوب لانه مطاوع نزل ونزل يكون بمعنى أنزل  
 وبمعنى التدرج واللائق بهذا الموضع هو النزول على مهل والمراد أن نزولنا في الأحياء وقتنا غيب وقت ليس إلا  
 بأمر الله وعلى ما يراه صواباً وحكمة وله ما قد امتنا **(وما خلفنا)** من الجهات والأماكن (وما بين ذلك) وما نحن  
 فيها فلا نتمالك أن تنتقل من جهة إلى جهة ومكان إلى مكان إلا بأمر المليك ومشيقته وهو حافظ العالم بكل  
 حركة وسكون وما يحدث ويحدث من الأحوال لا يجوز عليه الغفلة والنسيان فأنى لنا أن نتقلب في ملكوته إلا  
 إذا رأى ذلك مصلحة وحكمة وأطلق لنا الأذن فيه وقيل ما سلف من أمر الدنيا وما يستقبل من أمر الآخرة وما  
 بين ذلك ما بين النفتين وهو أربعون سنة وقيل ما مضى من أعمارنا وما غبر منها والمحال التي نحن فيها  
 وقيل ما قبل وجودنا وما بعد فنائنا وقيل الأرض التي بين أيدينا إذا نزلنا والسماء التي وراءنا وما بين السماء  
 والأرض والمعنى أنه المحيط بكل شيء لا تخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة فكيف تقدم على فعل  
 نحدثه إلا صادراً عما توجه حكمته وبأمرنا به وبأذن لنا فيه **في** وقيل معنى (وما كان ربك نسياً) وما كان

أنه كان وعده ماتياً  
 لا يسمعون فيها لغواً إلا  
 سلاماً ولهم رزقهم فيها  
 بكرة وعشيا تلك الجنة  
 التي نورث من عبادنا  
 من كان تقياً وما ننزل  
 إلا بأمر ربك له ما بين  
 أيدينا وما خلفنا وما بين  
 ذلك وما كان ربك نسياً

**في** قوله تعالى لا يسمعون  
 فيها لغواً إلا سلاماً (قال  
 يجوز أن يكون من قوله  
 ولا عيب فيهم غير أن  
 سيوفهم

**في** من قول من قراع  
 السكائب

وان يكون استثناء  
 منقطعاً) قال أحمد  
 والفرق بين الوجهين أنه  
 جعل القول عيباً على  
 سبيل التجوز بما للنفى  
 العيب بالكسبة كآث  
 يقول ان كان قول  
 السيف من القراع  
 عيباً فإنه ذو عيب  
 معناه وان لم يكن عيباً  
 فليس فيهم عيب البتة  
 لانه لا شيء سوى هذا فهو  
 بعد هذا التجوز والفرض

استثناء متصل **في** عاد  
 كلامه (قال ويجوز أن  
 يكون متصلاً على ان  
 يكون السلام هو الدعاء  
 بالسلامة الخ) قال أحمد  
 وهذا يجعله من المتصل  
 على أصل الحقيقة  
 لا كالأول الناشئ عن  
 المجاز وفي هذا الباب  
 بعد لانه يقتضي البتة  
 بان الجنة يسبح فيها  
 لغو وفضول وحاش لله  
 فلا غول فيها ولا لغو



قوله تعالى ويقول الانسان انما مات لسوف اخرج حيا (قال ان قلت كيف اجتمعت اللام وهي للعال مع حرف الاستقبال الخ) قال  
أحمد ولا اعتقاد تناقض الحرفين ١٢ منع الكوفيين اجتماعهما وانما جردت اللام من معناها لتلائم سوف دون أن تجرد سوف لتلائم اللام

لانه لو عكس هذا لقلت  
سوف اذا لمعنى لها  
سوى الاستقبال واما  
اللام اذ جردت من  
الحال بقي لها التوكيد  
فلم تلغ فتعين والله أعلم  
قوله تعالى أولا يذكر  
الانسان انا خلقناه من  
قبل ولم يكن شيئا قال  
ذكر الله الانسان النشأة  
الاولى ليعترف بالآخرى  
الخ قال أحمد مذهب  
أهل السنة ان إعادة  
المعدوم جائرة عقلا ثم

رب السموات والارض  
وما بينهما فاعبده  
واصطبر لعبادته هل تعلم  
له سميا ويقول الانسان  
انما مات لسوف  
أخرج حيا أولا يذكر  
واقعة نقلا والمعتزلة وان  
وافقت على ذلك الا انها  
تزعمن ان المعدوم له ذات  
ثابتة في العدم يعرضي  
عليها بانها شيء فليس  
عندهم عدم صرف وفي  
محض قبل الوجود ولا  
بعده فكانهم لو لا ذلك  
لقالوا يقول الفلاسفة  
الذين هم مختصرهم  
ولا تنكر وإعادة المعدوم  
كما تنكره القدماء وعقيدة  
أهل السنة هي المطابقة  
للآية لان النشأة الاولى

تاركالك كقوله تعالى ما ودعك ربك وما قلا أي ما كان امتناع النزول الامتناع الامر به وأما احتباس الوحي  
فلم يكن عن ترك الله لك وتوذيعة يالك ولكن لتوقفه على المصلحة وقيل هي حكاية قول المتقين حين يدخلون  
الجنة أي وما تنزل الجنة الا بأن من الله علينا ثواب أعمالنا وأمرنا بدخولها وهو المالك لرقاب الامور كلها  
الساقطة والمتروكة والحاضرة اللطيفة في أعمال الخير والموفق لها والمجازي عليها ثم قال الله تعالى تقرير القولهم  
وما كان ربك نسيا لا أعمال العالمين غافلا عما يحب أن يشاؤا به وكيف يجوز ان نسيان والغفلة على ذي  
ملكوت السموات والارض وما بينهما ثم قال لرسوله صلى الله عليه وسلم حين عرفته على هذه الصفة فأقبل  
على العمل واعبده يثبك كما اثاب غيرك من المتقين وقرأ الاعرج رضى الله عنه وما ينزل بالياء على  
الحكاية عن جبريل عليه السلام والضمير للوحي وعن ابن مسعود رضى الله عنه الا يقول ربك يجب أن يكون  
الخلاف في النسي مثله في البني (رب السموات والارض) يدل من ربك ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف  
أي هو رب السموات والارض (فاعبده) كقوله وقائلة خولان فأنكح فتاتهم وعلى هذا الوجه يجوز أن يكون  
وما كان ربك نسيان كلام المتقين وما بعده من كلام رب العزة (فان قلبت) هلا عدى (اصطبر) يعلى التي  
هي صلته كقوله تعالى واصطبر عليها (قلت) لان العبادة جعلت بمنزلة القرن في قولك للحارب اصطبر لقرنك  
أي اثبت له فيما يورد عليك من شداته أريد أن العبادة تورده عليك شدة المشاق فاثبت لها ولا تنه ولا يضق  
صدرك عن القاء عدائك من أهل الكتاب اليك الا غلبت وعن احتباس الوحي عليك مدة وشهامة المشركين  
بك أي لم يسم شيئا بالله قط وكانوا يقولون لا صننامهم آلهة والعزى اله وأما الذي عوض فيه الالف واللام  
من الهمة فمخصوص به المعبود الحق غير مشارك فيه وعن ابن عباس رضى الله عنهم لا يسمى أحدا الرحمن  
غيره ووجه آخر هل تعلم من سمى باسمه على الحق دون الباطل لان التسمية على الباطل في كونها غير معتد بها  
كالتسمية وقيل مثلا وشيها أي اذا صح أن لا معبود يوجه اليه العباد بالعبادة الا هو وحده لم يكن يد من عبادته  
والاصطبار على مشاقها وتعبها كما فيها على احتمال أن يراد بالانسان الجنس بأسره وأن يراد بعض الجنس وهم  
الكفرة (فان قلبت) لم جازت ارادة الانامى كلهم وكلهم غير قائلين ذلك (قلت) لما كانت هذه المقالة موجودة  
فيهم هو من جنسهم مع أسنادها الى جميعهم كما يقولون بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل رجل منهم قال  
الفرزدق فسيف بنى عبس وقد ضربوا به نيايدي ورقاء عن رأس خالد  
فقد أسند الضرب الى بنى عبس مع قوله نيايدي ورقاء وهو ورقاء بن زهير بن جذيمة العبسي (فان قلبت) بم  
انتصب اذا و انتصابه بأخرج ممتنع لاجل اللام لا تقول اليوم زيد قائم (قلت) يفعل مضمر يدل عليه المذكور  
(فان قلبت) لام الابتداء الداخلة على المضارع تعطي معنى الحال فكيف جازمت حرف الاستقبال (قلت)  
لم تحامها الا محض التوكيد كما اخلصت الهمة في بالله لا نعويض واضمحل عنها معنى التعريف وما في اذا ما  
للتوكيد أيضا فكانهم قالوا احقا انا نخرج احياء حين يتمكن فينا الموت والهلاك على وجه الاستنكار  
والاستبعاد والمراد الخروج من الارض أو من حال القناء أو هو من قولهم خرج فلان عالما وخارج شجاعا  
اذا كان نادرا في ذلك بر يسأخرج جيانا نارا على سبيل المزوم وقرأ الحسن وأبوحية لسوف اخرج وعن  
طلحة بن مصرف رضى الله عنه لسأخرج كقراءة ابن مسعود رضى الله عنه ولست أعطيك وتقدم الظرف  
وايلاؤه حرف الانكار من قبل ان ما بعد الموت هو وقت تكون الحياة منكرة ومنه جاء انكارهم فهو كقولك  
للسي الى الحسن أحيى تمت عليك نعمة فلان أسأت اليه الواو عطفت لا يدكر على يقول ووسطت همة  
الانكارين المعطوف عليه وحرف العطف يعني يقول ذلك ولا يتذكر حال النشأة الاولى حتى لا ينكر الاخرى

لم يتقدمها وجود ولا النشأة ابتداء لم يكن شيئا قبل ذلك واما النشأة الثانية فقد تقدمها وجود وكان المنشأ قبلها شيئا في زمان فان  
وجوده ثم عدم وبطلت شيبته فظهر فرق ما بين النشأتين كما نطق به القرآن واما المعتزلة فان قالوا ان الاجسام يعسدها الله ثم يوجد ها فقد  
قالوا الحق لكن لا يتم على أصلهم فرق بين النشأتين لان المعدوم فيهم ما كان شيئا قبل النشأة فان قالوا لا تنعدم الاجسام وانما تتفرق ثم تتحد



كما صرح به الزمخشري ٣ لانه تفطن لان القول بان الاجسام تنعدم ثم يوجد الله تعالى مع القول بان المعدوم شيء يطل الفرق بين النشأتين ولم يطق ذلك وقد نطق به القرآن فالترجم ان الاجسام لا تنعدم ليتها الفرق بين النشأة الثانية ١٣ وانما هي على هذا التقرير جمع

وتألف لموجودين  
النشأة الاولى التي هي  
المعاد معدوم فتنبه بعد  
غوره ولكن هرب من  
القطر فوق تحت الميزاب  
فهو والحالة هذه  
كما استغث من الرضاء  
بالنار والله ولي التوفيق  
ومعنى تفريق الله تعالى  
بين النشأتين ان الواحد  
منها قد لانه اعترف  
بالاولى وهي اصعب  
بالنسبة الى قياس العقل  
وانكر الثانية وهي اسهل  
وأهون لان ذلك راجع  
الى قدرته تعالى فان  
الكل لدى قدرة الله  
تعالى هي على سواء  
الانسان انا خلقناه من  
قبل ولم يك شيئا فوريك  
لنحشرهم والسياطين ثم  
لنحضرهم حول جهنم  
حيثما ننزع من كل  
شعبة ايهم اشد على  
الرجن عتاشم لنهن اعلم  
بالذين هم اولى بها صليا  
عاد كلامه (قال  
والانسان يحتمل ان يراد  
به العموم الخ) قال احمد  
التمس عليه ارادة العموم  
بتناول العموم وبينهما  
يون ومن ثم خلت عبارته  
هذه عن التحرز والصون  
فصرح بان الله تعالى  
اراد بالانسان العموم

فان تلك العجب واغرب وأدل على قدرة الخالق حيث أخرج الجواهر والاعراض من العدم الى الوجود ثم  
أوقع التأليف مشهورا بضر وبالحكم التي تحار الفطن فيها من غير حذو على مثال واقتداء بمؤلف ولكن  
اختراعا وايداعا من عند قادر جلت قدرته ودقت حكمته وأما الثانية فقد قدمت نظيرتها وعادت لها  
كالتمثال المحتذى عليه وليس فيها الا تأليف الاجزاء الموجودة الباقية وتركيها ووردها الى ما كانت عليه  
مجموعة بعد التفكيك والتفريق وقوله تعالى ولم يك شيئا دليل على هذا المعنى وكذلك قوله تعالى وهو أهون  
عليه على أن رب العزة سواء عليه النشأتان لا يتفاوت في قدرته الصعب والسهل ولا يحتاج الى احتذاء على  
مثال ولا استعانة بحكيم ولا نظير في مقياس ولكن يواجه جاحدا البعث بذلك دفعا في بحر معانده وكشفها  
عن صفحتها له **﴿القرءاء كلهم على لا يذكر بالتشديد الا نافعوا ابن عامر وعاصم يرضى الله عنهم فقد**  
**خففوا في حرف أبي يندكر﴾** (من قبل) من قبل الحالة التي هو فيها وهي حالة بقاءه **﴿في اقسام الله تعالى**  
**باسمه تقدست أسماؤه مضافا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تفخيم لشأن رسول الله ورفع منته كما رفع**  
**من شأن السماء والارض في قوله تعالى فو رب السماء والارض انه لائق والواو في (والسياطين) يجوز ان**  
**تكون لامطف ومعنى مع وهي بمعنى مع أوقع والمعنى أنهم يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين**  
**أغروهم بقرن كل كافر مع شيطان في سلسلة﴾** (فان قلت) هذا اذا اريد بالانسان الكفرة خاصة فان اريد  
الاناسي على المسموم فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين (قلت) اذا حشر جميع الناس حشرا  
واحدا وفيهم الكفرة مقرورين بالشياطين فقد حشروا مع الشياطين كما حشروا مع الكفرة (فان قلت)  
هلا عزل السعداء عن الاشقياء في الحشر كما عزوا عنهم في الجزاء (قلت) لم يفرق بينهم وبينهم في الحشر  
وأحضر واحد حيث يجاثوا حول جهنم وأوردوا معهم النار ليشاهد السعداء الاحوال التي فيها هم الله منها وخلصهم  
فيزدادوا ذلك غبطة الى غبطة وسرورا الى سرور ويشتموا بأعداء الله وأعدائهم فتزداد مساءتهم وحسرتهم وما  
يعظمهم من سعادة أولياء الله وشمايتهم بهم **﴿فان قلت﴾** ما معني احضارهم حشرا (قلت) أما اذا فسر  
الانسان بالخصوص فالمعنى أنهم يقبلون من الحشر الى شاطئ جهنم عتلاء على حالهم التي كانوا عليها في الموقف  
جثاة على ركبهم غير مشاة على أقدامهم وذلك أن أهل الموقف وصفوا بالجنث وقال الله تعالى وترى كل أمة جاثية  
على العادة المعهودة في مواقف المقاولات والمناقلات من تجاثي أهلها على الركب ما في ذلك من الاستنفاز  
والقلق والاطلاق الحيا وخلاف الطمأنينة أولا يدعهم من شدة الامراتي لا يطيقون معها القيام على أرجلهم  
فيحسبون على ركبهم حيوا وان فسر بالعموم فالمعنى أنهم يجاثون عند موافاة شاطئ جهنم على أن جثا حال  
مقدرة كما كانوا في الموقف متجاثين لانه من توابع التواقف للعصاب قبل التوصل الى الثواب والعقاب **﴿المراد**  
**بالشعبة وهي فعلة كفرقة وفتية الطائفة التي شاعت أي تبعت غاوي من الغواة قال الله تعالى ان الذين فرقوا**  
**دينهم وكانوا شيعا يرد عتاز من كل طائفة من طوائف النفي والفساد أعصاهم فأعصاهم وأعتاهم فأعتاهم فآذا**  
**اجتمعوا طرحناهم في النار على الترتيب تقدم أولا هم بالعذاب فالاولاهم **﴿أو اراد بالذين هم اولى بها صليا****  
**المنتزعين كما هم كانه قال ثم لنهن اعلم بتصلية هؤلاء وهم اولى بالصلي من بين سائر الصالين ودر كاتهم أسفل**  
**وعذابهم اشد ويجوز ان يريد بأشدهم عتبار رؤساء الشيع وأئمتهم لتضاعف جرهم بكونهم ضلالا ومضلين قال**  
**الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون وليحملان أثقالهم**  
**وأثقالا مع أثقالهم﴾** واختلف في اعراب (أيهم اشد) فمن الخليل أنه مرتفع على الحكاية تقديره لنزع الذين  
يقال فيهم أيهم اشد وسيبويه على أنه مبني على الضم لسقوط صدر الجملة التي هي صلته حتى لو جى به لا عرب  
وقيل أيهم هو اشد ويجوز أن يكون النزع واقعا على من كل شعبة كقوله سبحانه ووهبنا لهم من رحمتنا أي لنزع

ومعنى ارادة العموم ان يريد الله تعالى نسبة كلمة الشك والكفر الى كل فرد من أفراد الانسان ومعاذ الله وقد صرح الزمخشري بان الناطق  
٣ (قوله كما صرح به الزمخشري الخ) كذا بالاصل وليس فيه جواب الشرط في قوله فان قالوا لا تنعدم الخ. ولغير فهمها وكشفها



وان منكم الاواردها كان  
على ركن حتما مقضيا  
ثم تعجب الذين اتقوا ونذر  
الظالمين فيها حشيا واذا  
تلى عليهم آياتنا بينات  
قال الذين كفروا الذين  
آمنوا أي الفريقين خير  
مقاما واحسن نديا وكم  
أهلكنا قبلهم من قرن  
هم أحسن أئانا ورثا  
قل من كان في الضلالة  
فليبد له الرحمن مديا

بكلمة الشك بعض  
الجنس في العبارة خلل  
كما ترى والعبارة الصحيحة  
ان يقال يحتمل ان يكون  
التعريف جنسيا فيكون  
عهدا فيكون اللفظ  
من أول وهلة خاصا  
والله أعلم بقوله تعالى  
وان منكم الاواردها  
(قال يحتمل ان يكون  
استئناف خطاب للناس  
ويحتمل ان يكون التفاتا)  
قال أحسن احتمال  
الاتفات مفرع على  
ارادة العموم من الاول  
فيكون المخاطبون أولا  
هم المخاطبين ثانيا لا  
ان الخطاب الاول بلفظ  
الغيبية والثاني بلفظ  
الخصورية وأما اذا بينا  
على ان الاول انما أريد  
منه خصوص على  
التقديرين جميعا  
فالثاني ليس التفاتا  
وانما هو عدول إلى  
خطاب العامة عن  
خطاب خاص لقوم  
معينين والله أعلم

بعض كل شعبة فكان قائلا قال من هم فقيل أيهم أشد عتيا وأيهم أشد بالنصب عن طلحة بن مصرف وعن  
معاذ بن مسلم الهراء استاذ الفراء (فان قلت) ثم يتعلق على والباء فان تعلقها بالمصدرين لا سبيل اليه (قلت)  
هما اللذان لا للصلة أو بتعلقان بأفعل أي عتوهم أشد على الرحمن وصلبهم أولى بالنار كقولهم هو أشد على خصمه  
وهو أولى بكذا (وان منكم) التفات إلى الانسان بعرضه قراءة ابن عباس وعكرمة رضي الله عنهما وان منكم  
أو خطاب للناس من غير التفات إلى المذكور فان أريد بالجنس كله فغنى الورد ودخولهم فيها وهي جامدة  
في غيرهما المؤمنون وتنهار بغيرهم عن ابن عباس رضي الله عنه يردونها كأنها الهالة وروي دواية وعن جابر  
ابن عبد الله أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض  
ليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وردتوها وهي جامدة وعنه رضي الله عنه أنه سئل عن هذه الآية  
فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الورد والدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتمسكون على  
المؤمنين بر دواوسلا كما كانت على إبراهيم حتى إن النار صيحت بما من بردها وأما قوله تعالى أولئك عندهم بعدون  
فالمراد عن عذابها وعن ابن مسعود والحسن وقتادة هو الجواز على الصراط لان الصراط ممدود عليها وعن  
ابن عباس قد برد الشيء الشيء ولا يدخله كقوله تعالى ولما ورد ماء مدين ووردت القافلة البلد وان لم تدخله  
ولكن قربت منه وعن مجاهد ورد المؤمن النار وهو مس الخبيصة في الدنيا لقوله عليه السلام الخبي من  
فج جهنم وفي الحديث الخبي حظ كل مؤمن من النار ويجوز أن يراد بالورد دخولهم حولها وان أريد الكفار  
خاصة فالغنى بين الختم مصدر حتم الامراذا أجبته فسمي به الموجب كقولهم خلق الله وضرب الأمير أي كان  
ورودهم واجبا على الله أو جبهه على نفسه وقضى به وعزم على أن لا يكون غيره ثم قرئ (تجبي) وتجيبي وتجيبي  
وتجيبي على ما لم يسم فاعله ان أريد الجنس بأسره فهو ظاهر وان أريد الكفرة وحدهم فغنى ثم تجبي (الذين  
اتقوا) أن المتقين يساقون إلى الجنة عقيب ورود الكفار لأنهم يوردونهم ثم يتخلصون وفي قراءة ابن مسعود  
وابن عباس والجدي وابن أبي ليلى ثم تجبي بفتح التاء أي هناك وقوله (ونذر الظالمين فيها حشيا) دليل على أن  
المراد بالورد والجحش حوالها وأن المؤمنين يفارقون الكفرة إلى الجنة بعد تجائبهم وتبقى الكفرة في مكانهم جائنين  
(بينات) مرتلات الالفاظ لمخضات المعاني مبيات المقاصد اما محكمات أو متشابهات قد تبينها البيان بالمحكمات  
أو بتبيين الرسول قولا أو فعلا أو ظاهرات الاتجاز تحدى بها فلم يقدر على معارضتها أو حجبها أو براهين والوجه  
أن تكون حلالا مؤكدة كقوله تعالى وهو الحق مصدقا لأن آيات الله لا تكون الا واضحة وحججا (الذين آمنوا)  
يحتمل أنهم يناطون المؤمنين بذلك وبواجهونهم به وأنهم يفوهون به لاجلهم وفي معنائهم كقوله تعالى وقال  
الذين كفروا والذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه ثم قرأ ابن كثير (مقاما) بالضم وهو موضع الإقامة  
والمزول والمباقون بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان والموضع ثم والندى المجلس ومجمع القوم وحيث  
يتقدون والمعنى أنهم اذا سمعوا الآيات وهم جهلة لا يعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم  
قالوا أي الفريقين من المؤمنين بالآيات والجاهدين لها أو فرحظا من الدنيا حتى يجعل ذلك عيارا على  
الفضل والنقص والرفعة والضعفة وروي أنهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنون ويتطيبون ويتزينون  
بالزينة الفاخرة ثم يدعون مفتخرين على فقراء المسلمين أنهم أكرم على الله منهم (كم) مفعول (أهلكنا) و(من)  
تبيين لاجلها أي كثير من القرون أهلكنا وكل أهل عصر قرن من بعدهم لأنهم يتقدمونهم و(هم أحسن)  
في محل النصب صفة لكم ألا ترى أنك لو تركت هم لم يكن لك بد من نصب أحسن على الوصفية والآث  
متاع البيت وقيل هو ما جدم من القرش والخرشي ما ليس منها وأنشد الحسن بن علي الطوسي

تقادم العهد من أم الوليد بنا \* دهر اوصار أثاث البيت خربنا

ثم قرئ على خمسة أوجه (رثيا) وهو المنظر والهيئة فعل بمعنى مفعول من رأيت ورثا على القلب كقولهم راء  
في رأي ورثا على قلب الهمة بقاء والادغام أو من الرى الذي هو النعمة والترفة من قولهم ريان من النعيم ورثا  
على حذف الهمة رأسا ووجهه أن يخفف المقلوب وهو رثيا يحذف من رثته والقاء حركته على الباء الساكنة



قبلها وزيا واشتقاقه من الرى وهو الجمع لان الرى محاسن مجموعة والمعنى أحسن من هولاء أى مدله الرحمن  
يعنى أمهله وأملى له فى العدم فأخرج على لفظ الامر اذا نوب وجوب ذلك وأنه مفعل لا محالة كالأمور به  
المتثل لتقطع معاذير الضال ويقال له يوم القيامة أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر أو كقوله تعالى انما على  
لهم ليزدادوا اثما أو من كان فى الضلالة فلما مدله الرحمن مدا فى معنى الدعاء بأن يعمله الله وينفس فى مدة  
حياته فى هذه الآيات وجهان أحدهما أن تكون متصلة بالآية التى هى رابعها والآية ثانيا اعتراض  
بينهما أى قالوا أى الفريقين خير مقام أو أحسن ندبا (حتى اذا رآوا ما يوعدون) أى لا يرحون يقولون هذا  
القول ويتوهمون به لا يتكافون عنه الى أن يشاهدوا الموعد رآى عين (اما العذاب) فى الدنيا وهو غلبة  
المسلمين عليهم وتعذيبهم بآلام قتلوا وسراواظهار الله دينه على الدين كله على أيديهم واما يوم القيامة وهو ما ينالهم  
من الخزي والذل كما لا يخفى يعلمون عند المعينة أن الامر على عكس ما قدروه وانهم شرمكانا وأضعف جندا  
لا خير مقام أو أحسن ندبا وأن المؤمنين على خلاف صفتهم والثانى أن يتصل بما يليها والمعنى أن الذين فى  
الضلالة مدود لهم فى ضلالتهم والخذلان لا صق بهم لعلم الله بهم وبأن الاطاف لا تنفع فيهم وليسوا من أهلها  
والمراد بالضلالة مادعاهم من جهلهم وغاوتهم فى كفرهم الى القول الذى قالوه ولا ينفكون عن ضلالتهم الى  
أن يعاينوا نصره الله المؤمنين أو يشاهدوا الساعة ومقدماتها (فان قلت) حتى هذه ما هى (قلت) هى التى  
تحكى بعدها الجبل ألا ترى الجملة الشرطية واقعة بعدها وهى قوله اذا رآوا ما يوعدون (فسيعلمون من هو شرمكانا  
وأضعف جندا) فى مقابلة خير مقام أو أحسن ندبا لان مقامهم هو مكانهم ومكانهم والندى المجلس الجامع  
لوجوه قومهم وأعوانهم وأنصارهم والجند هم الانصار والاعوان (ويزيد) معطوف على موضع فلما دللانه  
واقع موقع الخبر تقديره من كان فى الضلالة مداو مدله الرحمن ويزيد أى يزيد فى ضلال الضال بخذلانه ويزيد  
المهتدين هداية بتوفيقه (والباقيات الصالحات) أعمال الآخرة كالأوقيل الصلوات وقيل سبحان الله والحمد  
لله ولا اله الا الله والله أكبر أى هى (خير ثوابا) من معاخرات الكفار (وخير مردا) أى مرجعها وعاقبة أو  
منفعة من قولهم ليس لهذا الامر مرد وهل يرتد كاي زندا (فان قلت) كيف قيل خير ثوابا كان لمفاخراتهم ثوابا حتى  
يجعل ثواب الصالحات خيرا منه (قلت) كأنه قيل ثوابهم النار على طريقة قوله فأعتبوا بالصليم وقوله  
شجعاء جزتها الذميل تلوكه \* أصلا اذا راح المطى غرانا

وقوله \* تحية بينهم ضرب وجميع \* ثم نبى عليه خير ثوابا وفيه ضرب من التهم الذى هو أغبط للتهدد من أن  
يقال له عقابك النار (فان قلت) فإوجه التفضيل فى الخير كان لمفاخرهم شركا فيه (قلت) هذا من وجيز  
كلامهم يقولون الصيف أحرم من الشتاء أى أبلغ فى حره من الشتاء فى برده (فان قلت) كانت مشاهدة الاشياء ورؤيتها  
طريقا الى الاطاحة بها علميا وصحة الخبر عنها مستعملوا أرايت فى معنى أخير والفاء جاءت لفائدة معناها الذى  
هو التعقيب كأنه قال أخبرا ايضا بقصة هذا الكافر واذكر حديثه عقيب حديث أولئك (أطلع الغيب) من  
قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى أعلاه وطلع الثنية قال جرير لا قبلت مطلع الجبال وعوراى ويقولون مرطعا  
لذلك الامر أى عاليا له ماله كاله ولاختيار هذه الكلمة شأن يقول أو قد بلغ من عظمة شأنه أن ارتقى الى علم  
الغيب الذى توحيده الواحد القهار والمعنى أن ما ادعى أن يؤتاه وتالى عليه لا يتوصل اليه الا بأحد هذين  
الطريقين اما علم الغيب واما عهد من عالم الغيب فبما يتوصل الى ذلك قرأ حزة والكسائى ولدا وهو جمع  
ولد كاسد فى أسد أو بمعنى الولد كالعرب فى العرب وعن يحيى بن يعمر ولدا بالكسر وقيل فى العهد كلمة  
الشهادة وعن قتادة هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول وعن الكسائى هل عهد الله اليه أنه  
يؤتبه ذلك عن الحسن رحمه الله نزلت فى الوليد بن المغيرة والمشهور أنها فى العاصم بن وائل قال خباب بن  
الارت كان لى عليه ذن فاقضيت فقل لا والله حتى تكفر بعمد قل لا والله لا أكفر بعمد حيا ولا ميتا ولا  
حين تبعث قال فاني اذا مت بعثت قلت نعم قال اذا بعثت جئتني وسيكون لى ثم مال وولد فأعطيت وقيل صاغ له  
خياب حليا فاقضاه الاجر فقال انكم تزعمون أنكم تبعثون وأن فى الجنة ذهابا وفضة وحريرا فانا أقضيتكم ثم فاني

حتى اذا رآوا ما يوعدون  
اما العذاب واما الساعة  
فسيعلمون من هو شرمكانا  
وأضعف جندا  
ويزيد الله الذين اهتدوا  
هدى والباقيات  
الصالحات خير عند  
ربك ثوابا وخير مردا  
أفرايت الذى كفر  
بآياتنا وقال لا وتين  
مالا ولدا أطلع الغيب  
أم اتخذ عند الرحمن  
عهدا



أوتى مالا وولد حسنة (كلا) ردع وتنبه على الخطأ أي هو مخطئ فيما يصوره لنفسه ويتماناه فليردع عنه (فإن قلت) كيف قيل (سكتب) بسين التسييف وهو كما قاله كتب من غير تأخير قال الله تعالى ما يلفظ من قول الأديه رقيب عتيد (قلت) فيه وجهان أحدهما منظره ونعمه أنا كتبنا قوله على طريقة قوله إذا ما انتسبنا لم تلدني لثمة أي تبين وعلم بالانتساب أني لست بابن لثمة والثاني أن المتوعد يقول للسماني سوف أنتقم منك يعني أنه لا يخل بالانتصار وإن تطاول به الزمان واستأخر خبره فرددته بالمعنى الوعد (وعدله من العذاب مدا) أي تطول له من العذاب ما يستأمله ونعذبه بالتنوع الذي يعذب به الكفار المستزرون أو يزيد من العذاب ونضاعف له من المديقال مدته وأمدته يعني وتدل عليه قراءة علي بن أبي طالب وبعده بالضم وأكذلك بالمصدر وذلك من فرط غفب الله نعذبه من التعرض لما يستوجب به غضبه (ونزله ما يقول) أي نزوي عنه ما زعم أنه يناله في الآخرة ونعطيهم من يستحقه والمعنى مسمى ما يقول ومعنى ما يقول وهو المال والولد يقول الرجل أنا أملك كذا فتقول له ولي فوق ما تقول ويحتمل أنه قد غنى وطمع أن يؤتبه الله في الدنيا مالا وولدا وبلغت به أشعبته أن تألى على ذلك في قوله لا وتين لانه جواب قسم مضمر ومن يتألى على الله يكذبه فيقول الله عز وجل هب أنا أعطيناه ما اشتراه أما نرثه منه في العاقبة (وأي تينا فردا) عدا بالمال ولا ولد كقوله عز وجل ولقد جئتنا فرادى الآية فما يجدي عليه تمويه وتأليه ويحتمل أن هذا القول أنما يقوله مادام حيا فإذا قبضناه حلنا بينه وبين أن يقوله ويأ تينا رافضاه منفردا عنه غير قائل له أولا تنسى قوله هذا ولا نلغيه بل نثبتته في صحيفته لنضرب به وجهه في الموقف ونعيره به (وأي تينا) على فقره ومسكنته (فردا) من المال والولد لم نوله سؤله ولم نؤته متمناه فيجتمع عليه الخطبان تبعه قوله ووباله وفقدنا لمطموع فيه فردا على الوجه الأول حال مقدرة نحو فادخلوها خالدين لانه وغيره سواء في آياته فردا حين يأتي ثم يتفاوتون بعد ذلك بأي ليمتد زوايا لهم ثم حيث يكونون لهم عند الله شفعاء وأنصارا ينقذونهم من العذاب (كلا) ردع لهم وإنكار لتهزؤهم بالآلهة وقرأ ابن تيمية (كلا) سيكفرون بعبادتهم أي سيحبدون كلا سيكفرون بعبادتهم كقولك زيدا مرت بغلامه وفي محسب ابن جني كلا يفتح الكاف والتنوين وزعم أن معناه كل هذا الرأي والاعتقاد كلا ولقائل أن يقول إن محسب هذه الرواية فهي كلا التي هي للردع قلب الواقف عليها ألغها نونا كما في قوارير والضمير في سيكفرون للآلهة أي سيحبدون عبادتهم ويشكرونها ويثولون والله ما عبدتمونا وأنتم كاذبون قال الله تعالى وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا نعبد وهم يقولون فأتوا بالحقوا اليهم القول أنكم لكاذبون أولئك شركاؤنا أي يشكرون لسوء العاقبة أن يكونوا قد عبدوا وقال الله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (عليهم ضدا) في مقابلة لهم عزا والمراد ضد العز وهو الذل والهوان أي يكونون عليهم ضدا المقصد وموارادوه كانه قبل ويكونون عليهم ذلا لا لهم عزا أو يكونون عليهم عونا والضد العون يقال من أضدادكم أي أعوانكم وكان العون سمي ضدا لانه يضاد عدوك وينافيه باعانتك (فإن قلت) لم وجد (قلت) وجد توحيد قوله عليه السلام وهم يد على من سواهم لاتفاق كلهم وانهم كشي واحد لفرط تضامهم وتوافقهم ومعنى كون الآلهة عونا عليهم أنهم وقود النار وحصب جهنم ولا أنهم عذوا بسبب عبادتها وإن رجعت الواو في سيكفرون ويكونون إلى المشركين فإن المعنى ويكونون عليهم أي أعداءهم ضدا أي كفرتهم بعد أن كانوا يعبدونها (واللهز والالاستفزاز اخوات ومعناه التهيج وشدة الازعاج أي تغريمهم على المعاصي وتهيجهم لها بالوساوس والتسويلات والمعنى خلبنا بينهم وبينهم ولم نغتهم ولو شاء الله قسرا والمراد تحجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الآيات التي ذكر فيها العتاة والمردة من الكفار وأقاربهم وملاحمتهم ومعاندتهم للرسول واستهزائهم بالدين من تماديهم في النفي وإفراطهم في العناد وتصميمهم على الكفر واجتماعهم على دفع الحق بغرور وضوحه وانتفاء الشك عنه وانهما كهم لذلك في اتباع الشياطين وما تسول لهم فجعلت عليه بكذا إذا استعملته منه أي لا تجعل عليهم بأن يهلكوا ويبيدوا حتى تستريح أنت والمسلمون من شرورهم وتطهر الأرض بقطع دابرهم فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم

كلا سيكتب ما يقول  
وعدله من العذاب  
مدا ونزله ما يقول  
ويأ تينا فردا واتخذوا  
من دون الله آلهة  
ليكونوا لهم عزا  
كلا سيكفرون بعبادتهم  
و يكونون عليهم ضدا  
ألم تر أنا أرسلنا الشياطين  
على الكافرين تؤزهم  
أزافلا تجعل عليهم  
نعدا



بقوله تعالى لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا (يحتمل أن تكون الواو في لا يملكون ضميرا الخ) قال أحمد وفي هذا الوجه تعسف من حيث أنه إذا جعله علامة لمن فقد كشف معناها وأقصر بأنهم تناولوا جماعهم أعاد على لفظها بالأفراد ضميرا اتخذ ففيه الاعادة على لفظها بعد الاعادة على معناها بما يخالف ذلك وهو مستنكر عندهم لأنها اجمال بعد ايضاح وذلك تكريس في طريق البلاغة وانما تحجتها الواو في الايضاح بعد الاجمال والواو على اعرابه وان لم تكن عائدة على من الاتوا كاشفة لمعناها كشف ١٧ الضمير العائد له فتنبه لهذا العقد

فانه أروج من النقد  
وفي عنق الحسناء  
يستحسن العقد \* قوله  
تعالى تسكاد السموات  
بتفطرن منه وتنشق  
الارض وتخر الجبال  
هذا (قال معناه كدت  
أهد السموات وافتطر  
الارض الخ) قال أحمد  
ويظهر لي وراءها معنى

الأيام محصورة وأنفاس معدودة كأنها في سرعة تقضيها الساعة التي تعد فيها الوعدت ونحوه قوله تعالى ولا تستجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه كان إذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك آخر العدد قراق أهلك آخر العدد دخول قبرك وعن ابن السكالك أنه كان عند المأمون فقراها فقال إذا كانت الانفاس بالعدد ولم يكن لها مدد فما أسرع ما تنفذ (يوم) بضم رأى يوم (نحشر) ونسوق نفعل بالقرينين ما لا يحيط به الوصف أو إذا كر يوم نحشر ويجوز أن ينتصب بلا يملكون كذا ذكر المتقون بلفظ التبجيل وهو أنهم يجمعون إلى ربهم الذي غفرهم برحمته وخمسهم برضوانه وكرامته كما يفد الوفاة على الملوك منتظرين للكرامة عندهم وعن علي رضي الله عنه ما يحشرون والله على أرجلهم ولكنهم على نوق رحا لها ذهب وعلى نجائب سر وجها باقوت ثم ذكر الكافرون بأنهم يساقون إلى النار بأهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق إلى الماء والورد العطاش لأن من يرد الماء لا يرد له الا لعطش وحقيقة الورد المسير إلى الماء قال

ردى ردى ورد قطاة صما \* كدرية أعجبها برد الماء

فسمى به الواردون وقرأ الحسن بن محشر المتقون ويساق المجرمون إلى الواو في (لا يملكون) أن جعل ضميرا فهو للعباد ودل عليه ذكر المتقين والمجرمين لأنهم على هذه القسمة ويجوز أن تكون علامة للجمع كالتى في اكلوني البراغيت والفاعل من اتخذ لأنه في معنى الجمع ومحل من اتخذ رفع على البدل أو على الفاعلية ويجوز أن ينتصب على تقدير حذف المضاف أى الشفاعة من اتخذ والمراد لا يملكون أن يشفع لهم واتخاذ العهد الاستظهار بالايان والعمل وعن ابن عباس عود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صحابة ذات يوم أبجزأ حكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انى أعهد إليك بأنى أشهد أن لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك وأنت ان تكفى الى نفسى تقربنى من الشر وتبعدنى من الخير وانى لا أثق الا برحمتك فأجعل لى عندك عهدا توفينى به يوم القيامة أنت لا تخلف الميعاد فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الرحمن عهد فبيد خلون الجنة وقيل كلمة الشهادة أو يكون من عهد الامير الى فلان بكذا إذا أمر به أى لا يشفع الا المأمور بالشفاعة المأذون له فيها وتعنده مواضع فى التنزيل وكفى من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من يأذن الله لمن يشاء ويرضى ولا تنفع الشفاعة عنده الا من أذن له يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ويرضى له قوله لا تقرئ (إذا) بالكسر والفتح قال ابن خالويه الاذوالا العجب وقيل العظيم المنكر والاذة الشدة وأذننى الامر وأذننى أثقلنى وعظم على إذا (يكاد) قراءة في الكسائي ونافع بالماء وقري (ينفطرن) الانفطار من فطره اذا شقه والتفطرن من فطره اذا شقه وكرر الفعل فيه وقرأ ابن مسعود بنصه عن أن أى تهتهدا أو مهددة أو مفعول له أى لانها تهد (فان قلت) ما معنى انفطار السموات وانشقاق الارض وخرور الجبال ومن أين تؤثر هذه الكلمة فى الجادات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن الله سبحانه يقول كدت أفعل هذا بالسموات والارض والجبال عند وجود هذه الكلمة غضبا منى على من تقوه بالاولا حلى ووقارى وانى لا أجعل بالعقوبة كما قال

يوم نحشر المتقين الى  
الرحمن وفدا ونسوق  
المجرمين الى جهنم  
وردا لا يملكون  
الشفاعة الا من اتخذ  
عند الرحمن عهدا وقالوا  
اتخذ الرحمن ولدا لقد  
جئتم شيئا اذاتسكاد  
السموات بتفطرن  
منه وتنشق الارض  
وتخر الجبال هذا

آخر والله أعلم وذلك ان  
الله تعالى قد استعار  
لذاته تعالى وجوده عز  
وجل موصوفا بصفات  
الكمال الواجبة له أن  
جعلها تسبح بحمده قال  
تعالى تسبح له السموات  
السبع والارض ومن  
فيهن وان من شئ الا  
يسبح بحمده ومما دلت

٣ كشف في عليه السموات والارض والجبال بل وكل ذرة من ذراتها ان الله تعالى مقدس عن نسبة الولد اليه وفي كل شئ له آية \* تدل على انه واحد فالاعتقاد نسبة الولد الى الله تعالى قد عطل دلالة هذه الموجودات على تنزيه الله وتقدسه فاستعير لابطال ما فيها من روح الدلالة التي خلقت لاجلها ابطال صورها بالهد والانه لا انفطار وانشقاق فسيهان من قسم عبادته بفعل العباد تسليته فتسبح بتسبيح داود بكاد ينهد لمقاله من هو عن باب التوفيق مطرود مردود



ان الله عسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده انه كان حليما غفورا  
والشأن أن يكون استعظاما للكلمة وتهويلا من قضاعتها وتصويرا لاثرها في الدين وهدمها لآركانها  
وقواعده وأن مثال ذلك الاثر في المحسوسات أن يصيب هذه الاجرام العظيمة التي هي قوام العالم ما تنفطر  
منه وتنشق وتخرق في قوله لقد جئتم وما فيه من المخاطبة بعد الغيبة وهو الذي يسمى الالتفات في علم البلاغة  
زيادة تسجيل عليهم بالجبرأة على الله والتعرض لمخطئه وتبيينه على عظم ما قالوا في (أن دعوا) ثلاثة أوجه  
أن يكون مجرورا بدلالة من السماء في منه كقوله

على حالة لو أن في القوم حائما \* على جوده لفضن بالماء حاتم

ومنصوبا بابتداء سقوط اللام واقتضاء الفعل أي هذا لأن دعوا على الحرور بالهدوء والهدوء دعاء الولد للرجن  
ومرفوعا بأنه فاعل هذا أي هدها دعاء الولد للرجن وفي اختصاص الرجن وتكريره مرات من الفائدة أنه هو  
الرجن وحده لا يستحق هذا الاسم غيره من قبل أن أصول النعم وفروعها منه خلق العالمين وخلق لهم جميع  
ما همهم كما قال بعضهم فلينكشف عن بصرك غطاؤه فأنت وجميع ما عندك عطاؤه فمن أضاف إليه  
ولدا فقد جعله كعبه من خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرجن هو من دعا يعني "مى المتعدى إلى  
مفعولين فاقصر على أحدهما الذي هو الثاني طلبا للعموم والاحاطة بكل ما دعى له ولدا أو من دعا بمعنى نسب  
الذي مطاوعه ما في قوله عليه السلام من ادعى إلى غير مواليه وقول الشاعر \* انا بنى نهشل لا ندعى لاب \*  
أي لا نسب إليه \* أنبى مطاوع بنى إذا طلب أي ما يتأتى له أتمناذ الولد وما ينطلب لطلب مثلا لأنه محال غير  
داخل تحت الصحة أما الولادة المعروفة فلا مقال في استحالتها وأما التبنى فلا يكون إلا فيما هو من جنس المتبنى  
وليس القديم سبحانه جنس تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا (من) موصوفة لأنها وقعت بعد كل نكرة  
وقوعها بعد رب في قوله \* رب من انضجت غيظا صدره \* وقرأ ابن مسعود وأبو حمزة (أت الرجن) على أصله  
قبل الأضافة الإحصاء المحصور والضبط يعني حصرهم بعلمه وأحاط بهم (وعددهم عدا) الذين اعتقدوا في  
الملائكة وعيسى وعزير أنهم أولاد الله كانوا بين كافرين أحدهما القول بأن الرجن يصح أن يكون والدا  
والثاني أشرك الذين زعموا هم لله أولاد في عبادته كما يخدم الناس أبناء الملوك خدمتهم لا بأنهم فهم الله  
الكفر الأول فيما تقدم من الآيات ثم عقبه بهدم الكفر الآخر والمعنى ما من معبود لهم في السموات والارض  
من الملائكة ومن الناس الا وهو يأتي الرجن أي يأوى إليه ويتجئ إلى ربو بيته عبد امتقاد مطيعا شاعرا  
خاشعا راجيا كما يفعل العبيد وكما يجب عليهم لا يدعى لنفسه ما يدعيه هؤلاء الضلال ونحوه قوله تعالى أولئك  
الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه وكلهم متقلبون في  
ملكوته مقهورون بقهره وهم مهيمن عليهم محيط بهم ويحمل أمورهم وتفاصيلها وكيفيتهم وكيفيتهم لا يفوته  
شي من أحوالهم وكل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفردا ليس معه من هؤلاء المشركين أحد وهم برآء منهم  
وقرأ جناح بن جبيش (وذا) بالكسر والمعنى سيحدث لهم في القلوب مودة ويزرعها لهم فيها من غير تودد  
منهم ولا تعرض للأسباب التي توجب الود ويكتسب بها الناس مودات القلوب من قرابة أو صداقة أو اصطناع  
غيره أو غير ذلك وانما هو اختراع منه ابتداء اختصاصا منه لا وليائه بكرامة خاصة كما قذف في قلوب أعدائهم  
الرب والهيبة أعظاما لهم واجلالا لمكانهم والسبعين أمالان السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ محقوتين بين  
الكفرة فوعدهم الله تعالى ذلك إذا دجا لاسلام وأما أن يكون ذلك يوم القيامة فيجيبهم إلى خلقه بما تعرض من  
حسنتهم وينشر من ديوان أعمالهم وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلى رضي الله عنه يا على قل اللهم  
اجعل لي عندك عهدا واجعل لي في صدور المؤمنين مودة فأنزل الله هذه الآية وعن ابن عباس رضي الله  
عنهما ما يعني يحبهم الله ويحبهم إلى خلقه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يا جبريل قد  
أحببت فلانا فأحبه فيجبه جبريل ثم ينادي في أهل السماء ان الله قد أحب فلانا فأحبه فيجبه أهل السماء  
ثم يضع له المحبة في أهل الارض وعن قتادة ما أقبل العبد إلى الله الا أقبل الله بقلوب العباد إليه \* هذه خاتمة

أن دعوا للرجن ولدا وما  
ينبغي للرجن أن يتخذ  
ولدا ان كل من  
في السموات والارض  
الا أت الرجن عبد القدر  
أحصاهم وعددهم عدا  
وكلهم آتية يوم القيامة  
فردا ان الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات  
سيجعل لهم الرجن ودا  
فانما يسرناه



بلسانك لتبشر به المتقين  
وتنذر به قومك وما لهما  
أهلكنا قبلهم من قرن  
هل تحس منهم من أحد  
أو تسمع لهم ركزا

(سورة طه مكية وهي مائة  
وأربع وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طه ما أنزلنا عليك  
القرآن لتشقى إلا تذكرة  
للمن يخشى

(القول في سورة طه)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طه ما أنزلنا عليك القرآن  
لتشقى إلا تذكرة لمن  
يخشى (قال ويحتمل أن  
يكون المعنى أنا أنزلنا  
عليك القرآن لتحتمل  
الح) قال أحمد وفي هذا  
الوجه الثاني بعد فإن  
فيه إثبات كون الشقاء  
سببا في نزوله عكس  
الأول وإن لم تكن اللام  
سببية فكانت للصيرورة  
مثلا ولم يكن فيه ما جرت  
عادة الله تعالى به مع  
نبيه صلى الله عليه وسلم  
من نهيته عن الشقاء  
والحزن عليهم وضيق  
الصدر بهم وكان مضمون  
هذه الآية متباينا عن  
قوله تعالى فلا تكن في  
صدرك حرج فلعلمك  
بأنه تعالى على آثارهم  
ولا يحزنون الذين  
يسارعون في الكفر  
وأمثاله كثيرة فالظاهر  
والله أعلم هو التأويل الأول

السورة ومقطعها فكانت قال بلغ هذا المنزل أو بشر به وأنذروا عما أنزلناه (بلسانك) أي بلغتك وهو اللسان  
العربي المبين وسهلناه وقصلناه (لتبشر به) وتنذر به واللذان الشدادان الخصومة بالباطل الأخذون في كل  
لدي أي في كل شق من المراء والجدال لفرط لجأهم يريد أهل مكة (وكم أهلكنا) تخويف لهم وإنذار  
وقري (تحس) من حسه إذا شعر به ومنه الخواس والمحسومات وقرأ حنظلة (تسمع) مضارع أسمع  
والر كز الصوت الخفي ومنه ركزالرح إذا غيب طرفه في الأرض والر كزال مال المدفون (عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به ويحيى ومريم  
وعيسى وإبراهيم واسحق ويعقوب وموسى وهرون وإسماعيل وإدريس وعشر حسنات بعدد من دعا الله في  
الدينا وبعدد من لم يدع الله

(سورة طه مكية وهي مائة وأربع وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طه) أبو عمرو ونغم الطاء لا ستملائها وأمال الهاء ونغمها ما ابن كثير وابن عامر على الأصل والباقيون أمالوها  
وعن الحسن رضي الله عنه طه وفسر بأنه أمر بالوطء وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تهمجده على  
أحد رجله فأمر بأن يطأ الأرض بقدميه معا وأن الأصل طأ فقلت همزته هاء أو قلبت ألفا في طأ فيمن  
قال لا هنالك المرتع ثم نبى عليه الأمر والهاء السكت ويجوز أن يكتب بشطري الأسمين وهما اللذان  
بلفظهما على المسمين والله أعلم بصفة ما يقال إن طاهما في لغة عك في معنى يارجل واهل عكاتصرفوا في هذا  
كأنهم في لغتهم قالون الباء طاء فقالوا في باطا واختصر واهذا فاختصر وأعلى هاو أثر الصنعة ظاهرا لا يخفى في  
البيت المستشهد به أن السفاهة طاهما في خلائكم لا قدس الله أخلاق الملائعين  
والأقوال الثلاثة في الفواتح أعني التي قدمتها في أول البكاشف عن حقائق التبريل هي التي يقول عليها الألباء  
المتقنون (ما أنزلنا) أن جعلت طه تعديدا لأسماء الحروف على الوجه السابق ذكره فهو ابتداء كلام وإن جعلتها  
اسما للسورة احتملت أن تكون خبرا عنها وهي في موضع المبتدأ (القرآن) ظاهرا وقع موقع الضمير لأنها قرآن  
وأن يكون جوا بالهاء وهي قسم وقري ما نزل عليك القرآن (لتشقى) لتتعب بقرط ناسفك عليهم وعلى  
كفرهم وتحسرك على أن يؤمنوا بك قوله تعالى لعلك باخع نفسك والشقاء يجي في معنى التعب ومنه المثل  
أشقى من راض مهرأى ما عليك إلا أن تبلغ وتذكر ولم يكتب عليك أن يؤمنوا إلا محالة بعد أن لم تفرط في  
أداء الرسالة والموعظة الحسنة وقبل أن أباهل والنضر بن الحرث قال له أنك شقى لأنك تركت دين آبائك  
فأريد بذلك بأن دين الإسلام وهذا القرآن هو السلم إلى نيل كل فوز والسبب في ذلك كل سعادة وما فيه  
الكفرة والشقاوة بعينها وروى أنه عليه الصلاة والسلام صلى بالليل حتى استغدت قدماه فقال له جبريل عليه  
السلام أبق على نفسك فإن لها عليك حقا أي ما أنزلناه لتنهك نفسك بالعبادة وتذيقها المشقة القادحة وما  
بعثت إلا بالحنيفية السمحة وكل واحد من تشقى وتذكره علة للفعل إلا أن الأول وجب مجيئه مع اللام لأنه ليس  
لفاعل الفعل المعلن ففاته شرطه إلا انتصاب على المفعولية والثاني جاز قطع اللام عنه ونصبه لاستجماعه  
الشرائط (فان قلت) أما يجوز أن تقول ما أنزلنا عليك القرآن أن تشقى كقوله تعالى أن تحبط أعمالكم  
(قلت) بلى ولكنها نصبة طارئة كالنصبة في واختار موسى قومه وأما النصبة في تذكرة فهي كالتى في ضربت  
زيد لأنه أحد المفاعيل الخمسة التي هي أصول وقوانين غيرها (فان قلت) هل يجوز أن يكون تذكرة بدلا من  
محل لتشقى (قلت) لا لاختلاف الجنس ولأنها نصبة على الاستثناء المنقطع الذي ألف فيه معنى لكن ويحتمل  
أن يكون المعنى أنا أنزلنا عليك القرآن لتحتمل متاعب التبليغ ومقاولة العتاة من أعداء الإسلام ومقاتلتهم  
وغير ذلك من أنواع المشاق وتكاليف النبوة وما أنزلنا عليك هذا المتعب الشاق إلا ليكون تذكرة وعلى هذا  
الوجه يجوز أن يكون تذكرة حالا ومفعولا له (لمن يخشى) لمن يؤل أمره إلى الخشية ولمن يعلم الله منه أنه يبدل



قوله عز وجل فإنه يعلم السر وأخفى ٢٠ (قال هو أفعّل التفضيل ومنهم من قال أن أخفى فعل ماض الخ) قال أحمد لا يخفى أن جعله فعلا قاصر

لفظا ومعنى أما لفظا فإنه يلزم منه عطف الجملة الفعلية على الاسمية أن كان المعطوف عليه الجملة الكبرى أو عطف الماضي على المضارع أن كان المعطوف عليه الصيغة وكلاهما دون الاحسن وأما معنى فإن المقصود الخفى على ترك الجهر

تنزيلا عن خلق الارض والسموات العلى الرحمن على العرش استوى له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى وان تجهر السر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا انى آتت نارا

باسقاط فائدة من حيث ان الله تعالى يعلم السر وما هو أخفى منه فكيف يبقى للجهر فائدة وكلاهما على هذا التأويل مناسب لترك الجهر وأما اذا جعل فعلا فيخرج عن مقصود السباق وان اشتمل على فائدة أخرى وليس هذا

بالكفر بما ناول بالقسوة خشية في نصب (تنزيلا) وجوه أن يكون بدلا من تذكرة اذا جعل حالا اذا كان مفعولا له لأن الشئ لا يعمل بنفسه وأن نصب ينزل مضمرا وأن نصب بأنزلنا لان معنى ما أنزلناه الا تذكرة أنزلناه تذكرة وأن نصب على المدح والاختصاص وأن نصب يخشى مفعولا به أى أنزلنا الله تذكرة لمن يخشى تنزيل الله وهو معنى حسن واعراب بين وقرئ تنزيل بالرفع على خبر مبتدأ محذوف ما بعد تنزيلا الى قوله له الاسماء الحسنى تعظيم وتقدير لشأن المنزل لنفسه الى من هذه افعاله وصفاته ولا يتكلم من أن يكون متعلقه ما تنزى لا نفسه فيقع صلة له وأما محذوف فافيق صفة له (فان قلت) ما فائدة النقلة من لفظ المتكلم الى لفظ الغائب (قلت) غير واحدة منها عادة الافتتان في الكلام وما يعطيه من الحسن والروعة ومنها أن هذه الصفات انما تسردت مع لفظ الغيبة ومنها أنه قال أولا أنزلنا ففهم بالاسناد الى ضمير الواحد المطاع ثم تى بالنسبة الى المختص بصفات العظمة والتعظيم فضوعفت الفخامة من طريقين ويجوز أن يكون أنزلنا حكاية لكلام جبريل والملائكة النازلين معه وصف السموات بالعلی دلالة على عظم قدرته من يخلق مثلها فى علوها ومرتقاها قرئ (الرحمن) مجرورا صفة لمن خلق والرفع أحسن لانه اما أن يكون رفعاً على المدح على تقديره الرحمن واما أن يكون مبتدأ مضافا الى من خلق (فان قلت) الجملة التى هي (على العرش استوى) ما محلها اذا جرت الرحمن أو رفعت على المدح (قلت) اذا جرت فهي خبر مبتدأ محذوف لا غير وان رفعت أن تكون كذلك وأن تكون مع الرحمن خبرين للمبتدأ لما كان الاستواء على العرش وهو سرير الملك مما يردف الملك جعلوه كناية عن الملك فقالوا استوى فلان على العرش يريدون ملك وان لم يقع على السرير البتة وقالوه أيضا الشهرة فى ذلك المعنى ومساواته ملك فى مؤداه وان كان أشرح وأسط وأدل على صورة الآلة ونحوه قولك بد فلان مبسوطة وبد فلان مغلوله معنى أنه جواد أو بخيل لافرق بين العبارتين الا فيما قلت حتى أن من لم يبسط يده قط بالنوال أو لم تكن له يدا سا قبل فيه يده مبسوطة مساواته عندهم قولهم هو جواد ومنه قول الله عز وجل وقالت اليهود يد الله مغلولة أى هو بخيل بل يده مبسوطة أى هو جواد من غير تصرف بد ولا غل ولا بسط والتفسير بالنعمة والتحمل للتشبه من ضيق العطن والمسافرة عن علم البيان مسيرة أعوام (وما تحت الثرى) ما تحت سبع الارضين عن محمد بن كعب وعن السدى هو الصخرة التى تحت الارض السابعة أى يعلم ما سرته الى غيرك وأخفى من ذلك وهو ما أخطرت به نالك أو ما أسرته فى نفسك (وأخفى) منه وهو ما أسرته فيها وعن بعضهم أن أخفى فعل يعنى أنه يعلم أسرار العباد وأخفى عنهم ما يعلمه هو كقوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وليس بذلك (فان قلت) كيف طابق الجزاء الشرط (قلت) معناه وان تجهر بدكر الله من دعاء أو غيره فاعلم أنه غنى عن جهرك فاما أن يكون نهيا عن الجهر كقوله تعالى واذكرك ربك فى نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول واما تعليم العباد أن الجهر ليس لامع الله والله هو الغرض آخر (الحسنى) تأنيث الاحسن وصفتها بالاسماء لان حكمها حكم المؤنث كقوله الجاهل الحسنى ومثلها ما رب أخرى ومن آياتنا الكبرى والذى فضلت به أسماءه فى الحسن سائر الاسماء دلالتها على معانى التقديس والتعظيم والربوبية والافعال التى هي النهاية فى الحسن ففاه بقصة موسى عليه السلام ليتأسى به فى تحمل أعباء النبوة وتكاليف الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد حتى ينال عند الله الفوز والمقام المحمود يجوز أن ينتصب (اذ) ظرفا للحديث لانه حدث أولمضمر أى حين (رأى نارا) كان كيت وكيت أو مفعولا لاذكر استأذن موسى شعبيا عليهم السلام فى الخروج الى أمه وخرج باهله فولد له فى الطريق ابن فى ليلة شاتية مظلمة مثلمة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولما ماء عنده وقد ح قصلد زنده فقرأ النار عند ذلك قبل كانت ليلة جمعة (امكثوا) أقموا فى مكانكم فى الانس الانس البصر البين الذى لا شبهة فيه ومنه انسان العين لأنه يتبين به الشئ والانس لظهورهم كما قيل البين لاستتارهم وقيل هو ابصار ما يؤنس به

كقوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما لان بين السياقين اختلافا والله سبحانه وتعالى أعلم

وحد



وجد منه الا يناس فكان مقطوعا متيقنا حقيقه لهم بكلمة ان ليوطن انفسهم \* ولما كان الاتيان بالقيس  
 ووجود الهدى مترقبين متوقعين بني الامر فيهما على الرجاء والطمع وقال (لعل) ولم يقطع فيقول اني (آتيكم)  
 لئلا يعدم ما ليس بمستيقن الوفاء به \* القيس النار المقتبسة في رأس عود أو قتيلة أو غيرهما ومنه قيل المقتبسة  
 لما يقتبس فيه من سعة أو نحوها (هدى) أي قوما يهدونني الطريق أو ينفقونني يهداهم في أبواب الدين عن  
 مجاهد وقتادة وذلك لان أفكار الأبرار مغمورة بالهمة الدينية في جميع أحوالهم لا يشغلهم عنها شغل والمعنى  
 ذوى هدى أو إذا وجد الهدى فقد وجد الهدى ومعنى الاستعلاء في على النار أن أهل النار يستعلون المكان  
 القريب منها كما قال سيبويه في مررت بزبدانه لصوق بكان يقرب من زيد أو لان المصطلين بها والمستمتعين بها  
 إذا تكنفوها قايما وقعودا كانوا مشرفين عليها ومنه قول الأعشى \* وبات على النار الندى والمخلق \* قرأ  
 أبو عمرو وابن كثير (اني) بالفتح أي نودي باني (أنار بك) وكسر الباقون أي نودي فقيل ياموسى أولان  
 النداء ضرب من القول فعومل معاملته تكرر الضمير في اني أنار بك لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرفة وإمالة  
 الشبهة روى أنه لما نودي ياموسى قال من المتكلم فقال له الله عز وجل اني أنار بك وأن إبليس وسوس إليه  
 فقال لعلك تسمع كلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله باني أسمع من جميع جهاتي الست وأسمع بجميع  
 أعضائي وروى أنه حين انتهى رأى شجرة خضراء من أسفلها إلى أعلاها كأنها نار بيضاء تنقد وسمع تسبيح  
 الملائكة ورأى نورا عظيما فخاف وبهت فالتفت عليه السكينة ثم نودي وكانت الشجرة عوسجة وروى كلما دنا  
 أو بعد لم يختلف ما كان يسمع من الصوت وعن ابن أبي عمير لما دنا استأخرت عنه فلما رأى ذلك رجع وأوجس  
 في نفسه خيفة فلما أراد الرجعة دنت منه ثم كلمه \* قيل أمر بخلع النملين لانهما كانتا من جلد حمار ميت غير  
 مدبوغ عن السدى وقتادة وقيل لياشرا الوادى بقدميه متبركاه وقيل لان الخفة تواضع لله ومن ثم طاف  
 السلف بالكعبة حافين ومنهم من استعظم دخول المسجد بنعله وكان إذا نذر منه الدخول متعللا تصديق  
 والقرآن يدل على ان ذلك احترام للبقعة وتعظيم لها وتشريف لقدسها وروى انه خلع نعليه وألقاهما من وراء  
 الوادى (طوى) بالضم والكسر منصرف وغير منصرف بتأويل المكان والبقعة وقيل مرتين نحو ثي أي نودي  
 نداه من أو قدس الوادى مرة بعد مرة (وأنا اخترتك) اصطفتك للنبوة وقرأ جزء وأنا اخترتك (لما يوحى)  
 للذي يوحى أو للوحى تعلق اللام باستمع أو اخترتك (لذكري) لذكري فان ذكرى ان اعبد ويصلى  
 لي أو لذكري فيها الاشتمال الصلاة على الاذكار عن مجاهد أو لاني ذكرتها في الكتب وأمرت بها أولان  
 إذ كرك بالمدح والثناء وأجعل لك لسان صدق أولان ذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيرى أو لخلص ذكرى  
 وطلب وجهي لا ترائي بها ولا تقصدها غرضا آخر أو لتكون لي ذا كرا غير ناس فعل المخلصين في جعلهم ذكر  
 ربهم على بال منهم وتوكل همهم وأفكارهم به كما قال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله أولان ذكري  
 وهي مواقيت الصلاة كقوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا واللام مثلها في قولك جئتكم  
 لوقت كذا أو كان ذلك لست ليال خلون وقوله تعالى ياليتني قدمت لحياتي وقد جل على ذكر الصلاة بعد نسيانها  
 من قوله عليه السلام من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها وكان حق العبارة أن يقال لذكريها كما  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذكرها ومن يتمم له يقول إذا ذكر الصلاة فقد ذكر الله أو يتقدر حذف  
 المضاف أي لذكري صلاتي أولان الذكري والنسيان من الله عز وجل في الحقيقة وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 للذكرى أي أكذا خفيها فلا أقول هي آية لفرط إرادتي إخفاءها ولولا ما في الاخبار باتيانها مع تسمية وقتها من  
 اللطف لما أخبرت به وقيل معناه أكذا خفيها من نفسي ولا دليل في الكلام على هذا المحذوف ومحذوف  
 لا دليل عليه مطرح والذي غرضهم منه أن في محذوف أي أكذا خفيها من نفسي وفي بعض المصاحف أكذا  
 خفيها من نفسي فكيف أظهرهم عليها وعن أبي الدرداء وسعيد بن جبيرة أخفيها بالفتح من خفاء إذا أظهره  
 أي قرب أظهارها كقوله تعالى اقربت الساعة وقد جاء في بعض اللغات أخفاء بمعنى خفاء وبه فسر بيت امرئ  
 القيس

فان تدفنوا الذاء لا تخفه \* وان تبغثوا الحرب لا تقعد

القيس

لعل آتيكم منها بقبس  
 أو أجد على النار هدى  
 فلما أتاهم نودي ياموسى  
 اني أنار بك فاخلع نعليك  
 انك بالوادى المقدس  
 طوى وأنا اخترتك  
 فاستمع لما يوحى اني أنا  
 الله لا اله الا أنا فاعبدني  
 واقم الصلاة لذكري ان  
 الساعة آتية أكاد أخفيها

وقوله تعالى ان الساعة  
 آتية أكاد أخفيها (قال  
 معناه قاربت ان لا أقول  
 هي آتية الخ) قال أحمد  
 ولا يقنع في رد هذا  
 التأويل بالله وبقائه  
 بين الفساد وذلك ان  
 خفاءها عن الله تعالى  
 محال عقلا فكيف  
 يوصف المحال العقلي  
 بقرب الوقوع واحسن  
 ما في محاميل الآية  
 ما ذكره الاستاذ أبو  
 علي حيث قال المراد  
 أكاد أزيل خفاءها أي  
 أظهرها إذا الخفاء  
 الغطاء وهو أخص ما يتجمل  
 المرأة فوق ثيابها يسترها  
 ثم تقول العرب أخفيت  
 إذا أزلت خفاءها كما تقول  
 أشكيت وأعتبتته إذا  
 أزلت شكائته وعتبته  
 وحينئذ يثبت القراءتان  
 اعني فتح الهمزة وضعها  
 والله سبحانه وتعالى اعلم



فأكد أخفها محتمل للعنين) (لجزي) متعلقاً بتأني (بما تسمى) بسعيها أي لا يصدنك عن قصد يقها  
والضمير للقيامه ويجوز أن يكون للصلاة (فإن قلت) العبارة لنهي من لا يؤمن عن صد موسى والمقصود نهى  
موسى عن التكذيب بالبعث أو أمره بالتصديق فكيف صلت هذه العبارة لاداء هذا المقصود (قلت) فيه  
وجهان أحدهما أن صد الكافر عن التصديق بها سبب للتكذيب قد كرر السبب ليدل على المسبب  
والثاني أن صد الكافر سبب عن رخاوة الرجل في الدين ولين شكيمته قد كرر السبب ليدل على السبب  
كقولهم لا أرى لك ههنا المراد نهيه عن مشاهدته والكون بحضرته وذلك سبب رؤيته أياه فكان ذكر السبب  
دليلاً على السبب كأنه قيل فكن شديد الشكيمة صليب المعجم حتى لا يتلوح منك لمن يكفر بالبعث أنه  
يطمع في صدك عما أنت عليه يعني أن من لا يؤمن بالآخرة هم الجحيم الفقير لا شيء أطمع على الكفرة ولا هم  
أشد له نكيراً من البعث فلا يهولئك وفوردهما ثم ولا عظم سوادهم ولا تجعل الكثرة منزلة قدمك واعلم أنهم  
وان كثرة تلك الكثرة فقدوتهم فيما هم فيه هو الهوى واتباعه لا البرهان وتدبره وفي هذا حث عظيم على  
العمل بالدليل وزجر بليغ عن التقليد واذن بأن الهلاك والردى مع التقليد وأهله (وما تلك يمينك يا موسى)  
كقوله تعالى وهذا على شحاف انتصاب الحال بمعنى الإشارة ويجوز أن تكون تلك أسماء موصولة لصلته يمينك  
انما سأله ليريه عظم ما اخترعه عز وجل في الخشبة البانسة من قلبها حية ذنسانضة وليقرر في نفسه البانسة  
البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب اليه وبينه على قدرته الباهرة وتفسيره أن يريك الزراد زبرة من حديد  
ويقول لك ما هي فتقول زبرة حديد ثم يريك بعد أيام لبوساً مسدداً فيقول لك هي تلك الزبرة صيرتها إلى ما ترى  
من عجيب الصنعة وأنيق السرد (قرأ ابن أبي إسحق عصى على لغة هذيل ومثله يابشرى أرادوا كسر ما قبل  
ياء المتكلم فلم يقدروا عليه فقلبوها إلى ألف إلى أخت الكسرة وقرأ الحسن (عصاي) بكسر الياء لا لتقاء  
الساكنين وهو مثل قراءة حجة بمصر خي وعن ابن أبي إسحق سكون الياء (أتوكأ عليها) أعتمد عليها  
إذا أعيت أو وقفت على رأس القطيع وعند الطفرة في شمس الورق خطه أي أخبطه على رؤس غنمي تأكله  
وعن لقمان بن عباد أكلت حقا وابن لبون وجذع وهشة نخب وسيلادفع والجد لله من غير شبع سمعته من  
غير واحد من العرب ونخب وادقريب من الطائف كثير السدر توفي قراءة النخعي أهش وكلاهما من هش  
النخعي هش إذا كان ينكسر له شاشته وعن عكرمة أهش بالسين أي أنفي عليها زاحوا لها والهش زجر الغنم  
لأنه ذكر على التفصيل والاجال المنافع المتعلقة بالأعضاء كأنه أحس بما يعقب هذا السؤال من أمر عظيم يحسنه  
الله تعالى فقال ما هي الأعضاء لا تنفع إلا منافع نبات جنسها وكما تنفع العبدان ليكون جوابه مطابقة للأغراض  
الذي فهمه من غوى كلامه به ويجوز أن يريد عز وجل أن يعتد المرافق الكثيرة التي علقها بالأعضاء  
ويستكثرها ويستعظمها ثم يريه على عقب ذلك الآية العظيمة كأنه يقول له أين أنت عن هذه المنفعة العظمى  
والمأربة الكبرى المنسية عندها كل منفعة ومأربة كنت تعتد بها وتحتفل بشأنها وقالوا انما سأله ليمسك منه ويقل  
هينته وقالوا انما أجل موسى ليسأله عن تلك المآرب فيزيد في أكرامه وقالوا انقطع لسانه بالهبة فأجل  
وقالوا اسم العصاة وقيل في المآرب كانت ذات شعبتين ومجمن فاذا طال الغصن حناه بالمجمن وإذا  
طلب كسره لواه بالشعبتين واذ سار ألقاها على عاتقه فعلق بها أدواته من القوس والكنانة والحلاب وغيرها  
وإذا كان في البرية ركزها وعرض الزندين على شعبتين أو ألقى عليها الكساء واستظل وإذا قصر رشائه وصله  
بها وكان يقاتل بها السباع عن غنمه وقيل كان فيها من المعجزات أنه كان يستقي بها فتطول بطول البئر  
وتصير شعبتها هدلولاً وتكونان شعبتين بالليل وإذا ظهر معدو حاربته عنه وإذا اشتبهت ثمره ركزها فأورقت  
وأثمرت وكان يحمل عليها إذا أراد وسقاءه فعملت تماشيه وبركزها فينبع الماء فإذا رفعها انصب وكانت تقيسه  
الهوام السعي المشي بسرعة وخفة حركة (فإن قلت) كيف ذكرت بالفاظ مختلفة بالجملة والجنان والشمبان  
(قلت) أما الحية فاسم جنس يقع على الذكر والأنثى والصغير والكبير وأما الثعبان والجنان فبينهما تناف  
لأن الثعبان العظيم من الحيات والجنان الدقيق وفي ذلك وجهان أحدهما أنها كانت وقت انقلاها حية حلالها

لجزي كل نفس بما  
تسعى فلا يصدنك عنها  
من لا يؤمن بها واتبع  
هواه فتري وما تلك  
يمينك يا موسى قال هي  
عصاي أتوكأ عليها  
وأمش بها على غنمي  
ولي فيها مآرب أخرى  
قال ألقها يا موسى  
فألقاها فإذا هي حية تسعى  
قال خذها ولا تخف  
فانعمدها سيرتها الأولى  
واضمم يدك إلى جناحك  
تخرج بيضاء من غير  
سوء آية أخرى



تقلب حبة صفراء دقيقة ثم تتورم ويتراب جرمها حتى تصير نعبا فأقرب بالجان أول حالها وبالشعبان  
 ما لها والثاني أنها كانت في شخص الثعبان وسرعة حركة الجان والدليل عليه قوله تعالى فلما رآها تهتز  
 كأنها جان فويل كان لها عرف كعرف الفرس وقيل كان بين لحيمها أربعون ذراعا \* لما رأى ذلك  
 الأمر العجيب الهائل ملكه من الفزع والنفار ما يملك البشر عند الأهوال والمخاوف وعن ابن عباس انقلب  
 ثعبانا ذكرا يبتلع الصخر والشجر فلما رآه يبتلع كل شيء خاف وتفر وعن بعضهم انما خافها لانه عرف ما في  
 آدم منها وقيل لما قال له ربه لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطمانينة نفسه أن أدخل يده في فها وأخذ بلحيمها  
 \* السيرة من السير كالركبة من الركوب يقال سار فلان سيرة حسنة ثم اتسع فيها فنقلت الى معني المذهب  
 والطريقة وقيل سيرا الأولين فيجوز أن ينتصب على الطرف أي سنعدها في طريقها الأولى أي في حال  
 ما كانت عصا وأن يكون أعاد منقولاً من غاده يعني عاد اليه ومنه بيت زهير \* وعادك أن تلاقها عدا \*  
 فيتعدى الى مفعولين ووجه ثالث حسن وهو أن يكون مستنداً لها مستقلاً بنفسه غير متعلق بسيرتها يعني أنها  
 أنشئت أول ما أنشئت عصا ثم ذهبت وبطلت بالقلب حية فسنعدها بعد ذهابها كما أنشأناها أولاً ونصب سيرتها  
 بفعل مضمر أي تسير سيرتها الأولى يعني سنعدها سائرة سيرتها الأولى حيث كنت تتوكل عليها ولك فيها  
 الما رب التي عرفتم أن قيل لكل ناحيتين جناحان كجناحي العسكر لجنتيه وجناحا الانسان جنباه والاصل  
 المستعار منه جناحا الطائر سيما جناحين لانه يجنحهما عند الطيران والمراد بالجنب تحت العضد دل على ذلك  
 قوله تخرج السوء الرداءة والقيح في كل شيء فكيف به عن البرص كما كنى عن العورة بالسوءة وكان جذية  
 صاحب الزباء برص فكنوا عنه بالابرش والبرص ابغض شيء الى العرب وبهم عنه نقرة عظيمة واسماعهم  
 لاسمه بحاجة فكان جديراً بأن يكفى عنه ولا ترى احسن ولا ألطف ولا آخر لفواصل من كناية القرآن وآدابه  
 بروي انه كان آدم فأخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس يعشى البصر بيضاء وآية  
 حالان معا ومن غير سوء من صله البيضاء كما تقول ابيضت من غير سوء وفي نصب آية وجه آخر وهو أن يكون  
 باضممار نحو خذ ودونك وما أشبه ذلك حذف لدلالة الكلام وقد تعلق بهذا المحذوف (لنريك) أي خذ  
 هذه الآية أيضاً بعد قلب العصا حية لنريك بهاتين الآيتين بعض آياتنا الكبرى أول نريك بهما الكبرى من  
 آياتنا أول نريك من آياتنا الكبرى فعلمنا ذلك \* لما أمره بالذهاب الى فرعون الطاغى لعنه الله عرف أنه كلف  
 أمراً عظيماً وخطباً جسيماً يحتاج معه الى احتمال ما لا يحتمله الا ذو حاش رابط وصدر فسيح فاستوهب ربه أن  
 يشرح صدره ويفسح قلبه ويجعله حليماً جواً لا يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد التي يذهب معها صبر  
 الصابر بحميل الصبر وحسن الثبات وأن يسهل عليه في الجملة أمره الذي هو خلافة الله في أرضه وما يعجزها  
 من مزاولة معاطم الشئون ومقاساة جلائل الخطوب (فان قلت) لي في قوله (اشرح لي صدري ويسر لي  
 امرى) ما جدوا هو الكلام بدونه مستتب (قلت) قد أبهم الكلام أولاً فقبل اشرح لي ويسر لي فعلم أن ثم  
 مشروحا وميسرا ثم بين ورفع الابهام بذلك كما طلب الشرح والتيسير لصدره وأمره من أن يقول  
 اشرح صدرى ويسر امرى على الايضاح الساذج لانه تكرر لى الواحد من طريق الاجمال والتفصيل  
 \* عن ابن عباس كان في لسانه رثة لما روى من حديث الجرة وبرى أن يده احترقت وان فرعون اجتهد في  
 علاجها فلم تبرا ولم يداها قال الى أي رب تدعوني قال الى الذي أرايدي وقد عجزت عنها وعن بعضهم انما  
 لم تبرا يده لئلا يدخلها مع فرعون في قصعة واحدة فتعتقد بينهما حمة المواكلة واختلاف في زوال العقدة بكاملها  
 فقيل ذهب بعضها وبقي بعضها القوله تعالى وأخي هرون هو أفصح مني لسانا وقوله تعالى ولا يكاد يبين وكان  
 في لسان الحسين بن علي رضي الله عنه مارة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثها من عمه موسى  
 وقيل زالت بكاملها لقوله تعالى قد أوتيت سؤالك يا موسى وفي تنكير العقدة وأن لم يقل عقدة لسانى  
 أنه طلب حل بعضها ارادة أن يفهم عنه فهم ما جسد ولم يطلب الفصاحة الكاملة (من لسانى) صفة للعقدة  
 كأنه قيل عقدة من عقدة لسانى الوزير من الوزير لانه يتجمل عن الملك أوزاره وموته أو من الوزير لان الملك

لنريك من آياتنا  
 الكبرى اذهب الى  
 فرعون انه طغى قال  
 رب اشرح لي صدرى  
 ويسر لي امرى واحلل  
 عقدة من لساني يفقهوا  
 قولى واجعل لي وزيرا  
 من أهلى هرون

قوله تعالى قال رب اشرح  
 لي صدرى ويسر لي  
 امرى (قال ان قلت  
 ما فائدة لي والكلام  
 مستتب بدونها الخ)  
 قال اجد ويحمل عندي  
 والله اعلم ان تكون  
 فائدتها الاعتراف بأن  
 منقصة شرح المصدر  
 راجعة اليه وعائدة عليه  
 فان الله عز وجل لا ينتفع  
 برسالة ولا يستعين بشرح  
 صدره تعالى وتقدس  
 على خلاف رسول الملك  
 اذا طلب منه ان يريح  
 عليه فانما يطلب منه  
 ما يعود نفعه على مرسله  
 ويحصل له غرضه من  
 رسالته والله اعلم



أخي أشد به أزرى  
وأشركه في أمري كي  
تسجل كثيرًا وتذكر  
كثيرًا أنك كنت بنا  
بصيرا قال قد أوتيت  
سؤلك يا موسى ولقد  
منتاع عليك مرة أخرى إذ  
أوحينا إلى أمك ما يوحى  
أن أقذفه في التابوت  
فأقذفه في اليم فليلقه  
اليم بالساحل يأخذه  
عدو لي وعدو له وألقيت  
عليك محبة مني ولتصنع  
على عيني إذ عشي  
أخيتك فتقول هل  
أدلكم على من يكفله  
فرجعنا إلى أمك كي  
تقر عينها ولا تحزن  
وقلت نفسا فحينئذ  
من الغم وفتناك

قوله تعالى وألقيت  
عليك محبة مني ولتصنع  
على عيني إذ عشي  
فتقول دل أدلكم على  
من يكفله (قال العامل  
في إذا ما ألقىت وأما  
ولتصنع الخ) قال احمد  
والمعنى يوجب عمل  
ولتصنع فيه لان معنى  
صنعه على عين الله  
عز وجل تربته مكلا  
مكلا منه مصنونا بحفظه  
وزمان تربته على هذه  
الحالة هو زمان رده إلى  
أمه المشقة الحثالة وأما  
القاء المحبة عليه فقبل  
ذلك أول ما أخذه  
فرعون وأحبه والله  
سبحانه وتعالى أعلم

يعتصم برأيه ويلجئ إليه أموره ومن المأزرة وهي المعاونة عن الاصمعي قال وكان القياس أزي را فقلت  
أهمزة إلى الواو ووجه قلبها أن قلبا جاء في معنى مفاعل مجيأ صالحا كقولهم عشم عشم وجلس وقعد وخلص  
وصديق ونديم فلما قلت في أخيه قلت فيه وجل الشيء على نظيره ليس بعز يز ونظر إلى يوازر وأخواته وإلى  
المأزرة يجوز براو هرون مفعولا قوله اجعل قدم ثانيهما على أولهما معناية بأمر الوزارة أولى وزيرام فغولاه  
وهرون عطف بيان للوزير (أخي) في الوجهين بدل من هرون وإن جعل عطف بيان آخر جاز وحسن  
وقرأ جميعا أشدد وأشركه على الدعاء وابن عامر وحده أشدد وأشركه على الجواب وفي مصحف ابن مسعود  
أخي وأشدد وعن أبي بن كعب أشركه في أمري وأشدد به أزرى ويجوز فيمن قرأ على لفظ الأمر أن يجعل  
أخي مفعولا على الابتداء وأشدد به خبره ويوقف على هرون ثم الأزر القوة وأزره قواه أي اجعله شريكا  
في الرسالة حتى تتعاون على عبادتك وذكر كرك فان التعاون لانه مهيج الرغبات يتزايد به الخير ويتكاثر  
(أنك كنت بنا بصيرا) أي عالما بأحوالنا وما نالتعاوض مما يصلحنا وإن هرون نعم المعين والشاهد فعندي  
أنه أكبر مني سننا وأفصح لسانا والسؤال الطلبة فعل بمعنى مفعول كقولك خبز بمعنى مخبوز وأكل بمعنى  
ما كول بالوحي إلى أم موسى إيمان يكون على لسان نبي في وقتها كقوله تعالى وإذا أوحيت إلى الخواصين  
أو بعث إليهم ملكا لا على وجه النبوة كما بعث إلى مريم أو إبراهيم ذلك في المنام فتنبه عليه أو يلهمها كقوله  
تعالى وأوحى ربك إلى النحل أي أوحينا إليهم الأمر الأسيل إلى التوصل إليه ولا إلى العلم به إلا بالوحي وفيه مصلحة  
دينية فوجب أن يوحى ولا يخل به أي هو مما يوحى لا محالة وهو أمر عظيم مثله يحق بأن يوحى (أن) هي المفسرة  
لأن الوحي بمعنى القول القدر مستعمل في معنى الالتقاء والوضع ومنه قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب  
وكذلك الرمي قال غلام رماه الله بالحسن يا فعلا أي حصل فيه الحسن ووضع فيه والضما أثر كلهما راجعة إلى  
موسى ورجوع بعضها إليه وبعضها إلى التابوت فيه محبة لما يؤدي إليه من تناقض النظم (فان قلت) المقذوف  
في البحر هو التابوت وكذلك الملقى إلى الساحل (قلت) ما ضربك لو قلت المقذوف والملقى هو موسى في خوف  
التابوت حتى لا تفرق الضمائر فتتناقض عليك النظم الذي هو أم الحجاز القرآن والقانون الذي وقع عليه التحدي  
ومراعاته أهم ما يجب على المفسر فكما كانت مشيئة الله تعالى وأرادته أن لا تخطئ جرية ماء اليم الوصول به إلى  
الساحل واللقاء إليه سلك في ذلك سبيل المجاز وجعل اليم كانه ذو تمييز أمر بذلك ليطيع الأمر ويمثل رسمه فقبل  
(فليلقه اليم بالساحل) روي أنها جعلت في التابوت قطنا محلو جافرضعته فيه وجصصته وقبرته ثم ألقت في اليم  
وكان شرع منه إلى بستان فرعون نهر كبير فيبينا هو جالس على رأس بركة منع آسية إذا بالتابوت فأمر به فأخرج  
ففتح فإذا صبي أصبح الناس وجهها فأحبهه عدو الله حباً شديداً لا يتمالك أن يصير عنه وظاهراً للفظ على أن البحر  
اللقاء بساحله وهو شاطئه لأن الماء يسحله أي يقشره وقذف به ثمة فالتقط من الساحل إلا أن يكون قد ألقاه  
اليم بموضع من الساحل فيه فوهة نهر فرعون ثم إذا نهرا إلى حيث البركة (منى) لا يخلو أما أن يتعلق بالقيت  
فيكون المعنى على أني أحيتك ومن أحبه الله أحبته القلوب وأما أن يتعلق بمحذوف هو صفة لمحبة أي محبة  
حاصلة أو واقعة مني قدر كثرتها أنا في القلوب وزرعها فيها فلذلك أحبك فرعون وكل من أبصرك روي أنه  
كانت على وجهه مسحة جمال وفي عينيه ملاح لا يكاد يصبر عنه من رآه (على عيني) لربي ويحسن اليك وأنا  
مراعيتك وراقبتك كما راعي الرجل الشيء بعينه إذا عني به وتقول للصانع اصنع هذا على عيني أنظر اليك لئلا  
تخالف به عن مرادى وبغيتي \* ولتصنع معطوف على علة مضمرة مثل ليتعطف عليك وترام ونحوه أو حذف  
معناه أي ولتصنع فعلت ذلك وقرئ ولتصنع ولتصنع بكسر اللام وسكونها والجزم على أنه أمر وقرئ ولتصنع  
بفتح التاء والنصب أي وليكون عملك وتصرفك على عيني (العامل في) (اذعشى) القيت أو تصنع ويجوز أن  
يكون بدلا من إذا وحينئذ (فان قلت) كيف يصح البدل والوقتان مختلفان متباعدان (قلت) كما يصح وإن  
اتسع الوقت وتباعد طرفاه أن يقول لك الرجل لقيت فلانا سنة كذا فتقول وأنا لقيته اذذاك وربما لقيه هوف  
أولها وأنت في آخرها يروي أن أخته واسمها مريم جاءت متعرفة بخبره فصادفتهم يطلبون له مرضعة يقبل



ثديها وذلك أنه كان لا يقبل ثدي امرأة فقالت هل أدلكم فجاءت بالأم فقبل ثديها و يروي أن آسية استوهبته  
من فرعون وتبنته وهي التي أشفقت عليه وطلبت له المراضع هي نفس القبطي الذي استغاثه عليه  
الاسرائيلي قتله وهو ابن اثنتي عشرة سنة اغتم بسبب القتل خوفاً من عقاب الله ومن اقتصاص فرعون فقهر الله  
له باستغفاره حين قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي ونجاه من فرعون أن ينشب فيه أظفاره حين هاجره الى  
مدين (فتونا) يجوز أن يكون مصدراً على فعول في المتعدي كالشور والشكور والكفور وجمع فتن أو فتنه على  
ترك الاعتدال بناءً التأنيت كعموز وبدور في حجرة وبدرة أي فتاك ضروباً من الفتن سأل سعيد بن جبيرة ابن  
عباس رضي الله عنه فقال خلاصتك من محنة بعد محنة ولدي عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنه يا ابن  
جبيرة وألقته أمه في البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطياً وأجر نفسه عشرين سنين وضل الطريق وتفرقت غنمه في  
لذة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنه يا ابن جبيرة والفتنة المحنة وكل ما يشق على الانسان وكل  
ما يعقلى الله به عباده فتنه قال ونبأكم بالشرو والخير فتنه (مدين) على ثمانى مراحل من مصر وعن وهب أنه  
لمت عند شعب ثمانى وعشرين سنة منها مهر ابنته وقضى أوفى الاجلين كما أي سبق في قضائي وقدرى أن  
أكلك وأستثنيك في وقت بعينه قد وقته لذلك فاجئت الاعلى ذلك القدر غير مستقدم ولا مستأخرو قيل على  
مقدار من الزمان يوحى فيه الى الانبياء وهو راس أربعين سنة هذا تمثيل لما خوله من منزلة التقريب  
والتكريم والتكليم مثل حاله بحال من يراه بعض الملوك لجوامع خصال فيه وخصائص أهلاً لا يكون أحد  
أقرب منزلة منه اليه ولا لطف بمخاطبته بالكرامة والاثرة ويستخلصه لنفسه ولا يصبر ولا يسمع الا بعينه  
وأذنه ولا يأمن على مكنون سره الا سواء ضميره في الوقي الفتور والتقصير وقرئ تنبأ بكسر حرف المضارعة  
للا تبايع أي لا تتسبباني ولا أزال منك كما على ذكر حيثما انقلبتموا واتخذوا كرى جناحاً نظيراً ان به مستدين بذلك  
العون والتأييد معنى معتقدين أن أمر من الامور لا يتشكى لاحد الا بذكري ويجوز أن يريد بالذكري تبليغ  
الرسالة فان الذكر يقع على سائر العبادات وتبليغ الرسالة من أجلها وأعظمها فكان جديراً بأن يطلق عليه  
اسم الذكر يروي أن الله تعالى أوحى الى هرون وهريمصر أن يتلقى موسى وقيل سمع بمقبله وقيل ألهم ذلك  
لوقري (لينا) بالتحفيف والقول اللين نحو قوله تعالى هل لك الى أن تركي وأهديك الى ربك فتخشي لان  
ظاهرها الاستفهام والمشورة وعرض ما فيه الفوز العظيم وقيل عداة شهاباً لا يهرم بعده وملاكاً لا ينزع منه الا  
بالموت وأن تبقى له لذة المطعم والمشرب والمنسكح الى حين موته وقيل لا يجباه بما يكره والطفاله في القول لماله  
من حق تربية موسى ولما ثبت له من مثل حق الابوة وقيل كنيادة وهو من ذوى السكنى الثلاث أبو العباس وأبو  
الوليد وأبو مرة والترجي لهما أي اذهبا على رجائكما وطمعا كما وياشرا الامر مباشرة من رجوى وطمع أن  
يثمر عمله ولا يخيب سعيه فهو يجتهد بطوقه ويحتشد باقصى وسعه وجسدي ارساله ما اليه مع العلم بأنه لن يؤمن  
الزام المحنة وقطع المعذرة ولو أنا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلناك اليهم لفلان لولا أرسلناك اليهم لفلان  
يتذكروا ويتأمل فيبذل النصفه من نفسه والاذعان للحق (أويخشي) أن يكون الامر كما تصفان فيجرحه انكاره  
الى الهلكة فرط سبق وتقدم ومنه الفارط الذي يتقدم الواردة وفرط يسبق الخيل أي تخاف أن يعجل  
علينا بالعقوبة ويبادرنا بها لوقري (يفرط) من أفرط فغيره انا جعله على الجملة خافاً أن يحمله حامل على  
المعاجلة بالعقاب من شيطان أو من جبروته واستكباره وأدعائه الى بوبية أو من حبه الى بوبية أو من قومه  
القبط المتمردين الذين حكى عنهم رب العزة قال الملائكة من قومه وقال الملائكة من قومه وقري يفرط من الافراط  
في الازدية أي تخاف أن يحول بيننا وبين تبليغ الرسالة بالمعاجلة أو يجاوز الحد في معاقبتنا أن لم يعاجل بناه  
على ما عرفنا وجر بامن شرارته وعنته (أو أن يطنى) بالخطي الى أن يقول فيسلك ما لا ينبغي لبرأته عليه  
وقسوة قلبه وفي المحي به هكذا على الاطلاق وعلى سبيل الرمز باب من حسن الادب وتحمش عن التفوق  
بالعظية (معك) أي حافظك كما وناصر كما (أسمع وأرى) ما يجري بينكما وبينه من قول وفعل فأفعل ما يوجب  
حفظي ونصرتي لكم فحاشا أن يفتر أقوالكم وافعالكم وجائز أن لا يقدر شئ وكأنه قيل أنا حافظكم كما وناصر

فتونا فلبثت سنين في  
أهل مدين ثم جئت على  
قدر يا موسى واصطنعتك  
لنفسى اذهب أنت  
وأخوك يا آتيا ولا تنيا  
في ذكرى اذهبا الى  
فرعون انه طغى فقولا  
له قولا لينا له يذكر  
أويخشي قال ربنا اننا  
نخاف أن يفرط علينا  
أو أن يطنى قال لا تخافا  
اننى معكما أسمع وأرى  
فأتياه فقولا انارسولا  
ربك فارسل معنا بنى  
اسرائيل ولا تعذبهم

قوله تعالى اننا نخاف  
ان يفرط علينا أو ان  
يطنى الآية (قال معنى  
يفرط علينا يجعل  
بعقوبتنا الخ) قال احد  
واذا روى في الادب  
اطلاق هذه اللفظة عن  
محرور بها فلا يعدان براعى  
في الادب بالاعتراف  
بتقدمه الله عز وجل  
زيادة المحرور في قوله  
اشرح لي صدري كما  
قدمته آتيا والله اعلم



وقوله تعالى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الارض مهدا ووسلا لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى (قال هذا من باب الالتفات الخ) قال أجد الالتفات انما يكون في كلام المتكلم الواحد يصرف كلامه على وجوه شتى وما نحن فيه ليس من ذلك فان الله تعالى حكى عن موسى عليه السلام قوله لفرعون علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ثم قوله الذي جعل لكم الارض مهدا الى قوله فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى فاما ان يجعل من قول موسى

٢٦

لا ينسى ثم قوله الذي جعل

فيكون من باب قول خواص الملك أمرنا وعمرنا وانما يريدون الملك وليس هذا بالالتفات واما ان يكون كلام موسى قد انتهى عند قوله ولا ينسى ثم ابتداء الله تعالى وصف

قد جئتكم بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى انا قد أوحى اليك ان العذاب على من كذب وتولى قال فن ربكم يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال فما بال القرون الاولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الارض مهدا ووسلا لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء فاخرجنا به

ذاته بصفات انعامه على خلقه فليس الالتفاتا ايضا وانما هو انتقال من حكاية الى انشاء خطاب وعلى هذا التأويل ينبغي للقارئ ان يقف وقفة عند

سامع مبصر واذا كان المافظ والناصر كذلك تم الحفظ وصحت النصرة وذهبت المبالاة بالعدو كما كانت بنو اسرائيل في ملكة فرعون والقبط يعذبونهم بتكليف الاعمال الصعبة من الحفر والبناء ونقل الحجارة والسحرة في كل شيء مع قتل الولدان واستخدام النساء (قد جئتكم بآية من ربك) جملة جارية من الجملة الاولى وهي انا رسول ربك مجرى البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا ببيئتها التي هي المجيء بالآية انما وجد قوله بآية ولم يشؤ معه آيتان لان المراد في هذا الموضع تثبيت الدعوى ببرهانها فكأنه قال قد جئتكم بجملة وبرهان ووجه على ما ادعينا من الرسالة وكذلك قد جئتكم ببينة من ربكم فأت بآية ان كنت من الصادقين اولو جئتكم بشئ مبين يبريدو سلام الملائكة الذين هم خزنة الجنة على المهتدين وتوبيخ خزنة النار والعذاب على المكذبين مخاطب الاثنين ووجه النداء الى أحدهما وهو موسى لانه الاصل في النبوة وهرون وزيره وتابعه ويحتمل ان يحمله خبيثه ودعائه على الله تعالى كلام موسى دون كلام أخيه لما عرف من فصاحة هرون والرتة في لسان موسى ويدل عليه قوله ام انا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين (خلقه) أول مفعولي أعطى أى أعطى خلقت كل شيء يحتاجون اليه ويرتفعون به أو ثانياً بما أعطى كل شيء صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنبؤة به كما أعطى العين الهيئة التي تطابق الابصار والاذن الشكل الذي يوافق الاستماع وكذلك الانف واليد والرجل واللسان كل واحد منها مطابق لما خلق به من المنفعة غير اناب عنه أو أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة حيث جعل الحصان والحجر زوجين والبعير والناقة والرجل والمرأة فلم يزوج منها شيئا غير جنسه وما هو على خلاف خلقه وقرئ خلقه صفة للمضاف أو للمضاف اليه أى كل شيء خلقه الله لم يخله من عطائه وانعامه (ثم هدى) أى عرف كيف يرتقى بما أعطى وكيف يتوصل اليه والله در هذا الجواب ما أخصره وما أجمعه وما أبينه لمن ألقى الذهن ونظر بعين الانصاف وكان طالبا للحق كما سأله عن حال من تقدم وخلا من القرون وعن شعاع من شئ منهم وسعادة من سعد فأجاب بان هذا سؤال عن العذب وقد استأثر الله به لا يعلمه الا هو وما انا الا عبد مثلك لا أعلم منه الا ما أخبرني به علام الغيوب وعلم احوال القرون مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ لا يجوز على الله ان يخطئ شيئا أو ينساه ويقال ضللت الشئ اذا أخطأته في مكانه فلم تهتد له كقولك ضللت الطريق والمثل وقرئ يضل من أضله اذا ضيعه وعن ابن عباس لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه ولا يترك من وحده حتى يجازيه ويجوز ان يكون فرعون قد نازعه في احاطة الله بكل شئ وتبينه لكل معلوم فتعنت وقال ما تقول في سवाल القرون وتنادى كثرتهم وتباعد اطراف عددهم كيف أحاط بهم وبأجزائهم وجواهرهم فأجاب بأن كل كائن محيط به علمه وهو مثبت عنده في كتاب ولا يجوز عليه الخطأ والنسيان كما يجوز ان عليك أيها العبد الدليل والبشر الضئيل أى لا يضل كما تضل أنت ولا ينسى كما تنسى يا مدعي الربوبية بالجهل والوقاحة (الذي جعل) مرفوع صفة لربى أو خبر مبتدأ محذوف أو منصوب على المدح وهذا من مظانته ومجازته (مهدا) قراءة أهل الكوفة أى مهدا مهدا أو تههد وتهافهى لهم كالمهد وهو ما عهد للضي (وسلك) من قوله تعالى ما سلككم في سقر سلكناه نسلكه في قلوب المحرسين أى حصل لكم فيها سبلا ووسطها بين الجبال والادوية والبرارى (فاخرجنا) انتقل فيه من لفظ الغيبة الى لفظ المتكلم المطاع لما ذكر من الافتتان والابذان بانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لامره وتذعن الاجناس المتفاوتة

قوله ولا ينسى ليستقر بانتهاء الحكاية ويحتمل وجه آخر وهو ان موسى وصف الله تعالى بهذه الصفات

لمشبهة

على لفظ الغيبة فقال الذي جعل لكم الارض مهدا ووسلا لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى فلما حكاها الله تعالى عنه أسند الضمير الى ذاته لان الحكاكي هو المحكي في كلام موسى فرجع الضمير الى واحد وهذا الوجه وجه حسن دقيق المشابهة وهذا أقرب الوجوه الى الالتفات لكن الرنخشي لم يعنه والله أعلم



\* قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا لا تخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى (قال ان جعلت موعد الاقل اسم مكان ليطابق قوله مكانا سوى لزمك الخ) قال احمد وفي اعماله وقد وصف بقرينه قوله لا تخلفه بعد الا ان تجعل الجملة معترضة فهو مع ذلك لا يخلو من بعد من حيث ان الجملة عقيب النكرة بحيزها الشأن ان تكون صفة والله اعلم ويحتمل عندي وجه آخر اخصر واسلم وهو ان يجعل موعد اسم مكان فيطابق مكانا ويكون بدلا منه ويطابق الجواب بالزمان ٢٧ بالتقرير الذي ذكره وينبغي عود الضمير فنقول هو والحالة هذه

عائد على المصدر المفهوم من اسم المكان لان حروفه فيه والموعدا اذا كان اسم مكان فخاصه مكان وعد كما اذا كان اسم زمان فخاصه زمان وعد واذا جاز رجوع الضمير الى مادلت قوة

ازواج من نبات شتى كما وازعوا انعامكم ان في ذلك لآيات لاولى النبي منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى ولقد ارسلنا آياتنا كلها فكذب وبأي قال احيثنا التخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسى قلنا تينك بسحر منله فاجعل بيننا وبينك موعدا

الكلام عليه وان لم يكن منطوقا به بوجه فرجوعه الى ما هو كالمنطوق به اولى ومما يحقق ذلك انهم قالوا من صدق كان خيرا له يعنون كان الصديق خيرا له فاعادوا الضمير على المصدر وقدره

لمشيتة لا يمنع شئ على ارادته ومثله قوله تعالى وهو الذي انزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شئ ثم انزل الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفة ألوانها من خلق السموات والارض وانزل لكم من السماء ماء فانبتنا به حشداً ثقي ذات بهجة وفيه تخصيص ايضا باننا نحن نقدر على مثل هذا ولا يدخل تحت قدرة احيي (ازواجاً) اصنافا سميت بذلك لانها مزدوجة ومقترنة بعضها مع بعض (شئ) صفة للازواج جمع شتيت كبريخ ومرضى ويجوز ان يكون صفة للنبات والنبات مصدر مسمى به الثابت كما سمي بالنبات فاستوى فيه الواحد والجمع يعني انها شتى مختلفة النفع والطعم واللون والرائحة والشكل بعضها يصلح للناس وبعضها للبهائم قالوا من نعمته عز وجل ان ارزاق العباد انما تحصيل بعمل الانعام وقد جعل الله علقها مما يفضل عن حاجتهم ولا يقدر على اكله (اي قائلين) (كلوا وازعوا) حال من الضمير في فاخرجنا المعنى اخرجنا اصناف النبات اذ نبت في الانتفاع بها مبيحين ان تأكلوا بعضها وتعلقوا بعضها اريد بخلقهم من الارض خلق اصلهم وهو آدم عليه السلام منها وقيل ان الملك لينطلق فيأخذ من تربة المكان الذي يدفن فيه فيمددها على النطفة فيخلق من التراب والنطفة معاً واذا باخرجهم منها انه يؤلف أجزاءهم المتفرقة المختلطة بالتراب ويردهم كما كانوا احياء ويخرجهم الى المحشر يوم يخرجون من الاجساد سراعا عدد الله عليهم ما علق بالارض من مرافقهم حيث جعلها لهم فراشا ومهادا يتقايون عليها وسوى لهم فيها مسالك يترددون فيها كيف شاؤوا وانبئت فيها اصناف النبات التي منها اقواتهم وعلوفات بهائمهم وهي اصلهم الذي منه تفرعوا وامهم التي منها ولدوا ثم هي كفاتهم اذا ماتوا ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسبحوا بالارض فانها بكم بررة (اريناها) بصرناه او عرفناه وصحتها ويقناها وانما كذب لظلمه كقوله تعالى وحيدوا بها واستبقنتها انفسهم ظلموا وعلوا وقوله تعالى لقد علمت ما انزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر في قوله تعالى (آياتنا كلها) وجهان احدهما ان يحذى بهذا التعريف الاضافي حسد والتعريف باللام لوقيل الآيات كلها اعني انها كانت لا تعطى الا تعريف العهد والاشارة الى الآيات المعسومة التي هي تسع الآيات المختصة بموسى عليه السلام العصا واليد وقلق البحر والحجر والجراد والقمل والضفادع والدم وتنق الجبل والثاني ان يكون موسى قد اراد آياته وعدد عليه ما اوتيه غيره من الانبياء من آياتهم ومعجزاتهم وهو نبي صادق لا فرق بين ما ينجز عنه وبين ما يشاهده فكذبها جميعا (وبأي) ان يقبل شيئا منها وقيل فكذب الآيات وبأي قبول الحق بلوح من جيب قوله (احييتنا التخرجنا من ارضنا بسحرك) ان فرائضه كانت ترعد خوفا مما جاء به موسى عليه السلام لعلمه وبقائه انه على الحق وان الحق لو اراد قود الجبال لا تقاد وان مثله لا يخذل ولا يقل ناصره وانه غالبه على ملكه لا محالة وقوله بسحرك تعال وتغير والاف كيف يخفى عليه ان ساحر الا يقدر ان يخرج ملكا مثله من ارضه ويغلبه على ملكه بالسحر لا يخلو الموعد في قوله (فاجعل بيننا وبينك موعدا) من ان يجعل زمانا او مكانا او مصدرا فان جعلته زمانا نظرنا في ان قوله تعالى موعدكم يوم الزينة مطابق له لزمك شيئا ان يجعل الزمان مختلفا وان يعضل عليه لزمك ناصب مكانا وان جعلته مكانا لقوله تعالى مكانا سوى لزمك ايضا ان توقع الاختلاف على المكان وان لا يطابق قوله موعدكم يوم الزينة وقراءة الحسن غير مطابقة له مكانا وزمانا جميعا

منطوقا به للنطق بالفعل الذي هو مشتق منه واذا اوضح ذلك فاسم المكان مشتق من المصدر اشتقاق الفعل منه فالنطق به كاف في اعادة الضمير على مصدره والله اعلم وعلى هذين التأويلين يكون جواب موسى عليه السلام من جوامع كلم الانبياء لانه سئل ان يواعدهم مكانا فلم انهم لا بد ان يسألوه مواعدا على زمان ايضا فاسلف الجواب عنه وضمنها جوابا مقترنا بالآيات ان يقول ان كان المسئول منه المواعدا على المكان فلم اجاب بالزمان الذي لم يسئل عنه صريحا وجعل جواب ما سئل عنه مضمنا (وجوابه) والله اعلم ان يقال اكتفي بتقريره السؤال عن صريح الجواب وامام لم يسئل عنه فلو ضمنه لم يفهم قصده اليه اذ لا قرينة تدل عليه والله اعلم



لأنه قرأ يوم الزينة بالنصب فبقى أن يجعل مصدرا بمعنى الوعد ويقدر مضاف محذوف أي مكان موعدا  
ويجعل الضمير في تخلفه للوعد ومكانا بدل من المكان المحذوف (فإن قلت) فكيف طابق قوله موعداكم يوم  
الزينة ولا بد من أن يجعله زمانا والسؤال واقع عن المكان لأن الزمان (قلت) هو مطابق معنى وإن لم يطابق  
لفظا لأنه لا بد لهم من أن يجتمعوا يوم الزينة في مكان بعينه مشتهر باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فيذكر الزمان  
علم المكان وأما قراءة الحسن فالوعد فيها مصدر لا غير والمعنى انجاز وعدكم يوم الزينة وطابق هذا أيضا من  
طريق المعنى ويجوز أن لا يقدر مضاف محذوف ويكون المعنى اجعل بيننا وبينك وعدا لا تخلفه (فإن قلت)  
فيم ينتصب مكانا (قلت) بالمصدر أو بفعل يدل عليه المصدر (فإن قلت) فكيف يطابقه الجواب (قلت)  
أما على قراءة الحسن فظاهر وأما على قراءة العامة فعلى تقدير وعدكم وعد يوم الزينة ويجوز على قراءة الحسن  
أن يكون موعداكم مبتدأ بمعنى الوقت ونحو خبره على نية التعريف فيه لأنه صفي ذلك اليوم بعينه وقيل في يوم  
الزينة يوم عاشوراء يوم النبروز ويوم عيد كان لهم في كل عام ويوم كانوا يتخذون فيه سوقا ويتزينون ذلك  
اليوم (قري) (تخلفه) بالرفع على الوصف للوعد وبالجزم على جواب الأمر (قري) (سوى) وسوى بالكسر  
والضم ومنونا وغير منون ومعناه منصف بيننا وبينك عن مجاهد وهو من الاستواء لأن المسافة من الوسط إلى  
الطرفين مستوية لا تفاوت فيها ومن لم يتون فوجهه أن يجري الوصل بحرى الوقف (قري) (وأن تحشر  
الناس) بالتاء والياء يريدون أن تحشر يا فرعون وأن يحشر اليوم ويجوز أن يكون فيه ضمير فرعون ذكره  
بلفظ الغيبة أما على العادة التي يخاطب بها الملوك أو مخاطب القوم بقوله موعداكم وجهه أن يحشر فرعون ومحل  
أن يحشر الرفع أو الجر عطف على اليوم أو الزينة وانما وعدهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله وظهور دينه وكبت  
الكافر وزهوق الباطل على رؤس الأشهاد وفي الجمع الغاص لتقوى رغبة من رغب في اتباع الحق ويكل حد  
المبطلين وأشياءهم ويكثر المحدث بذلك الأمر العلم في كل بدو وحضر وشيع في جميع أهل البر والمدر  
(لا تفروا على الله كذبا) أي لا تدعوا آياته ومعجزاته سحرا (قري) (فيسحركم) والسحيت لغة أهل الحجاز  
والاسحات لغة أهل نجد وبني تميم ومنه قول الفرزدق الأمسحت أو محلف في بيت لا تزال الركب تصطك  
في تسوية أعرابه عن ابن عباس أن تجواهرهم أن غلبنا موسى أتبعناه وعن قتادة أن كان ساحرا فسئل  
وأن كان من السماء فله أمر وعن وهب لما قال ويلكم الآية قالوا ما هذا بقول ساحر والظاهر أنهم تشاوروا في  
السحر وتجاذبوا الأدب القول ثم قالوا أن هذان ساحران فكانت تجواهرهم في تلقيق هذا الكلام وتزويره  
خوفا من غلبتهم وما وتبسط الناس عن اتباعهم ما قرأ أبو عمرو (ان هذين ساحران) على الجهة الظاهرة  
المكشوفة وابن كثير وحفص أن هذان ساحران على قولك أن زيد منطلق واللام هي الفارقة بين أن النافقة  
والمخففة من الثقله وقرأ أبي أن هذان الساحران وقرأ ابن مسعود أن هذان ساحران بفتح أن وتغير لا بدل  
من النجوى وقيل في القراءة المشهورة أن هذان ساحران هي لغة بلخث بن كعب جعلوا الاسم المثنى نحو  
الاسماء التي آخرها ألف كعصا وسعدى فلم يقلوها يا في الجر والنصب وقال بعضهم ان بمعنى نعم وساحران  
خير مبتدأ محذوف واللام داخله على الجملة تقديره هذان ساحران وقد أعجب به أن واسحق بن عيسى ومذهبهم الطريقة  
(المثلي) والسنة الفضلى وكل حزب بما لديهم فرحون وقيل أرادوا أهل طريقة منهم المثلي وهم بنو إسرائيل لقول  
موسى فأرسل معناني إسرائيل وقيل الطريقة أنهم لو جوه الناس وأشرافهم الذين هم قدوة لغيرهم  
يقال هم طريقة قومهم ويقال للواحد أيضا هو طريقة قومهم (فأجمعوا كيدكم) يعصده قوله فجمع كيد  
وقري فأجمعوا كيدكم أي أزمعوه واجعلوه مجمعا عليه حتى لا تختلفوا ولا يخاف عنه واحد منكم كالمسألة المجمعة  
عليها أمر وأبان بأوصافه لأنه أهيأ في صدور الرائي وروى أنهم كانوا سبعين الفامع كل واحد منهم  
حبل وعصا وقد أقبلوا قبالة واحدة وعن أبي عبيدة أنه فسر الصف بالمصلى لأن الناس يجتمعون فيه  
لعبدهم ووصلاتهم مضطفين ووجه صحته أن يقع على المصلى بعينه فأمر وأبان بأقواه وأراد أن توامم صلى من  
المصلين (وقد أفلح اليوم من استعلى) اعترض يعني وقد فاز من غلب أن مع ما بعده أما منصوب

لا تخلفه نحن ولا  
أنت مكانا سوى قال  
موعداكم يوم الزينة وأن  
يحشر الناس صفي فتولى  
فرعون فجمع كيدهم  
أنى قال لهم موسى  
ويلكم لا تفروا على  
الله كذبا فيسحركم  
بعذاب وقد خاب من  
افتري فتنازعوا أمرهم  
بينهم وأسر التجوى  
قالوا أن هذان ساحران  
يريدان أن يخرجناكم  
من أرضكم بسحرهما  
ويذهبا بطر بقتكم  
المثلي فأجمعوا كيدكم ثم  
اتوا صفا وقد أفلح اليوم  
من استعلى قالوا يا موسى  
أما أن تلسق وأما أن  
تكون أول من ألسق  
قال بل القوا فاذا حبا لهم



بقوله تعالى قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان نكون اول من ألقى (قال لقد ألهمهم الله حسن الادب مع موسى عليه السلام في تخييره واعطاء النصفه من أنفسهم) قال أجد وقبل ذلك تأدبوا معه بقولهم فاجعل بيتنا وبينك لا تخلفه ففوضوا ضرب الموعد اليه وكألهم الله عز وجل موسى ههنا أن يجعلهم مبتدئين بما معهم ليكون القاءه العصا بعد قذفها بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هوزا حق كذلك ألهمهم من الاول ان يجعل موعدهم يوم زينتهم وعيدهم ليكون الحق أبلغ على رؤس الاشهاد فيكون أفصح لكيدهم وأهتلك لستر حرهم والله أعلم بقوله عز وجل وألقى ما في عيئك تلقف ما صنعوا (قال وقال ما في عيئك ولم يقل عصاك الخ) قال أجد واعطاء المقصود بتحقيرها في جنب القدرة بتحقيق كيد السحرة بطريق الاولى لانها اذا كانت أعظم منه وهي حقيرة في جانب

بكيدهم وقد تلقفته هذه الحقيرة الضئيلة ولا صاحب البلاغة طريق في علو المدح يتعظيم جيش عدو المدوح ليسازم من ذلك تعظيم جيش المدوح وقد دقهره واستولى عليه فصغر الله

وعصيمهم بخيل اليه من سحرهم أنها تسعي فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك أنت الاعلى وألقى ما في عيئك تلقف ما صنعوا أنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح

أمر العصا يلزم منه كيد السحرة الداحض بها في طرفه عين عاد كلامه (قال ويجوز أن يكون تعظيما لامرها إذ فيه تثبيت لقلب موسى على النصر) قال أجد وههنا لطيفة وهو انه تلقى من هذا النظم

مضمرا أو مرفوعا بأنه خير مبتدأ محذوف معناه اختر أحد الأمرين أو الأمر القائل أو القائل وهاذا التحيير منهم استعمال أدب حسن معه وتواضع له وخفض جناح وتنبه على إعطائهم النصفه من أنفسهم وكان الله عز وجل ألهمهم ذلك وعلم موسى صلوات الله عليه اختيار القائم أو الامع ما فيه من مقابلة أدب بأدب حتى يبرزوا ما معهم من مكاييد السحر ويستنفدوا أقصى طوقهم ومجهودهم فاذا فعلوا أظهر الله سلطانه وقذف بالحق على الباطل قدمغه وسلط المحزنة على السحر فحقته وكانت آية نيرة للناظرين وعبرة بينة للعتبرين يقال في اذا هذه اذا المفاجأة والتحقيق فيها أنها اذا الكائنة بمعنى الوقت الطالبة ناصبا لها وجهة تضاف اليها خصت في بعض المواضع بأن يكون ناصبا لها فاعلا مخصوصا وهو فعل المفاجأة والجلالة ابتداء لا غير فتقدير قوله تعالى فاذا حبالهم وعصيمهم ففاجأ موسى وقت تخيل سعي حبالهم وعصيمهم وهذا تمثيل والمعنى على مفاجأة حبالهم وعصيمهم بخيلة اليه السعي وقري (عصيمهم) بالضم وهو الاصل والكسر اتباع ونحوه دلي ودلي وقسي وقسي وقري (تخيل) على أسناده الى ضمير الحبال والعصى وابدال قوله (أنها تسعي) من الضمير بدل الاشتمال كقولك أعجبتني زيد كرمه وتخيل على كون الحبال والعصى بخيلة سعيها وتخيل بمعنى تخيل وطريقه طريق تخيل وتخيل على أن الله تعالى هو المخيل للمعنة والابتلاء يروي أنهم لم يظنوها بالربيق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واضطربت فخلت ذلك الخيالات الخوف اضمار شي منه وكذلك توجس الصوت تسمع نداء يسيرة منه وكان ذلك لطبع الجيلة البشرية وأنه لا يكاد يمكن الخلو من مثله وقيل خاف أن يجال الناس شك فلا يتبعوه (انك أنت الاعلى) فيه تقرير بالغلبة والظاهرة وبالتفضيل أو قوله (ما في عيئك) ولم يقل عصاك جاز أن يكون تصغيرا لها أي لا تبال بكثرة حبالهم وعصيمهم وألقى العود الفرد الصغير الجرم الذي في عيئك فانه بقدرة الله بتلقفها على وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها وحاز أن يكون تعظيما لها أي لا تحتفل بهذه الاجرام الكبيرة والكثيرة فان في عيئك شيئا أعظم منها كلها وهذه على كثرتها أقل شي وأنزله عنده فآلقه بتلقفها باذن الله وعيها وقري (تلقف) بالرفع على الاستئناف أو على الحال أي ألقها متلقفة وقري تلقف بالتخفيف (صنعوا) ههنا بمعنى زوروا وافتعلوا كقوله تعالى تلقف ما بأفكون وقري (كيد ساحر) بالرفع والنصب فن رفع فعله أن ما موصولة ومن نصب فعله أنها كافة وقري كيد سحر بمعنى ذي سحر أو ذوي سحر أو هم لتوغلهم في سحرهم كائنهم السحر بعينه وبذاته أو بين الكيد لانه يكون سحرا أو غير سحرا كما تبين المائة بدرهم ونحوه علم فقه وعلم نحو (فان قلت) لم وحد ساحر ولم يجمع (قلت) لان القصد في هذا الكلام الى معنى الجنسية لا الى معنى العدد فلو جمع لخل أن المقصود هو العدد ألا ترى الى قوله (ولا يفلح)

أولا قصد التحقير وثانيا قصد التعظيم فلا بد من نكتة تناسب الأمرين وتلك والله أعلم هي ارادة المذكورهم ما لان ما في عيئك أبهم من عصاك والعرب مذهب في التكبير والابهام والاجمال تسلكه مرة لتحقير شأن ما بهمته وانه عندنا لناطق به أهون من أن يخصه ويوضحه ومرة لتعظيم شأنه ولإيؤذن أنه من عنابه المتسكلم والسامع كان يعني فيه المز والاشارة فهذا هو الوجه في اسعادهم بما جعوا عندي في الآية وجه سوى قصد التعظيم والتحقير والله أعلم وهو ان موسى عليه السلام أول ما علم ان العصا آية من الله تعالى عند ما سأله عنها بقوله تعالى وما تلك بيمينك يا موسى ثم أظهر له تعالى آيتها فلما دخل وقت الحاجة الى ظهور الآية منها قال تعالى وألقى ما في عيئك لتتقظ بهذه الصيغة للوقت الذي قال الله تعالى له وما تلك بيمينك وقد أظهر له آيتها فيكون ذلك تنبيهه وتأييده حيث خاطب بما عهد ان يخاطب به وقت ظهور آيتها وذلك مقام يناسب التأنيس والتثبيت ألا ترى الى قوله تعالى فأوجس في نفسه خيفة موسى والله سبحانه وتعالى أعلم



7.

قالوا آمنا برب هرون  
موسى قال آمنتم له  
قبل أن آذن لكم انه  
الكبير الذى علمكم  
السحر فلا قطع من  
أيديكم وأرجلكم من  
خلاف ولا أصابكم  
فى جذوع النخل  
ولتعلمن آياتنا أشد عذابا  
وأبقى قالوا لن نؤثر  
على ما جاءنا من البينات  
والذى فطرنا فاقض  
ما أنت قاض إنما نقضى  
هذه الحياة الدنيا أنا  
آمنا بربنا لغفر لنا  
خطايانا وما أكرهنا  
عليه من السحر والله  
خير وأبقى انه من يات  
ربه محرمافان له جهنم  
لا عوت فيها ولا يحيى  
ومن يات مؤمنا قد  
عمل الصالحات فأولئك  
لهم الدرجات العلى  
جنات عدن تجري  
من تحتها الأنهار خالدون  
فيها وذلك جزاء ممن  
تركوا وأقمنا إلى  
موسى أن أسر بعبادى  
فأضرب لهم طريقا  
البحر نمسا لا تخاف

درکاو لا تخشی فأتبعهم فرعون یجنوده فغشیهم من الیم ما غشیهم وأضل فرعون قومه

في ايجاز الخطاب في قوله وألق ما في يمينك وما تلك يمينك فتأملها فان الحق حسن متناسب والله الموفق بقوله تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا (قال قرئ بسكون الباء وبفتحها الخ) قال أحمد ووجه آخر وهو ان قدر كل جزء من أجزاء الطريق طريقا وقد كانت به هذه المثابة لانها كانت اثني عشر طريقا يقال كل ضبط طريق والله أعلم



قوله تعالى وأضل فرعون قومه وما هدى (قال انما قيل وما هدى تهكم به) قال أحمد فان قلت التهمك أن يأتي بعبارة والمقصود عكس مقصدها كقولهم انك لا أنت الخليم الرشيد وغرضهم وصفه بضد هذين الوصفين واما قوله تعالى وما هدى فمضمونه هو الواقع فهو حيث وجدنا خبرا عن عدم هدايته لقومه قلت هو كذلك ولكن العرف في مثل ما هدى زيد عمر اثبت كون زيد عالما بطريق الهداية مهتدا في نفسه ولكنه لم يهد عمر او فرعون أضل الضالين في نفسه فكيف يتوهم انه يهدي غيره وتحقيق ذلك ان قوله تعالى وأضل فرعون قومه كاف في الاخبار بعدم هدايته لهم مع مزبذاضه اياهم فان من لا يهدي قد لا يضل فيكون ككافا واذا تحقق غناء الاول في الاخبار تعين كون الثاني بمعنى سواه وهو التهمك والله أعلم بقوله تعالى ومن يحمل عليه غصبي فقد هوى ٣١ (قال الغضب عقوبة الله تعالى لهم

الخ) قال أحمد لا يسهه أن يحمل الغضب الاعلى العقوبة لانه ينفي صفة الارادة في جملة ما يتقونه من صفات الكمال واما على قاعدة السنة فيجوز وما هدى يابني اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غصبي ومن يحمل عليه غصبي فقد هوى واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثرى

أن يكون المراد من الغضب ارادة العقوبة فيكون من أوصاف الذات ويحتمل أن يراد به معاملتهم بما يعامل به من غضب عليه شاهدا

السكك التي تستقل مع قلتها بالمعاني الكثيرة أي غشيم ما لا يعلم كنهه الا الله وقرئ فغشاهم من البهيم ما غشاهم والتغشية التغطية وفاعل غشاهم اما الله سبحانه أو ما غشاهم أو فرعون لانه الذي ورط جنوده وتسبب لهلاكهم وقوله (وما هدى) تهكم به في قوله وما هدىكم الاسبيل الرشاد (يا بني اسرائيل) خطاب لهم بعد اتجاؤهم من البحر واهلاك آل فرعون وقيل هؤلاء الذين كانوا منهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله عليهم بما فعل بآبائهم والوجه هو الاول أي قلنا يا بني اسرائيل وحذف القول كثير في القرآن وقرئ (أنجييتكم) إلى رزقتكم وعلى لفظ الوعد والمواعدة وقرئ (الايمان) بالجر على الجوار نحو جرح ضربا خرب ذكرهم النعمة في نجاتهم وهلاك عدوهم وفيما واعد موسى صلوات الله عليه من المناجاة بجانب الطور وكتب التوراة في الألواح واعدى المواعيد اليهم لانها لا يستهم وانصليت بهم حيث كانت لنبيهم ونقبائهم واليه يرجعت منافعها التي قام بها دينهم وشرعهم وفيما أفاض عليهم من سائر نعمه وازاقه طغيانهم في النعمة أن يتعدوا حدود الله فيها بأن يكفروا بها ويشغلهم الله والنعم عن القيام بشكرها وأن يتفقهوها في المعامى وأن يزورا حقوق الفقراء فيها وأن يسرقوا في انفاقها وأن يبطروا فيها ويأثروا ويتكبروا في قري (فيحل) وعن عبد الله لا يحل (ومن يحل) المكسور في معنى الوجوب من حل الدين يحل اذا وجب أدائه ومنه قوله تعالى حتى يبلغ الهدى محله والمضموم في معنى النزول وغضب الله عقوبته ولذلك وصف بالنزول (هوى) هلك وأصله ان يسقط من جبل فيهلك

قالت هوى من رأس مرقية \* ففتت تحنها كبده ويقولون هوى أمه وأسقط سقوط الانهوض بعده لا الهتداء هو الاستقامة والثبات على الهدى المذكور وهو التوبة والايمان والعمل الصالح ونحوه قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وكلمة البتراخي دلت على تبان المنزلين دلالة على تبان الوقتين في جاءني زيد ثم عمرو أعني أن منزلة الاستقامة على الخير مباينة لمنزلة الخير نفسه لانها أعلى منها وأفضل (وما أعجلك) أي شئ عجّل بك عنهم على سبيل الانكار وكان قد مضى مع النقباء إلى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا إلى كلام ربه وتعجزا وعدبه بناء على اجتهاده ووطنه أن ذلك أقرب إلى رضا الله تعالى وزل عنه أنه عز وجل ما وقت أفعاله الانظر إلى دواعي الحكمة وعلمها بالمصالح المتعلقة بكل وقت فالمراد بالقوم النقباء وليس لقول من جوز أن يراد جميع قومه وأن يكون قد فارقهم قبل الميعاد وجه صحيح بآية قوله (هم أولاء على أثرى) وعن أبي عمرو يعقوب أثرى بالكسر وعن عيسى بن عمر أثرى بالضم وعنه أيضا أولى بالقصر والاثرا فصيح من الأثر واما الأثر فمسموع في فرد السيف مدون في الاصول يقال أثر السيف واثره وهو معنى الاثر غريب (فان قلت) ما أعجلك سؤال عن سبب

فيكون من صفات الافعال واما وصفه بالحلول فلا يتأتى جملة على الارادة ويكون بمنزلة قوله عليه الصلاة والسلام ينزل ربنا إلى سماء الدنيا على التأويل المعروف أو عبر عن حلول أثر الارادة بحلولها تعبيراً عن الاثر بالمؤثر كما يقول الناظر إلى عجيب من مخلوقات الله تعالى انظر إلى قدرة الله يعني أثر القدرة لا نفسها والله أعلم بقوله تعالى وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثرى وعجالت اليك رب لترضى (قال فيه ان قلت سئل عن سبب الجملة الخ) قال أحمد وانما أراد الله تعالى بسؤاله عن سبب الجملة وهو أعلم أن يعلم موسى أدب السفر وهو انه ينبغي تأخير رئيس القوم عنهم في السير ليكون نظره محيطا بطائفتهم وناقذا فيهم ومهيئاً عليهم وهذا المعنى لا يحصل في تقدمه عليهم الا ترى الله عز وجل كيف علم هذا الادب لوطا فقال واتبع أديارهم فامرهم أن يكون أخيرهم على ان موسى عليه السلام انما أغفل هذا الامر بمبادرة إلى رضا الله عز وجل ومسايرة إلى الميعاد وذلك شأن الموعد بما يسره يود لو ركب اليه أجنحة الطير ولا أسر من مواعيد الله تعالى له صلى الله عليه وسلم



رب لترضى قال فانا قد  
فتناقومك من بعدك  
وأضلهم السامري فرجع  
موسى الى قومه غضبان  
أسفا قال يا قوم ألم  
يعدكم ربكم وعدا حسنا  
أفطال عليكم العهد أم  
أردتم أن يحبل عليكم  
غضب من ربكم  
فأخلفتم موعدى قالوا  
ما أخلفنا موعدك  
بل كنا نولكنا جملنا وأوزارنا  
من زينة القوم فقد فناها  
فكذلك ألقى  
السامري فأخرج لهم  
عجلا جسدا له خوار فقالوا  
هذا الهكم واله موسى  
ففسى أفلا يرون أن لا  
يرجع اليهم قول ولا  
ملك لهم ضرا ولا نفعا  
ولقد قال لهم هرون  
من قبل يا قوم

بقوله تعالى قال فانا قد  
فتناقومك من بعدك  
(قال ان قلت لم خلق  
الله العجل فتنه لهم) قال  
أحمد هذا السؤال وجوابه  
تقدم له في أول سورة  
الاعراف وقد أوضحنا  
أن الله تعالى إنما تعبدنا  
بالبحث عن علل أحكامه  
لأجل أفعاله وجواب  
هذا السؤال في قوله  
تعالى لا يستل عما يفعل  
وهم يستلون فهذا الأمر  
جائز وقد أخبر الله  
تعالى بوقوعه فلا ينبغي  
وراء ذلك سبيل لا يمكن  
الرجوع إلى مقتضى قاعدته

العجلة فكان الذى ينطبق عليه من الجواب أن يقال طلب زيادة رضاك أو الشوق الى كلامك وتبخر موعدك  
وقوله هم أولاء على أن ترى كما ترى غير منطبق عليه (قلت) قد تضمن ما واجهه به رب العزة شيئين أحدهما  
انكار العجلة في نفسها والثاني السؤال عن سبب المستنكر والحامل عليه فكان أهم الأمرين الى موسى  
بسط العذر وتهدد العلة في نفس ما أنكر عليه فاعتل بأنه لم يوجد مني الا تقدم يسير مثله لا يعتد به في العادة  
ولا يحتفل به وليس بيني وبين من سبقته الامسافة قريبة يتقدم بمثلها لو قدر أسهم ومقدمهم ثم عقبه بجواب  
السؤال عن السبب فقال (وعجلت اليك رب لترضى) ولقائل أن يقول حار لما ورد عليه من التهييب لعتاب  
الله فأذهله ذلك عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام ثم أراد بالقوم المفتونين الذين خلفهم مع هرون  
وكانوا ستمائة ألف ما نجوا من عبادة العجل منهم الا اثنا عشر ألفا (فان قلت) في القصة أنهم أقاموا عيدا  
مفارقة عشرين ليلة وحسبوا أربعين مع أيامها وقالوا قد اكملنا العدة ثم كان أمر العجل بعد ذلك  
فكيف التوفيق بين هذا وبين قوله تعالى لموسى عند مقدمه انا قد فتناقومك (قلت) قد أخبر الله تعالى عن  
الفتنة المترتبة بلفظ الموجوده السكينة على عادته أو اقترض السامري غيبته فعزم على اضلالهم ثم غاب انطلاقه  
وأخذ في تدمير ذلك فكان بدء الفتنة موجودا في قرى (وأضلهم السامري) أى وهو أشدهم ضلالا لانه ضال  
مضل وهو منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة وقيل السامرة قوم من اليهود يخالفونهم في  
بعض دينهم وقيل كان من أهل باجرما وقيل كان عجما من كرمات واسمه موسى بن ظفرو كان منافقا قد أظهر  
الاسلام وكان من قوم يعبدون البقر والاسف الشديد الغضب ومنه قوله عليه السلام في موت الفجأة رجعة  
للمؤمن وأخذة أسف للكافر وقيل الخزي (فان قلت) متى رجع الى قومه (قلت) بعد ما استوفى الأربعين  
ذال القعدة وعشر ذي الحجة وعدهم الله سبحانه أن يعطيهم التوراة التي فيها مبادئ ونور ولا وعدا أحسن من  
ذلك وأجل حكي لنا أنها كانت ألف سورة كل سورة ألف آية يحمل أسفارها سبع مئةون رجلا (العهد) الزمان  
يريد مدة مفارقتهم بقال طال عهدى بك أى طال زمانى بسبب مفارقتك وعدوه أن يقيموا على أمره  
وماتر كهم عليه من الايمان فأخلفوا موعدة بعبادتهم العجل (بل كننا) قرى بالحركات الثلاث أى ما أخلفنا  
موعدك بأن ملكنا أمرنا أى لو ملكنا أمرنا وخلصنا وراينا لما أخلفناه ولكن علينا من جهة السامري وكيد  
أى جملنا أحمالا من حلى القبط التي استعرتناها منهم أو أرادوا بالاوزار أنها آثام وتبعات لانهم كانوا معهم  
في حكم المستأمنين في دار الحرب وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربى على أن الغنائم لم تكن تحصل حينئذ  
(فقد فناها) في نار السامري التي أوقدها في الحفرة وأمرنا أن نطرح فيها الحلى وقرى جملنا (فكذلك ألقى  
السامري) أراهم أنه يلقي حليا في يده مثل ما ألقيوا وانما ألقى التربة التي أخذها من موطن حيزوم فرس  
جبريل أوحى اليه وليه الشيطان أنها اذا خلطت موانا صار حيوانا (فأخرج لهم) السامري من الحفرة  
عجلا خلقه الله من الحلى التي سبكتم النار بخور كما تخور العجا جبريل (فان قلت) كيف أثرت تلك التربة  
في احياء الموات (قلت) أما يصح أن يؤثر الله سبحانه روح القدس بهذه الكرامة الخاصة كما أثره بغيرها  
من الكرامات وهي أن ياشرف فرسه بحافره تربة اذا لقت تلك التربة جسادا أنشأه الله ان شاء عند مباشرة  
حيوانا ألا ترى كيف أنشأ المسيح من غير أب عند نفخه في الصور (فان قلت) فلم خلق الله العجل من الحلى  
حتى صار فتنة لبني اسرائيل وضلالا (قلت) ليس بأول فتنة محن الله بها عباده لمثبت الله الذين آمنوا بالقول  
الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ومن عجب من خلق العجل فليكن من خلق ابليس  
أعجب والمراد بقوله انا قد فتناقومك هو خلق العجل للامتحان أى امتحانهم بخلق العجل وجيلهم السامري على  
الضلال وأوقعهم فيه حين قال لهم (هذا الهكم واله موسى ففسى) أى ففسى موسى أن يطلبه ههنا وذهب  
يطلبه عند الطور أو ففسى السامري أى ترك ما كان عليه من الايمان الطاهر (يرجع) من رفعه فملى أن أن  
مخففة من الثقل ومن نصب فملى أنها الناصبة للافعال (من قبل) من قبل أن يقول لهم السامري ما قال  
كانهم أول ما وقعت عليه أبصارهم حين طلع من الحفرة ففتنوا به واستحسنوه فقبل أن ينطق السامري بأمرهم



هرون عليه السلام بقوله (انما فتنتم به وان ربكم الرحمن) لا مزيد والمعنى ما منعك أن تتبعني في الغضب لله وشدة الزجر عن الكفر والمعاصي وهلاك قلبك من كفر بمن آمن ومالك لم تباشر الامر كما كنت أبشره أنا لو كنت شاهداً أو مالاً لم تلحقني (بلحيتي) بفتح اللام وهي لغة أهل الحجاز كان موسى صلوات الله عليه رجلاً جديداً محبوباً على الحدة والخشونة والنصل في كل شيء شديد الغضب لله ولدينه فلم يتألك حين رأى قومه يعبدون عجلان دون الله بعد ما رأوا من الآيات العظام أن ألقى ألواح التوراة لما غلب ذهنه من الدهشة العظيمة غضباً لله واستنكافاً ووجبة وعنف بأخيه وخليفته على قومه فأقبل عليه اقبال العدو المكاشف قابضاً على شعر رأسه وكان أفرع وعلى شعر وجهه يجره اليه أي لو قاتلت بعضهم ببعض لتفرقوا وتفاوتوا فاستأنيتك أن تكون أنت المتدارك بنفسك المتلافي برأيك وخشيت عتابك على اطراح ما وصيتني به من ضم النثر وحفظ الذهب ماء ولم يكن لي بد من رقية وصيتك والعمل على موجبها \* الخطب مصدر خطب الامر اذا طلبه فاذا قيل لمن يفعل شيئاً ما خطبتك فعناه ما طلبك له قرئ (بصرت بما لم يبصروا به) بالكسر والمعنى علمت ما لم تعلموه وقطنت ما لم تظنوا له قرأ الحسين (قبضة) بضم القاف وهي اسم القبوض كالغرفة والمضغة وأما القبضة فالمرة من القبض واطلاقها على القبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الأمير وقرأ أيضاً فقبضت قبضة بالصاد المهملة الضاد بجميع الكف والصاد بأطراف الاصابع ونحوهما الخضم والقضم الخلة بجميع الفم والقاف بمقدمه قرأ ابن مسعود من أثر فرس الرسول (فان قلت) لم سمى الرسول دون جبريل وروح القدس (قلت) حين حل مبعاد الذهاب الى الطور وأرسل الله الى موسى جبريل راكب حيزوم فرس الحياة ليذهب به فابصره السامري فقال انا لهذا شأناً فقبض قبضة من تربة موطئة فلما سأله موسى عن قصته قال قبضت من أثر فرس المرسل اليك يوم حلول الميعاد ولعله لم يعرف أنه جبريل عوقب في الدنيا بعقوبة لا شيء أظلم منها وأوحش وذلك أنه منع من مخالطة الناس منعا كلياً وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته ومواجهته وكل ما يعايش به الناس بعضهم بعضاً واذا اتفق أن يناس أحد ارجلا أو امرأة جسم الناس والمسوس فتجأى الناس وتحاموه وكان يصيح لامساس وعاد في الناس أوحش من القتاتل اللاجئ الى الحرم ومن الوحش النافر في البرية ويقال ان قومه باق فيهم ذلك الى اليوم وقرئ (لامساس) بوزن فجار ونحوه قولهم في الظباء اذا وردت الماء فلا عياب وان فقدته فلا آباب وهي أعلام للنسب والعبية والآية وهي المرة من الأب وهو الطلب (ان تخلفه) أي ان يخلفك الله موعدة الذي وعدك على الشرك والفساد في الارض يخبره لك في الآخرة بعدما عاقبك بذلك في الدنيا فانت بمن خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين وقرئ لي تخلفه وهذا من أخلفت الموعدة اذا وجدته خلفاً قال الاعشى

أثوي وقصر ليله ليزودا \* قضى وأخلف من قبيلة موعدة

وعن ابن مسعود تخلفه بالنون أي ان يخلفه الله كأنه حكى قوله عز وجل كما ترى لأهلب لك (ظلت) وظلت وظلت والاصل ظلت فخذفوا اللام الاولى ونقلوا حركتها الى الظاء ومنهم من لم ينقل (لنحرقنه) ونحرقنه ونحرقنه وفي حرف ابن مسعود لنذبحنه ونحرقنه ونحرقنه القراءتان من الاحراق وذكر أبو علي الفارسي في نحرقنه أنه يجوز أن يكون حرق مبالغة في حرق اذا برد بالبرد وعليه القراءة الثالثة وهي قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه (لننسفنه) بكسر السين وضمها وهذه عقوبة ثالثة وهي ابطال ما افتتن به وقتن وأهدار سعيه وهدم مكره ومكر الله والله خير الماكرين وقرأ طلحة الله الذي لا اله الا هو الرحمن رب العرش (وسع كل شيء علماً) وعن مجاهد وقتادة وسع ووجهه أن وسع متعدي الى مفعول واحد وهو كل شيء وأما علماً فانصباه على التمييز وهو في المعنى فاعل فلما نقل نقل الى التعدي الى مفعولين فنصبهما معاً على المفعولية لان المير فاعل في المعنى كما تقول في خاف زيد وعمر اخوفت زيدا وعمر اقترت بالثقل ما كان فاعلام مفعولاً في الكاف في (كذلك) منصوب المحل وهذا موعدة من الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم أي مثل ذلك الاقتصاص ونحو ما اقتصاصنا عليك قصة موسى وفرعون نقص عليك من سائر اخبار الامم وقصصهم

انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى قال يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن أفصيت أمري قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي اني خشيت أن تقول فرقت بين بني اسرائيل ولم ترقب قولي قال فما خطبك يا سامري قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت نفسي قال فاذهب فان لك في الحياة أن تقول لا مساس وان لك موعد ان تخلفه وانظر الى الهلك الذي ظلت عليه عاكفاً تحرقنه ثم لننسفنه في النسيم نسفاً انما الهلك الله الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علماً كذلك

قاعدته في وجوب رعاية المصالح على الله تعالى وتحتّم هداية الخلق عليه أن يؤول ذلك ويحرقه قدرهم وما يفترون



وأحوالهم تكثير الينانك وز يادة في مجزاتك وليعتبر السامع وزداد المستبصر في دينه بصيرة وتنا كد  
الحجة على من عاند وكابر وان هذا الذي آتيناك يعني القرآن مشتملا على هذه الاقاصيص والاخبار  
الحقيقية بالتفكير والاعتبار لذكرك عظيم وقرآن كريم فيه النجاة والسعادة لمن أقبل عليه ومن أعرض عنه  
فقد هلك وشقي **﴿١﴾** يريد بالوزر العقوبة الثقيلة الباهظة مما هوأوزر انشبهها في ثقلها على المعاقب وصعوبة  
احتمالها بالجل الذي يفسد الحامل وينقض ظهره ويلقي عليه بهرأولانها جزاء الوزر وهو الاثم وقرئ  
يحمل **﴿٢﴾** جمع (خالدين) على المعنى لان من مطلق متناول لغير معرض واحد وتوحيد الضمير في أعرض  
وما بعده للمحمل على اللفظ ونحوه قوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم خالدين فيها **﴿٣﴾** (فيه) أي  
في ذلك الوزر أو في احتماله **﴿٤﴾** (سأ) في حكم ينس والضمير الذي فيه يجب أن يكون مبهما بفسره **﴿٥﴾** (جلا)  
والمخصوص بالذم محذوف لدلالة الوزر السابق عليه تقديره ساء جلا وزرهم كما حذف في قوله تعالى نعم  
العبد انه أو اب أي هو المخصوص بالمدح ومنه قوله تعالى وساءت مصيرا أي وساءت مصيرا جهنم  
**﴿٦﴾** (فان قلت) اللام في لهم ما هي وبم تتعلق (قلت) هي للبيان كما في هيت لك **﴿٧﴾** (فان قلت) ما انكرت أن يكون في  
سأ ضمير الوزر (قلت) لا يصح أن يكون في سأ وحكمه حكم ينس ضمير شيء بعينه غير مبهم **﴿٨﴾** (فان قلت) فلا  
يكن سأ الذي حكمه حكم ينس ولكن سأ الذي منه قوله تعالى سيئت وجوه الذين كفروا يعني أهم وأخز  
(قلت) كفاك صاذا عنه أن يؤول كلام الله إلى قولك وأخز الوزر لهم يوم القيامة جلا وذلك بعد أن  
تخرج عن عهد هذه اللام وعهد هذا المنصوب **﴿٩﴾** أسند النسخ إلى الاثر به فيمن قرأ تنفخ بالنون أولان  
الملائكة المقربين واسرافيل منهم بالمنزلة التي هم بها من رب العزة فصيح لكرامتهم عليه وقرئ بهم منه أن يستند  
ما يتولونه إلى ذاته تعالى **﴿١٠﴾** وقرئ ينفخ بلفظ مالم يسم فاعله وينفخ ويحشر بالياء المفتوحة على الغيبة والضمير  
لله عز وجل أو لاسرافيل عليه السلام وأما يحشر المحرمون فلم يقرأ به إلا الحسن **﴿١١﴾** وقرئ في الصور بفتح الواو  
جمع صورة وفي الصور قولان أحدهما أنه بمعنى الصور وهذه القراءة تدل عليه والثاني أنه القرن **﴿١٢﴾** قيل في  
الزرق قولان أحدهما أن الزرقه أنفص شيء من ألوان العيون إلى العرب لان الر وم أعداؤهم وهم زرق  
العيون ولذلك قالوا في صفة العدو أسود الكبد أصهب السبال أزرق العين والثاني أن المراد العمى لان حقيقة  
من يذهب نور بصره ترزاق **﴿١٣﴾** تخافهم لما يعلأ صدورهم من الرعب والهول **﴿١٤﴾** يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا  
أما ما يعاينون من الشدائد التي تذكرهم أيام النعمة والسرور فينأسفون عليها ويصفون بها بالقصر لان أيام  
السرور قصار ولما لا نها ذهبت عنهم وتقصبت والذهبت وان طالت مدته قصير بالانتهاء ومنه توقيع عبد الله  
ابن المعتز تحت أطل الله بقاءك كفي بالانتهاء قصرا وأما الاستطالهم الاخرة وأنها لا تسرمد يستقصرون بها  
عمر الدنيا وينقال لبث أهلها فيها بالقياس إلى لبثهم في الاخرة وقصد استرجاع الله قول من يكون أشد تقالا  
منهم في قوله تعالى (اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الايام) ونحوه قوله تعالى قال كم لبثتم في الارض عدد سنين  
قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فاسئل العادين وقيل المراد لبثهم في القبور وبعضه قوله عز وجل ويوم تقوم  
الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والاعمان لقد لبثتم في  
كتاب الله إلى يوم البعث (بنسفها) يجعلها كالزمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها كما يذري الطعام **﴿١٥﴾** (فيذرها)  
أي فيذرمقارها ورا كرها أو يجعل الضمير للارض وان لم يجز لها ذكر كقوله تعالى ما ترك على ظهرها من  
دابة **﴿١٦﴾** (فان قلت) قد فرقوا بين العوج والعوج فقالوا العوج بالكسر في المعاني والعوج بالفتح في الاعيان  
والارض عين فكيف صح فيها المكسور والعين (قلت) اختيار هذا اللفظ له موقع حسن يديع في وصف  
الارض بالاستواء والملاسة وفي العوجاج عنها على أبلغ ما يكون وذلك أنك لو عمدت إلى قطعة ارض  
فسو متناو بالفت في التسوية على عينك وعيون البصراء من الفلاحة وان تقم على أنه لم يبق فيها عوجاج  
قط ثم استطلعت رأي المهندس فيها وأثرته أن يعرض استواءها على المقاييس الهندسية لتعرف فيها على عوج  
في غير موضع لا يدرك ذلك بحاسة البصر ولكن بالقياس الهندسي فتفي الله عز وجل ذلك العوج الذي

نقص عليك من أساء  
ما قد سبق وقد آتيناك  
من لدا ذكرا من  
أعرض عنه فانه يحمل  
يوم القيامة وزر خالدين  
فيه وساء لهم يوم القيامة  
جلا يوم ينفخ في الصور  
ويحشر المجرمين يومئذ  
زرقا يتخافتون بينهم ان  
لبثتم الا عشر اثنى اعلم  
بما يقولون اذ يقول  
أمثلهم طريقة ان  
لبثتم الا يوما وبسألونك  
عن الجبال فقيل  
بنسفها رني نسفا  
فيذرها قاعا صفصفا  
لا ترى فيها عوجا ولا



بقوله تعالى وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا ومصر فنافيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث ٣٥ لهم ذكر (قال معناه وكما أنزلنا عليك

هذه الآيات المتضمنة  
للعيد الخ) قال أحد  
الصواب في تفسيرها  
ليكونوا على رجاء

أمتا يومئذ يتبعون  
الداعي لا عوج له  
ونشعت الأصوات  
للرجن فلا تسمع إلا  
همسا يومئذ لا تنفع  
الشفاعة إلا من أذن له  
الرجن ورضى له قولا  
يعلم ما بين أيديهم وما  
خلفهم ولا يحيطون به  
علما وعنت الوجوه  
للحي القيوم وقد خاب  
من عمل ظلمة ومن  
يعمل من الصالحات  
وهو مؤمن فلا يخاف  
ظلمة ولا هضم وكذلك  
أنزلناه قرآنا عربيا  
ومصر فنافيه من الوعيد  
لعلهم يتقون أو يحدث  
لهم ذكر افتعال الله  
الملك الحق ولا تجعل  
بالقرآن من قبل أن  
يقضى اليك وحيه  
وقبل رب زدني علما  
ولقد عهدنا إلى آدم  
من قبل فنسى ولم نجد  
له عزما واذ قلنا لللائكة  
اسجدوا لآدم فسجدوا  
إلا إبليس

التقوى والتذكروا  
فلو أراد الله من جميعهم  
التقوى لوقعت وقته  
تقدمت أمثالها والحب

دق ولطف عن الإدراك اللهم إلا بالقياس الذي يعرفه صاحب التقدير والمهندسة وذلك الأعوج حاج لما  
لم يدرك إلا بالقياس دون الاحساس الحق بالمعاني فقبيل فيه عوج بالكسر الامت التثنية ليسير  
يقال مدحجته حتى ما فيه أمت أضاف اليوم إلى وقت نصف الجبال في قوله (يومئذ) أي يوم اذ نسفت  
ويجوز أن يكون بدلا بعد بدل من يوم القيامة والمراد الداعي إلى المحشر قالوا هو اسرافيل قائما على صخرة بيت  
المقدس يدعو الناس فيقبلون من كل أوب إلى صوبه لا يعدلون (لا عوج له) أي لا يعوج له مدعويل  
يستوون إليه من غير انحراف متبعين لصوته أي خففت الأصوات من شدة الفزع وخفتت (فلا تسمع إلا  
همسا) وهو الكر الخفي ومنه الحروف المهموسة وقيل هو من همس الابل وهو صوت أخفها إذا مشت أي  
لا تسمع إلا الخفي الاقدام وتقلها إلى المحشر (من) يصلح أن يكون مرفوعا ومنصوبا فالرفع على البديل من  
الشفاعة بتقدير حذف المضاف أي لا تنفع الشفاعة إلا شفاعة من (أذن له الرجن) والنصب على المفعولية  
ومعنى أذن له (ورضى له) لأجله أي أذن للشاقع ورضى قوله لأجله ونحوه هذه اللام اللام في قوله تعالى وقال  
الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه أي يعلم ما تقدمهم من الأحوال وما يستقبلونه ولا  
يحيطون بمعلوماته علما المراد بالوجه وجوه العصاة وأنهم إذا عاينوا يوم القيامة الخيبة والشقوة وسوء  
الحساب صارت وجوههم عانية أي ذليلة خاسئة مثل وجوه العناء وهم الأسارى ونحوه قوله تعالى فلما رأوه زلفة  
سبئت وجوه الذين كفروا ووجوه يومئذ باسرة وقوله تعالى (وقد خاب) وما بعده اعتراض كقولك  
خابوا وخسر واوكل من ظلم فهو خائب خاسر الظلم أن يأخذ من صاحبه فوق حقه والمضم أن يكسر  
من حق أخيه فلا يوفيه له كصفة المظففين الذين إذا كالأعلى الناس يستوفون ويسترجعون وإذا كالوهم  
أوزونهم يخسرون أي فلا يخاف جزاء ظلم ولا هضم لأنه لم يظلم ولم يهضم وقري فلا يخاف على النهي  
(وكذلك) عطف على كذلك نقص أي ومثل ذلك الانزال وكما أنزلنا عليك هؤلاء الآيات المتضمنة للوعيد أنزلنا  
القرآن كله على هذه الوتيرة مكررين فيه آيات الوعيد ليكونوا بحيث يراد منهم ترك المعاصي أو فعل الخير  
والطاعة والذكر كما ذكرنا بطلق على الطاعة والعبادة وقري يحدث وتحدث بالنون والشاء أي تحدث أنت  
وسكن بعضهم الشاء للتخفيف كما في فالיום أشرب غير مستحبب اثم من الله ولا واعل

(فتعالى الله الملك الحق) استعظام له ولما يصرف عليه عباده من أوامره ونواهيه ووعده ووعدته والادارة  
بين ثوابه وعقابه على حسب أعمالهم وغير ذلك مما يجري عليه أمر ملكوته ولما ذكر القرآن وأنزله قال على  
سبيل الاستطراد وإذا لفتك جبريل ما يوحى إليك من القرآن فتأن عليك ربما يسمعك ويفهمك ثم أقبل  
عليه بالتحفظ بعد ذلك ولا تكن قراءة تلك مساوقة لقراءته ونحوه قوله تعالى لا تهرك به لسانك لتعجل به وقيل  
معناه لا تبلغ ما كان منه مجلا حتى يأتيك البيان وقري حتى نقضى إليك وحيه وقوله تعالى (رب زدني علما)  
متضمن للتواضع لله تعالى والشكر له عندما علم من ترتيب التعلم أي علمني يارب لطيفة في باب التعلم وأدب جلا  
ما كان عندي فزدني علما إلى علم فان لك في كل شيء حكمة وعلما وقيل ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة  
في شيء إلا في العلم يقال في أوامر الملوك ووصاياهم تقدم الملك إلى فلان وأوعز إليه وعزم عليه وعهد إليه  
عطف الله سبحانه قصة آدم على قوله ومصر فنافيه من الوعيد لعلهم يتقون والمعنى وأقسم قسمي لقد أمرنا بأهم  
آدم ووصيناها أن لا يقرب الشجرة وتوعدها بالدخول في جنة الظالمين أن قربها وذلك من قبل وجودهم ومن  
قبل أن تتوعدهم فخالف إلى ما نهى عنه وتوعد في ارتكابه مخالفتهم ولم ياتفت إلى الوعيد كما لا يلتفتون كأنه  
يقول إن أساس امر بني آدم على ذلك وعرقهم راسخ فيه (فان قلت) ما المراد بالنسيان (قلت) يجوز أن يراد  
النسيان الذي هو تقيض الذكر وأنه لم يبق بالوصية العناية الصادقة ولم يستوثق منها بعد القلب عليها وضبط  
النفس حتى تولد من ذلك النسيان وإن يراد الترتك وأنه ترك ما وصي به من الاحتراس عن الشهوة وكل ثمرتها

انه نقل عن سيويه في تفسيره لعل أول هذه السورة عند قوله تعالى لعل يتذكروا ويحشي أن معناه كونه على رجا كما تم رجوع عن ذلك  
ههنا لأن المعتقد الفاسد يحدوه إلى هذا التأويل الباطل والله الموفق



بقوله تعالى ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تضل فيها ولا تضي (قال ذكر تعالى الاصناف التي بها قوام الانسان الخ) قال أحد تنبيه حسن وفي الآية سر يدب من البلاغة يعني قطع النظر عن النظر وذلك انه قطع الظما عن الجوع والضعف عن الكسرة مع ما بينهما من التناسب والغرض من ٣٦ ذلك تحقيق تعداد هذه النعم وتصنيفها ولو قرن كلاً بشكاه لتوهم المعدودات نعمة واحدة وقد رفق

أهل البلاغة سماء هذا المعنى قدما وحديثا فقال الكندي الأول كأنني لم أركب جوادا لاذة ولم أتبطن كاعبادات خلخال ولم أرشف الزق الروي ولم أقل ليل لي كرى كره بعد اجفال

أني فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك فلا يخرج جنكما من الجنة فتشقى ان لك لا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تضل فيها ولا تضي فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد ومالك لا يلبى فأكل منها فبدت لهما سواتهما وطفقا يخصفان عليهما من

فقطع ركب الجواد عن قوله ليل لي كرى كره وقطع تبطن الكاعب عن ترشف الكاين مع التناسب وغرضه ان يعدد ملاذهم ومفاخره ويكثرها وتبعه الكندي الآخر فقال

وقرى فنى أي نساء الشيطان العزم والتصميم والمضي على ترك الأكل وان يتصلب في ذلك تصلبا يؤيس الشيطان من التسويل له والوجود يجوز ان يكون بمعنى العلم ومفعولاه عزما وان يكون نقيض العزم كأنه قال وعزمنا له عزما (اذ) منصوب بضمير أي واذ كروقت ما جرى عليه من معاداة إبليس ووسوسته اليه وتزيينه له الا كل من الشجرة وطاعته له بعدما تقدمت معه النصيحة والموعظة البليغة والتخدير من كيدته حتى يتبين لك انه لم يكن من أولي العزم والثبات (فان قلت) إبليس كان جنيا بدليل قوله تعالى كان من الجن ففسق عن امر ربه فن ابن تناوله الامر وهو الملائكة خاصة (قلت) كان في صخبتهم وكان يعبد الله تعالى عبادتهم فلما امروا بالسجود لا دم والتواضع له كرامة له كان الجن الذي معهم أجدر بأن يتواضع كما لو قام لمقبل على المجلس عليه أهله وسراهم كان القيام على واحد بينهم هو دونهم في المنزلة أو يجب حتى ان لم يقم عنف وقبل له قد قام فلان وفلان فن انت حتى ترفع عن القيام (فان قلت) فكيف مع استثناءه وهو جنى عن الملائكة (قلت) عمل على حكم التغليب في اطلاق اسم الملائكة عليهم وعليه فأخرج الاستثناء على ذلك كقولك خرجوا الا فلانة لامرأة بين الرجال (أبي) جملة مستأنفة كأنه جواب قائل قال لم يسجد والوجه ان لا يقدر له مفعول وهو السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا وان يكون معناه اظهر الأباء وتوقف وتبسط (فلا يخرج جنكما) فلا يكون سببا لخراجكما وانما استند الى آدم وحده فعل الشقاء دون حواء بعد اشراكهما في الخروج لان في ضمن شقاء الرجل وهو قيم ادله واميرهم شقاءهم كما ان في ضمن معادته سعادتهم فاختصر الكلام باسماداه اليه دونها مع المحافظة على الفاصلة أو اريد بالشقاء التعب في طلب القوت وذلك معصوب برأس الرجل وهو راجع اليه وروى انه اهبط الى آدم ثورا حمر فكان يحتر عليه ويمسح العرق من جبينه (قري) (وانك) بالكسر والفتح ووجه الفتح العطف على ان لا تجوع (فان قلت) ان لا تدخل على أن فلا يقال ان أن زيدا منطلق والواو نائية عن ان وقائمة مقامها فلم ادخلت عليها (قلت) الواو لم توضع لتكون ابدانائية عن ان اغاها نائية عن كل عامل فلما لم تكن حرفا موضوعا للتحقيق خاصة كان لم يمتنع اجتماعهما كما امتنع اجتماع ان وان الشيع والرى والكسوة والكن هي الاقطاب التي يدور عليها كغاف الانسان قد كره استجماعها في الجنة وأنه مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج الى ذلك أهل الدنيا وذكروا بلفظ النفي لثقاتضها التي هي الجوع والعري والظما والضعف بطرق سمعها باسمي اصناف الشقوة التي حذر منها حتى يتحاشى السبب الموقع فيها كراهة لها (فان قلت) كيف عدى وسوس تارة باللام في قوله فوسوس لهما الشيطان واخرى بالي (قلت) وسوسة الشيطان كقولنا الشكلى ووعوة الذئب ووقوة الدجاجة في أنها حكايات للاصوات وحكمها حكم صوت وأجرس ومنه وسوس المبرسم وهو وسوس بالكسر والفتح لن وأنشد ابن الاعرابي وسوس يدعو مخلصا رب الفلق فاذا قلت وسوس له فمعناه لاجله كقوله أجرس لها يا ابن أبي كباش ومعنى وسوس اليه أنه انتهى اليه الوسوسة كقولك حدث اليه وأمر اليه وأضاف الشجرة الى الخلد وهو الخلد لان من أكل منها خلد يزعم كما قيل لخيزوم قريس الحياة لان من باشر أثره حي (وهلك لا يلبى) دليل على قراءة الحسن بن علي وابن عباس رضي الله عنهم الا أن تكونا ملكين بالكسر طفق بفعل كذا مثل جعل يفعل وأخذوا وشأوا حكمها حكم كادى وقوع الخبر فعلا مضارعا وبينها وبينه مسافة قصيرة هي للشروع في أول الامر وكاد لمشارفته والدنونه (وقرى) (بخصفان) للتكثير والتكرير من خصف النعل وهو أن

وقفت وما في الموت شك لواقف \* كأنك في جفن الردى وهونائم \* تمر بك الابطال كلهم هزيمة \* ووجهك وضاح وتغرلك باسم يحرز فاعترضه سيف الدولة بأنه ليس فيه قطع الشئ عن نظيره ولكنه على فطنته قصر فهمه عما طالت اليه يد أبي الطيب من هذا المعنى الطائل البديع على ان في هذه الآية سر لذلك زائد على ما ذكر وهو أن قصد تناسب الفواصل ولو قرن الظما بالجوع فقبل ان لك ان لا تجوع فيها ولا تضل لا يترسلك رؤس الأي وأحسن به منتظما والله أعلم



يخز عليها الخصاص أي يلزقان الورق بسواهما للتستر وهو ورق التين وقيل كان مدورا فصار على هذا الشكل من تحت أصابعهما وقيل كان لباسهما الظفر فلما أصابا الخطيئة ترغ عنهما وتركت هذه البقايا في أطراف الأصابع عن ابن عباس لا شبهة في أن آدم لم يمثل ما رسم الله له وتخطى فيه ساحة الطاعة وذلك هو العصيان ولما عصى خرج فعلاه من أن يكون رشدا وخيرا فكان غيلا محالة لأن النبي خلاف الرشيد ولكن قوله (وعصى آدم ربه فغوى) بهذا الاطلاق وبهذا التصريح وحيث لم يقل وزل آدم وأخطأ وما أشبه ذلك مما يعبر به عن الزلات والفرطات فيه لطف بالمكلفين ومزج بليغة وموعظة كافية وكانه قيل لهم انظروا واعتبروا كيف نعمت على النبي المعصوم حبيب الله الذي لا يجوز عليه الا اقرار الصغيرة غير المتقرة زلته بهذه الغلظة وبهذا اللفظ الشنيع فلا تنهاونوا بما يفرط منكم من السيئات والصغائر فضعف لأن تجسروا على التورط في الكبائر ثم عن بعضهم فغوى فبشم من كثرة الاكل وهذا وإن صح على لغة من يقلب الياء المكسورة ما قبلها ألفا فيقول في فئ وبقي فئا وبقا وهم بنو طي تفسير خبيث (فان قلت) ما معنى (ثم اجتبا ربه) (قلت) ثم قبله بعد التوبة وقر به اليه من جى الى كذا فاجتبيته ونظيره جليت على العروس فاجتلبتها ومنه قوله عز وجل واذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها أي هلا جيت اليك فاجتبيتها وأصل الكلمة الجمع ويقولون اجتبت الفرس نفسه اذا اجتمعت نفسها راجعة بعد التفريق (هذى) أي وفقه لحفظ التوبة وغيره من أسباب العصية والتقوى لما كان آدم وحوا عليه ما السلام أصلي البشر والسيين الذين منهم انشؤا وتفرعوا واجعلوا كأنهم ما بشر في أنفسهم ما فحوظا محاطتهم فقبل (فاما يا تينكم) على لفظ الجماعة ونظيره اسنادهم الفعل الى السبب وهو في الحقيقة للسبب (هذى) كتاب وشريعة وعن ابن عباس ضمن الله لمن اتبع القرآن أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم تلا قوله (فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى) والمعنى أن الشقاء في الآخرة هو عقاب من ضل في الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله وامتنل أو امره وانتهى عن نواهيه فنجى من الضلال ومن عقابه الضنك مصدر يستوى في الوصف به المذكر والمؤنث وقرئ (ضنكى) على فعلى ومعنى ذلك أن مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على الله وعلى قسمته فصاحبه يتفق ما رزقه بسماع وسهولة فيعيش عيشا رافعا كما قال عز وجل فلنجينه حياة طيبة والمعرض عن الدين مستول عليه الحرص الذى لا يزال يطمع به الى الازدياد من الدنيا مسلط عليه الشح الذى يقبض يده عن الانفاق فيعيشه ضنك وحاله مظلمة كما قال بعض المتصوفة لا يعرض أحد عن ذكر ربه الا ظلم عليه وقته وتشوش عليه رزقه ومن الكفرة من ضرب الله عليه الذلة والمسكنة لكفره قال الله تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءت غضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله وقالوا لو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقالوا لو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض وقال استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا وقال وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا وعن الحسن هو الضرب والرقوم في النار وعن أبي سعيد الخدري عذاب القبر وقرئ (ونحشره) بالجرم عطا على محل فان له معيشة ضنك كالاته جواب الشرط وقرئ ونحشره بسكون الهاء على لفظ الوقف وهذا مثل قوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكيا وضما وكما فسر الزرق بالعمى (كذلك) أي مثل ذلك فعلت أنت ثم فسر بأن آياتنا أتتك واضحة مستتيرة فلم تنظر اليها بعين الاعتبار ولم تبصروا كنهها وعيت عنها فكذلك اليوم نتركك على عماك ولا ترسل غطاء عن عينيك (كذلك) نؤعد المعرض عن ذكره بعقوبة بين المعيشة الضنك في الدنيا وحشره أعمى في الآخرة ختم آيات الوعيد بقوله (والعذاب الاخرة أشد وأبقى) كأنه قال وللحشر على العمى الذى لا يزول أبدا أشد من ضيق العيش المنقضى أو أرادوا لتركنا يا عمى أشد وأبقى من تركه لا ياتنا فاعلم لم يهد الجلالة بعده يريد الم يهد لهم هدايته ومضمونه ونظيره قوله تعالى وتر كنا عليه في الآخرة نسين سلام على نوح في العالمين أي تركنا عليه هذا الكلام

ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبا ربه فتاب عليه وهدى قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فاما يا تينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى وكذلك نحشر من أمرهم ولم يؤمن بآيات ربه وللعذاب الاخرة أشد وأبقى أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون



ويحوز أن يسكن فيه ضمير الله أو الرسول ويدل عليه القراءة بالنون (يعشون) يريد أن قرىشا  
يتقلبون في بلاد عاد وثمود وعشون (في مساكنهم) ويعاينون آثارها كهم في الكلمة السابقة هي العدة بتأخير  
جزائهم إلى الآخرة يقول ولا هذه العدة لكان مثل أهلا كنا عاد وثمود لا زما لهؤلاء الكفرة وهو اللزام أما  
مصدر لازم وصف به وأما فعل بمعنى مفعول أي ملزم كأنه آله الزوم لقرط لزومه كما قالوا الزاز خصم (وأجل  
مسمى) لا يخلو من أن يكون معطوفا على كلمة أو على الضمير في كان أي لكان الأخذ العاجل وأجل مسمى لازمين  
لهم كما كانا لازمين لعاد وثمود ولم يتفردا لأجل المسمى دون الأخذ العاجل (بحمد ربك) في موضع الحال أي  
وأنت حامد ربك على أن وفقك للتسبيح وأعانك عليه والمراد بالتسبيح الصلاة أو على ظاهره قدم الفعل على  
الأوقات أولا والأوقات على الفعل آخر فكأنه قال صل لله قبل طلوع الشمس يعني الفجر وقبل غروبها  
يعني الظهر والعصر لانها واقعتان في النصف الأخير من النهار بين زوال الشمس وغروبها وتعمدا ناء الليل  
وأطراف النهار مختصا بمصلا تلك وذلك أن أفضل الذكر ما كان بالليل لاجتماع القلب وهدو الرجل  
والخلو بالرب وقال الله عز وجل إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا وقال أمن هو قانت ناء الليل ساجدا  
وقانتا لأن الليل وقت السكون والراحة فاذأصرف إلى العبادة كانت على النفس أشد واشق والبدن أععب  
وأصب فسكانت أدخل في معنى التكليف وأفضل عند الله وقد تناول التسبيح في ناء الليل صلاة العتمة وفي  
أطراف النهار صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار إرادة الاختصاص كما اختصت في قوله حافظوا على  
الصلوات والصلاة الوسطى عند بعض المفسرين (فان قلت) ما وجه قوله وأطراف النهار على الجمع وانما هما  
طرفان كما قال أقم الصلاة طرفي النهار (قلت) الوجه أمن الالباس وفي التثنية زيادة بيان ونظير مجيء  
الامر من في الآيتين بحيث يما في قوله ظهرهما مثل ظهور الترسين وقرى وأطراف النهار عطف على ناء  
الليل ولعل للمخاطب أي إذ كر الله في هذه الاوقات طمعا ورجاء أن تتأل عند الله ما به ترضى نفسك ويسر  
قلبك وقرى ترضى أي برضيك ربك (ولا تمدن عينيك) أي نظرك عينيك ومد النظر تطويله وأن لا يكاد يردده  
استحسانا للنظر إليه وإعجابا به وتنبها أن يكون له كما فعل نظارة قارون حين قالوا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون  
انه لنوحظ عظيم حتى واجههم اولو العلم والايان بويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا وفيه ان النظر  
غير الممدود مدغم في نفسه وذلك مثل نظر من ياده الشئ بالنظر ثم غص الطرف ولما كان النظر إلى الزخارف  
كالمر كوز في الطباع وان من ابصر منها شيئا أحب ان يمد إليه نظره ويملا منه عينيه قبلي ولا تمدن عينيك أي  
لا تفعل ما أنت معتاده وضار به ولقد شتد الماء من اهل التقوى في وجوب غص البصر عن ابنة الظلمة  
وعند القسقة في اللباس والمراكب وغير ذلك لانهم انما اتخذوا هذه الاشياء لعين النظر فالتأثر اليها يحصل  
لغرضهم وكالمغري لهم على اتخاذها (أزواجهم) اصنافا من الكفرة ويحوز أن ينتصب حالا من هاء  
الضمير والفعل واقع على منهم كأنه قال إلى الذي متعنا به وهو اصناف بعضهم وناسا منهم (فان قلت) علام  
انتصب (زهرة) (قلت) على احدى اربعة اوجه على الذم وهو الانتصب على الاختصاص وعلى تضمين متعنا  
معنى اعطينا وخولنا وكونه مفعولا ثانيا له وعلى ابداله من محل الجار والمجرور وعلى ابداله من أزواج على تقدير  
ذوي زهرة (فان قلت) ما معنى الزهرة فيمن حرك (قلت) معنى الزهرة بعينه وهو الزينة والبهجة كما جاء في  
الجهرة الجهرة وقرى لربنا الله جهرة وان تكون جمع زاهر ووصفهاهم بأنهم زاهر وهذه الدنيا الصفاء الوانهم  
مما يلهون ويتعمون وتهل وجوههم وبياه زهرهم وشارتهم بخلاف ما عليه المؤمنون والصالحاء من شحوب  
الالوان والتشقق في الثياب (لنفتنهم) لنبلوهم حتى يستوجبوا العذاب لوجود الكفران منهم أولئك منهم  
في الآخرة بسبب (وزرق ربك) هو ما أخرجه من ثواب الآخرة الذي هو خير منه في نفسه وأدوم  
أوما رزقه من نعمة الاسلام والنيوة أولان أموالهم الغالب عليها الغصب والسرقة والحرمة من بعض الوجوه  
واللال (خير وأبقى) لان الله لا ينسب إلى نفسه الا ما حصل وطاب دون ما حرم وخير والحرام لا يسمى رزقا

عشون في مساكنهم  
أن في ذلك لايات  
لاولى النهى ولولا كلمة  
سبق من ربك لكان  
لزما وأجل مسمى  
فاصبر على ما يقولون  
وسج بحمد ربك قبل  
طلوع الشمس وقبل  
غروبها ومن ناء الليل  
فسج وأطراف النهار  
لعلك ترضى ولا تمدن  
عينيك إلى ما متعنا به  
أزواجهم زهرة الحياة  
الدنيا لنفتنهم فيه ورزق  
ربك خير وأبقى

\* قوله تعالى ورزق  
ربك خير وأبقى قال  
معناه ان رزق هؤلاء  
المتنعين في الدنيا أكثر  
مكتسب من الحرام الخ  
قال احمد لولا ان غرض  
التدبرية من هذا اثبات  
رازق غير الله تعالى كما  
اثبتوا خالق سوى الله  
تعالى لكان البحث كلفيا  
فالحق والسنة أن كل  
ما تقوم به النية رزق  
من الله تعالى سواء كان  
حلالا أو غيره ولا يلزم  
من كون الله تعالى  
رزقه أن يكون حلالا  
فكما يخلق الله تعالى  
على يدي العبد ما نهاه  
عنه كذلك يرزقه ما أباح  
له تناوله لا يستل عما  
يفعل وهم يستلون والله  
الموفق للصواب



اصلا وعن عبد الله بن قسيط عن رافع قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يهودى وقال قل له يقول لك رسول الله اقرضنى الى رجب فقال والله لا اقرضته الا برهن فقال رسول الله انى لامين فى السماء رانى لامين فى الارض اجل اليه درعى الحديد فترلت ولا تمدن عينيك [وامر اهلك بالصلاة] اى واقبل انت مع اهلك على عبادة الله والصلاة واستعينوا بها على خصاصتكم ولا تهتم بامر الرزق والمعيشة فان رزقك موكفى من عندنا ونحن رازقوك ولا نسالك ان ترزق نفسك ولا اهلك ففرغ بالك لامر الاخرة وفى معناه قول النياس من دان فى عمل الله كان الله فى عمله وعن عروة بن الزبير انه كان اذا رأى ما عند السلاطين قرأ ولا تمدن عينيك الآية ثم ينادى الصلاة الصلاة رحمة الله وعن بكر بن عبد الله المزنى كان اذا أصابت أهله خصاصة قال قوموا فصولوا بهذا أمر الله رسوله ثم يتلو هذه الآية ثم اقترحوا على عادتهم فى التعت آية على النبوة فقبل لهم أولم تأتكم آية هى أم الآيات وأعظمها فى باب الإعجاز يعنى القرآن من قبل أن القرآن برهان ما فى سائر الكتب المنزلة ودليل صحتها لانه معجزة وتلك ليست بمعجزات فهى معتبرة الى شهادته على صحة ما فيها افتقار المحتج عليه الى شهادة الجحى وقريى الصنف بالتخفيف يوز كرا الضمير الراجع الى اليه لانها فى معنى البرهان والدليل قريى (نزل ونخزى) على لفظ ما لم يسم فاعله (كل) اى كل واحد منا ومنكم (متربص) للعاقبة ولما يؤل الله امرنا وامرهم وقريى السواء يعنى الوسط والجيد والمستوى والسوء والسوئى والسوى تصغير السوء وقريى فتمتعوا فسوف تعلمون قال ابو رافع حفظته من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طه اعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين والانصار وقال لا يقرأ أهل الجنة من القرآن الا طه ويس [

(سورة الانبياء مكية وهى مائة واثنى عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

هذه اللام لا تخلو من ان تكون صلة لا تقرب او تا كيدا لاضافة الحساب اليهم كقولك اذف للحي رحيلهم الاصل اذف رحيل الحي ثم اذف للحي الرحيل ثم اذف للحي رحيلهم ونحوه ما اورده سيويه فى باب ما يشى فيه المستقر تو كيدا عليك زيد حريص عليك وفيك زيد راغب فيك ومنه قولهم لا اياك لان اللام مؤكدة لعنى الاضافة وهذا الوجه أغرب من الاول والمراد اقتراب الساعة واذا اقتربت الساعة فقد اقترب ما يكون فيها من الحساب والثواب والعقاب وغير ذلك ونحوه واقتراب الوعد الحق (فان قلت) كيف وصف بالاقتراب وقد عدت دون هذا القول أكثر من خمسمائة عام (قلت) هو مقرب عند الله والدليل عليه قوله عز وجل ويستجملونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يؤامعند ربك كالف سنة مما تعدون ولان كل آت وان طال اوقات استقباله وترقبه قريب انما البعيد هو الذى وجد وانقرض ولان ما بقى فى الدنيا اقصر واقل مما سلف منها بدليل انبعث خاتم النبيين الموعود به فى آخر الزمان وقال عليه السلام بعثت فى نسمة الساعة وفى خطيئة بعض المتقدمين ولان الدنيا ساحة ولم يبق الا صبابة كصبابة الاناء واذا كانت بقية الشئ وان كثرت فى نفسها قليلة بالاضافة الى معظمه كانت خلية بان توصف بالقلية وقصر الذرع وعن ابن عباس رضى الله عنه ان المراد بالناس المشركون وهذا من اطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم وهو ما يتلوه من صفات المشركين وصفهم بالعقلية مع الاعراض على معنى أنهم خافلون عن حسابهم ساهون لا يتفكرون فى عاقبتهم ولا يتفطنون لما ترجع اليه خاتمة أمرهم مع اقتضاء عقولهم انه لا بد من جزاء للحسن والمسيء واذا قرعت لهم العصا ونهوا عن سنة الغفلة وفطنوا لذلك بما تلى عليهم من الآيات والنذر أعرضوا وسدوا آسماعهم ونفروا وقرأ أعراضهم عن تنبيه المنبه وايقاظ الموقظ بأن الله يحسد لهم الذكر وقتا فوقتا ويحدث لهم الآية بعد الآية والسورة بعد السورة ليكرر على أسماعهم التنبيه والموعظة لعلهم يتفطنون فما يزيدهم استماع الآية والسور وما فيها من فنون المواعظ والبصائر التى هى الحق وأجدا لجسد الالها وتلهتها واستحضارا

وامر اهلك بالصلاة  
واصطبر عليها لانسالك  
رزقا نحن نرزقك والعاقبة  
للتقوى وقالوا لولا يا نبينا  
بآية من ربنا أولم تأتكم  
بينة ما فى الصحف  
الا ولى ولولا اننا اهلكناهم  
بعذاب من قبله لقالوا  
ربنا لولا أرسلت الينا  
رسولا فنتبع آياتك من  
قبل أن نذل ونخزى  
قل كل متربص  
فترى صوابا فستعلمون من  
أصحاب الصراط السوى  
ومن اهتدى

(سورة الانبياء مكية وهى  
مائة واثنى عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اقتراب للناس حسابهم  
وهم فى غفلة معرضون  
ما يأتهم من ذكر من  
ربهم



﴿القول في سورة الانبياء﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى قال ربي يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم قال ان قلت لم يدل عن قوله يعلم السميع ان المتقدم واسر والنجوى الخ قال اجد وهذا من اتباع القرآن للرأى نعم وبالله من ذلك لا سيما رأى ينفي صفات الكمال عن الله تعالى ٣ وما الذى دل عليه السميع العليم من نفي صفتى السمع والعلم في تفسيرهما بذلك مع انه لا يفهم في اللغة سميع الا بسمع ولا عليم الا بعلم ٤ فانها صفات مشتقات من مصادر لا بد من فهمها وثبوتها أولا ثم ثبوت ما اشتقت منه ومن أنكر

السمع والعلم فقد سارع الى انكار السميع العليم وهو لا يشعر وليس غرضنا في هذا المصنف سوى الايقاظ لما انطوى عليه الكشاف من غوائل البدع ليتجنبها الناظر وأما الأدلة الكلامية فمن فيها

محدث الاستمعه وهم يلعبون لاهية قلوبهم واسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم افتاتون السحر وانتم تبصرون قال ربي يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون ما آمنت قلوبهم من قرية أهلكتها

تلقى وحاله فيما يورده من أمثال هذه التزغات مختلف فرة يوردها عند كلام يتخيل في ظاهره اشعارا بغرضه فوظيفة تناميته حيث تد أن تنازع في الظهور

والذكر هو الطائفة النازلة من القرآن وقرأ ابن أبي عمير (محدث) بالرفع صفة على المحل بقوله (وهم يلعبون لاهية قلوبهم) حالان مترادفتان أو متداخلتان ومن قرأ لاهية بالرفع فالحال واحدة لان لاهية قلوبهم خبر بعد خبر لقوله وهم واللاهية من لاهعته اذا ذهل وغفل يعنى أنهم وان فطنوا ففهم في قلة جدوى فطنتهم كأنهم لم يفتنوا أصلا وبتوا على رأس غفلتهم وذهولهم عن التأمل والتبصر بقلوبهم (فان قلت) النجوى وهى اسم من التناجى لا تكون الا خفية فامعنى قوله واسروا (قلت) معناه وبالغوا في اخفائها أو جعلوها بحيث لا يفتن أحد لتناجهم ولا يعلم أنهم متناجون (الذين ظلموا) من واو واسروا اشعارا بأنهم الموصومون بالظلم الفاحش فيما أسروا به أرجاء علي لغة من قال أكلوني البراغيت أو هو منصوب المحل على الذم وهو مبتدأ خبره واسروا النجوى قدم عليه والمعنى وهؤلاء أسروا النجوى فوضع المظهر موضع المضمير تسجيلا على قلوبهم بأنه ظلم (هل هذا الا بشر مثلكم افتاتون السحر وانتم تبصرون) هذا الكلام كله في محل النصب بدلا من النجوى أى واسروا هذا الحديث ويجوز أن يتعلق بقولوا مضمر الاعتقاد وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون الا ملكا وان كل من ادعى الرسالة من البشر وجاء بالهجرة هو ساحر ومبجته سحر فلذلك قالوا على سبيل الانكار افتخضرون السحر وانتم تشاهدون وتعاينون أنه مضمر (فان قلت) لم أسروا هذا الحديث وبالغوا في اخفائه (قلت) كان ذلك شبه التشاور فيما بينهم والتحاوري في طلب الطريق الى هدم أمره وعمل المنصوبية في التشيط عنه وعادة المتشاورين في خطب أن لا يشركوا أعداءهم في شوراهم ويتجاهدوا في طي سرهم عنهم ما أمكن واستطيع ومنه قول الناس استعيتوا على حوائجكم بالسكتمان ويرفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يسروا نجواهم بذلك ثم يقولوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ان كان ما تدعونه حقا فأخبرونا بما أسرتنا (فان قلت) هلا قيل يعلم السر لقوله واسروا النجوى (قلت) القول عام يشمل السروا الجهر فمكان في العلم به العلم بالسروا زيادة فمكان أكدي بيان الاطلاع على نجواهم من أن يقول يعلم السر كما أن قوله يعلم السر أكدم من أن يقول يعلم سرهم ثم بين ذلك بأنه السميع العليم لذاته فكيف تخفى عليه خافية (فان قلت) فلم ترك هذا الا ككدي في سورة الفرقان في قوله قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض (قلت) ليس بواجب أن يجيء بالاكدي في كل موضع ولكن يجيىء بالاكدي ككدي تارة وبالاكدي ككدي أخرى كما يجيىء بالحسن في موضع وبالاحسن في غيره ليفتن الكلام افتنانا وتجميع الغاية وما دونها على أن أسلوب تلك الاية بخلاف أسلوب هذه من قبل أنه قدم ههنا أنهم أسروا النجوى فمكانه أراد أن يقول ان ربي يعلم ما أسروه فوضع القول موضع ذلك للبالغة ثم قصد وصف ذاته بان أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض فهو كقوله علام الغيوب عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة (قال ربي) حكاية لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم (أضربوا عن قلوبهم هو سحر الى أنه تخالط أحلام ثم الى أنه كلام مفترى من عنده ثم الى أنه قول شاعر وهكذا الباطل بلج والمطل مقصير رجاء غير ثابت على قول واحد ويجوز أن يكون تنزيلا من الله تعالى لا قوالهم في درج الفساد وأن قولهم الثاني أقدم من الأول والثالث أفسس من الثاني وكذلك الرابع من الثالث صحة التشبيه في قوله (كما أرسل الأولون) من حيث انه في معنى كما أتى الأولون بالآيات لان ارسال الرسل متضمن للآيات بالآيات لا ترى انه لا فرق بين أن تقول أرسل محمد صلى الله عليه

ثم قد تفرق الى بيان ظهوره في عكس مراده أو نصوصيته حتى لا يحتمل ما يدعيه بوجهما وقد يلجئنا الانصاف الى تسليم الظهور له فنذكر وجه التأويل الذي يرشد اليه دليل العقل ومرة يورد هذا من هذا الرأى عند كلام لا يحتمله ولا يشعر به بوجه وغرضه التعسف حتى لا يخلى شيئا من كلامه من تعصب واصرار على باطل فتنه على ذلك أيضا وما ذكره عند هذه الآية من قبيل ما يدل النص على عكس مراده فيه وقد أوججناه (٣) قوله وما الذي الخ كذا بالاصل ويظهر فهمها وكشفا اه معجزة



وسلم وبين قولك أتى محمد بالجيزة (أفهم يؤمنون) فيه أنهم أعنى من الذين اقترحوا على أنبيائهم الآيات وعاهدوا أنهم يؤمنون عندها فلما جاءتهم نكثوا وخالفوا فأنزلهم الله فلو أعطيناهم ما يقترحون لكانوا أنكث وأنكث أمرهم أن يستعملوا أهل الذكروهم أهل الكتاب حتى يعلموهم أن رسل الله الموحى إليهم كانوا بشرا ولم يكونوا ملائكة كما اعتقدوا وإنما أحلهم على أولئك لأنهم كانوا يشايعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى وتسمع من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا فلا يكذبونهم فيما هم فيه ردع رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يأكلون الطعام) صفة لجسد والمعنى وما جعلنا الأنبياء عليهم السلام قبيله ذوى جسد غير طاعين ووجد الجسد لارادة الجنس كانه قال ذوى ضرب من الاجساد وهذا رد لقولهم ما هذا الرسول يأكل الطعام (فإن قلت) نعم قدر دانكارهم أن يكون الرسول بشرا يأكل ويشرب عبادكرت فماذا رد من قوله هم بقوله (وما كانوا خالدين) (قلت) يحتمل أن يقولوا الله بشر مثلنا يعيش كما نعيش ويموت كما نموت أو يقولوا لا سكان ملكا لا يطعم ويخلد امام معتقدين أن الملائكة لا يموتون أو مسيين حمايتهم المتطاولة وبقاءهم الممتد خلودا (صدقناهم الوعد) مثل واختار موسى قومه والاصل في الوعد من قومه ومنه صدقوهم القتال وصدقنى سن بكره (ومن نشاء) هم المؤمنون ومن في بقاءه مصلحة (ذكركم) شرفكم وصيتكم كما قال والله لذكركم ولقومك أرمو عظمةكم أوفيه مكارم الاخلاق التي كنتم تطلبون بها الثناء أو حسن الذكر كحسن الجواز والوفاء بالعهد وصدق الحديث وأداء الأمانة والسخاء وما أشبه ذلك (وكم قصصنا من قرية) واردة عن غضب شديد ومنادية على سحق عظيم لأن القصص أنقطع الكسر وهو الكسر الذي بين تلاؤم الاجزاء بخلاف القصص وأراد بالقرية أهلها ولذلك وصفها بالظلم أو قال (قوما آخريين) لأن المعنى أهل كنا قوما وأنشأنا قوما آخريين وعن ابن عباس أنها حضور وهي وحول قرية تان باليمن تنسب اليهم ما الشاب وفي الحديث كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوبين محولين وروى حضوريين بعث الله إليهم نبيا فقتلوه فسلط الله عليهم مختصرا كما سلطه على أهل بيت المقدس فاستأصلهم وروى أنهم لما أخذتهم السيف ونادى مناد من السماء يا لشارات الانبياء ندموا واعترفوا بالخطا وذلك حين لم يتفهم الندم وظاهر الآية على الكثرة ولعل ابن عباس ذكر حضور بأنها إحدى القرى التي أرادها الله بهذه الآية فلما علموا شدة عذابنا وبطشتنا علم حس ومشاهدة لم يشكوا فيهم ركضوا من ديارهم والركض ضرب الدابة بالرجل ومنه قوله تعالى اركض برحلك فيجوز أن يركبوا دوابهم يركضونها هاربين من هزمين من قريتهم لما أدركنهم مقدمة العذاب ويجوز أن يشبهوا في سرعة عدوهم على أرجلين بالراكبين الراكضين لا واهم فليل لهم (لا تتركضوا) والقول محذوف (فإن قلت) من القائل (قلت) يحتمل أن يكون بعض الملائكة أو من ثم من المؤمنين أو يعملوا خلقا بأن يقال لهم ذلك وإن لم يقل أو يقوله رب العزة ويسمعه ملائكته لينفعهم في دينهم أو يلهيهم ذلك فيجد ثوابه نفوسهم (وارجعوا إلى ما أترفتم فيه) من العيش الرفيع والحال الناعمة والأتواف أبطار النعمة وهي الترفة (لعلكم تستلثون) تهكم بهم وتو بيج أي ارجعوا إلى نعيمكم ومساكنكم لعلكم تستلثون غدا عا جري عليكم ونزل بأموالكم ومساكنكم فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة أو ارجعوا واجلسوا كما كنتم في مجالسكم وترتبوا في مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم وحشمكم ومن يملكون أمره وينفذ فيه أمرهم ونهيكم ويقولوا لكم هم تأمرون وبما تأمرهمون وكيف تأتي ونذكر كعادة المنعمين المخدمين أو يسألكم الناس في أذيتكم المعاون في نوازل الخطوب ويستشيرونكم في المهمات والعوارض ويستشفون بتدبيركم ويستضيئون بأرائكم أو يسألكم الوافدون عليكم والطامع ويستطرون محائب أكفكم ويمترون أخلاف معروفكم وأيديكم أما لانهم كانوا أسخياء يتفقون أموالهم برثاء الناس وطلب الثناء أو كانوا بخلاء فقيل لهم ذلك تهكما إلى تهكم وتوبيخا إلى توبيخ (تلك) إشارة إلى يا ويلنا لانها دعوى كانه قيل فإزالت تلك الدعوى (دعواهم) والدعوى بمعنى الدعوة قال تعالى وآخردعواهم أن الحمد لله رب العالمين (فإن قلت) لم سميت دعوى (قلت) لأن المولود كانه يدعو الويل فيقول تعال يا ويل فهذا وقتك أو تلك مرفوع أو منصوب اسمها أو خبرا وكذلك

أفهم يؤمنون  
وما أرسلنا قبلك الا  
رجلا نوحى إليهم فاستلوا  
أهل الذكر ان كنتم  
لا تعلمون وما جعلناهم  
جسد الا بأكلون  
الطعام وما كانوا خالدين  
ثم صدقناهم الوعد  
فأنجيناهم ومن نشأ  
وأهلكنا المسرفين  
لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه  
ذكركم أفلا تعقلون  
وكم قصصنا من قرية  
كانت ظالمة وأنشأنا  
بعدها قوما آخريين  
فلما أحسوا بأسنا  
إذا هم منها يركضون  
لا تتركضوا رجعا إلى  
ما أترفتم فيه ومساكنكم  
لعلكم تستلثون قالوا  
يا ويلنا انا كنا ظالمين  
فإزالت تلك دعواهم  
حتى جعلناهم حصيدا  
خادمين وما خلقنا  
السماء والأرض وما  
بينهن الا عبينا لو أردنا  
أن نتخذ لها



قوله تعالى لو أردنا أن نتخذ له آياتاً لاتخذناه من لدنا (قال معناه سبحانه أن نتخذ له آياتاً) قال أجدوله تحت قوله واستغنا عن القبح  
 دفين من البدعة والضلالة ولكنه من الكنوز التي يحصى عليها نار جهنم وذلك ان القدرة بوجوبه على الله تعالى رعاية المصالح وفعل  
 ما يتوهمونه حسناً بقوله لم يظنون ان الحكمة تقتضي ذلك فلا يستغنى الحكيم على زعمهم عن خلق الحسن على وفق الحكمة بخلاف  
 القبح فان الحكمة تقتضي الاستغناء عنه فالى ذلك يلوح الزمخشري وما هي الا نزعة سبق اليها ضلال الفلاسفة ومن ثم يقولون ليس في الامكان  
 أكل من هذا العالم لانه لو كان في القدرة أكل منه وأحسن ثم لم يخلق الله تعالى لكان يخلينا في الجود أو عجزاً ينافي القدرة حتى اتبعهم  
 في ذلك من لا نسميه من أهل الملة ٤٢ عفا الله عنه ان كان هذا مما يدخل تحت ذيل العقوف الحق ان الله تعالى مستغن عن جميع

الافعال حسنة كانت  
 أو غيرها مصلحة كانت  
 أو مفسدة وان له أن  
 لا يخلق ما يتوهمه  
 القدرة حسناً وله أن  
 يفعل ما يتوهمونه في  
 لاتخذناه من لدنا ان كنا  
 فاعلمين بل نقذف بالحق  
 على الباطل فيدمغه فاذا  
 هو زاهق ولكم الويل  
 مما تصفون وله من في  
 السموات والارض ومن  
 عنده لا يستكبرون  
 عن عبادته ولا  
 يستحسرون يسبحون  
 الليل والنهار لا يفترون  
 أم اتخذوا آلهة

دعواهم في الحصيد الزرع المحصود أي جعلناه لهم مثل الحصيد شبههم به في استئصالهم واصطلامهم كما تقول  
 جعلناهم رماداً أي مثل الرماد والضمير المنصوب هو الذي كان مبتدأ أو المنصوب بان بعده كنا خبرين له فلما  
 دخل عليهم جعل نصيباً جميعاً على المفعولية (فان قلت) كيف ينصب جعل ثلاثة مفاعيل (قلت) حكم  
 الاثنين الآخرين حكم الواحد لان معنى قولك جعلته حلواً جامعاً جعلته جامعاً للطعمين وكذلك معنى ذلك  
 جعلناهم جامعين لماثلة الحصيد والخروج أي وما سوي بنا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما  
 من أصناف الخلائق مشحونة بضروب البدائع والنجائب كما تسوي الجبابرة سقوفهم وفرشهم وسائر زخارفهم  
 لله واللعب وانما سوي بناها للفوائد الدينية والحكم الربانية لتكون مطارح افتكار واعتبار واستدلال ونظر  
 لعباد نامع ما يتعلق لهم بها من المنافع التي لاتعد والمرافق التي لا تحصى ثم بين ان السبب في ترك اتخاذ الله  
 واللعب وانتقائه عن أفعالي هو أن الحكمة صارفة عنه والافاناً قادر على اتخاذها ان كنت فاعلاً لا في كل شيء  
 قد بر وقوله (لاتخذناه من لدنا) كقوله رزقنا من لدنا أي من جهة قدرتنا وقيل الله والولد بلغة اليمين وقيل  
 المرأة وقيل من لدنا أي من الملائكة لان الانس رد الولادة المسيح وعزير (بل) اضرب عن اتخاذ الله  
 واللعب وتزييه منه لذاته كانه قال سبحانه أن نتخذ الله واللعب بل من عادتنا وموجب حكمته واستغناؤنا عن  
 القبح أن نقاب الله بالجدود وحض الباطل بالحق واستعار لذلك القذف والدمع تصويراً لابطاله واهداره  
 ومحقه فحده له كانه جرم صلب كالصخرة مثلاً قذف به على جرم رخو أجوف فدمغه ثم قال (ولكم الويل مما  
 تصفون) به مما لا يجوز عليه وعلى حكمته وقرئ فيدمغه بالنصب وهو في ضعف قوله  
 سأترك منزلي لبني عقيم \* والحق بالجواز فاستريحاً

الشاهد قبيحاً وان كل  
 موجود من فاعل وفعل  
 على الاطلاق فيقدرته  
 وجدفليس في الوجود  
 الا الله وصفاته وأفعاله  
 وهو مستغن عن العالم  
 فأسره وحسنه وقبحه  
 فلو ان أولكم وآخركم  
 وانكم وحنكم على أتقى  
 قلب رجل منكم لم يزد

وقرئ فيدمغه (ومن عنده) هم الملائكة والمراد أنهم مكرمون منزلة لكرامتهم عليه منزلة المقرين عند  
 الملوك على طريق التمثيل والبيان لشرفهم وفضلهم على جميع خلقه (فان قلت) الاستحسار مبا لفة في  
 الحسور فكان الأبلغ في وصفهم أن ينفي عنهم أدنى الحسور (قلت) في الاستحسار بيان أن ما هم فيه يوجب  
 غاية الحسور واقصاه وأنهم أحقاء لتلك العبادات الباهظة بان يستحسروا فيما يفعلون أي تسبيحهم متصل  
 دائم في جميع أوقاتهم لا يتخلله فترة فراغ أو شغل آخر وهذه أم المنقطة الـ كائنه بمعنى بل والله مزلة قدأ ذنت  
 بالاضراب عما قبلها والآن كارباً بعد ما وانكروا اتخاذهم (آلهة من الارض هم ينشرون) الموقى  
 ولعمري أن من أعظم المنكرات أن ينشر الموقى بعض المواقى (فان قلت) كيف أنكر عليهم اتخاذ آلهة تنشر  
 وما كانوا يدعون ذلك لآلهتهم وكيف وهم أبعد شيء عن هذه الدعوى وذلك أنهم كانوا مع اقرارهم لله  
 عز وجل بأنه خالق السموات والارض ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وبأنه القادر على  
 المقدورات كلها وعلى انشاء الاول منكرين البعث ويقولون من يحيي العظام وهي رميم وكان عندهم من

ذلك في ملكه شيئاً ولو ان أولكم وآخركم وانكم وحنكم على أفجر قلب رجل منكم لم ينقص ذلك من ملكه شيئاً  
 اللهم الله من الحق واستعماله عاده كلامه (قال وفي قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل استعارة حسنة استعار القذف الخ) قال أجد  
 ومثل هذا التنبيه من حسنة ولولا ان السيئة التي قبلها تتعلق بالعقيدة لتلوت ان الحسنات يذهبن السيئات والله أعلم بقوله تعالى  
 لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون (قال فيه ان قلب لم يستعمل الاستحسار ههنا في النقي الخ) قال أجد ومثله أجيب عن قوله تعالى  
 وما ربك بظلام للعبيد فانظره قوله تعالى أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون (قال ان قلت كيف أنكر عليهم اتخاذ آلهة الخ) قال أجد  
 فيكون المنكر عليهم صريح الدعوى ولازمها وهو أبلغ في الانكار والله سبحانه وتعالى أعلم



عاد كلامه (قال ان قلت لا بد لقوله هم من فائدة والا فالكلام مستقل بدونها الخ) قال اجد في هذه النكتة نظرا لان آلات الحصر مفقودة وليس ذلك من قبيل صدق زيد فان المبتدأ في الآية اخص شيء لانه ضمير وايضا فلا ينبغي على ذلك الزامهم حصر الالهية فيهم وتخصيص الانشار بهم ونفيه عن الله تعالى اذ هذا لا يناسب السياق فانه قال عقبها لو كان فيهم ما آلهة الا الله لفسدتا ومعناه لو كان فيهم ما اله غير الله شريكا لله لفسدتا وكان مقتضى ما قال الزمخشري ان يقال لو لم يكن فيهم ما آلهة الا الاصنام لفسدتا واما ما لم يأت على خلاف ذلك فلا وجه لما قال الزمخشري وعندي انه يحتمل والله اعلم ان تكون فائدة قوله هم الايدان بانهم لم يدعوا لها الانشار وان قوله هم ينشرون استئناف الزام لهم وكأنه قال اتخذوا آلهة مع الله عز وجل فهم اذن يحبون الموتى ضرورة كونهم آلهة ثم لما انتظم من دعواهم الالهية للاصنام والزامهم على ذلك ان يصفوهم بالقدرة الكاملة على احياء الموتى نظم في ابطال هذه الدعوى وما الزمهم عليها دليل قوله تعالى لو كان فيهم ما آلهة الا الله لفسدتا وازيد هذا التقرير بوضوحا قول ان دليل التمايز المغترف من بحر هذه الآية المقتبس من ٤٣ نورها يورده المتكلمون على

صورة التقسيم فيقولون  
لو وجد مع الله  
آخرون بما قالوا لو فرضنا  
وجود الله بين فاما ان  
يكونا جميعا موصوفين  
بصفات الكمال الالهي  
يندرج فيها القدرة  
على احياء الموتى  
وانشارهم وغير ذلك

من الارض هم ينشرون  
لو كان فيهم آلهة الا  
الله لفسدتا فسيحان  
الله رب العرش عما  
يصفون لا يسئل عما  
يفعل وهم يسئلون

من الممكنات اولا يتصف  
بها واحد منهما او  
أحدهما دون الآخر  
ثم يحيلون جميع الاقسام  
وهو المسمى برهان  
الخلف وأدق الاقسام  
ابطال اقسام اتصافهم  
جميعا بصفات الكمال  
وماعداه فيبادي الرأي

قبل المحال الخارج عن قدرة القادر كثنائي القديم فكيف يدعونه للحماد الذي لا يوصف بالقدرة رأسا (قلت) الامر كما ذكرتم ولكنهم يادعائهم لها الالهية يازمهم ان يدعوا لها الانشار لانه لا يستحق هذا الاسم الا القادر على كل مقدور والانشار من جملة المقدورات وفيه باب من التكميم والتوبيخ والتجهيل واشعار بان ما استعدوه من الله لا يصح استبعاده لان الالهية لما صحت صحتها لا اقتدار على الابداع والاعادة ونحو قوله (من الارض) قولك فلان من مكة او من المدينة تريد مكي او مدني ومعنى نسبتها الى الارض الايدان بانها الاصنام التي تعبد في الارض لان الآلهة على ضربين ارضية وسماوية ومن ذلك حديث الامة التي قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربك فأشارت الى السماء فقال انها مؤمنة لانه فهم منها ان مرادها اني الا آلهة الارضية التي هي الاصنام لا اثبات السماء مكانا لله عز وجل ويجوز ان يراد آلهة من جنس الارض لانها ما ان تحت من بعض الحجارة او من بعض جواهر الارض (فان قلت) لا بد من نكتة في قوله هم (قلت) النكتة فيه افادة معنى التخصيص كانه قيل ام اتخذوا آلهة لا يقدر على الانشار الا هم وحدهم وقرأ الحسن ينشرون وهم الغتان أنشر الله الموتى ونشرها وصفت آلهة بالا كما توصف بغير لو قيل آلهة غير الله (فان قلت) ما منعك من الرفع على البديل (قلت) لان لو عتذرت ان في ان الكلام معهم موجب والبديل لا يسوغ الا في الكلام غير الموجب كقوله تعالى ولا يلتفت منكم احدا لامرأتك وذلك لان اعم العام يصح نفيه ولا يصح ايجابه والمعنى لو كان يتولاها ما يدبر امرهما آلهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا وفيه دلالة على امرين أحدهما وجوب ان لا يكون مدبرهما الا واحدا والثاني ان لا يكون ذلك الواحد الا آياه وحده لقوله الا الله (فان قلت) لم وجب الامر ان (قلت) لعلمنا ان الرعية تفسد بتدبير المالكين لما يحدث بينهم من التغالب والتناكر والاختلاف وعن عبد الملك بن مروان حين قتل عمرو بن سعيد الأشدق كان والله أعز علي من دم ناظري ولكن لا يجتمع غلان في شول وهذا ظاهر وأما طريقة التمايز فلا متكلمين فيها تحاول وطرادولان هذه الافعال محتاجة الى تلك الذات المتميزة بتلك الصفات حتى تثبت وتستقر فإذا كانت عادة الملوك والجبابة ان لا يسألهم من في ملكتهم عن افعالهم وعما يوردون ويصدرون من تدبير ملكهم تهيبوا وجلالا مع جواز الخطأ والزلل وأنواع الفساد عليهم كان ملك الملوك ورب الارباب خالقهم ورازقهم أولى بان لا يسئل عن افعاله مع ما علم واستقر في العقول من ان ما يفعله كما هو معمول بدواعي الحكمة ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح (وهم يسئلون) أي هم مملوكون مستعبدون خطائون فاختلعتهم

يبطل فانظر كيف اختار له تعالى ابطال هذا القسم الخفي البطلان فأوضح فساد في اخصر أسلوب وأجزه وابلغ بدفع الكلام ومجزه وانما ينتظم هذا على ان يكون المقصد من قوله هم ينشرون الزامهم ادعاء صفات الالهية لآلهتهم حتى يتحرى انهم اختاروا القسم الذي ابطاله الله تعالى ووكل ابطال ما عداه من الاقسام الى ما ركبته في عبادته من العقول وكل خطب بعد بطلان هذا القسم جلال والله الموفق فتأمل هذا الفصل بعين الانصاف تجدها نفس الاصناف والله المستعان بقوله تعالى لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (قال) لما بين تعالى انه رب الارباب وخالقهم وبالسكهم ناسب هذا التنبيه على ما يجب له تعالى على خلقه من الاجلال والاعظام فان احاد الملوك تمنع مهابة ان يسئل عن فعله فما ظنك بخالق الملوك وربهم ثم ان احاد الملوك يجوز عليهم الخطأ والزلل وقد استقر في العقول ان افعال الله تعالى كلها مفعولة بدواعي الحكمة ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح (قال اجد) معقلا من لفظة ما سوا ادبها مع الله تعالى أعني قوله دواعي الحكمة فان الدواعي



والصوارف اغناستعمل في حق المحدثين كقولك هو مما توفروا على الناس اليه أو صوارفهم عنه وقوله لا يجوز عليه فعل القبايح قلت وهذا من الطراز الاول ولأنه في الذيل فقد نسبت وما باله من قدم وبسبب ما انقضى دليل التوحيد وابطال الشرك من سمك أيها النخشي وقيلك رطب بتقريره فلم نكصت وانتكست أقول ان أحدا شريك الله في ملكه يفعل ما يشاء من الأفعال التي تسميها قبايح ففتقها عن قدرة الله تعالى وإرادته وما الفرق ٤٤ بين من يشرك بالله ملكا من الملائكة وبين من يشرك نفسه بربه حتى يقول انه يفعل ويخلق لنفسه شاء الله أو لم يشأ تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا والقدرية ارتضوا

أن يقال لهم لم فعلتم في كل شيء فعلوه **كرر** (أم اتخذوا من دونه آلهة) استفظاعا لشأنهم واستعظاما لكفرهم أي وصفتم الله تعالى بأن له شر يكافها أو أبرهانكم على ذلك أمام من جهة العقل وأمام من جهة الوحي فانكم لا تجدون كتابا من كتب الاولين الا وتوحيد الله وتنزيهه عن الاندادم دعوا اليه والاشراك به منهي عنه متوعده عليه أي (هذا) الوحي الوارد في معنى توحيد الله ونفي الشركاء عنه كما ورد على فقد ورد على جميع الانبياء فهو ذكر أي عظمة الذين معي يعني أمته وذكر الذين من قبلي يريد أم الانبياء عليهم السلام وقرئ (ذكر من معي وذكر من قبلي) بالتثوين ومن مفعول منصوب بالذكر كقوله أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما وهو الاصل والاضافة من اضافة المصدر الى المفعول كقوله غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون وقرئ من معي ومن قبلي على من الاضافة في هذه القراءة وادخال الجار على مع غريب والعذر فيه أنه اسم هو ظرف نحو قبل وبعد وعند ولدن وما أشبه ذلك فدخل عليه من كما يدخل على أخواته وقرئ ذكر من معي وذكر قبلي كانه قيل بل عندهم ما هو أصل الشر والفساد كله وهو الجهل وفقد العلم وعدم التمييز بين الحق والباطل فمن جاء هذا الاعراض ومن هنالك ورد هذا الانكار وقرئ (الحق) بالرفع على توسيط التوكيد بين السبب والمسبب والمعنى أن اعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل ويجوز أن يكون المنصوب أيضا على هذا المعنى كما تقول هذا عبد الله الحق لا الباطل (يحيى) ونوحى مشهورتان وهذه الآية مقرر لما سبقها من أي التوحيد نزات في خزانة حيث قالوا الملائكة بنات الله نزهة ذاته عن ذلك ثم أخبر عنهم بانهم عباد والعبودية تنافي الولادة لأنهم (مكرمون) مكرمون عندي مفضلون على سائر العباد لما هم عليه من أحوال وصفات ليست لغبرهم فذلك هو الذي غرهم من زعم أنهم أولادى تعاليت عن ذلك علوا كبيرا وقرئ مكرمون (ولا يسبقونه) بالضم من سابقته فسبقته أسبقته والمعنى أنهم يتبعون قوله ولا يقولون شيئا حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله والمراد بقولهم فأنيب اللام من باب الاضافة أي لا يتقدمون قوله بقولهم كما تقول سبقت بقرسي فرسه وكان قولهم تابع لقوله فعملهم أيضا كذلك مبنى على أمره لا يعملون عملا مالم يؤمروا به وجميع ما يأتون ويذرون مما قد موأخروا بعين الله وهو مجازيهم عليه فلا حاطتهم بذلك يضبطون أنفسهم ويراعون أحوالهم ويعمرون أوقاتهم ومن تحفظهم أنهم لا يجسرون أن يشفعوا إلا لمن ارتضاه الله وأهله للشفاعة في ازدياد الثواب والتعظيم ثم أنهم مع هذا كله من خشية الله (مشفقون) أي متوقعون من أمانة ضيقة كاثنون على حذر ورقية لا يأمنون مكر الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج ساقطا كالجلس من خشية الله وبعد أن وصف كرامتهم عليه وقرب منزلتهم عنده وأثنى عليهم وأضاف اليهم تلك الأفعال السنية والأعمال المرضية فاجابا بالوعيد الشديد وأذرع بعباد جهنم من أشرك منهم ان كان ذلك على سبيل الفرض والتشيل مع احاطة علمه بانه لا يكون كما قال ولو أشركوا لخطب عنهم ما كانوا يعملون قصد بذلك تقطيع أمر الشرك وتعظيم شأن التوحيد وقرئ (المبر) بغير واو (رتقا) بفتح التاء وكلاهما في معنى المفعول كالحلق والنقض أي كاتسار توقيتين (فان قلت) الرق صالح أن يقع موقع مرتوقيتين لانه مصدر فبالالرق (قلت) هو على تقدير موصوف أي كاتسار شيئا رتقا ومعنى ذلك أن السماء كانت لاصقة بالارض لافضاء بينهما ما أو كانت السموات متلاصقات وكذلك الارضون لا فرج بينها ففتقها الله وفرج بينها وقيل ففتقناها ما بالمطر والنبات بعدما كانت مصمتة وانما

بأن يقال لهم لم فعلتم في كل شيء فعلوه **كرر** (أم اتخذوا من دونه آلهة) استفظاعا لشأنهم واستعظاما لكفرهم أي وصفتم الله تعالى بأن له شر يكافها أو أبرهانكم على ذلك أمام من جهة العقل وأمام من جهة الوحي فانكم لا تجدون كتابا من كتب الاولين الا وتوحيد الله وتنزيهه عن الاندادم دعوا اليه والاشراك به منهي عنه متوعده عليه أي (هذا) الوحي الوارد في معنى توحيد الله ونفي الشركاء عنه كما ورد على فقد ورد على جميع الانبياء فهو ذكر أي عظمة الذين معي يعني أمته وذكر الذين من قبلي يريد أم الانبياء عليهم السلام وقرئ (ذكر من معي وذكر من قبلي) بالتثوين ومن مفعول منصوب بالذكر كقوله أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما وهو الاصل والاضافة من اضافة المصدر الى المفعول كقوله غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون وقرئ من معي ومن قبلي على من الاضافة في هذه القراءة وادخال الجار على مع غريب والعذر فيه أنه اسم هو ظرف نحو قبل وبعد وعند ولدن وما أشبه ذلك فدخل عليه من كما يدخل على أخواته وقرئ ذكر من معي وذكر قبلي كانه قيل بل عندهم ما هو أصل الشر والفساد كله وهو الجهل وفقد العلم وعدم التمييز بين الحق والباطل فمن جاء هذا الاعراض ومن هنالك ورد هذا الانكار وقرئ (الحق) بالرفع على توسيط التوكيد بين السبب والمسبب والمعنى أن اعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل ويجوز أن يكون المنصوب أيضا على هذا المعنى كما تقول هذا عبد الله الحق لا الباطل (يحيى) ونوحى مشهورتان وهذه الآية مقرر لما سبقها من أي التوحيد نزات في خزانة حيث قالوا الملائكة بنات الله نزهة ذاته عن ذلك ثم أخبر عنهم بانهم عباد والعبودية تنافي الولادة لأنهم (مكرمون) مكرمون عندي مفضلون على سائر العباد لما هم عليه من أحوال وصفات ليست لغبرهم فذلك هو الذي غرهم من زعم أنهم أولادى تعاليت عن ذلك علوا كبيرا وقرئ مكرمون (ولا يسبقونه) بالضم من سابقته فسبقته أسبقته والمعنى أنهم يتبعون قوله ولا يقولون شيئا حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله والمراد بقولهم فأنيب اللام من باب الاضافة أي لا يتقدمون قوله بقولهم كما تقول سبقت بقرسي فرسه وكان قولهم تابع لقوله فعملهم أيضا كذلك مبنى على أمره لا يعملون عملا مالم يؤمروا به وجميع ما يأتون ويذرون مما قد موأخروا بعين الله وهو مجازيهم عليه فلا حاطتهم بذلك يضبطون أنفسهم ويراعون أحوالهم ويعمرون أوقاتهم ومن تحفظهم أنهم لا يجسرون أن يشفعوا إلا لمن ارتضاه الله وأهله للشفاعة في ازدياد الثواب والتعظيم ثم أنهم مع هذا كله من خشية الله (مشفقون) أي متوقعون من أمانة ضيقة كاثنون على حذر ورقية لا يأمنون مكر الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج ساقطا كالجلس من خشية الله وبعد أن وصف كرامتهم عليه وقرب منزلتهم عنده وأثنى عليهم وأضاف اليهم تلك الأفعال السنية والأعمال المرضية فاجابا بالوعيد الشديد وأذرع بعباد جهنم من أشرك منهم ان كان ذلك على سبيل الفرض والتشيل مع احاطة علمه بانه لا يكون كما قال ولو أشركوا لخطب عنهم ما كانوا يعملون قصد بذلك تقطيع أمر الشرك وتعظيم شأن التوحيد وقرئ (المبر) بغير واو (رتقا) بفتح التاء وكلاهما في معنى المفعول كالحلق والنقض أي كاتسار توقيتين (فان قلت) الرق صالح أن يقع موقع مرتوقيتين لانه مصدر فبالالرق (قلت) هو على تقدير موصوف أي كاتسار شيئا رتقا ومعنى ذلك أن السماء كانت لاصقة بالارض لافضاء بينهما ما أو كانت السموات متلاصقات وكذلك الارضون لا فرج بينها ففتقها الله وفرج بينها وقيل ففتقناها ما بالمطر والنبات بعدما كانت مصمتة وانما

بأن يقال لهم لم فعلتم في كل شيء فعلوه **كرر** (أم اتخذوا من دونه آلهة) استفظاعا لشأنهم واستعظاما لكفرهم أي وصفتم الله تعالى بأن له شر يكافها أو أبرهانكم على ذلك أمام من جهة العقل وأمام من جهة الوحي فانكم لا تجدون كتابا من كتب الاولين الا وتوحيد الله وتنزيهه عن الاندادم دعوا اليه والاشراك به منهي عنه متوعده عليه أي (هذا) الوحي الوارد في معنى توحيد الله ونفي الشركاء عنه كما ورد على فقد ورد على جميع الانبياء فهو ذكر أي عظمة الذين معي يعني أمته وذكر الذين من قبلي يريد أم الانبياء عليهم السلام وقرئ (ذكر من معي وذكر من قبلي) بالتثوين ومن مفعول منصوب بالذكر كقوله أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما وهو الاصل والاضافة من اضافة المصدر الى المفعول كقوله غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون وقرئ من معي ومن قبلي على من الاضافة في هذه القراءة وادخال الجار على مع غريب والعذر فيه أنه اسم هو ظرف نحو قبل وبعد وعند ولدن وما أشبه ذلك فدخل عليه من كما يدخل على أخواته وقرئ ذكر من معي وذكر قبلي كانه قيل بل عندهم ما هو أصل الشر والفساد كله وهو الجهل وفقد العلم وعدم التمييز بين الحق والباطل فمن جاء هذا الاعراض ومن هنالك ورد هذا الانكار وقرئ (الحق) بالرفع على توسيط التوكيد بين السبب والمسبب والمعنى أن اعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل ويجوز أن يكون المنصوب أيضا على هذا المعنى كما تقول هذا عبد الله الحق لا الباطل (يحيى) ونوحى مشهورتان وهذه الآية مقرر لما سبقها من أي التوحيد نزات في خزانة حيث قالوا الملائكة بنات الله نزهة ذاته عن ذلك ثم أخبر عنهم بانهم عباد والعبودية تنافي الولادة لأنهم (مكرمون) مكرمون عندي مفضلون على سائر العباد لما هم عليه من أحوال وصفات ليست لغبرهم فذلك هو الذي غرهم من زعم أنهم أولادى تعاليت عن ذلك علوا كبيرا وقرئ مكرمون (ولا يسبقونه) بالضم من سابقته فسبقته أسبقته والمعنى أنهم يتبعون قوله ولا يقولون شيئا حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله والمراد بقولهم فأنيب اللام من باب الاضافة أي لا يتقدمون قوله بقولهم كما تقول سبقت بقرسي فرسه وكان قولهم تابع لقوله فعملهم أيضا كذلك مبنى على أمره لا يعملون عملا مالم يؤمروا به وجميع ما يأتون ويذرون مما قد موأخروا بعين الله وهو مجازيهم عليه فلا حاطتهم بذلك يضبطون أنفسهم ويراعون أحوالهم ويعمرون أوقاتهم ومن تحفظهم أنهم لا يجسرون أن يشفعوا إلا لمن ارتضاه الله وأهله للشفاعة في ازدياد الثواب والتعظيم ثم أنهم مع هذا كله من خشية الله (مشفقون) أي متوقعون من أمانة ضيقة كاثنون على حذر ورقية لا يأمنون مكر الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج ساقطا كالجلس من خشية الله وبعد أن وصف كرامتهم عليه وقرب منزلتهم عنده وأثنى عليهم وأضاف اليهم تلك الأفعال السنية والأعمال المرضية فاجابا بالوعيد الشديد وأذرع بعباد جهنم من أشرك منهم ان كان ذلك على سبيل الفرض والتشيل مع احاطة علمه بانه لا يكون كما قال ولو أشركوا لخطب عنهم ما كانوا يعملون قصد بذلك تقطيع أمر الشرك وتعظيم شأن التوحيد وقرئ (المبر) بغير واو (رتقا) بفتح التاء وكلاهما في معنى المفعول كالحلق والنقض أي كاتسار توقيتين (فان قلت) الرق صالح أن يقع موقع مرتوقيتين لانه مصدر فبالالرق (قلت) هو على تقدير موصوف أي كاتسار شيئا رتقا ومعنى ذلك أن السماء كانت لاصقة بالارض لافضاء بينهما ما أو كانت السموات متلاصقات وكذلك الارضون لا فرج بينها ففتقها الله وفرج بينها وقيل ففتقناها ما بالمطر والنبات بعدما كانت مصمتة وانما



شاملة ودليله مطلق والله الموفق بقوله تعالى وجعلنا في الارض رواسي ان تمديدكم (قال معناه كراهة ان تمديدكم او تكون لا محذوفة لا من  
اللباس) قال اجدوا ولي من هذين الوجهين ان يكون من قولهم اعدت هذه الخشبة ان تميل الحائط فادعها قال سيويه ومعناه ان ادعم  
الحائط اذا مال وانما قدم ذكر الميل اهتماما بشأته ولانه ايضا هو السبب في الادعام والادعام سبب في اعداد الخشبة فعامل سبب السبب معاملة  
السبب وعليه حمل قوله تعالى ان تنزل احدهما فتذكر احدهما الاخرى كذلك ما نحن فيه ٤٥ يكون الاصل وجعلنا في الارض

رواسي لاجل ان تثبتها  
اذا ماتت بهم فيجعل الميل  
هو السبب كما جعل الميل  
في المثل المذكور سببا  
وصار الكلام وجعلنا  
في الارض رواسي ان

وجعلنا في الارض  
رواسي ان تمديدكم  
وجعلنا فيها فخا  
سببا لعلهم يثبتون  
وجعلنا السماء سقفا  
محفوظا وهم عن آياتها  
معرضون وهو الذي  
خلق الليل والنهار  
والشمس والقمر كل في  
فلك يسبحون وما جعلنا  
لشمر من قبلك الخلد  
ا فان مت فهم الخالدون  
كل نفس ذائقة الموت  
ونبلوكم بالشر والخير

تمديد فثبتتها ثم حذف  
قوله فثبتتها لانه من  
اللباس ايجازا  
واختصارا وهذا التقرير  
اقرب الى الواقع مما  
اول الزمخشري الآية  
عليه فان مقتضى تأويله  
ان لا تمديد الارض  
بأهلها لان الله كره  
ذلك ومكره والله تعالى

قيل كانتادون كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الارض ونحوه قولهم لقاحان سوداوان أي  
جماعتان فعل في المضمرنحو ما فعل في المظهر (فان قلت) متي رأوهما ارتقا حتى جاء تقريرهم بذلك (قلت)  
فيه وجهان أحدهما أنه وارد في القرآن الذي هو معجزة في نفسه فقام مقام المثلثي المشاهد والثاني أن  
تلاصق الأرض والسماء وتباينهما كما هما جاذبان في العقل فلا بد للتباين دون التلاصق من مخصص وهو  
القديم سبحانه (وجعلنا) لا يخلو أن يتعدى الى واحد أو اثنين فان تعدى الى واحد فالمعنى خلقنا من الماء  
كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء أو كما خلقنا من الماء لفرط احتياجه اليه وجهه له وقلة  
صبره عنه كقوله تعالى خلق الإنسان من عجل وإن تعدى الى اثنين فالمعنى صيرنا كل شيء حتى بسبب من  
الماء لا بد له منه ومن هذا نحو من في قوله عليه السلام ما أنا من دد ولا الدمني وقرئ حيا وهو المفعول الثاني  
والظرف لغو أي كراهة (ان تمديدكم) وتنطرب أولئنا تمديدكم حذف لا واللام وانما جاز حذف  
لعدم الالتباس كما تراد لذلك في نحو قوله لئلا يعلم وهذا مذهب الكوفيين في الفج الطريق الواسع (فان  
قلت) في الفجاج معنى الوصف فالها قد مت على السبل ولم تؤثر كما في قوله تعالى لتسلكوا منها سبلا فجاجا  
(قلت) لم تقدم وهي صفة ولكن جعلت حالا كقوله لعزة موحشاطل قديم (فان قلت) بالفرق  
بينهما من جهة المعنى (قلت) أحدهما الاعلام بانه جعل فيها طرقا واسعة والثاني بانه حين خلقها خلقها  
على تلك الصفة فهو بيان ما أبهم من ثمة محفوظا حفظه بالامساك بقدرته من أن يقع على الأرض ويتزلزل  
أو بالشهب عن تسميع الشياطين على سكانه من الملائكة (عن آياتها) أي عما وضع الله فيها من الأدلة  
والعبر بالشمس والقمر وسائر النيرات ومسارها وطلوعها وغروبها على الحساب القويم والترتيب العجيب  
الدال على الحكمة البالغة والقدرة الباهرة وأي جهل أعظم من جهل من أعرض عنها ولم يذهب به وهمه  
الى تدبرها والاعتبار بها والاستدلال على عظمة شأن من أوجدها عن عدم تدبرها وتصبرها هذه التسمية  
وأودعها ما أودعها مما لا يعرف كنهه الا هو عزت قدرته واطف علمه وقرئ عن آياتها على التوحيد ا كنفاء  
بالواحدة في الدلالة على الجنس أي هم متقنون لما برده عليهم من السماء من المنافع الدنيوية كالاستضاءة  
بقمرها والاهتداء بكواكبها وحياء الارض والحيوان بمطارها (في فلك يسبحون) والضمير للشمس  
والقمر والمراد بهما جنس الطوالع كل يوم وليلة جعلوها متكاثرة لتكثر مطالعها وهو السبب في جعلهما  
بالشمس والاقمار والا فالشمس واحدة والقمر واحد وانما جعل الضمير والاعلاء للوصف بفعلهم وهو  
السباحة (فان قلت) الجلة ما محلها (قلت) محلها النصب على الحال من الشمس والقمر (فان قلت)  
كيف استبد بهم مادون الليل والنهار بنصب الحال عنهما (قلت) كما تقول رأيت زيدا وهما متبرجعة ونحو  
ذلك اذا جئت بصفة يختص بها بعض ما تعلق به العامل ومنه قوله تعالى في هذه السورة وهو بناه اسحق  
ويعقوب نافلة أولا محل لها لا استئنافها (فان قلت) لكل واحد من القمرين فلك على حدة فكيف قيل  
جميعهم يسبحون في فلك (قلت) هذا كقولهم كساهم الامير حلة وقلدهم سيفاً أي كل واحد منهم أو كساهم  
وقلدهم هذين الجنس من فاكتفى عما يدل على الجنس اختصارا ولان الغرض الدلالة على الجنس كانوا

محال ان يقع كما ان مراده واجب ان يقع والمشاهد خلاف ذلك فكلم من زلزلة ماتت لها الارض وكادت تقلب عاليها سافلها وأما  
على تقريرنا فالمراد ان الله تعالى يثبت الارض بالجبال اذا ماتت وهذا لا يأتي وقوع الميل كما ان قوله ان تنزل احدهما ماقتد  
احدهما الاخرى لا يأتي وقوع الانزال والنسيان من احدهما لكنه مبدى يستعقبه التثبيت وكذلك الواقع من الزلازل انما هو كالحجة ثم  
ثبتها الله تعالى



\* قوله تعالى أهذا الذي يدرك آلهتكم (قال فيه الذكر يكون بخير وبخلافه فإذا أطلق بقيد القرينة فإن كان الذكرا صديقا فهم منه  
الخير وإن كان عدوا فهم منه الذم) قال أحمد وكذلك القول ومنه قول موسى عليه السلام أتقولون الحق لما جاءكم معناه أنعميون  
الحق لما جاءكم ثم ابتدأ فقال أسحر هذا ٤٦ وانما يجعله معمولا للقول ومحكيه لانهم قفوا القول بانه سحر فقالوا ان هذا

لسحريين ولم يشكوا  
أنفسهم ولا استفهموا  
وقدمضى فيه غير هذا  
وانما أطلقوا في قولهم  
أهذا الذي يدرك آلهتكم

فتنة والبنار رجعون وإذا  
رأى الذين كفروا ان  
يتخذونك الاهزوا أهذا  
الذي يدرك آلهتكم  
وهم يدرك الرحمن هم  
كافرون خلق الانسان  
من عجل سألهم آياتي  
فلا يستجيبون ويقولون  
مضى هذا الوعد ان كنتم  
صادقين لو يعلم الذين  
كفروا حين لا يكفون  
عن وجوههم النار ولا  
عن ظهورهم ولا هم  
ينصرون بل تأتيهم  
بغتة فتبهم فلا  
يستطيعون ردها ولا هم  
ينظرون ولقد استهزئ  
برسل من قبلك خاق  
بالذين منحسروا منهم  
ما كانوا به يستهزئون  
قل من يكلوكم بالليل  
والنهار

ولم يقولوا أهذا الذي  
يدرك آلهتكم بكل  
سوء لانهم استفهموا  
حكاية ما يقوله النبي  
من القدح في آلهتهم

يقدر انهم سمعوا فيسمتون بموته فنفى الله تعالى عنه الشبهة بهذا أي قضى الله أن لا يخلد في الدنيا بشرا  
فلا أنت ولا هم إلا عرضة للموت فإذا كان الامر كذلك فان مت أنت أيسق هؤلاء وفي معناه قول القائل

فقل للشامتين بنا أفيقوا \* سلبق الشامتون كما لقينا

\* أي تختبركم بما يجب فيه الصبر من البلايا وما يجب فيه الشكر من النعم والبنار رجعون فتجاربكم فنجازيكم على حسب  
ما توجد منكم من الصبر والشكر وانما سمي ذلك ابتلاء وهو عالم بما سيكون من أعمال العاملين قبل  
وجودهم لانه في صورة الاختبار \* و (فتنة) مصدر مؤن كدأبلوكم من غير لفظه الذكر يكون بخير وبخلافه  
فإذا دلت الحال على أحدهما أطلق ولم يقيد كقولك للرجل سمعت فلانا يدركك فان كان الذكرا صديقا  
فهو شاء وإن كان عدوا فقدم ومنه قوله تعالى سمعنا قبيذ كرم وقوله (أهذا الذي يدرك آلهتكم) والمعنى  
أنهم عاكفون على ذكر آلهتهم بهمهمهم وما يجب أن لا تدرك به من كونهم شفعاء وشهداء ويسرعهم أن  
يدركها ذلك وبخلاف ذلك وأما ذكر الله وما يجب أن يدرك به من الوحدةانية فهم به كافرون لا يصعدون  
به أصلا فهم أحق بأن يتخذوا هزوا منكم فأنك محق وهم مبطلون وقيل معنى يدرك الرحمن قولهم ما نعرف  
الرحمن إلا مسيلة وقولهم وما الرحمن أن نجد لمن تأمرنا وقيل يدرك الرحمن بما أنزل عليك من القرآن والجملة  
في موضع الحال أي يتخذونك هزوا وهم على حال هي أصل الهزء والسخرية وهي الكفر بالله كانوا  
يستجلبون عذاب الله وآياته المجتمة إلى العلم والاقرار (ويقولون متى هذا الوعد) فأراد منهم عن الاستجبال  
وزجرهم فقدم أولادهم الإنسان على إفراط الجملة وأنه مطبوع عليهم ثم نهاهم وزجرهم كأنه قال ليس بدع  
منكم أن تستجلبوا فانكم مجبولون على ذلك وهو طبعكم وصحيتكم وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه أراد  
بالإنسان آدم عليه السلام وأنه حين بلغ الروح صدره ولم يتبالح فيه أراد أن يقوم ويروي أنه لما دخل الروح  
في عينه نظر إلى ثمار الجنة ولما دخل جوفه اشتهى الطعام وقيل خلقه الله تعالى في آخر النهار يوم الجمعة قبل  
غروب الشمس فأسرع في خلقه قبل مغيبها وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه النضر بن الحرث والظاهر أن  
المراد بالنفس وقيل العقل الطين لغة جبر وقال شاعرهم \* والنخل ينبت بين الماء والعجل \* والله أعلم بصحة  
(فان قلت) لم نهاهم عن الاستجبال مع قوله خلق الإنسان من عجل وقوله وكان الإنسان عجولا أليس هذا من  
تكليف ما لا يطاق (قلت) هذا كإرباب فيه الشهوة وأمره أن يغلبها لانه أعطاه القدرة التي يستطيع بها قمع  
الشهوة وترك الجملة وقرئ خلق الإنسان جواب لو محذوف وحين مفعول به ليعلم أي لو يعلمون الوقت الذي  
يستعملون عنه بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت صعب شديد تحيط بهم فيه النار من وراء وقدام فلا يقدر أن  
دفعها ومنعها من أنفسهم ولا يجدون ناصرا ينصرهم لما كانوا تلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستجبال  
ولكن جهلهم به هو الذي هو عندهم \* ويجوز أن يكون (يعلم) متروكا بلا تعديدية بمعنى لو كان معهم علم ولم  
يكونوا جاهلين لما كانوا مستعجلين وحين منصوب بمضمر أي حين (لا يكفون عن وجوههم النار) يعلمون  
أنهم كانوا على الباطل وينتفي عنهم هذا الجهل العظيم أي لا يكفون هابل تفجؤهم فتغلبهم \* يقال للغلوب في  
المحاجة مهوت ومنه فبهت الذي كفر أي غلب إبراهيم عليه السلام الكافر وقرا الأعمش يأتهم فيهمهم على  
التذكير والضمير للوعد أو لعين (فان قلت) فالام يرجع الضمير المؤنث في هذه القراءة (قلت) إلى النار أو إلى  
الوعد لانه في معنى النار وهي التي وعدوها أو على تأويل العدة أو الموعدة أو إلى العين لانه في معنى الساعة  
أو إلى البغته وقيل في القراءة الأولى الضمير للساعة \* وقرا الأعمش بغته بفتح العين (ولاهم ينظرون) تذكير

رميا بانها لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر وحاشوهم من نقل ذمها مفصلا فأمر الله بالاشارة  
المذكورة كما يتجاشى المؤمن من حكاية كلمة الكفر فيجوزي إليها باقظ يفهم المقصود بطريق التعريض فسبحان من أصلهم حتى تأدبوا مع  
الأوثان وأساءوا الأدب على الرحمن

بانظاره



بانظارها يا هم وامهاله وتفسخ وقت التذكر عليهم أي لا يهلون بعد طول الامهال \* صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اسم زائهم به بأن له في الانبياء عليهم السلام لمودة وأن ما فعلونه به يحق بهم كما حاق بالمستترئين بالانبياء عليهم السلام ما فعلوا (من الرحمن) أي من بأسه وعذابه (بل هم) معرضون عن ذكره لا يخطر ببالهم فضلا أن يخافوا بأسه حتى اذارزقوا الكلاءة منه عرفوا من الكالئ وصلحوا الاسؤال عنه والمراد أنه أمر رسوله عليه الصلاة والسلام بسؤالهم عن الكالئ ثم بين أنهم لا يصلحون لذلك لاعراضهم عن ذكر من يكلؤهم ثم أضرب عن ذلك بما في أم من معني بل وقال (ألهم آلهة تمنعهم) من العذاب تجاوز منعا وحفظنا \* ثم استأنف قبيح أن ما ليس بقادر على نصر نفسه ومنعها ولا يصحوب من الله بالنصر والتأييد كيف يمنع غيره وينصره \* ثم قال بل ما هم فيه من الحفظ والكلاءة انما هو منالا من مانع يمنعهم من اهلا كنا وما كلاً ناهم وآباءهم الماضين الاتمعالهم بالحياة الدنيا وامهالا كما تمنعهم من الكفار وامهالناهم (حتى طال عليهم) الامد وامتدت بهم أيام الروح والطمانينة فسيبوا أن لا يزالوا على ذلك لا يغلبون ولا ينزع عنهم ثوب أمتهم واستمتاعهم وذلك طمع فارغ وأمد كاذب (أفلا يرون أنا) نتقص أرض الكفر ودار الحرب ونحذف أطرافها بتسليط المسلمين عليها واطهارهم على أهلها وردّها دار السلام (فان قلت) أي فائدة في قوله (نأقي الارض) (قلت) الفائدة فيه تصوير ما كان الله يجري به على أيدي المسلمين وأن عساكرهم ومراياهم كانت تغزو أرض المشركين وتأتيها غالبة عليهم ناقصة من أطرافها \* قري (ولا يسمع الصم) ولا تسمع الصم بالتاء والياء أي لا تسمع أنت الصم ولا يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يسمع الصم من أسمع (فان قلت) الصم لا يسمعون دعاء المشر كمالا يسمعون دعاء المنذر فكيف قيل (اذا ما ينذرون) (قلت) (اللام في الصم) إشارة إلى هؤلاء المنذرين كائنة للعهد لا للجنس والاصل ولا يسمعون اذا ما ينذرون فوضع الظاهر موضع المضمحل للدلالة على تصامهم وسددهم أسماعهم اذا أنذروا أي هم على هذه الصفة من الجراءة والجسارة على التصام من آيات الانذار (ولئن مستهم) من هذا الذي ينذرون به أدنى شيء لا ذعنوا وذلوا وأقروا بأنهم ظلموا أنفسهم حين تصاموا وأعرضوا في المس والنفقة ثلاث مبالغات لان النفق في معنى القلة والبرارة يقال نفقته الدابة وهو رخ يسير ونفقه بعبطية رخصة ولبناء المرأة وتوصفت (الموازين) بالقسط وهو العدل مبالغة كائنها في أنفهم القسط أو على حذف المضاف أي ذوات القسط واللام في (يوم القيامة) مثلها في قولك جثته لجنس ليال خلون من الشهر ومنه بيت النابغة

ترسمت آيات لها فعرفتها \* لسته أعوام وذا العام سابع

وقيل لاهل يوم القيامة أي لاجلهم (فان قلت) ما المراد بوضع الموازين (قلت) فيه قولان أحدهما الرصاد الحساب السوي والجزاء على حسب الأعمال بالعدل والنصفه من غير أن يظلم عباده مثقال ذرة فمثل ذلك بوضع الموازين لتوزن بها الموزونات والثاني أنه يوضع الموازين الحقيقية ويزن بها الاعمال عن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وروي أن داود عليه السلام سأل ربه أن يريه الميزان فلما رآه غشى عليه ثم أفاق فقال يا لهي من الذي يقدر أن يعلأ كفته حسنات فقال يا داود أني اذا رضيت عن عبيدي ملائمتها بتمرة (فان قلت) كيف توزن الاعمال وانما هي أعراض (قلت) فيه قولان أحدهما توزن بمئات الاعمال والثاني فيجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة \* وقري (مثقال حبة) على كان التامة كقوله تعالى وان كان ذو عسرة \* وقرأ ابن عباس ومجاهد (آتيناهما) وهي مفاعلة من الاتيان بمعنى المجازاة والمكافاة لانهم أتوه بالاعمال وأتاهم بالجزاء \* وقرأ أحمد آتيناهما من الثواب وفي حرف أبي جثنناهما وأنت ضمير المثلقال لاضافته إلى الحبة كقولهم ذهب بعض أصابعه \* أي آتيناهما (الفرقان) وهو التوراة (و) آتيناه (ضياء وذكرا اللتين) والمعنى أنه في نفسه ضياء وذكرا وآتيناهما بما فيه من الشرائع والمواعظ ضياء وذكرا وعن ابن عباس رضي الله عنهما الفرقان الفتح كقوله يوم الفرقان وعن الضحاك فلق البحر وعن محمد بن كعب المخرج من الشبهات \* وقرأ ابن عباس ضياء ونورا وهو حال عن الفرقان والذكرا الموعظة أو ذكرا محتاجون اليه في دينهم ومصلحتهم أو الشرف \* محل (الذين) جوعلى

من الرحمن بل هم عن ذكرهم معرضون أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون بل متعناهولاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر أفلا يرون أنا نأتي الارض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون قل انما أنذركم بالوحى ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون ولئن مستهم نفقة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا اننا كنا ظالمين ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل آتيناهما وكفى بنا حاسدين ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا اللتين الذين يحشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون



الوصفة أو نصيب على المدح أو رفع عليه (وهذا كرمبارك) هو القرآن وبركته كثرة منافعه وغزارته خيره  
 في الرشد والهدى لوجوه الصلاح قال الله تعالى فان أنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم \* وقرئ رشده  
 والرشد والرشد كالعدم والعدم ومعنى اضافته اليه أنه رشده مثله وأنه رشده شأنه (من قبل) أي من قبل  
 موسى وهرون عليه السلام \* ومعنى علمه به أنه علم منه أحوال البديعة وأسرار العجيبة وصفات قدر ضيها  
 وأجدها حتى أهله لمخالته ومخالصته وهذا كقولك في خير من الناس أنا عالم بفلان فيكلامك هذا من  
 الاحتواء على محاسن الاوصاف بمنزلة (أنا) أما أن يتعلق بالتبني أو برشده أو بمحذوف أي اذكر من أوقات رشده  
 هذا الوقت بقوله (ما هذا التماثيل) تجامل لهم وتغاب ليحقر آلتهم ويصغر شأنهم مع علمه بتعظيمهم واجلالهم  
 لها لم ينزلها كفن مفعولا وأجراه مجرى ما لا يتعدى كقولك فاعلون الكوف لها أو واقفون لها (فان قلت)  
 هلا قيل عليهم عا كقرون كقوله تعالى يكفون على أصنامهم (قلت) لو قصد التعدية لعداه بصلته التي هي على  
 ما أقبح التقليد والقول المتقبل بغير برهان وما أعظم كيد الشيطان للمقلدين حين استدرجهم إلى أن قلدوا  
 آباءهم في عبادة التماثيل وعرفوا لها جباههم وهم معتقدون أنهم على شيء حادثون في نصرته مذهبهم  
 ومجادلون لأهل الحق عن باطلهم وكفى أهل التقليد سببا أن عبدة الأصنام منهم (أنتم) من التماثيل كيد الذي  
 لا يصح الكلام مع الاخلال به لأن العطف على ضمير هو في حكم بعض الفعل تمتع ونحوه سكن أنت وزوجك  
 الجنة أراد أن المقلدين والمقلدين جميعا منطرون في سلك ضلال لا يخفى على من به أدنى مسكة لاستناد  
 الفريقين إلى غير دليل بل إلى هوى متبع وشيطان مطاع لا يستبعد أن يكون ما هم عليه ضلالا بقوا  
 متبعين من تضليله إياهم وحسبوا أن ما قاله إنما قاله على وجه المزاح والمداعبة لا على طريق الجد فقالوا له  
 هذا الذي جئت به أهو جدو حق أم لعب وهزل الضمير في (فطرهن) للسموات والارض أو للتماثيل وكونه  
 للتماثيل أدخل في تضليلهم وأثبت للاحتجاج عليهم \* وشهادته على ذلك أدلة بالجهة عليه وتوجيهها كما  
 تصح الدعوى بالشهادة كانه قال وأنا أين ذلك وأبرهن عليه كما تبين الدعوى بالبيانات لاني لست مثلكم  
 فأقول ما لا أقدر على اثباته بالجهة كما لم تقدر على الاحتجاج لمذهبكم ولم تزيدوا على أنكم وجدتم عليه آباءكم  
 قرأ معاذ بن جبل بالله \* وقرئ تولوا يعني تتولوا ويقويها قوله فتولوا عنه مدين (فان قلت) ما الفرق  
 بين الباء والتاء (قلت) ان الباء هي الأصل والتاء بدل من الواو الباء بدل منها وان التاء فيها زيادة معنى وهو  
 التمجيد كانه تعجب من تسهل الكيد على يده وتأييده لان ذلك كان أمرا مقنوطا منه امهوية وتعدده  
 ولعمري ان مثله صعب متعذر في كل زمان خصوصاً في زمن غرورهم عتوه واستكباره وقوة سلطانه وتسلطه  
 على نصرته دينه ولكن اذا الله سني عقدي شيء تيسرا روي أن أزر خرج به في يوم عيد لهم فبدوا بسيت  
 الأصنام فدخلوه وسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما خروا به معهم وقالوا إلى أن ترجع بركت الالهة على  
 طعامنا فذهبوا بقي إبراهيم فنظر إلى الأصنام وكانت سبعين صنما مصطوفة وثمن صنم عظيم مستقبل الباب  
 وكان من ذهب وفي عينيه جوهرتان تضيئان بالليل فكسرها كلها بفأس في يده حتى اذالم يبق الا الكبير علق  
 الفأس في عنقه عن قتادة قال ذلك سر من قومه وروي سمع رجل واحد (جذاذا) قطاعا من الخبز وهو  
 القطع وقرئ بالكسر والفتح وقرئ جذاذا جمع جذذ وجذاذا جمع جذه \* وانما استبقى الكبير لانه غلب  
 في ظنه أنهم لا يرجعون الا اليه لما تسامعوه من انكاره لدينهم وسببه لا لهم فيكذبهم بما أجاب به من قوله  
 بل فعله كبيرهم هذا فاسألوه وعن السكبي (اليه) الى كبيرهم ومعنى هذا العلمهم يرجعون اليه كما يرجعون الى  
 العالم في حل المشكلات فيقولون له ما هؤلاء مكسورة ومالك صيحا والفأس على عاتقك قال هذا بناء على ظنه  
 بهم لما جرب وفاق من مكابرتهم لعقولهم واعتقادهم في آلهتهم وتعظيمهم لها أو قاله مع علمه أنهم لا يرجعون  
 اليه استهزاء بهم واستجهالاً وان قياس حال من يعبد له ويؤله للعبادة أن يرجع اليه في حل كل مشكل  
 (فان قلت) فاذا رجعوا الى الصنم بمكابرتهم لعقولهم ورسوخ الاشراك في أعراقهم فأى فائدة دينية في  
 رجوعهم اليه حتى يجعله إبراهيم صلوات الله عليه غرضا (قلت) اذا رجعوا اليه تبين أنه عاجز لا ينفع ولا يضر

وهذا كرمبارك  
 أنزلناه أفانستم  
 له منكرين ولقد آتينا  
 إبراهيم رشده من قبل  
 وكنابه عالمين اذ قال  
 لا يسه وقومه ما هذه  
 التماثيل التي أنتم لها  
 عاكفون قالوا وجدنا  
 آباءنا لها عابدين قال  
 لقد كنتم أنتم وآباؤكم  
 في ضلال مبين قالوا  
 أجبثنا بالحق أم أنت  
 من الملاحين قال بل  
 ربكم رب السموات  
 والارض الذي فطرهن  
 وأنا على ذلكم من  
 الشاهدين وتالله  
 لا كيدت أصنامكم  
 بعد أن تولوا مدبرين  
 لئلا تعلم جذاذا الا كبيرا  
 لهم ألعلم اليه يرجعون  
 قالوا من فعل هذا  
 يا له تئانه من الظالمين



وظهر أنهم في عبادة على جهل عظيم أي أن من قبل هذا الكسر والخطم لشديد الظلم معدود في الظلمة  
 أما لجرائته على الآلهة الحقيقة عندهم بالتوقير والاعظام وأما لانهم رأوا افراطا في حطهمها وتمادي في  
 الاستهانة بها (فان قلت) ما حكم الفعلين بعد (معناقي) وأي فرق بينهما (قلت) هما صفتان لفتي الا  
 أن الأول وهو (يذكرهم) لا بد منه لسمع لأنك لا تقول سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيئا مما يسمع وأما  
 الثاني فليس كذلك (فان قلت) (ابراهيم) ما هو (قلت) قيل هو خبر مبتدأ محذوف أو منادى والصحيح  
 أنه فاعل يقال لان المراد الاسم لا المسمى (على عين الناس) في محل الحال بمعنى معاينا مشاهدا أي بما رأى منهم  
 ومنظر (فان قلت) فما معنى الاستعلاء في علي (قلت) هو وارد على طريق المثل أي ثبت اثباته في الاعين  
 ويمكن فيها ثبات الركب على المركوب وتمكنه منه (لعلهم يشهدون) عليه بما يسمع منه وبما فعله  
 أو يحضرون عقوبته روى أن الخبر بلغ غرودا شراف قومه فأمره وأباحضارهم هذا من معاريف الكلام  
 ولطائف هذا النوع لا يتغلغل فيها إلا أذهان الراضية من علماء المعاني والقول فيه أن قصد ابراهيم صلوات  
 الله عليه لم يكن إلى أن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الصنم وإنما قصد تقريره لنفسه واثباته لها على أسلوب  
 تعريض يبلغ فيه غرضه من الزامهم المحجة وتبكيهم وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط رشيق  
 وأنت شهير بحسن الخط أنت كتبت هذا وصاحبك أي لا يحسن الخط ولا يقدر إلا على خروشة فاسدة فقلت  
 له بل كتبت أنت كان قصدك بهذا الجواب تقرير ذلك مع الاستهزاء به لانه لا ينفى عنك واثباته للآحى أو المحرمش  
 لان اثباته والامرداثر بينهما للعاجز منكما استهزاء به وإثبات للقادر ولقائل أن يقول غاظته تلك الاصنام حين  
 أبصرها مصطفة مرتبة وكان غيظ كبيرها أكبر وأشدها رأى من زيادة تعظيمهم له فاستند الفعل اليه لانه هو  
 الذي تسبب لاستهانتها بها وحطها لها والفعل كما يستند إلى مباشرة يستند إلى الحامل عليه ويجوز أن يكون  
 حكاية لما يقود إلى تجويز مذهبهم كأنه قال لهم ما تنكرون أن يفعله كبيرهم فان من حق من بعد  
 ويدعي الها أن يقدر على هذا وأشد منه ويحكي انه قال فعله كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصغار  
 وهو أكبر منها وقرأ محمد بن السميع فعله كبيرهم يعني فعله أي فعل الفاعل كبيرهم فلما ألقاهم المحر  
 وأخذ بمخافتهم رجعوا إلى أنفسهم فقالوا أنتم الظالمون على الحقيقة لامن ظلمتموه حين قلتم من قبل هذا  
 بالهتئان لمن الظالمين (نكسته قلبه فغلبت أسفله أعلاه وانكس انقلب أي استقاموا حين رجعوا  
 إلى أنفسهم وجاؤا بال فكرة الصالحة ثم انكسوا وانقلبوا عن تلك الحالة فأخذوا في الجادة بالباطل والمكابرة  
 وان هؤلاء مع تقاصر حالها عن حال الحيوان الناطق آلهة معبودة مضارة منهم أو انتكسوا عن كونهم  
 مجادلين لابراهيم عليه السلام مجادلين عنه حين تفوا عنها القدرة على النطق أو قلبوا على رؤسهم حقيقة لفرط  
 اطراقهم نجلا وانكساروا وانخزوا لا بما بهتهم به ابراهيم عليه السلام فأحاروا وجأوا بالآلهة هوجمة عليهم وقرئ  
 نكسوا بالشد يدونكسوا على لفظ ماسي فاعله أي نكسوا أنفسهم على رؤسهم قرأ به رضوان بن عبد المعين  
 (أف) صوت إذا صوت به علم أن صاحبه متفجر أفعجه ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم  
 وبعد وضوح الحق وزهوق الباطل فتأفف بهم واللام لبيان المتأفف به أي لكم ولا تهتككم هذا التأفف  
 جمعوا رأيهم لما غلبوا به لا كما هو كذا البطل إذا قرعت شبهته بالحجة واقتضح لم يكن أحدا يعض اليه من  
 الحق ولم يبق له مفرغ إلا مناصبته كما فعلت قريش برسول الله صلى الله عليه وسلم حين عجزوا عن المعارضة  
 والذي أشار به حرقه غرود وعن ابن عمر رضي الله عنهما رجل من أعراب الجهم يريد ألا كراد وروى أنهم  
 حين هموا بأحرقه حبسوه ثم بنوا بيتا كالطيرة بكونا وجمعوا شبرا أصناف الخشب الصلب حتى أن كانت  
 المرأة لقرض فتقول ان عافاني الله لا تجمعن خطبا لابراهيم عليه السلام ثم أشعلوا نار عظيمة كادت الطير  
 تحترق في الجؤ من وهجها ثم وضعوه في المنجنيق مقيدا مغسولا فرموا به فيها فناداها جبريل عليه السلام  
 (يا نار كوني بردا وسلاما) ويحكي ما أحرقت منه الأوثاق وقال له جبريل عليه السلام حين رمى به هل لك  
 حاجة فقال أما إليك فلا قال فسئل ربك قال سي من مؤالي علم بحالي وعن ابن عباس رضي الله عنه

قالوا سمعنا قتي يذ كرههم  
 يقال له ابراهيم قالوا فأتوا  
 به على عين الناس  
 لعلهم يشهدون قالوا  
 أنت فعلت هذا يا لهتنا  
 يا ابراهيم قال بل فعله  
 كبيركم هذا فاستلوه من  
 كانوا ينطقون فرجعوا  
 إلى أنفسهم فقالوا انكم  
 أنتم الظالمون ثم نكسوا  
 على رؤسهم لقد علمت  
 ما هؤلاء ينطقون قال  
 أفتعبدون من دون  
 الله ما لا ينفعكم شيئا ولا  
 يضركم أف لكم ولما  
 تعبدون من دون الله  
 أفلا تعقلون قالوا حرقوه  
 وانصروا آلهتكم



انما نجا بقوله حسبي الله ونعم الوكيل وأطل عليه نمرود من الصرح فاذا هو في روضة ومعه مجلس له من الملائكة فقال اني مقرب الى الملك فذبح أربعة آلاف بقرة وكف عن ابراهيم وكان ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه اذذاك ابن ست عشرة سنة واختار والمعاقبة بالنار لانها أهول ما يعاقب به وأفظمه ولذلك جاء لا يعذب بالنار الا خالقها ومن ثم قالوا (ان كنتم فاعلين) أي ان كنتم ناصرين آلهتكم نصر امثوزا فاختاروا له أهول المعاقبات وهي الاحراق بالنار والافترطتم في نصرته اوله لئلا يعظموا النار وتسكفوا في تشهير امرها وتفتخيم شأنها ولم يألوا جهدا في ذلك جعلت النار لطاوعهم فاعل الله وارادته كما مورأمر بشئ فامثله والمعنى ذات بردوسلام فبولغ في ذلك كأن ذاتها بردوسلام والمراد ابردي فيسلم منك ابراهيم أو ابردي بردا غير ضار وعن ابن عباس رضي الله عنه لولم يقل ذلك لاهلكته يردھا (فان قلت) كيف بردت النار وهي نار (قلت) تزع الله عنها طبعها الذي طبعها عليه من الحر والاحراق وأبقاها على الاضاءة والاشراق والاشتعال كما كانت والله على كل شئ قدير ويجوز أن يدفع بقدرته عن جسم ابراهيم عليه السلام أذى حرها ويذيقه فيها عكس ذلك كما يفعل بخزنة جهنم ويدل عليه قوله (على ابراهيم) وأرادوا أن يكيدوه ويكرؤا به فإنا كانوا الامغلوبين مقهورين غابوه بالجدال فغلبه الله ولقنه بالمبكت وفرغوا الى القوة والجبروت فنصره وقواه فنجيهم من العراق الى الشام وبركاته الواصلة الى العالمين أن أكثر الانبياء عليهم السلام بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم وآثارهم الدينية وهي البركات الحقيقية وقيل بآراء الله فيه بكثرة الماء والشجر والثمر والخصب وطيب عيش الغنى والفقير وعن سيفيان أنه خرج الى الشام فقبل له الى أين فقال الى بلد عيلا فيه الجراب بدرهم وقيل ما من ماء عذب الا وينبع أصله من تحت الصخرة التي بسيت المقدس وروى أنه نزل بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما مسيرة يوم وليلة فلما النافلة ولد الولد وقيل سأل اسحق فأعطيه وأعطى يعقوب نافلة أي زيادة وفنسل من غير سؤال (يهودون بأمرنا) فيه أن من ضلح ليكون قدوة في دين الله فالهداية محتومة عليه مما ورثها من جهة الله ليس له أن يخل بها ويتناقل عنها وأول ذلك أن يهتدي بنفسه لأن الانتفاع بهداه أعم والنفوس الى الاقتداء بالمهدي أميل (فيل الخيرات) أصله أن تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل الخيرات \* وكذلك اقام الصلاة وابتاء الزكاة (حكما) حكمة وهو ما يجب فعله أو فصلا بين الخصوم وقيل هو النبوة والقرية سدوم أي في أهل رحمتنا أو في الجنة ومنه الحديث هذه رحمتي أرحم بها من أشاء (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين \* هو نصر الذي مطاوعه انتصر وسمعت هذا ليدعو على سارق اللهم انصرهم منه أي اجعلهم منتصرين منه \* والكرب الطوفان وما كان فيه من تكذيب قومه \* أي واذا كرهما واذا بدل منهما \* والنفس الانتشار بالليل \* وجع الضمير لانه أرادهما والمتحكما كين اليهما وقرئ لحكمهما \* والضمير في (فقه مناهما) للحكومة أو الفتوى وقرئ فافهمناهما حكم داود بالغنم لصاحب الحرب فقال سليمان عليه السلام وهو ابن احدى عشرة سنة غير هذا أرفق بالقرينين فعزم عليه ليحكم فقال أرى أن تدفع الغنم الى أهل الحرب ينتفعون بألبانها وأولادها وأصوافها والحرب الى أرباب الشاء يقومون عليه حتى يعود كهيئته يوم أفسدتم يترادان فقال القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك (فان قلت) أحكم بالوحى أم بالاجتهاد (قلت) حكما جميعا بالوحى الا أن حكومة داود نسخت بحكومة سليمان عليه السلام وقيل اجتهادا جميعا فجاء اجتهاد سليمان عليه السلام أشبه بالصواب (فان قلت) ما وجه كل واحد من الحكومتين (قلت) أما وجه حكومة داود عليه السلام فلأن الضرر لما وقع بالغنم سلبت مجتاتها الى المجنى عليه كما قال أبو حنيفة رضي الله عنه في العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى بذلك أو يفديه وعند الشافعي رضي الله عنه يبيعه في ذلك أو يفديه ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان في الحرب ووجه حكومة سليمان عليه السلام أنه جعل الانتفاع بالغنم بازاء ما فات من الانتفاع بالحرب من غير أن يزول ملك الملك عن الغنم وأوجب على صاحب الغنم أن يعمل في الحرب حتى يزول الضرر والنقصان مثاله ما قال أصحاب الشافعي فيمن غصب عبدا فأبقى من يده أنه يضمن القيمة فينتفع بها المصوب منه بازاء ما قوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر تراد (فان قلت) فلو

ان كنتم فاعلين قلنا  
بأنار كوني بردا وسلاما  
على ابراهيم وأرادوا به  
كيدا فجعلناهم  
الاخسرين ونجيناها ولوطا  
الى الارض التي باركنا  
فيها للعالمين ووهبنا  
له اسحق ويعقوب  
نافلة وكلنا جعنا صالحين  
وجعلناهم أئمة يهدون  
بأمرنا وأوحينا اليهم  
فصل الخيرات وأقام  
الصلاة وابتاء الزكاة  
وكانوا لنا عابدين ولوطا  
آتيناه حكما وعلما  
ونجيناها من القرية  
التي كانت تعمل  
الخبيثات انهم كانوا قوم  
سوء فاسقين وأدخلناهم  
في رحمتنا انه ميسر  
الصالحين ونوحا اذا نادى  
من قبل فاستجيبنا له  
فنجيناها وأهلكنا من  
الكرب العظيم ونصرناه  
من القوم الذين كذبوا  
يا باتنا انهم كانوا  
قوم سوء فأغرقناهم  
أجمعين وداود وسليمان  
اذ يمحكان في الحرب اذ  
نفشت فيهم غنم القوم  
وكننا لحكمهم شاهدين  
فقه مناهما سليمان



\* قوله تعالى واسليمان الريح عاصفة (قال ان قلت قد وصفت هذه الريح بانها رعاء وبانها ٥١ عاصف فاول هذا قلت ماهي

الاجعتهما وكانت في  
نفسها رعاء طيبة وفي  
سرعة حركتها  
كالعاصف) قال اجد  
وهذا كما ورد وصف

وكلا آتيناهما  
وعلمنا وسخرنا  
مع داود الجبال يسبحن  
والطير وكنا فاعلين  
وعلمناه صنعة لبوس  
لكم لتحصنكم من  
باسهم فهل أنتم شاكرون  
واسليمان الريح عاصفة  
تجري بأمره الى الارض  
التي باركنا فيها وكنا  
بكل شيء عالمين ومن  
الشياطين من يعصون  
له ويعملون عملا دون  
ذلك وكنا لهم حافظين  
وايوب اذ نادى ربه اني  
مسنى الضر وانت  
ارحم الراحمين فاستجبنا  
له فكشفنا ما به من  
ضروا آتيناه أهله ومثلهم  
معهم رحمة من عندنا  
وذكري للعابدين  
واسماعيل وادريس  
وذا الكفل كل من  
الصابرين وأدخلناهم  
في رحمتنا انهم من  
الصالحين

عصا موسى تارة بانها  
جان وتارة بانها ثعبان  
والجان الرقيق من  
الحيات والثعبان العظيم  
الجاني منها ووجه ذلك

وقعت هذه الواقعة في شريعتنا ما حكمها (قلت) ابو حنيفة واصحابه رضى الله عنهم لا يرون فيه ضمنا بالليل  
او بالنهار الا ان يكون مع البهية سائق أو قائد والشافعي رضى الله عنه يوجب الضمان بالليل وفي قوله  
ففهمناها سليمان دليل على أن الاصول كان مع سليمان عليه السلام وفي قوله (وكلا آتيناهما حكما وعلما)  
دليل على أنهما جميعا كانا على الصواب (يسبحن) حال يعني مسبحات أو استثناف كان قائلا قال كيف سخرهن  
فقال يسبحن (والطير) اقامه طوف على الجبال او مفعول معهن (فان قلت) لم قدمت الجبال على الطير (قلت)  
لان تسخيرها وتسبيحها العجب وأدل على القدرة وأدخل في الإعجاز لانها جاد والطير حيوان الا أنه غير ناطق  
روى أنه كان يمر بالجبال مسبحا وهي تجاوبه وقيل كانت تسير معه حيث سار (فان قلت) كيف تنطق الجبال  
وتسبح (قلت) بان يخلق الله فيها الكلام كما خلقه في الشجرة حين كلم موسى وجواب آخر وهو أن يسبح من  
رأها تسير بتسير الله فلما حلت على التسبيح وصفت به (وكنا فاعلين) أي قادرين على أن نفعل هذا وان كان  
عجبا عندكم وقيل وكنا نفعل بالانبياء مثل ذلك \* اللبوس اللباس قال \* اللبس لكل حالة لبوسها \* والمراد  
الدرع قال قتادة كانت صفائح فأول من سردها وحلقها داود فجمعت الخفة والتحصين (لتحصنكم) قرئ  
بالنون والياء والياء وتخفيف الصاد وتشديد يدها فاننون لله عز وجل والياء للصنعة أو اللبوس على تأويل الدرع  
والياء لداود أو اللبوس \* قرئ الريح والريح بالرفع والنصب فبها قال رفع على الابتداء والنصب على العطف  
على الجبال (فان قلت) وصفت هذه الريح بالريح تارة وبالرخاوة أخرى فما التوفيق بينهما (قلت)  
كانت في نفسها رخصة طيبة كالنسيم فاذا مرت بكرسيه أبعثت به في مدة يسيرة على ما قال غدوها شهر  
ورواها شهر فكان جمعها بين الأمرين أن تكون رعاء في نفسها وعاصفة في عملها مع طاعتها سليمان  
وهو بها على حسب ما يريد ويحكم آية الى آية ومجزة الى مجزة وقيل كانت في وقت رعاء وفي وقت عاصفا  
لهو بها على حكم ارادته \* وقد أحاط علمنا بكل شيء فجري الأشياء كلها على ما يقتضيه علمنا وحكمتنا \* أي  
يعصون له في البحار فيسخر جوارح الجواهر ويتجاوزون ذلك الى الأعمال والمهن وبناء المساكن والقصور  
واختراع الصنائع الجمية كما قال يعملون له ما يشاء من محاريب وتمثيل \* والله حافظهم أن يزيعوا عن  
أمره أو يبدلوا أو يغيروا أو يوجد منهم فساد في الجملة فيما هم مسخرون فيه \* أي ناداه بأني مسنى الضر وقرئ  
اني بالكسر على ضم الهمزة أو لتضمن النداء معناه \* والضر بالفتح الضرر في كل شيء وبالضم الضرر في  
النفس من مرض وهزال فرق بين البناء من لاقتراق المعنيين اللطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب  
الرحمة وذكر ربه بعبادة الرحمة ولم يصرح بالمطلوب ويحكي أن عجوزا تعرضت لسليمان بن عبد الملك فقالت  
يا أمير المؤمنين مشت جردان بيتي على العصي فقال لها اللطف في السؤال لا جرم لارتدتها تشب وثب الفهود  
وملائكتهم احبا كان أيوب عليه السلام روميا من ولد اسحق بن يعقوب عليهم السلام وقد استجاب الله  
وبسط عليه الدنيا وكثر أهله وماله كان له سبعة بنين وسبع بنات وله أصناف البهائم وخمسة فدان يتبعها  
خمسة عبيد لكل عبد امرأة وولد ونخل فابتلاه الله بذهاب ولده انهدم عليهم البيت فهلكوا وبذهاب  
ماله وبالمرض في بدنه ثمانى عشرة سنة وعن قتادة ثلاث عشرة سنة وعن مقاتل سبعة وسبعة أشهر وسبع  
ساعات وقالت له امرأته يوما لودعوت الله فقال لها كم كانت مدة الرعاء فقالت ثمانين سنة فقال أنا استحي  
من الله أن أدعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي فلما كشف الله عنه أحيا ولده ورزقه مثلهم ونواقل منهم  
وروى أن امرأته ولدت بعد ستة وعشرين ابنا \* أي لرحمتنا العابدين وأننا ذكرهم بالاحسان لاننا هم  
أورحمة منا لا يوب وتذكره لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر حتى يثابوا كما أثيب في الدنيا والآخرة وقيل  
في ذي الكفل هو الياس وقيل زكريا وقيل يوشع بن نون وكأنه سمى بذلك لانه ذو الحظ من الله والمجدود  
على الحقيقة وقيل كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم وقيل خمسة من الانبياء ذروا سبعين

أنها جمعت الوصفين فكانت في خفتها وفي سرعتها حركتها كالجان وكانت في عظم خلقها كالثعبان ففي كل واحد من الريح والعاصف  
هذا التقرير مجزئان والله سبحانه وتعالى أعلم



بقوله تعالى فتفخنا فيه من روحنا (قال ان قلت نفخ الروح في الجسد عبارة عن احيائه وحيثئذ يكون معناه فأحيينا مريم ويشكل اذذاك قلت معناه فتفخنا الروح ٥٢ في عيسى في مريم أي أحيينا في جوفها انتهى كلامه) قال أحمد وقد اختار الزمخشري في قوله عز وجل

اذ أوحينا الى أمك ما يوحى أن اقدفه في التابوت فاقدفه في الم قليقه اليه بالساحل أن

وذا النون اذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين فاستجيبنا له وتبيناه من الغم وكذلك تجيب المؤمنين وزكرا اذ نادى ربه رب لا تدركني فردا وانت خير الوارثين فاستجيبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنه زوجته انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين والتي احصنت فرجها فتفخنا فيه من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين ان هذه امتكم امة واحدة وأنا ربكم فاعبدون وتقطعوا أمرهم بينهم كل يبئنا راجعون فنعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران

تكون الضمائر كلها راجعة الى موسى أما الأول فلا اشكال فيه وأما التابوت اذا قدف في الم وموسى فيه فقد

امرائيل ويعقوب الياس وذوالكفل عيسى والمسيح يونس وذواتون محمد وأحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (النون) الحوت فأضيف اليه مريم بقومه لطول ما ذكرها وأقاموا على كفرهم فرائعهم وظن أن ذلك يسوغ حيث لم يفعل الا غضبنا الله وأنفة لدينه وبغضنا لكفر وأهله وكان عليه أن يصبر وينتظر الاذن من الله في المهاجرة عنهم فابتلى بطن الحوت ومعنى مغاضبته لقومه أنه أغضبهم بفارقتهم لخوفهم حلول العقاب عليهم عند ما قرأ الوتر مغضبا فقرأت نقدر ونقدر مخفقا ومثقلا ويقدر بالياء بالتخفيف ويقدر ويقدر على البناء للمفعول مخفقا ومثقلا وفسترت بالتضييق عليه ويقدر الله عليه عقوبة وعن ابن عباس أنه دخل على معاوية فقال لقد ضربتني أمواج القرآن البارحة ففرقت فيها فلم أجد لنفسى خلاصا الا بك قال وما هي يا معاوية فقراها هذه الآية وقال أويظن نبي الله أن لا يقدر عليه قال هذا من القدر لا من القدرة والمخفف يصح ان يفسر بالقدرة على معنى ان نعمل فيه قدرتنا وان يكون من باب التمثيل بمعنى فكانت حاله مثله بحال من ظن ان لن نقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لأمرا الله ويجوز ان يسبق ذلك الى وهجه بوسوسة الشيطان ثم ردعه وبرده بالبرهان كما يفعل المؤمن المحقق بتزغات الشيطان وما يوسوس اليه في كل وقت ومنه قوله تعالى وتظنون بالله الظنون والخطاب للمؤمنين (في الظلمات) أي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت كقوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات وقوله يخرجونهم من النور الى الظلمات وقيل ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع جوته حوت أكبر منه فحصل في ظلمتي بطي الحوتين وظلمة البحر أي بأنه (لا اله الا أنت) أو بمعنى أي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له وعن الحسن ما نجاه والله الا قراره على نفسه بالظلم (نجي) ونجي ونجى والنون لا تدغم في الجيم ومن جعل لصحته فجعله فعل وقال نجى النجاء المؤمنين فأرسل الياء واسنده الى مصدره ونصب المؤمنين بالنجاء فتعسف بأردا التعسف وسأل ربه ان يرزقه ولدا يرثه ولا يدعه وحيدا بلا وارث ثم رد أمره الى الله مستسلما فقال (وانت خير الوارثين) أي ان لم ترزقني من يرثي فلا بالي فانك خير وارث من الصلاح وزوجه ان جعلها ضالحة للولادة بعد عقرها وقيل تحسين خلقها وكانت نسيئة الخلق الضمير لآدم كورس من الانبياء عليهم السلام يريد أنهم ما استحقوا الاجابة الى طلباتهم الا لمبادرتهم أبواب الخير ومساوهم في تحصيلها كما يفعل الراغبون في الامور الجادون وقري (رغبا ورهبا) بالاسكان وهو كقوله تعالى يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه (خاشعين) قال الحسن ذلك لا مرا الله وعن مجاهد الخشوع الخوف الدائم في القلب وقيل متواضعين وسئل الاعشى فقال أما اني سألت ابراهيم فقال ألا تدري قلت أفدني قال بينه وبين الله اذا أرخى ستره وأغلق بابه فليد الله منه خير العلك ترى أنه أن يا كل خشنا ويلبس خشنا ويطأ طئ رأسه (أحصنت فرجها) احصانا كليا من الحلال والحرام جميعا كما قالت ولم عيسى بشروم الك بغيا (فان قلت) نفخ الروح في الجسد عبارة عن احيائه قال الله تعالى فاذا سوتيه ونفخت فيه من روحي أي أحييته واذا ثبت ذلك كان قوله (فتفخنا فيه من روحنا) ظاهرا الاشكال لانه يدل على احياء مريم (قلت) معناه تفخنا الروح في عيسى فيها أي أحيينا في جوفها ونحو ذلك أن يقول الزمار نفخت في بيت فلان أي نفخت في المزمارة في بيته ويجوز أن يراد وفعلنا النفخ في مريم من جهة روحنا وهو جبريل عليه السلام لانه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ الى جوفها (فان قلت) هلا قيل آيتين كما قال وجعلنا الليل والنهار آيتين (قلت) لأن حالهما مجعوعهما آية واحدة وهي ولادتها ياء من غير خ ل الأمه الملة وهذه اشارة الى ملة الاسلام أي ان ملة الاسلام هي ملتكم التي يجب أن تكونوا عليها لا تصرفون عنها اشارة الى ملة واحدة غير مختلفة (وأنا) الملتكم اله واحد (فاعبدون) ونصب

قذف موسى في الم وكذلك الثالث واختار غيره عود الضمير الى الاخيرين الى التابوت لانه فهم من قوله فاقدفه في الم الحسن ان المراد التابوت وأما موسى فلم يقذف في الم والزمخشري نزل قذف التابوت في الم وموسى فيه منزلة قذفه في الم وفي هذه الآية مصداق لما اختاره فان الله تعالى نزل نفخ الروح في عيسى لكونه في جوف مريم منزلة نفخ الروح في مريم فغير بما يفهم ظاهر هذا



الحسن أمتكم على البدل من هذه ورفع أمة خيرا وعنه رفعه ما جيعا خبرين لهذه أو نوى الثاني مبتدأ  
والخطاب للناس كافة والاصل وتقطعت إلى أن الكلام حرف إلى الغيبة على طريقة الالتفات كأنه ينهي عليهم  
ما أفسدوه إلى آخرين ويقع عندهم فعلهم ويقول لهم ألا ترون إلى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله والمعنى  
جعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعا كما يتوزع الجماعة الشيء ويتقسمونه فطير له ذانصيب ولذلك نصيب  
تمثيلا لاختلافهم فيه وصيرورتهم فرقا وأحزابا شتى ثم توعدهم بأن هؤلاء الفرق المختلفة اليه يرجعون فهو  
محاسبهم ومجازيهم الكفران مثل في حرمان الثواب كما أن الشكر مثل في إعطائه إذا قبل الله شكور وقد نفى  
نفى الجنس ليكون أبان من أن يقول فلان كفر سعيه (واناله كاتبون) أي نحن كاتبو ذلك السعي ومثبته  
في صحيفته عمله وما نحن مثبته فهو غير ضائع ومثاب عليه صاحبه استعير الحرام للمنتع وجوده ومنه قوله  
عز وجل إن الله حرم ما على الكافرين أي منعه ما منهم وأنى أن يكونا لهم وقري حرم وحرم بالفتح والكسر  
وحرم وحرم معنى (أهلكناها) عز مناعلى أهلا كهأ أو قدرنا أهلا كهأ ومعنى الرجوع الرجوع من الكفر  
إلى الإسلام والانية ومحازا لآية أن قوما عزم الله على أهلا كهأ غير متصور أن يرجعوا وينيبوا إلى أن تقوم  
القيامة غيبته يرجعون ويقولون يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين يعني أنهم مطبوع على  
قلوبهم فلا يزالون على كفرهم ويعتدون عليه حتى يروا العذاب وقري أنهم بالكسر وحق هذا أن يتم الكلام  
قبله فلا بد من تقدير محذوف كأنه قيل وحرام على قرية أهلكناها ذاك وهو المذکور في الآية المتقدمة من  
العمل الصالح والسعي المشكور غير المكفور ثم علل فقيل أنهم لا يرجعون عن الكفر فكيف لا يعتنع ذلك  
والقراءة بالفتح يصح حملها على هذا أي لأنهم لا يرجعون ولا صلة على الوجه الأول (فان قلت) ثم تعلقت (حتى)  
واقعة غاية له وآية الثلاث هي (قلت) هي متعلقة بحرام وهي غاية له لأن امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم  
القيامة وهي حتى التي يحكى بعدها الكلام والكلام المحكى الجملة من الشرط والجزاء أعني إذا وما في خبرها  
محذوف المضاف إلى (يا جوج وما جوج) وهو سدهما كما حذف المضاف إلى القرية وهو أهلها وقيل فتحت  
كما قيل أهلكناها وقري أجوج وهما قبيلتان من جنس الانس يقال الناس عشرة أجزاء تسعة منها  
يا جوج وما جوج (وهي) راجع إلى الناس المسوقين إلى المحشر وقيل هم يا جوج وما جوج يخرجون حين  
يفتح الستار الحجب النشرون الأرض وقرا ابن عباس رضي الله عنه من كل حدث وهو القبر الثاء محازية  
والفاء تيمية وقري (ينسلون) بضم السين ونسل وغسل أسرع (إذا) هي إذا المفاجأة وهي تقع في المحازاة  
سادة مستد الفاء كقوله تعالى إذا هم ينظرون فإذا جاءت الفاء معها تعاوتنا على وصل الجزاء بالشرط فتأكد  
ولو قيل إذا هي شاخصة أو فهي شاخصة كان سديدا (هي) ضمير مبهم توضحه الابصار وتفسره كإفسار  
الذين ظلموا وأسروا (يا ويلنا) متعلق بمحذوف تقديره يقولون يا ويلنا ويقولون في موضع الحال من الذين  
كفروا (ما تعبدون من دون الله) يحتمل الأصنام والبلس وأعوانه لأنهم بطاعتهم لهم واتباعهم خطواتهم  
في حكم عبدتهم ويصدق ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قريش في الخطم  
وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فجلس إليهم فعرض له النضر بن الحارث فكلعه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حتى أغمه ثم تلا عليهم ما أنكم وما تعبدون من دون الله الآية فأقبل عبد الله بن الزبير  
فقرأهم بينهم ما سون فقال فيم خوضكم فأخبره الوليد بن المغيرة يقول رسول الله فقال عبد الله أما والله  
لو وجدته لخصمته فدعوه فقال ابن الزبير أنت قلت ذلك قال نعم قال قد خصمته ورب الكعبة ليس  
إليه ود عبد وعزير والنصارى عبدوا المسيح وبنو ملج عبدوا الملائكة فقال صلى الله عليه وسلم بل هم  
عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك فأنزل الله تعالى أن الذين سبقتم من المؤمنين الآية يعني عزير والمسيح  
والملائكة عليهم السلام (فان قلت) لم قرئوا بالهتيم (قلت) لأنهم لا يزالون يقارنهم في زيادتهم وحسرة  
حيث أصابهم ما أصابهم بسببهم والنظر إلى وجهه العذوب من العذاب ولأنهم قدروا أنهم يستشفعون  
بهم في الآخرة فيستشفعون بشفاعتهم فإذا صادفوا الأمر على عكس ما قدروا لم يكن شيء أبغض إليهم منهم

لسبعة وانا له كاتبون  
وحرام على قرية أهلكناها  
أنهم لا يرجعون حتى  
إذا فتحت يا جوج  
وما جوج وهم من كل  
حذب ينسلون واقرب  
الوعد الحق فاذا هي  
شاخصة أبصار الذين  
كفروا يا ويلنا قد كنا  
في غفلة من هذا بل كنا  
ظالمين انكم وما تعبدون  
من دون الله حصيب  
جهنم أنتم لها واردون لو  
كان هؤلاء آلهة ماوردوها  
وكل



بقوله تعالى كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين (قال فيه ان قلت ما أول الخلق حتى يعيده كما بدأه قلت أول الخلق إيجاد من العدم وكما أوجده أولا عن عدم يعيده ثانيا عن عدم) قلت أول الخلق إيجاد من هذا الذي ذكره ههنا في إعادة عادته إلى الحق ورجوع عما قاله في سورة مريم حيث ٥٤ فسر الأعادة بجمع المتفرق خاصة لأنه كدر صفوا عترافه بالحق بتفسيره قوله إنا كنا فاعلين بالقدرة

على الفعل ولا يلزم على هذا من القدرة على الفعل حصوله تحويما على ان الموعود به ليس إعادة الاجسام عن عدم وان كانت القدرة صالحة لذلك

فيما خال دون لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون ان الذين سبق لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حبسها وهم فيما اشبهت أنفسهم خال دون لا يحزنهم الفرع الا كبروتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم تعدون يوم تطوى السماء كطى السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادى الصالحون ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين وما ارسلناك الا رجة للعالمين

واكن إعادة الاجزاء على صورتها مجمعة مؤتلفة على ما تقدم له في سورة مريم الا ان يكون الباعث له على تفسير الفعل بالقدرة ان الله ذكر ما مضى

(فان قلت) اذا عنت بما تعبدون الاصنام فامعنى (لهم فيها زفير) (قلت) اذا كانوا هم واصنامهم في قرن واحد جاز ان يقال لهم زفير وان لم يكن الزفير من الاصنام للتعليم ولعدم الالباس والخصب المحسوب به أى يحصبهم في النار والخصب الرمي وقرئ بسكون الصاد وصفا بالمصدر وقرئ حطب وحصب بالصاد متحركا وسا كذا وعن ابن مسعود يجعلون في ثوابيت من نار فلا يسمعون ويجوز ان يصمهم الله كما يصمهم (الحسنى) الخصلة المفضلة في الحسن تأنيث الاحسن اما السعادة واما البشرى بالثواب واما التوفيق للطاعة يروى ان عليا رضي الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال انما منهم وابو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف ثم اقيمت الصلاة فقام يجر رداءه وهو يقول (لا يسمعون حبسها) والحسين الصوت بحس كذا والشهوة طلب النفس اللذة وقرئ (لا يحزنهم) من احزنه (الفرع الا كبر) قيل النسخة الاخيرة لقوله تعالى يوم ينفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض وعن الحسن الانصراف الى النار وعن الضحاك حين يطبق على النار وقيل حين يذبح الموت على صورة كبش أملح أى تستقبلهم (الملائكة) مهتئين على أبواب الجنة ويقولون هذا وقت ثوابكم الذي وعدكم ربكم قد حل لكم العامل في (يوم تطوى) لا يحزنهم أو الفرع أو تلقاهم وقرئ تطوى السماء على البناء بالفعل (والسجل) وزن العتل والسجل بلفظ الدلو وروى فيه الكسر وهو الصحيح أى كما يطوى الطومار للكتابة أى يكتب فيه أولا يكتب فيه لان الكتاب أصله المصدر كالبناء ثم يقع على المكنوب ومن جمع فمناه للكتوبات أى لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة وقيل السجل ملك يطوى كتب بنى آدم اذا رفعت اليه وقيل كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم والكتاب على هذا اسم الصحيفة المكنوبة فيها (أول خلق) مقعول نعيد الذى يفسره (نعيده) والكاف مكفوفة بما والمغنى نعيد أول الخلق كما بدأناه تشبيها للأعادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء (فان قلت) وما أول الخلق حتى يعيده كما بدأه (قلت) أوله إيجاد من العدم فكما أوجده أولا عن عدم يعيده ثانيا عن عدم (فان قلت) ما بال خلق منكرا (قلت) هو كقولك هو أول رجل جاءنى تريد أول الرجال وانكنت وحدته ونكرته ارادة نقص سيلهم رجلا رجلا فكذلك معنى أول خلق أول الخلق بمعنى أول الخلاق لان الخلق مصدر لا يجمع ووجه آخر وهو ان ينتصب الكاف بفعل مضمر يفسره نعيده وما موصولة أى نعيد مثل الذى بدأناه نعيده وأول خلق طرف لبدأناه أى أول ما خلق أو حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت في المعنى (وعدا) مصدر مؤكدا لان قوله نعيده عدة للأعادة (إنا كنا فاعلين) أى قادرين على أن نفعل ذلك عن الشيعي رجة الله عليه بزور داود عليه السلام والذكر التوراة وقيل اسم الجنس ما أنزل على الانبياء من الكتب والذكر أم الكتاب يعنى اللوح أى يرثها المؤمنون بعد اخلاء الكفار كقوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وعن ابن عباس رضى الله عنه هي أرض الجنة وقيل الارض المقدسة ترثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم في الإشارة الى المذكور في هذه السورة من الاخبار والوعود والوعيد والمواعظ البالغة والبلاغ الكفاية وما تبلغ به البغية في إرسال صلى الله عليه وسلم (رحة للعالمين) لانه جاء بما يسددهم ان اتبعوه ومن خالف ولم يتبع فأنما أتى من عند نفسه حيث ضيع نصيبه منها ومثاله ان يفجر الله عيناه غديقة فيسقى ناس زرعهم ومواسيمهم بما فيها فيفلحوا ويبقى ناس مفرطون عن السقى فيضيضوا فالعين المفجرة في نفسها نعمة من الله ورجة للفردين ولكن الكسلان محنة

والاعادة وقوعها مستقبلا فتعين عنده من ثم جل الفعل على القدرة فقد قارب ومع ذلك فالحق بقاء الفعل على ظاهره لان الافعال المستقبلية التي علم الله وقوعها كالماضية في التحقق فن ثم عبر عن المستقبل بالماضى في مواضع كثيرة من الكتاب العزيز والغرض الايدان بتحقيق وقوعه والله أعلم

على



على نفسه حيث حرمها ما تنفعها وقبل كونه رحمة الفجار من حيث ان عقوبتهم آخرت بسببه وأمنوا به عذاب الاستئصال **﴿﴾** أنما لقصر الحكم على شيء أو لقصر الشيء على حكم كقولك انما زيد قائم وانما يقوم زيد وقد اجتمع المثالان في هذه الآية لان (انما يوحى الى) مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيدو (أنما الحكم اله واحد) بمنزلة انما زيد قائم وفائدة اجتماعهما ما دلالة على أن الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقصور على استئثار الله بالوحدانية وفي قوله فهل أنتم مسلمون أن الوحي الوارد على هذا السنن موجب أن تخلصوا التوحيد لله وان تخلعوا الانداد وفيه أن صفة الوحدانية يصح أن تكون طريقة بها السمع ويجوز أن يكون المعنى أن الذي يوحى الى فتكون ما موصولة بآذن منقول من آذن اذا علم ولكنه كثر استعماله في الجري مجرى الانذار ومنه قوله تعالى فأذنوا بحرب من الله ورسوله **﴿﴾** وقول ابن حنزة

**﴿﴾** آذنتنا بيننا أسماء **﴿﴾** والمعنى أني بعد توليكم واعراضكم عن قبول ما عرض عليكم من وجوب توحيد الله وتنزيهه عن الانداد والشر كاء كرجل بينه وبين أعدائه هدنة فأحس منهم بغدره فنبذ اليهم العهد وشهر النبذ وأشاعه وأذنهم جميعا بذلك (على سواء) أي مستويين في الاعلام به لم يطوه عن أحد منهم وكاشف كلهم وقشر العصا عن لحائها (ما توعدون) من غلبة المسلمين عليكم كاش لا محالة ولا بد من أن يلحقكم بذلك الذلة والصغار وان كنت لا أدري متى يكون ذلك لان الله لم يعلمي علمه ولم يطلعي عليه والله عالم لا يخفى عليه ما تنجرون به من كلام الطعانين في الاسلام (ما تكتنون) في صدوركم من الاحن والاحقاد للمسلمين وهو يجازيكم عليه **﴿﴾** وما أدري لعل تأخير هذا الموعد امتحان لكم لينظر كيف تعملون أو تمتنع لكم (الى حين) ليكون ذلك حجة عليكم وليقع الموعد في وقت هو فيه حكمة **﴿﴾** قرئ (قل) وقال على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (رب احكم) على الاكتفاء بالكسرة ورب احكم على الضم وربى احكم على الفعل التفضيل وربى احكم من الاحكام أمر باستحجال العذاب لقومه فعذبوا بدينهم ومعنى (بالحق) لانحبابهم وشدد عليهم كما هو حقهم ثم قال اشد وطأناك على مضر **﴿﴾** قرئ (تصفون) بالتاء والياء كانوا يصفون الحال على خلاف ما جرت عليه وكانوا يطعمون أن تكون لهم الشوك والغلبة فكذب الله ظنهم وخيب آمالهم ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وخذلهم **﴿﴾** عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ اقرب للناس حسابهم حاسبه الله حسابا يسيرا ووصافه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمهم في القرآن

**﴿﴾** سورة الحج مكية غير ست آيات وهي هذان خصمان الى قوله الى صراط الجيد وهي ثمان وسبعون آية

**﴿﴾** بسم الله الرحمن الرحيم

في الزلزلة شدة التحريك والازعاج وان بضاعف زليل الاشياء عن مقارها ورا كرها **﴿﴾** ولا تجلو (الساعة) من أن تكون على تقدير الفاعلة لها كأنها هي التي تنزل الاشياء على الجواز الحكمي فتكون الزلزلة مصدرا مضافا الى فاعله أو على تقدير المفعول فيها على طريقة الاتساع في الظرف واجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار وهي الزلزلة المذكورة في قوله اذا زلزلت الارض زلزالها واختلف في وقتها فمن الحسن أنها تكون يوم القيامة وعن علقمة والشعبي عند طلوع الشمس من مغربها أمر بني آدم بالتقوى ثم علل وجوبها عليهم بذكر الساعة ووصفها بأهل صفة لينظروا الى تلك الصفة يبصرونها ويتصوروها بعقولهم حتى يبقوا على أنفسهم ويرجوها من شدائد ذلك اليوم بامثال ما أمرهم به ربهم من التردى بلباس التقوى الذي لا يؤمنهم من تلك الافزاع الا أن تردوا به وروى ان هاتين الآيتين زلزالا لافى غزوة بني المصطلق فقرأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقرأ كثيرا كما من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا بالسروج عن الدواب ولم يضر بوالخيام وقت النزول ولم يطبخوا قدرا وكانوا من بين حزين وبالك ومفكر **﴿﴾** (يوم ترونها) منصوب بتذهل والضمير للزلزلة **﴿﴾** وقرئ تذهل كل مرضعة على البناء للمفعول وتذهل كل مرضعة أي تذهلها الزلزلة

قل انما يوحى الى انما الحكم اله واحد فهل أنتم مسلمون فان تولوا فويل آذنتكم على سواء وان أدري أقرب أم بعيد ما توعدون أنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون وان أدري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون

**﴿﴾** سورة الحج مكية وهي ثمان وسبعون آية

**﴿﴾** بسم الله الرحمن الرحيم

يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل



﴿القول في سورة الحج﴾ \* ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى قال يقال يرضع على النسب ومرضعة على أصل اسم الفاعل قال أجدوا الفرق بينهما أن وروده على النسب لا يلاحظ فيه حدوث الصفة المشتق منها ولكن مقتضاه أنه موصوف بها وعلى غير النسب يلاحظ حدوث الفعل ٥٦ وخروج الصفة عليه وكذلك هو في الآية لقوله عما أرضعت فخرج الصفة على الفعل والحقة البناء

قال وقوله وترى الناس سكارى وما هم بسكارى أثبت لهم أولاً السكر المجازي ثم نفى عنهم السكر الحقيقي قال أجدوا العلماء يقولون أن من أدلة المجاز صدق

مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد أكتب عليه أنه من تولاه فانه يضلّه ويهديه إلى عذاب السعير يا أيها الناس إن كنتم في ريب مما البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة

نقيضه كقولك زيد مجار اذا وصفته بالبلادة ثم يصدق ان تقول وما هو مجمار فتنفى عنه الحقيقة فكذلك الآية بعد ان أثبت السكر المجازي نفى الحقيقي أبلغ نفى مؤكداً بالباء والسرى

والذهول الذهاب عن الامر مع دهشة (فان قلت) لم قيل (مرضعة) دون مرضع (قلت) المرضعة التي هي في حال الارضاع ملقبة نديها بالصبي والمرضع التي شأنها أن ترضع وان لم تباشرا الارضاع في حال وصفها به فقيل مرضعة لمدل على أن ذلك الهول اذا فوجئت به هذه وقد ألقمت الرضيع نديها ترضعته عن فيه لما يلحقها من الدهشة (عما أرضعت) عن ارضاعها أو عن الذي أرضعته وهو الطفل وعن الحسن تذهل المرضعة عن ولدها الغير قطام وتضع الحامل ما في بطنها الغير تمام (وتري) بالضم من أربئت قائماً أو رؤيتك قائماً (الناس) منصوب ومرفوع والنصب ظاهر ومن رفع جعل الناس اسم تري وأنته على تأويل الجماعة هو قري سكرى وسكرى وهو نظير جوعى وعطشى في جوعان وعطشان وسكارى وسكارى نحو كسالى ونجالي وعن الأعشى سكرى وسكرى بالضم وهو غريب والمعنى وتراهم سكارى على التشبيه وما هم بسكارى على التحقيق ولكن ما رفقهم من خوف عذاب الله هو الذي أذهب عقولهم وطير عييزهم وردهم في نحو حال من يذهب السكر بعقله وتميزه وقيل وتراهم سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب (فان قلت) لم قيل أولاً ترون ثم قيل ترى على الأفراد (قلت) لان الرؤية أولاً عاقت بالزلزلة فجعل الناس جميعاً رائين لها وهي معلقة أخيراً يكون الناس على حال السكر فلا بد أن يجعل كل واحد منهم رائياً لساكنهم لئلا قيل نزلت في النضر بن الحنث وكان جدي يقول الملائكة بنات الله والقران أساطير الأولين والله غير قادر على احياء من بلى وصار تراباً وهي عامة في كل من تعاطى الجسدال فيما يجوز على الله وما لا يجوز من الصفات والافعال ولا يرجع الى علم ولا بعض فيه بضرس قاطع وليس فيه اتباع البرهان ولا نزول على النصفة فهو يخطئ خطأ عشواً غير فارقي بين الحق والباطل (ويتبع) في ذلك خطوات (كل شيطان) عات له علم من حاله وظهر وتبين أنه من جعله ولياً له لم تنله ولا يته إلا الاضلال عن طريق الجنة والهداية إلى النار وما أرى رؤساء أهل الأهواء والبدع والحشوية المتلقين بالامامة في دين الله الا داخلين تحت كل هذا دخولا أو ليابيل هم أشد الشياطين اضلالاً وأقطعهم لطريق الحق حيث دونوا الاضلال تدويناً ولقنوه أشياعهم تلقيناً وكانهم ساطوه بحكمهم ودمائهم وآياهم عني من قال

ويا رب مقفوا الخطابين قومه \* طريق نجاه عندهم مستونج

ولو قرؤا في اللوح ما خط فيه من \* بيان اعوجاج في طريقته عجوا

اللهم ثبتنا على المعتقد الصحيح الذي رضيت للملائكة في سمواتك وأنبياك في أرضك وادخلنا برحمتك في عبادك الصالحين والكتبه عليه مثل أي كتابا كتب الاضلال من يتولا عليه ورقم به لظهور ذلك في حاله وقري أنه فانه بالفتح والكسر فنفتح فلان الاول فاعل كتبوا لثاني عطف عليه ومن كسره على حكاية المكتوب كما هو كما نأ كتب عليه هذا الكلام كما تقول كتبت ان الله هو الغنى الجسد أو على تقدير قيل أو على أن كتب فيه معنى القول وقري الحسن من البعث بالتحريك ونظيره الجلب والطردي الجلب والطردي كما قيل ان اربتم في البعث فزبل ريبكم أن تنظروا في بدء خلقكم \* والعلقه قطعة الدم الجامدة \* والمضغة اللحمة الصغيرة قدر ما مضغ \* والمخلقة المسواة للمسا من النقصان والعيب يقال خلق السواك والعود اذا سواه وماسه من قوله صخرة خلقا اذا كانت حلساء كان الله تعالى يخلق المضغ متفاوتة فمنها ما هو كامل الخلقة أملس

تأكده التشبيه على أن هذا السكر الذي هو بهم في تلك الحالة ليس من اليهود في شيء وانما هو أمر لم يمهّدوا قبله مثله والاستدراك بقوله ولكن عذاب الله شديد راجع الى قوله وما هم بسكارى وكأنه تعليل لاثبات السكر المجازي كما أنه قيل

اذالم يكونوا سكارى من الخمر وهو السكر المعهود في هذا السكر الغريب وما سببه فقال سببه شدة عذاب الله تعالى ونقل عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه انه قال هو الوقت الذي يقول كل من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيه نفسي نفسي



من العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فيتمتع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتماهم ونقصانهم \* وانما قلنا كم من حال الى حال ومن خلقه الى خلقه (لنبيين لكم) بهذا التدرج قدرته وحكمته وان من قدر على خلق البشر من تراب اولائهم من نقطة تانيا ولا تناسب بين الماء والتراب وقدر على أن يجعل النطفة علقه وبينهما تباين ظاهر ثم يجعل العلقه مضغعة والمضغعة عظما ما قدر على إعادة ما أبداه بل هذا أدخل في القدرة من تلك وأهون في القياس وورود الفعل غير معدى الى المبين اعلام بأن أفعاله هذه تبين بهامن قدرته وعلمه ما لا يكتنفه الذكرو لا يحيط به الوصف وقرأ ابن أبي عمير لنبيين لكم ويقر بالياء وقرئ ونقر ونخرجكم بالنون والنصب ويقر ويخرجكم بالنصب والرفع وعن يعقوب نقر بالنون وضم القاف من قر الماء اذا صبه فالقراءة بالرفع اخبار بأنه يقر (في الارحام ما يشاء) أن يقره من ذلك (الى أجل مسمى) وهو وقت الوضع آخر ستة أشهر أو تسعة أو ستين أو أربع \* أو كما شاء وقدر وما لم يشأ اقراره بحتمه الارحام أو أسقطه والقراءة بالنصب تعليل معطوف على تعليل مومعناه خلقناكم مدرجين هذا التدرج الغرضين أحدهما أن نبين قدرتنا والثاني أن نقر في الارحام من نقر حتى يولدوا وينشأوا وبلغوا أحد التكليف فأكفهم ويعتد هذه القراءة قوله (ثم لنبغوا أشدكم) \* وحده لأن الغرض الدلالة على الجنس ويحتمل تخرج كل واحد منكم طفلا \* الأشد كمال القوة والعقل والتميز وهو من العاط الجوع التي لم يستعمل لها واحد كالأسدة والقنود والباطيل وغير ذلك وكانها شدة في غير شيء واحد فثبت لذلك على لفظ الجمع \* وقرئ ومنكم من يتوفى أي يتوفاه الله (أرذل المر) الهرم والخرف حتى يعود كهيئته الاولى في أو ان طفولته ضعيف البنية ضعيف العقل قليل الفهم بين أنه كما قدر على أن يرقه في درجات الزيادة حتى يبلغه حد التمام فهو قادر على أن يحطه حتى ينتهي به الى الحالة السفلى (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) أي ليصير نساء بحيث اذا كسب علما في شيء لم ينشأ أن ينسأه ويرز عنه علمه حتى يسأل عنه من ساعته بقولك من هذا فتقول فلان فيا ليت لحظة الاسألك عنه وقرأ أبو عمرو والعمر يسكون الميم في الهامدة المينة الياسسة وهذه دلالة ثانية على البعث وظهورها وكونها مشاهدة معانية كرها الله في كتابه (أهتزت وربت) تحركت بالنبات وانتفتحت وقرئ ربأت أي ارتفعت \* البهجة الحسن السار للناظر اليه \* أي ذلك الذي ذكرنا من خلق بني آدم واحياء الارض مع ما في تضاعيف ذلك من أصناف الحكم واللطف حاصل بهذا وهو السبب في حصوله ولولا لم يتصور كونه وهو (أن الله هو الحق) أي الثابت الموجود وأنه قادر على احياء الموتى وعلى كل مقدور وأنه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد عن ابن عباس أنه أبو جهل ابن هشام وقيل كركم كرت سائر الاقاصيص وقيل الاول في المقلدين وهذا في المقلدين \* والمراد بالعلم العلم الضروري \* وبالهدى الاستدلال والنظر لانه يهدي الى المعرفة \* وبالسكاب المنسبر الوحي \* أي يجادل بظن وتخمين لا بأحد هذه الثلاثة \* وثي العطف عبارة عن الكبر والجلالة كتعبير الخلد والجلد وقيل عن الاعراض عن الذكر وعن الحسن ناني عطفه به بفتح العين أي مانع تعطفه (لفضل) تعليل للمعادلة قرئ بضم الياء وفتحها (فان قلت) ما كان غرضه من جداله الضلال (عن سبيل الله) فكيف علل به وما كان أيضا مهتدا حتى اذا جادل خرج بالجدال من الهدى الى الضلال (قلت) لما أدى جداله الى الضلال جعل كأنه غرضه ولما كان الهدى معرضا له فتركه وأعرض عنه وأقبل على الجدال بالباطل جعل كالمخرج من الهدى الى الضلال \* وخزيه ما أصابه يوم بدر من الصغار والقتل \* والسبب فيما منى به من خزي الدنيا وعذاب الآخرة هو ما قدمت بدها وعدل الله في معاقبته القهار واثباته الصالحين (على خوف) على طرف من الدين لافي وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب في دينهم لا على سكون وطمانينة كالذي يكون على طرف من العسكرفان أحسن بظفر وغنية قر واطمأن والافروطار على وجهه قالوا نزلت في أعراب قدموا المدينة وكان أحدهم اذا صح بدنه ونجحت فرسه مهراسر يا وولدت امرأته غلاما سويا وكثر ماله وما شئت قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا واطمأن وان كان الامر بخلافه قال ما أصبت الا شرا وانقلب

لنبيين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لنبغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الارض هامسة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ذلك بان الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير تاني عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد ومن الناس من يعبد الله على خوف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه عطفة القلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ذلك هو



وعن أبي سعيد الخدري أن رجلا من اليهود أسلم فأصابته مصائب فتشأه بالاسلام فألقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألقني فقال إن الاسلام لا يقال فتركت المصائب بالمحنة بترك التسليم لقضاء الله والخروج إلى ما يسخط الله جامع على نفسه محنتين أحدهما ذهاب ما أصيب به والثانية ذهاب ثواب الصابرين فهو خسران الدارين وقرئ خسر الدنيا والآخرة بالنصب والرفع فالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير وهو وجه حسن أو على أنه خبر مبتدأ محذوف استعير (الضلال البعيد) من ضلال من أبعده في التيه ضالا قطالت وعدت مسافة ضلالته (فإن قلت) الضر والنفع متفقان عن الاصطاح مثبتان لها في الآيتين وهذا تناقض (قلت) إذا حصل المعنى ذهب هذا الوهم وذلك أن الله تعالى سفه الكافر بأنه بعد جهادا لا ملك ضر أو لا نفع ما وهو يتقدم فيه بجهله وضلاله أنه يستنفع به حين يستشفع به ثم قال يوم القيامة يقول هذا الكافر يدعاء وصراخ حين يرى استضراره بالاصنام ودخوله النار بعبادتها ولا يرى أثر الشفاعة التي ادعاه لها (من ضره أقرب من نفعه لبئس المولى وبئس العشير) أو كرر يدعو كأنه قال يدعو يدعون من دون الله ما لا ينصره وما لا ينفعه ثم قال لمن ضره بكونه معبودا أقرب من نفعه بكونه شفعيا لبئس المولى وفي حرف عبد الله من ضره بعد غير لام المولى الناصر والعشير الصاحب كقوله لبئس القرين وهذا كلام قد دخله اختصار والمعنى أن الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن من حاسديه وأعدائه أن الله يفعل خلاف ذلك ويطمع فيه ويغيظه أنه يظفر بطلوه به فليست مقص وسهه وليس تفرغ مجهود في إزالة ما يغيظه بأن يفعل ما يفعل من بلغ منه الغيظ كل مبلغ حتى مدحجلا إلى السماء بقتله فاختنق فليست مقص وليس تفرغ مجهود في إزالة ما يغيظه بأن يفعل ما يفعل يذهب نصر الله الذي يغيظه في وسمى الاختناق قطعا لأن المختنق يقطع نفسه بحبس بحاربه ومنه قيل للهر القطع وسمى فعله كيدا لأنه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره أو على سبيل الاستهزاء لأنه لم يكذب به محسودا إنما كاد به نفسه والمراد ليس في يده إلا ما ليس بذهب لما يغيظه وقيل فليمدحجبل إلى السماء المظلة والصدع عليه فليقطع الوحي أن ينزل عليه وقيل كان قوم من المساكين لشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطئون ما وعد الله رسوله من النصر وآخرون من المشركين يريدون اتباعه ويخشون أن لا يثبت أمره فتركت وقد فسر النصر بالرزق وقيل معناه أن الارزاق بيد الله لا تنال الا بمشيئته ولا بد للعبد من الرضا بقسمته فمن ظن أن الله غير رازقه وليس به صبر واستسلام فليبلغ غايته الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يقلب القسمة ولا يرد مرزوقا أي ومثل ذلك الانزال أنزلنا القرآن كله (آيات بينات و) لأن (الله يهدي) به الذين يعلم أنهم يؤمنون أو يثبت الذين آمنوا يزيدهم هدى أنزله كذلك مينا في الفصل مطلق يحتمل الفصل بينهم في الأحوال والأماكن جميعا فلا يميزهم جزاء واحد بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد وقيل الأديان خمسة أربعة للشيطان وواحد للرحمن جعل الصابثون مع النصارى لأنهم نوع منهم وقيل يفصل بينهم بقضى بينهم أي بين المؤمنين والكافرين وأدخلت أن على كل واحد من جزأى الجملة لزيادة التوكيد ونحوه قول جرير  
 أن الخليفة أن الله سر به  
 سر بالملك به ترجى أنخوانيهم  
 سميت مطاوعته فيما يحدث فيها من أفعاله ويجريها عليه من تدبيره وتسخيرها له ما سجود له تشبهها بطاوعها بادخال أفعال المكاف في باب الطاعة والانقياد وهو السجود الذي كل خضوع دونه (فإن قلت) فما تصنع بقوله (وكثير من الناس) وبما فيه من الاعتراضين أحدهما أن السجود على المعنى الذي فسره به لا يسجد به بعض الناس دون بعض والثاني أن السجود قد أسند على سبيل العموم إلى من في الارض من الانس والجن أولا فاسناده إلى كثير منهم آخر مناقضة (قلت) لا أنظم كثيرا في المفردات المتناسقة الداخلة تحت حكم الفعل وإنما أرفعه بفعل مضمحل يدل عليه قوله يسجد أي ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة وعبادة ولم أقل أقسر يسجد الذي هو ظاهر بمعنى الطاعة والعبادة في حق هؤلاء لأن اللفظ الواحد لا يصح استعماله في حالة واحدة على معنيين مختلفين أو أرفعه على الابتداء والخبر محذوف وهو مثاب لأن خبره مقابله يدل عليه وهو قوله حق عليه العذاب ويجوز أن يجعل من الناس خبرا له أي من الناس الذين هم الناس

الضلال البعيد يدعو  
 لمن ضره أقرب من  
 نفعه لبئس المولى وبئس  
 العشير أن الله يدخل  
 الذين آمنوا وعبادوا  
 الصالحات جنات تجري  
 من تحتها الأنهار أن الله  
 يفعل ما يريد من كان  
 يظن أن لن ينصره الله  
 في الدنيا والآخرة فليمدد  
 بسبب إلى السماء ثم  
 ليقطع فليست مقص هل  
 يذهبن كيداه ما يغيظ  
 وكذلك أنزلناه آيات  
 بينات وأن الله يهدي  
 من يريد أن الذين  
 آمنوا والذين هادوا  
 والصائبين والنصارى  
 والمجوس والذين أشركوا  
 أن الله يفصل بينهم يوم  
 القيامة أن الله على  
 كل شئ شهيد ألم تر أن  
 الله يسجد له من في  
 السموات ومن في الارض  
 والشمس والقمر  
 والنجوم والجبال والشجر  
 والدواب وكثير من  
 الناس وكثير حق  
 عليه العذاب ومن يهن  
 الله فإله من مكرم



على الحقيقة وهم الصالحون والمتقون ويجوز أن يبالغ في تكثير المحقوقين بالعذاب فيعطف كثير على كثير ثم يخبر عنهم بحق عليهم العذاب كأنه قيل وكثير وكثير من الناس حق عليهم العذاب وقرئ حق بالضم وقرئ حقاً أي حق عليهم العذاب حقاً ومن أهانه الله بأن كتب عليه الشقاوة لما سبق في علمه من كفره أو فسقه فقد بقي مهاناً لن تجده مكرماً وقرئ مكرماً بفتح الراء بمعنى الأكرام الله (يقول ما يشاء) من الأكرام والأهانة ولا يشاء من ذلك إلا ما يقتضيه عمل العاملین واعتقاد المتقين بالخصم صفة وصف بها الفوج أو الفريق فكأنه قيل هذان قومان أو فريقان مختصمان وقوله هذان للفظ واختصموا للمعنى كقوله ومنهم من يستمع البك حتى إذا خرجوا ولو قيل هؤلاء خصمان أو اختصموا جاز يراد المؤمنون والكافرون قال ابن عباس رجع إلى أهل الأديان الستة (في ربهم) أي في دينه وصفاته وروى أن أهل الكتاب قالوا للمؤمنين نحن أحق بالله وأقدم منكم كتاباً ونبينا قبل نبينا وقال المؤمنون نحن أحق بالله آمنا بمحمد وآمنّا بنبينا وبما أنزل الله من كتاب وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تركتموه وكفرت به حسداً فهذه خصومتهم في ربهم (فالذين كفروا) هو فصل الخصومة المعنى بقوله تعالى إن الله يفصل بينهم يوم القيامة وفي رواية عن أبي إسحاق خصمان بالكسر وقرئ قطعت بالتحفيف كان الله تعالى يقدر لهم نيراناً على مقدار برجشتهم تشتمل عليهم كما تقطع الثياب الملبوسة ويجوز أن تظاهر على كل واحد منهم تلك النيران كالثياب المظاهرة على اللابس بعضها فوق بعض ونحوه سراياهم من قطران (الحجيم) الماء الحار عن ابن عباس رضي الله عنه لو سقطت منه نقطة على جبال الدنيا لاذت بها (يصهر) يذاب وعن الحسن بتشديد الهاء للمبالغة أي إذا صب الحجيم على رؤسهم كان تأثيره في الباطن نحو تأثيره في الظاهر فيذيب أحشاءهم وأمعاءهم كما يذيب جلودهم وهو أبلغ من قوله وسقوا ماء حميماً فقطع أمعاءهم والمقامع السياط في الحديث لو وضعت مقمعة منها في الأرض فاجتمع عليها النمل لكان ما أفلوها وقرأ الأعمش ردوا فيها والاعادة والرد لا يكون إلا بعد الخروج فالعنى كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم فخرجوا عيدها وفيها معنى الخروج ما روى عن الحسن أن النار تضر بهم بلهم فافترعهم حتى إذا كانوا في أعلاها ضربوا بالمقامع فهو واقفها سبعين خريفاً (و) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق) والحريق الغليظ من النار المنتشر العظيم الأهلاك (يحملون) عن ابن عباس من حملت المرأة فهي حال (وألؤلؤا) بالنصب على ويؤتون لؤلؤاً كقوله وحوراً عينا ولؤلؤاً بقلب الهمزة الثانية واوا ولؤلؤاً بقلب ما واو من ثم بقلب الثانية باء كادل ولؤلؤ كادل فيمن جرو لؤلؤاً ولؤلؤاً بقلب ما باء عن ابن عباس وهذا هم الله وألمهم أن يقولوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وهذا هم إلى طريق الجنة يقال فلان يحسن إلى الفقراء وينعش المضطهدين لا يراد حال ولا استقبال وإنما يراد استمرار وجود الإحسان منه والنعشة في جميع أزمنته وأوقاته ومنه قوله تعالى (ويصدون عن سبيل الله) أي الصدود منهم مستمر دائم (للناس) أي الذين يقع عليهم اسم الناس من غير فرق بين حاضر وباد وتاني وطارئ ومكي وآفاق وقد استشهد به أصحاب أبي حنيفة فائلين أن المراد بالمسجد الحرام مكة على امتناع جواز بيع دور مكة وأجارتها وعند الشافعي لا يمتنع ذلك وقد حاوره الحق بن راهب فاحتج بقوله الذين أخرجوا من ديارهم وقال أنسب الديار إلى مالكم أو غير مالكم واشترى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه دار السجين من مالكم أو غير مالكم (سواء) بالنصب قراءة حفص والباقون على الرفع ووجه النص أنه ثاني مفعولي جعلناه أي جعلناه مستوي (العاكف فيه والباد) وفي القراءة بالرفع الجملة مفعول ثانٍ للإلحاد العدول عن القصد وأصله إلحاد الخافر وقوله (بالحد بظلم) حالان مترادفتان ومفعول بردهم ترك ليتناول كل متناول كأنه قال ومن بردهم مراد ما عاد لا عن القصد ظالم (نذقه من عذاب اليم) يعني أن الواجب على من كان فيه أن يضبط نفسه ويسلك طريق السداد والعدل في جميع ما هم به ويقصده وقيل الإلحاد في الحرم منع الناس عن عمارته وعن سعيد بن جبيرة الاحتكار وعن عطاء قول الرجل في المبيعة لأ والله وبلى والله وعن عبد الله بن عمر أنه كان له فسظا طان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فإذا أراد أن يعاتب أهله جاتهم في الحل فقيل له فقال

ان الله يفعل ما يشاء هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يحملون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ولباسهم فيها من يرونها إلى الطيب من القول وهدوا إلى صراط الحميد ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب اليم واذبونا



كنا نحدث أن من الأحاد فيه أن يقول الرجل لا والله وبلى والله وقري يرد بفتح الياء من الورد ومعناه من  
أتى فيه بالأحاد ظالمًا وعن الحسن ومن يرد الأحاد يظلم أراد الأحاد فيه فأضافه على الاتساع في الطرف كسكر  
الليل ومعناه من يرد أن يحد فيه ظالمًا وخذ بران محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره أن الذين كفروا  
ويصدون عن المسجد الحرام تذبذبهم من عذاب اليم وكل من ارتكب فيه ذنبا فهو كذلك عن ابن مسعود  
الهمة في الحرم تكتب ذنبا واذكر حين جعلنا (لأبراهيم مكان البيت) مباءة أي مرجعا يرجع إليه للعمارة  
والعبادة رفع البيت إلى السماء أيام الطوفان وكان من ياقوته حمرا فأعلم الله إبراهيم مكانه بريح أرسلها  
يقال لها الخوج كنست ما حوله فبناه على أسسه القديم (وأن هي المفسرة) (فان قلت) كيف يكون النبي  
عن الشرك والأمر بتطهير البيت تفسير التبتوة (قلت) كانت التبتوة مقصودة من أجل العبادة فكانت  
قبل تعبدنا إبراهيم قلنا له (لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي) من الأصنام والأوثان والأقدار أن تطرح حوله  
وقري يشرك بالياء على الغيبة (وأذن في الناس) نادفهم وقرا ابن محصن وأذن والنداء بالحج أن يقول  
خجوا أو علمكم بالحج وروى أنه صعد بأقيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت ربكم وعن الحسن أنه خطب  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يفعل ذلك في حجة الوداع (رجالا) مشاة جمع راجل كقام وقيام وقري  
رجالا بضم الراء مخفف لليم ومثله ورجالي كجالي عن ابن عباس (وعلى كل ضامر) حال معطوفة على  
حال كانه قال رجالا ورجكنا (بأتين) صفة لكل ضامر لانه في معنى الجمع وقري بأتون صفة للرجال  
والركبان والعميق البعيد وقرا ابن مسعود عميق يقال يثر بعيدا العمق والمعمق كذكر المنافع لانه أراد  
منافع مختصة بهذه العبادة دينية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادات وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه كان  
يفاضل بين العبادات قبل أن يحج فلما حج فضل الحج على العبادات كلها لما شاهد من تلك الخصال  
وكنى عن النحر والذبح كراسم الله لأن أهل الاسلام لا يتفكرون عن ذكر اسم الله إذا نحرروا أو ذبحوا وفيه  
تنبيه على أن الغرض الأصلي فيما يتقرب به إلى الله أن يذكر اسم الله وقد حسن الكلام تحسينا ببيان أن جمع بين  
قوله ليذكر اسم الله وقوله على ما رزقهم ولو قيل لينحروا في أيام معلومات بهيمة الانعام لم تر شيئا من ذلك  
الحسن والروعة إلا أيام المعلومات أيام العشر عند أبي حنيفة وهو قول الحسن وقتادة وعند صاحبيه أيام  
النحر البهيمية ممة في كل ذات أربع في البر والبحر فينبط بالانعام وهي الأبل والبقر والضأن والماعز في الأمر  
بالأكل منها أمرا باحثة لأن أهل الجاهلية كانوا لا يأكلون من نساءكهم ويجوز أن يكون نداء بالماضي من  
مساواة الفقراء ومواساتهم ومن استعمال التواضع ومن ثمة استحباب الفقهاء أن يأكل الموسع من أخصيته مقدار  
الثلث وعن ابن مسعود أنه بعث يهدي وقال فيه إذا نحرته فكل وتصديق وادع منه إلى عتبة يعني أنه وفي  
الحديث كلوا وادخروا واتجروا (البائس) الذي أصابه بؤس أي شدة (الفقير) الذي أضعفه الأعمار  
قضاء التفث قص الشارب والأظفار ونف الأبط والاستعداد والتفت الوضوء فالمراد قضاء إزالة التفث  
وقري وليوفوا بشدة الفاء (نذروهم) مواجب حجهم أو ماعسى ينذرونه من أعمال البر في حجهم  
(وليطوفوا) طواف الأفاضة وهو طواف الزبارة الذي هو من أركان الحج ويقع به تمام التحلل وقيل طواف  
الصدر وهو طواف الوداع (العتيق) القديم لانه أول بيت وضع للناس عن الحسن وعن قتادة أعتق من  
الجبابرة كم من جبار سار إليه كمنعه فنه الله وعن مجاهد لم يملك قط وعنه أعتق من العرق وقيل بيت كرم  
من قولهم عتاق الخيل والطير (فان قلت) قد تسلط عليه الحاج فلم يمنع (قلت) ما قصد التسلط على  
البيت وإنما تحصن به ابن الزبير فأحتال لأخراجه ثم بناه وما قصد التسلط عليه أبرهة ففعل به ما فعل (ذلك)  
خبر مبتدأ محذوف أي الأمر والشأن ذلك كما يقدم لكاتب جملة من كتبه في بعض المعاني ثم إذا أراد الخوض  
في معنى آخر قال هذا وقد كان كذا أو الحرم ما لا يحل هتكه وجميع ما كلفه الله تعالى بهذه الصفة من  
مناسك الحج وغيرها فيحتمل أن يكون عاما في جميع تكاليفه ويحتمل أن يكون خاصا فيما يتعلق بالحج وعن  
زيد بن أسلم الحرمات خمس الكعبة الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والحرم حتى يحل

لأبراهيم مكان البيت  
أن لا تشرك بي شيئا  
وطهر بيتي للطائفين  
والقائمين والركع  
السجود وأذن في الناس  
بالحج بأولك رجالا وعلى  
كل ضامر بأتين من  
كل فج عميق ليشهدوا  
منافع لهم ويذكروا  
اسم الله في أيام معلومات  
على ما رزقهم من بهيمة  
الانعام فكلوا منها  
وأطعموا البائس  
الفقير ثم ليقتضوا تفثهم  
وليوفوا نذورهم  
وليطوفوا بالبيت  
العتيق ذلك ومن يعظم



بقوله تعالى ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق (قال) يجوز في هذا التشبيه أن يكون مرصفا ومفارقا فإن كان مركبا فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه أهلا كاليس بعده نهاية بأن صور حاله بصورة من خر من السماء فاختطفته الطير فصيرته مزعا في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المطاوح البعيدة وإن كان مفارقا فقد شبه الإيمان في علوه بالسماء والذي ترك الإيمان واشرك بالله بالساقط من السماء وشبه الأهواء التي تتوزع أفكاره بالطير المختطفة والشیطان الذي يطوح به في وادي الضلالة بالريح تهوى بما عصفت به في بعض المطاوح المتلفة (قال أحمد) أما على تقدير أن يكون مفارقا فيحتاج تأويل تشبيهه المشرق بالهواوى من السماء إلى التنبه على أحد أمرين إما أن يكون الاشتراك المراد ردة فاته حيث شذ كن علا إلى السماء بإيمانه ثم هبطا بارتداده وإما أن يكون الاشتراك أصليا فيكون قد تمكن المشرق من الإيمان ومن العلوه ثم عدوله عنه اختيارا بمنزلة من علا إلى السماء ثم هبط كما قال تعالى والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات فعدوهم

إلى الظلمات فعدوهم يخرجونهم من النور وما دخلوه قط ولكن كانوا متمكنين منه وقد مضى تقرير هذا المعنى بإسقاط من هذا وفي تقريره

حرمان الله فهو خير له عند ربه وأحلت لكم الأنعام إلا ما يتلى عليكم فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق ذلك ومن يعظم شعائر الله

تشبيه الأفكار المتوزعة للكافر بالطير المختطفة وفي تشبيه تطويج الشيطان بالهوى مع الريح في مكان سحيق نظرا لأن الأمرين ذكرا

(فهو خير له) أي فالتعظيم خير له ومعنى التعظيم العلم بانها واجبة المراجعة والحفظ والقيام بعراعاتها المتلوة لا يستثنى من الأنعام ولكن المعنى (الأماني عليكم) آية تحريمه وذلك قوله في سورة المائدة حمت عليكم الميتة والدم والمغنى أن الله قد أحل لكم الأنعام كلها إلا ما استثناه في كتابه فحافظوا على حدوده وإياكم أن تحرموا مما أحل شيئا كتحريم عبدة الأوثان البهيرة والسائبة وغير ذلك وأن تحلوا مما حرم الله كاحلالهم أكل الموقودة والميتة وغير ذلك لما حث على تعظيم حرمانه وأحد من يعظمها أتبعه الأمر باجتناب الأوثان وقول الزور لأن توحيد الله ونفي الشركاء عنه وصدق القول أعظم الحرمات وأسبقها خطرا وجع الشرك وقول الزور في قرآن واحد وذلك أن الشرك من باب الزور لأن المشرق زاعم أن الوثن يحق له العبادة فكأنه قال فاجتنبوا عبادة الأوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كما لا تقر بواشيائه إيمانه في القبح والسماجة وما ظنك بشئ من قبيله عبادة الأوثان وسمى الأوثان رجسا وكذلك الخمر والميسر والازلام على طريق التشبيه يعني أنكم كما تنفرون بطياعكم عن الرجس وتجتنبونه فليكن أن تنفروا عن هذه الأشياء مثل تلك الذفرة ونبه على هذا المعنى بقوله رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه جعل العلة في اجتنابه أنه رجس والرجس محتجب (من الأوثان) بيان للرجس وتمييزه كقولك عندي عشرون من الدراهم لأن الرجس مبهم يتناول غير شئ كأنه قيل فاجتنبوا الرجس الذي هو الأوثان والزور من الزور والازورار وهو الانحراف كما أن الأفك من أفكه إذا صرفه وقيل قول الزور قولهم هذا حلال وهذا حرام وما أشبه ذلك من اقترانهم وقيل شهادة الزور عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الصبح فلما سلم قام قائما واستقبل الناس بوجهه وقال عدلت شهادة الزور لا أشرك بالله عدلت شهادة الزور لا أشرك بالله عدلت شهادة الزور لا أشرك بالله وتلا هذه الآية وقيل الكذب والبهتان وقيل قول أهل الجاهلية في تليتهم سم لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تلكه وما ملك يجوز في هذا التشبيه أن يكون من المركب والمفروق فإن كان تشبيها مركبا فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه أهلا كاليس بعده نهاية بأن صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير ففتفرق مزعا في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المطاوح البعيدة وإن كان مفارقا فقد شبه الإيمان في علوه بالسماء والذي ترك الإيمان واشرك بالله بالساقط من السماء والأهواء التي تتوزع أفكاره بالطير المختطفة والشیطان الذي يطوح به في وادي الضلالة بالريح التي تهوى بما عصفت به في بعض الأهواى المتلفة وقري فتخطفه وبكسر الماء والطاء وبكسر التاء

في سباق تقسيم حال الكافر إلى قسمين فإذ جعل الأول مثالا لاختلاف الأهواء والأفكار والثاني مثالا لفرغ الشيطان فقد جعلها شيئا واحدا لأن توزع الأفكار واختلاف الأهواء مضاف إلى ترغ الشيطان فلا يتحقق التقسيم المقصود والذي يظهر في تقرير التشبيه غير ذلك فنقول لما تقسم حال الكافر إلى قسمين لا مزيد عليهما ولا يدخل بينهما التذبذب والتمادي على الشك وعدم التصميم على ضلالة واحدة فهذا القسم من المشركين مشبه بمن اختطفته الطير وتوزعته فلا يستولى طائر على ترعته منه إلا انتهبها منه آخر ذلك حال المذنب لا يلوح له خيال إلا اتبعه ونزل عما كان عليه والثاني مشرك مصمم على معتقد باطل لونهش بالمنشأ لم يكع ولم يرجع لا سبيل إلى تشكيكه ولا مطمع في نقله عما هو عليه فهو فرح مبهج بضلالته فهذا مشبه في اقراره على كفره باستقرار من هوت به الريح إلى واد سافل فاستقر فيه ونظير تشبيهه بالاستقرار في الوادي السحيق الذي هو أبعد الأخباء عن السماء وصف ضلاله بالبعد في قوله تعالى أولئك في ضلال بعيد وضلوا ضلالا بعيدا أي صمموا على ضلالهم فبعد رجوعهم إلى الحق فهذا تحقيق القسمين والله أعلم



مع كسرهما وهي قراءة الحسن وأصلها مختطفه وقرئ الرباح تعظيم الشعائر وهي الهدايا بالانها  
 من معالم الحج أن يختارها أعظم الأجر حسانا سمينا غالبية الأثمن ويترك المكاس في شرائها فقد كانوا  
 يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدى والاصحية والرقبة وروى ابن عمر عن أبيه رضي الله عنهما أنه  
 أهدى نجيبة طلبيت منه بثلاثمائة دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعهما ويشتري بثمنها بدنا فنهاه  
 عن ذلك وقال بل أهدها وأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فيهما جل لابي جهل في أنفه بدنة من  
 ذهب وكان ابن عمر يسوق البدن مجللة بالقباطي فيتصدق بلحومها ويحلبها ويعتقد أن طاعة الله في التقرب  
 بها وأهداها إلى بيته المعظم أمر عظيم لا بد أن يقام به ويسارع فيه فانها من تقوى القلوب أي فان تعظيمها من  
 أفعال ذوى تقوى القلوب غدت هذه المضافات ولا يستقيم المعنى إلا بتقديرها لأنه لا بد من راجع من  
 الجزاء إلى من ليرتبط به وانما ذكرت القلوب لانها من كثر التقوى التي اذا ثبتت فيها وتمكنت ظهر أثرها  
 في سائر الأعضاء (إلى أجل مسمى) إلى أن تهر وتصدق بلحومها ويؤكل منها (ثم) للتراخي في الوقت  
 فاستعيرت للتراخي في الأحوال والمعنى أن لكم في الهدايا بامنافع كثيرة في دنياكم ودينكم وانما يعتد الله بالمنافع  
 الدينية قال سبحانه ترون عرض الدنيا والله يريد الآخرة وأعظم هذه المنافع وأبعد مداها شوطا في النفع  
 (محلها إلى البيت) أي وجوب نحرها أو وقت وجوب نحرها في الحرم منتهية إلى البيت كقوله هدى يا بالغ  
 الكعبة والمراد نحرها في الحرم الذي هو في حكم البيت لأن الحرم هو حريم البيت ومثل هذا في الاتساع قولك  
 بلغنا البلد وانما شارفتوه واتصل مسيركم بمحدوده وقيل المراد بالشعائر المناسك كلها وخلصها إلى البيت العتيق  
 بأياه شرع الله لكل أمة أن ينسكوا له أي يذبحوا لوجهه على وجه التقرب وجعل العلة في ذلك أن يذكر  
 اسمه تقديس اسماءه على الناسك وقرئ (منسكا) بفتح السين وكسرها وهو مصدر بمعنى النسك والمكسور  
 يكون بمعنى الموضع (قله أسلموا) أي أخلصوا له الذكرك خاصة واجعلوه لوجهه سالما أي خالصا لا تشوبه باشراف  
 المختبئون المتواضعون الخاشعون من الخبث وهو المظلم من الأرض وقيل هم الذين لا يظلمون واذا ظلموا  
 لم ينتصر وأما وقرأ الحسن (والمقيم الصلاة) بالنصب على تقدير النون وقرأ ابن مسعود والمقيم الصلاة  
 على الأصل (البدن) جمع بدنة سميت لعظم بدنها وهي الأبل خاصة ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألحق  
 البقر بالأبل حين قال البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة فجعل البقر في حكم الأبل صارت البدنة في الشريعة  
 متناولة للعنسين عند أبي حنيفة وأصحابه والأبلة بدن هي الأبل وعليه تدل الآية وقرأ الحسن والبدن بضمين  
 كثر في جمع غمرة وابن أبي عمير بالضمين وتشديد النون على لفظ الوقف وقسري بالنصب والرفع كقوله  
 والتمرد قد ران (من شعائر الله) أي من أعلام الشريعة التي شرعها الله وضافتها إلى اسمه تعظيم لها لكم فيها  
 خير كقوله لكم فيها منافع ومن شأن الحاج أن يحرص على شيء فيه خير ومنافع بشهادة الله عن بعض  
 السلف أنه لم يملك إلا تسعة دنائير فاشترى بها بدنة فقيل له في ذلك فقال سمعت ربي يقول لكم فيها خير وعن  
 ابن عباس دنيا وآخرة وعن إبراهيم من احتاج إلى ظهرها ركب ومن احتاج إلى لبنها شرب وذكرا اسم  
 الله أن يقول عند النحر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر اللهم منك واليك (صواف) قائمات قد صفقن  
 أي دهن وأرجلهن وقرئ صوافن من صفون الفرس وهو أن يقوم على ثلاث وينصب الرابعة على طرف  
 سفيكه لأن البدنة تعقل إحدى يديها فتقوم على ثلاث وقرئ صوافي أي خوالص لوجه الله وعن عمرو بن  
 عبيد صوافنا بالتووين عوضا من حرف الإطلاق عند الوقف وعن بعضهم صواف نحو مثل العرب أعط  
 القوس باريها يسكون الماء وجوب الجنوب وقوعها على الأرض من وجب الحائط وجبة اذا سقطت ووجبت  
 الشمس وجبة غربت والمعنى فاذا وجبت جنوبها وسكنت نسائها دخل لكم الأكل منها والاطعام (القانع)  
 السائل من قنعت إليه وكنعت اذا خضعت له وسألته قنوعا (والمعتر) المتعرض بغير سؤال أو القانع  
 الراضى بما عنده وبما يعطى من غير سؤال من قنعت قنعا وقناعة والمعتر المتعرض بسؤال وقرأ الحسن  
 والمعترى وعمره وعمره واعتراه واعتراه بمعنى وقرأ أبو رجاء القنوع وهو الراضى لا غير يقال قنعت فهو قانع وقانع

فانها من تقوى القلوب  
 لكم فيها منافع إلى أجل  
 مسمى ثم محلها إلى البيت  
 العتيق ولكل أمة  
 جعلنا منسكا ليدكروا  
 اسم الله على ما رزقهم  
 من بهيمة الأنعام  
 فالحكم الله واحدا فله  
 أسلموا وبشر المحبتين  
 الذين اذا ذكر الله  
 وجلت قلوبهم  
 والصابرين على  
 ما أصابهم والمقيمين  
 الصلوة وعمارزقناهم  
 يتسقون والبدن  
 جعلناها لكم من شعائر  
 الله لكم فيها خير  
 فاذا كروا اسم الله عليها  
 صواف فاذا وجبت  
 جنوبها فكلوا منها  
 وأطعموا القانع والمتر  
 كذلك نختارها لكم  
 لعلكم تشكرون لن  
 ينال الله لحومها ولا  
 دماؤها ولكن يناله  
 التقوى منكم كذلك  
 نختارها لكم لتكبروا  
 الله على ما هداكم وبشر  
 المحسنين أن الله يدفع  
 عن الذين آمنوا أن  
 الله لا يحب كل خوان  
 كفور أذن للذين  
 يقاتلون



قوله تعالى فقد كذبت قبلهم الى قوله وكذب موسى فامليت للكافرين ثم اخذتهم (قال) فان قلت ٦٣ لم يقل وكذب موسى ولم يقل

وقوم موسى بدون تكرير  
التكذيب قلت لان قوم  
موسى هم بنو اسرائيل  
ولم يكذبوه وانما كذبه  
القبض أولان آيات  
موسى كانت باهترة

بأنهم ظلموا وان الله على  
نصرهم لقدير الذين  
اخرجوا من ديارهم  
بغير حق الا أن يقولوا ربنا  
الله ولولا دفع الله الناس  
بعضهم ببعض لهدمت  
صوامع ويسع وصلوات  
ومساجد يذكرونها  
اسم الله كثيرا وينصرون  
الله من ينصره ان الله  
لقوى عزيز الذين ان  
مكناهم في الارض أقاموا  
الصلاة وآتوا الزكاة  
وأمر را بالمعروف ونهوا  
عن المنكر والله عاقبة  
الامور وان يكذبوا فقد  
كذبت قبلهم قوم نوح  
وعاد وثمود وقوم ابراهيم  
وقوم لوط وأصحاب مدين  
وكذب موسى فامليت  
للكافرين ثم اخذتهم  
فكيف كان تكثير الكافرين  
من قريته أهل كنانها  
وهي ظالمة فهي حاوية

ظاهرة فكانه قال وكذب  
موسى أيضا على ظهور  
آياته (قال) أجد ويحتمل  
عندي والله أعلم انه لما  
صدر الكلام بحكاية  
تكذيبهم ثم عسدد

لهم من الله على عباده واستحمد اليهم بأن سخر لهم البدن مثل التسخير الذي رأوا وعلموا يأخذونها منقادا للاخذ  
طبعة ففعلوا بها ونجسوها صافة قوائدها ثم يطعنون في لبايتها ولولا تضرع الله لم تطغى ولم تكن بأعجز من بعض  
الوحوش التي هي أصغر منها جرمها وأقل قوة وكفى بما يتأيد من الابل شاهد أوعيرة أي لن يصيب رضا الله  
اللحوم المتصدق بها ولا الدماء المهرقة بالنحر والمسراد أصحاب اللحوم والدماء والمعنى ان يرضى المضحون  
والمقربون ربهم الا بمرعاة النية والاحتفاظ بشروط التقوى في حل ما قرب به وغیر ذلك من  
الحفاظات الشرعية وأما رورع فاذالم يراعوا ذلك لم تعن عنهم التفتحة والتقريب وان كثر ذلك منهم وقري  
لن تنال الله ولكن تناله بالتاء والياء وقيل كان أهل الجاهلية اذا نحرروا البسدين ففجروا الدماء حول البيت  
واطخوه بالدم فلما حج المسلمون أرادوا مثل ذلك فترتبت كبر النعمة بالتسخير ثم قال لتسكروا الله على  
هدايتهم يا أيكم لاعلام دينه ومناسك حجه بأن تكبروا وتعلموا واختصر الكلام بأن ضمن التكبير معنى الشكر  
وعدي تعديته بخخص المؤمنين بدفعه عنهم ونصرته لهم كما قال انا لننصر رسلا والذين آمنوا وقال انهم لهم  
المنصورون وقال وأخرى تحبوننا نصر من الله وفتح قريب وجعل العلة في ذلك أنه لا يجب أصدادهم وهم الخوة  
الكفرة الذين يخونون الله والرسول ويخونون أماناتهم ويكفرون نعم الله ويعطونها من قرأ يدافع عنه  
يبالغ في الدفع عنهم كما يبالغ من يغالب فيه لان فعل الغالب يحجب أقوى وأبلغ أذن ويقا تلون قريته على لفظ  
المبنى للفاعل والمفعول جميعا والمعنى أذن لهم في القتال فغذف المأذون فيه دلالة بقا تلون عليه (بأنهم ظلموا)  
أي بسبب كونهم مظلومين وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مشركو مكة يؤذونهم أذى شديدا  
وكأنوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم  
أمر بالقتال حتى هاجر فأنزلت هذه الآية وهي أول آية أذن فيها بالقتال بعدما نهى عنه في نيف وسبعين آية  
وقيل نزلت في قوم خرجوا مهاجرين فاعترضهم مشركو مكة فأذن لهم في مقاتلتهم والاعخبار بكونه قادرا  
على نصرهم عدته منه بالنصر واردة على سنن كلام الجبارة وبما مر من دفعه عن الذين آمنوا مؤذن بمثل هذه  
العدة أيضا (أن يقولوا) في محل الجر على الأبدال من حق أي بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي أن  
يكون موجب الإقرار والتمكين لا موجب الإخراج والتسمير ومثله هل تنقمون منا الا أن آمننا بالله دفع  
الله بعض الناس ببعض اظهاره وتسلطه المسلمين منهم على الكافرين بالمجاهدة ولولا ذلك لاستولى  
المشركون على أهل الملل المختلفة في أزمتهم وعلى متعبداتهم فهدموها ولم يتركوا للنصارى بيعة ولا ليهاباتهم  
صوامع ولا للهود وصلوات ولا للمسلمين مساجد وأغلب المشركون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين  
وعلى أهل الكتاب الذين في ذمتهم وهدموا متعبدات القريتين وقري دفاع ولهدمت بالتخفيف وسميت  
الكنيسة صلاة لانه يصلى فيها وقيل هي كلمة معربة أصلا بالعبرانية صلوات (من ينصره) أي ينصر دينه وأولياؤه  
هو اخبار من الله عز وجل بظهور الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين رضى الله عنهم ان مكنهم في الارض  
وبسط لهم في الدنيا وكيف يقومون بأمر الدين وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل بلاء ريد أن  
الله قد أثنى عليهم قبل أن يحدوا من انخير ما أحدوا وقالوا فيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين لان الله لم يعط  
التمكين ونفاذا لامر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين لاحظ في ذلك للاتصار والاطقاء وعن الحسن هم  
أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الذين منصوب بدل من قوله من ينصره والظاهر أنه مجرور بتابع للذين  
اخرجوا (ولله عاقبة الأمور) أي مرجعها الى حكمه وتقديره وفيه تأكيد لما وعد من اظهار أولياؤه واعلاء  
كلمتهم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليته له لست بأوحدى في التكذيب فقد كذب الرسل قبلك  
أقوامهم وكفالك بهم أسوة (فان قلت) لم يقل (وكذب موسى) ولم يقل وقوم موسى (قلت) لأن موسى  
ما كذب قومه به بنو اسرائيل وانما كذبه غير قومه وهم القبض وفيه شيء آخر كانه قيل بعد ما ذكر تكذيب  
كل قوم رسولهم وكذب موسى أيضا مع وضوح آياته وعظم معجزاته فباطل تكذيبه غيره التكبير بمعنى الانكار

اصناف المكذبين وطوائفهم ولم ينته الى موسى الا بعد طول الكلام حسن تكريره ليلى قوله فامليت للكافرين فيتصل السبب بالسبب  
كما قال في آية في بعد تعديدهم كل كذب الرسل فحق وعيد فربط العقاب والوعيد وصلوها بالتكذيب بعد ان جدد ذكره والله أعلم



وقصر مشيد أفلم  
يسيروا في الأرض  
فتكون لهم قلوب  
يعقلون بها أو آذان  
يسمعون بها فأنها  
لا تعمى الأبصار ولكن  
تعمى القلوب السني  
في الصمد ور  
ويستجولونك بالعذاب  
ولن يخلف الله وعده  
وان يوما عند ربك  
كألف سنة مما تعدون  
وكأين من قرية  
أهلكنا وهي ظالمة  
ثم أخذناها إلى المصير  
قل يا أيها الناس اغنا  
أنالكم نذير مبين  
فالذين آمنوا وعملوا  
الصالحات لهم مغفرة

قوله تعالى وان يوما  
عند ربك كألف سنة  
مما تعدون قال فيه انذار  
بحكم الله تعالى ووقاره  
واستقصاره الامد  
الطويل حتى ان يوما  
واحد عنده كألف سنة  
قال احمد الوقار المقرون  
بالحكم يفهم لغة السكون  
وطمأنينة الاعضاء عند  
الترجحات والاناة والتؤدة  
ونحو ذلك مما لا يطلق على  
الله تعالى الاستوقيف  
وأما الوقار في قوله تعالى  
مالكم لا ترجون الله وقارا  
فقد فسر بالعظمة  
فليس من هذا وعلى  
الجملة فهو موقوف على  
ثبت في النقل

والتي غير حيث أبدلهم بالنعمة مخنة وبالحياة هلاكا وبالعمارة خرابا \* كل مرتفع أظلك من سقف بيت  
أو خيمة أو ظلة أو كرم فهو عرش \* والحاوي الساقط من اخوى النجم اذا سقط أو الخالي من خوى المنزل اذا  
خلا من أهله وخوى بطن الحامل \* وقوله (على عروشها) لا يخلو من أن يتعلق بخاوية فيكون المعنى أنها  
ساقطة على سقوطها أي خربت سقوطها على الأرض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف أو أنها ساقطة  
أو خالية مع بقاء عروشها وسلامتها \* وأما أن يكون خبرا بعد خبر كأنه قيل هي خالية وهي على عروشها أي  
قائمة مطالة على عروشها على معنى أن السقوف سقطت إلى الأرض فصارت في قرار الحيطان وبقيت الحيطان  
مائلة فهي مشرفة على السقوف الساقطة (فان قلت) ما محل الجملتين من الأعراب أعني وهي ظالمة فهي  
خاوية (قلت) الأولى في محل النصب على الحال والثانية لا محل لها لأنها معطوفة على أهلكنا وهذا الفعل  
ليس له محل \* فقرأ الحسن معطلة من أعطله بمعنى عطله ومعنى المعطلة أنها عامرة فيها الماء ومعها آلات  
الاستقاء إلا أنها عطلت أي تركت لا يستقي منها هلاك أهلها والمشيد المجدد المخصص أو المرفوع البنيان والمعنى  
كم قرية أهلكنا وكم بئر عطلتنا عن سقائها وقصر مشيد أخيلناه عن ساكنيه فترك ذلك دلالة معطلة عليه  
وفي هذا دليل على أن على عروشها بمعنى مع أوجع روى أن هذه بئر نزل عليها صالح عليه السلام مع أربعة  
آلاف نفر من آمن به ونجاهم الله من العذاب وهي بحضر موت وانما سميت بذلك لان صالحا حين حضرها  
مات وثمة بلدة عند البئر اسمها حضرة صالح وأمر واعياهم جلسهم بن جلاس وأقاموا بها  
زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما وأرسل الله اليهم حنظلة بن صفوان نبيا فقتلوه فأهلكهم الله وعطل بئرها  
وخرب قصورها ثم يحتمل أنهم لم يسافروا فغشوا على السفريير وامصارع من أهلهم الله بكفرهم  
ويشاهدوا آثارهم فيعته يروا وأن يكونوا قد سافروا واورا وذلك ولا يكن لم يعتبروا ففعلوا كأن لم يسافروا  
ولم يروا وقري (فيكون لهم قلوب) بالياء أي يعقلون ما يجب أن يعقل من التوحيد ويسمعون  
ما يجب سماعه من الوحي (فانها) الضمير ضمير الشأن والقصة مجي عمدا كراوموثنا وفي قراءة ابن مسعود  
فانه ويجوز أن يكون ضمير أمم ما يفسره (الأبصار) وفي تعمي ضمير راجع إليه والمعنى أن أبصارهم صحيحة  
سائلة لا عمى بها وانما العمى بقلوبهم أولا يعتد بعمى الأبصار فكأنه ليس بعمى بالاضافة إلى عمى القلوب  
(فان قلت) أي فائدة في ذكر الصدور (قلت) الذي قد تعورف واعتقد أن العمى على الحقيقة مكابه البصر  
وهو ان تصاب الخدقة بما يطمس نورها واستعماله في القلب استعمارة ومثله فلما أريد اثبات ما هو خلاف  
المعتق من نسبة العمى إلى القلوب حقيقة ونقيضه عن الأبصار احتاج هذا التصوير إلى زيادة تعيين  
وفضل تعريف ليتقرر أن مكان العمى هو القلوب لا الأبصار كما تقول ليس المضاء للسيف ولكنه للسانك  
الذي بين فكيتك فقولك الذي بين فكيتك تقر بربما ادعيت له للسانه وتثبيت لائق محل المضاء وهو لا غير  
وكأنك قلت ما نقيض المضاء عن السيف وأثبت للسانك قلته ولا سهوا مني ولكن تعمدت به إياه بعينه تعمدا  
\* أنكر استجالحهم بالمتوعدة من العذاب العاجل أو الأجل كأنه قال ولم يستجحلون به كأنهم يجوزون  
القوت وانما يجوز ذلك على ميعاد من يجوز عليه الخلف والله عز وجل لا يخلف الميعاد وما وعد له صبيهم ولو  
بعد حين وهو سبحانه حلیم لا يعجل ومن حله ووقاره واستقصاره الممدد الطوال أن يوما واحدا عنده كألف  
سنة عندهم وقيل معناه كيف يستجحلون بعذاب من يوم واحد من أيام عذابه في طول ألف سنة من سنينكم  
لان أيام الشدائد مستطالة أو كان ذلك اليوم الواحد لشدة عذابه كألف سنة من سني العذاب وقيل  
ولن يخلف الله وعده في النظرة والامهال وقري تعدون بالتاء والياء \* ثم قال وكم من أهل قرية كانوا  
مثلكم ظالمين قد أنظرتهم حينئذ أخذتهم بالعذاب والمرجع إلى وإلى حكمتي (فان قلت) لم كانت الأولى  
معطوفة بالتاء وهذه بالواو (قلت) الأولى وقعت بدلا عن قوله فكيف كان تكبرا وأما هذه فحكمتها حكم  
ما تقدمها من الجملتين المعطوفتين بالواو أعني قوله ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة \* يقال  
سميت في أمر فلان إذا أصلحه أو أقسده بسرعته \* وعاجزه سابقه لان كل واحد منهما في طلب العجز إلا آخر



ورزق كريم والذين

سعوا في آياتنا معاجزين  
أولئك أصحاب الجحيم  
وما أرسلنا من قبلك  
من رسول ولا نبي إلا إذا  
أتى ألقى الشيطان في  
أمنيته فينسخ الله ما  
يلقى الشيطان ثم يحكم  
الله آياته والله عليم  
حكيم ليحعل ما يلقى  
الشيطان فتنة للذين  
في قلوبهم مرض  
والقاسية قلوبهم وان  
الظالمين لفي شقاق  
بعدد ويعلم الذين أوتوا  
العلم أنه الحق من ربك  
فيؤمنوا به فتخبت له  
قلوبهم وان الله لهادي  
الذين آمنوا إلى صراط  
مستقيم ولا يزال الذين  
كفروا في مرية منه  
حتى تأتيمهم الساعة  
بغتة أو يأتيمهم عذاب  
يوم عقيم الملك يومئذ  
لله يحكم بينهم فالذين  
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
في جنات النعيم والذين  
كفروا وكذبوا بآياتنا  
فأولئك لهم عذاب  
مهيّن والذين هاجروا  
في سبيل الله ثم قتلوا  
أو ماتوا ليرزقنهم الله  
رزقا حسنا وان الله لهو  
خير الرازقين ليدخلنهم  
مدخل البرصونه وان الله  
لعليم حلِيم ذلك ومن  
عاقب بمثل ما عوقب  
به ثم نبي عليه لينصرنه  
الله ان الله لغفور

عن الحاق به فاذا سبقه قيل أعجزه وعجزه والمعنى سعوا في معناها بالفساد من الطعن في ما حيث سموها سحرًا  
وشعرا وأساطير ومن تثبیط الناس عنها سابقين أو مسابقين في زعمهم وتقدیرهم طامعين أن كيدهم  
للاسلام يتم لهم (فان قلت) كان القياس أن يقال انما أنالكتم بشير ونذير لذكر الفريقين بعده (قلت)  
الحديث مسوق إلى المشركين ويأباهم الناس نداء لهم وهم الذين قيل فيهم أفلم يسروا في الأرض ووصفوا  
بالاستعجال وانما أقبح المومنون وثوابهم ليعطوا (من رسول ولا نبي) دليل بين على تغاير الرسول والنبي  
وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قيل فكيف الرسل  
منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جماعة والفرق بينهم ما أن الرسول من الأنبياء من جمع إلى المجزأة الكتاب  
المنزل عليه والنبي غير الرسول من لم ينزل عليه كتاب وانما أمر أن يدعو الناس إلى شريعة من قبله والسبب  
في نزول هذه الآية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرض عنه قومه وشاقوه وخالفه عشيرته ولم يشايهوه  
على ما جاء به تمي لفرط فجزه من اعراضهم ولخصه وتهاككه على اسلامهم أن لا ينزل عليه ما ينقرهم لعله  
يتخذ ذلك طريقا إلى استمالتهم واستنزاهم عن غيهم وعنادهم فاستمر به ما تمناه حتى نزلت عليه سورة النجم  
وهو في نادى قومه وذلك التي في نفسه فأخذ يقرؤها فلما بلغ قوله ومناة الثالثة الاخرى (ألقى الشيطان  
في أمنيته) التي تمناها أي وسوس اليه بما شيعها به فسبق لسانه على سبيل السهو والغلط إلى أن قال تلك  
الفرانيق العلى وان شفاعتهن لترجى وروى الفرانقة ولم يقطن له حتى أدركته العصمة فتمنعه عليه وقيل  
نبيه جبريل عليه السلام أو تكلم الشيطان بذلك فأسعته الناس فلما سجد في آخرها سجد معه جميع من في  
النادى وطابت نفوسهم وكان تمكن الشيطان من ذلك محنة من الله وابتلاء زاد المنافقون به شكوا وظلمة  
والمؤمنون نورًا وإيقانا والمعنى أن الرسل والأنبياء من قبلك كانت هجراهم كذلك اذا تمناوا مثل ما تمنيت مكن  
الله الشيطان ليلقى في أمانتهم مثل ما ألقى في أمنيته ارادة امتحان من حولهم والله سبحانه له أن يمتحن  
عباده بما شاء من صنوف المحن وأنواع الفتن لمضاعف ثواب الثابتين ويزيد في عقاب المذبذبين وقيل تمي  
قرأوا واشد تمي كتاب الله أول ليلة \* تمي داود الزبور على رسل

وأمنيته قراءته وقيل تلك الفرانيق اشارة إلى الملائكة أي هم الشفعاء لا الأصنام (فيمسخ الله ما يلقى الشيطان)  
أي يذهب به ويبيطله (ثم يحكم الله آياته) أي يشتمها والذين (في قلوبهم مرض) المنافقون والشاككون  
(والقاسية قلوبهم) المشركون المكذبون (وان الظالمين) يريدون هؤلاء المنافقين والمشركين وأصله وانهم  
فوضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم بالظلم (أنه الحق من ربك) أي ليعلموا أن تمكن الشيطان من اللقاء  
هو الحق من ربك والحق (وان الله لهادي الذين آمنوا إلى) أن يتأقروا بما يشابه في الدين بالتأويلات  
الاصححة ويطلبوا لما أشكل منه المحمل الذي يقتضيه الأصول المحسنة والقوانين الممهدة حتى لا تلحقهم حيرة  
ولا تعجزهم شبهة ولا تزل أقدامهم وقرئ لها الذين آمنوا بالتنوين (الضمير في) (مرية منه) للقرآن  
أو لرسول صلى الله عليه وسلم (اليوم العقيم يوم بدر وانما وصف يوم الحرب بالعقيم لان أولاد النساء يقتلون  
فيه فصرن كأنهن عقيم لم يلدن أولاد المقاتلين يقال لهم أبناء الحرب فاذا قتلوا وصف يوم الحرب بالعقيم على  
سبيل المجاز وقيل هو الذي لا خيره فيه يقال ريح عقيم اذا لم تنشئ مطرا ولم تلق شجرا وقيل لا مثل له في عظم  
أمره لقتال الملائكة عليهم السلام فيه وعن الضحاك أنه يوم القيامة وأن المراد بالساعة مدماته ويجوز  
أن يراد بالساعة ويوم عقيم يوم القيامة وكأنه قيل حتى تأتيمهم الساعة أو يأتيمهم عذابا فوضع يوم عقيم موضع  
الضمير (فان قلت) التنوين في (يومئذ) عن أي جملة ينوب (قلت) تقديره الملك يوم يؤمنون أو يوم نزول  
مرتهم لقوله ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيمهم الساعة (لما جمعهم المهاجرة في سبيل الله سوى  
بينهم في الموعد وان يعطى من مات منهم مثل ما يعطى من قتل تفضلا منه واحسانا \* والله عليم بدرجات  
العاملين ومراتب استحقاقهم (حليم) عن تفریط المفرط منهم فضله وكرمه روي أن طوائف من أصحاب  
الرسول صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله من الخير



ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فما لنا ان متماعل فأنزل الله هاتين الآيتين <sup>في تسمية</sup> <sup>الابتداء</sup> بالجزاء للاستهله  
من حيث انه سبب وذلك مسيَّب عنه كما يحملون النظر على النظر والنقيض على النقيض للاستهله (فان  
قلت) كيف طابق ذكر العفو والغفور هذا الموضع (قلت) المعاقب مبعوث من جهة الله عز وجل على الاخلال  
بالعقاب والعفو عن الجاني على طريق التنزيه لا التحريم ومندوب اليه ومستوجب عند الله المدح ان اثر  
ماندب اليه وسلك سبيل التنزيه حين لم يؤثر ذلك وانتصر وعاقب ولم ينظر في قوله تعالى فن عفا واصبح فاجره  
على الله وان توفوا اقرب للتقوى وان صبر وغفران ذلك لمن عزم الامور فان الله لعفو وغفور راي لا يلومه على  
ترك ما بعثه عليه وهو ضامن لنصرته في كونه الثانية من اخلاله بالعفو وانتقامه من الباغي عليه ويجوز ان  
يضمن له النصر على الباغي ويعرض مع ذلك بما كان اولي به من العفو ويلوح به بذكر هاتين الآيتين اول  
بذكر العفو والغفور على انه قادر على العقوبة لانه لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده (ذلك) اي ذلك النصر  
بسبب انه قادر ومن آيات قدرته الباقية انه (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) او بسبب انه خالق  
الليل والنهار ومصرفهما فلا يخفى عليه ما يجري فيهما على ايدي عباد من الخير والشر والنجى والانصاف  
وانه (سميع) لما يقولون (بصير) بما يفعلون (فان قلت) ما معنى ايلاج احد الملوين في الاخر (قلت)  
تحصيل ظلمة هذا في مكان ضياء ذاك بغيوبه الشمس وضياء ذاك في مكان ظلمة هذا بطلوعها كما يضيء  
السرب بالسراج ويظلم بفقده وقيل هو زيادة في احد هما ما ينقص من الاخر من الساعات وقري  
(تدعون) بالنهار والليل وقري اليلاني وان ما يدعون بلفظ المبني للفعول والواو راجعة الى ما لانه في معنى الالهة  
اي ذلك الوصف بخلق الليل والنهار والاحاطة بما يجري فيهما وادراك كل قول وفعل بسبب انه الله الحق  
الثابت الهمة وان كل ما يدعي الهادونه باطل الدعوة وانه لاشي اعلى منه شأنا واكبر سلطانا \* قري  
(مخضرة) اي ذات خضر على مقعلة كبقلة ومسيبة (فان قلت) هلا قيل فاصبحت ولم صرف الى لفظ المضارع  
(قلت) لنكتة فيه وهي افادة بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان كما تقول انعم على فلان عام كذا فاروح واغدوشا كرا  
له ولو قلت فرحت وغدت لم يقع ذلك الموقع (فان قلت) فماله رفع ولم ينصب جوابا للاسـ تفهام (قلت)  
لنصب لا عطى ما هو عكس الغرض لان معناه اثبات الاخضر ارفق قلب بالنصب الى نفي الاخضرار مثاله  
ان تقول لصاحبك انا انعمت عليك فتشكر ان نصيبته فانت ناف لشكره شك تفريطه فيه وان رفعته  
فانت مثبت للشكر وهذا امثاله مما يجب ان يرغب به من اتسم بالعلم في علم الاعراب وتوقير أهله (لطيف)  
واصل علمه اوفضله الى كل شي (خير) بمصالح التعلق ومنافعهم (ما في الارض) من البهائم مذلة للركوب  
في البر ومن المراكب جارية في البحر وغير ذلك من سائر المسخرات وقري (والفلك) بالرفع على الابتداء  
(ان تقع) كراهة ان تقع (الا) بمشيئته (احياكم) بعد ان كنتم جمادات اربابا ونطفة وعلقه ومضغة (لكفور)  
لجود لما افاض عليه من ضروب النعم \* هو نهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي لا تاتفت الى قولهم  
ولا تمكثهم من ان ينزعوك اوهو جرحهم عن التفرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمنازعة في الدين وهم  
جهال لا علم عندهم وهم كفار خزاعة روي ان بديل بن ورقاء وشرب بن سفيان الخزاعيين وغيرهما قالوا  
للمسلمين ما لكم تا كلون ما قتلتم ولا تا كلون ما قتل الله يعنون الميتة وقال الزجاج هو نهي له صلى الله عليه وسلم  
وسلم عن منازعتهم كما تقول لا يضار نك فلان اي لا تضار به وهذا جائز في الفعل الذي لا يكون الا بين اثنين  
(في الامر) في امر الدين وقيل في امر النساك وقري فلا ينزعك اي اثبت في دينك ثباتا لا يطمعون ان  
يجذبوك ليزيلوك عنه والمراد زيادة التثبيت للنبي صلى الله عليه وسلم بما يهيج حمية ويلهب غضبه لله ولدينه  
ومنه قوله ولا يصعدك عن آيات الله ولا تكونن من المشركين فلا تكونن ظهيرا للكافرين وهيئات  
ان ترتعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حول ذلك الحمى ولكنه وارد على ما قلت لك من ارادة التهميم  
والالهاب وقال الزجاج هو من نازعته فزعته ازرعه اي غلبته اي لا يغلبك في المنازعة (فان قلت)  
لم جاءت تظيره هذه الآية معطوفة بالواو وقد نزعته عن هذه (قلت) لان تلك وقعت مع ما يدانها

ذلك بان الله يولج الليل  
في النهار ويولج النهار  
في الليل وان الله  
سميع بصير ذلك  
بان الله هو الخلق وان  
ما يدعون من دونه  
هو الباطل وان الله هو  
العلی الكبير ألم تر ان  
الله أنزل من السماء  
ماء فتصيح الارض  
مخضرة ان الله لطيف  
خبير له ما في السموات  
وما في الارض وان الله  
لهو الغني الحميد ألم تر ان  
الله يخرج لكم ما في الارض  
والفلك تجري في البحر  
بأمره ويمسك السماء  
ان تقع على الارض  
الا يذنه ان الله بالناس  
لرؤف رحيم وهو الذي  
أحياكم ثم يميتكم ثم يحسبكم  
ان الانسان لكفور لكل  
أمة جعلنا منسكا هم  
ناسكوه فلا يتنازعك في  
الامر وادع الى ربك  
انك لعلی هدى مستقيم  
وان جادلوك فقل الله  
أعلم بما تعملون



بقوله تعالى وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون (قال فيه معناه ان الله عالم بالذات لا يتعذر عليه ٦٧ تعلق معلوم) قال أحد وقد

و يناسبهم من الآتي الواردة في أمر النساءك فعمقت على أخواتها وأما هذه فواقعة مع أبا عبد عن  
معناها فلم تجد معطفاً أي وان أبو الجاهل المجادلة بعد اجتهادك أن لا يكون بينك وبينهم تنازع  
فادفعهم بأن الله أعلم بأعمالكم وبقبحهاو بما تستحقون عليهم من الجزاء فهو مجازي بكم به وهذا وعبد  
وانذار ولكن برفق ولين (الله يحكم بينكم) خطاب من الله للمؤمنين والكافرين أي يفصل بينكم بالثواب  
والعقاب ومسألة للنبي صلى الله عليه وسلم عما كان يلقى منهم وكيف يخفى عليه ما يعملون ومعلوم عند العلماء  
بالله أنه يعلم كل ما يحدث في السموات والأرض وقد كتبه في اللوح قبل حدوثه والاحاطة بذلك وإثباته وحفظه  
عليه (يسير) لان العالم الذات لا يتعذر عليه ولا يمنع تعلق بمعلوم (ويعبدون) ما لم يتسكوا في صحة عبادته  
يرهان سماوي من جهة الوحي والسمع ولا ألجأهم اليها علم ضروري ولا جملهم عليه دليل عقلي (وما) للذين  
ارتكبوا مثل هذا الظلم من أحد ينصرهم ويصوب مذهبهم (المنكر) الفطيع من التجهم والبسور  
أوالانكار كالمكرم بمعنى الأكرام وقري يعرف والمنكر والسوط الوثب والبطش قري (النار) بالرفع  
على انه خبر مبتدأ محذوف كان قائلاً قال ما هو فقبل النار أي هو النار وبالنصب على الاختصاص وبالجر على  
البديل من شر من ذلكم من غيظكم على التالين وسوطكم عليهم أو بما أصابكم من الكراهة والضجر بسبب  
ما تلى عليكم (وعدها الله) استئناف كلام ويحتمل أن تكون النار مبتدأ ووعدها خبراً وأن يكون حالاً عنها  
إذا نصبتها أو جورتها يا ضمير قد علم (فان قلت) الذي جاء به ليس بمثل فكيف سماه مثلاً (قلت) قد سميت  
الصفة أو القصة الرائعة المتلقاة بالاستحسان والاستغراب مثلاً تشبهاً لها ببعض الامثال المسيرة لكونها  
مستحسنة مستغربة عندهم قري (تدعون) بالتاء والياء ويدعون مبنياً للفعل (ان) أخت لافي نفى  
المستقبل الآن ان تنفقه نفيامؤكداً وتأكيده ههنا الدلالة على أن خلق الذباب منهم مستحيل مناف  
لاحوالهم كانه قال محال أن يخلقوا (فان قلت) ما محل (ولو اجتمعوا له) (قلت) النصب على المحال كانه قال  
مستحيل أن يخلقوا الذباب مشروطاً عليهم اجتماعهم جميعاً خلقه وتعاونهم عليه وهذا من أبلغ ما أنزله الله  
في تجهيل قريش واستركاك عقولهم والشهادة على أن الشيطان قد خرمهم بخزائمه حيث وصفوا بالالهية  
التي تقتضي الاقتدار على المقدورات كلها والاحاطة بالعلومات عن آخرها صوراً وتماثيل يستحيل منها أن  
تقدر على أقل ما خلقه الله وأذله وأصغره وأحقره ولو اجتمعوا لذلك وتساندوا وأدلى من ذلك على عجزهم وانتفاء  
قدرتهم أن هذا الخلق الأقل الأذل لو اختطف منهم شيئاً فاجتمعوا على أن يستخلصوه منه لم يقدر الله وقوله  
(ضعف الطالب والمطلوب) كالتسوية بينهم وبين الذباب في الضعف ولو حققت وجدت الطالب أضعف  
وأضعف لان الذباب حيوان وهو جاد وهو غالب وذلك مغلوب وعن ابن عباس أنهم كانوا يطلون بها الزعفران  
ورؤسها بالعسل ويعلقون عليها الأبواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله (ما قدر والله حق قدره) أي  
ما عرفوه حق معرفته حتى لا يسموا باسمه من هو منسلخ عن صفاته بأسرها ولا يؤهلوه للعبادة ولا يتخذوه شريكاً  
له ان الله قادر غالب فكيف يتخذ العاجز المغلوب شبيهاً به هذا رد لما أنكروه من أن يكون الرسول من البشر  
وبيان ان رسل الله على ضربين ملائكة وبشر ثم ذكر انه تعالى دراك للمدركات عالم باحوال المكلفين  
ما مضى منها وما غبر لا تخفى عليه منهم خافية \* واليه مرجع الامور كلها والذي هو بهذه الصفات لا يستل  
عما يفعل وليس لاحد أن يعترض عليه في حكمه وتدابيره واختيار رسله \* الذي كرسا ن ليس لغيبه من  
الطاعات وفي هذه السورة دلالات على ذلك فمن ثم دعا المؤمنين أولاً الى الصلاة التي هي ذكر خالص ثم الى  
العبادة بغير الصلاة كالصوم والحج والغزو ثم عم بالحث على سائر الخيرات وقيل كان الناس أول ما أسلموا  
يسجدون بلا ركوع ويركعون بلا سجود فأمروا أن تكون صلاتهم بركوع وسجود وقيل معنى (واعبدوا ربكم)  
اقصدوا بركوعكم وسجودكم وجه الله \* وعن ابن عباس في قوله (وافعلوا الخير) صلاة الارحام ومكارم

الله يحكم بينكم يوم  
القيامة فيما كنتم فيه  
تختلفون ألم تعلم أن الله  
يعلم ما في السموات  
والارض ان ذلك في  
كتاب ان ذلك على الله  
يسير ويعبدون من دون  
الله ما لم ينزل به سلطانا  
وما ليس لهم به علم وما  
للظالمين من نصير واذا  
تلى عليهم آياتنا بينات  
تعرف في وجوه الذين  
كفروا المنكر يكادون  
يسطون بالذين يتلون  
عليهم آياتنا قل أفأنبئكم  
بشر من ذلكم النار وعدها  
الله الذين كفروا وبئس  
المصير يا أيها الناس  
ضرب مثل فاستمعوا له  
ان الذين تدعون من  
دون الله لن يخلقوا ذباباً  
ولو اجتمعوا له وان يسألهم  
الذباب شيئاً لا يستنقذوه  
منه ضعف الطالب  
والمطلوب ما قدر والله  
حق قدره ان الله لقوى  
عزيز الله يصطفى من  
الملائكة رسلاً ومن  
الناس ان الله سميع  
بصير يعلم ما بين أيديهم  
وما خلفهم وإلى الله  
ترجع الامور يا أيها  
الذين آمنوا اركعوا  
واسجدوا واعبدوا ربكم  
وافعلوا الخير

تقدم مثله وانكرنا عليه تحميله القرآن ما لا يحتمله فان الاعلم في اللغة ذوالعلم الرائد المفضل على علم غيره فكيف يفسر بما ينفي صفة العلم  
التي هي ان الادلة العقلية لا وجود لها والله الموفق للصواب



﴿(القول في سورة المؤمنين)﴾ ﴿(بسم الله الرحمن الرحيم)﴾ ﴿قوله تعالى قد أفلح المؤمنون الآية﴾ (قال اختلاف في الايمان على قولين أحدهما ان كل من نطق بالشهادتين موافقا لقلبه ولسانه فقد اتصف بالايمان والاخر انه صفة مدح لا يستحقها الا البر التقي دون الفاسق الشقي) قال أحد الأول مذهب ٦٨ الاشعرية والثاني مذهب المعتزلة والموحد الفاسق عندهم لا مؤمن ولا كافر ولم يبين المعتزلة

هذا المعتقد يخرج الجنة على الموحد الفاسق بناء على انه لا يندرج في وعد المؤمنين لكان البحث معهم لفظيا

الأخلاق ﴿(لعلكم تفلحون)﴾ أي اقبلوا هذا كما وأنتم راجون للفلاح طامعون فيه غير مستيقنين ولا تتسكروا على أعمالكم وعن عتبة بن عمار رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله في سورة الحج سجدتان قال نعم ان لم تسجد هما فلا تقراهما وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما فضلت سورة الحج بسجدة تين وبذلك احتج الشافعي رضي الله عنه فرأى سجدتين في سورة الحج وأبو حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم لا يرون فيها الا سجدة واحدة لانهم يقولون قرن السجود بالركوع فدل ذلك على انها سجدة صلاة لا سجدة تلاوة ﴿(وجاهدوا)﴾ أمر بالغزو وبعجادة النفس والهوى وهو الجهاد الاكبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رجع من بعض غزواته فقال رجعت من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر ﴿(في الله)﴾ أي في ذات الله ومن أجله يقال هو حق عالم وجد عالم أي عالم حقا وجدا ومنه ﴿(حق جهاده)﴾ (فان قلت) ما وجه هذه الاضافة وكان القياس حق الجهاد فيه أو حق جهادكم فيه كما قال وجاهدوا في الله (قلت) الاضافة تكون بأدنى ملاسة واختصاص فلما كان الجهاد مختصا بالله من حيث انه مفعول لوجهه ومن أجله صحت اضافته اليه ويجوز ان يتسع في الظرف كقوله ويوم شهدناه سليمان وعامرا ﴿(اجتباكم)﴾ اختاركم لدينه ولنصرته ﴿(وما جعل عليكم في الدين من حرج)﴾ فتح باب التوبة للمجرمين وفتح بأنواع الرخص والكفارات والديات والاروش ونحوه قوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وأما محمد صلى الله عليه وسلم هي الأمة المرحومة الموسومة بذلك في الكتب المتقدمة في نصب الملة بمضمون ما تقدمها كانه قيل وسع دينكم توسعة ملة أبيكم ثم حذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه أو على الاختصاص أي اعني بالدين ملة أبيكم كقوله الحمد لله الجديد ﴿(فان قلت)﴾ لم يكن (ابراهيم) أباً للأمة كلها (قلت) هو أبورسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أباً للأمة لأن أمة الرسول في حكم أولاده ﴿(هو)﴾ يرجع الى الله تعالى وقيل الى ابراهيم ويشهد للقول الأول قراءة أبي بن كعب الله سماً كم (من قبل وفي هذا) أي من قبل القرآن في سائر الكتب وفي القرآن أي فضلكم على الامم وسماً كم بهذا الاسم الاكرم (ليكون الرسول شهيداً عليكم) أنه قد بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) بأن الرسل قد بلغتهم ﴿(وأن﴾ خصكم بهذه الكرامة والاثرة فاعبدوه وثقوا به ولا تطلبوا النصر والولاية الا منه فهو خير مولى وناصر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج أعطى من الاجر كعجة حجاز وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقي

لعلكم تفلحون وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم هو سماً كم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فتم المولى ونعم النصير

﴿سورة المؤمنين مكية وهي مائة وتسع عشرة آية﴾

﴿(بسم الله الرحمن الرحيم)﴾

قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون

ولكن رتبوا على ذلك أمراً عظيماً من أصول الدين وقواعده وقد نقل القاضي عنهم في رسالة الايمان خطاطو بلا

﴿سورة المؤمنين مكية وهي مائة وتسع عشرة آية وثماني عشرة عند الكوفيين﴾

﴿(بسم الله الرحمن الرحيم)﴾

﴿(قد)﴾ تعبضه لما هي تثبت المتوقع ولما تنفي ولا شك أن المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهي الاخبار بثبات الفلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه ﴿(والفلاح)﴾ الظاهر بالمراد وقيل البقاء في الخير و﴿(أفلح)﴾ دخل في الفلاح كما بشر دخل في البشارة ويقال أفلحه أصاره الى الفلاح وعليه قراءة طحمة بن مصرف أفلح على البناء للمفعول وعنه أفلحوا على الكوفي البراءة على الابهام والتفسير وعنه أفلح بضمه بغير واو اجتراء بها عنها كقوله فلأن الاطبا كان حولى ﴿(فان قلت)﴾ ما المؤمن (قلت) هو في اللغة المصدق وأما في الشريعة فقد اختلف فيه على قولين أحدهما ان كل من نطق بالشهادتين موافقا لقلبه ولسانه فهو مؤمن

فنقل عن قدمائهم كعمرو بن عبيد وطبقته ان الايمان هو التصديق بالقلب وجميع فرائض الدين فعلا وتركه والاخر ونقل عن أبي الهذيل العلاف ان الايمان هو جميع فرائض الدين وتوافقه ومختصر دليل القاضي لاهل السنة ان الايمان لغة هو مجرد التصديق اتفاقا فوجب ان يكون كذلك شرعا عيلا بقوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه مع سلاسته عن معارضة النقل فانه لو كان ليثمه في الصلاة والسلام ولو بينه لنقل لانه مما يشي عليه قاعدة الوعد والوعيد ولم ينقل لان النقل اما آحاد أو قواير الى آخر ما دته



الا على أزواجهم  
أو ما ملكت أيانهم  
فانهم غير ملومين فن  
ابتغى وراء ذلك فأولئك  
هم العادون والذين  
لا مانا لهم وعهدهم  
راعون والذين هم على  
صلواتهم يحافظون

بقوله تعالى والذين هم  
للزكاة قاعلون (قال)  
الزكاة تطلق ويراد بها  
العين المخرجة وتطلق  
ويراد بها فعل المزكي  
فهى التزكية ويتعين  
ههنا ان يكون المراد  
التزكية لقوله قاعلون  
اذا عين المخرجة لم يفعلها  
المزكي ثم ضبط المصدر  
على الاطلاق بانه الذى  
يصدق عليه انه فعل  
الفاعل فعلى هذا تكون  
العين المخرجة مصدرا  
بالنسبة الى الله تعالى  
وكذلك السموات  
والارض وكل مخلوق  
من جوهر وعرض قال  
في جميع الحوادث اذا قيل  
من فاعلها فيقال الله أو  
بعض الخلق (قال أحمد)  
ويقول السنى فاعل جميعها  
هو الله وحده لا شريك  
له ولكن اذا سئل بصيغة  
مشتقة من الفعل على  
طريقة اسم الفاعل مثل  
ان يقال له من القائم من  
القاعد اجاب عن خلق  
الله الفاعل على يديه  
وجعله محلا له كزيد وغير

والاخر انه صفة مدح لا يستحقها الا البر التقي دون الفاسق الشقي الخشوع في الصلاة خشية القلب والباد  
البصر عن قتادة وهو الزامه موضع السجود وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلى رافعا بصره الى السماء  
فلما نزلت هذه الآية رعى بصره نحو مسجده وكان الرجل من العلماء اذا قام الى الصلاة هاب الرجن ان  
يشد بصره الى شئ أو يحدث نفسه بشأن من شأن الدنيا وقيل هو جمع المهمة والاعراض عما سواها ومن  
الخشوع ان يستعمل الآداب فيتوقى كف الثوب والعيب بحسده وثيابه والالتفات والتعطى والتثاوب  
والتمريض وتغطية القدم والسدل والفرقة والتشبيك والاختصار وتقلب الحصى روى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه ابصر رجلا يعيب بالحيتة في الصلاة فقال لو خشع قلبه خشعت جوارحه ونظر الحسين الى رجل  
يعيب بالحصى وهو يقول اللهم زوجنى الحور العين فقال بئس الخاطب أنت تخطب وأنت تعيب (فان قلت)  
لم أضيف الصلاة اليهم (قلت) لان الصلاة دائرة بين المصلى والمصلى له فالصلى هو المنتفع بها وحده وهى  
عذته وذخيرته فهى صلاته وأما المصلى له فعنى متعال عن الحاجة اليها والانتفاع بها الخ الغوما لا يعينك من  
قول أو فعل كالعب والهزل وما توجب المروءة والقائه واطراحه يعنى ان بهم من الجدم ما يشغلهم عن الهزل لما  
وصفهم بالخشوع في الصلاة أتبعه الوصف بالاعراض عن الغلو ليجمع لهم الفعل والتبرك الشاقين على  
الانفس الذين هم قاعد تائباء لكيف قال الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى فالعين القدر الذى يخرج  
المزكى من النصاب الى الفقير والمعنى فعل المزكى الذى هو التزكية وهو الذى اراده الله فعمل المزكى فاعل  
له ولا يسوغ فيه غيره لانه ما من مصدر الا يعبر عن معناه بالفعل ويقال لمحمد فاعل تقول للضارب فاعل  
الضرب وللقاتل فاعل القتل وللمزكى فاعل التزكية وعلى هذا الكلام كله والتحقيق فيه أنك تقول فى جميع  
الحوادث من فاعل هذا فيقال لك فاعله الله أو بعض الخلق ولم يمتنع الزكاة الدالة على العين ان يتعلق بها فاعلون  
تخرجهم من صحة ان يتناولوا الفاعل ولكن لان الخلق ليسوا بفاعلهما وقد انشأ لامية بن أبى الصلت  
المطعمون الطعام فى السنة الازمة والفاعلون للزكوات

ويجوز ان يراد بالزكاة العين ويقدر مضاف محذوف وهو الاداء وحمل البيت على هذا اصح لانها فيه مجموعة  
على أزواجهم) فى موضع الحال أى بالاين على أزواجهم أو قوامين عليهم من قولك كان فلان على فلانة  
فان عنها خلف علم اقلان ونظيره كان زيدا على البصرة أى والبا عليها ومنه قولهم فلانة تحت فلان ومن ثمة  
سميت المرأة فراشا والمعنى أنهم لفروجهم حافظون فى كافة الاحوال الا فى حال تزوجهم أو تسريهم أو تعلق  
على محذوف يدل عليه غير ملومين كانه قبل يلامون الا على أزواجهم أى يلامون على كل مباشر الا على  
ما اطلق لهم فانهم غير ملومين عليه أو تجعله صلة لحافظين من قولك احفظ على عنان فرسي على تضمينه معنى  
النفي كما ضمن قولهم نشدتك بالله الا فعلت معنى ما طلبت منك الا فعلك (فان قلت) هلا قيل من ملكك  
(قلت) لانه ارى من جنس العقلاء ما يجرى مجرى غير العقلاء وهم الاناث جعل المستثنى حدا او جب  
الوقوف عنده ثم قال فن أحدث ابتغاء وراء هذا الخدم فسحته واتساعه وهو باحة أربع من الحرار ومن  
الاماء ما شئت (فأولئك هم) السكاملون فى العدوان المتناهون فيه (فان قلت) هل فيه دليل على تحريم المنفعة  
(قلت) لا لان المنكوحه نكاح المنعة من جملة الأزواج اذا صح النكاح (وقرى) (لأمانتهم) سمي الشئ  
المؤمن عليه والمعاهد عليه أمانته وعهدها ومنه قوله تعالى ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها وقال  
وتخونوا أماناتكم وانما تؤدى العيون لا المعانى ويحان المؤمن عليه لا الامانة فى نفسها والراعى القائم على  
الشئ يحفظ واصلاح كراعى الغنم وراعى الرعية ويقال من راعى هذا الشئ أى متوليه وصاحبه ويحمل العموم  
فى كل ما ائتموا عليه وعهدها ومن جهة الله تعالى ومن جهة الخلق والخصوص فيما جلوه من أمانات الناس  
وعهدهم (على صلاتهم) (فان قلت) كيف كرر ذكر الصلاة أولا و آخر (قلت) هما ذكران  
مختلفان فليس بتكرير وصفوا أولا بالخشوع فى صلاتهم وأخرا بالمحافظة عليها وذلك ان لا يسهو عنها ويؤدوها  
فى أوقاتها ويقوموا أركانها ويؤدوها بالاهتمام بها وبما يتبني أن تتم به أوصافها وأيضا فقد وجدت



أولاً ليقاد الخشوع في جنس الصلاة أي صلاة كانت وجعت آخر التفاد المحافضة على أعدادها وهي الصلوات الخمس والوتر والسنن المرتبة مع كل صلاة وصلاة الجمعة والعيدين والجمعة والاحتفاء والكسوف والخسوف وصلاة الضحى والتسبيح وصلاة الحاجة وغيرهما من النوافل أي (أولئك) الجامعون لهذه الأوصاف (هم الوارثون) الاحتفاء بأن يسموا وراثيون من عداهم ثم ترجم الوارثين بقوله (الذين يرثون الفردوس) بقاء بفخامة وجزالة لآلهم لا تخفى على الناظر ومعنى الارث ما رث في سورة مريم أنت الفردوس على تأويل الجنة وهو البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر روي أن الله عز وجل بي جنة الفردوس لبنه من ذهب ولبنه من فضة وجعل خلالها المسلك الأذفر وفي رواية ولبنه من مسك مذرى وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الرمان في السلالة الخلاصة لأنها تسهل من بين الكدر وفعالة بناء للقلل كالقلامة والقمامة وعن الحسن ما بين ظهري الطين (فان قلت) ما الفرق بين من ومن (قلت) الأول للابتداء والثاني للبيان كقوله من الآوان (فان قلت) ما معني (جعلنا) الانسان (نطفة) (قلت) معناه أنه خلق جوهر الانسان أولاً طيناً ثم جعل جوهره بعد ذلك نطفة في القرار المستقر والمراد الرحم وصفت بالمكانة التي هي صفة المستقر فيها كقولك طريق سائر أو مكانتها في نفسها لانها كانت بحيث هي وأحرزت قري عظاما فكسونا العظم وعظاما فكسونا العظام وعظاما فكسونا العظام وعظاما فكسونا العظم وضع الواحد مكان الجمع لزال اللبس لان الانسان ذو عظام كثيرة (خلقنا آخر) أي خلقنا مياثنا للخلق الأول مياثنة ما أهداه حيث جعله حيوانا وكان جادا وناطقا وكان أبكم وجميعا وكان أصم وبصيرا وكان أكمه وأودع باطنه وظاهره بل كل عضو من أعضائه وكل جزء من أجزائه عجائب فطرة وعجائب حكمة لا تدرك بوصف الواصف ولا تبلغ بشرح الشارح وقد احتج به أبو حنيفة فيمن غصب بيضة فأفرخت عنده قال يضمن البيضة ولا يرد الفرج لأنه خلق آخر سوى البيضة (فتبارك الله) فتعالى أمره في قدرته وعلمه (أحسن الخالقين) أي أحسن المقدرين وقد رافق ذكر الميزل لآلة الخالقين عليه ونحوه طرح المأذون فيه في قوله أذن للذين يقاتلون لدلالة الصلة وروي عن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ قوله خلقا آخر قال فتبارك الله أحسن الخالقين وروي أن عبدا لله بن سعد بن أبي مروح كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فخطى بذلك قبل أملائه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اكتب هكذا نزلت فقال عبد الله أن كان محمد نبيا يوحى إليه فأنا نبي يوحى إلي فخلق بمكة كافر ثم أسلم يوم الفتح فقرأ ابن أبي عمير وابن محيص لما تون والفرق بين الميت والمائت أن الميت كالحى صفة ثابتة وأما المائت فيدل على الحدوث تقول زيد مائت الآن ومائت غدا كقولك يموت ونحوه ماضيق وضائق في قوله تعالى وضائق به صدورك جعل الأمانة التي هي اعدام الحياة والبعث الذي هو إعادة ما يقنيه ويعدمه دليلين أيضا على اقتدار عظيم بعد الانشاء والاختراع (فان قلت) فإذا الحياة الأحياء الانشاء وحياة البعث (قلت) ليس في ذكر الحياتين في الثالثة وهي حياة القبر كالود كرت ثلثي ما عندك وطويت ذكر ثلثه لم يكن دليلا على أن الثلث ليس عندك وأيضا فالعرض ذكر هذه الأجناس الثلاثة الانشاء والأمانة والأعادة والمطوى ذكرها من جنس الأعادة الطرائق السموات لانه طورق بعضها فوق بعض كطريقة النعل وكل شيء فوقه مثله فهو طريقة أولها طرائق الملائكة ومتعلقاتهم وقيل الأفلاك لأنها طرائق الكواكب فيهم مسيرها في أراد بالخلق السموات كانه قال خلقنا ما فوقهم (وما كنا) عنها (غافلين) وعن حفظها وأما كها أن تقع فوقهم بقدرتنا أو أراد به الناس وأنه أتم خلقها فوقهم ليفتح عليهم الارزاق والبركات منها وينفعهم بأنواع منافعها وما كان غافلا عنهم وما يصلحهم (بقدر) بتقدير يسلمون مع من المضرة ويصلون إلى المنفعة أو بمقدار ما علمناه من حاجاتهم ومصلحتهم (فاسكننا في الأرض) كقوله فسلكه ينابيع في الأرض وقيل جعلناه ثابتا في الأرض وقيل انها خمسة أنهار سيحون ونهر الهند وجيحون ونهر بلخ ودجلة والفرات ونهر العراق والنيل ونهر مصر أنزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال وأجرها في الأرض وجعل فيها منافع للناس في أصناف

أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم إنكم بعد ذلك لميتون ثم إنكم يوم القيامة تبعثون ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض



معاشهم وكما قدر على انزاله فهو قادر على رفعه وازالته وقوله (على ذهابه) من أوقع النكرات وأخرها  
 للفصل والمعنى على وجه من وجوه الذهاب به وطريق من طرقه وفيه إيدان باقتدار المذهب وأنه لا يتعابا  
 عليه شيء إذا أراد وهو أبلغ في الإبعاد من قوله قل رأيتم أن أصبح ماء ثم غورافن يأتكم بما معين فعلى العباد  
 أن يستعظموا النعمة في الماء ويقيدها بالشكر الدائم ويخافوا انفارها إذا لم تشكروا <sup>في</sup> شخص هذه الأنواع الثلاثة  
 لأنها أكرم الشجر وأفضلها وأجودها للمنافع ووصف النخل والعنب بأن ثمرهما جامع بين أمرين بأنه فاكهة  
 يتفكه بها وطعام يؤكل رطباً وياساً رطباً وعنباً وتمرّاً وزيباً والزيتون بأن دهنه صالح للاستسباح  
 والاصطباج جميعاً ويجوز أن يكون قوله ومنها ما يكون من قولهم يأكل فلان من حرفة يحترفها ومن ضيعة يغنلها  
 ومن تجارة يترجم بها يعنون أنها طعمته وجهته التي منها يحصل رزقه كأنه قال وهذه الجنات وجوه أرزاقكم  
 ومعاشكم منها ترزفون وتعيشون (وشجرة) عطف على جنات وقرئت مرفوعة على الابتداء أي ومما أنشئ  
 لكم شجرة (طور سيناء) وطور سيناء لا يخلو ما أن يضاف فيه الطور إلى بقعة اسمها سيناء وسينون واما أن يكون  
 اسماً للجبل مركباً من مضاف ومضاف إليه كما مر في القيس وكعبيل فين أضاف فن كسر سين سيناء فقد منع  
 الصرف للتعريف والجمعة أو التانيث لأنها بقعة وفصلاء لا يكون ألفه التانيث كعبلاء وحرباء ومن فتح فلم  
 يصرف لأن الألف التانيث كعبراء وقيل هو جبل فلسطين وقيل بين مصر وأيلة ومنه نودي موسى عليه  
 السلام وقرأ الأعمش سيناً على القصص (بالدهن) في موضع الحال أي تنبت وفيها الدهن وقري تنبت  
 وفيه وجهان أحدهما أن أنبت بمعنى نبت وأنشد زهير

رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم قطيناً لهم حتى إذا أنبت البقل

والثاني أن مفعوله محذوف أي تنبت زيتونها وفيه الزيت وقري تنبت بضم التاء وفتح الباء وحكمه حكم  
 تنبت وقرأ ابن مسعود تخرج الدهن وصبغ الأكلين وغيره تخرج بالدهن وفي حرف أبي ثمر بالدهن  
 وعن بعضهم تنبت بالدهان وقرأ الأعمش وصبغنا وقري وصبغ ونحوه ما دبع ودياغ والصبغ الغمس  
 لا يتدأ م وقيل هي أول شجرة تنبت بعد الطوفان ووصفها الله تعالى بالبركة في قوله توقد من شجرة مباركة  
 وقري تسقيكم بئاء مفتوحة أي تسقيكم الانعام (ومنها ما يكون) تتعلق بها منافع من الركب والجل وغير  
 ذلك كما تتعلق بما لا يؤكل لحمه من الخيل والبغال والخيول وفيها منفعة زائدة وهي الأكل الذي هو انتفاع بذواتها  
 والقصد بالانعام إلى الأبل لأنها هي المحمول عليها في العادة وقرنها بالفلك التي هي السفائن لأنها سفائن  
 البر قال ذوالرمة سفينه بر تحت خذي زمامها يريد صيدها (غيره) بالرفع على المحل وبالجر على اللفظ  
 والجملة استئناف مجرى التعليل للامر بالعبادة (أفلا تتقون) أفلا تتقون أن ترفضوا عبادة الله  
 الذي هو ربكم وخالقكم ورازقكم وشكر نعمته التي لا تحصى منها واجب عليكم ثم تذهبوا فتعبدوا غيره مما  
 ليس من استحقاق العبادة في شيء (أن يتفضل عليكم) أن يطلب الفضل عليكم ويرأسكم كقوله تعالى  
 وتكون لكم الكبرياء في الأرض (بهذا) إشارة إلى نوح عليه السلام وإلى ما كلمهم به من الحق على عبادة  
 الله أي ما معناه مثل هذا الكلام أو مثل هذا الذي يدعي وهو بشر أنه رسول الله وما أعجب شأن الضلال  
 لم يرضوا للنبوّة بشراً وقد رضوا للإلهية بحجر وقولهم ما سمعنا بهذا يدل على أنهم وآباؤهم كانوا في فترة متطاولة  
 أو تكذبوا في ذلك لأنهم ما سمعوا في النبي وشكرهم لأن يدفعوا الحق بما أمكنهم وبما عن لهم من غير تمييز منهم بين  
 صدق وكذب إلا تراهم كيف جننوه وقد علموا أنه أرجح الناس عقلاً وأوزنهم قولاً والجنة الجنون أو الجن  
 أي به جن يخلونه (حتى حين) أي اختلوه وأصبروا عليه إلى زمان حتى يغلب أمره عن عاقبة فان أفاق من  
 جنونه والاقتلتهم في نصرته أهلاً لهم فكانه قال أهلكم بسبب تكذيبهم إياي أو انصرتني بدل ما كذبوني  
 كما تقول هذا بذلك أي بدل ذلك ومكانه والمعنى أبدلني من غم تكذيبهم سلوة النصر عليهم أو انصرتني  
 بأنجاز ما وعدتهم من العذاب وهو ما كذبوه فيه حين قال لهم إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (باعتنا)  
 يحفظنا وكلاءنا كأن مع الله حفاظاً يكاونه بعميوتهم لتلاية تعرض له ولا يفسد عليه مقصد عمله ومنه قولهم

لوانا على ذهابه  
 لقادرون فأنشأنا لكم  
 به جنات من نخيل  
 وأعناب لكم فيها  
 فواكه كثيرة ومنها  
 تأكلون وشجرة تخرج  
 من طور سيناء تنبت  
 بالدهن وصبغ للأكلين  
 وإن لكم في الانعام  
 لعبرة نسقيكم مما في  
 بطونها ولكم فيها منافع  
 كثيرة ومنها ما يكون  
 وعليها وعلى الفلك  
 يحملون ولقد أرسلنا  
 نوحاً إلى قومه فقال  
 يا قوم اعبدوا الله ما لكم  
 من إله غيره أفلا تتقون  
 فقال الملائكة الذين كفروا  
 من قومه ما هذا إلا بشر  
 مثلكم يريد أن يتفضل  
 عليكم ولو شاء الله لآنزل  
 ملائكة ما سمعنا بهذا  
 في آياتنا الأولى أن  
 هو الأرجل به جنة  
 قتر بصوابه حتى حين  
 قال رب انصرتني بما  
 كذبون فأوحينا إليه أن  
 اصنع الفلك بأعيننا



عليه من الله عين كائنه (ووحينا) أي تأمر كيف نصنع ونعملك روي أنه أوحى إليه أن يصنعها على  
 مثال جؤجؤ الطائر \* روي أنه قيل لنوح عليه السلام إذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت ومن  
 معك في السفينة فلما تبع الماء من التنور أخبرته امرأته فركب وقيل كان تنور آدم عليه السلام وكان  
 من حجارة قصار إلى نوح واختلف في مكانه فمن الشعبي في مسجد الكوفة عن عيين الداخل مما يلي باب  
 كندة وكان نوح عمل السفينة وسط المعبد وقيل بالشام موضع يقال له عين وردة وقيل بالهند وعن ابن  
 عباس رضي الله عنه التنور وجه الأرض وعن قتادة أشرف موضع في الأرض أي أعلاه وعن علي رضي  
 الله عنه فالتنور طلع الفجر وقيل معناه أن قوران التنور كان عند تنوير الفجر وقيل هو مثل كقولهم  
 حي الوطيس والقول هو الأول يقال سلك فيه دخله وسلك غيره وأسلكه قال \* حتى إذا سلكوهم في قتادة  
 (من كل زوجين) من كل أمي زوجين وهما أمة الذكر وأمة الأنثى كالجمال والنوق والحصن  
 والرمك (الذين) واحد من مزدوجين كالجل والناقة والحصان والرمكة روي أنه لم يحمل إلا ما ولد  
 وبيض وقري من كل بالتوئين أي من كل أمة زوجين واثنين تأكدوز بآدة بيان \* حي معي  
 مع سبق الضار كما حيء باللام مع سبق النافع قال الله تعالى إن الذين سبقتم من آل أبي موسى ولقد سبقتم  
 لعبادنا المرسلين ونحو قوله تعالى له ما كسبت وعليهم ما اكتسبت وقول عمر رضي الله عنه ليهما كانت كفاقا  
 لا على ولاي (فان قلت) لم نها عن الدعاء لهم بالنجاة (قلت) لما تضمنته الآية من كونهم ظالمين وإيجاب  
 الحكمة أن يعرفوا المحالة كما عرف من المصلحة في اغراقهم والمفسدة في استبقائهم وبعد أن أملى لهم الدهر  
 المتطاول فلم يزدوا الا ضلالا وازمهم الحجة البالغة لم يبق الا أن يجعلوا عبرة للغيرين \* ولقد بدع في ذلك حيث  
 اتبع النهي عنه الأمر بالمجد على هلاكهم والنجاة منهم كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب  
 العالمين \* ثم أمره أن يدعوهم بدعاء هو أهم وأنفع له وهو طلب أن ينزله في السفينة أو في الأرض عند  
 خروجه منها منزلا يسار له فيه ويعطيه الزيادة في خير الدارين وأن يشفع الدعاء بالثناء عليه المطابق لمثلته  
 وهو قوله (وانت خير المرسلين) (فان قلت) هلا قيل فقولوا قوله فإذا استوتبت أنت ومن معك لانه في  
 معنى فإذا استوتبت (قلت) لانه نبيهم وامامهم فكان قوله قولهم مع ما فيه من الاشعار بفضل النبوة واطهار  
 كبرياء الربوبية وأن رتبة تلك المخاطبة لا يترقى اليها الا ملك أو نبي \* وقري منزلا بمعنى انزال أو موضع انزال  
 كقوله ليدخلهم مدخلا يرضونه (ان) هي المخففة عن الثقيلة واللام هي الفارقة بين النافعة وبينها والمعنى  
 وان الشأن والقصة (الذين) أي مصيبي قوم نوح بلاء عظيم وعقاب شديد أو مختارين بهذه  
 الآيات عبادنا للنظر من يمتد ويذكر كقوله تعالى ولقد تركنا آية فهدى من متركنا (قرنا آخري)  
 هم عاد قوم هود عن ابن عباس رضي الله عنهم ما وتشهد له حكاية الله تعالى قول هود واذكركم  
 خلفاء من بعد قوم نوح وحجي قصة هود على أثر قصة نوح في سورة الاعراف وسورة هود والشعراء (فان  
 قلت) حق أرسل أن يعدي بالي كاخواته التي هي وجهه وأنفذو بعث فباله عدي في القرآن بالي تارة وبني  
 أخرى كقوله كذلك أرسلناك في أمة وما أرسلناك في قرية من نذير (فأرسلنا فيهم رسولا) أي في عاد وفي  
 موضع آخر والي عاد أخطاهم هودا (قلت) لم يعدي بالي ولم يجعل صلة مثله ولكن الأمة والأقربة  
 جعلت موضعها للارسل كما قال رؤبة \* أرسلت فيهم مصعبا إذا أقبحام \* وقد جاء بعث على ذلك في قوله ولوشنا  
 لبعثنا في كل قرية نذيرا (ان) مفسرة لأرسلنا أي قلنا لهم على لسان الرسول (اعبدوا الله) (فان قلت)  
 ذكر مقال قوم هود في جوابه في سورة الاعراف وسورة هود يبرأوا قال الملا الذين كفروا من قومنا انزالناك  
 في سفاهة قالوا يا هود ما جئتنا بسنة \* وهما مع الواو فاي فرق بينهما (قلت) الذي يغير واو على تقدير سؤال  
 سائل قال فما قال قومه فقبل له قالوا كبت وكبت وأما الذي مع الواو فحذف لما قالوه على ما قاله ومعناه أنه  
 اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا الباطل وشتان ما هما (بلقاء الآخرة) بلقاء ما فيهما من الحساب والثواب  
 والعقاب كقوله يا حبيذا حوار مكة أي حوار الله في مكة \* حذف الضمير والمعنى من مشرو بكم أو حذف منه

ووحينا فإذا جاء أمرنا  
 وفار التنور فاسلك فيها  
 من كل زوجين اثنين  
 وأهلك إلا من سبق عليه  
 القول منهم ولا تخاطبني  
 في الذين ظلموا أنهم  
 معرقون فإذا استويت  
 أنت ومن معك على  
 الفلك فقل الحمد لله  
 الذي نجانا من القوم  
 الظالمين وقل رب أنزلي  
 منزلا مباركا وأنت خير  
 المبرزين ان في ذلك  
 لآيات وان كنا ليمتلين  
 ثم أنشأنا من بعدهم  
 قرنا آخر من فأرسلنا  
 فيهم رسولا منهم ان  
 اعبدوا الله ما لكم من  
 الله غيره أفلا تتقون  
 وقال الملا من قومه  
 الذين كفروا واذكروا  
 بلقاء الآخرة وأترفناهم  
 في الحياة الدنيا ما هذا  
 الا بشر مثلكم يأكل مما  
 تأكلون منه ويشرب  
 مما تشربون ولست  
 أطعمتم بشرا مثلكم



لدلالة ما قبله عليه (إذا) واقع في جزاء الشرط وجواب الذين قالوا لوهم من قومهم أي تخسرون عقولكم  
وتغبنون في آرائكم (أنكم) للتوكيد وحسن ذلك لفصل ما بين الأول والثاني بالظرف ومخرجون  
خبر عن الأول أو جعل أنكم مخرجون مبتدأ واذمتم خبرا على معنى اخراجكم اذمتم ثم أخبر بالجملة عن  
أنكم أو رفع أنكم مخرجون بفعل هو جزاء الشرط كأنه قيل اذمتم وقع اخراجكم ثم أوقعت الجملة الشرطية  
خبراً عن أنكم وفي قراءة ابن مسعود أي اذمتم (هيهات) بالفتح والكسر والضم كلها تنوين وبلا  
تنوين وبالسكون على لفظ الوقف (فان قلت) ما توعدون هو المستبعد ومن حقه أن يرتفع هيهات كما ارتفع  
في قوله هيهات هيهات العقيق وأهله فهاهنا اللام (قلت) قال الزجاج في تفسيره البعد لما توعدون  
أو بعد لما توعدون فيمن تون فترله منزلة المصدر وفيه وجه آخر هو أن يكون اللام لبيان المستبعد ما هو  
بعد التصويت بكامة الاستبعاد كما جاءت اللام في هيت لك لبيان المهيت به هذا ضمير لا يعلم ما يعني به إلا بما  
يتلوه من بيانه وأصله ان الحياة (الاحياء الدنيا) ثم وضع هي موضع الحياة لان الخبر يدل عليها وبينها  
ومنه هي النفس تحمل ما جلت وهي العرب تقول ما شاءت والمعنى لا حياة الا هذه الحياة لان النافذة  
دخلت على هي التي في معنى الحياة الدالة على الجنس فتفتها فوازنت التي تفت ما بعد هاتفي الجنس (ثموت  
ونحي) أي يموت بعض ويولد بعض ينقرض قرن ويأتي قرن آخر ثم قالوا ما هو الا مقرر على الله فيما يدعيه  
من استنبأته وفيما بعد نامن البعث وما نحن بمصدقين (قليل) صفة للزمان كقديم وحديث في قولك  
ما رأيته قديما ولا حديثا وفي معناه عن قريب وما تو كيد المعنى قلة المدة وقصرها (الصيحة) صيحة جبريل عليه  
السلام صاح عليهم قد مرهم (بالحق) بالوجوب لانهم قد استوجبوا الهلاك أو بالعدل من الله من قولك فلان  
يقضي بالحق اذا كان عادلا في قضائه يشبههم في دمارهم بالفتاء وهو جيل السيل مما يلي واسود من العبدان  
والورق ومنه قوله تعالى فعمله غشاء أحوى وقد جاء مشددا في قول امرئ القيس  
من السيل والغشاء فلكة مغزل ثم تعداوه فمقاود فراونحوها مصادرة موضوعه مواضع أفعالها وهي من جملة  
المصادر التي قال سيبويه نصبت بأفعال لا يستعمل أظهارها ومعنى بعد ابعدا أي هلكتوا يقال بعد بعدا  
وبعد انحور شد شد أو شد (للقوم الظالمين) بيان لمن دعي عليه بالبعث نحو هيت لك (ولما توعدون) (قرونا)  
قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما بنى اسرائيل (أجلها) الوقت الذي حد  
لهلاكها وكتب (تتري) فعلى الالف للتأنيث لان الرسل جماعة وقريتي تتري بالتنوين والتاء بدل من  
الواو كما في تولى وتيقور أي متواترين واحدا بعد واحد من التور وهو الفرد أضاف الرسل إليه تعالى وإلى أهمهم  
ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات لان الاضافة تكون بالملابسة والرسول ملابس  
المرسل والمرسل اليه جميعا (فأتبعنا) الامم أو القرون (بعضهم بعضا) في الاهلاك (وجعلناهم) أخبارا يسميها  
ويتعجب منها في الأحاديث تكون اسم جمع للحديث ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكون  
جعل للاحد وثباته هي مثل الاضحوكة واللعوبة والاعجوبة وهي مما يتحدث به الناس تلهوا وتعبوا وهو  
المراد ههنا (فان قلت) ما المراد بالسلطان المبين (قلت) يجوز أن تراد العصالها كانت أم آيات موسى  
وأولها وقد تعلق بها معجزات شتى من انقلابها حية وتلقفها ما أفكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار  
العيون من الحجر بضر بها وكونها حارسا وشعنة وشجرة خضراء ممتدة ودلو أورشاء جعلت كأنها  
ليست بعضها لما استبدت به من الفضل فلذلك عطف عليها كقوله تعالى وجبريل وميكال ويجوز أن  
تراد الآيات أنفسها أي هي آيات وحجة بينة (عالمين) متكبرين ان فرعون علا في الأرض لا يريدون  
علا في الأرض أو متطاولين على الناس قاهرين بالبغي والظلم البشر يكون واحد او جمعاً بشراسوا  
بشرين فأما ترين من البشر ومثل وغير يوصف بهما الاثنان والجمع والمذكور المؤنث أنكم اذمتم ومن  
الأرض مثلهم ويقال أيضا ما مثله ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم (وقومهما)  
يعني بني اسرائيل كأنهم يعبدوننا خضوعاً وتذلاً ولأنه كان يدعي الألوهية فادعي للناس العباد وأن طاعتهم

أنكم اذمتم اذا تخسرون  
أبعدمكم أنكم اذمتم  
وكنتم ترابا وعظاما أنكم  
مخرجون هيهات  
هيهات لما توعدون ان  
هي الاحياء الدنيا غوت  
ونحي وما نحن بمبعوثين  
ان هو الارجل افترى  
على الله كذبا وما نحن  
له بمؤمنين قال رب  
انصرني عما كذبون  
قال عما قليل أبعثك  
نادمين فأخذتهم الصيحة  
بالحق فجعلناهم غثاء  
فبعدا للقوم الظالمين ثم  
أنشأنا من بعدهم قرونا  
آخرين ما تسبق من  
أمة أجلها وما يستأخرون  
ثم أرسلنا رسالتنا تترى  
كلما جاء أمة رسولها  
كذبوه فأتبعنا بعضهم  
بعضا وجعلناهم  
أحاديث فبعدا لقوم  
لا يؤمنون ثم أرسلنا  
موسى وأخاه هرون  
بآياتنا وسلطان مبين  
الى فرعون وملئه  
فاستكبروا وكانوا قوما  
عالمين فقالوا أنؤمن  
ببشرين مثلنا وقومهم لنا  
عابدون فكذبوهما  
فكانوا من المهلكين  
ولقد آتينا



\* وقوله عز وجل يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا (قال هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف والرسل انما أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة ٧٤ وانما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نودي بذلك) قال أجزه هذه نفحة اعتزالية فان مذهب أهل

السنة ان الله تعالى متكلم أمرناه ألا ولا يشترط في تحقيق الامر وجود المخاطب فعلى هذا قوله كلوا من الطيبات واعملوا صالحا على ظاهره وحقيقته عند أهل الحق

موسى الكتاب لعلمهم بهتدون وجعلنا ابن مريم وأمه آية وآياتهما الى ربوة ذات قرار ومعين يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم وان هذه أممكم أمة واحدة وانار بكم فاتقون فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون فذرهم في غمرتهم حتى حين يحسبون اننا غمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون والذين

وهو ثابت ازلا على تقدير وجود المخاطبين فيما لا يزال متفرقين كما في هذا الخطاب أو مجتمعين كما في زعمه والمعتزلة لما أبنت اعتقاد قدم الكلام زلات بهم القدم حتى

له عبادة على الحقيقة (موسى الكتاب) أي قوم موسى التوراة (لعلمهم) يعملون بشرائعها ومواعظها كما قال على خوف من فرعون وملئه يريدا لفرعون وكما يقولون هاشم وثقيف وتميم ويراد قومهم ولا يجوز أن يرجع الضمير في علمهم الى فرعون وملئه لان التوراة انما أوتيتهم بائنا واسرائيل بعد ان هراق فرعون وملئه ولقد آتينا موسى الكتاب من بعدما أهلكنا القرون الاولى (فان قلت) لو قيل آيتين هل كان يكون له وجه (قلت) نعم لان مريم ولدت من غير ميسيس وعيسى روح من الله القى اليها وقد تكلم في المهد وكان يحيى الموقى مع معجزات أخرى فكان آية من غير وجه واللفظ محتمل للتنبيه على تقدير (وجعلنا ابن مريم) آية (وأمه آية) ثم حذفت الاولى لدلالة الثانية عليها الربوة والربوة في رانها الحركات وقري ربوة وربوة بالضم وربوة بالكسروهي الارض المرتفعة قيل هي ايليا أرض بيت المقدس وانها كبد الأرض وأقرب الأرض الى السماء بنمانية عشر ميلا عن كعب وقيل دمشق وخطتها وعن الحسن فلسطين والرملة وعن أبي هريرة الرموا هذه الرملة رملة فلسطين فانها الربوة التي ذكرها الله وقيل مصر والقرار المستقر من أرض مستوية منبسطة وعن قتادة ذات ثمار وباء يعني انه لاجل الثمار يستقر فيها ساكنوها والمعنى الماء الظاهر الجارى على وجه الارض وقد اختلف في زيادة ميمه وأصله فوجه من جعله مفعولا انه مدرك بالعين لظهوره من عانه اذا أدركه بعينه فمحرور كبه اذا ضرب به بركبته ووجه من جعله فعلا انه نفاع بظهوره وجوبه من الماعون وهو المنفعة \* هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف والرسل انما أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة وانما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نودي بذلك ووصى به لمعتقد السامع ان امرأ نودي له جميع الرسل ووصوا به حقيقى أن يؤخذ به ويعمل عليه والمراد بالطيبات ما حل وطاب وقيل طيبات الرزق خلال وصاف وقوام فالخلال الذي لا يعصى الله فيه والصابى الذي لا ينسى الله فيه والقوام ما عسل النفس ويحفظ العقل أو أريد ما يستطاب ويستلذ من الماء ككل والقواكه وشهيد له بحقيقته على عقب قوله وآياتهما الى ربوة ذات قرار ومعين ويجوز أن يقع هذا الاعلام عند ابواء عيسى ومريم الى الربوة قد ذكر على سبيل الحكاية أي آياتهما وقلنا هما هذا أي أعلنناهما ان الرسل كلهم خطوطا وبها فكلما رزقنا كما واعلا صالحا اقتداء بالرسول وقري وان بالكسر على الاستثناف وأن بمعنى ولا وأن مخففة من الثقيلة و (أممكم) مرفوعة معها وقري (زبرا) جمع زبور أي كتب مختلفة يعنى جعلوا دينهم أديانا وزبرا قطعنا استعيرت من زبر الفضة والحديد وزبرا مخففة الباء كرسول في رسل أي كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين المتقطعين دينهم فرج بباطلهم مطمئن النفس معتقد انه على الحق في الغمرة الماء الذي يغمر القامة فضربت مثلا لما هم مغمورون فيه من جهلهم وعبائهم أو شبهوا باللاعين في غمرة الماء لما هم عليه من الباطل قال \* كاتى ضارب في غمرة لعب \* وعن علي رضي الله عنه في غيراتهم (حتى حين) الى أن يقتلوا أو يموتوا سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ونهى عن الاستحجال بعد ايمانهم والجزع من تأخيرهم وقري عذبهم ويسارع ويسرع بالياء والفاعل الله سبحانه وتعالى ويجوز في يسارع ويسرع أن يتضمن ضمير المعبود ويسارع مبنيا للمفعول والمعنى أن هذا الامداد ليس الاستدراج اليهم الى المعاصى واستجرا الى زيادة الاثم وهم يحسبونوه مسارعة لهم في الخيرات وفيما لهم فيه نفع وكرام ومعاجلة بالثواب قبل وقته ويجوز أن يراد في جزاء الخيرات كما يفعل بأهل الخير من المسلمين (بل) استدراك لقوله يحسبون يعني بل هم أشباه البهائم لا فطنة بهم ولا شعور حتى يتأملوا ويتفكروا في ذلك أهوا استدراج أم مسارعة في الخير (فان قلت) أن الرجوع من خبر أن الى اسمها اذا لم يستكن فيه ضميره (قلت) هو محذوف تقديره يسارع به ويسارع به ويسارع الله به كقوله ان ذلك لمن عزم الامور أي ان ذلك منه وذلك لاستطالة الكلام مع أمن الالباس

جعلوا هذه الآية وأمثالها على المجاز وخلاف الظاهر وما بال الزمخشري خص هذه الآية بانها على خلاف الظاهر ومعتقده يوجب حمل مثل قوله تعالى اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وجميع الاوامر العامة في الامة على خلاف الظاهر (يؤتون)



(يؤتون ما آتوا) يعطون ما أعطوا وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة يأتون ما أتوا أي يفعلون ما فعلوا وعنها أنها قالت قلت يا رسول الله هو الذي يزني ويسرق ويشرب الخمر وهو على ذلك يخاف الله قال لا يا ابنة الصديق ولكن هو الذي يصلي ويصوم ويتصدق وهو على ذلك يخاف الله أن لا يقبل منه (يسارعون في الخيرات) يحتمل معنيين أحدهما أن يراد يرغبون في الطاعات أشد الرغبة فيبادرونها والثاني أنهم يتجملون في الدنيا بالمنافع ووجوه الأكرام كما قال فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وآتيناها أجرة في الدنيا وأنه في الآخرة لمن الصالحين لأنهم إذا سارعوا بها لم يقدسوا عوا في نيلها وتجملوها وهذا الوجه أحسن طباقا للآية المتقدمة لأن فيه اثبات مانع عن الكفار للمؤمنين وقرئ يسارعون في الخيرات (لها سابقون) أي فاعلون السبق لاجلها أو سابقون الناس لاجلها أو أيها السابقون أي ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا ويجوز أن يكون لها سابقون خيرا بعد خير ومعنى وهم لها بمعنى قوله أنت لها أحمد من بين البشر يعني أن هذا الذي وصف به الصالحين غير خارج من حد الوسع والطاقة وكذلك كل ما كلفه عباده وما عملوه من الأعمال فغير ضائع عنده بل هو مثبت لديه في كتاب يريد اللوح أو صحيفة الأعمال ناطق بالحق لا يقرؤون منه يوم القيامة إلا ما هو صدق وعدل لا زيادة فيه ولا نقصان ولا يظلم منهم أحد أو أراد أن الله لا يكلف إلا الوسع فإن لم يبلغ المكلف أن يكون على صفة هؤلاء السابقين بعد أن يستفرغ وسعه ويسد طاقته فلا عليه ولدنا كتاب فيه عمل السابق والمقتصد ولا يظلم أحدا من حقه ولا يخطئه دون درجته بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها (من هذا) أي مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين (ولهم أعمال) متجاوزة لمقضية لذلك أي لما وصف به المؤمنون (هم لها) معتادون وبها ضارون لا يفتطمعون عنها حتى يأخذهم الله بالعذاب ويوحى هذه هي التي يتدأ بعد الكلام والكلام الجملة الشرطية والعذاب قتلهم يوم بدر أو الجوع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فابتلاهم الله بالقحط حتى أكلوا الجيف والكلاب والعظام المحترقة والقند والاولاد الجوارح الصراخ باستغاثة قال جارساعات النيام ربه أي يقال لهم حينئذ (لاتجاروا) فإن الجوارح غير نافع لكم (من لا تنصرون) لا تقاؤون ولا تمنعون منا أو من جهتنا لا يلحقكم نصر ومغوثه قالوا الضمير في (به) للبيت العتيق أو للحرم كانوا يقولون لا يظهروا علينا أحد لنا أهل الحرم والذي سوغ هذا الاضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت وأنه لم تكن لهم مغفرة إلا أنهم ولاته والقائمون به ويجوز أن يرجع إلى آياتي إلا أنه ذكر لأنها في معنى كتابي ومعنى استكبارهم بالقرآن تكذيبهم به استكبارا ضمن مستكبرين معنى مكذبين فعدي تعديته أو يحدث لكم استماعه استكبارا وعتوا فأنتم مستكبرون بسببه أو تتعلق الباء سامرا أي تسمررون بذكر القرآن وبالطعن فيه وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمررون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سمر أو شعرا وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ينهجون والسامر فحوا الحاضر في الأطلاق على الجمع وقرئ سمر أو سمارا ونهجون ونهجون من أهجر في منطقته إذا أغش والهجرا بالضم الفحش ومن هجر الذي هو مبالغة في هجر إذا هذى والهجرا بالفتح المذيان (القول) القرآن يقول أفلم يتدبروه أيعلموا أنه الحق المبين فيصدقوا به ومن جاءه بل (جاءهم ما لم يأت آباءهم) فلذلك أنكروه واستبدعوه كقوله لتنذر قوما ما أنذرا بأوههم فهم غافلون أو ليخافوا عند تدبر آياته وأقاصيصه مثل ما نزل عن قلوبهم من المكذبين أم جاءهم من الأمن ما لم يأت آباءهم حين خافوا الله فآمنوا به وبكتبه ورسوله وأطاعوه وآباءهم اسمعيل وأعقابهم من عدنان وقحطان وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهم ما كانوا مسلمين ولا تسبوا قساقته كان مسلما ولا تسبوا الحرب بن كعب ولا أسد بن خزيمه ولا عيم بن مرفانهم كانوا على الإسلام وما شككتهم فيه من شيء فلا تشكروا في أن تبعا كان مسلما وروى في أن ضبة كان مسلما وكان على شرطة سليمان بن داود (أم لم يعرفوا) محمدا وصحة نسبه وحلوله في سطة هاشم وأمانته وصدقه وشهامته وعقله واتسامه بانه خير فتيان قريش والخطبة التي خطبها أبو طالب في تكاح خديجة بنت خويلد كفي برغائهم نادى الجنة

يؤتون ما آتوا وقلوبهم  
وجهة أنهم إلى ربهم  
راجعون أولئك  
يسارعون في الخيرات  
وهم لها سابقون أو لا  
نكلف نفسا إلا وسعها  
ولدينا كتاب ينطق  
بالحق وهم لا يظلمون  
بل قلوبهم في غمرة  
من هذا ولهم أعمال  
من دون ذلك هم لها  
عاملون حتى إذا  
أخذنا من متفرقهم  
بالعذاب إذا هم يجارون  
لاتجاروا اليوم انكم  
من لا تنصرون قد  
كانت آياتي تتلى عليكم  
فكنتم على أعقابكم  
تكنصون مستكبرين  
به سامرا تهجرون  
أفلم تدبروا القول أم  
جاءهم ما لم يأت آباءهم  
الأولين أم لم يعرفوا  
رسولهم فهم له منكرون  
أم يقولون به جنة بل  
جاءهم بالحق



بقوله تعالى بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون (قال فان قلت أكثرهم يعطى ان أقلهم لا يكره الحق وكيف ذلك والكل كفره قلت فيهم من أنى الاسلام حذرا من مخالفة آياته ومن أن يقال صبا كالى طالب لا كراهة للحق) قال أحدوا حسن من هذا أن يكون الضمير في قوله وأكثرهم على الجنس للناس كافة ولما ذكر هذه الطائفة من الجنس بنى الكلام في قوله وأكثرهم على الجنس بمجملته كقوله ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وكقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ويدل على ذلك قوله تعالى بل جاءهم بالحق والذى صلى الله عليه وسلم جاء الناس كلهم ٧٦ وبعث الى الكافة ويحتمل أن يحمل الاكثر على الكل كما حمل القليل على النفي والله أعلم وما قول

الزنجشري ان من تمادى على الكفر وأثر البقاء عليه تقليد الآبائه ليس كآرهما للحق فردود فان من أحب شيئا كره ضده

وأكثرهم للحق كارهون ولو اتبع الحق أهواءهم افسدت السموات والارض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون أم تستلهم من خراج فجراج ربك خير وهو خير الرازقين وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كيون ولورجنهم وكشفنا ما بهم من ضمر لم يجوا في طغيانهم يعمهون ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم

فاذا أحبوا البقاء على الكفر فقد كرهوا الانتقال عنه الى الايمان ضرورة والله أعلم ثم انجر

الجنون وكانوا يعلمون أنه يرى منها وأنه أرجحهم عقلا وأثقم ذمنا ولكنه جاءهم بما خالف شهواتهم وأهواءهم ولم يوافق ما نشؤوا عليه وسيط لمجوسهم ودعاتهم من اتباع الباطل ولم يجدوا له مردا ولا مدفعا لانه الحق الابلج والصراط المستقيم فاخلدوا الى البهت وعولوا على الكذب من النسبة الى الجنون والسحر والشعر (فان قلت) قوله (وأكثرهم) فيه أن أقلهم كانوا لا يكرهون الحق (قلت) كان فيهم من يترك الايمان به ألفة واستسكانا من توبيع قومه وأن يقولوا صبا للدين آياته لا كراهة للحق كما يحكى عن أبى طالب (فان قلت) يزعم بعض الناس أن أباطالبا صح اسلامه (قلت) يا سبحان الله كأن أباطالبا كان أنجل أعمام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يشتهر اسلام حمزة والعباس رضى الله عنهم ما ويخفى اسلام أبى طالب يدل هذا على عظم شأن الحق وأن السموات والارض ما قامت ولا من فيهن من الآبائه فلو اتبع أهواءهم لانقلب باطلا ولذهب ما يقوم به العالم فلا يبقى له بعده قوام أو أريد أن الحق الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وهو الاسلام لو اتبع أهواءهم وانقلب شر كالجاء الله بالقيامة ولاهلك العالم ولم يؤخر وعن قتادة أن الحق هو الله ومعناه ولو كان الله لما يتبع أهواءهم وبأمر بالشرك والمعاصى لما كان الله ولا كان شيطانا ولا مقدران على السموات والارض (بذكرهم) أى بالكتاب الذى هو ذكرهم أى وعظهم أو وصيتهم وفخرهم أو بالذكر الذى كانوا يمتنونه ويقولون لو أن عندنا ذكر من الأولين لكننا عباد الله المخلصين وقري بذكرهم كراهية قري خراجا فخرج وخارجا فخرج وهو ما يخرج الى الامام من زكاة أرضك وإلى كل عامل من أجرته وجعله وقيل الخرج ما تبرعت به والخراج ما لزمك أدائه والوجه ان الخرج أخص من الخراج كقولك خراج القسرية وخارج الكردة زيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذلك حسنت قراءة من قسرا خراجا فخرج ربك يعنى أم تسألهم على هذا يتكلمهم قليلا من عطاء الخلق فالكثير من عطاء الخالق خير قد ألزمهم الحق في هذه الآيات وقطع معاذيرهم وعلمهم بأن الذى أرسل اليهم رجل معسوف أمره وحاله مخبور سره وعلمه خليف بأن يجتبى مثله للرسالة من بين ظهرائهم وأنه لم يعرض له حتى يدعى بمثل هذه الدعوى العظيمة بباطل ولم يجعل ذلك سبلا الى النيل من دنياهم واستعطاء أموالهم ولم يدعهم الا الى دين الاسلام الذى هو الصراط المستقيم مع ابراز المكنون من أدواتهم وهو اخلاصهم بالتدبر والتأمل واستبصارهم بدين الآباء الضلال من غير برهان وتعلمهم بأنه محنون بعد ظهروا الحق وثبات التصديق من الله بالمعجزات والآيات النبوية وكراهتهم للحق واعراضهم عما فيه حظهم من الذكر كما يحتمل ان هؤلاء وصفتهم أنهم لا يؤمنون بالآخرة (لنا كيون) أى عادلون عن هذا الصراط المذكور وهو قوله الى صراط مستقيم وأن كل من لا يؤمن بالآخرة فهو عن القصدنا كب... ما أسلم ثمانية بن أنال الحنفى وحق باليامة ومنع الميرة من أهل مكة وأخذهم الله بالسنين حتى أكلوا العلم وجاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أنشدك الله والرحم ألسنت تزعم أنك بعثت رجلا للمين فقال بلى فقال قتلت الآباء بالسيف والآباء بالجوع والمعنى

الكلام الى استبعاد ايمان أبى طالب وتحقيق القول فيه أنه مات على الكفر ووجه ذلك بأنه أشهر عمومة النبي صلى الله عليه وسلم فلو كان قد أسلم لاشتهر اسلامه كما اشتهر اسلام العباس وحمزة وأجدل لانه أشهر وللقائل باسلامه أن يعتذر عن عدم شهرته بأنه إنما أسلم قبيل الاحتضار فلم يظهر له مواقف في الاسلام يشتهر بها كما ظهر لغيره من عمومته عليه الصلاة والسلام هذا والظاهر انه لم يسلم وحسبك دليلا على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام سألت الله تعالى فيه وأنه بعد ذلك لنى فخصاح من نار يغلى رأسه من قدميه فان قيل لا يلزم من ذلك موته على الكفر لأن كثيرا من عصاة الموحدين يعذب باكثر من ذلك فقلنا من أثبت اسلامه ادعى ان ذلك كان قبيل الاحتضار فالاسلام خب ما قبله وتلك الدققة التي صار فيها من المسلمين لا تحتمل من المعاصى ما يوجب ذلك والله أعلم



قوله تعالى فاستكانوا اليهم وما ينضربون (قال استكان استعمل من الكون أي انتقل من كون إلى كون كما يقال استحبال إذا انتقل من حال إلى حال) قال أجد هذا التأويل أسلم وأحق من تأويل من اشتقه من الكون وجعله افتعل ثم أشبعته الفتحة فتولدت الألف كتولدها في قوله ساغ من دفرى غضوب جسرهم فان هذا الاشباع ليس بفصيح وهو من ضرورات الشعر فينبغي أن ترفع منزلة القرآن عن ورود مثله فيه لكن تنظير المخشري له باستحبال وهم فان استكان على تأويله أحد أقسام استعمل الذي معناه التحول كقولهم استخبر الطين واستوفى الحمل وأما استحبال فتلاشي حال حول إذا انتقل من حال إلى حال وأنا كان الثلاثي يفيد معنى التحول لم يبق له صيغة استعمل فيها أثر فليس استحبال من استعمل التحول ولكنه من استعمل بمعنى فعل وهو أحد أقسامه اذ لم يزد السداسي فيه على الثلاثي معنى والله أعلم ثم نعود إلى تأويله فنقول المعنى عليه فاستكانوا من كون التكبر والتحير والاعتياص إلى كون الخضوع والضراعة إلى الله تعالى ولقائل أن يقول استكان يفيد على التأويل المذكور الانتقال من كون إلى كون فليس حله على أنه انتقال عن التكبر إلى الخضوع بأولى من العكس وترى هذه الصيغة لا تفهم إلا أحد الانتقالين فلو كانت مشتقة من مطلق الكون لكانت محمولة لا انتقالين جميعا والجواب أن أصلها كذلك على الإطلاق ولكن غلب العرف على استعمالها في الانتقال الخاص كما غلب في غيرها والله أعلم ٧٧ وكان جدي أبو العباس أحمد

وما ينضربون حتى إذا فتحنا عليهم بابا من عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون وهو الذي أنشأ لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون وهو الذي ذرأكم في الأرض واليه تحشرون وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلات تعلمون بل قالوا مثل ما قال الأولون قالوا أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون لقد وعدنا نحن وآبائنا هذا من قبل أن هذا إلا أساطير الأولين قل لمن الأرض ومن

لو كشف الله عنهم هذا الضر وهو الهزال والقحط الذي أصابهم برحمته عليهم ووجدوا الخصب لارتدوا إلى ما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وأفرطهم فيها ولذهب عنهم هذا الإحسان وهذا التلقين بين يديه يسترحمونه واستشهد على ذلك بأننا أخذناهم أولا بالسيف وبما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسروهم فإوجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع حتى فتحنا عليهم باب الجوع الذي هو أشد من الأسر والقتل وهو أظلم العذاب فأبلسوا الساعة وخضعت رقابهم وجاء أعتابهم وأشد هم شكية في العناد يستعطفك أو يحزنهم بكل محنة من القتل والجوع فأروى فيهم لين مقادة وهم كذلك حتى إذا عذبوا بنار جهنم فحينئذ يبلسون كقوله ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون لا يفترونهم وهم فيه مبلسون والابلاس اليأس من كل خير وقيل السكوت مع التحير (فان قلت) ما وزن استكان (قلت) استعمل من الكون أي انتقل من كون إلى كون كما قيل استحبال إذا انتقل من حال إلى حال ويجوز أن يكون افتعل من السكون أشبعته فتحة عينه كما جاء مبتزاح (فان قلت) ما قيل وما تضرعوا أو فاستكانون (قلت) لأن المعنى عندهم فإوجدت منهم عقيب المحنة استكانة وما من عادة هؤلاء أن يستكينوا ويتضرعوا حتى يفتح عليهم باب العذاب الشديد وقرئ فتحنا أي انما خص السمع والابصار والافئدة لأنه يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية ما لا يتعلق بغيرها ومقدمة منافعها أن يعملوا أسماهم وأبصارهم في آيات الله وأفعاله ثم ينظروا ويستدلوا بقلوبهم ومن لم يعملها فإيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها كما قال تعالى فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله ومقدمة شكر النعمة فيها الإقرار بالمنعم بها وأن لا يجعل له ندوا لشر يك أو أي تشكرون شكر اقليل (وما) زبدة للتأكيدي بمعنى حقا (ذرأكم) خلقكم وبشكم بالناسل (واليه) تجتمعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وله اختلاف الليل والنهار) أي هو مختص به وهو متولي به ولا يقدر على نصر يفتهم ما غيره من قرئ يعقلون بالياء عن أبي عمرو أي قال أهل مكة كما قال

فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلاتنكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل

ابن فارس الفقيه الوزير رحمه الله يذكر لي أنه لما دخل بغداد زمن الامام الناصر رضي الله عنه أظهر من جملة كراماته له أن جميع له الوزير جميع علماء بغداد وعقدهم محفلا للناظرة وكان يذكر لي أن مما انجر الكلام اليه حينئذ هذه الآية وإن أحدهم وكان يعرف بالاجل اللغوي خصه الوزير بالسؤال عنها فقال هو مشتق من قول العرب كنت لك إذا خضعت وهي لغة هذلي فاستحسن منه ذلك قال أحمد وقد وقفت عليها بعد ذلك في غريب أبي عبيد المروى وهو أحسن محامل الآية وأصلها والله أعلم وعلى هذا يكون من استعمل بمعنى فعل كقولهم استقر واستعلى وحال واستحبال على ما مر وقد قال لي بعضهم يوما لم لا تجعله على هذا التأويل من استعمل المبني للمبالغة مثل استخسر واستعصم من حسر وعصم فقلت لا يسعني ذلك لأن المعنى بآياه وذلك أنها جاءت في النبي والمقصود منها ذم هؤلاء بالجفوة والقسوة وعدم الخضوع مع ما يوجب نهاية الضراعة من أخذهم بالعذاب فلودعبت إلى جعلها للمبالغة أفادت تقبض المبالغة لأن نفي الابلغ أدنى من نفي الأدنى وكانهم على ذلك ذموا بنفي الخضوع الكثير وانهم ما بلغوا في الضراعة نهايتها وليس الواقع قانهم ما اتسموا بالضراعة ولا بالمبالغة منها فكيف تنفي عنهم النهاية الموهمة لخصول البداية والله أعلم



يقوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن السيئة (قال) فيه هذا أبلغ من أن يقال ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل كأنه قال ادفع بالحسنى السيئة والمعنى الصفع عن أساءتهم ومقابلتها بما يمكن من الاحسان حتى اذا اجتمع الصفع والاحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة بازاء سيئة وهذه قضية قوله بالتي هي أحسن (قال أحد) ما ذكره تقريراً للمفاضلة عبارة عن الاشتراك في أمر والتميز بغيره ولا اشتراك بين الحسنة والسيئة فانهما ضدان متقابلان فكيف تحقق المفاضلة قلت المراد ان الحسنة من باب الحسنات أزيد من السيئة من باب السيئات فتجىء المفاضلة ٧٨ مما هو أعم من كون هذه حسنة وهذه سيئة وذلك شأن كل مفاضلة بين ضدتين كقولهم العسل أحلى

من الخلل يعنون أنه في الاصناف الحلوة أميز من الخلل في الاصناف الحامضة وليس لان

أفلا تتقون قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجبر ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون بل أتيناكم بالحق وانهم لكاذبون ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الاله اذا لذهب كل الاله بما خلق واما سبهم بعضهم بعضاً سبحان الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون قل رب امارتني ما يؤعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين وانا على ان تربك ما تعدهم لقد ارون ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم

بينهما اشتراكا خاصا ومن هذا القبيل ما يحكى عن أشعب الماجن أنه قال نشأت

الكفار قبلهم الأساطير جمع أسطر جمع سطر قال رؤبة \* انى وأسطار سطر سطر وهى ما كتبه الأولون مما لا حقيقة له وجمع أسطورة أو فوق أى أجيبونى عما استعملتكم منه ان كان عندكم فيه علم وفيه استغناء بهم وتجويز لفرط جهالتهم بالذات ان يجهلوا مثل هذا الظاهر البين وقري تذكرون بحذف التاء الثانية ومعناه أفلا تتذكرون فتعلموا ان من قطر الارض ومن فيها اختراعا كان قادرا على إعادة الخلق وكان حقيقا بأن لا يشرك به بعض خلقه فى الربوبية يقرئ الاول باللام لا غير والاخير باللام وهو هكذا فى مصاحف أهل الحرمين والكوفة والشام وبغير اللام وهو هكذا فى مصاحف أهل البصرة فباللام على المعنى لان قولك من ربه وان هو فى معنى واحد أو بغير اللام على اللفظ ويجوز قراءة الاول بغير لام ولكنهما لم تثبت فى الرواية (أفلا تتقون) أفلا تخافونه فلا تشركو به وتعصوا رسله \* أحرقت فلانا على فلان اذا أغشته منه ومنعته يعنى وهو يغيب من يشاء من يشاء ولا يغيب أحد منه أحدا (تسحرون) تخذعون عن توحيده وطاعته والخادع هو الشيطان والهوى يقرئ أتينهم وأتينهم بالفتح والضم (بالحق) بأن نسبة الولد اليه محال والشرك باطل (وانهم لكاذبون) حيث يدعون له ولدا ومعه شريك (لذهب كل الاله بما خلق) لان فرد كل واحد من الالهة بخلق الذى خلقه واستبد به ولأيتم ملك كل واحد منهم متميزا من ملك الآخرين والغلب بعضهم بعضا كما ترون حال ملوك الدنيا مما اليكم متميزون ومتميزون وحين لم تروا أثر التمايز الممالك وللتغالب فاعلموا أنه الاله واحد بيده ملكوت كل شيء (فان قلت) اذا تدخل الاعلى كلامه وجزاء وجواب فكيف وقع قوله لذهب جزاء وجوابا ولم يتقدمه شرط ولا سؤال سائل (قلت) الشرط محذوف تقديره ولو كان معه آلهة وانما حذف لدلالة قوله وما كان معه من الاله عليه وهو جواب لمن معه الحاجة من المشركين (عما يصفون) من الانداد والاولاد (عالم الغيب) بالجر صفة لله وبالرفع خبر مبتدأ محذوف \* ما والنون مؤكدان أى ان كان لا بد من ان ترينى ما تعدهم من العذاب فى الدنيا أو فى الآخرة (فلا تجعلني) قربنا لهم ولا تعذبني بعد ذنبهم عن الحسن أخبر الله أن له فى أمته نعمة ولم يخبره فى حياته أم بعد موته فأمره ان يدعو بهذا الدعاء (فان قلت) كيف يجوز ان يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب أن لا يجعله معهم (قلت) يجوز ان يسأل العبد ربه ما علم أنه بفعله وأن يستعذبه مما علم أنه لا يفعله اطهارا للعبودية وتواضعا لربه واخباتا له واستغفاره صلى الله عليه وسلم اذا قام من مجلسه سبعين مرة أو مائة مرة لذلك وما أحسن قول الحسن فى قول أبى بكر الصديق رضى الله عنه ما وليتكم ولست بخيركم كان يعلم أنه خيرهم ولكن المؤمنين يهضم نفسه ٣ وقري امارتنيهم بالهمز مكان ترينى كما قرئ فامارتني واترون الحميم وهى ضعيفة وقوله رب مرتين قبل الشرط وقبل الجزاء حث على فضل تضرع وجوارح كانوا يشكرون الموعد بالعذاب ويضحكون منه واستجأهم له لذلك فقيل لهم ان الله قادر على انجاز ما وعد ان تأملتم فواجه هذا الانكار بل هو أبلغ من أن يقال بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل كأنه قال ادفع بالحسنى السيئة والمعنى الصفع عن أساءتهم

ومقابلتها

أنا والاعمش فى حجر فلان فزال يعلو وأسفل حتى استويان معنى انهما استويا فى بلوغ كل منهما الغاية

أشعب بلغ الغاية على السفلة والاعمش بلغ الغاية على العلية هذا تفسير كلامه عن نفسه ونعمود الى الآية فنقول هى تحتمل وجهين آخر من التفضيل أقرب متناولا وهو ان تكون المفاضلة بين الحسنات التى تدفع بها السيئة فانها قد تدفع بالصفح والاعضاء ويقنع فى دفعها بذلك وقد يزاد على الصفع الا كرام وقد تبلغ غايته بئذ الاستطاعة فهذه الانواع من الدفع كلها دفع بحسنة ولكن أحسن هذه الحسنات فى الدفع هى الاخيرة لا شتمها على عدد من الحسنات فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأحسن الحسنات فى دفع السيئة فعلى هذا تجري المفاضلة على حقيقة ان غير حاجة الى تأويل والله أعلم فتأمل فانه حسن جدا ٣ (امارتنيهم) هذه نسخة وفى أخرى ومارتني بالهمز كما قرئ الخاء معجمة



قوله تعالى فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون (قال ان قلت قد ناقض هذا قوله فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) قال  
أجيب أن لا يسلك هذا المسلك في إيراد الأمثلة عن فوائد الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل ٧٩ من بين يديه ولا من خلفه تنزيل

من حكيم جبار وسؤال  
الادب أن يقال قصر  
فهـمـي عن الجمع بين  
هاتين الآيتين فأوجهه  
ولو سألت سائل عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه  
عن شيء من كتاب الله  
تعالى بهذه الصيغة

بما يصفون أو قل رب  
أعوذ بك من همزات  
الشياطين وأعوذ بك رب  
أن يحضروني حتى إذا جاء  
أحدهم الموت قال رب  
ارجعون لعلي أعمل  
صالحا فيما تركت كلا  
انها كلمة هو قائلها ومن  
ورائهم برزخ الى يوم  
يبعثون فاذا نفخ في  
الصور فلا أنساب بينهم  
يومئذ ولا يتساءلون فمن  
ثقلت موازينه فأولئك  
هم المفلحون ومن خفت  
موازينه فأولئك  
الذين خسروا أنفسهم  
في جهنم خالدون تلفح  
وجوههم النار وهم  
فيها كالخون الم تـكـن  
آياتي تتلى عليكم فكنتم  
فيها تكذبون قالوا ربنا

لا وجه ظهره بالدره  
\* عاد كلامه الى جواب  
السؤال (قال وجه الجمع  
بينهما أن يحمل ذلك على  
اختلاف موقف القيامة)  
قال أجدو كثيرا ما ينهز

ومقابلتها بما أمكن من الاحسان حتى اذا اجتمع الصنف والاحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة  
مضاعفة بأزاء سيئة وهذه قضية قوله بالتي هي أحسن وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي شهادة أن  
لا اله الا الله والسيئة الشرك وعن مجاهد السلام بسلم عليه اذا لقبه وعن الحسن الاغصاء والصنف وقيل هي  
منسوخة بآية السيف وقيل محكمة لان المداراة محثوث عليها ما لم تؤد الى ثلثين وازراء بمروءة (بما يصفون)  
بما يدكرونه من أحوالك بخلاف صفتها أو بوصفهم لك وسوء كرههم والله أعلم بذلك منك وأقصد رعي جزائهم  
والهمزات الخمس والهمزات جمع المرفة منه ومنه مهماز الرائض والمعنى أن الشياطين يحثون الناس على المعاصي  
ويغرونهم عليها كما تهمز الراضة الدواب حثاله على المشي ونحو الهمز الا في قوله تعالى تؤزهم أزا أمر بالتعوذ  
من نخساتهم بلفظ المبتهل الى ربه المكررت له وبالتعوذ من أن يحضروه أصلا ويحوموا حوله وعن ابن  
عباس رضي الله عنه عند تلاوة القرآن وعن عكرمة عند النزاع (حتى) يتعلق بيمصفون أي لا يزالون على سوء  
الذكر الى هذا الوقت والآية فاصلة بينهم على وجه الاعتراض والتأكيـد لا اغصاء عنهم مستعينا بالله على  
الشيطان أن يستزله عن الحلم ويغريه على الانتصار منهم أو على قوله وانهم يكاذبون \* خطاب الله بلفظ  
الجمع للتعظيم كقوله \* فان شئت جرمت النساء سواكم \* وقوله \* ألا فارحوني بالله محمد \* اذا أيقن بالموت  
واطلع على حقيقة الامر أدركته الحسرة على ما فرط فيه من الايمان والعمل الصالح فيه فسأل ربه الرجعة  
وقال (لعلني أعمل صالحا) في الايمان الذي تركته والمعنى لعلني أعمل صالحا فيما تركت كلا  
كما تقول لعلني أعمل صالحا فيما تركت من المال وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا ان رجعتك الى الدنيا فيقول الى دار المومنين والاحزان بل قدومنا الى الله  
وأما الكافر فيقول رب ارجعون (كلا) ردع عن طلب الرجعة وانكار واستبعاد والمراد بالكلمة الطائفة  
من الكلام المنتظم بعضهم مع بعض وهي قوله لعلني أعمل صالحا فيما تركت (هو قائلها) لا محالة لا يخليها  
ولا يسكت عنها لاستيلاء الحسرة عليه وتسلط الندم أو هو قائلها وحده لا يجاب اليها ولا تسمع منه (ومن  
ورائهم برزخ) والضمير للجماعة أي امامهم حائل بينهم وبين الرجعة الى يوم البعث وليس المعنى أنهم  
يرجعون يوم البعث وانما هو اقناط كلي لماعلم أنه لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة \* الصور بفتح الواو  
عن الحسن والصور بالكسر والفتح عن أبي رزين وهذا دليل لمن فسر الصور بجمع الصورة \* ونفي  
الانساب يحتمل أن التقاطع يقع بينهم حيث يتفرقون بمواقين ومثابين ولا يكون التواصل بينهم والتألف  
الا بالأعمال فتلغوا الانساب وتبطل وانه لا يعتد بالانساب لزوال التعاطف والراحم بين الاقارب اذ يفراهم  
من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه وعن ابن مسعود ولا يساءلون بأدغام التأني في المسين (فان قلت) قد  
ناقض هذا ونحو قوله ولا يسأل جيمحا قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون وقوله يتعارفون بينهم  
فكيف التوفيق بينهما (قلت) فيه جوابان أحدهما أن يوم القيامة مقداره خمسون ألف سنة ففسيحة أزمنة  
وأحوال مختلفة يتساءلون ويتعارفون في بعضها وفي بعضها لا يفطنون لذلك لشدة الهول والفرع والثاني أن  
التناكر يكون عند النفخة الاولى فاذا كانت الثانية قاموا فتعارفوا وتساءلوا عن ابن عباس \* الموازين  
جمع موزون وهي الموزونات من الاعمال أي الصالحات التي لها وزن وقدر عند الله تعالى من قوله تعالى فلا  
تقيم لهم يوم القيامة وزنا (في جهنم خالدون) بدل من خسروا أنفسهم ولا محل للبدل والمبدل منه لان الصلة  
لا محل لها أو خبر بعد خبر لا وثلك أو خبر مبتدأ محذوف (تلفح) تسفع وقال الزجاج التلفح والتلفح واحد الآن  
التلفح أشد تأثيرا \* والكلوح أن تتخلص الشفتان وتشمرا عن الاسنان كما ترى الرأس المشوية وعن مالك  
ابن دينار كان سبب توبة عتبة العلام أنه مر في السوق برأس أخرج من التنور ففتش عليه ثلاثة أيام وليا اليه من

المنشئ في الفرصة في انكار الشفاعة ويشمر ذيله للرد على القائمين بها اذا انتهى الى مثل قوله ولا تنفعها شفاعة لا يسع فيه ولا خلة ولا شفاعة  
ويتعاقل حينئذ عن طريق الجمع بين ما ظاهره نفي الشفاعة وبين ما ظاهره ثبوتها بحمل الامر على اختلاف الاحوال في القيامة والله الموفق



بقوله عز وجل ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به (قال فيه لا برهان له به اما صفة لازمة أو كلام معترض لأن في الصفة افهاما لان الها سوى الله يمكن أن يكون به برهان) ٨٠ قال أجدان كان صفة فالمقصود بها التهم ببدعي اله مع الله كقوله بل أشركوا بالله ما لم ينزل

به سلطانا فنفى انزال السلطان به وان لم يكن في نفس الامر سلطان

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تشويه النار فتخلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسخر شفته السفلى حتى تبلغ سرتة وقرئ كليون (غلبت علينا) ملكتنا من قولك غلبني فلان على كذا اذا اخذه منك واملكه والشقاوة سوء العاقبة التي علم الله أنهم يستحقونها بسوء أعمالهم قرئ (شقوتنا) وشقاوتنا بفتح الشين وكسر هاء فيهما (اخسؤا فيهما) ذلوا فيها وانزجروا كما تنزج الكلاب اذا جرت يقال خسأ الكلب وخسأ بنفسه (ولا تكلمون) في رفع العذاب فانه لا يرفع ولا يخفف قيل هو آخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك الا الشهيق والزفير والعواء كعواء الكلاب لا يفهمون ولا يفقهون وعن ابن عباس أن لهم ست دعوات اذا دخلوا النار قالوا ألف سنة ربنا أبصرنا وسمعنا فيجيبون حق القول مني فينادون الفاربنا أمتنا اثنتي عشرة فيجيبون ذلكم بأنه اذا دعي الله وحده كفرتم فينادون ألفا يا مالك لم يقض علينا ربك فيجيبون انكم ما كنون فينادون الفاربنا أخرنا فيجيبون أولم تكونوا فينادون الفاربنا أخر جناننا حمل صالحا فيجيبون أولم نعلمكم فينادون الفارب ارجعون فيجيبون اخسؤا فيهم في حرف أبي أنه كان فريق بالفتح بهمني لانه في السخرى بالضم والكسر مصدر سخر كاستخرا لا أن في باء النسب زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص كوعن الكيسائي والفراء أن المكسور من المزور والمضموم من السخرة والعبودية أي تسخروهم واستعبدوهم والاول مذهب الخليل وسبويه قبل هم الصحابة وقيل أهل الصفة خاصة ومعناه اتخذوهم هزوا وتشاغلتم بهم ساخرين (أخسؤا فيهم) بتشاعلكم بهم على تلك الصفة (ذكرى) فتركتوه أي تركتم أن تذكروني فتخافوني في أوليائي وقرئ (أنهم) بالفتح فالكسر استثناف أي قد فازوا حيث صبروا فجزوا بصبرهم أحسن الجزاء والفتح على أنه مفعول جزيتهم كقولك جزيتهم فوزهم (قال) في مصاحف أهل الكوفة وقيل في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام ففي قال ضمير الله أو المأمور بسؤالهم من الملائكة وفي قل ضمير الملك أو بعض رؤساء أهل النار استقصروا مدة لبثهم في الدنيا بالاضافة إلى خلودهم ولما هم فيه من عذابها لان المحتضن يستطيل أيام محنته ويستقصر ما مر عليه من أيام الدعة اليها أولانهم كانوا في سرور وأيام السرور قصارا ولان المنقضي في حكم ما لم يكن وصدقهم الله في تقالهم لسنين لبثهم في الدنيا ووجههم على غفلتهم التي كانوا عليها وقرئ (فصل العادين) والمعنى لا نعرف من عدد تلك السنين الا أنا نستقله ونحسبه يوما وبعض يوم لما نحن فيه من العذاب وما فينا أن نعد ما قبل من فيه ان يعدون يتدرون بلقي اليه فكره وقيل فصل الملائكة الذين يعدون أعمار العباد ويحسون أعمالهم وقرئ العادين بالتخفيف أي الظلمة فانهم يقولون كما نقول وقرئ العادين أي القدماء المعمرين فانهم يستقصرونها فكيف بمن دونهم وعن ابن عباس أنسأهم ما كانوا فيه من العذاب بين النجسين (عبثا) حال أي عايشين كقوله لا عبث أو مفعول له أي ما خلقناكم للعبث ولم يدعنا إلى خلقكم الا حكمة اقتضت ذلك وهي أن نتعبتكم ونكافكم المشاق من الطاعات وترك المعاصي ثم نرجعكم من دار التكليف إلى دار الجزاء فنثبت المحسن ونعاقب المسيء (وأنكم الينا لا ترجعون) معطوف على أنما خلقناكم ويجوز أن يكون معطوفا على عبثا أي للعبث ولتركتكم غير مرجوعين وقرئ ترجعون بفتح التاء الحق الذي يحق له الملك لان كل شيء منه واليه أو الثابت الذي لا يزول ولا يزول ملكه ووصف العرش بالكرم لان الرحمة تنزل منه والخير والبركة أول نسبة إلى أكرم الا كرمين كما يقال بيت كريم اذا كان ساكنوه كراما وقرئ الكريم بالرفع ونحوه والعرش المجيد (لا برهان له به) كقوله ما لم ينزل به سلطانا وهي صفة لازمة نحو قوله يطير بجناحيه جي بها للتوكيد لأن يكون في الالهة ما يجوز أن يقوم عليه برهان ويجوز أن يكون اعتراضا بين الشرط والجزاء كقولك من أحسن إلي زيد لا أحق بالاحسان منه قاله مثيبه وقرئ أنه لا يفلح بفتح اله مزة ومعناه حسابه عدم الفلاح

غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخر جناننا فان عدنا فانا ظالمون قال اخسؤا فيهم ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذوهم سخر يا حتى أنسؤكم ذكرى وكنتم منهم تضحكون اني جزيتهم اليوم بما صبروا وأنهم هم الفائزون قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا البتة يوم أو بعض يوم فاستل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون أغسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم الينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به

لامنزل ولا غير منزل ومن جنس مجي الجملة بعد النكرة وصرفها عن ان تكون صفة لها ما قدمه عند قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك

موعدا لا تخلفه نحن ولا أنت حيث اعرب الزمخشري موعدا مصدرا ناصبا لما كانا سوى واعترضه

والاصل

بان المصدر الموصوف لا يعمل الا على كره واعتذرت عنه بصرف الجملة عن ان تكون صفة وجعلها معترضة مؤكدة لمعنى الكلام والله أعلم



﴿القول في سورة النور﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة (ذكر) في الرفع وجهين أحدهما الابتداء والخبر محذوف وهو أعراب الخليل وسيبويه والتقدير وفيما فرض عليكم الزانية والزاني أي جلدهما الثاني أن يكون الخبر فاجلدوا ودخلت الفاء لكون الالف واللام بمعنى الذي وقد ضمن معنى الشرط (قال أحمد) وأما عدل سيبويه إلى هذا الذي نقله عنه لوجهين لفظي ومعنوي أما اللفظي فلأن الكلام أمر وهو يخيل اختيار النصب ومع ذلك قراءة العامة فلو جعل فعل الأمر خبراً وبني المبتدأ عليه لكان خلاف المختار عند الفصحاء فالتجاء إلى تقدير الخبر حتى لا يكون المبتدأ مبني على ٨١ الأمر فخلص من مخالفة الاختيار

وقد مثلهما سيبويه في كتابه بقوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهاراً لآية ووجه التمثيل أنه صدر الكلام بقوله مثل الجنة ولا يستقيم جزماً أن يكون قوله فيها أنهاراً خبره

فإنما حسابه عند ربه أنه لا يفلح الكافر ونوقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين

﴿سورة النور مدنية وهي ثنتان وستون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات سنيات لعلكم تذكرون الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله

فتعين تقدير خبره محذوفاً وأصله وفيما نقص عليكم مثل الجنة ثم لما كان هذا أجلاً لذكر المثل فصل المحمل بقوله فيها أنهاراً لآخرها فكذلك ههنا كأنه قال وفيما فرض عليكم شأن

والأصل حسابه أنه لا يفلح هو فوضع الكافرون موضع الضمير لأن من يدع في معنى الجمع وكذلك حسابه أنه لا يفلح في معنى حسابهم أنهم لا يفلحون جعل فاتحة السورة قد أفلح المؤمنون وأرود في خاتمتها أنه لا يفلح الكافرون فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنون بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند نزول ملك الموت وروى أن أول سورة قد أفلح وآخرها من كنوز العرش من عمل بثلاث آيات من أولها وانعظ بأربع آيات من آخرها فقد نجح وأفلح وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يسمع عنده دوى كدوى الخسل فكأننا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يده وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وأثرنا ولا تؤثر علينا وارض عنا وأرضنا ثم قال لقد أنزلت على عشر آيات من أفاضل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر

﴿سورة النور مدنية وهي ثنتان وستون آية وقيل أربع وستون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿سورة﴾ خبر مبتدأ محذوف و﴿أنزلناها﴾ صفة أو هي مبتدأ موصوف والخبر محذوف أي فيما أوحينا إليك سورة أنزلناها وقرئ بالنصب على زيداً خبر مبتدأ ولا محل لأنزلناها لأنها مفسرة للضمير فكانت في حكمه أو على دونك سورة أو أتى سورة وأنزلناها صفة ومعنى ﴿فرضناها﴾ فرضنا أحكامها التي فيها أو أصل الفرض القطع أي جعلناها واجبة مقطوعاً بها والنشيد بالبالغة في الإيجاب وتو كيداً أولان فيها فرائض شتى وأنت تقول فرضت الفريضة وفرضت الفرائض أولئك كثيرة المفروض عليهم من السلف ومن بعدهم ﴿تذكرون﴾ بتشديد الذال وتخفيفها ورفعها على الابتداء والخبر محذوف عند الخليل وسيبويه على معنى فيما فرض عليكم ﴿الزانية والزاني﴾ أي جلدهما ويجوز أن يكون الخبر فاجلدوا وأما دخلت الفاء لكون الالف واللام بمعنى الذي وتضمنه معنى الشرط تقديره التي زنت والذي زنى فاجلدوهما كما تقول من زنى فاجلدوه وكقوله والذي يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم وقرئ بالنصب على ضمائر فعل يفسره الظاهر وهو أحسن من سورة أنزلناها لأجل الأمر وقرئ والزاني بلا ياء والجمل ضرب الجمل يقال جلده كقولك ظهره وبطنه ورأسه ﴿فإن قلت﴾ أهذا حكم جميع الزناة والزواني أم حكم بعضهم ﴿قلت﴾ بل هو حكم من ليس بمحصن منهم فإن المحصن حكمه الرجم وشرائط الإحصان عند أبي حنيفة ست الإسلام والحرية والعقل والبلوغ والتزوج بنكاح صحيح والدخول إذا فقدت واحدة منها فلا إحصان وعند الشافعي الإسلام ليس بشرط لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين زنياً ووجه أبي حنيفة قوله صلى الله عليه وسلم من أشرك بالله فليس بمحصن ﴿فإن قلت﴾ اللفظ يقتضي تعليق الحكم بجميع الزناة والزواني لأن قوله الزانية والزاني عام في الجميع يتناول المحصن وغير المحصن ﴿قلت﴾ الزانية والزاني بدان على الجنسين المتنافيين لجنسي العقيف والعقفة دلالة مطلقة والجنسية قائمة في الكل والبعض جميعاً فأيها مقصد المتكلم فلا عليه كما يفعل بالأمم المشركين

١١ كشف في الزانية والزاني ثم فصل هذا المحمل بما ذكره من أحكام الجلد ويناسب هذا ترجع الفقهاء في كتبهم حيث يقولون مثلاً الصلاة الزكاة السروقة ثم يذكرون في كل باب أحكامه يريدون بما يصف فيه ويؤوب عليه الصلاة وكذلك غيرها فهذا بيان المقتضي عند سيبويه لاختيار حذف الخبر من حيث الصنعة اللفظية وأما من حيث المعنى فهو أن المعنى أتم وأكمل على حذف الخبر لأنه يكون قد ذكر حكم الزانية والزاني مجلاً حيث قال الزانية والزاني واراد وفيما فرض عليكم حكم الزانية والزاني فلما تشوف السامع إلى تفصيل



لا يوقري ولا يأخذكم بالياء ورافة بفتح الهمزة ورافة على فعالة والمعنى أن الواجب على المؤمنين أي يتصلبوا  
 في دين الله ويستعملوا الجد والمثابته فيه ولا يأخذهم اللين والموادة في استيفاء حدوده وكفى برسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أسوة في ذلك حيث قال لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها وقوله (ان كنتم تؤمنون بالله  
 واليوم الآخر) من باب التهييج والهاب الغضب لله ولدينه وقيل لا تخرجوا عليهم ما حتى لا تعطوا الحدود  
 أو حتى لا توجهوهما ضرباً وفي الحديث يثوي بوال نقص من الحد سوطا فيقول رحمة لعادك فيقال له أنت  
 أرحم بهم مني فيؤمر به إلى النار ويثوي عن زاد سوطا فيقول ليتمنوا عن معاصيك فيؤمر به إلى النار وعن  
 أبي هريرة إقامة حد بارض خير لا هلاها من مطر أربعين ليلة وعلى الإمام أن ينصب للحد ودرجلا عالما بصيرا  
 يعقل كيف يضرب والرجل يجلد قائما على مجردة ليس عليه إلا أزاره ضرباً أو سوطاً لا مبرحاً ولا هيناً مفرقا  
 على الأعضاء كلها لا يستثنى منها إلا ثلاثة الوجه والرأس والفرج وفي لفظ الجلد إشارة إلى أنه لا ينبغي أن يتجاوز  
 الألم إلى اللحم والمرأة تجلد قاعدة ولا تنزع من ثيابها إلا المشو والفرو وبهذه الآية استشهد أبو حنيفة  
 على أن الجلد حد غير المحصن لا تغريب وما احتج به الشافعي على وجوب التغريب من قوله صلى الله عليه  
 وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وما يروى عن الصحابة أنهم جلدوا ونفوا منسوخ عنده وعند أصحابه  
 بالآية أو محمول على وجه التغريب والتأديب من غير وجوب وقول الشافعي في تغريب الحر واحد وله في  
 العبد ثلاثة أقاويل يغرب سنة كالحر ويغرب نصف سنة كما يجلد خمسين جلدة ولا يغرب كما قال أبو حنيفة  
 وبهذه الآية نسخ الحبس والأذى في قوله تعالى فأمسكوهن في البيوت وقوله تعالى فاذوهما وقيل تسميته  
 عذابا دليل على أنه عقوبة ويجوز أن يسمى عذابا لأنه يمنع من الممازاة كما سمي نكالا الطائفة الفرقة التي  
 يمكن أن تكون حلقة وأقلها ثلاثة أو أربعة وهي صفة غالبية كأنها الجماعة الخافعة حول الشيء وعن ابن عباس  
 في تفسيرها أربعة إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله وعن الحسين عشرة وعن قتادة ثلاثة فصاعدا وعن  
 عكرمة رجلان فصاعدا وعن مجاهد الواحد فاقوه وفضل قول ابن عباس لأن الأربعة هي الجماعة التي  
 ثبت بها هذا الحد والصحيح أن هذه الكبيرة من أمهات الكبائر ولهذا قرنها الله بالشرك وقتل النفس في  
 قوله ولا يرون ومن يفعل ذلك يلق أمانا وقال ولا تقربوا الزنا لأنه كان فاحشة وساء سبيلا وعن النبي صلى الله  
 عليه وسلم يامعشر الناس اتقوا الزنا فإن فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فاما اللاتي في الدنيا  
 فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر وأما اللاتي في الآخرة فيوجب السخطة وسوء الحساب والخلود  
 في النار ولذلك وفي الله فيه عقد المائة بكما له بخلاف حد القذف وشرب الخمر وشرع فيه القتل الموهلة وهي  
 الرجم ونهى المؤمنين عن الرافة على المجلود فيه وأمر بشهادة الطائفة للتشهير فوجب أن تكون طائفة يحصل  
 بها التشهير والواحد والاثنان ليسا بذلك المثابة واختصاصه المؤمنين لأن ذلك أفضح والفاسق بين الخلق قومه  
 أخجل ويشهد له قول ابن عباس رضي الله عنهما إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله في الفاسق الحديث  
 الذي من شأنه الزنا والتعجب لا يرغب في نكاح الصالح من النساء واللاتي على خلاف صفته وإنما يرغب في  
 فاسقة خبيثة من شكله أو في مشركة والفاسقة الخبيثة المسافحة كذلك لا يرغب في نكاحها الصالحاء من الرجال  
 وينفرون عنها وإنما يرغب فيها هو من شكلها من الفسقة أو المشركين ونكاح المؤمن الممدوح عند الله  
 الزانية ورغبته فيها وانخراطه بذلك في سلك الفسقة التسمين بالزنا محرم عليه محظور لما فيه من التشبه بالفاسق  
 وحضور موقع التهمة والتسبب لسوء القالة فيه والغية وأنواع المفاصد ومخالسة الخطائين كم فيها من التعرض  
 لأقتراف الآثام فكيف بمن أوجه الزواني والقباب وقد نهى على ذلك بقوله وأنكحوا الأيامي منكم والصالحين  
 من عبادكم وأمائكم وقيل كان بالمدينة موسرات من بغايا المشركين فرغب فقراء المهاجرين في نكاحهن  
 فاستأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهى عن عائشة رضي الله عنها أن الرجل إذا زنى بامرأة ليس له  
 أن يتزوجها هذه الآية وإذا باشرها كان زانيا وقد أجاز ابن عباس رضي الله عنهما وشبهه بمن سرق ثم  
 شجرة ثم اشتراه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام

ان كنتم تؤمنون  
 بالله واليوم الآخر  
 وليشهد عذابهما  
 طائفة من المؤمنين  
 الزاني لا ينكح الزانية  
 أو مشركة والزانية  
 لا ينكحها الزان أو  
 مشرك وحرم ذلك على  
 المؤمنين والذين يرمون  
 المحسنات ثم لم يأتوا  
 بأربعة شهداء فاجلدوهم  
 ثمانين جلدة ولا تقبلوا  
 لهم شهادة أبدا

هذا المحمل ذكر حكمهما  
 مفصلا فهو أوقع  
 في النفس من ذكره  
 أول وهلة والله أعلم



قوله تعالى الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك (قال ان قلت أي فرق بين الجلتين في المعنى قلت معنى الاولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للاعفاء ولكن الزناة وهما معنيان مختلفان) قال أحد وليس فيما ذكره ايضاح اطباق الجلتين ونحن نوضحه فنقول الاقسام الزاني لا يرغب الا في زانية الزانية لا ترغب الا في زان العفيف لا يرغب الا في عفيفة العفيفة لا ترغب الا في عفيف وهذه الاقسام الاربعة مختلفة المعاني وحاصرة للقسمتين فنقول اختصرت الآية من هذه الاربعة قسمين واقتضرت على قسمين أخرى من المسكوت عنهم اخفاءت ٨٣ مختصرة جامعة فالقسم الاول صريح

في القسم الاول وبفهم الثالث والقسم الثاني صريح في القسم الثاني وبفهم الرابع والقسم الثالث والرابع متلازمان من حيث ان مقتضى لا تحصر رغبة العفيف في العفيفة هو اجتماعهما في الصفة وذلك بعينه مقتضى لا تحصر رغبة غيرها في الصفة وذلك بعينه فيه ثم يفصل التعبير عن وصف الزناة والاعفاء بما لا ينقل عن ذكر الزناة وجودا وسلبا فان معنى الاول الزانية لا ينكحها عفيف ومعنى الثاني العفيفة لا ينكحها زان والسر في ذلك ان الكلام في احكامهم قد ذكر الاعفاء بسلب نقائصهم حتى لا يخرج بالكلام عما هو المقصود منه ثم بيته في اسناد النكاح في هذين القسمين للذكور دون الاناث بخلاف قوله الزانية والزاني فانه جعل لكل واحد منهما ثم استقلا لا وقدم الزانية على الزاني والسبب فيه ان الكلام الاول في حكم الزنا والاصل فيه المرأة

لا يحترم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطء وليس بقول لامر من أحدهما أن هذه الكلمة إنما وردت في القرآن لم ترد في معنى العقد والثاني فساد المعنى وأدركنا في قولك الزاني لا يزني الا زانية والزانية لا يزني بها الا زان وقيل كان نكاح الزانية محرما في أول الاسلام ثم نسخ والناسخ قوله وأنكحوا الا باهي منكم وقيل الاجماع وروى ذلك عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه (فان قلت) أي فرق بين معنى الجملة الاولى ومعنى الثانية (قلت) معنى الاولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للاعفاء ولكن الزناة وهما معنيان مختلفان (فان قلت) كيف قدمت الزانية على الزاني أولا ثم قدم عليها ثانيا (قلت) سبقت تلك الآية لعقوبتها على ما جنى المرأة هي المادة التي منها نشأت الجنابة لانها لو لم تطمع الرجل ولم تمض له ولم تمكنه لم يطمع ولم يتمكن فلما كانت أصلا وأولا في ذلك بدئ بذكرها واما الثانية فسوقه لذكر النكاح والرجل أصل فيه لانه هو الراغب والناطب ومنه يبدأ الطلب وعن عمرو بن عبيد رضي الله عنه لا ينكح بالجزم على النهي والمرفوع فيه أيضا معنى النهي ولكن أبلغ وأكد كما أن رجلك الله ويرجلك أبلغ من ليرجلك ويجوز أن يكون خبرا محضاً على معنى أن عادتهم جارية على ذلك وعلى المؤمن أن لا يدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصون عنها وقريء وحرم بفتح الحاء والقذف يكون بالزنا وبغيره والذي دل على أن المراد قد ذهبن بالزنا شيان أحدهما ذكر المحصنات عقيب الزواني والثاني اشتراط أربعة شهداء لأن القذف بغير الزنا يكفي فيه شاهدان والقذف بالزنا أن يقول الخمر العاقل البالغ لمحصنة بازانية أو لمحصن بازاني يا ابن الزاني يا ابن الزانية يا ولد الزنا لست لايلك لست لرشدة والقذف بغير الزنا أن يقول يا آكل الربا يا شارب الخمر يا يهودي يا مجوسي يا فاسق يا خبيث يا ماص بظرامه فعليه التعزير ولا يبلغ به أدنى حد العبد وهو أربعون بل ينقص منه وقال أبو يوسف يجوز أن يبلغ به تسعة وسبعون وقال للإمام أن يعزr إلى المائة وشروط احصان القذف خمسة الحرية والبسوغ والعقل والاسلام والعفة وقريء بأربعة شهداء بالتنوين وشهداء صفة (فان قلت) كيف يشهدون مجتمعين أو متفرقين (قلت) الواجب عند أي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم أن يحضروا في مجلس واحد وان جاؤا متفرقين كانوا قاذفة وعند الشافعي رضي الله عنه يجوز أن يحضروا متفرقين (فان قلت) هل يجوز أن يكون زوج المقتذوفة واحدا منهم (قلت) يجوز عند أي حنيفة خلافا للشافعي (فان قلت) كيف يجلد القاذف (قلت) كما جلد الزاني الا أنه لا يترع عنه من ثيابه الا ما يترع عن المرأة من الخشوع والفرو والقاذفة أيضا كالزانية وأشد الضرب ضرب التعزير ثم ضرب الزنا ثم ضرب شرب الخمر ثم ضرب القاذف قالوا لان سبب عقوبته محتمل للصدق والكذب الا أنه عوقب صيانة الاعراض وردعاً عن هتكها (فان قلت) فإذا لم يكن المقتذوف محصناً (قلت) يعزr القاذف ولا يجرد الا أن يكون المقتذوف معروفاً بما قذف به فلا حد ولا تعزير له رد شهادة القاذف معلق عند أي حنيفة رضي الله عنه باستيفاء الحد فاذا شهد قبل الحد أو قبل تمام استيفائه قبلت شهادته فاذا استوفى لم تقبل شهادته أبداً وان تاب وكان من الابرار الاتقياء وعند الشافعي رضي الله عنه يتعلق رد

لما يبدون منها من الاعراض والاطماع والكلام الثاني في نكاح الزناة اذا وقع ذلك على الصحة والاصل في النكاح الذكور وهم المبتدئون بالخطبة فلم يسند الا لهم لهذا وان كان الغرض من الآية تنفير الاعفاء من الذكور والاناث من مناعة الزناة ذكوراً واناثاً نازجراً لهم عن الفاحشة ولذلك قرن الزنا والشرك ومن ثم كره مالك رحمه الله مناعة المشهورين بالفاحشة وقد نقل بعض أصحابه الاجماع في المذهب على أن للمرأة أولاداً من أوليائها فسخ نكاح الفاسق ومالك أبعد الناس من اعتبار الكفاءة الا في الدين وأما في النسب فقد بلغه أنهم فرقوا بين عربية ومولى فاستعظمه وتلايا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم



شهادته بنفس القذف فإذا تاب عن القذف بان رجوع عنه عاد مقبول الشهادة وكلاهما مامتمسك بالآية  
 فأبو حنيفة رضي الله عنه جعل جزاء الشرط الذي هو الرمي الجلد ورد الشهادة عقيب الجلد على التأييد فكانوا  
 مردودين الشهادة عنده في أيدهم وهو مدة حياتهم وجعل قوله (وأولئك هم الفاسقون) كلاماً مستأنفاً غير  
 داخل في جزاء الشرط كانه حكاية حال الرامين عند الله بعد انقضاء الجلة الشرطية (والذين تابوا)  
 استثناء من الفاسقين ويدل عليه قوله (فإن الله غفور رحيم) والشافعي رضي الله عنه جعل جزاء الشرط  
 الجلتين أيضاً غير أنه صرف الابد إلى مدة كونه قاذفاً وهي تنتهي بالتوبة والر جوع عن القذف وجعل  
 الاستثناء متعلقاً بالجلة الثانية وحق المستثنى عنده أن يكون مجروراً بلامن هم في لهم وحقه عند أبي حنيفة  
 رضي الله عنه أن يكون منصوباً بالآية عن موجب والذي يقتضيه ظاهر الآية ونظمها أن تكون الجلت الثلاث  
 بمجموعهن جزاء الشرط كانه قبل ومن قذف المحصنات فأجلدهم وردوا شهادتهم وفسقوهم أي فاجعوا  
 لهم الجلد والرد والتفسيق إلا الذين تابوا عن القذف وأصلحو فإن الله يغفر لهم فينقلبون غير مجلودين ولا  
 مردودين ولا مفسقين (فإن قلت) الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فتقبل شهادته بالاجماع والقاذف من  
 المسلمين يتوب عن القذف فلا تقبل شهادته عند أبي حنيفة رضي الله عنه كان القذف مع الكفر أهون من  
 القذف مع الاسلام (قلت) المسلمون لا يعنون بسب الكفار لأنهم مشهوروا بعداوتهم والطعن فيهم بالباطل  
 فلا يلحق بالمقذوف بقذف الكافر من الشين والشنار ما يلحقه بقذف مسلم مثله فشد دعي القاذف من المسلمين  
 ردعاً وكفاعة عن الحاق الشنار (فإن قلت) هل للمقذوف أو للأمام أن يدفع عن حد القاذف (قلت) له ما ذلك  
 قبل أن يشهد بالشهود ويثبت الحد والمقذوف مندوب إلى أن لا يرفع القاذف ولا يطالبه بالحد ويحسن من  
 الامام أن يحمل المقذوف على كظم الغيظ ويقول له اعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل ثبات الحد فإذا ثبت  
 لم يكن لواحد منهما أن يعفوا لانه خالص حتى الله ولهذا لم يصح أن يصالح عنه بمال (فإن قلت) هل يورث الحد  
 (قلت) عند أبي حنيفة رضي الله عنه لا يورث لقوله صلى الله عليه وسلم الحد لا يورث وعند الشافعي رضي الله عنه  
 يورث وإذا تاب القاذف قبل أن يثبت الحد سقط وقيل نزلت هذه الآية في حسان بن ثابت رضي الله عنه حين  
 تاب عما قال في عائشة رضي الله عنها قاذف امرأته إذا كان مسلماً حراً بالغاً عاقلاً غير محدود في القذف  
 والمرأة بهذه الصفة مع العفة صغ اللعان بينهما إذا قذفها بصرح الزنا وهو أن يقول لها يا زانية أو زني  
 أو رأيتك تزين وإذا كان الزوج عبداً أو محدوداً في قذف والمرأة محصنة حدد كافي قذف الأجنبية ومالم  
 ترافعه إلى الامام لم يجب اللعان واللعان أن يبدأ الرجل فيشهد أو يامر الامام من يصنع به على فيه ويقول له اني أخاف ان لم  
 رماها به من الزنا ويقول في الخامسة أن لعنة الله عليها ان كان من الكاذبين فيمارها به من الزنا وتقول المرأة  
 أربع مرات أشهد بالله انه لمن الكاذبين فيمارها في به من الزنا ثم تقول في الخامسة ان غضب الله عليها ان  
 كان من الصادقين فيمارها في به من الزنا وعند الشافعي رضي الله عنه يقام الرجل قائماً حتى يشهد والمرأة  
 قاعدة ويقام المرأة والرجل قاعد حتى تشهد ويامر الامام من يصنع به على فيه ويقول له اني أخاف ان لم  
 تكن صادقاً أن تبوء لعنة الله وقال اللعان بمكة بين المقام والبيت وبالمدينة على المنبر وبيت المقدس في  
 مسجده ولعان المشرک في الكنيسة وحيث يعظم وإذا لم يكن له دين ففي مساجدنا إلا في المسجد الحرام لقوله  
 تعالى انما المشرکون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ثم يفرق القاضي بينهما ولا تقع الفرقة بينهما إلا بتفريقه  
 عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم إلا عند زفران الفرقة تقع باللعان وعن عثمان النبي لا فرقة أصلاً  
 وعند الشافعي رضي الله عنه تقع باللعان الزوج وتكون هذه الفرقة في حكم التطلعة البائنة عند أبي حنيفة  
 ومحمد رضي الله عنهما ولا يتأيد حكمهما إذا كذب الرجل نفسه بعد ذلك فخذ جازاً أن يتزوجها وعند  
 أبي يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعي رضي الله عنهم هي فرقة بغير طلاق توجب تحريم عام وبه اليس لهما  
 أن يجتنب معاينة ذلك بوجه وروى أن آية القذف لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر  
 فقام عاصم بن عدي الانصاري رضي الله عنه فقال جعلني الله فداك ان وجد رجل مع امرأته رجلاً فأخبر

وأولئك هم الفاسقون إلا  
 الذين تابوا من بعد ذلك  
 وأصلحو فإن الله غفور  
 رحيم كوالذين يرمون  
 أزواجهن ولم يكن لهم  
 شهداء إلا أنفسهم فشهادة  
 أحدهم أربع شهادات  
 بالله انه لمن الصادقين  
 والخامسة أن لعنت الله  
 عليه ان كان من  
 الكاذبين ويدرونها  
 العذاب أن تشهد أربع  
 شهادات بالله انه لمن  
 الكاذبين والخامسة  
 أن غضب الله عليها ان  
 كان من الصادقين ولولا  
 فضل الله عليكم ورحمته  
 وأن الله تواب حكيم  
 ان الذين جاؤا بالافك  
 عصية منكم لا تحسبوه  
 شرا لكم بل



قوله تعالى لولا اذمعهتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا (قال معناه ظنوا بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله تعالى ولا تباروا انفسكم) قال احمد والسرف في هذا التعبير تعطيف المؤمن على اخيه وتوحيده على أن

٨٥

بذكره سوء وتصور بذلك

بصورة من أخذ بقذف

نفسه ويرميها بما ليس

فيها من الفاحشة ولا

شيء أشنع من ذلك

والله أعلم بما كلفه

(قال ونقل ان أبا أيوب

الانصاري قال لمرأته

الآن من مقالة الناس

قالت له لو كنت بدل

صفوان أكنت تخون

في حرمة رسول الله صلى

الله عليه وسلم سوا قال لا

قالت ولو كنت أنا بدل

هو خير لكم لكل امرئ

منهم ما اكتسب من الآثم

والذي تولى كبره منهم

له عذاب عظيم لولا اذ

سمعهتموه ظن المؤمنون

والمؤمنات بانفسهم

خيرا وقالوا

عائشة ما خنته وصفوان

خير منك وعائشة خير

منى) قال احمد ولقد

ألمحت بنورا لايمان

الى هذا السر الذي

انطوى عليه التعبير

عن الغير من المؤمنين

بالنفس فانها نزلت

زوجها منزلة صفوان

ونفسها منزلة عائشة ثم

أثبتت لنفسها ولزوجها

البراءة والامانة حتى

أثبتتها لصفوان وعائشة

جلد عثمانين وردت شهادته أبا وفسق وان ضربه بالسيف قتل وان سكنت سكنت على غمظ والى أن يجيء  
 بأربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم افتح وخرج فاستقبله هلال بن أمية أو عوف فقال  
 ما وراءك قال شروجدت على بطن امرأتى خولة وهي بنت عاصم شريك بن محمدا فقال هذا والله سؤالى  
 ما أسرع ما ابتليت به فرجعنا فآخبر عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلهم خولة فقالت لا أدري الغيرة  
 أدركته أم بخلا على الطعام وكان شريك نزيلهم وقال هلال لقد رأيت على بطنها فترلت ولا عن بينهم ما وقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله وقوله ان لعنة الله عليه ان غضب الله عليها آمين وقال القوم آمين وقال  
 لها ان كنت أنت تذب فاعترفى به قال جم أهون عليك من غضب الله ان غضبه هو النار وقال فحيتوا بها  
 الولادة فان جاءت به أصيب أثيب يضرب الى السواد قهول شريك وان جاءت به أورق جعدا جالما خدج  
 السابقين فهو لغير الذي رميت به قال ابن عباس رضى الله عنهما فحجأت بأشبه خلق الله لشريك فقال صلى الله  
 عليه وسلم لولا الايمان لكان لى ولها شأن وقري لم تكن بالنساء لان الشهاداء جماعة أولانهم فى معنى الانفس  
 التى هى بدل ووجه من قرأ أربع أن ينتصب لانه فى حكم المصدر والعامل فيه المصدر الذى هو شهادة  
 أحدهم وهى مبتدأ محذوف الخبر تقديره فواجب شهادة أحدهم أربع شهادات بالله وقري أن لعنة الله وان  
 غضب الله على تخفيف أن ورفع ما بعدها وقري أن غضب الله على فعل الغضب وقري بنصب الخاضعين  
 على معنى وتشهد الخامسة (فان قلت) لم خصت الملاعة بأن تخمس بغضب الله (قلت) تعللنا عليها لانها هى  
 أصل الفجور ومنهجه بخلافها واطماعتها ولذلك كانت مقدمة فى آية الحلال وشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم  
 لخولة قال جم أهون عليك من غضب الله فى الفضل التفضل وجواب لولا متروك وتركه دال على أمر عظيم  
 لا يكتفه ورب مسكوت عنه أبلغ من منطوق به فى الافك أبلغ ما يكون من الكذب والافتراء وقيل هو  
 البهتان لا تشعربه حتى يفجأك وأصله الافك وهو القلب لانه قول ما فوقك عن وجهه والمراد ما أفك به على  
 عائشة رضى الله عنها والعصبة الجماعة من العشرة الى الأربعين وكذلك العصبة وأعصوبوا اجتماعهم  
 عبد الله بن أبى راس التفاق وزيد بن ربيعة وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنة بنت جحش ومن ساعدتهم  
 وقري كبره بالضم والكسر وهو عظمه والذي تولاها عبد الله لامعانه فى عداوة رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وانتهازه الفرص وطلبه سبيلا الى الغمزة أى يصيب كل خائض فى حديث الافك من تلك العصبة  
 نصيبه من الآثم على مقدار خوضه فى العذاب العظيم لعبد الله لان معظم الشر كان منه يحكى أن صفوان  
 رضى الله عنه مرتبه ودجها عليه وهو فى ملا من قومه فقال من هذه فقالوا عائشة رضى الله عنها فقال والله  
 ما نجت منه ولا نجانها وقال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها ثم والخطاب فى قوله (هو  
 خير لكم) لمن ساء ذلك من المؤمنين وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعائشة وصفوان بن  
 المعطل رضى الله عنهم ومعنى كونه خيرا لهم أنهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم لانه كان بلا مبينا ومحنة  
 ظاهرة وأنه نزلت فيه ثمانى عشرة آية كل واحدة منها مستقلة بما هو عظيم لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وتسليمه له وتزبه لام المؤمنين رضوان الله عليها وتطهير لاهل البيت وتهويل لمن تكلم فى ذلك أو سمع به فلم يحبه  
 أذنا موعدة اللطاف للسامعين والتالين الى يوم القيامة وقوائيد دينية وأحكام وآداب لا تخفى على متأملها  
 (بانفسهم) أى بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله ولا تباروا انفسكم وذلك نحو ما روى أن أبا أيوب  
 الانصاري قال لام أيوب الآن من ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أكنت تظن بحرمة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم سوا قال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة رضى الله عنها ما خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعائشة  
 خير منى وصفوان خير منك (فان قلت) هلا قيل لولا اذ سمعهتموه ظنتم بانفسكم خيرا وقلتم ولم عدل عن

بطريق الاولى رضى الله عنها ويحتمل والله أعلم خلاف ما قاله الزنجشیری وهو أن يكون التعبير بالانفس حقيقة والمقصود الزام سئ الظن  
 بنفسه لانه لم يعتد بوازع الايمان فى حق غيره والغام واعتبره فى حق نفسه وادعى لها البراءة قبل معرفته بحكم الهوى لا بحكم الهدى  
 والله أعلم



في قوله تعالى وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم (قال ان قلت القول لا يكون الا بالافواه فافائدة ذكرها قلت المراد ان هذا القول لم يكن عبارة عن علم قام بالقلب وانما هو مجرد قول اللسان) قال احمده ويحتمل أن يكون المراد المبالغة أو تعريضاً بأنه ربما يتشدد ويقضى تشدد حازم عالم وهذا أشد وأقطع وهو ٨٦ السر الذي أنبأ عنه قوله تعالى قد بدت البغضاء من أفواههم والله أعلم بقوله تعالى سبحانه

هذا بهتان عظيم (قال) معناه التعجب من عظيم الامر وأصله ان الانسان اذا رأى عجباً من صنائع الله تعالى سببه ثم كثر حتى استعمل عند كل متعجب منه

هذا افك مبين لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فاذلم يا قوا بالشهداء قاتواك عند الله هم الكاذبون ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والاخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانه هذا بهتان عظيم بعظمكم الله

ثم أوردناها هنا سؤالاً على توحيهم على ترك التعجب فقال ان قلت لم جاز ان تكون زوجة النبي كافرة كأمراة نوح ولو طول لم يجوز ان تكون فاجرة ولم يكن كفرها متعجباً منه وخسورها متعجباً منه قلت لان الانبياء مبعوثون الى

الخطاب الى الغيبة وعن الضمير الى الظاهر (قلت) لسان في التوبيخ بطريقة الالتفات وليصرح بلفظ الايمان دلالة على أن الاشتراك فيه مقتض أن لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على أختها قول غائب ولا طاعن وفيه تنبيه على أن حق المؤمن اذا سمع قاله في أخيه أن يبنى الامر فيه على الظن لا على الشك وأن يقول على فيه بناء على ظنه بالثبوت من الخبر (هذا افك مبين) هكذا يلفظ المصرح ببراءة صاحبه كما يقول المستيقن المطلع على حقيقة الحال وهذا من الادب الحسن الذي قل القائم به والحافظ له ولتلك تجرد من يسمع فيسكت ولا يشيع ما سمعه باخوات جعل الله التفصيلة بين الرمي الصادق والكاذب ثبوت شهادة الشهود الاربعة وانتقاءها والذين رموا عائشة رضي الله عنهم لم تكن لهم بيعة على قولهم فقامت عليهم الحجة وكانوا (عند الله) أي في حكمه وشريعته كاذبين وهذا توخي وتعنيف للذين سمعوا الا فاك فلم يجدوا في دفعه وانكاره واحتجاج عليهم بما هو ظاهر مكشوف في الشرع من وجوب تكذيب القاذف بغير بيعة والتكليف به اذ قدف امرأة محصنة من عرض نساء المسلمين فكيف بأما المؤمنين الصديقة بنت الصديق حمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبة حبيب الله (لولا الاولي للخصيصة وهذه لامتناع الشيء لوجود غيره والمعنى ولولا أني قضيت أن أفضل عليكم في الدنيا بضروب النعم التي من جلتها الامهال للتوبة وأن أترحم عليكم في الآخرة بالعفو والمغفرة لما جلتكم بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الا فاك يقال أفاض في الحديث واندفع وهضب وخاض (اذ) نظرت لمسكم أو لا فضتم (تلقونه) بأخذة بعضهم من بعض يقال تلقى القول وتلقته وتلقفه ومنه قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات وقرئ على الأصل تتلقونه واذ تلقونه بادغام الذال في التاء وتلقونه من لقبه بمعنى لقفه وتلقونه من القائه بعضهم على بعض وتلقونه وتلقونه من الولق والالاق وهو الكذب وتلقونه محكية عن عائشة رضي الله عنها وعن سفيان سمعت أمي تقرأ اذ تتلقونه وكان أبوها يقرأ بحرف عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (فان قلت) ما معنى قوله (بأفواهكم) والقول لا يكون الا بالفم (قلت) معناه أن الشيء المعلوم يكون علمه في القلب فيترجم عنه اللسان وهذا الافك ليس الا قولاً يجري على السنتكم ويدور في أفواهكم من غير ترجمة عن علمه في القلب كقوله تعالى يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم أي تحسبونه صغيرة وهو عند الله كبيرة موجبة وعن بعضهم أنه جزع عند الموت فقيل له فقال أخاف ذنباً لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم وفي كلام بعضهم لا تقولن لشيء من سياتك حقيراً فاعلمه عند الله فحالة وهو عندك نقيض وصفهم بارتكاب ثلاثة آثام وعلق من العذاب العظيم بها أحدها تلقى الافك بالسنتهم وذلك أن الرجل كان يلقي الرجل فيقول له ما وراءك فيحدثه بحديث الافك حتى شاع وانتشر فلم يبق بيت ولا ناد الا طار فيه والثاني التكلم بما لا علم لهم به والثالث استصغارهم لذلك وهو عظمية من العظام (فان قلت) كيف جاز الفصل بين لولا وقلتم (قلت) للظروف شأن وهو تنزلها من الاشياء منزلة انفسها لوقوعها فيها وانها لا تنقل عنها فلذلك يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها (فان قلت) فاي فائدة في تقديم الظرف حتى أوقع فاصلاً (قلت) الفائدة فيه بيان أنه كان الواجب عليهم أن يتفادوا أول ما سمعوا بالافك عن التكلم به فلما كان ذكر الوقت أهم وجب التقديم (فان قلت) فما معنى يكون والكلام بدونه مثلب لوقيل ما لنا أن نتكلم بهذا (قلت) معناه معنى ينبغي ويصح أي ما ينبغي لنا أن نتكلم به فذاوما يصح لنا ونحوه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق أو (سبحانك) للتعجب من عظم الامر (فان قلت) ما معنى التعجب في كلمة التسبيح (قلت) الأصل في ذلك أن يسبح الله عند رؤيته العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه أو لتزويه الله تعالى من أن تكون حمة نبيه عليه السلام فاجرة (فان قلت) كيف جاز أن

الكفار ليدعوهم فاذا الحقوا اليهم وكفرا زوجه غير مانع ولا منفر بخلاف الكشغنة (قال احمده) وما أورد عليه أبرد تكون من هذا السؤال كأن أحداً يشكك عليه أن ينسب الفاحشة الى مثل عائشة مما ينكره كل عاقل ويتعجب منه كل لبيب والله الموفق



تكون امرأة النبي كافرة كأمرة نوح ووط ولم يجزان تكون فاجرة (قلت) لان الانبياء مبعوثون الى الكفار ليدعوهم ويستعطفوهم فيجب ان لا يكون معهم ما ينفرهم عنهم ولم يكن الكفر عندهم مما ينفرهم عما يتقروا ما الكشخنة فن اعطى المنفرات اي كراهة (ان تعودوا) اوفي ان تعودوا من قولك وعظت فلانا في كذا فتركه وايدىهم ماداموا احياء مكلفين و (ان كنتم مؤمنين) فيه تهيج لهم ليتعظوا وتذكروا بما يوجب ترك العود وهو تصافهم بالايان الصادع كل مقيم في بين الله لكم الدلالات على علمه وحكمته بما ينزل عليكم من الشرائع ويعلمكم من الآداب الجميلة ويعظكم به من المواعظ الشافية والله عالم بكل شيء فاعمل لما يفعله يدواعي الحكمة والمعنى يشيعون الفاحشة عن قصد الى الاشاعة وارادة ومحبة لها وعذاب الدنيا المديد ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن ابي وحسانا ومسطحا وقعد صفوان لحسان فضر به ضربة بالسيف وكف بصره وقيل هو المراد بقوله والذي تولى كبره منهم (والله يعلم) ما في القلوب من الاسرار والضمائر (وانتم لا تعلمون) يعني انه قد علم محبة من احب الاشاعة وهو معاقبه عليها وكرر الله تبارك المعاجلة بالعقاب حاذف اجواب لولا كما حذفه في هذا التكرار مع حذف الجواب بمبالغة عظيمة وكذلك في التواب والرؤف والرحيم في الفحشاء والفاحشة ما فرط قبحه قال ابو ذؤيب: ضرائر حرمي تقاحش غارها اي افطرت غيرتها والمنكر ما تنكره النفوس فتفر عنه ولا ترتضيه (وقرئ خطوات بفتح الطاء وسكونها) وزنى بالتشديد والضمير لله تعالى ولولا ان الله تفضل عليكم بالتوبة المحضة لما طهر منكم احدا آخر الدهر من دنس اثم الافك ولكن الله يطهر التائبين بقبول توبتهم اذا حضروا وهو (سميع) لقولهم (علم) بضمهم اثمهم واحلاصهم اثمهم من اثم الى اذا حلف افتعال من الالية وقيل من قولهم ما ألوت جهدا اذ لم تدخر منه شيئا ويشهد للاول قراءة الحسن ولا يتألم والمعنى لا يحلفوا على ان لا يحسنوا الى المستحقين للاحسان اولا يقصروا في ان يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم شحنة لمنابة افترقوا فليعوبوا عليهم بالعفو والصغح وليفعلوا بهم مثل ما يرجون ان يفعل بهم ربهم مع كثرة خطاياهم وذنوبهم نزلت في شأن مسطح وكان ابن خالته ابي بكر الصديق رضي الله عنه ما وكان فقيرا من فقراء المهاجرين وكان ابو بكر يتفق عليه فلما فرط منه ما فرط الى ان لا يتفق عليه وكفى به داعيا الى الجحامة وترك الاشتغال بالمسكافة للسعي وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأها على ابي بكر فقال بل احب ان يغفر الله لي ورجع الى مسطح نفقته وقال والله لا أنزعها ابدا وقرأ ابو حمزة وابن قطيب ان توتوا بالتاء على الالتفات ويعنده قوله ألا تحبون ان يغفر الله لكم (الغافلات) السليمان التصدور النقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر لانهن لم يجربن الامور ولم يرزن الاحوال فلا يظن لما تظن له الجربيات العرافات قال واقدحوت بطفلة مبالغة \* بلهاء تظنني على امرارها

وكذلك البلاء من الرجال في قوله عليه الصلاة والسلام أكثر أهل الجنة البلاء وقرئ يشهد بالبلاء والحق بالنصب صفة للدين وهو الجزاء وبالرفع صفة لله ولو فليت القرآن كله وفشت عجا أوعده العصاة لم تراه تعالى قد غلظ في شيء تغليظه في افك عائشة رضوان الله عليها ولا أنزل من الآيات القوارع المشهورة بالوعيد الشديد والعتاب البليغ والزجر العنيف واستعظام ما ركب من ذلك واستعظام ما أقدم عليه ما أنزل فيه على طرق مختلفة وأساليب مختلفة كل واحد منها كاف في بابه ولولم ينزل الا هذه الثلاث لكفى بها حيث جعل الغدفة ملعونين في الدارين جميعا وتوعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة وبان استنهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم بما افكوا ويهنوا وأنه يوفيهم جزاءهم الحق الواجب الذي هم أهل له حتى يعلموا عند ذلك (ان الله هو الحق المبين) فأوجز في ذلك وأشبع وفصل واجل وأكدر وكرر وجاء بما لم يقع في وعيد المشركين عبيدة الاوتان الا ما هو دونه في الغطاعة وما ذاك الا لمر وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان بالبصرة يوم عرفة وكان يسئل عن تفسير القرآن حتى سئل عن هذه الآيات فقال من أذنب ذنبا ثم تاب منه قبلت توبته الا من حاض في أمر عائشة وهذه منه بمبالغة وتعظيم لامر الافك ولقد برأ الله تعالى أربعة باربعة برأ يوسف بلسان

ان تعودوا والمثله ابدان كنتم مؤمنين وبين الله لكم الآيات والله علم حكيم ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وانتم لا تعلمون ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد ابدا ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم ولا ياتل أولوا الفضل منكم والسعة ان يؤثروا اولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين



قوله تعالى الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية (قال ان كانت عائشة هي المراد فلم جمع قلت المراد اما أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون هذا الوعيد لاحقا بقاذفهن واما عائشة وجمعت ارادة لها ولبناتها كما قال \* قدنى من نصر الخبيثين قدنى \* يعنى عبد الله بن الزبير وأتباعه وكان يكنى أبا خبيب) قال أحمد والظاهر ان المراد عموم المحصنات والمقصود بذكرهن على العموم وعيد من وقع في عائشة على أبلغ الوجوه لانه اذا كان هذا وعيد قاذف آحادا لمؤمنات فالظن بعيد من قذف سيدتهن وزوج سيد البشر صلى الله عليه وسلم على ان تعميم الوعيد أبلغ وأقطع من تخصيصه وهذا معنى قول زليخا ما جزاء من أراد بأهلك سوءا الا ان يسجن أو عذاب أليم فعممت وأردت يوسف تهويل عليه وأرجافا والمعصوم ٨٨ من عصمه الله تعالى وقوله تعالى الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات الآية (قال) يحتمل

الآية أمرين أحدهما أن يكون المراد الكلمات الخبيثة للخبيثين والمراد الأقل ومن أفاض عليه وعكسه في الطيبات والطيبين الثاني أن يكون المراد بالخبيثات النساء والخبيثين

الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أو تلك مبرؤون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تسألنوا وتسلموا على أهلها

الرجال (قال أحمد) ان كان الامر على التأويل الثاني فهذه الآية تفصيل لما أجله قوله تعالى الزانية لا ينكها الاذان وقد بينا انها مشتملة على هذه الاقسام

الشاهد وشهد شاهد من أهلها وبرأ موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بثوبه وبرأ مريم بانطاق ولدها حين نادى من حجرها الى عبد الله وبرأ عائشة بهذه الآيات العظام في كتابها المجزأ المتلوع على وجه الدهر مثل هذه التبرئة بهذه المبالغات فانظر كم ينشأ وينتجأ أولئك وما ذاك الا لظهور علو منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتسببه على انافة محل سيد ولد آدم وخيرة الاولين والاخرين وحجة الله على العالمين ومن اراد أن يتحقق عظمة شأنه صلى الله عليه وسلم وتقدم قدمه واحرازه لقصب السبق دون كل سابق فليتلق ذلك من آيات الاقل ولينأمل كيف غضب الله له في حرمة وكيف بالغ في نفي التهمة عن حجابها (فان قلت) ان كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل المحصنات (قلت) فيه وجهان أحدهما ان يراد بالمحصنات أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يخصن بأن من قذفهن فهذا الوعيد لاحق به واذا أردن وعائشة كبراهن منزلة وقربة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت المرادة أولا والثاني انها أم المؤمنين فجمعت ارادة لها ولبناتها من نساء الامة الموصوفات بالاحصان والعفة واليمان كما قال \* قدنى من نصر الخبيثين قدنى \* أراد عبد الله بن الزبير وأتباعه وكان أعداؤه يكتونه بخبيب ابنه وكان مضموفا وكنيته المشهورة أبو بكر الا أن هذا في الاسم وذلك في الصفة (فان قلت) ما معنى قوله هو الحق المبين (قلت) معناه ذو الحق المبين أى العادل الظاهر العدل الذى لا ظلم فى حكمه والحق الذى لا يوصف بساطل ومن هذه صفته لم تسقط عنده اساءة موسى وولا احسان محسن فحق مثله أن يتقى ويحتجب بحارمه لآى (الخبيثات) من القول يقال أو تعدد (الخبيثين) من الرجال والنساء (والخبيثون) منهم يتعرضون (الخبيثات) من القول وكذلك الطيبات والطيبون و (أولئك) اشارة الى الطيبين وأنهم مبرؤون مما يقول الخبيثون من خبيثات الكلام وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة وما رميت به من قول لا يطابق حالها في الزمان والطيب ويجوز أن يكون أولئك اشارة الى أهل البيت وأنهم مبرؤون مما يقول أهل الافك وأن يراد بالخبيثات والطيبات النساء أى الخبيثات يتزوجن الخبيثات والخبيثات الخبيثات وكذلك أهل الطيب \* وذكر الرزق الكريم ههنا مثله في قوله واعتدنا له رزقا كريما وعن عائشة لقد أعطيت تسعانا أعطينهن امرأة لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتى في راحته حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوجنى ولقد تزوجنى بكر أو ما تزوج بكر أخرى ولقد توفى وان رأسه لى حجرى ولقد قبر فى بيتى ولقد حفته الملائكة فى بيتى وان الوحي لينزل عليه فى أهله فيتفرقون عنه وان كان لينزل عليه وأنامه فى لحافه واتى لابتة خليفته وصديقه ولقد نزل عذرى من السماء ولقد خلقت طيبة عند طيب ولقد وعدت مغفرة ورزقا كريما (تسألنوا) فيه وجهان أحدهما أنه من الاستئناس الظاهر الذى هو خلاف الاستيحاش لان الذى يطرق باب غيره لا يدري أى يؤذن له أم لا فهو كالاستوحش من خفاء الحال عليه

الاربعة تصر يحاو ضمينا فجاءت هذه الآية مصرحة بالجميع وقد اشتملت

فاذا

على فائدة أخرى وهى الاستشهاد على براءة أم المؤمنين بانها زوجة أطيبت الطيبين فلا بد وأن تكون طاهرة طيبة مبرأة مما أفكت به وهذا التأويل الثاني هو الظاهر فان بعد الآية لهم مغفرة ورزق كريم وبهذا وعد أزواجه عليه السلام فى قوله تعالى نؤتها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقا كريما والله أعلم \* عاد كلامه (قال ونقل عن عائشة انها قالت لقد أعطيت تسعانا أعطينهن امرأة قد كرت منهن انها خلقت طيبة عند طيب) قال أحمد وهذا أيضا يحتمل ما ذكرته من ان المراد بالطيبات والطيبين النساء والرجال وان المراد بذلك اظهار براءة عائشة بانها زوجة أطيبت الطيبين فيلزم أن تكون طيبة وفاء بقوله والطيبون للطيبات والله أعلم \* قوله تعالى لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تسألنوا وتسلموا على أهلها (قال فيه وجهان أحدهما أنه من الاستئناس الذى هو ضد الاستيحاش أى حتى يؤذن لكم فتسألنوا وتسألنوا



فإذا أذن له استأنس فالمعنى حتى يؤذن لكم كقوله لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم وهذا من باب  
الكتابة والارداف لأن هذا النوع من الاستئناس يردف الاذن فوضع موضع الاذن والثاني أن يكون من  
الاستئناس الذي هو الاستعلام والاستكشاف استفعال من أنس الشيء إذا أبصره ظاهراً مكشوفاً والمعنى  
حتى تستعلموا وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم أم لا ومنه قولهم استأنس هل ترى أحداً واستأنست فلم  
أر أحداً أي تعرفت واستعلمت ومنه بيت النابغة على مستأنس وحيد ويجوز أن يكون من الانس وهو أن  
يتعرف هل ثمة إنسان وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قلنا يا رسول الله ما الاستئناس قال يتكلم  
الرجل بالتسبيحة والتكبير والحمد لله ويتنحى يؤذن أهل البيت والتسليم أن يقول السلام عليكم أَدْخُلْ  
ثلاث مرات فان أذن له والأرجح وعن أبي موسى الأشعري أنه أتى باب عمر رضي الله عنه فما فقال السلام  
عليكم أَدْخُلْ قالها ثلاثاً ثم رجع وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاثة واستأذني  
رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أَلْجُ فقال صلى الله عليه وسلم لا امرأة يقال لها روضة قومي إلى هذا  
فعلية فإنه لا يحسن أن يستأذن قولي له يقول السلام عليكم أَدْخُلْ فسمعها الرجل فقالها فقال ادخل وكان  
أهل الجاهلية يقول الرجل منهم إذا دخل بيتاً غير بيته حيث صبا حواحيهم مساءً ثم يدخل فربما أصاب  
الرجل مع امرأته في لحاف واحد فصداً الله عن ذلك وعلم الأحسن والأجمل وكمن باب من أبواب الدين هو  
عند الناس كالشريعة المنسوخة قد تروى كوالعمل به وباب الاستئذان من ذلك بينا أنت في بيتك إذا رجع  
عليك الباب الواحد من غير استئذان ولا تحية من تحايا السلام ولا جاهلية وهو ممن سمع ما أنزل الله فيه وما قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن أين الاذن الواعنة وفي قراءة عبد الله حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا  
وعن ابن عباس وسعيد بن جبيرة أنهما هو حتى تستأذنوا فخطأ الكاتب ولا يقول على هذه الرواية وفي قراءة  
أبي حتى تستأذنوا (ذلكم) الاستئذان والتسليم ((خير لكم)) من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول  
بغير إذن واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك كأن صاحبه دمر لعظم ما ارتكب وفي الحديث من سبقت عينه  
استئذانه فقد دمر وروى أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم أستاذن على أمي قال نعم قال إنها ليس لها خادم  
غيري أستاذن عليها كذا دخلت قال أتحب أن تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستأذن ((لعلكم تذكرون))  
أي أنزل عليكم أو قيل لكم هذا الرادة أن تذكروا وتعتظوا وتعملوا بما أمرتم به في باب الاستئذان لا يحتمل  
(فان لم تجدوا فيها أحداً) من الذين (فلا تدخلونها) وأصبروا حتى تجدوا من يأذن لكم ويحتمل فان لم تجدوا  
فيها أحداً من أهلها ولكم فيها حاجة فلا تدخلوها إلا بأذن أهلها وذلك أن الاستئذان لم يشرع لئلا يطلع الدار  
على عورة ولا تسبق عينه إلى ما لا يحل النظر إليه فقط وإنما يشرع لئلا يوقف على الأحوال التي يطويها الناس  
في العادة عن غيرهم ويحفظون من اطلاع أحد عليهم ولأنه تصرف في ملك غيرك فلا بد من أن يكون برضاه  
والأشبه الغصب والتغلب (فارجموا) أي لا تلجوا في إطلاق الاذن ولا تلجوا في تهليل الحجاب ولا تقفوا على  
الأبواب منتظرين لأن هذا مما يجلب الكراهة ويقدر في قلوب الناس خصوصاً إذا كانوا ذوي مروءة  
ومرئاضين بالأداب الحسنة وإذا نهى عن ذلك لاداءه إلى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما يؤدي إليها من  
قرع الباب بعنف والتصيح بصاحب الدار وغير ذلك مما يدخل في عادات من لم ينهذب من أكثر الناس  
وعن أبي عبيد ما قرعت باباً على عالم قط وكفى بقصة بني أسد زاجرة وما نزل فيها من قوله ان الذين ينادونك  
من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون (فان قلت) هل يصح أن يكون المعنى وان لم يؤذن لكم وأمرتم بالرجوع  
فامتلأوا ولا تدخلوا مع كراهتهم (قلت) بعد أن خرم النهي عن الدخول مع فقد الاذن وحده من أهل الدار  
حاضر بن وغائبين لم يبق شبهة في كونه من باب عفته مع انضمام الأمر بالرجوع إلى فقد الاذن (فان قلت)  
فإذا عرض أمر في دار من خريق أو هجوم سارق أو ظهور منكر يجب انكاره (قلت) ذلك مستثنى بالدليل  
\* أي الرجوع أطيب لكم وأظهر لما فيه من سلامة الصدور والبعد من الريبة أو أنقع وأمنى خيراً لكم أو وعد  
المخاطبين بذلك بأنه عالم بما يأتون وما يذرون مما خوطبوا به فوفى جزاءه عليه ~~والاستئذان~~ من البيوت التي

بالشيء عما هو رادف له  
الثاني أن يكون من  
الاستعلام من أنس إذا  
أبصر والمعنى حتى  
تستكشفوا الحال هل  
يراد دخولكم أم لا  
وذكر أيضاً وجهها  
بعدا وهو أن المراد حتى  
تعلموا هل فيها إنسان  
أم لا (قال أحد) فيكون  
على هذا الأخير بني من  
الانس استفعال والوجه  
الاول هو البين وسر  
التجوز فيه والعهد  
إليه عن الحقيقة ترغيب  
المخاطبين في الاتيان  
بالاستئذان بواسطة  
ذكر فان له فائدة وثمرة  
تميل النفوس إليها  
وتنفر من ضدها وهو  
الاستنجاش الحاصل  
بتقدير عدم الاستئذان  
ففيه تنهيز للدواعي  
على سلوك هذا الأدب  
والله سبحانه وتعالى أعلم



والله يعلم ما تبدون  
وما تكتمون قل للؤمنين  
يغضوا من أبصارهم  
ويحفظوا فروجهم  
ذلك أذكى لهم إن الله  
خبير بما يصنعون وقل  
للؤمنات يغضضن من  
أبصارهم ويحفظن  
فروجهن ولا يبدن  
زينتهن إلا ما ظهر منها  
وليضربن بخمرهن  
على جيوبهن ولا  
يبدن زينتهن إلا  
لبعولهن أو آبائهن  
أو أبناءهن أو بناتهن  
أو أخواتهن أو  
أخواتهن أو بنى أخواتهن  
يقوله تعالى ولا يبدن  
زينتهن إلا ما ظهر منها  
(قال المراد النهى عن  
إبداء مواضع الزينة  
فليس النهى عن اظهار  
الزينة مقصودا لعنة  
ولكن جعل نفسها كناية  
عن النهى عن إبداء  
مواقعها بطريق الأولى)  
قال أحمد وقوله تعالى  
عقب ذلك ولا يضرين  
بأرجلهن ليعلم ما يخفين  
من زينتهن محقق أن  
إبداء الزينة بعينه  
مقصود بالنهى لأنه  
قد نهى عما هو ذريعة  
إليه خاصة إذا ضرب  
بالأرجل لم يعلل النهى  
بأنه لا يعلم أن المرأة  
ذات زينة وإن لم تظهر  
فضلا عن مواضعها  
والله أعلم

يجب الاستئذان على داخلها ما ليس بمسكون منها وذلك نحو الفنادق وهى الخانات والربط وحوانيت  
البياعين والمتاع المنفعة كالأستكان من الحر والبرد وإيواء الرجال والسلع والشراء والبيع وروى أن أبا  
بكر رضى الله عنه قال يا رسول الله إن الله تعالى قد أنزل عليك آية فى الاستئذان وأنا مختلف فى تجاراتنا فنزل  
هذه الخانات أفلا ندخلها إلا بآذن فقلت وقيل الخربات يتبرز فيها والمتاع التبرز (والله يعلم ما تبدون وما  
تكتمون) وعبد الله بن يدرج الخربات والدور الخلية من أهل الرية من التبعيض والمراد غرض  
البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل وجوز الاختصاص أن تكون مريدة وأباه سيده (فإن قلت)  
كيف دخلت فى غرض البصر دون حفظ الفروج (قلت) دلالة على أن أمر النظر أوسع ألا ترى أن المحارم  
لأبأس بالنظر إلى شعورهن وصدرهن وثديهن وأعضادهن وأسوقهن وأقدامهن وكذلك الجوارى  
المستعرضات والأجنبية ينظر إلى وجهها وكفيها وقدميها فى إحدى الروايتين وأما أمر الفرج فضيق وكفاك  
فرقا أن أبيع النظر إلا ما استثنى منه وحظر الجماع إلا ما استثنى منه ويجوز أن يراد مع حفظها عن الإفضاء إلى  
ما لا يحل حفظها عن الإبداء وعن ابن زيد كل ما فى القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا إلا أنه أراد به  
الاستتار عنهم أخبرته (خبير) بأفعالهم وأحوالهم وكيف يحيلون أبصارهم وكيف يصنعون بسائر حواسهم  
وجوارحهم فليعلم أذ عرفوا ذلك أن يكونوا منه على تقوى وحذر فى كل حركة وسكون النساء أموراً أيضاً  
بغض الأبصار ولا يحل للمرأة أن تنظر من الأجنبي إلى ما تحت مرقعة إلى ركبته وإن اشتبهت غصت بصرها رأساً ولا  
تنظر من المرأة إلا إلى مثل ذلك وغضها بصرها من الجانب أصلاً أولى بها وأحسن ومنه حديث ابن أم مكتوم  
عن أم سلمة رضى الله عنها قالت كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده ميمونة فأقبل ابن أم مكتوم وذلك بعد  
أن أمرنا بالحجاب فدخل علينا فقال احتجبا فقلنا يا رسول الله أليس أعمى لا يبصرنا قال أفعميا وإن أتمتا السما  
تبصرانه (فإن قلت) لم قدم غرض الأبصار على حفظ الفروج (قلت) لأن النظر بريد الزنا ورائد  
الفجور والبلوى فيه أشد وأكثراً ولا يكاد يقدّر على الاحتراز منه إلا الزينة ما تزينت به المرأة من حلى  
أو كحل أو خضاب فيما كان ظاهرها منها كالخاتم والفخمة والكحل والخضاب فلا بأس بإبدائه للجانب وما خفى  
منها كالسوار والخلخال والدمج والقلادة والأكليل والوشاح والقرط فلا تبديه إلا هؤلاء المذكورين وذكر  
الزينة دون مواقعها المتباعدة فى الأمر بالتصون والتستر لأن هذه الزينة واقعة على مواضع من الجسم  
لا يحل النظر إليها غيرها هؤلاء وهى الذراع والساق والعضد والعنق والرأس والصدر والاذن فنهى عن إبداء  
الزينة نفسها ليعلم أن النظر إذا لم يحل إليها إلا بسنن تلك المواقع بدليل أن النظر إليها غير ملائمة لها لمقال فى  
حاله كان النظر إلى المواقع أنفسها متمكنة فى الحظر ثابت القدم فى الحرمه شاهد على أن النساء حقن أن  
يحتطن فى سترها وينقبن الله فى الكشف عنها (فإن قلت) ما تقول فى القراميل هل يحل نظرها هؤلاء إليها  
(قلت) نعم (فإن قلت) أليس موقعها الظهر ولا يحل لهم النظر إلى ظهرها وبطنها ورجلها وشد الشعر فوقعت  
القراميل على ما يحاذى ما تحت السر (قلت) الأمر كما قلت ولكن أمر القراميل خلاف أمر سائر الحلى لأنه  
لا يقع إلا فوق اللباس ويجوز النظر إلى الثوب الواقع على الظهر والبطن للجانب فضلاً عن هؤلاء إلا إذا كان  
يصف لرقته فلا يحل النظر إليه فلا يحل النظر إلى القراميل واقعة عليه (فإن قلت) ما المراد بموقع الزينة ذلك  
العضو كله أم المقدار الذى تلبسه الزينة منه (قلت) الصحيح أنه العضو كله كما فسرت مواقع الزينة الخفية وكذلك  
مواقع الزينة الظاهرة الوجه موقع الكحل فى عينيه والخضاب بالوجه فى حاجبيه وشاربيه والعمرة فى خدييه  
والكف والقدم موقع الخاتم والفخمة والخضاب بالحناء (فإن قلت) لم سوي مطلقاً فى الزينة الظاهرة  
(قلت) لأن سترها فيه خرج فإن المرأة لا تجد بدا من إزالة الأسماء يديها ومن الحاجة إلى كشف وجهها  
خصوصاً فى الشهادة وأحكام النكاح وتنظر إلى المشى فى الطرقات وظهور قدميها وخاصة الفقيرات منهن  
وهذا معنى قوله (الإماظهر منها) يعنى الأماجرت العادة والجملة على ظهوره والأصل فيه الظهور وإنما سوي  
فى الزينة الخفية أولئك المذكورون لما كانوا محتضرين به من الحاجة المضطرة إلى مداخلتهم ومخالطتهم وإقلا



توقع الفتنة من جهاتهم ولما في الطباع من النفرة عن محاسن القرائب وتحتاج المرأة الى صحبتهم في الاسفار  
 للنزول والركوب وغير ذلك كانت جيوبهم واسعة تبد منها مخورهم وصدورهم وما حوا اليها وكن يسدن  
 الخمر من وراءهم فتبقى مكشوفة فأمرن بأن يسدنهن من قدامهن حتى يغطيها ويجوز أن يراد بالجيوب  
 الصدور تسمية بما يليها ولا سيما ومنه قولهم ناصح الجيب وقولك ضربت بخمارها على جيبها كقولك ضربت  
 يدي على الخياط اذا وضعت يدي عليه وعن عائشة رضي الله عنها ما رأيت نساء خيرا من نساء الانصار نزلت  
 هذه الآية قامت كل واحدة منهن الى مرطها المرحل فصعدت منه صدعة فاخترن فأصبحن كأن على رؤسهن  
 الغربان وقرئ جيوبهم بكسر الجيم لاجل الباء وكذلك بيوتنا غير بيوتكم وقيل في نسائهن من المؤمنات لانه  
 ليس للمؤمنة أن تتجرد بين يدي مشركة أو كاذبة عن ابن عباس رضي الله عنهما والظاهر أنه عني بنسائهن  
 وما ملكت أيمانهن من في صحبتهم وخدمتهن من الحرائر والأماء والنساء كاهن سواء في حل نظر بعضهن  
 الى بعض وقيل ما ملكت أيمانهن هم الذكور والانات جميعا وعن عائشة رضي الله عنها أنها أباحة النظر  
 اليها لبعدها وقالت كذا كوان أنك اذا وضعتني في القبر وخرجت فأنت حرة وعن سعيد بن المسيب مثله ثم رجع  
 وقال لا تغرنكم آية النور فان المراد بها الأماء وهذا هو الصحيح لان عبد المرأة بمنزلة الأجنبي منها خصيا كان  
 أو غلا وعن ميسون بنت بحدل الكلابية أن معاوية دخل عليها ومعه خصي فتقنعت منه فقال هو خصي  
 فقالت يا معاوية أترى أن المثلة به تحلل ما حرم الله وعند أبي حنيفة لا يحل استخدام الخصيان وأما كهم  
 وبيعهم وشراؤهم ولم ينقل عن أحد من السلف أمسا كهم (فان قلت) روى أنه أهدي لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم خصي فقيله (قلت) لا يقبل فيما تم به البلوى الأحديث مكشوف فان صح فلعله قبله لبعثه أو  
 لسبب من الأسباب (الاربية) الحاجة قيل هم الذين يتبعونكم ليصيبوا من فضل طعامكم ولا حاجة لهم الى  
 النساء لانهم به لا يعرفون شيئا من أمرهن أو شيئا من صلحاء اذا كانوا معهن غصوا أنصارهم أو بهم عناية  
 وقرئ غير بالنصب على الاستثناء أو الحال والجرح على الوصفية وضع الواحد موضع الجمع لانه يقتيد بالجنس  
 وبين ما بعده أن المراد به الجمع ونحوه يخرجكم طفلا (لم يظهر) إماما من ظهر على الشيء اذا طلع عليه أي  
 لا يعرفون ما العورة ولا يميزون بينها وبين غيرها وإماما من ظهر على فلان اذا قوى عليه وظهر على القرآن أخذه  
 وأطاقه أي لم يبلغوا أو ان القدرة على الوطاء وقرئ عورات وهي لغة هذيل (فان قلت) لم يذكرا الله الاعمام  
 والاحوال (قلت) سئل الشعبي عن ذلك فقال لئلا يصفها الع عندنا ونحوه والاحوال كذلك ومعناه أن سائر  
 القربان يشترك الأب والابن في المحرمية إلا الع والحال وأبناءهما فاذا رآها الأب فربما وصفها لانه وليس  
 بمحرم فبدأني تصوره لها بالوصف نظره اليها وهذا أيضا من الدلالات البليغة على وجوب الاحتياط عليهن  
 في التستر كما كانت المرأة تضرب الأرض برجلها ليتقنع خلقها فيعلم أنها ذات خلخال وقيل كانت تضرب  
 بأحدى رجليها الأخرى ليعلم أنها ذات خلخالين واذا نهين عن اظهار صوت الحلي بعد ما نهين عن اظهار  
 الحلي علم بذلك أن النهي عن اظهار مواضع الحلي أبلغ وأبلغ أو أمر الله ونواهيته في كل باب لا يكاد العبد  
 الضعيف يقدر على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد ولا يخلو من تقصير يقع منه فلذلك وصى المؤمنين جميعا  
 بالتوبة والاستغفار وتأمل الفلاح اذا تابوا واستغفروا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما توبوا مما كنتم  
 تفعلونه في الجاهلية لعلكم تسعدون في الدنيا والآخرة (فان قلت) قد صحت التوبة بالاسلام والاسلام  
 يجب ما قبله فإما معنى هذه التوبة (قلت) أراد بها ما يقوله العلماء أن من أذنب ذنبا ثم تاب عنه يلزمه كلما  
 يذكره أن يجدد عنه التوبة لانه يلزمه أن يستمر على ندمه وعزمه الى أن يلقى ربه وقرئ أي المؤمنون بضم  
 الهاء ووجه أنها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين أتبعته حركتها  
 حركة ما قبلها (الايامي) واليتامى أصلهما أياثم وبتأثم فقلبا والايام للرجل والمرأة وقد آمت وتأيما  
 اذا لم ينز وجاكرين كانا أوثنين قال

فان تنكحني أنكح وان تنأي \* وان كنت أفتي منكم أتأم

أو بنى أخواتهن أو  
 نسائهن أو ما ملكت  
 أيمانهن أو التابعين  
 غير أولى الأربة من  
 الرجال أو الطفلس  
 الذين لم يظهروا على  
 عورات النساء ولا  
 يضربن بأرجلهن ليعلم  
 ما يخفين من زينتهن  
 وتوبوا الى الله جميعا  
 أي المؤمنون لعلكم  
 تفلحون وأنكحوا الإيامي  
 منكم والصالحين من  
 عبادكم وأمائكم ان  
 يكونوا فقراء يغنهم الله  
 من فضله



قوله تعالى وأنه كفو إلا بماي منكم الآية (قال هذا أمر والمراد به الندي ثم ذكر أحاديث تدل على ذلك وأدرج فيها قوله عليه الصلاة والسلام من وجد نسكا حاقلم ينسكح فليس منا) قال أحمد وهذا يدل على الوجوب أولى ولكن قد ورد مثله في ترك السنن كثيرا وكأن المراد من لم يستن يستن على أنه قد ورد في الواجب كقوله من غشنا ليس منا وجانب الغش واجبة ومن شهر السلاح في فتنة فليس منا ومثله كثير \* عا دكلامه قوله أن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله (قال فيه ينبغي أن تكون شريطة الحكمة والمصلحة غير منسية واستشهد على ذلك بقوله وان خفت عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء) قال أحمد جنوحه للمعقدا الفاسد يتخ عليه الصواب فان معتقده وجوب رعاية المصالح على الله تعالى فمن شرط الحكمة والمصلحة محجرا واسعا من فضل الله تعالى ثم استشهد على ذلك بما يشهد عليه لاله فان قوله تعالى في الآية الاخرى ان شاء يقتضي ان وقوع الغنى مشروط بالمشيئة خاصة وهذا معتقد أهل الحق فطاح اشتراط الحكمة عن محل الاستدلال تعالى عن الايجاب رب الارباب لكن ينبغي التنبيه لتكته تدعو الحاجة الى التنبيه عليها ليعم نفعها ويعظم وقعها ان شاء الله وذلك انا اذا بينا على ان شرط المحذور لا بد من تقديره ضرورة صدق الخبر اذ لو اعتقدنا ان الله تعالى يقتضي كل متزوج على الاطلاق مع اننا شاهد كثير من استمر به الفقير بعد النكاح بل زاد للزم خلف الوعد تقديس الله وتعالى عن ذلك فقد ثبت الاضطرار الى تقدير شرط للجمع بين الوعد والواقع فالقدريه يقولون المراد ان اقتضت الحكمة ذلك فكل من لم يغنيه الله باثر التزوج فهو ممن لم تقتض الحكمة اغناؤه وقد ابطالنا ان يكون هذا الشرط ٩٢ هو المقدر وحيث ان المقدر شرط المشيئة كما ظهر في الآية الاخرى وحيث قد فكل من لم يستغن

بالنكاح فذلك لان الله تعالى لم يشأ غناه \* فلما قل ان يقول اذا كانت المشيئة هي المعتبرة في غنى المتزوج فهي ايضا المعتبرة في غنى الاعزب فما وجه ربط وعد الغنى بالنكاح مع ان حال الناكح منقسم في الغنى على حسب المشيئة فمن مستغنى به ومن فقير كما ان حال غير الناكح كذلك منقسم وليس هذا كاضرار شرط المشيئة

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انا نعوذ بك من العمة والعمة والاعمة والكرم والقرم والمراد أنكحوا من تأيم منكم من الاحرار والحرائر ومن كان فيه صلاح من غلمانكم وجواريتكم وقرئ من عبيدكم وهذا الامر للندي لما علم من أن النكاح أمر مندوب اليه وقد يكون للوجوب في حق الاولياء عند طلب المرأة ذلك وعند أصحاب الظواهر النكاح واجب ومما يدل على كونه مندوبا اليه قوله صلى الله عليه وسلم من أحب فطرني فليس مني يستني وهي النكاح وعنه عليه الصلاة والسلام من كان له ما يتزوج به فلم يتزوج فليس منا وعنه عليه الصلاة والسلام اذا تزوج أحدكم عج شيطانه ياويله عصم ابن آدم من ثلثي دينه وعنه عليه الصلاة والسلام باعياض لا تزوجن عجوزا ولا عاقرا فاني مكاثروا لاحاديث فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم والا تارك كثيرة ورعا كان واجب الترك اذا أدى الى معصية أو مفسدة وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتى على أمي مائة ومائة سنة فقد حلت لهم العزبة والعزلة والتهرب على رؤس الجبال وفي الحديث يأتي على الناس زمان لا تنال العيشة فيه الا بالمعصية فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة (فان قلت) لم يخص الصالحين (قلت) ليحسن دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم ولان الصالحين من الارقاءهم الذين مواليهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الاولاد في الاثرة والمودة فكانوا مظنة للتوصية بشأنهم والاهتمام بهم وتقبل الوصية فيهم وأما المفسدون منهم فخالفهم عند مواليهم على عكس ذلك أو أريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح لا ينبغي أن تكون شريطة الله غير منسية في هذا الموعد ونظائر هو مشيئته ولا يشاء

في التفران للوحد العاصي فان الوعد ثم له ارتباط بالتوحيد وان ارتباط بالمشيئة أيضا من حيث ان غير الموحد لا يغفر الله له حتما الحكيم ولا تستطيع ان تقول وغير الناكح لا يغنيه الله حتما لان الواقع يأباه في الجواب وبالله التوفيق أن فائدة ربطة الغنى بالنكاح انه قدر كزفي الطباع السكون الى الاسباب والاعتماد عليها والعفلة عن المسبب جل وعلا حتى غلب الوهم على العقل فخيّل ان كثرة العيال سبب بوجوب الفقر حتما وعدمها سبب بوجوب توفير المال جزما وان كان واحدا من هذين السببين غير مؤثر فيما ربطة الوهم به فإدق قلع هذا التخيّل المتمكن من الطبع بالايذان بان الله تعالى قد يوفر المال وينميّه مع كثرة العيال التي هي سبب في الاوهام لنفاذ المال وقد يقدر الاملاق مع عدمه الذي هو سبب في الاكثار عند الاوهام والواقع يشهد لذلك بلامرأه فدل ذلك قطعا على أن الاسباب التي يتوهمها البشر مرتبطات بمسبباتها ارتباطا لا ينفلت ليست على ما يزعمونه وانما يقدر الغنى والفقر مسبب الاسباب غير موقوف تقدير ذلك الاعلى مشيئة خاصة وحيث قد لا يتفرع العقل المتيقظ من النكاح لانه قد استقر عند ان لا أثر له في الاقتار وان الله تعالى لا يمنعه ذلك من اغناؤه ولا يؤثر أيضا الخلو عن النكاح لاجل التوفير لانه قد استقر ان لا أثر له فيه وان الله تعالى لا يمنعه مانع ان يقتري عليه وان العبدان يعاطى سبيحا فلا يكن ناظرا اليه ولكن الى مشيئة الله تعالى وتقديس فقهي قوله حيث قد ان تكونوا فقراء الآية ان النكاح لا يمنعه من الغنى من فضل الله فعبير عن نفي كونه مانعا من الغنى بوجوده معه ولا تبطل المانع الا بوجود ما يتوهم ممنوعا مع ما يتوهم مانعا ولو في صورة من الصور على أثر ذلك فمن هذا الوادي أمثال قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض فان ظاهرا الامر بطلب الانتشار عند انقضاء الصلاة وليس ذلك مجرد حقيقة



الحكيم الاماقتضته الحكمة وما كان مصلحة ونحوه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقد جاءت الشريعة منصوصة في قوله تعالى وان خفتن عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء الله علم حكيم ومن لم ينس هذه الشريعة لم ينتصب مترضا بعزب كان غنيا فافقره التكاح وبفاسق تاب واتق الله وكان له شئ ففتى واصبح مسكينا وعن النبي صلى الله عليه وسلم التمسوا الرزق بالنكاح وشكك اليه رجل الحاجة فقال عليك بالباءة وعن عمر رضي الله عنه لا يطلب الغنى بالباءة ولقد كان عندنا رجل رازح الحال ثم رأته بعد سنين وقد انتعشت حاله وحسنت فساأته فقال كنت في أول أمري على ما علمت وذلك قبل أن أرزق ولدا فلما رزقت بكر ولدي تراخيت عن الفقة فلما ولد لي الثاني زدت خيرا فلما تناموا ثلاثة صب الله علي الخير صبا فاصبحت الي ما ترى (والله واسع) أي غني ذو سعة لا يرزؤه اغناء الخلاق ولكن (علم) ببسط الرزق لمن يشاء ويقدر (وليست عفت) وليجتهد في العفة وظلف النفس كأن المستغف طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه (لا يجدون نكاحا) أي استطاعة تزوج ويجوز أن يراد بالنكاح ما ينسج به من المال (حتى يغنيهم الله) ترجية للمستغفين وتقدمة وعد بالتفضل عليهم بالغنى ليكون انتظار ذلك وتأمله لطفاهم في استعفافهم وربطها على قلوبهم وليظهر بذلك أن فضله أولى بالاعفاء وأدنى من الصلحاء وما أحسن ما رتب هذه الاوامر حيث أمر أولا بما يعصم من الفتنة ويبعد من موقعة المعصية وهو غرض البصر ثم بالنكاح الذي يحصن به الدين ويقع به الاستغناء بالحلال عن الحرام ثم بالجل على النفس الامارة بالسوء وعزفها عن الطموح الى الشهوة عند العجز عن النكاح الى أن يرزق القدرة عليه (والذين يبتغون) مرفوع على الابتداء أو منصوب بفعل مضمر يفسره فكاتبوهم كقولك زيد افاض به ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط والكتاب والمكاتبة كالعقاب والمعاينة وهو أن يقول الرجل لم لو كه كاتبتك على ألف درهم فان اداها عتق ومعهناه كتبت لك على نفسي أن تعتق مني اذا وفيت بالمال وكتبت لي على نفسك أن تفي بذلك أو كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق ويجوز عند أبي حنيفة رضي الله عنه حالا ومؤجلا ومنهما وغير منجم لان الله تعالى لم يذكر التحميم وقياسا على سائر العقود وعند الشافعي رضي الله عنه لا يجوز الا مؤجلا منجما ولا يجوز عند غيره بضم واحد لان العبد لا يملك شيا فعهده حالا منع من حصول الغرض لانه لا يقدر على اداء البذل عاجلا ويجوز عقده على مال قليل وكثير وعلى خدمة في مدة معلومة وعلى عمل معلوم موقت مثل حفر بئر في مكان بعينه معلومة الطول والعرض وبناء دار قد اراه آجرها وجصها وما يبنى به وان كاتبه على قيمته لم يجز فان اداها عتق وان كاتبه على وصف جازلة لجهالة ووجب الوسط وليس له أن يطأ المكاتبة واذا أدى عتق وكان ولأوله لانه جاد عليه بالكسب الذي هو في الاصل له وهذا الامر للندب عند عامة العلماء وعن الحسن رضي الله عنه ليس ذلك بعزم ان شاء كاتب وان شاء لم يكتب وعن عمر رضي الله عنه هي عزمة من عزيمات الله وعن ابن سيرين مثله وهو مذهب داود (خيرا) قدرة على اداء ما يقارقون عليه وقبل امانة وتكسبا وعن سلمان رضي الله عنه ان يملوكا له ابنتي أن يكتبه فقال أعفدك مال قال لا قال أقتامرني أن آكل غسالة أيدي الناس (وأقوهم) أمر للمسلمين على وجه الوجوب باعانة الكاتبتين واعطائهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال كقوله تعالى وفي الرقاب عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم (فان قلت) هل يحل لمولاه اذا كان غنيا أن يأخذ ما تصدق به عليه (قلت) نعم وكذلك اذا لم تنف الصدقة بجميع البذل ويجز عن اداء الباقي طاب للولي ما أخذه لانه لم يأخذه بسبب الصدقة ولكن بسبب عقد المكاتبة كمن اشترى الصدقة من الفقير أو ورثها أو وهبت له ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية وعند الشافعي رضي الله عنه هو ايجاب على المولى أن يحطوا له من مال الكاتبة وان لم يفعلوا أجبروا وعن علي رضي الله عنه يحط له الربع وعن ابن عباس رضي الله عنهما يرضخ له من كتابته شيا وعن عمر رضي الله عنه أنه كاتب عبد الله يكتي أبا أمية وهو أول عبد كوتب في الاسلام فأتاه بأول نجم فدفعه اليه عمر رضي الله عنه وقال استعن به على مكاتبتك فقال لو أخرته الى آخر نجم فقال أخاف أن لا أدرك ذلك وهذا عند أبي حنيفة رضي الله عنه على وجه الندب وقال انه عقد

والله واسع علم  
وليست عفت الذين  
لا يجدون نكاحا حتى  
يغنيهم الله من فضله  
والذين يبتغون الكتاب  
عما ملكت أيمانكم  
فكاتبوهم ان علمت فيهم  
خيرا وآقوهم من مال  
الله الذي آتاكم ولا  
تكرهوا فتياتكم على  
البغاء

ولكن الغرض تحقيق  
زوال المانع وهو الصلاة  
وبيان ان الصلاة متى  
قضيت فلا مانع فبغير عن  
نفي المانع بالانتشار بما  
يفهم تقاضي الانتشار  
مبالغة في تحقيق المعنى  
عند السامع والله أعلم  
فتأمل هذا الفضل  
واتخذوه عضدا حيث  
الحاجة اليه



بقوله تعالى ولا تكروا فتياكم ٩٤ على البغاء ان اردن تحصنا (قال ان قلت لم اقيم قوله ان اردن تحصنا مع العلم بان الاكراه لا يكون

الا اذا اردن تحصنا ولا يتصور الا كذلك اذ لو لا ذلك لكان مطاوعات ولم يجب بما ينشئ الغلب) وعند العبد الفقير الى الله تعالى ان فائدة ذلك والله أعلم ان يشع عند مخاطب الوقوع فيه لكي يتيقظ انه ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للتيقن الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور

كان ينبغي له ان يأتف من هذه الذبلة وان لم يكن زاجر شرعي ووجه التبشيع عليه ان مضمون الآية النداء عليه بأن أمته خير منه لانها آثرت التحصن عن الفاحشة وهو يأبى الا اكرامها عليها ولو

معاوضة فلا يجبر على الخطيئة كالبيع وقيل معنى وآتهم أسلفوهم وقيل أنفقوا عليهم بعد أن يؤدوا ويعتقوا وهذا كله مستحب وروى أنه كان لحويطب بن عبد العزى مملوك يقال له الصبيح سأل مولاه أن يكتبه فأبى فتركت كانت أماء أهل الباهلية يساعين على مواليهم وكان لعبد الله بن أبي راس التفاق ست جوار معاذة ومسيكة وأمية وعمرة وأروى وقتيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن ضربا شديدا فشكت ثنتان منهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركت ويصكنى بالفتى والفتاة عن العبد والامة وفي الحديث ليقل أحدكم فتاى وقتاى ولا يقل عبدى وأمتى \* والبغاء مصدر البغي (فان قلت) لم اقيم قوله (ان اردن تحصنا) (قلت) لان الاكراه لا يتأتى الا مع ارادة التحصن وأمر الطبيعة الموالية للبغاء لا يسمى مكرها ولا أمرها كراهها وكذا ان واثارها على اذا ايدان بان المساعيات كن يفعلن ذلك برغبة وطواعية منهن وان ما وجد من معاذة ومسيكة من حيز الشاذ النادر (غفور رحيم) لهم أولهن أولهن وهن ان تابوا وأصلحوا وفي قراءة ابن عباس هن غفور رحيم (فان قلت) لاحاجة الى تعليق المغفرة بهن لان المكرهه على الزنا بخلاف المكرهه عليه في أنها غير آثمة (قلت) لعل الاكراه كان دون ما اعتبرته الشريعة من اكراه بقتل أو بما يخاف منه التلف أو ذهاب العضو من ضرب عنيف أو غيره حتى تسلم من الأثم وربما قصرت عن الحد الذي تعذر فيه فتكون آثمة (مبينات) هي الآيات التي بينت في هذه السورة وأوصفت في معاني الاحكام والحدود ويجوز أن يكون الاصل مبينا فيم فافتح في الظرف وقرئ بالكسر أي بينت هي الاحكام والحدود جعل الفعل لها على المجاز أو من بين معنى تبين ومنها المثل قدين الصبح لذي عينين (ومثلا من) امثال من (قبلكم) أي قصة عجيبة من قصصهم كقصة يوسف ومريم يعني قصة عائشة رضي الله تعالى عنها (وموعظة) ما وعظ به في الآيات والمثل من نحو قوله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله لولا اذ سمعتموه ولولا اذ سمعتموه يعظكم الله ان تعودوا لمثله أبدا لنظير قوله (الله نور السموات والارض) مع قوله مثل نوره ويهدي الله لنوره قولك زيد كرم وجود ثم تقول ينعمش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذو نور السموات وصاحب نور السموات ونور السموات والارض الحق شبهه بالنور في ظهوره وبيانه كقوله تعالى والذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور أي من الباطل الى الحق وأضاف النور الى السموات والارض لاحد معنيين اما للدلالة على سعة اشراقه وفشوق اضاءته حتى تضيء له السموات والارض واما أن يراد أهل السموات والارض وأنهم يستضيئون به (مثل نوره) أي صفة نوره العجيبة الشأن في الاضاءة (كشكاة) كصفة مشكاة وهي الكوة في الجدار غير النافذة (فيها مصباح) مصباح ضخم ثاقب (في زجاجة) أراد قنديل من زجاج شامى أزهر \* شبهه في زهرته باحد الدراري من الكواكب وهي المشاهيرة كالشترى والزهرة والمريخ وسهيل ونحوها (توقد) هذا المصباح (من شجرة) أي ابتداء ثقبه من شجرة الزيتون يعني زويت ذبالة بزيتها (مباركة) كثيرة المنافع اولانها نبتت في الارض التي بارك فيها للعالمين وقيل بارك فيها سبعون نبيا منهم ابراهيم عليه السلام وعن النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بهذه الشجرة زيت الزيتون فتداووا به فانه مصلح من الباسور (لا شرقية ولا غربية) أي منبته الشام وأجود الزيتون زيتون الشام وقيل لافي مضي ولا مقناة ولا كن الشمس والظل يتعاقبان عليها وذلك أجود لجلها وأصفى لدهنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في شجرة في مقناة ولا نبات في مقناة ولا خير فيهما في مضي وقيل ليست مما تطلع عليه الشمس في وقت شروقها أو غروبها فقط بل تصيبها بالغداة والعشي جميعا فهي شرقية وغربية ثم وصف الزيت بالصفاء والو بيمض وانه لثلاثه (يكاد يضيء من غير نار) (نور على نور) أي هذا الذي شبهت به الحق نور متضاعف قد تنافرت فيه المشكاة والزجاجة والمصباح والزيت حتى لم يبق مما يقوى النور ويزيده اشراقا وعده باضاءة ببقية وذلك أن المصباح



إذا كان في مكان متضابق كالمشكاة كان أضواءه وأجمع لنوره بخلاف المكان الواسع فإن الضوء ينبت فيه وينتشر والقنديل أعون شيء على زيادة الأناقة وكذلك الزيت وصفاءه (يهدي الله) لهذا النور الثاقب (من يشاء) من عباده أي يوفق لأصابعه الحق من نظرو تدبر بعين عقله والانصاف من نفسه ولم يذهب عن الجادة الموصلة إليه عينا وشتمالا ومن لم يتدبر فهو كالاعمى الذي سواه عليه جنح الليل الدامس وضجوة النهار الشامس وعن علي رضي الله عنه الله نور السموات والأرض أي تشرق فيها الحق وبته فأضاءت بنوره أنوار قلوب أهلها به وعن أبي بن كعب رضي الله عنه مثل نور من آمن به وقرئ زجاجة الزجاج بالفتح والكسر ودري منسوب إلى الدراي أبيض متلألئ ودري بوزن سكيت يدرا الظلام بضوته ودري كبريق ودري كالسكينة عن أبي زيد وتوقد بمعنى تتوقد والفعل للزجاجة ويوقد وتوقد بالتحفيف ويوقد بالتشديد ويوقد بمخفف التاء وفتح التاء لا اجتماع حرفين زائدين وهو غريب ويمسه بالبناء لأن التانيث ليس بمحقيق والضهير فاصل (في بيوت) يتعلق بمقابلته أي كشكاة في بعض بيوت الله وهي المساجد كأنه قيل مثل نوره كما يرى في المسجد نور المشكاة التي من صفاتها كيت وكيت أو بما بعده وهو يسبح أي يسبح له رجال في بيوت وفيها تكثر ركعتك زيد في الدار جالس فيها أو بمخدوف كقوله في تسع آيات أي سبحوا في بيوتكم والمراد بالأذن الأمر ورفعها بناؤها كقوله بناها رفع سمكها فستراها وأذرفع إبراهيم القواعد وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي المساجد أمر الله أن تبنى أو تعظيمها والرفع من قدرها وعن الحسن رضي الله عنه ما أمر الله أن ترفع بالبناء ولكن بالتعظيم (ويذكر فيها اسمه) أوفق له وهو عام في كل ذكر وعن ابن عباس رضي الله عنهما وأن يتلى فيها كتابه وقرئ يسبح على البناء للمفعول ويسند إلى أحد الظروف الثلاثة أعني له فيها بالغدق ورجال مرفوع بمدل عليه يسبح وهو يسبح له وتسبح بالتاء وكسر الباء وعن أبي جعفر رضي الله عنه بالتاء وفتح الباء وجهها أن يسند إلى أوقات الغدق والصلوات تجعل الأوقات مسجدة والمراد ربها كصيد عليه يومان والمراد وحشهما والصلوات جمع أصل وهو العشي والمعنى بأوقات الغدق أي بالغدوات وقسري والاصيل يقال أصل كظهر وأعمى التجارة صناعة التاجر وهو الذي يبيع ويشترى للربح فاما أن يريد لا يشغلهم نوع من هذه الصناعة ثم خص البيع لأنه في الألفاء أدخل من قبل أن التاجر إذا اتجهت له بيعه رابحة وهي طلبته الكلية من صناعته ألهمته ما لا يلهمه شراء شيء يتوقع فيه الربح في الوقت الثاني لأن هذا يقين وذلك مظنون واما أن يسمى الشراء تجارة طلاقا لاسم الجنس على النوع كما تقول رزق فلان تجارة رابحة إذا اتجه له بيع صالح أو شراء وقيل التجارة لاهل الجلب اتجر فلان في كذا إذا جلبه والتاء في إقامة عوض من العين الساقطة للألال والاصل اقوام فلما اضيفت أقيمت الإضافة مقام حرف التعويض فأسقطت وضجوة وأخلفوك عدل الأمر الذي وعدوا ويتقلب القلوب والابصار أي أن تتقلب وتتغير في أنفسها وهو أن تضطرب من الهول والفرع وتشخص كقوله وأذراغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر واما أن تتقلب أحوالها وتتغير فتفقه القلوب بعد أن كانت مطبوعا عليهم الاتفقه وتبصر الابصار بعد أن كانت عميا لا تبصر (أحسن ما عملوا) أي أحسن جزاء أعمالهم كقوله للذين أحسنوا الحسنى والمعنى يسبحون ويخافون ليحجزهم ثوابهم مضاعفا ويزيدهم على الثواب تفضلا وكذلك معنى قوله الحسنى وزيادة المشوبة الحسنى وزيادة عليهم من التفضل أعطاه الله تعالى أما تفضل وأما ثواب وأما عوض (والله رزق) ما يتفضل به (بغير حساب) فاما الثواب فلا حساب لكونه على حسب الاستحقاق والسراب ما يرى في القلاة من ضوء الشمس وقت الظهيرة يسرب على وجه الأرض كأنه ماء يجري والقيعة بمعنى القاع أو جمع قاع وهو المنبسط المستوي من الأرض كبحيرة في جوار وقرئ بقيعات بناء محطوطة كدعيات وقيعات في دية وقيمة وقد جعل بعضهم بقيعة بناء مدورة كرجل عزهاة شبه ما يعمل من لا يعتقد الإيمان ولا يتبع الحق من الأعمال الصالحة التي يحسبها تنفعه عند الله وتجيئه من عذابه ثم تحجب في المعاقبة أمه ويلقى خلاف ما قدر يسراب يراه

يهدي الله لنوره من يشاء  
ويضرب الله الأمثال  
للناس والله بكل شيء عليم  
في بيوت أذن الله أن ترفع  
ويذكر فيها اسمه يسبح  
له فيها بالغدق والآصال  
رجال لا تلهيهم تجارة  
ولا بيع عن ذكر الله  
واقام الصلوة وآتاه  
الزكاة يخافون يوما  
تقلب فيه القلوب  
والابصار ليحجزهم الله  
أحسن ما عملوا  
ويزيدهم من فضله  
والله يرزق من يشاء  
بغير حساب والذين  
كفروا أعمالهم كسراب  
بقيعة يحسبها الظمان  
ماء حتى إذا جاءهم لم يجدوه  
شيئا وجد الله عنده  
فسواه حساب والله  
سريع الحساب أو  
كظلمات في بحر لجي  
يغشاه موج من فوقه  
موج من فوقه محاب  
ظلمات بعضها فوق



الكافر بالساهرة وقد غلبه عطش يوم القيامة فيحسبه ماء فأتاه فلا يجد ما رجاه ويحمد رباً بانية الله عنده  
بأخذونه فيعتلونه إلى جهنم فيسقونه الحميم والغساق وهم الذين قال الله فيهم عاملة ناصبة وهم يحسبون أنهم  
يحسنون صنعا وقد منّا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقيل نزلت في عتبة بن ربيعة بن أمية قد كان  
تعبد وليس المسوح والتس الدين في الجاهلية ثم كفر في الإسلام **اللحي العميق** الكثير الماء منشوب إلى الحج  
وهو معظم ماء البحر **وفي** (أخرج) ضمير الواقع فيه (لم يكذبها) مباغلة في لم يرها أي لم يقرب أن يراها فضلا  
عن أن يراها ومثله قول ذي الرمة

إذا غر النأي المحبين لم يكذب **رسيس الهوى** من حب مية يبرح

أي لم يقرب من البراح فباله يبرح شبه أعمالهم أولاً في قوات تقعها وخصور ضررها بسراب لم يجد من  
خدعه من بعيد شأ ولم يكفه خيبة وكذا أن لم يجد شياً كغيره من السراب حتى وجد عنده الزبانية تعمله إلى  
النار ولا يقتل ظمأه بالماء وشبهه ثانياً في ظلمته أو سوادها لكونها باطلة وفي خلقها عن نور الحق بظلمات  
متراكمة من لج البحر والأمواج والسحاب **ثم** قال ومن لم يوله نور توفيقه وعصمته ولطفه فهو في ظلمة الباطل لا نور  
له وهذا الكلام مجرأ مجرى الكنايات لأن الاطاف انما تردف الأيمان والعمل أو كونهما مترقبين ألا ترى  
إلى قوله والذين جاءهم من قبائلهم سبلنا وقوله ويضل الله الظالمين وقرئ سحاب ظلمات على الإضافة  
وسحاب ظلمات برفع سحاب وتوحيته وجر ظلمات بدلالة من ظلمات الأولى (صافات) يصفقن أجفهن  
في الهواء **والضمير** في (علم) لكل أوله وكذلك في (صلاته وتسبيحه) والصلوة الدعاء ولا يسعد أن يلهم الله  
الطير دعاءه وتسبيحه كما ألهمها سائر العلوم الدقيقة التي لا يكاد العقلاء يهتدون إليها (يزجي) يسوق ومنه  
البضاعة المزجاة التي يزجيها كل أحد لا يرضاها **والسحاب** يكون واحداً كالعمامة وجمعاً كالرباب ومعنى  
تأليف الواحد أنه يكون قرعاً فيضم بعضه إلى بعض وجاز بينه وهو واحد لأن المعنى بين أجزائه كما قيل في قوله  
**بين الدخول فومل** \* والركام المتراكم بعضه فوق بعض \* والودق المطر (من خلاله) من فتوقه  
ومخارجه جمع خلل كجبال في جبل وقرئ من خلله (وينزل) بالتشديد ويكاد سنا على الادغام وبرقه  
جمع برقة وهي المقدار من البرق كالغرفة واللقمة وبرقه بضمين للتباع كما قيل في جمع فعلة فعلات كظلمات  
وستاء برقه على المد المقصور بمعنى الضوء والمعدود بمعنى العلو والارتفاع من قولك سنى للارتفاع (ويذهب  
بالابصار) على زيادة الباء كقوله ولا تلقوا بأيديكم عن أبي جعفر المديني وهذا من تعديد الدلائل على  
ربوبيته وظهور أمره حيث ذكر تسبيح من في السموات والأرض وكل ما يطير بين السماء والأرض ودعاهم له  
وابتهالهم إليه وأنه سخر السحاب للتسخير الذي وصفه وما يحدث فيه من أفعاله حتى ينزل المطر منه وأنه يقسم  
رجسه بين خلقه ويقبضها وينسطها على ما تقتضيه حكمته ويربهم البرق في السحاب الذي يكاد يخطف  
أبصارهم ليعتبروا ويحذروا ويعاقب بين الليل والنهار ويخالف بينهم ما بال طول والقصر وما هذا إلا براهم في  
غاية الوضوح على وجوده وثباته ودلائل مناديه على صفاته لمن نظر وفكر وتبصر وتدبر (فان قلبت) متي رأى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم تسبيح من في السموات ودعاهم وتسبيح الطير ودعاه وتزول المطر من جبال برد  
في السماء حتى قيل له ألم تر (قلت) علمه من جهة أخبار الله إياه بذلك على طريق الوحي (فان قلبت) ما الفرق  
بين من الأولى والثانية والثالثة في قوله من السماء من جبال من برد (قلت) الأولى لا ابتداء الغاية والثانية  
للتبعض والثالثة للبيان أو الأولى لان ابتداء والآخرة للتبعض ومعناه أنه ينزل البرد من السماء من جبال  
فيها وعلى الأول مقول ينزل من جبال (فان قلبت) ما معنى من جبال فيهما من برد (قلت) فيه معنيان أحدهما  
أن يخلق الله في السماء جبال برد كما خلق في الأرض جبال حجر والثاني أن يريد الكثير مد كالجبال كما يقال  
قلان علك جبالاً من ذهب **وقرئ** خالق كل دابة وما كان اسم الدابة موقفاً على المميز وغير المميز فغلب المميز  
فأعطى ما وراء حكمته كائن الدواب كاهم **مؤنون** فمن ثمة قيل فيهم وقيل من عشي في المياشي على بطن والماشي

بعض إذا أخرج يده لم  
يكذب يراها ومن لم يجعل  
الله نورا فإنه من نور  
ألم تر أن الله يسبح له من  
في السموات والأرض  
والطير صافات كل قد  
علم صلوته وتسبيحه  
والله عليم بما يفعلون  
ولله ملك السموات  
والأرض وإلى الله  
المصير ألم تر أن الله  
يزجي سحاباً ثم يؤلف  
بينه ثم يجعله ركاماً فترى  
الودق يخرج من  
خلاله وينزل من  
السماء من جبال فيها  
من برد فيصيب به من  
يشاء ويصرفه عن يشاء  
يكاد سنا برقه يذهب  
بالأبصار يقلب الله الليل  
والنهار إن في ذلك لعبرة  
لأولي الأبصار والله  
خالق كل دابة



\* قوله تعالى والله خالق كل دابة من ماء (قال فيه ان قلت لم نكر ماء ههنا وعرفه في قوله وجعلنا ٩٧ من الماء كل شيء حي قلت الغرض

فيما نحن فيه انه تعالى خالق كل دابة من نوع من الماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات بحسب اختلاف نطفها فيها كذا ومنها كذا ونحوه قوله يسقي بماء واحد وتفضل بعضها على بعض في الاكل واما آية اقرب

من ماء فمن من يشي على بطنه ومن من يشي على رجلين ومن من يشي على أربع يخلق الله ما يشاء ان الله على كل شيء قدير لقد انزلنا آيات مبينات والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين واذ دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون وان يكن لهم الحق باقوا اليه مذعنين انى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله

فالغرض فيما أن اجناس الحيوانات كلها مخلوقة من هذا الجنس قال أحد وتحرر بالفرق ان المقصد في الاولى اظهار الآية بأن شيئا واحدا تكونت منه بالقدرة

على أربع قوائم (فان قلت) لم نكر الماء في قوله (من ماء) (قلت) لان المعنى أنه خلق كل دابة من نوع من الماء مختص بتلك الدابة أو خلقها من ماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات من النطفة فمنها ما هو منها بهائم ومنها ناس ونحوه قوله تعالى يسقي بماء واحد وتفضل بعضها على بعض في الاكل (فان قلت) فما باله معرف في قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي (قلت) قصيدة معني آخر وهو أن اجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس الذي هو جنس الماء وذلك أنه هو الاصل وان تخللت بينه وبينها وسائط قالوا خلق الملائكة من ريح خلقها من الماء والجن من نار خلقها منه وآدم من تراب خلقه منه (فان قلت) لم جاءت الاجناس الثلاثة على هذا الترتيب (قلت) قدّم ما هو أعرق في القدرة وهو الماشي بغير آلة مشي من أرجل أو قوائم ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على أربع (فان قلت) لم سمي الزحف على البطن مشيا (قلت) على سبيل الاستعارة كما قالوا في الامر المستعرج مشي هذا الامر ويقال فلان لا يقش له أمر ونحوه استعارة الشقة مكان الخفلة والمشفّر مكان الشفة ونحو ذلك أو على طريق المشاكلة لذكر الزحف مع الماشين (وما أولئك بالمؤمنين) اشارة الى القائلين آمنا وأطعنا وأولى الفريق المتولى فعنا على الاول اعلام من الله بأن جميعهم منتف عنهم الايمان لا الفريق المتولى وحده وعلى الثاني اعلام بأن الفريق المتولى لم يكن ما سبق لهم من الايمان ايمانا ناعما كان ادعاء بالالسان من غير موافاة القلب لانه لو كان صادرا عن صحة معتقد وطمانينة نفس لم يتعقبه التولى والاعراض والتعريف في قوله بالمؤمنين دلالة على أنهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفت وهم الثابتون المستقيمون على الايمان الموصوفون في قوله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا (الى الله ورسوله) الى رسول الله كقولك أعجبنى زيد وكرمه زيد كرم زيد ومنه قوله

غسلته قبل القطا وقرطه أراد قبل فرط القطا روى أنها نزلت في بشر المنافق ونصحه اليهودى حين اختصم في أرض فجعّل اليهودى يحجره الى رسول الله والمنافق يحجره الى كعب بن الاشرف ويقول ان محمدا يحيف علينا وروى أن المنيرة بن وائل كان بينه وبين علي بن أبي طالب رضي الله عنه خصومة في ماء وأرض فقال المنيرة أما محمد فاستأتمه ولا أحاكم اليه فانه يعضني وأنا أخاف أن يحيف علي (اليه) صلة بأقوالان أتى وجاء قدجا آمعدين بالي أو يتصل بمذعنين لانه في معنى مسرعين في الطاعة وهذا أحسن لتقدم صلته ودلالته على الاختصاص والمعنى أنهم لم يعرفهم أنه ليس معك الا الحق الامر والعدل البحت يزورون عن المحاكاة اليك اذار كتبهم الحق لثلاث تنزعهم من أحداقهم بقضائك عليهم لخصومهم وان ثبت لهم حق على خصم أسرعوا اليك ولم يرضوا الا بحكومتك لتأخذهم ما نأب لهم في ذمة الخصم ثم قسم الامر في صدودهم عن حكومتهم اذا كان الحق عليهم مبين أن يكونوا مرضى القلوب منافقين أو مرتابين في أمر نبوته أو خائفين الخيف في قضائه ثم أبطل تخوفهم حجة بقوله (بل أولئك هم الظالمون) أي لا يخافون أن يحيف عليهم لم يعرفهم بحاله وانما هم ظالمون يريدون أن يظلموا ومن له الحق عليهم ويتم لهم مجوده وذلك شيء لا يستطيعونه في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فن ثمة بأبون المحاكاة اليه وعن الحسن قول المؤمنين بالرفع والنصب أقوى لان أولى الاسمين بكونه اسم السالكين أو غله ما في التعريف وأن يقولوا أوغل لانه لا سبيل عليه للتنكير بخلاف قول المؤمنين وكان هذا من قبيل كان في قوله ما كان الله أن يتخذ من ولد ما يكون لنا أن نتكلم بهذا وقرئ ليحكم على البناء للفعل (فان قلت) الام أسند يحكم ولا بد له من فاعل (قلت) هو مسند الى مصدره لان معناه ليتفعل الحكم بينهم ومثله جبع بينهم ما وألف بينهم ما ومثله لقد تقطع بينكم منصوب بآيبتكم فمن قرأ بينكم منصوب بأي وقع التقطع بينكم وهذه القراءة مجاوبة لقوله دعوا قرئ ويتفه بكسر القاف والماء مع الوصل وبغير وصل وبسكون الهاء وبسكون القاف وكسر الهاء شبه تقه بكتف تخفف كقوله قالت سليبي اشترا ناسو دقا ولقد جمع الله في هذه الآية أسباب الفوز



عن ابن عباس في تفسيرها (ومن يطع الله) في فرائضه (ورسوله) في سنته (ويخش الله) على ماضي من ذنوبه (ويته) فيما يستقبل وعن بعض الملوك أنه سأل عن آية كافية فتليت له هذه الآية **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي آثَارِكُمْ وَكُلُوا وَشَرِبُوا لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْضُهُمْ يُفْسِدُ لِبَعْضٍ وَهُمْ لَا يُدْرِكُونَ﴾** فاستمعوا له وأطيعوا أولئك هم المفلحون

عباس رضي الله عنه من قال بالله فقد جهده عينه وأصل أقسم جهداً أي من جهدها عينه خذوا الزينة وقدم المصدر فوضع موضع مضافاً إلى المفعول كقوله فضرِب الرقاب وحكم هذا المنصوب حكم الحال كأنه قال جاهدين أيمانهم (طاعة معروفة) خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر أي أمركم والذي يطلب منكم طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ولا يرتاب كطاعة الخلفاء من المؤمنين الذين طابق باطن أمرهم ظاهره لا أيمان تقسمون بها بأفواهكم وقلوبكم على خلافها أو طاعتكم طاعة معروفة بأنها بالقول دون الفعل أو طاعة معروفة أمثل وأولى بكم من هذه الأيمان السكاذبة وقسراً الزيدى طاعة معروفة بالنصب على معنى أطيعوا طاعة (أن الله خبير) يعلم ما في ضمائركم ولا يخفى عليه شيء من سرائركم وأنه فاضحكم لا محالة ونجاز بكم على نفاقكم (صريف الكلام عن الغيبة إلى الخطاب على طريقة الالتفات وهو أبلغ في تذكيرهم بما يريدون) فاضررهم وامنهم فاضررهم أنفسكم فان الرسول ليس عليه إلا ما جعله الله وكلفه من أداء الرسالة فإذا أدى فقد خرج عن عهده تكليفه وأما أنتم فعليكم ما كلفتم من التلق بالقبول والاذعان فان لم تعملوا وتوليتم فقد عرضتم نفوسكم لخط الله وعذابه وأن أطيعوه فقد أحرزتم نصيبكم من الخروج عن الضلالة إلى الهدى فالتفح والضرر عائدان إليكم وما الرسول إلا ناصح ومادوماً عليه إلا أن يبلغ ماله نفع في قبولكم ولا عليه ضرر في توليكم **﴿وَالْبَلَاغُ بَعْنِي التَّبْلِيغُ كَالْإِدَاءِ بَعْنِي التَّادِيَةُ﴾** ومعنى المبين كونه مقرراً بالآيات والمجربات **﴿لَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ اللَّهُ وَهُوَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾** والبيان كالتى في آخر سورة الفتح وعدم الله أن ينصر الإسلام على الكفر ويورثهم الأرض ويجعلهم فيها خلفاء كما فعل ببنى إسرائيل حين أورثهم مصر والشام بعد هلاك الجبابرة وأن يمكن الدين المرتضى وهو دين الإسلام وتمكينه تثبيتاً وتوطيداً وأن يؤمن سرهم ويزيل عنهم الخوف الذي كانوا عليه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ولما هاجروا كانوا بالمدينة يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى قال رجل ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال صلى الله عليه وسلم لا تغربون إلا يسيراً حتى يجلس الرجل منكم في الملاء العظيم محتبياً ليس معه حديد فأنجز الله وعده وأظهرهم على جزيرة العرب وافتتحوا بعد بلاد المشرق والمغرب ومزقوا ملك الأكرسة وملكوا خزانهم واستولوا على الدنيا ثم خرج الذين على خلاف سيرتهم فكفروا بتلك الأنعم وفسقوا وذلك قوله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم ملك الله من يشاء فتصير ملكاً ثم تصير برى ترى قطع سبيل وسفل دماء وأخذ أموال بغير حقها **﴿وَقَرَأَ كَمَا اسْتَخْلَفَ عَلَى الْبَنَاءِ لِلْفُسُوقِ وَلِيَدْلَنَّهُمْ بِالْإِشْدَادِ﴾** (فان قلت) أن القسم المتلقى بالالزام والنون في (ليستخلفنهم) (قلت) هو محذوف تقديره وعدهم الله وأقسم ليستخلفنهم أو نزل وعبد الله في تحققه منزلة القسم فتلقى بما يتلقى به القسم كأنه قيل أقسم الله ليستخلفنهم (فان قلت) ما محل (يعبدونى) (قلت) إن جعلته استثنافاً لم يكن له محل كان قائلاً قال ما لهم يستخلفون ويؤمنون فقال يعبدونى وإن جعلته حالاً عن وعدهم أي وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم وإخلاصهم فعمله النصيب (ومن كفر) يريد كفران النعمة كقوله فكفرت بأنعم الله (فأولئك هم الفاسقون) أي هم الكاملون في فسقهم حيث كفروا تلك النعمة العظيمة وخسروا على غفلة (فان قلت) هل في هذه الآية دليل على أمر الخلفاء الراشدين (قلت) أوضح دليل وأبينه لأن المستخلفين الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم (وأقيموا الصلاة) معطوف على أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وليس بعيد أن يقع بين المعطوف والمعطوف عليه فاصل وإن طال لأن حق المعطوف أن يكون غير المعطوف عليه وكررت طاعة الرسول تأكيذاً للوجوب بها وقري لا يحسن بالباء وفيه أوجه أن يكون محزين في الأرض هو ما المفعولان والمعنى لا يحسن الذين كفروا أحداً يعجز الله في الأرض حتى يطمعوا هم في مثل ذلك وهذا معنى قوى جيد وأن يكون فيه ضمير الرسول لتقدم ذكره

عليهم وسلم ورسوله بل أولئك هم الظالمون إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة إن الله خبير بما تعملون قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونى لا يشركون بي شيئاً ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحبون لا تحسن الذين كفروا محزين في الأرض



في قوله وأطيعوا الرسول وأن يكون الأصل لا يحسنهم الذين كفروا معجزين ثم حذف الضمير الذي هو المفعول  
 الاوّل وكان الذي سوغ ذلك أن الفاعل والمفعولين لما كانت لشيء واحد اقتنع بذلك اثنتان عن ذكر الثالث  
 وعطف قوله (ومأواهم النار) على لا يحسنهم الذين كفروا معجزين كآته قبل الذين كفروا لا يفوتون الله  
 ومأواهم النار والمراد بهم المقسمون جهداً بآياتهم بأن يستأذن العبيد وقيل العبيد والاماء والاطفال الذين  
 لم يحتلوا من الاحرار (ثلاث مرات) في اليوم والليلة قبل صلاة الفجر لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ما ينام  
 فيه من الثياب ولبس ثياب البقعة وبالظهرة لانها وقت وضع الثياب للقائلة وتعد صلاة العشاء لانه وقت  
 التجرّد من ثياب البقعة والالتحاف بثياب النوم وسمى كل واحدة من هذه الاحوال عورة لان الناس يختل  
 تسترهم وتحفظهم فيها والعورة الخلل ومنها العور الفارس واعور المكان والاعور المختل العين ثم عذرهم في  
 ترك الاستئذان وراء هذه المرات وبين وجه العذر في قوله (طوافون عليكم) يعني ان بكم وبهم حاجة الى المخالطة  
 والادخال بطوافون عليكم للخدمة وتطوافون عليهم للاستخدام فلو حزم الامر بالاستئذان في كل وقت لآدى  
 الى الحرج وروى أن مدج بن عمرو كان غلاماً ما أنصارياً أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهر الى عمر  
 ليدعوه فدخل عليه وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لوددت أن الله عز وجل نهي آباءنا وأبناءنا وخدمنا  
 أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات الا باذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوه وقد أنزلت عليه  
 هذه الآية وهي إحدى الآيات المنزلة بسبب عمر رضي الله تعالى عنه وقيل نزلت في أسماء بنت أبي مرشد قالت  
 اننا لدخل على الرجل والمرأة ولعلهم ما يكونان في لحاف واحد وقيل دخل عليها غلام لها كبير في وقت كرهت  
 دخوله فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان خدماً غلاماً قد دخل علينا في حال نكركها وعن أبي  
 عمرو والحلم بالسكون وقرئ ثلاث عورات بالنصب بدلالة عن ثلاث مرات أي أوقات ثلاث عورات وعن العيش  
 عورات على لغة هذيل (فان قلت) ما محل ليس عليكم (قلت) اذا رفعت ثلاث عورات كان ذلك في محل  
 الرفع على الوصف والمعنى هن ثلاث عورات مخصوصة بالاستئذان واذا نصبت لم يكن له محل وكان كلاماً  
 مقروئاً بالامر بالاستئذان في تلك الاحوال خاصة (فان قلت) بم ارتفع (بعضكم) (قلت) بالابتداء وخبره (على  
 بعض) على معنى طائف على بعض وحذف لان طوافون يدل عليه ويجوز أن يرتفع بيطوف مضمراً تلك  
 الدلالة (الاطفال منكم) أي من الاحرار دون المماليك (الذين من قباهم) يريد الذين بلغوا الحلم من قبلهم  
 وهم الرجال أو الذين ذكروا من قبلهم في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأذوا  
 الآية والمعنى أن الاطفال ما دون لهم في الدخول بغير اذن الا في العورات الثلاث فاذا اعتاد الاطفال ذلك ثم  
 خرجوا عن حد الطفولة بأن يحتلوا أو يبلغوا السن التي يحكم فيها عليهم بالبلوغ وجب أن يفطموا عن تلك  
 العادة ويحملوا على أن يستأذنوا في جميع الاوقات كما الرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم الا باذن وهذا  
 مما الناس منه في غفلة وهو عندهم كالشريعة المنسوخة وعن ابن عباس آية لا يؤمن بها أكثر الناس آية الاذن  
 وانى لا ترجعني أن تستأذن على وسأله عطاء أستاذ على اختى قال نعم وان كانت في حرك تمونها وتلاهذه  
 الآية وعنه ثلاث آيات بحديث الناس الاذن كله وقوله ان أكرمكم عند الله أتقاكم فقال ناس أعظمكم  
 بيتا وقوله واذا حضر القسمة وعن ابن مسعود عليكم أن تستأذنوا على آباءكم وأمهاتكم وأخواتكم وعن الشعبي  
 ليست منسوخة فقبل له ان الناس لا يعملون بها فقال الله المستعان وعن سعيد بن جبير يقولون هي منسوخة  
 ولا والله ما هي منسوخة وليكن الناس تهاونوا بها (فان قلت) ما السن التي يحكم فيها بالبلوغ (قلت) قال  
 أبو حنيفة ثمانى عشرة سنة في الغلام وسبع عشرة في الجارية وعامة العلماء على خمس عشرة فيهما وعن علي رضي  
 الله عنه أنه كان يعتبر القامة ويقدر بمخمسة أشبار وبه أخذ الفرزدق في قوله

ما زال مدعقدت بداه ازاره \* فسمأ فادرك خمسة اشبار

واعتبر غيره الانبات وعن عثمان رضي الله عنه أنه سئل عن غلام فقال هل اخضر ازاره في القاعد التي قعدت  
 عن الحيض والولد لكبرها (لا يرجون نكاحاً) لا يطعم من فيه \* والمراد بالشباب الشباب الظاهرة كالمخفة

ومأواهم النار ولم يس  
 المصير يا أيها الذين  
 آمنوا الاستأذان لكم الذين  
 ملكت أمهاتكم والذين  
 لم يبلغوا الحلم منكم  
 ثلاث مرات من قبل  
 صلاة الفجر وحسين  
 تضعون ثيابكم من  
 الظهرة ومن بعد صلاة  
 العشاء ثلاث عورات  
 لكم ليس عليكم ولا  
 عليهم جناح بعدهن  
 طوافون عليكم بعضكم  
 على بعض كذلك بين  
 الله لكم الآيات والله  
 عليم حكيم واذا بلغ  
 الاطفال منكم الحلم  
 فليستأذنوا كما استأذن  
 الذين من قبلهم كذلك  
 بين الله لكم آياته  
 والله عليم حكيم  
 والقواعد من النساء  
 اللاتي لا يرجون نكاحاً  
 فليس عليهن جناح أن  
 يضعن ثيابهن



قوله تعالى والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وان يستعففن خير لهن  
 قرأ الزمخشري هذه الآية على ظاهرها ويظهر لي والله أعلم ان قوله تعالى غير متبرجات بزينة من باب على لاحب لا يهتدى بغيره  
 أي لا منار فيه فيمتدى به ١٠٠ وكذلك المراد هنا والقواعد من النساء اللاتي لازينة لهن فيتبرجن به لان الكلام فيمن هي بهذه المثابة

والجلباب الذي فوق الخمار (غير متبرجات بزينة) غير مظهرات زينة يريد الزينة الخفية التي ارادها في قوله  
 ولا يبدن زينتهن الا لمعولتهن او غير قاصدات بالوضع التبرج ولكن التخفف اذا احتج الى الاستعفاف  
 من الوضع خير لهن لما ذكر الجائز عفة بالاحتجاب بعثامته على اختيار افضل الاعمال واخسرها كقوله وان  
 تعفوا قرب للتقوى وان تصدقوا خير لكم (فان قلت) ما حقيقة التبرج (قلت) تكاف اظهار ما يجب اخفاؤه  
 من قولهم سفينه بارح لا غطاء عليها والبرج سعة العين يرى بياضها محيطا بسوادها كله لا يغيب منه شيء الا أنه  
 اختص بأن تتكشف المرأة للرجال بابدان زينتها واظهار محاسنها وبدان برزء معني ظهر من أخوات تبرج  
 وتبلغ كذلك كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوي العاهات الى بيوت أزواجهم وأولادهم والى بيوت  
 قريباتهم وأصدقاؤهم فبطعهم منها فخالج قلوب المطعمين والمطعمين ربة في ذلك وخافوا أن يلحقهم فيه  
 حرج وكرهوا أن يكون أكلنا بغير حق لقوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل فقبل لهم ليس على الضعفاء  
 ولا على أنفسكم يعني عليكم وعلى من في مثل حالكم من المؤمنين حرج في ذلك وعن عكرمة كانت الانصار  
 في أنفسها قرازة فكانت لا تأكل من هذه البيوت اذا استغنوا وقيل كان هؤلاء يتوقون بحالسة الناس  
 ومواكبتهم لما عسى يؤدي الى الكراهة من قبلهم ولان الاعمى ربما سبقت يده الى ما سبقت عينه اكمله اليه  
 وهو لا يشعر والاعرج يتفجع في مجلسه وراخدا أكثر من موضعه فيضيق على جلسائه والمريض لا يخلو من راحة  
 تؤذي أو حرج ينض أو انف يذن ونحو ذلك وقيل كانوا يخرجون الى الغزو يخلفون الضعفاء في بيوتهم  
 ويدفعون اليهم المفاتيح ويأذنون لهم أن يأكلوا من بيوتهم فكانوا يخرجون حكي عن الحرب بن عمرو أنه  
 خرج غازيا وخلف مالك بن زيد في بيته وماله فلما رجع رآه مجهودا فقال ما أصابك قال لم يكن عندي شيء ولم  
 يحل لي أن آكل من مالك فقبل ليس على هؤلاء الضعفاء حرج فيما يخرجوا عنه ولا عليكم أن تأكلوا من  
 هذه البيوت وهذا كلام صحيح وكذلك اذا فسر بأن هؤلاء ليس عليهم حرج في القعود عن الغزو ولا عليكم أن  
 تأكلوا من البيوت المذكورة لالتقاء الطائفتين في أن كل واحد منهما ممتني عنها بالخرج ومثال هذا أن  
 يستفتيك مسافر عن الإفطار في رمضان وحاج مفرد عن تقديم الخلق على الخرف قلت ليس على المسافر حرج  
 أن يفطر ولا عليك يا حاج أن تقدم الخلق على الخمار (فان قلت) هذا ذكر الاولاد (قلت) دخل ذكرهم تحت  
 قوله (من بيوتكم) لان ولد الرجل بعضه وحكمه حكم نفسه وفي الحديث ان أطيب ما يأكل المرء من كسبه  
 وان ولده من كسبه ومعنى من بيوتكم من البيوت التي فيها أزواجكم وعبالكم ولان الولد أقرب من عدد من  
 القربات فاذا كان سبب الرخصة والقربا كان الذي هو أقرب منهم أولى (فان قلت) ما معنى (أما ملككم  
 مفاتيحه) (قلت) أموال الرجل اذا كان له عليهم اقيم ووكيل يحفظها له أن يأكل من غرسه وشرابه من  
 لبن ماشيته وملك المفاتيح كونها في يده وحفظه وقيل بيوت الممالك لان مال المبدأ وولاه وقرئ مفاتيحه  
 (فان قلت) فإمعي (أوصد بكم) (قلت) معناه أوصد بكم والصديق يكون واحدا وجمعا  
 وكذلك الخليل والقطيع والعدو يحكي عن الحسن أنه دخل داره واذا حلقة من أصدقائه وقد استلوا سلا من  
 تحت سريره فيها الخبيص وأطايب الاطعمة وهم مكبون عليها باكون فتللت أسارى وجهه سرورا وضحك  
 وقال هكذا وجدناهم هكذا وجدناهم يريد كبراء الصحابة ومن لقينهم من البدرين رضي الله عنهم وكان الرجل  
 منهم يدخل دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيف حاله فإذ حضر مولاهما فآخبرته أعتقها

وكان الغرض من ذلك  
 ان هؤلاء استعفافهم  
 عن وضع الثياب خبير  
 لهن فإظنك بذوات  
 الزينة من الثياب  
 وأبلغ ما في ذلك أنه  
 جعل عدم وضع

غير متبرجات بزينة  
 وأن يستعففن خير لهن  
 والله مبيع عليهم ليس  
 على الاعمى حرج ولا  
 على الاعرج حرج ولا  
 على المريض حرج ولا  
 على أنفسكم أن تأكلوا  
 من بيوتكم أو بيوت  
 آبائكم أو بيوت  
 أمهاتكم أو بيوت  
 اخوانكم أو بيوت  
 اخواتكم أو بيوت  
 أعمامكم أو بيوت  
 عماتكم أو بيوت  
 اخوالكم أو بيوت  
 خالاتكم أو ما ملكت  
 مفاتيحه أو صدقكم  
 ليس عليكم جناح أن

الثياب في حق القواعد  
 من الاستعفاف ايذانا  
 بان وضع الثياب  
 لا يدخل له في العفة  
 هذا في القواعد  
 فكيف بالكواعب

والله أعلم قوله تعالى ليس عليكم جناح أن تأكلوا من بيوتكم الى قوله تعالى أو صدقكم (قال  
 الصديق يكون واحدا وجمعا والمراد هنا الجمع) قال أحد وقد قال الزمخشري ان سرافراة في قوله تعالى فإنا لمن شافعين ولا صديق جيم  
 دون الشافعين التسمية على قلة الاصدقاء ولا كذلك الشافعون فان الانسان قد يحصى له ويشفع في حق من لا يعرفه فضلا عن أن يكون  
 صديقا ويشتمل في الآيتين والله أعلم ان يكون المراد به الجمع فلا كلام ويحتمل أن يراد الافراد فيكون سره ذلك والله أعلم



سرور بذلك وعن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه ما من عظم حزمة الصديق أن جعله الله من الأنس والثقة والانساط وطرح الحشمة بمنزلة النفس والأب والأخ والابن وعن ابن عباس رضي الله عنه ما الصديق أكبر من الوالدین ان الجهنمین لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والامهات فقالوا فإنا لنامن شافعين ولا صديق جيم وقالوا اذ ادل ظاهرا الحال على رضا المالك قام ذلك مقام الاذن الصريح وورع عاصم الاستئذان وثقل لمن قدم اليه طعام فاستأذن صاحبه في الاكل منه (جميعا أو أشناتا) أي مجتمعين أو متفرقين نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة كانوا يخرجون أن يأكل الرجل وحده فربما قعد منتظرا نهاره إلى الليل فان لم يجد من يواكله أكل ضرورة وقيل في قوم من الأنصار اذا نزل بهم ضعف لا يأكلون الا مع ضعفهم وقيل يخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في الاكل وزيادة بعضهم على بعض (فاذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت لنا كما وافد ثوبا بالسلام على أهلها الذين هم منكم ديناً وقرابة (تحية من عند الله) أي ناشئة بأمره مشروعة من لدنه أو لان التسليم والتحية طلب سلامة وحياة المسلم عليه والمحيا من عند الله (وهو وصفها بالبركة والطيب لانها دعوة مؤمنين مؤمنين يرجى بها من الله زيادة الخير وطيب الرزق وعن أنس رضي الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين ورور تسع سنين فما قال لي شيء فعلته لم فعلته ولا قال لي شيء كسرت لم كسرت وكنت واقفا على رأسه أصيب الماء على يديه فرفعه رأسه فقال ألا أعلمك ثلاث خصال تتفقد بها قلت بلى يا أمي يا رسول الله قال متى لميت من أمتي أحد فسلم عليه بطل عرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الأبرار الاوابين وقالوا ان لم يكن في البيت أحد فليقل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على أهل البيت ورحمة الله وعن ابن عباس اذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين تحية من عند الله وانتصب تحية يستأذنها في معنى تسليما كقولك قعدت جلوسا أو أراد عز وجل أن يريهم عظم الجناية في ذهاب الداهب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير إذنه (اذا كانوا معه على أمر جامع) فجعل ترك ذهابهم حتى يستأذنه ثالث الايمان بالله والايمان برسوله وجعله ما كالتشبيب له والبساط لذكره وذلك مع تصدير الجلالة بانما ويقاع المؤمن بين مبتدأ محبة راعته بموصول أحاطت صلته بذكر الايمان ثم عقبه بما يزيد توكيدا وتشديدا حيث أعاده على أسلوب آخر وهو قوله ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله وضمنه شيئا آخر وهو أنه جعل الاستئذان كالصديق لصحة الايمان وعرض بحال المنافقين وتسلطهم لوانا \* ومعنى قوله (لم يذهبوا حتى يستأذنه) لم يذهبوا حتى يستأذنه ويأذن لهم الا تراه كيف علق الامر بعد وجود استئذانهم بعشيتته واذنه لمن استصوب أن يأذن لهم والامر الجامع الذي يجمع له الناس فوصف الامر بالجمع على سبيل المجاز وذلك نحو مقالة عدو أو تشاور في خطب مهم أو تضام لارهاب مخالف أو عاصم في خلف وغير ذلك أو الامر الذي يعم بضرره أو ينفعه ووقري أمر جميع وفي قوله اذا كانوا معه على أمر جامع أنه خطب جليل لا يبدل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه من ذوي رأى وقوة بظاهرونه عليه ويعاونونه ويستضيءوا رايهم ومعارفهم وتجاربهم في كفايته فقارفة أحدهم في مثل تلك الحال مما يشق على قلبه ويشعث عليه رايه فنعم غلط عليهم وضيع عليهم الامر في الاستئذان مع العذر المبسوط ومساس الحاجة اليه واعتراض ما بهم ويمنعهم وذلك قوله (لبعض شأنهم) وذكر الاستغفار للمستأذنين دليل على أن الأحسن الأفضل أن لا يحدثوا أنفسهم بالذهاب ولا يستأذنوا فيه وقيل نزلت في حفرة الخندق وكان قوم يتسللون بغير إذن وقالوا كذلك ينبغي أن يكون الناس مع أئمتهم ومقدمهم في الدين والعلم بظاهرونهم ولا يخذلونه في نازلة من النوازل ولا يتفرقون عنهم والامر في الاذن مفقوض إلى الامام ان شاء اذن وان شاء لم يأذن على حسب ما اقتضاه رايه اذا احتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اجتماعكم عنده لأمرفدعكم فلا تفرقوا عنه الا باذنه ولا تقيسوا دعاء ما بكم على دعاء بعضكم بعضا ورجوعكم عن المجمع بغير إذن الداعي أو لا تحموا تسميته ونداء بينكم كما يسمى بعضكم بعضا ويناديه باسمه الذي سماه

تأكلوا جميعا أو أشناتا فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا مع على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنونك لبعض شأنهم فاطن من شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله

بقوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة (قال معناه فسلموا على الجنس الذي هو منكم ديناً وقرابة) قال أحمد وفي التبع بغير عنهم يالانفس تنبيه على السر الذي اقتضى اباحة الاكل من هذه البيوت المعدودة وان ذلك انما كان لانها بالنسبة إلى الداخل كبيت نفسه لا اتحاد القرابة فطاب نفسا بانسباط فيها والله أعلم



الذين يتسألون منكم  
لو اذا قليح نذر الذين  
يخالفون عن امره ان  
تصيبهم فتنة او يصيبهم  
عذاب اليم الا ان الله  
ما في السموات والارض  
قد يعلم ما انتم عليه ويوم  
يرجعون اليه فينبئهم بما  
عملوا والله بكل شئ عليم

{ سورة الفرقان مكية  
وهي سبع وسبعون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

تبارك الذي نزل الفرقان  
على عبده ليكون للعالمين  
نذيرا الذي له ملك  
السموات والارض ولم  
يتخذ ولدا ولم يكن  
له شريك في الملك وخلق  
كل شئ فقدره تقديرا

{ القول في سورة الفرقان }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

بقوله تعالى تبارك الذي  
نزل الفرقان على عبده  
(قال يجوز ان يراد بوصفه  
بالفرقان تفرقه بين الحق  
والباطل ويجوز ان يراد  
نزوله مفردا شافيا كما  
قال وقرآنا فرقناه) قال  
أحمد والاطهر ههنا هو  
المعنى الثاني لان في اثناء  
السورة بعد آيات وقالوا  
لولا نزل عليه القرآن جلة  
واحدة قال الله تعالى  
كذلك أي أنزلناه مفردا  
كذلك لثبت به قوادك  
فيكون وصفه بالفرقان  
في أول السورة والله أعلم  
كالمقدمة والتوطئة لما  
يأتي بعد

به أو اوه ولا تقولوا يا محمد ولكن يأنى الله وبارسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت المنخفض والتواضع  
ويحتمل لا تجعلوا دعاء الرسول به مثل ما يدعوه صغيركم كبيركم وفقيركم غنيكم يسأله حاجة فربما أجابه وربما  
رذه فان دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورة مستجابة { يتسألون } ينسألون قليلا قليلا ونظير تسلل  
تدرج وتدخّل واللو اذا الملاودة وهو ان يلودهم هذا ذاك وذلك بهذا يعني ينسألون عن الجماعة في الخفية على  
سبيل الملاودة واستتار بعضهم ببعض { لو اذا } حال أي ملاوذين وقيل كان بعضهم يلود بالرجل اذا استأذن  
فياذن له فينطلق الذي لم يؤذن له معه وقرئ لو اذا بالفتح يقال خالفه الى الامر اذا ذهب اليه دونه ومنه قوله  
تعالى وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه وخالفه عن الامر اذا صد عنه دونه ومعنى (الذين يخالفون عن  
أمره) الذين يصعدون عن أمره دون المؤمنين وهم المنافقون فخذف المفعول لان الغرض ذكر المخالف  
والمخالف عنه الضمير في أمره الله سبحانه أو الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى عن طاعته ودينه { فتنة } محنة  
في الدنيا (أو يصيبهم عذاب اليم) في الآخرة وعن ابن عباس رضي الله عنهما فتنة قتل وعن عطاء  
زلازل وأهوال وعن جعفر بن محمد سبط عليهم سلطان جابر بن عبد الله قد ليثو كد علمه بما هم عليه من المخالفة  
عن الدين والنفاق ورجع تو كيد العلم الى تو كيد الوعيد وذلك أن قد اذا دخلت على المضارع كانت بمعنى  
ربما فوافقت ربما في خروجها الى معنى التكثير في نحو قوله

فان تمس مهجورا الفناء فربما \* أقام به بعد الوفود وفود  
ونحوه قول زهير أخى ثقه لا تهلك الخرماله \* ولكنه قد يهلك المال نائله

والمعنى أن جميع ما في السموات والارض مختصة به خلقا وملكا وعلما فكيف يخفى عليه أحوال المنافقين وان  
كانوا يجتمعون في سترها عن العيون واخفائها وسينبئهم يوم القيامة بما أبطنوا من سوء أعمالهم وسيجازيهم  
بحق جزائهم والخطاب والغيبة في قوله (قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون اليه) يجوز أن يكونا جميعا للمنافقين  
على طريق الالتفات ويجوز أن يكون ما أنتم عليه عاما ويرجعون للمنافقين والله أعلم { عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من قرأ سورة النور أعطى من الاجر عشر حسنات بعد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي }

{ سورة الفرقان مكية وهي سبع وسبعون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

البركة كثرة الخير وزادته ومنها تبارك الله وفيه معنيان تزايد خيره وتكاثر أوترايد عن كل شئ وتعالى  
عنه في صفاته وافعاله والفرقان مصدر فرق بين الشيئين اذا فصل بينهما وسمى به القرآن لفصله بين الحق  
والباطل اولاه لم يتزل جملة واحدة ولكن مفروقا مفصولا بين بعضه وبعض في الانزال ألا ترى الى قوله  
وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا وقد جاء الفرق بينه وبينه  
\* ومشركي كافر بالفرق \* وعن ابن الزبير رضي الله عنه على عباده وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأمنه كما قال لقد أنزلنا اليكم قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما كنا بمؤمنين (ليكون) لعباده أو للفرقان وبعضه  
رجوعه الى الفرقان قراءة ابن الزبير (للعالمين) للجن والانس (نذيرا) من ذرا أي محتوفا أو انذارا كالنكير بمعنى  
الانكار ومنه قوله تعالى فكيف كان عذابي ونذرا (الذي له) رقع على الابدال من الذي نزل أو رفع على المدح  
أو نصب عليه (فان قلت) كيف جاز الفصل بين البديل والمبدل منه (قلت) ما فصل بينهما شئ لان المبدل  
منه صلتة نزل وليكون تعليل له فكان المبدل منه لم يتم الا به (فان قلت) في الخلق معنى التقدير فقام معنى قوله  
(وخلق كل شئ فقدره تقديرا) كانه قال وقدر كل شئ فقدره (قلت) المعنى انه أحدث كل شئ احداثا  
مراعى فيه التقدير والتسوية فقدره وهما ما يصلح له مثاله أنه خلق الانسان على هذا الشكل المقدر المستوى  
الذي تراه فقدره للتكاليف والمصالح المتروطة به في بابي الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجماد جاء به على  
الهيئة المستوية المقدره بأمثلة الحكمة والتدبير فقدره لا مرما ومصلحة مطابقة لما قدر له غير متخاف عنه



أوسى أحداث الله خلقا لانه لا يحدث شيئا لحكمته الاعلى وجهه التقدير من غير تفاوت فاذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك أحدث وأوجد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فكانه قيل وأوجد كل شيء فقدره في ايجادهم لم يوجد متفاوتا وقيل بفعل له غاية ومنتهى ومعناه فقدره لابقاء الى امد معلوم \* الخلق بمعنى الافتعال كما في قوله تعالى انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلعون افكا والمعنى أنهم آثروا على عبادة الله سبحانه عبادة آلهة لا يعجز آيين من عجزهم لا يقدر على شيء من أفعال الله ولا من أفعال العباد حيث لا يفعلون شيئا وهم يفعلون لأن عبدتهم يصنعونهم بالثمت والتصور (ولا يملكون) أى لا يستطيعون لانفسهم دفع ضرر عنهما أو جلب نفع اليها وهم يستطيعون واذا عجزوا عن الافتعال ودفع الضرر وجلب النفع الذى يقدر عليها العباد كانوا عن الموت والحياة والنشور التى لا يقدر عليها الا الله أعجز (قوم آخرون) قيل هم اليهود وقيل عداس مولى حو بط بن عبد العزى ويسار مولى العلاء بن الحضرمي وأبو قبيصة الرومي قال ذلك النضر بن الحرث بن عبد الدار \* جاء وأتى يستعملان في معنى فعل فبعد ان تعديته وقد يكون على معنى وردوا ظلم كما تقول جئت المكان ويجوز أن يحذف الجار ويوصل الفعل \* وظلمهم أن جعلوا العرب يتلفن من الجحيم الرومي كلاما عربيا أعجز بفصاحته جميع فصحاء العرب \* والزوران بهتونه نسبة مأهول برى منه اليه (أساطير الاولين) ماسطره المتقدمون من نحو أحداث رستم واسفنديار جمع أسطار أو أسطورة كاحدثة (أكتبتها) كتبها لنفسه وأخذها كما تقول استكتب المباء واصطبه اذا سكبها وصبه لنفسه وأخذها وقرئ اكتبها على البناء للمفعول والمعنى اكتبها كاتب له لانه كان أميا لا يكتب بيده وذلك من عام اعجازه ثم حذفت اللام فأضى الفعل الى الضمير فصارا ككتبها ياء كاتب كقوله واختار موسى قومه ثم بنى الفعل للضمير الذى هو ياء فانقلب مرفوعا مستترا بعد ان كان بازرا منصوبا وبقي ضمير الاساطير على حاله فصار اكتبها كما ترى (فان قلت) كيف قيل اكتبها (فهى على عليه) وانما يقال أمليت عليه فهو يكتبها (قلت) فيه وجهان أحدهما أراد اكتبها أو طلبه فهى على عليه أو كتبت له وهو أى فهى على عليه أى تلقى عليه من كتابه يحفظها لان صورة الالتقاء على الحافظ كصورة الالتقاء على الكاتب وعن الحسن انه قول الله سبحانه يكتبهم وانما يستقيم أن لو ثبت الهمة للاستفهام الذى في معنى الانكار ووجهه أن يكون نحو قوله أفرح أن أرز الكرام وأن \* أورت ذودا شصا ناصلا

واخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا وقال الذين كفروا ان هذا الافلك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاءوا ظلما وزورا وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهى على عليه بكرة وأصيل قل أنزل الذى يعلم السر فى السموات والارض انه كان عفورا رحما وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كثرات ليكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون ان تتبعون

وحق الحسن أن يقف على الاولين (بكرة وأصيل) أى دائما وفى الحقيقة قيل أن يستشر الناس وحين بأوون الى مساكنهم \* أى يعلم كل سر حتى فى السموات والارض ومن جلته ما تسرونه أنتم من الكيد لرسوله صلى الله عليه وسلم مع علمكم أن ما تقولونه باطل وزور وكذلك باطن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبراءته مما تهتونه به وهو يجازيكم ويحازيه على ما علم منكم وعلم منه (فان قلت) كيف طابق قوله (انه كان عفورا رحما) هذا المعنى (قلت) لما كان ما تقدمه فى معنى الوعد عقبه بما يدل على القدرة عليه لانه لا يوصف بالمعسرة والرحمة الا القادر على العقوبة أو هو تنبيه على أنهم استوجبوا عكابرهم هذه أن يصب عليهم العذاب صبا ولكن صرف ذلك عنهم انه غفور رحيم يهل ولا يعاجل \* وقعت اللام فى المحذف مفصولة عن هذا خارجة عن أوضاع الخط العربى وخط المحذف سنة لا تفر وفى هذا الاستهانة وتضعير لسانه وتسميته بالرسول مخفية منهم وطير كأنهم قالوا ما هذا الزاعم أنه رسول وتحوه قول فرعون ان رسولكم الذى أرسل اليكم لجنون أى ان صح أنه رسول الله فبنا به حاله مثل حالنا (يا كل الطعام) كأننا كل ونتردد فى الأسواق لطلب المباح كما نتردد يعمون أنه كان يجب أن يكون ملكا مستغنيا عن الكل والتعيش \* ثم نزلوا عن اقتراحهم أن يكون ملكا الى اقتراح ان يكون انسانا معه ملك حتى يتساندا فى الانذار والتخويف \* ثم نزلوا أيضا فقالوا وان لم يكن مرفودا بملك فليكن مرفودا بكثرة يلقى اليه من السماء يستظهر به ولا يحتاج الى تحصيل المعاش \* ثم نزلوا فافتنوا بأن يكون رجلا له بستان يأكل منه ويرزق كما الدهاقين والياسير أو يأكلون هم من ذلك البستان فينتقمون به فى دنياهم ومعاشرهم \* وأراد بالظالمين اياهم بأعيانهم ووضع الظاهر



لا حاجة الى حمله على المجاز  
فان رؤية جهنم جائزة  
وقد رآه الله تعالى صالحة  
وقد تظافرت الظواهر  
على وقوع هذا الجائر  
وعلى ان الله تعالى يخلق  
لها ادراكا حسيما وعقليا

الارجلا مسحورا انظر  
كيف ضربوا لك  
الامثال فضلا لوافلا  
يستطيعون سبيلا  
تبارك الذي ان شاء  
جعل لك خيرا من ذلك  
جنات تجري من تحتها  
الانهار ويجعل لك  
قصورا بل كذبوا بالساعة  
واعتمدنا من كذب  
بالساعة سعيرا اذا رأتهم  
من مكان بعيد سمعوا  
لها تغيظا وزفيرا واذا  
القوا منها مكانا ضيقا  
مقرنين دعوا هنالك  
ثورا لا تدعوا اليوم  
ثورا واواحدنا وادعوا  
ثورا كثيرا قيل اذ لك  
خيرا ام جنات الخلد التي  
وعدا المتقون كانت لهم  
جزاء ومصير لهم فيها  
ما يشاؤون خالدين كان  
على ربك وعدا مسئولا

الا ترى الى قوله سمعوا  
لها تغيظا والى مجازتها  
مع الجنة والى قولها هل  
يزيد والى اشتكاها  
الى ربها فاذن لها في

موضع الضمير ليسجل عليهم بالظلم فيما قالوا وقرئ فيكون بالرفع أو يكون له جنة بالياء ونأ كل بالنون  
(فان قلت) ما وجه الرفع والنصب في فيكون (قلت) النصب لانه جواب لولا معنى هـ لا وحكمه حكم  
الاستفهام والرفع على انه معطوف على أنزل ومجمله الرفع الا تراك تقول لولا منزل بالرفع وقد عطف عليه يلقى  
وتكون مرفوعين ولا يجوز النصب فيهما لانهما في حكم الواقع بعد لولا ولا يكون الامرفوعا والقائلون هم  
كفار قريش النضر بن الحزرت وعبد الله بن أبي أمية ونوفل بن خويلد ومن ضامهم (مسحورا) مسحور فغلب  
على عقله اذا مسحور وهو الرثة عنوا أنه بشر لا ملك (ضربوا لك الامثال) أي قالوا فبك تلك الاقوال واخترعوا  
لك تلك الصفات والاحوال النادرة من نبوة مشتركة بين انسان وملك والقاء كنز عليك من السماء وغير ذلك  
فيقو أممهم من ضلالا لا يجدون قولا مستقرون عليه أو فضلواعن الحق فلا يجدون طريقا اليه تكثر خبير  
(الذي ان شاء) وهب لك في الدنيا (خيرا) مما قالوا وهو ان يجعل لك مثل ما وعدك في الآخرة من الجنات  
والقصور وقرئ ويجعل بالرفع عطفا على جعل لان الشرط اذا وقع ماضيا جاز في جزائه الجزم والرفع كقوله  
وان آتاه خليل يوم مسئلة يقول لا غائب مالي ولا حرم

ويجوز في ويجعل لك اذا ادغمت أن تكون اللام في تقدير الجزم والرفع جميعا وقرئ بالنصب على انه جواب  
الشرط بالواو (بل كذبوا) عطف على ما حكى عنهم يقول بل أنوابا عجيب من ذلك كاه وهو تكذيبهم بالساعة  
ويجوز أن يتصل بما يليه كانه قال بل كذبوا بالساعة فكيف يلتمعون الى هذا الجواب وكيف يصدقون  
بتجمل مثل ما وعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بالآخرة السعير النار الشديدة الاستعمار وعن الحسن  
رضي الله عنه انه اسم من أسماء جهنم (رأتهم) من قولهم دورهم تترأى وتتناظر ومن قوله صلى الله عليه  
وسلم لا ترائي نارا هما كأن بعضهما يرى بعضا على سبيل المجاز والمعنى اذا كانت منهم عراى التناظر في البعد  
سمعوا صوت غليانها وشبه ذلك بصوت المتغيظ والزافر ويجوز أن يراد اذا رأتهم زبانية تغيظوا وزفروا غضبا  
على الكفار وشهوة لا تقام منهم في الكرب مع الضيق كما أن الروح مع السبعة ولذلك وصف الله الجنة بأن  
عرضها السموات والارض وجاء في الإحداث أن لكل مؤمن من القصور والجنات كذا وكذا ولقد جمع الله  
على أهل النار أنواع التضيق والارهاق حيث ألغاهم في مكان ضيق يتراصون فيه تراصا كما روى عن ابن  
عباس رضي الله عنه ما في تفسيره انه يضيق عليهم كما يضيق الزج في الرح وهم مع ذلك الضيق مسلسلون  
مقرونون في السلاسل قرنت أيديهم الى أعناقهم في الجوامع وقيل يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي  
أرجلهم الاصفاد والثبور الهلاك ودعاؤه أن يقال والثبوراء أي تعال يا ثبور فهذا حينك وزمانك (لا تدعوا)  
أي يقال لهم ذلك أوهم أحقاء بأن يقال لهم وان لم يكن ثمة قول في ومعنى (وادعوا ثورا كثيرا) انكم وقعتم  
فيما ليس بثورك فيه واخذنا انما هو ثبور كثيرا ما لا ين العذاب أنواع والوان كل نوع منها ثبور له رتبة وفضاء  
أولاهم كلما نضجت جلودهم بدلوا غير هاء فلا غاية لها كهم في الرجوع الى الموصولين محذوف يعني وعدا  
المتقون وما يشاؤون وانما قيل كانت لان ما وعد الله وحده فهو في حقيقة كانه قد كان او كان مكتوبا في  
الروح قبل ان يراههم بأزمته عطاولة ان الجنة جزاؤهم ومصيرهم (فان قلت) ما معنى قوله (كانت لهم  
جزاء ومصير) (قلت) هو كقوله نعم الثواب وحسنت مرتبة فادخ الثواب ومكانه كما قال بنس الشراب  
وساعت مرتقا قدم العقاب ومكانه لان النعيم لا يتم للتمتع الا بطيب المكان وسعته وموافقته للراد والشهوة  
وأن لا تنقص وكذلك العقاب يتضاعف بغثاته الموضع وضيق وظلمته وجميعه لا سباب الاجتهاد والكرهية  
فلذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء والضمير في (كان) لما يشاؤون والوعدا الموعود أي كان ذلك موعودا  
واجمعا على ربك انجازا حقيقا أن يستل ويطلب لانه جزاء وأجر مستحق وقيل قد سأله الناس والملائكة في  
دعواتهم بتأويل ما وعدت على رسلك ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ربنا وأدخلهم جنات

نفسين الى غير ذلك من الظواهر التي لا سبيل الى تأويلها الا بالخروج اليه ولو فتح باب التأويل والمجاز  
في أحوال المعاد لتطوح الذي يسلك ذلك الى وادي الضلالة والتخيز الى فرق الفلاسفة فالحق انما يتبدون بالظواهر ما يمنع والله أعلم  
عدن



يقوله تعالى ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله الى قوله قوم ابورا (قال) في هذه الآية كسر بين لمن يزعم أن الله تعالى يضل عباده حقيقة حيث يقول للعبودين من دونه أنتم أضلتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا بأنفسهم فيتبرئون منهم ويستعينون بمما نسب اليهم ويقولون بل تفضلنا على هؤلاء أوجب ان جعلوا عوض الشكر كغرافا ذابرات الملائكة والرسل أنفسهم من ذلك فهم لله أشد تبرئة وتبريها منه ولقد نزهوه حيث أضافوا التفضل بالنعمة الى الله تعالى وأستدوا الضلال الذي نشأ عنه الى الضالين فهو شرح للاسناد المجازي في قوله يضل من يشاء ولو كان مضلا حقيقة لكان الجواب العتيد ان يقولوا بل أنت أضللتهم (قال أحمد) قد تقدم شرح عقيدة أهل الحق في هذا المعنى وان الباعث لهم على اعتقاد كون الضلال من خلق الله تعالى التزامهم للتوحيد المحض والايان الصرف الذي دل على صحته بعد الأدلة العقلية قوله تعالى الله خالق كل شيء والضلال شيء فوجب كونه خالقه هذا من حيث العموم وأما من حيث الخصوص فأمثال قوله تعالى تضل من تشاء وتهدى من تشاء والاصل الحقيقة وقول موسى عليه السلام ان هي الاقتنتك ١٠٥ تضل بها من تشاء وتهدي من

عدن التي وعدتهم **﴿﴾** يحشرهم فيقول كلا هما بالنون والياء وقرئ يحشرهم بكسر الشين **﴿﴾** وما يعبدون يريد المعبودين من الملائكة والمسح وعزير وعن السكبي الاصنام ينطقها الله ويجوز أن يكون عاماً لهم جميعاً **﴿﴾** (فان قلت) كيف صح استعمال ما في العقلاء **﴿﴾** قلت هو موضوع على العموم للعقلاء وغيرهم بدليل قولك اذا رأيت شجراً من بعيد ما هو فاذا قبل لك انسان قلت حينئذ من هو وبذلك قولهم من لما يعقل أو أريد به الوصف كأنه قيل ومعبودهم ألا تراك تقول اذا أردت السؤال عن صفة زيد ما زيد تعني أطويل أم قصير أفضيه أم طيب **﴿﴾** (فان قلت) ما فائدة أنتم وهم وهلا قيل أضلتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل **﴿﴾** قلت ليس السؤال عن الفعل ووجوده لانه لا وجود له لما توخه هذا العتاب وانما هو عن متوليه فلا بد من ذكره وإيلائه حرف الاستفهام حتى يعلم أنه المسؤول عنه **﴿﴾** (فان قلت) فأنه سبحانه قد سبق علمه بالمسؤول عنه فافائدة هذا السؤال **﴿﴾** قلت فائدة أن يجيبوا بما أجابوا به حتى يبيك عبادهم بتكذيبهم إياهم فيبهتوا ويخذلوا وتزيد حسرتهم ويكون ذلك نوعاً مما يلحقهم من غضب الله وعذابه وبعثت المؤمنين ويفرحوا بحالهم ونجاتهم من فضيحة أولئك وليكون حكاية ذلك في القرآن لطفاً للكافرين وفيه كسر بين لقول من يزعم أن الله يضل عبادهم على الحقيقة حيث يقول للمعبودين من دونه أنتم أضلتموهم أم هم ضلوا بأنفسهم فمبتدئون من أضلهم ويستعبدون به أن يكونوا مضلين ويقولون بل أنت تفضلت من غير سابقة على هؤلاء وآبائهم تفضل جواد كريم فاعلموا النعمة التي حقها أن تكون سبب الشكر سبب الكفر ونسيان الذكر وكان ذلك سبب هلاكهم فاذا برأت الملائكة والرسول أنفسهم من نسبة الاضلال الذي هو عمل الشياطين اليهم واستعاذوا منه فهم لهم الغني العدل أشد تبرئة وتزهيماً منه ولقد نزهوه حين أضافوا اليه التفضل بالنعمة والتمتع بها وأسندوا نسيان الذكر والتسبب به للبوار إلى الكفرة فشرحوا الاضلال المجازي الذي أسنده الله إلى ذاته في قوله يضل من يشاء ولو كان هو المضل على الحقيقة لكان الجواب العتيد أن يقولوا بل أنت أضلتمهم والمعنى أنتم أوقعتموهم في الضلال عن طريق الحق أم هم ضلوا عنه بأنفسهم وهو ضل مطاوع أضله وكان القياس ضل عن السبيل الا أنهم تركوا الجار كما تركوه في هداة الطريق والاصل إلى الطريق والطريق وقولهم أضل البعير في معنى جعله ضالاً أي ضائعاً لما كان أكثر ذلك بتقريب من صاحبه وقلة احتياط في حفظه

١٤ كشف في محضر استأوال ومحلّه وانما كان هذا الجواب مطابقا لوقيل لهم من أضل عبادي هؤلاء فقد وضح ان هذا السؤال لا يجاب عنه بما تخيله المخشري بتقدير ان يكون معتقدهم ان الله تعالى هو الذي أضلهم وان عدولهم عنه ليس لانهم لا يعتقدونه ولكن لانه لا يطابق وبقي وراء ذلك نظري في أن جوابهم هذا يدل على معتقدهم الموافق لاهل الحق لان اهل الحق يعتقدون أن الله تعالى وان خلق لهم الضلالة الا أن لهم اختيارا فيها وتغير الما ولم يكونوا عليهم مقسورين كما هم مقسورون على افعال كثيرة يتخلقها الله فيهم كالحر كات الر عشيّة ونحوها وقد قدمنا في مواضع أن كل فعل اختياري له نسبتان ان نظرا الى كونه مخلوقا فهو منسوب الى الله تعالى وان نظرا الى كونه اختياريا فاللعبد فهو منسوب الى العبد وبذلك قطعت الملائكة في قولهم بل متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكّر فنسبوا نسيان الذكّر اليهم أي الانهمالة في الشهوات الذي نشأ عنه النسيان لانهم اختاروه لانفسهم فصدقّت نسبتة اليهم ونسبوا السبب الذي اقتضى نسيانهم وانهم اكلهم في الشهوات الى الله تعالى وهو استندراجهم ببسط النعم عليهم فيها صلوا فلا تنافي بين معتقدا اهل الحق وبين مضمون قول الملائكة حيث تدلّهم امامتوا طائفتان على أمر واحد والله أعلم



قبل أضله سواء كان منه فعل أولم يكن (سبحانك) تعجب منهم قد تعجبوا مما قيل لهم لانهم ملائكة وأنبياء معصومون فأبعدهم عن الاضلال الذي هو مختص بالبليس وخبره أو نطقوا بسبحانك ليدلوا على أنهم المسبحون المتقدسون الموسومون بذلك فكيف يليق بحالهم أن يضلوا عباده أو قصدوا به تنزيهه عن الازداد وأن يكون له نبي أو ملك أو غيرهما نذا ثم قالوا ما كان يصح لنا ولا يستقيم ونحن معصومون أن نتولى أحدا دونك فكيف يصح لنا أن نحمل غيرنا على أن يتولوا دونك أو ما كان ينبغي لنا أن نكون أمثال الشياطين في توليهم الكفار كما تولاهم الكفار قال الله تعالى فقاتلوا أولياء الشيطان يريد الكفرة وقال والذين كفروا أولياءهم الطاغوت وقرأ أبو جعفر المديني تتخذ على البناء للمفعول وهذا الفعل أعني اتخذ يتعدى الى مفعول واحد كقولك اتخذوليا والى مفعولين كقولك اتخذ فلانا ولينا قال الله تعالى أم اتخذوا آلهة من الارض وقال واتخذ الله ابراهيم خليلا فالقراءة الاولى من المتعدى الى واحد وهو من اولياء والاصل أن نتخذ أولياء فزبدت من لنا كيد معني النفي والثانية من المتعدى الى مفعولين فالاول ما بنى له الفعل والثاني من اولياء ومن للتبعيض أي لا نتخذ بعض أولياء وتشكيرا أولياء من حيث أنهم أولياء مخصوصون وهم الجن والاصنام والذكر كذا الله والاعيان به أو القرآن والشرائع والنبوة والبر والهلاك بوصف به الواحد والجمع ويجوز أن يكون جمع بائر كعائد وعود هذه المفاجأة بالاحتجاج والالزام حسنة رائعة وخاصة اذا انضم اليها الالتفات وحذف القول ونحوها قوله تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على قربة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير وقول القائل قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا ثم القبول فقد جئنا خراسانا

وقري بقولون بالتاء والياء فعني من قرأ بالتاء فقد كذبكم بقولكم انهم آلهة ومعني من قرأ بالياء فقد كذبكم بقولهم سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء (فان قلت) هل يختلف حكم الباء مع التاء والياء (قلت) أي والله هي مع التاء كقوله بل كذبوا بالحق والجار والمجرور بدل من الضمير كانه قيل فقد كذبوا بما تقولون وهي مع الباء كقولك كتبت بالقلم وقري يستطيعون بالتاء والياء أيضا يعني فاستطيعون أنتم يا كفار صرف العذاب عنكم وقيل الصرف التوبة وقيل الجملة من قولهم أنه ليتصرف أي يحتمل أو فاستطيع آلهتكم أن يصرفوا عنكم العذاب أو ان يحتملوا لكم الخطاب على العموم لا كلفين والاعذاب الكبير لاحق بكل من ظلم والكافر ظالم لقوله ان الشرك لظلم عظيم والفاسق ظالم لقوله ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون وقري يذقه بالياء وفيه ضمير الله أو ضمير مصدر يظلم الجملة بعد الاصفة لموصوف محذوف والمعني وما أرسلنا قبلك أحدا من المرسلين الا آتيا وماشين وانما حذف اكتفاء بالجار والمجرور أعني من المرسلين ونحوه قوله عز من قائل وما منا الا له مقام معلوم على معني وما منا أحد وقري ويمشون على البناء للمفعول أي تمشيهم حوايجهم أو الناس ولو قري يمشون لكان أوجه لولا الرواية وقيل هو احتجاج على من قال ما لهذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الأسواق (فتنة) أي محنة وابتلاء وهذا نصير رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه واستبدعوه من أكله الطعام ومشيه في الأسواق بعدما احتج عليهم بسائر الرسل يقول وجرت عادتي وموجب حكمتي على ابتلاء بعضكم أيها الناس ببعض والمعني انه ابتلى المرسلين بالمرسل اليهم وبخاصة بهم لهم العداوة واقاويلهم الخارجة عن حد الانصاف وأنواع أذاهم وطلب منهم الصبر الجميل ونحوه ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور وموقع (انصبرون) بعد ذكر الفتنة موقع أيككم بعد الابتلاء في قوله ليلوكم أيكم أحسن عملا (بصيرا) عالما بالصواب فيما يتلى به وغيره فلا يضيغن صدره ولا يستخفنك أقاويلهم فان في صبرك عليهم سعادتك وفوزك في الدارين وقيل هو تسلية له عما عيروه به من الفقر حين قالوا أويلي اليه كثر أو تكون له جنة وانه جعل الاغنياء فتنة للفقراء ليعلموا انهم يصبرون وانما حكمته ومشيئته يعني من يشاء ويفقير من يشاء وقيل جعلناك فتنة لهم لانك لو كنت غنيا صاحب كنوز وحنان لكان ميلهم اليك وطاعتهم لك للدين أو ممزوجة بالدنيا فانما بعثناك فقيرا ليكون طاعة من بطيعك خالصة لوجه الله من غير طمع دنيوي وقيل كان أبو جهل والوليد بن المغيرة

قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا فقد كذبوكم بما تقولون فاستطيعون صرفا ولا نصرا ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيرا وقال الذين لا يرجعون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا لقد استكبروا



والعاصي بن وائل ومن في طبة قتهم يقولون ان أسلما وقد أسلم قبلنا عمار وصهيب وبلال وقلان وقلان ترفعوا  
علينا ادلا لا بالسابقة فهو افتتان بعضهم ببعض لا يأمرون لقاءنا بالخير لانهم كفرة أو لا يخافون لقاءنا  
بالشر والرجاء في لغة اتهام الخوف وبه فسر قوله تعالى لا ترجون لله وقارا جعلت الصيرورة الى دار جزائه  
بمنزلة لقائه لو كان ملقيا اقترحوا من الآيات أن ينزل الله عليهم الملائكة فتخبرهم بأن محمد صادق حتى  
يصدقوه أو يروا الله جهرة فيأمرهم بتصديقه واتباعه ولا يخلوا ما أن يكونوا عالمين بأن الله لا يرسل الملائكة الى  
غير الانبياء وأن الله لا يصح أن يرى وانما علقوا اليانهم بما لا يكون واما أن لا يكونوا عالمين بذلك وانما  
أرادوا التعتت باقتراح آيات سوى الآيات التي تزلت وقامت بها الحجة عليهم كما فعل قوم موسى حين قالوا ان  
نؤمن لك حتى نرى الله جهرة (فان قلت) ما معنى (في أنفسهم) (قلت) معناه أنهم أضمرُوا الاستكبار عن  
الحق وهو الكفر والعناد في قلوبهم واعتقدوه كما قال ان في صدورهم الا كبر ما هم بالغبه (وعتوا) وتجاوزوا  
الحق في الظلم يقال عتانا فلان \* وقد وصف العتو بالكبر فبالغ في إفراطه يعني أنهم لم يحسروا على هذا  
القول العظيم الا لانهم بلغوا غاية الاستكبار وأقصى العتو واللام جواب قسم محذوف وهذه الجملة في حسن  
استئنافها غاية وفي أسلوبها قول القائل

وجارة حساس أبانا بناها \* كليا غلت ناب كليب واؤها

وفي غوى هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ التعجب ألا ترى أن الله ما أشد استكبارهم وما أكبر  
عتوهم وما أغلى نابا واؤها كليب (يوم يرون) منصوب بأحد شيئين اما بادل عليه لا بشرى أي يوم يرون  
الملائكة بمنعون البشرى أو بهدمونها ويومئذ للتكرير واما بأضمار إذ كراي إذ كراي يوم يرون الملائكة ثم  
قال (لا بشرى يومئذ للمجرمين) وقوله للمجرمين اما ظاهر في موضع ضمير واما لانه عام فقد تناولهم بعمومه  
(جرا محجورا) ذكره سيبويه في باب المصادر غير المتصرفية المنصوبة بأفعال منزوعة اظهارها نحو معاذ الله  
وقعدك الله وعمرك الله وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عدوهم أو تورأهم يوم نازلة أو نحو ذلك يضعونها  
موضع الاستعانة قال سيبويه ويقول الرجل للرجل أتفعل كذا وكذا فيقول حجرا وهي من حجره اذا منعه  
لأن المستعند طالب من الله أن يمنع المكروه فلا يحقه فكان المعنى أسأل الله أن يمنع ذلك منعا ويحجره حجرا  
ومجيئه على فعل أو فعل في قراءة الحسن تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما كان قعدك وعمرك كذلك  
وانشئت لبعض الرجاز قالت وفيها حيدة وذعر \* عوذ بربي منكم وحجر

(فان قلت) فاذ قد ثبت أنه من باب المصادر فامعنى وصفه بمحجور (قلت) جاءت هذه الصفة لتأكيدهم معنى  
الحجر كما قالوا ذيل ذائل والذيل الهوان وموت مائت والمعنى في الآية أنهم يطلبون نزول الملائكة ويقترحونه  
وهم اذ أروهم عند الموت أو يوم القيامة كرهوا لقاءهم وفرغوا منهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون وقالوا عند  
رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو الموتور وشدة النازلة وقيل هو من قول الملائكة ومعناه حراما محجرا  
عليكم الغفران والجنة والبشرى أي جعل الله ذلك حراما عليكم ليس ههنا قدوم ولا ما يشبه القدوم ولكن  
مثلت حال هؤلاء وأعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلاة رجم وأغاة ملهوف وقرى ضيف ومن على أسير  
وغير ذلك من مكارمهم ومحاسنهم بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه فقدم الى أشياءهم وقصدها الى  
ما تحت أيديهم فأفسدها ومزقها كل ممزق ولم يترك لها أثرا ولا عثيرا \* والهاء ما يخرج من الكوة مع ضوء  
الشمس شبهه بالعبارة وفي أمه الله من أقل من الهباء (منشورا) صفة للهباء شبهه بالهباء في قلته وحقارته عنده  
وأنه لا ينتفع به ثم بالمشور منه لانك تراه منتظما مع النوء فاذا حركته الريح رأيتة قد تناثر وذهب كل منه  
ونحو قوله كعصف ما كول لم يكف أن شبههم بالعصف حتى جعله مؤنثا بالآل ولا أن شبهه عملهم بالهباء  
حتى جعله متناثرا أو مفعول ثالث لبعثناه أي بعثناه جامع الحقاير الهباء والتناثر كقوله كونوا قردة خاسئين  
أي جامعين للسخ والخس ولام الهباء أو دليل الهبوط المستقر المكان الذي يكونون فيه في أكثر أوقاتهم  
مستقرين يتجالسون ويتحدثون في المقيل المكان الذي يأوون اليه للاسترواح الى أزواجهم والتمتع

في أنفسهم وعتوا عتوا  
كبير يوم يرون الملائكة  
لا بشرى يومئذ للمجرمين  
ويقولون حجرا محجورا  
لوقد منا الى ما عملوا من  
عمل فجعلناه هباء منثورا  
أصحاب الجنة يومئذ خير  
مستقرا وأحسن مقيلا  
ويوم تشقق السماء  
بالغمام وتنزل الملائكة  
تنزلا الملك يومئذ الحق  
للرجن وكان يوما على  
الكافرين عسيرا ويوم  
يعض



بمجازاتهم وملاستهم كما أن المترفين في الدنيا يعيشون على ذلك الترتيب وروى أنه بفرغ من الحساب في نصف ذلك اليوم فيقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وفي معناه قوله تعالى إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكئون قيل في تفسير الشغل افتضااض الأكرار ولا نوم في الجنة وإنما سمى مكان دعوتهم واسترواحهم إلى الخور مقبلا على طريق التشبيه وفي لفظ الأحسن رمز إلى ما يترتب به مقبلهم من حسن الوجوه وملاحاة الصور إلى غير ذلك من التحاسين والزين <sup>في</sup> وقرئ (تشقق) والأصل تشقق فحذف بعضهم التاء وغيره أدغمها ولما كان انشقاق السماء بسبب طلوع الغمام منها جعل الغمام كأنه الذي تشقق به السماء كما تقول شق السنام بالشقرة وانشق بها ونظيره قوله تعالى السماء منفطر به (فان قلت) أي فرق بين قولك انشقت الأرض بالنبات وانشقت عن النبات (قلت) معني انشقت به أن الله شققها بطلوعه فانشقت به ومعني انشقت عنه أن التربة ارتفعت عنه عند طلوعه والمعنى أن السماء تنفتح بغمام يخرج منها وفي الغمام الملائكة ينزلون وفي أيديهم صحائف أعمال العباد وروى تنشق سماء سماء وتنزل الملائكة إلى الأرض وقيل هو غمام أبيض رقيق مثل الضباب ولم يكن إلا بني إسرائيل في تبعهم وفي معناه قوله تعالى هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة <sup>في</sup> وقرئ وتنزل الملائكة وتنزل الملائكة وتنزل الملائكة وتنزل الملائكة وأنزل الملائكة وأنزل الملائكة وتنزل الملائكة على حذف النون الذي هو فاء الفعل من تنزل قراءة أهل مكة <sup>في</sup> الحق الثابت لأن كل ملك ينزل يومئذ ويظل ولا يبقى إلا ملائكة <sup>في</sup> عض اليدين والأنامل والسقوط في اليدوا كل البنان وحرق الأسنان والأرم وقرعها كنيات عن الغبط والحسرة لأنهم من روادفها فذكروا الرادفة وبديل بها على المردوف فبرقع الكلام به في طبقة الفصاحة ويحد السامع عنده في نفسه من الروعة والاستحسان ما لا يجده عند لفظ المسكن عنه وقيل نزلت في عقبة بن أبي معيط ابن أمية بن عبد شمس وكان يكثر مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل اتخذ ضيافة فدعا إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صدقه فعاتبه وقال صباأت يا عقبة قال لا واسكن آلي أن لا يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستعبدت منه فشهدت له والشهادة ليست في نفسي فقال وجهي من وجهك حرام أن لقيت محمدا فلم تطأ ففاه وتبرق في وجهه وتلطم عينه فوجد ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا ألقاك خارجا من مكة إلا علوت رأسك بالسيف فقتل يوم بدر أمر عليا رضي الله عنه بقتله وقيل قتله عامر بن ثابت بن أقيح الانصاري وقال يا محمد إلى من الصبية قال إلى النار وطعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيابا أحد فرجع إلى مكة فأتى واللام في (الظالم) يجوز أن تكون لله هدية عقبة خاصة ويجوز أن تكون للجنس فيتناول عقبة وغيره <sup>في</sup> معني أن لو حجب الرسول وسلك معه طريقا واحدا وهو طريق الحق ولم تشعب به طرق الضلالة والهوى أو أراد أني كنت ضالا لم يكن لي سبيل قط فليتي حصلت لتعني في محبة الرسول سبيلا <sup>في</sup> وقرئ يا ويلتي بالياء وهو الأصل لأن الرجل ينادي ويلته وهي فلانته يقول لها تعالى فهذا أو أنك وإنما قلت بالياء ألفا كما في صحاري ومداري <sup>في</sup> فلان كناية عن الإعلام كما أن لمن كناية عن الإجناس فان أريد بالظالم عقبة فالعني ليتي لم ألتجدا أبيابا خيلا فكني عن اسمه وان أريد به الجنس فكل من اتخذ من المضلين خيلا كان خيلا له اسم علم لا محالة فجعله كناية عنه (عن الذكر) عن ذكر الله أو القرآن أو موعظة الرسول ويجوز أن يريد نطقه بشهادة الحق وعزمه على الإسلام والشيطان إشارة إلى خيله مما شيطان لا أنه أضله كما حصل الشيطان ثم خذله ولم ينفعه في العاقبة أو أراد إبليس وأنه هو الذي خله على محالة المضل ومخالفة الرسول ثم خذله أو أراد الجنس وكل من تشبطن من الجن والانس ويحتمل أن يكون وكان الشيطان حكاية كلام الظالم وأن يكون كلام الله <sup>في</sup> اتخذت يقرأ على الأدغام والأظهار والأدغام أكثر <sup>في</sup> الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وقومه قرش حكى الله عنه شكواه قومه إليه وفي هذه الحكاية تعظيم للشكاية وتخويف لقومه لأن الأنبياء كانوا إذا التجؤا إليه وشكوا إليه قومه حل بهم العذاب ولم ينظروا <sup>في</sup> ثم أقبل عليه مسليا ومسيئا واعداء النصره عليهم فقال (وكذلك)

الظالم عسلى بدية  
يقول باليتنى اتخذت مع  
الرسول سبيلا يا ويلتي  
ليتني لم اتخذ فلانا خيلا  
لقد أضلني عن الذكر  
بعد إذ جاءني وكان  
الشيطان للإنسان  
خذولا وقال الرسول  
يا رب ان قومي اتخذوا  
هذا القرآن معجورا  
وكذلك جعلنا لكل نبي  
عدوا من المجرمين وكفى  
بذلك هاديا ونصيرا وقال  
الذين كفروا والولا



كان كل نبي قبلك مبتلى بمداوة قومه وكفالك في هاديا الى طريق قهرهم والانتصار منهم وناصر الك عليهم  
 هجروا تركوه وصدوا عنه وعن الايمان به وعن النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم القرآن وعلمه وعلق  
 مصحفا لم يتعهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض  
 بيني وبينه وقيل هو من هجر اذا هدى أي جعلوه مهجورا فيه غذف الجار وهو على وجهين أحدهما زعمهم  
 أنه هذان وباطل وأساطير الأولين والثاني أنهم كانوا اذا سمعوه هجروا فيه كقوله تعالى لا تسمعوا لهذا القرآن  
 والغوا فيه ويجوز أن يكون المهجور بمعنى الهجر كالمجلود والمعقول والمعنى اتخذوه هجرا أي والعاد ويجوز أن  
 يكون واحدا وجما كقوله فانهم عدولي وقيل المعنى وقال الرسول يوم القيامة (نزل) ههنا بمعنى أنزل لا غير  
 كخبر بمعنى أخبر والا كان متدافعا وهذا أيضا من اعتراضاتهم واقتراحاتهم الدالة على شرادهم عن الحق  
 ونجافهم عن اتباعه قالوا هلا أنزل عليه دفعة واحدة في وقت واحد كما أنزلت الكتب الثلاثة وما له أنزل على  
 التفريق والقائلون قريش وقيل اليهود وهذا فضول من القول وممارسة لما لا طائل تحته لان أمر الإعجاز  
 والاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة أو مفردا وقوله (كذلك) جواب لهم أي كذلك أنزل مفردا  
 والحكمة فيه أن نقول بتفرقه فؤادك حتى تعيه وتحفظه لان المتلقن انما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا  
 بعد شيء وجزأ عقيب جزء ولو ألقى عليه جملة واحدة ليعمل به وتعبا يحفظه والرسول صلى الله عليه وسلم فارقت  
 حاله حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام حيث كان أميالا يقرأ ولا يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن  
 له بد من التلقن والتخفظ فأنزل عليه منجما في عشرين سنة وقيل في ثلاث وعشرين وأيضاً فكان ينزل  
 على حسب الموادب وجوابات السائلين ولان بعضه منسوخ وبعضه ناسخ ولا يتأتى ذلك الا فيما أنزل مفردا  
 (فان قلت) ذلك في ذلك يجب أن يكون إشارة الى شيء تقدمه والذي تقدم هو أنزاله جملة واحدة فكيف  
 فسرته بذلك أنزلناه مفردا (قلت) لأن قولهم لا أنزل عليه جملة معناه لم أنزل مفردا والدليل على فساد هذا  
 الاعتراض أنهم عجزوا عن أن يأتيهم واحد من نجومه وتحدوا بسورة واحدة من أصغر السور فأبرزوا صفة  
 عجزهم وجعلوا به على أنفسهم حين لا ذوا بالمناسبة وفزعوا الى المحار به ثم قالوا هلا أنزل جملة واحدة كانهم  
 قدروا على تفاريقه حتى يقدروا على جلته (ورتلناه) معطوف على الفعل الذي تعلق به كذلك كانه قال كذلك  
 فرقناه ورتلناه ومعنى ترتيله أن قدره آية بعد آية ووقفه عقيب رقة ويجوز أن يكون المعنى وأمرنا بترتيل  
 قراءته وذلك قوله ورتل القرآن ترتيلا أي اقرأه بترسل وتثبت ومنه حديث عائشة رضي الله عنها في صفة  
 قراءته صلى الله عليه وسلم لا كسر دكم هذا الوارد السامع أن بعد حروفه بعد ما وصله الترتيل في الاسنان وهو  
 تفلجها يقال تغور رتل ومرتل ويشبهه بنور الاقحوان في تفلجيه وقيل هو أن نزل مع كونه متفردا على تكث  
 وتمهل في مدة متباعدة وهي عشرين سنة ولم يفرقه في مدة متقاربة (ولا يا تونك) بسؤال عجيب من سؤالهم  
 الباطلة كانه مثل في البطلان الأتيناك نحن بالجواب الحق الذي لا يخيد عنه وما هو أحسن معنى ومؤدى  
 من سؤالهم فلو كان التفسير هو التفسير عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا  
 الكلام كيت وكيت كما قيل معناه كذا وكذا أولا يا تونك بحال وصفة عجيلة يقولون هلا كانت هذه صفتك  
 وحالك نحو أن يقرن بك ملك يندرمعك أو يلقى اليك كنز أو تكون لك جنة أو ينزل عليك القرآن جملة  
 الا أعطيناك نحن من الاحوال ما يحق لك في حكمتنا ومشيئتنا أن نعطاء وما هو أحسن تكشفنا بعثت  
 عليه ودلالة على صحته بمعنى أن تنزله مفردا وتحديههم بأن يأتيهم بعض تلك التفاريق كما نزل شيء منها  
 أدخل في الإعجاز وأنور للجنة من أن ينزل كله جملة ويقال لهم جيوا بمثل هذا الكتاب في فصاحته مع بعد ما بين  
 طرفيه كانه قيل لهم ان حاملكم على هذه السؤالات أنكم تضللون سبله وتحقرن مكانه ومنزله فلو نظرتم  
 بعين الانصاف وأنتم من المسجودين على وجوههم الى جهنم لعلمتم أن مكانكم شر من مكانه وسبلكم أضل من  
 سبله وفي طريقته قوله قل هل أنبشكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضبه عليه الآية ويجوز أن  
 يراد بالمكان الشرف والمنزلة وان يراد الدار والمسكن كقوله أي الفريقين خير مقاما وأحسن نديا ووصف

نزل عليه القرآن جملة  
 واحدة كذلك لتثبت  
 به فؤادك ورتلناه ترتيلا  
 ولا يا تونك بحال  
 الا جئتاك بالحق وأحسن  
 تفسير الذين يحشرون  
 على وجوههم الى جهنم  
 أولئك شر مكانا وأضل  
 سبيلا ولقد آتينا موسى  
 الكتاب وجعلنا معه  
 أخاه هرون وزيراً فقلنا  
 انهما الى القوم الذين  
 كذبوا يا اتنا فدمرناهم  
 تدميرا وقوم نوح لما  
 كذبوا الرسل أغرقناهم



السبيل بالضلال من الاسناد المجازي وعن النبي صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أثلاث  
ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على أقدامهم ينسلون نسلًا في الوزارة لا تنافي النبوة فقد كان يبعث  
في الزمن الواحد أنبياء ويؤمنون بأن يوازي بعضهم بعضًا والمعنى قد همما إليهم فكذبوا همما فدمرناهم كقوله  
اضرب بعصاك الحجر فانقلق أي فضررب فانقلق أراد اختصار القصة فذكر حاشيتها وأولها وآخرها لأنهم  
المقصود من القصة بطولها أعني الزام الخطة بعبث الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم وعن علي رضي الله عنه  
قد مررتهم وعنه قد مررتهم وقرئ قد مررتهم على التثنية كيد بالنون الثقيلة ككذبهم كذبوا نوحًا ومن قبله من الرسل  
صريحًا أو كأن تكذبهم لواحد منهم تكذيب للجميع أولم يروا بعثة الرسل أصلاً كالبراهمة (وجعلناهم) وجعلنا  
اغراقهم أو قصصهم (للظالمين) أما أن يعنى بهم قوم نوح وأصله واعتدنا لهم إلا أنه قصد تظليلهم فأظهر وأما أن  
يختاروا لهم بعمومهم أعطف عاد على هم في جعلناهم أو على الظالمين لأن المعنى ووعدنا الظالمين بقرئ وثمود على  
تأويل القبيلة وأما المنصرف فعلى تأويل الحى أولانه اسم الأب الأكبر قيل في أصحاب الرسل كانوا  
قومًا من عبدة الأصنام أصحاب آبار ومواش فبعث الله إليهم شعيا فدعاهم إلى الإسلام فمادوا في طغيانهم وفي  
أيذائه فيمناهم حول الرسل وهو البئر غير المطروقة عن أبي عبدة انهارت بهم فحسف بهم وبديارهم وقيل  
الرس قرية بفالج اليمامة قتلوا نبيهم فهلكوا وهم بقتلهم ثمود قوم صالح وقيل هم أصحاب النبي حنظلة بن  
صفوان كانوا مبتلين بالعتقاء وهي أعظم ما يكون من الطير سميت لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال  
له فتح وهي تنقض على صبيانهم فتخطفهم أن أعوزها الصيد فدعا عليهم حنظلة فأصابته الصاعقة ثم انهم قتلوا  
حنظلة فأهلكوا وقيل هم أصحاب الانحدود والرسل هو الانحدود وقيل الرسل بانطاكية قتلوا فيها  
حبيسا النجار وقيل كذبوا نبيهم ورسوه في بئر أي دسوه فيها (بين ذلك) أي بين ذلك المذ كور وقد نذرنا كرا لذا كرا  
أشياء مختلفة ثم يشترها بها بذلك ويحسب الحاسب أعدادا متكاثرة ثم يقول فذلك كيت وكيت على معنى  
فذلك المحسوب أو المعداد (ضربنا له الامثال) بينا له القصص الجيبة من قصص الأولين ووصفنا لهم  
ما أجزوا اليهم من تكذيب الأنبياء وجرى عليهم من عذاب الله وتدميرهم والتبشير بالتقديرات والتكسير ومنه  
التبرؤ وكسار الذهب والفضة والزجاج وكلا الأول منصوب بمبادل عليه ضربنا له الامثال وهو أنذرنا  
أو حذرنا والثاني تبرنا لانه فارغ له أراد بالقرية سدوم من قرى قوم لوط وكانت خمس أهلها الله تعالى أربعا  
بأهلها وبقيت واحدة ومطر السوء الحجارة يعني أن قرى شار ومارا كثيرة في متاجرهم إلى الشام على تلك  
القرية التي أهلكت بالحجارة من السماء (أفلم يكونوا) في مرارهم ينظرون إلى آثار عذاب الله ونكاله  
ويذكرون (بل كانوا) قوما كفرة بالبعث لا يتوقعون (نشورا) وعاقبة فوضع الرجاء موضع التوقع  
لأنه انما يتوقع العاقبة من يؤمن فمن لم ينظر وأولم يذكروا أمر واهبا كما مرت ركابهم أولا بأملون نشورا  
كما يأمله المؤمنون لطعمهم في الوصول إلى ثواب أعمالهم أولا يخافون على اللغة التهامية أن الأولى نافقة  
والثانية مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بينهما واتخذهم زوا في معنى استهزأ به والأصل اتخذهم موضع  
هزؤا ومهزؤا به (أهذا) محكي بعد القول المضمروا هذا استصغار (و بعث الله رسولا) وأخراجه في معرض  
التسليم والاقرار وهم على غاية الجحود والانكار سخريه واستهزاء ولولم يستهزؤا لقالوا أهذا الذي زعم أو ادعى  
انه مبعوث من عند الله رسولا وقولهم (ان كاد ليضلنا) دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في دعوتهم وبذله قصارى الوسع والطاقة في استعطافهم مع عرض الآيات والمعجزات عليهم حتى شافوا  
بزعمهم أن يتركوا دينهم إلى دين الاسلام لولا فرط لجاحهم واستمساكهم بعبادة آلهتهم و(لولا) في مثل  
هذا الكلام جار من حيث المعنى لا من حيث الصنعة مجرى التقييد للحكم المطلق (وسوف يعلمون) وعيد  
ودلالة على أنهم لا يفوتونه وإن طالبت مدة الامهال ولا بد للوعيد أن يلحقهم فلا يغرنهم التأخير وقوله (من  
أضل سبيلا) كالجواب عن قولهم ان كاد ليضلنا لانه نسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الضلال  
من حيث لا يضل غيره الا من هو ضال في نفسه ويروى انه من قول أبي جهل لعنه الله من كان في طاعة

وجعلناهم للناس آية  
واعتدنا للظالمين عذابا  
أليما وعادوا وثمود أصحاب  
الرسل وقرونا بين ذلك  
كثيرا وكلا تبرنا  
الامثال وكلا تبرنا  
تبرنا ولقد أتوا على  
القرية التي أمطرت  
مطر السوء أفلم يكونوا  
يرونها بل كانوا لا يرجون  
نشورا وإذا رأوا  
يقتدون بآلهتهم  
أهذا الذي بعث الله  
رسولا ان كان ليضلنا  
عليه آلهتنا لولا ان صبرنا  
عليها وسوف يعلمون  
حين يرون العذاب من  
أضل سبيلا



الهوى في دينه يتبعه في كل ما يأتي ويذر لا يتبصر دليلا ولا يصغي الى برهان فهو عابدهواه وجاعله الهه فيقول  
 لرسوله هذا الذي لا يرى معبود الا هو اه كيف تستطيع أن تدعوه الى الهدى أفقتوكل عليه وتجيده على  
 الاسلام وتقول لا بد أن تسلم شئت أو أبيت ولا كراه في الدين وهذا كقوله وما أنت عليهم بحمار لست عليهم  
 بصيطر و يروى أن الرجل منهم كان يعبد الحجر فاذا رأى أحسن منه رمى به وأخذ آخر ومنهم الحرث بن قيس  
 السهمي قام هذه منقطعة معناه بل أتجسب كان هذه المذمة أشد من التي تقدمتها حتى حقت بالاضراب  
 عنها اليها وهي كونهم مسلوبى الاسماع والعقول لانهم لا يلقون الحق استماع الحق اذنا ولا الى تدبره عقلا ومشبهين  
 بالانعام التي هي مثل في الغفلة والضلال ثم أرجح ضلالة منها (فان قلت) لم آخرهواه والا اصل قولك اتخذ الهوى  
 الها (قلت) ما هو الا تقديم المفعول الثاني على الاول للعناية ككما تقول علمت منطلقا زيد الفضل عناية بك  
 بالمنطوق (فان قلت) ما معنى ذكر الاكثر (قلت) كان فيهم من لم يصد عنه الاسلام الاداء واحد وهو حب  
 الرياسة وكفى به داء عضالا (فان قلت) كيف جعلوا أضل من الانعام (قلت) لان الانعام تنقاد لربابها  
 التي تعلمها وتتبعها وتعرف من يحسن اليها من سبي اليها وتطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها وتهتدى  
 لمراعيها ومشاربها وهؤلاء لا يتقادون لربهم ولا يعرفون احسانه اليهم من اساءة الشيطان الذي هو عدوهم  
 ولا يطلبون الثواب الذي هو اعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المضار والمهلك ولا يهتدون للحق  
 الذي هو المشرع الهى والعذب الروى (الم ترالى ربك) ألم تنظر الى صنع ربك وقدرته ومعنى مد الظل  
 أن جعله يمتد وينبسط فينتفع به الناس (ولو شاء لجعله ساكنا) أى لا صقبا بأصل كل مظل من جبل وبناء  
 وشجرة غير منبسط فلم ينتفع به أحد سوى انبساط الظل وامتداده متحركا منه وعدم ذلك سكونا ومعنى كون  
 الشمس دليلا أن الناس يستدلون بالشمس وبأحوالها في مسيرها على أحوال الظل من كونه ثابتا في مكان  
 زائلا ومتسعا ومتقلصا فينبون حاجتهم الى الظل واستغناءهم عنه على حسب ذلك وقبضه اليه أنه ينسحق بضم  
 الشمس (يسيرا) أى على مهل وفي هذا القبض اليسير شيأ بعد شيأ من المنافع ما لا بعد ولا يحصر ولو قبض دفعة  
 واحدة لتعطلت أكثر مرافق الناس بالظل والشمس جميعا (فان قلت) ثم في هذين الموضعين كيف موقعها  
 (قلت) موقعها البيان تفاضل الامور الثلاثة كأن الثاني أعظم من الاول والثالث أعظم من الثاني التبع  
 ما بينهما في الفضل يتبعان ما بين الحوادث في الوقت ووجه آخر وهو أنه مد الظل حين بنى السماء كالقبة  
 المضروبة ودحا الارض تحتها فالقبة القبة ظلها على الارض فبنانا ما فى أدبعه جوب لعدم النير ولو شاء لجعله  
 ساكنا مستقرا على تلك الحالة ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل أى سلطها عليه ونصبها دليلا متبوعا  
 له كما يتبع الدليل في الطريق فهو يزدها وينقص ويمتد ويتقلص ثم نسخها فبقبضه قبضه اسهلا يسيرا غير  
 عسير ويحتمل أن ير يد قبضه عند قيام الساعة بقبض أسبابه وهى الاجرام التي تلقى الظل فيكون قد ذكر  
 اعدامه بأعدام أسبابه كما ذكر انشاءه بانشاء أسبابه وقوله قبضناه البنايدل عليه وكذلك قوله يسيرا كما قال ذلك  
 حشر علينا يسيرا يشبه ما يستمر من ظلام الليل باللباس الساتر والاسباب الموت والمسبوت الميت لانه مقطوع  
 الحياة وهذا كقوله وهو الذي يتوفاكم بالليل (فان قلت) هلافسرته بالراحة (قلت) انشور في مقابلته بأياه اياه  
 العيوف الورد وهو مرتق وهذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها اظهار نعمته على خلقه لان الاحتجاب  
 بستر الليل كم فيه لكثير من الناس من فوائد دينية ودنيوية والنوم واليقظة وشبههما بالموت والحياة أى عبرة  
 فيها لمن اعتبر وعن لقمان أنه قال لا ينفه ابني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشور (فان قلت) قرئ الریح والريح  
 نشر الحياء ونشر جمع نشور وهى المحمية ونشر تخفيف نشر وبشر تخفيف بشر جمع بشور ونشر (بين  
 يدي رجته) استعارة ملحة أى قدام المطر (طهورا) بليغافى طهارة وعن أحمد بن يحيى هو ما كان طاهرا فى  
 نفسه مطهر الغيرة فان كان ما قاله شرحا لبلاغته فى الطهارة كان سديدا ويعضده قوله تعالى وينزل عليكم  
 من السماء ماء ليطهركم به والافليس فعول من التفعيل فى شئ والطهور على وجهين فى العريضة صفة واسم  
 غير صفة فالصفة قولك ماء طهور كقولك طاهر والاسم قولك لما يتطهر به طهور كالوضوء والوقود لما يتوضأ به

أرايت من اتخذ الهه  
 هواه أفأنت تكون  
 عليه وكيفا أم تحسب  
 أن أكثرهم يسمعون  
 أو يعقلون انهم  
 الا كالانعام بل هم  
 أضل سبيلا ألم ترالى ربك  
 كيف مد الظل ولو شاء  
 لجعله ساكنا فجعلنا  
 الشمس عليه دليلا ثم  
 قبضناه لينا قبضا يسيرا  
 وهو الذى جعل لكم الليل  
 والنوم سباتا وجعل  
 النهار نشورا وهو الذى  
 أرسل الريح بشرا  
 بين يدي رجته وأنزلنا  
 من السماء ماء طهورا

قوله تعالى أرايت  
 من اتخذ الهه هواه  
 (قال ان قلت لم قدم  
 الهه وهو المفعول الثاني  
 وأجاب بأنه قدم عناية  
 به كقولك ظننت منطلقا  
 زيدا اذا كانت عناية  
 بالمنطوق) قال أحمد وفيه  
 نكتة حسنة وهى افادة  
 الحصر فان الكلام  
 قبل دخول أرايت  
 مبتدأ وخبر المبتدأ  
 هواه والخبر الهه وتقديم  
 الخبر كما علمت بفيد  
 الحصر فكأنه قال  
 أرايت من لم يتخذ  
 معبوده الا هواه فهو  
 أبلغ فى ذمه هو توخيخه  
 والله أعلم



وقوله النار وقوله تطهروا طهروا حسنا كقولك وضوا حسنا ذكره سيبويه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم  
 لا صلاة الا بطهروا أي طهارة (فان قلت) ما الذي نزيل عن الماء اسم الطهور (قلت) تيقن مخالطة النجاسة  
 أو غلبتها على الظن تغير أحد أوصافه الثلاثة أو لم يتغير أو استعماله في البدن لاداء عبادة عند أي حنيفة وعند  
 مالك بن أنس رضي الله عنهما ما لم يتغير أحد أوصافه فهو طهور (فان قلت) فيا تقول في قوله صلى الله  
 عليه وسلم حين سئل عن أثر بضاعة فقال الماء طهور ولا نجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه (قلت) قال  
 الواقدي كان أثر بضاعة طريقا للماء إلى البساتين وانما قال (ميتا) لان البلدة في معنى البلد في قوله فسقناه  
 إلى بلد ميت وأنه غير جار على الفعل كفعول ومفعول ومفعيل <sup>في</sup> وقرئ نسقيه بالفتح وسقى وأسقى لغتان  
 وقيل أسقاه جعل له سقيا <sup>في</sup> الاناسي جمع انسي أو انسان ونحوه ظراي في ظرايان على قلب النون ياء والاصل  
 أناسين وظرايين وقرئ بالتخفيف محذوف ياء فأعيل كقولك أناعم في أناعيم (فان قلت) انزال الماء موصوفا  
 بالطهارة وتعليقه بالأحياء والسقي يؤذن بان الطهارة شرط في صحة ذلك كما تقول جلي الأمير على فرس جواد  
 لا صيد عليه الوحش (قلت) لما كان سقى الاناسي من جملة ما أنزل له الماء وصفه بالطهورا كراما لهم وتسميها  
 للجنة عليهم وبيان أن من حقهم حين أراد الله لهم الطهارة وأرادهم عليها أن يؤثر وها في بواطنهم ثم في ظواهرهم  
 وأن يرثوا بأنفسهم عن مخالطة القاذورات كلها كبرياهم ربهم (فان قلت) لم يخص الانعام من بين ما خلق  
 من الحيوان الشارب (قلت) لان الطير والوحش تبعث في طلب الماء فلا يعوزها الشرب بخلاف الانعام ولا نها  
 قننه الاناسي وعامة منافعهم متعلقة بها فكان الانعام عليهم بسقى أنعامهم كالانعام بسقيهم (فان قلت) فيا  
 معنى تنكير الانعام والاناسي ووصفها بالكثرة (قلت) معنى ذلك أن عالية الناس وجلهم متنجسون بالقرب  
 من الأودية والأنهار ومنابع الماء فيهم غنية عن سقى السماء وأعقابهم وهم كثير عنهم لا يعيشهم إلا ما ينزل الله  
 من رحمته وسقي اسمائه وكذلك قوله لحيي به بلدة ميتا يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعدين من مظان الماء (فان  
 قلت) لم قدم أحياء الأرض وسقى الانعام على سقى الاناسي (قلت) لان حياة الاناسي بحياة أرضهم وحياة  
 انعامهم فقدم ما هو سبب حياتهم وتعيشهم على سقيهم ولأنهم اذا ظفروا بما يكون سقيا أرضهم ومواشيهم لم  
 يعدوا سقياهم <sup>في</sup> يريد ولقد صرفناه هذا القول بين الناس في القرآن وفي سائر الكتب والصحف التي أنزلت  
 على الرسل عليهم السلام وهو ذكر انشاء المحاب وانزال القطر ليعفروا ويعتبروا ويعرفوا حق النعمة فيه  
 ويشكروا (فاني) أكثرهم الا كفران النعمة وجودها وقلة الاكثارات لها وقبل صرفنا المطر بينهم في  
 البلدان المختلفة والاقوات المتغيرة وعلى الصفات المتفاوتة من وابل وطل وجود دورا وذودية ورهام فأبوا  
 الا الكفور وأن يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يدركوا صنع الله ورحمته وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما من عام  
 أقل مطرا من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء وتلاهذه الآية <sup>في</sup> وروي أن الملائكة يعرفون  
 عدد المطر ومقداره في كل عام لانه لا يختلف ولكن تختلف فيه البلاد وينتزع من ههنا جواب في تشكير  
 البلدة والانعام والاناسي كأنه قال لحيي به بعض البلاد الميتة ونسقيه بعض الانعام والاناسي وذلك البعض  
 كثير (فان قلت) هل يكفر من ينسب الامطار إلى الأنواء (قلت) ان كان لا يراها الا من الأنواء ويحسد أن  
 تكون هي والأنواء من خلق الله فهو كافر وان كان يرى أن الله خالقها وقد نصب الأنواء لآل وأمارات عليها  
 لم يكفر <sup>في</sup> يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم (ولو شئنا) لغفنا عنك أعباء نذارة جميع القرى و (لبعثنا في  
 كل قرية) نبيا نذرها وانما قصرنا الأمر عليك وعظمناك به وأجلناك وفضلناك على سائر الرسل فقابل  
 ذلك بالتشدد والتصبر (فلا تطع الكافرين) فيما يريدونك عليه وانما أراد بهذا تهذيب وتهذيب المؤمنين  
 ونهر يكهم <sup>في</sup> والضمير للقرآن أو لترك الطاعة الذي بدل عليه فلا تطع والمراد أن الكفار يحدون ويحدون  
 في توهم أمرك فقابلهم من جدك واجتهادك وعضك على نواجذك بما تعلمهم به وتعلمهم وجعله جهادا كبيرا  
 لما يحتمل فيه من المشاق العظام ويجوز أن يرجع الضمير في به إلى ما دل عليه ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا  
 من كونه نذيرا كقوله القرى لانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل نذير بحاشية قرية يتسه فاجتمعت على

لحيي به بلدة ميتا  
 ونسقيه مما خلقنا أنعاما  
 وأناسي كثيرا ولقد  
 صرفناه بينهم ليعرفوا  
 فأبى أكثر الناس  
 الا كفورا ولو شئنا لبعثنا  
 في كل قرية نذيرا  
 فلا تطع الكافرين



رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المجاهدات كلها فكبر جهاده من أجل ذلك وعظم فقال له (وجاهدكم)  
بسبب كونك نذير كافة القرى (جهادا كبيرا) جامع لكل مجاهدة <sup>في</sup> سمي الماء من الكثيرين الواسعين  
بحرين والفرات البليغ العذوبة حتى يضرب إلى الخلاوة والاجاج نقيضه \* ومرجهما خلاهما متجاورين  
متلاصقين وهو بقدرته يفصل بينهما وينعهم التمازج وهذا من عظيم اقتداره وفي كلام بعضهم وبحران  
أحدهما مع الآخر مروج وماء العذب منهما بالاجاج مزوج (برزخ) حائل من قدرته كقوله تعالى بغير عمد  
ترونها يريد بغير عمد مرئية وهو قدرته <sup>في</sup> وقرئ ملح على فعل وقيل كانه حذف من ملح تخفيفا كما قال وصلبانا  
بردا يريد باردان (فان قلت) (وجرا محجورا) ما معناه (قلت) هي الكامة التي يقولها المتعذرون وقد فسرناها  
وهي ههنا واقعة على سبيل المجاز كأن كل واحد من البحرين يتعذر من صاحبه ويقول له حجرا محجورا كما قال  
لا يغيان أي لا يبغي أحدهما على صاحبه بالمازجة فانتقاء البني ثمة كالتعذره هنا جعل كل واحد منهما في  
صورة الباغي على صاحبه فهو يتعذره وهي من أحسن الاستعارات وأشهدها على البلاغة <sup>في</sup> أراد فقسم  
البشر قسمين ذوي نسب أي ذكورا ينسب إليهم فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهر أي أنا  
بصاهر بنت ونحوه قوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى (وكان ربك قديرا) حيث خلق من النطفة  
الواحدة بشرانوعين ذكر وأنثى <sup>في</sup> الظاهر والمظاهر كالعوين والمعاون وفعل بمعنى مفاعل غير عزيز والمعنى  
أن الكافر يظاهر الشيطان على ربه بالعداوة والشرك روي أنها تزلت في أي جهل ويجوز أن يراد بالظهير  
الجماعة كقوله والملائكة بعد ذلك ظهير كما جاء الصديق والخليفة ويريد بالكافر الجنس وأن بعضهم مظاهر  
لبعض على إطفاء نور دين الله وقيل معناه وكان الذي يفعل هذا الفعل وهو عبادة ما لا ينفع ولا يضر على  
ربه هينامه من قولهم ظهرت به إذا خلقت خلف ظهرك لا تلتفت إليه وهذا نحو قوله أولئك لا خلاق  
لهم في الآخرة ولا يكاهم الله ولا ينظر إليهم <sup>في</sup> مثال (الامن شاء) والمراد لا فعل من شاء واستثنائه عن  
الاجر قول ذي شفقة عليك قد سعى لك في تحصيل مال ما أطلب منك ثوابا على ما سمعت إلا أن تحفظ هذا  
المال ولا تضعه فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب ولكن صورته هو بصورة الثواب وسماه  
باسمه فأقاد فائدتين أحدهما قلع شبه الطمع في الثواب من أصله كانه يقول لك أن كان حفظك لمالك  
ثوابا فاني أطلب الثواب والثانية اظهار الشفقة البالغة وأنت أن حفظت مالك اعتدت بحفظك ثوابا ورضي  
به كما يرضى المثاب بالثواب ولعمري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مع المبعوث إليهم بهذا الصدد  
وفوقه <sup>في</sup> ومعنى اتخاذهم إلى الله سبيلا تقر بهم إليه وطلبهم عنده الزاني بالاعمان والطاعة وقيل المراد التقرب  
بالصدقة والنفقة في سبيل الله <sup>في</sup> أمره بأن يثق به ويستند أمره إليه في استكفاء شرورهم مع التمسك بقاعدة  
التوكل وأساس الالتجاء وهو طاعته وعبادته وتنزيهه وتحميده وعرفه أن الحي الذي لا يموت حقيق بأن  
يتوكل عليه وحده ولا يتشكل على غيره من الأحياء الذين يموتون وعن بعض السلف أنه قرأها فقال لا يصح  
لذي عقل أن يثق بعدها مخلوق ثم أراه أن ليس إليه من أمر عبادة شيء آمنوا أم كفروا وأنه خير بأعمالهم كاف  
في جزاء أعمالهم (في ستة أيام) يعني في مدة مقدارها هذه المدة لأنه لم يكن حيثئذ نهار ولا ليل وقيل ستة أيام  
من أيام الآخرة وكل يوم ألف سنة والظاهر أنها من أيام الدنيا وعن مجاهد أولها يوم الأحد وآخرها يوم  
الجمعة ووجهه أن يسمى الله الملائكة تلك الأيام المقدره بهذه الأسماء فلما خلق الشمس وأدارها وترتب أمر  
العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الأيام وأما الداعي إلى هذا العدد أعني الستة دون سائر الأعداد  
فلأنشأ أنه داعي حكمة لعلمنا أنه لا يقدر تقدير الأبداعي حكمة وأن كمالنا نطلع عليه ولا نهتدي إلى معرفته  
ومن ذلك تقدير الملائكة الذين هم أصحاب النار تسعة عشر ووجه العرش ثمانية والشهور اثني عشر والسموات  
سبعة والارض كذلك وأصلوات خمس وأعداد النصب والحدود والكفارات وغير ذلك والاقرار  
بداعي الحكمة في جميع أفعاله وبأن ما قدره حق وصواب هو الايمان وقد نص عليه في قوله وما جعلنا  
أصحاب النار الملائكة وما جعلنا أعدتهم الا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين آمنوا الكتاب ويزداد الذين

وجاهدكم به جهادا  
كبيرا وهو الذي مرج  
البحرين هذا عذب  
فرات وهذا ملح أجاج  
وجعل بينهما برزخا  
وحجرا محجورا وهو الذي  
خلق من الماء بشرا  
فعله نسبوا صهرا وكان  
ربك قديرا ويعبدون  
من دون الله ما لا ينفعهم  
ولا يضرهم وكان الكافر  
على ربه ظهيرا وما  
أرسلناك الا مبشرا  
ونذيرا قل ما أسئلكم  
عليه من أجر الا من شاء  
أن يتخذ إلى ربه سبيلا  
وتوكل على الحي الذي  
لا يموت وسيق بحمده  
وكفى به بذنوب عباده  
خبيرا الذي خلق  
السموات والارض وما  
بينهما في ستة أيام ثم  
استوى على العرش



آمنوا إيماناً ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلاً ثم قال وما يعلم جنود ربك إلا هو وهو الجواب أيضاً في أن لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه ما أنما خلقها في ستة أيام وهو يقدر على أن يخلقها في لحظة تعليم خلقه الرقي والتثبت وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عبداً للمسلمين الذي خلق مبتدأ (الرجن) خبره أوصفة للحى والرجن خبر مبتدأ محذوف أو بدل عن المستتر في استوى \* وقرئ الرجن بالجرح صفة للحى \* وقرئ فسئل والباء في به صلة سئل كقوله تعالى سأل سائل بعباد واقع كما تكون عن صلته في نحو قوله ثم لتسألن يومئذ عن النعيم فسأل به كقوله اهتم به واعتنى به واشتغل به وسأل عنه كقولك بحث عنه وفقش عنه ونقر عنه أو صلة خبراً وتجعل خبراً مفعول سئل يريد فسئل عنه رجلاً عارفاً بخبرك برحمته أو فسئل رجلاً خبيراً به و برحمته أو فسئل بسؤاله خبراً كقولك رأيت به أسداً أي برؤيته والمعنى إن سألته وجدته خبيراً أو تجعله حالاً عن الماء تريد فسئل عنه عالماً بكل شيء وقيل الرجن اسم من أسماء الله مذكور في الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقل فسئل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتاب حتى يعرف من ينكره ومن ثمة كانوا يقولون ما نعرف الرجن إلا الذي باليمامة يعنون مسيلة وكان يقال له رجن اليمامة (وما الرجن) يجوز أن يكون سؤالاً عن المسمى به لأنهم ما كانوا يعرفونه بهذا الاسم والسؤال عن المجهول بما ويجوز أن يكون سؤالاً عن معناه لأنه لم يكن مستعملاً في كلامهم كما استعمل الرحيم والرحوم والراحم أولانهم أنكروا إطلاقه على الله تعالى (لما تأمرنا) أي للذي تأمرنا به معنى تأمرنا بمجوده على قوله أمرتك الخير وأولاً أمرتك لنا وقرئ بالياء كان بعضهم قال لبعض أن سجد لما يأمرنا محمد صلى الله عليه وسلم أو يأمرنا المسمى بالرجن ولا نعرف ما هو وقرئ (زادهم) ضميراً سجد والرجن لأنه هو المقول \* البروج منازل السكوا كب السبعة السيارة الجبل والشور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة واليزان والمقرب والقوس والجدى والدلو والحوت سميت بالبروج التي هي التصورات العالية لأنها هذه السكوا كب كالمنازل لسكانها واشتقاق البرج من التبرج لظهوره \* والسراج الشمس كقوله تعالى وجعل الشمس سراجاً وقرئ سراجاً وهي الشمس والسكوا كب السكبار معهما \* وقرئ الحسن والاعمش وقرأ منيرا وهي جمع ليلية قراءته قال وذا قرأ منيرا لأن الليالي تكون قرأاً القمر فأضافه إليها ونظيره في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف إليه مقامه قول حسان

الرجن فاسئل به خبيراً  
واذا قيل لهم اسجدوا  
للرجن قالوا وما الرجن  
أنسجد لما تأمرنا وزادهم  
نغورا تبارك الذي جعل  
في السماء بروجاً وجعل  
فيها سراجاً وقراً منيراً  
وهو الذي جعل الليل  
والنهار خلفاً لمن أراد  
أن يذكر أو أراد شكوراً  
وعباد الرجن الذين  
يمشون على الأرض هونا

\* بردي يصفق بالرحيق السلسل \* يريد ماء بردي ولا يبعد أن يكون القمر بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب \* الخلفة من خلف كالركبة من ركب وهي الحالة التي يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهم ما لا آخر والمعنى جعلها مذوى خلفه أي ذوى عقبه أي يعقب هذا ذاك وذاك هذا ويقال الليل والنهار يختلفان كما يقال يعتقبان ومنه قوله واختلاف الليل والنهار ويقال بفلان خلفه واختلاف إذا اختلف كثيراً إلى مبرزه \* وقرئ يذ كرو يذ كرو عن أبي بن كعب رضي الله عنه يتذكر والمعنى لينظر في اختلافهما الناظر فعلم أن لا بد لانتقالهما من حال إلى حال وتغيرهما من ناقل ومغير ويستدل بذلك على عظام قدرته ويشكر أشاكر على النعمة فيهم ما من السكون بالليل والتصرف بالنهار كما قال عز وجل ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله أو ليكونا وقتين للتشكر بن والشاكر بن من فاته في أحدهما ورده من العبادة قام به في الآخر وعن الحسن رضي الله عنه من فاته عمله من التذكر والشكر بالنهار كان له في الليل مستعتب ومن فاته بالليل كان له في النهار مستعتب (وعباد الرجن) مبتدأ خبره في آخر السورة كأنه قيل وعباد الرجن الذين هذه صفاتهم أولئك يجزون العرفة ويجوز أن يكون خبره الذين يمشون وأضافهم إلى الرجن تخصيصاً وتفضيلاً \* وقرئ وعباد الرجن \* وقرئ يمشون (هونا) حال أوصفة للشئ بمعنى هينين أو مشيهاً هنا إلا أن في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة والهموز الرفق واللين ومنه الحديث أحب حبيب هونا ما وقوله المؤمنون هيتون لينون والمثل إذا عزا أخوك فهن ومعناه إذا عا سرفاسر والمعنى أنهم يمشون بسكينة ووقار وتواضع لا يضربون بأقدامهم ولا يخفقون بنعالهم أشرا وبطرا ولذلك ذكره بعض العلماء الر كوب



في الاسواق ولقوله وعشون في الاسواق (سلاما) تسلمتكم لانجاها لكم ومتاركة لآخر بيتنا ولا شراى تسلم  
منكم تسلم فاقم السلام مقام التسلم وقيل قالوا سدا من القول يسلمون فيه من الايذاء والاثم والمراد بالجهل  
السفه وقلة الادب وسوء الرعة من قوله

ألا لا يجهل أحد علينا \* فنجهل فوق جهل الجاهلينا

وعن أبي العالية نسختها آية القتال ولا حاجة الى ذلك لان الاغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن في  
الادب والمروعة والشرعية وأسلم للعرض والورع في البيتوتة خلاف الظلول وهو أن يدركك الليل نمت أولم تنم  
وقالوا من قرأ شيئا من القرآن في صلاته وإن قل فقد بات ساجدا وقائما وقيل هما الر كعتان بعد المغرب  
والر كعتان بعد العشاء والظاهر أنه وصف لهم باحياء الليل أو أكثره يقال فلان يظل صائما ويبيت قائما  
(غراما) هلاكا وخسرانا ملحا لازما قال

يوم التيسار ويوم الجفا \* ركانا عذابا وكانا غراما

قال أن يعاقب يكن غراما وإن به \* ط جز بلا فانه لا يسالى

ومنه الغريم لا الحاجة ولزامه \* وصفهم باحياء الليل ساجدين وقائمين ثم عقبه بكرد دعوتهم هذما يذنا بانهم  
مع اجتهادهم خائفون مبتلون الى الله في صرف العذاب عنهم كقوله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم  
وجهل (ساعات) في حكم بدست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقرا والمخصوص بالذم محذوف معناه ساعات  
مستقرا ومقامها هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجلة باسم ان وجملها خبرا لها ويجوز أن يكون ساعات بمعنى  
أخرت وفيها ضمير اسم ان ومستهقر حال أو تميز والتعليلان يصح أن يكونا متداخلين ومترادفين وأن يكونا  
من كلام الله وحكاية لقولهم قرئ يقرئوا بكسر التاء وضمهاو يقرئوا بتحفيف التاء وتشديد هاو اقترأوا لاقتار  
والنقير التنسيق الذي هو تقيض الاسراف والاسراف مجاوزة الحد في النفقة ووصفهم بالقصد الذي هو  
بين الغلو والتقصير ومثله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل  
البسط وقيل الاسراف انما هو الانفاق في المعاصي فأما في القرب فلا اسراف وسمع رجل رجلا يقول لا خير  
في الاسراف فقال لا اسراف في الخير وعن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه شكر عبد الملك بن مروان حين  
زوجه ابنته وأحسن اليه فقال وصلت الرحم وفعلت وصنعت وجاء بكلام حسن فقال ابن لعبد الملك انما هو  
كلام أعده لهذا المقام فسكت عبد الملك فلما كان بعد أيام دخل عليه والابن حاضر فسأله عن نفقته وأحواله  
فقال الحسنة بين السيتين فعرف عبد الملك أنه أراد ما في هذما الآية فقال لا به يا بني أذنا ايضا أعده  
وقيل أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة ولا يلبسون ثوبا للأعمال والزينة  
ولكن كانوا يأكلون ما يسد جوعتهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يستر عورتهم ويكفونهم من الحر  
والقرو قال عمر رضي الله عنه كفى سرفا أن لا يشتهي رجل شيئا الا اشتراه فأكله والقوام العدل بين الشيتين  
لاستقامة الطرفين واعتدالهما ونظير القوام من الاستقامة السواء من الاستواء وقرئ قواما بالكسر وهو  
ما يقام به الشيء يقال أنت قوامنا يعني ما تقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص والمنصوبان أعني بين ذلك  
قواما محاذرا أن يكونا خبرين معا وأن يجعل بين ذلك لغوا وقواما مستقرا وأن يكون الظرف خبرا وقواما حالا  
مؤكدا وأجاز الفراء أن يكون بين ذلك اسم كان على أنه مبني لضافته الى غير متمكن كقوله

\* لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت \* وهو من جهة الاعراب لا بأس به ولكن المعنى ليس يقوى لان ما بين  
الاسراف والتعثير قوام لا محالة فليس في الخبر الذي هو معتمد الفائدة قائدة (حرم الله) أي حرما والمعنى حرم  
قتلهاو (الاباحق) متعلق بهذا القتل المحذوف أو لا يقتلون ونفي هذمة المقدمات العظام عن الموصوفين  
بتلك الخلال العظيمة في الدين للتعريض بما كان عليه أعداء المؤمنين من قريش وغيرهم كأنه قيل والذين  
برأهم الله وطهرهم مما أنتم عليه والقتل بغير حق يدخل فيه الواد وغيره وعن ابن مسعود رضي الله عنه  
قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن

واذا خاطبهم الجاهلون  
قالوا سلاما والذين  
يبيتون لربهم سجدا  
وقياما والذين يقولون  
ربنا اصرف عنا عذاب  
جهنم ان عذابها كان  
غراما ما انها سبعت  
مستقرا ومقامها والذين  
إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم  
يقترأوا وكان بين ذلك  
قواما والذين لا يدعون  
مع الله الهما آخر ولا  
يقتلون النفس التي حرم  
الله الا بالحق ولا يزنون  
ومن يفعل ذلك يلق  
اناما



ما كل معك قلت ثم أي قال أن تراني حلبة جارك فأنزل الله تصديقه **وقري يلق فيه أنا ما** وقري يلق  
بأثبات الالف وقد مر مثله والاثام جزاء الاثم بوزن الوبال والنسكال ومعناه ما قال  
جزى الله ابن عروبة حيث أمسى **عقوا والعقوق له أثم**

وقيل هو الاثم ومعناه يلق جزاء اثم وقرا ابن مسعود رضي الله عنه أيا ما أي شدا ئد يقال يوم ذوا يام لليوم  
العصيب (بضعف) بدل من يلق لانهم في معنى واحد كقوله

متى نأتنا تلم بنا في ديارنا **تجد خطبا جزلا ونارا تاجرا**

وقري يضعف ونضعف له العذاب بالنون ونصب العذاب وقري بالرفع على الاستثنا أو على الحال وكذلك  
يخلد وقري ويخلد على البناء للفعول مخففة ومتقلا من الاخلاص والتخالد وقري ويخلد بالتاء على الالتفات  
(يبدل) مخفف ومثقل وكذلك سياهم (فان قلت) ما معنى مضاعفة العذاب وأبدل السيات حسنات

(قلت) اذا ارتكب المشرک معاصي مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا فتضاعف العقوبة  
لمضاعفة المعاقب عليه وأبدل السيات حسنات أنه يحو بها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات الايمان والطاعة

والتقوى وقيل يبدلهم بالشرك ايمانا ويقتل المسلمين قتل المشرکين وبالزنا عفة واحسانا **يريدون من يترك**  
المعاصي ويندم عليها ويدخل في العمل الصالح فانه بذلك نائب الى الله (متابا) مرضيا عنده مكفر للخطايا

محصول الثواب أو فانه نائب متابا الى الله الذي يعرف حق التائبين ويفعل بهم ما يستوجبون والذي يحب  
التواين ويحب المتطهرين وفي كلام بعض العرب لله أفرح بتوبة العبد من المضل الواحد والظمان الوارد

والعقيم الوالد أو فانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا وأي مرجع **يتمتعون** أنهم يتفرون عن محاضر  
الكذابين ومجالس الخطائين فلا يحضرونها ولا يقرؤنها تنزها عن مخالطة الشر وأهله وصيانه لدينهم عما يشبهه لان

مشاهدة الباطل شركة فيه ولذلك قيل في النظارة الى كل مالم تسوغه الشريعة هم شركاء فاعليه في الاثم لان  
حضورهم ونظرهم دليل الرضا به وسبب وجوده والزيادة فيه لان الذي ساط على فعله هو استحسان النظارة

ورغبهم في النظر اليه وفي مواضع عيسى بن مريم عليه السلام **ياكم ومجالسة الخطائين** ويحتمل أنهم  
لا يشهدون شهادة الزور رغبت في المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وعن قتادة مجالس الباطل وعن ابن

الجنينة الله هو الغناء وعن مجاهد أعياد المشرکين **للعقول** ما ينبغي أن يلقى وي طرح والمعنى واذا مروا بأهل  
الغفوة المشتغلين به مروا معرضين عنهم مكرمين أنفسهم عن التوقف عليهم والتدخول معهم كقوله تعالى واذا

جمعوا للغوا عرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين وعن الحسن رضي الله  
عنه لم تسفهم المعاصي وقيل اذا سمعوا من الكفار الشتم والاذى أعرضوا وصفحوا وقيل اذا ذكر والنكاح

كنوعا عنه **لم يخرجوا عنها** ليس بنفي للغرور وانما هو إثبات له ونفي للصمم والعمى كما تقول لا يلقى زيد مسلما  
هو نفي للسلام لا اللقاء والمعنى أنهم اذا ذكروا بها أكلوا عليها حرصا على استماعها واقبلوا على المذكر بها وهم

في اكبابهم عليها سامعون باذان واعية مبهرون بعيون راعية لا كالذين يذكرون بها فتراهم مكبين عليها  
مقبلين على من يذكرونها مظهرين الحرص الشديد على استماعها وهم كالصم العميان حيث لا يعونها ولا  
يتصرفون ما فيها كالمنافقين وأشباههم **قري نريتنا وذر ياتنا** وقرة أعين وقرات أعين سألو

ربهم أن يرزقهم أزواجا واعقابا **عما لا الله يسرون** مكانهم وتقر بهم عيونهم وعن محمد بن كعب ليس شيء  
أقر لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده مطيعين لله وعن ابن عباس رضي الله عنه ما هو الولد اذا رآه  
يكتب الفقه وقيل سألو أن يلحق الله بهم أزواجهم وذريتهم في الجنة ليس لهم سرورهم **أراد أعنة** كتنى

بضعف له العذاب يوم  
القيامة ويخلد فيه مهاجرا  
الامن تاب وآمن وعمل  
علا صالحا فاولئك يبدل  
الله سيئاتهم حسنات  
وكان الله غفورا رحيم  
ومن تاب وعمل صالحا  
فانه يتوب الى الله متابا  
والذين لا يشهدون الزور  
واذا مروا بالافسوس مروا  
كراما والذين اذا ذكروا  
بآيات ربهم لم يخروا  
عليها صما وعميانا والذين  
يقولون ربنا هب لنا  
من أزواجنا وذرياتنا  
قرة أعين واجعلنا  
للقنين اماما أولئك  
يجزون العرفة



عاصروا ويلقون فيها  
نحية وسلاما خالدين  
فيها حسنت مستقرا  
ومقاما قلا ما بعدو بكم  
رني لولادعائكم فقد  
كذبتم فسوف يكون  
لزاما

(سورة الشعراء مكية  
وهي مائتان وسبع  
وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طسم تلك آيات الكتاب  
المبين لعلمك بأخ نفسك

بقوله تعالى هب لنا من  
أزواجنا وذرياتنا قررة  
أعين (قال ان قلت لم  
قل الاعين اذا الاعين  
صيغة جمع قلة قلت لان  
أعين المتقين قليل  
بالإضافة إلى غيرهم  
يدل على ذلك قوله  
وقليل من عبادي  
الشكور) قال أحمد  
والظاهر أن المحكي  
كلام كل أحد من  
المتقين فكأنه قال  
بقول كل واحد منهم  
أجعل لنا من أزواجنا  
وذرياتنا قررة أعين  
وهذا أسلم من تأويله  
فان المتقين وان كانوا  
بالإضافة إلى غيرهم  
قليل إلا أنهم في أنفسهم  
على كثرة من العدد  
والمعتبر في إطلاق جمع  
القلة أن يكون المجموع  
قليل في نفسه لا بالنسبة  
والإضافة والله أعلم

أعين ثم بينت القررة وفست بقوله من أزواجنا وذرياتنا ومعناه أن يجعلهم الله لهم قررة أعين وهو من قولهم  
رايت منك أسدا أي أنت أسد وأن تكون ابتداءية على معنى هب لنا من جهة هم ما تقر به عيوننا من طاعة  
وصلاح (فان قلت) لم قال قررة أعين فنكر وقل (قلت) أما التنكير فلاجل تنكير القررة لان المضاف  
لا سبيل إلى تنكيره إلا بتنكير المضاف إليه كأنه قيل هب لنا منهم سرورا وفرحا وانما قيل أعين دون عيون  
لأنه أراد أعين المتقين وهي قليلة بالإضافة إلى عيون غيرهم قال الله تعالى وقليل من عبادي الشكور ويجوز  
أن يقال في تنكير أعين أنها أعين خاصة وهي أعين المتقين المراد يجوزون الغرفات وهي العلال في الجنة  
فوحداقتصارا على الواحد الدال على الجنس والدليل على ذلك قوله وهم في الغرفات آمنون وقراءة من قرأ  
في الغرفة (عاصروا) بصبرهم على الطاعات وعن الشهوات وعلى أذى الكفار ومجاهدتهم وعلى الفقر  
وغير ذلك وإطلاقه لأجل الشيعاء في كل مصبور عليه وقري يلقون كقوله تعالى ولقاهم نضرة وسرورا  
ويلقون كقوله تعالى يلقى أناما والتحية دعاء بالتعمير والسلام دعاء بالسلامة يعني أن الملائكة يحبونهم  
ويسلمون عليهم أو يحيي بعضهم بعضا ويسلم عليه أو يعطون التيقية والتخليد مع السلامة عن كل آفة الله  
وفقنا الطاعتك واجعلنا مع أهل رحمتك وارزقنا مما ترزقهم في دار رضوانك لما وصف عبادة العباد وعدد  
صالحاتهم وحسناتهم واثني عليهم من أجلها ووعدهم الرفع من درجاتهم في الجنة أتبع ذلك بيان أنه اغنا  
أكثر لا أولئك وعبا بهم وأعلى ذكرهم ووعدهم ما وعدهم لأجل عبادتهم فأمر رسوله أن يصرح للناس  
ويجزم لهم القول بأن الأكثرات لهم عند ربهم اغنا هو للعبادة وحدها لا معنى آخر لولا عبادتهم لم يكثر لهم  
البنة ولم يعتد بهم ولم يكونوا عنده شيئا يالي به والدعاء بالعبادة وما تتضمنه معنى الاستفهام وهي في محل  
النصب وهي عبارة عن المصدر كأنه قيل وأي عباء بعباءكم لولادعائكم يعني أنكم لا تستأهلون شيئا من العبء  
بكم لولا عبادتكم وحقيقة قولهم ما عبأت به ما اعتدت به من فواحش مومي وما يكون عباء على كما تقول  
ما أكثر ثلث له أي ما اعتدت به من كوارثي وما يهمني وقال الزجاج في تأويل ما عبأ بكم رني أي وزن  
يكون لكم عنده ويجوز أن تكون مانافية (فقد كذبتم) يقول اذا علمتكم أن حكمتي أني لا أعتد بعبادي  
إلا بعبادتهم فقد خالفتم بتكذيبكم حكمتي فسوف يلزمكم أثر تكذيبكم حتى يكلمكم في النار ونظيره في الكلام  
أن يقول الملك لمن استعصى عليه ان من عادي أن أحسن إلى من بطعني ويتبع أمرى فقد عصيت  
فسوف ترى ما أحل بك بسبب عصيانك وقيل معناه ما يصنع بكم رني لولادعائكم أي كما إلى الإسلام وقيل  
ما يصنع بعدا بكم لولادعائكم معه آلهة (فان قلت) إلى من يتوجه هذا الخطاب (قلت) إلى الناس  
على الإطلاق ومنهم مؤمنون عابدون ومكذبون عاصون فخطبوا بعباد واحد في جنسهم من العبادة  
والتكذيب وقري فقد كذب الكافرون وقيل يكون العذاب لزاما وعن مجاهد رضي الله عنه هو القتل  
يوم يدرو أنه لوزم بين القتلى لزاما وقري لزاما بالفتح بمعنى اللزوم كالثبات والثبوت والوجه أن ترك اسم كان  
غير منطوق به بعد ما علم أنه مما توعد به لأجل الإبهام وتناول ما لا يكتنه الوصف والله أعلم بالصواب (عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان لقي الله يوم القيامة وهو مؤمن بأن الساعة آتية لا ريب  
فيها وأدخل الجنة بغير نصب)

(سورة الشعراء مكية الاقوله والشعراء إلى آخر السورة وهي مائتان

وسبع وعشرون آية وفي رواية ست وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم) بتفخيم الالف واما انها واطهار النون وادغامها (الكتاب المبين) الظاهر اعجازه وصحة أنه من عند  
الله والمراد به السورة أو القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين  
والجمع أن يبلغ بالذبح الجماع بالبلاء وهو عرق مستبطن الفغار وذلك أقصى حد الذابح ولعل للاشفاق يعني



ألا يكونوا مؤمنين أن نشأ  
نزل عليهم من السماء  
آية فظلت أعناقهم لها  
خاضعين وما يأتهم من  
ذكر من الرحمن يحدث  
إلا كانوا عنه معرضين فقد  
كذبوا فسيأتهم أنباء  
ما كانوا يستهزئون  
أولم يروا إلى الأرض كم  
أنبتنا فيها من كل زوج  
كرِيمٍ إن في ذلك لآية  
وما كان أكثرهم  
مؤمنين وإن ربك هو  
العزیز الرحيم وأذنادي

(القول في سورة الشعراء)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى كم أنبتنا  
فيها من كل زوج كريم  
(قال إن قلت ما فائدة  
الجمع بين كل وكم وأجاب  
بأن كلا دخلت للاحاطة  
بأزواج النبات وكم دلت  
على أن هذا المحيط به  
متكاثر مفرط الكثرة)  
قال أحمد فعلى مقتضى  
ذلك يكون المقصود  
بالتكثير الأنواع والظاهر  
أن المقصود آحاد الأزواج  
والأنعام ويدل عليه أنه  
لو أسقطت كل فقلت  
انظروا إلى الأرض  
كم أنبت الله فيها من  
الصنف الفلاني  
لكنت مكسبا عن آحاد  
ذلك الصنف المشار  
إليه فإذا أدخلت كلا  
فقد أدبت بتكرره  
آحاد كل صنف لا آحاد  
صنف معين والله أعلم

أشفق على نفسك أن تقتلها حشرة على ما فأنك من أسلام قومك (ألا يكونوا مؤمنين) لئلا يؤمنوا ولا تمتنع  
إيمانهم أو خيفة أن لا يؤمنوا وعن قتادة رضي الله عنه باخع نفسك على الإضافة أراد آية ملحقة إلى الإيمان  
قاصرة عليه (فظلت) معطوف على الجزاء الذي هو نزل لأنه لو قيل أنزلنا لكان صحيحا ونظيره فأصدق وأكبر  
كأنه قيل أصدق وقد قرئ لو شئنا أنزلنا وقرئ فظلت أعناقهم (فإن قلت) كيف صح مجئ خاضعين  
خبر عن الأعناق (قلت) أصل الكلام فظلوها خاضعين فأقحمت الأعناق إيمان موضع الخضوع  
وترك الكلام على أصله كقوله ذهب أهل الإمامة كأن الأهل غير مذكور أو لما وصفت بالخضوع الذي  
هو للعقلاء قيل خاضعين كقوله تعالى لي ساجدين وقيل أعناق الناس رؤسائهم ومقدموهم شبهوا بالأعناق  
كما قيل لهم هم الرؤس والنواصي والمصدور قال في محفل من نواصي الناس مشهود وقيل جماعات  
الناس يقال جاءنا عنق من الناس لقوج منهم وقرئ فظلت أعناقهم لها خاضعة وعن ابن عباس رضي  
الله عنه ما نزلت هذه الآية فبنا وفي بني أمية قال ستكون لنا عليهم الدولة فتدلل لنا أعناقهم بعد صعوبة  
ويلحقهم هو أن بعد عزه أي وما يجد لهم الله بوجهه موعظة وتذكيرا لاجتدوا وأعرضا عنه وكفرابه (فإن  
قلت) كيف خولف بين اللفاظ والغرض واحد وهي الأعراض والتكذيب والاستهزاء (قلت) إنما  
خولف بينها لاختلاف الأغراض كأنه قيل حين عرضوا عن الذكر فقد كذبوا به وحين كذبوا به فقد خف  
عندهم قدره وصار عرضة للاستهزاء والسخرية لأن من كان قابلا للحق مقبلا عليه كان مصدقا به لا محالة ولم  
يظن به التكذيب ومن كان مصدقا به كان موقرا له (فسياتهم) وعيد لهم وإنذار بأنهم سيعلمون إذا مسهم  
عذاب الله يوم يذروا يوم القيامة (ما) الشيء الذي كانوا يستهزئون به وهو القرآن وسياتهم أنباؤه وأحواله  
التي كانت خافية عليهم وصف الزوج وهو الصنف من النبات بالكرم والكرم صفة لكل ما يرضى  
ويحمد في باب به يقال وجهه كريم إذا رضى في حسنه وجاله وكتاب كريم مرضى في معانيه وفوائده وقال  
حتى يشق الصفوف من كرمه أي من كونه مرضيا في شجاعته وبأسه والنبات الكرِيم المرضي فيما يتعلق به  
من المنافع (إن في) أنبات تلك الأصناف (لاية) على أن منبتهما قادر على إحياء الموتى وقد علم الله أن  
أكثرهم مطبوع على قلوبهم غير مرجوا إيمانهم (وإن ربك لهو العزيز) في انتقامه من الكفرة (الرحيم)  
لأن تاب وآمن وعمل صالحا (فإن قلت) ما معنى الجمع بين كم وكل ولو قيل كم أنبتنا فيها من زوج كريم  
(قلت) قد دل كل على الاحاطة بأزواج النبات على سبيل التقصيل وكم على أن هذا المحيط متكاثر مفرط  
الكثرة فهذا معنى الجمع بينهما وأنه على كمال قدرته (فإن قلت) قيام معنى وصف الزوج بالكرم (قلت)  
يحتمل معنيين أحدهما أن النبات على نوعين نافع وضار فذكر كثرة ما أنبت في الأرض من جميع أصناف  
النبات النافع وخصي ذكر الضار والثاني أن يع جمیع النبات نافع وضار ويصفه ما جمعا بالكرم وينبه  
على أنه ما أنبت شيئا إلا وفيه فائدة لأن الحكيم لا يفعل فعلا إلا لغرض صحيح ولحكمة بالغة وان غفل عنها  
الغافلون ولم يتوصل إلى معرفتها العاقلون (فإن قلت) يخفى ذكر الأزواج ودل عليها بكلمتي الكثرة  
والاحاطة وكانت بحيث لا يحصى العالم الغيب كيف قال إن في ذلك لآية وهو لا قال آيات (قلت) فيه  
وجهان أن يكون ذلك مشاربه إلى مصدر أنبتنا فكأنه قال إن في النبات لآية أي آية وأن يراد أن في كل  
واحد من تلك الأزواج لآية وقد سبقت لهذا الوجه نظائر مجمل عليهم بالظلم بأن قدم القوم الظالمين ثم  
عطفهم عليهم عطف البيان كأن معنى القوم الظالمين وترجمته قوم فرعون وكانهم عابرتان متقبان على  
مؤدى واحد إن شاء الله كرمهم عبر عنهم بالقوم الظالمين وإن شاء عبر عنهم فرعون وقد استحقوا هذا الاسم من  
جهتين من جهة ظلمهم أنفسهم بالكفر وشرارتهم ومن جهة ظلمهم لبني إسرائيل باستعبادهم لهم (فقرئ  
الآيتون بكسر التثنية) لا يتقونني فحذفت النون لاجتماع النونين والياء لاكتفاء بالكسرة (فإن قلت)  
ثم تعلق قوله الآيتون (قلت) هو كلام مستأنف أتبعه عز وجل إرساله إليهم للأنذار والتسجيل عليهم بالظلم  
تجيبا لموسى من حالهم التي شغبت في الظلم والعنف ومن أمهم العواقب وقلة خوفهم وحذرهم من أيام



الله ويحتمل أن يكون لا يتقون حالاً من الضمير في الظالمين أي يظلمون غير متقين الله وعقابه فأدخلت  
همزة الإنكار على الحال وأما من قرأ الآية تقون على الخطاب فعلى طريقة الالتفات إليهم وجبههم وضرب  
وجوههم بالإنكار والغضب عليهم كما ترى من يشكون من ركب جنابة إلى بعض أخصائه والجاني حاضر فإذا  
اندفع في الشكاية وحر مزاجه وحجى غضبه قطع مباحته صاحبه وأقبل على الجاني يوبخه ويعتف به ويقول له  
ألم تتق الله ألم تستحي من الناس (فان قلت) فإفادة هذا الالتفات والخطاب مع موسى عليه الصلاة  
والسلام في وقت المناجاة والملتفت إليهم غيب لا يشعرون (قلت) اجراء ذلك في تكليم المرسل إليهم في  
معنى اجرائه بحضورهم والقائه إلى مسامعهم لأنه مبلغه ومنبه وناشر بين الناس وله فيه لطف وحن على  
زيادة التقوى وكلم من آية أنزلت في شأن الكافرين وفيها أوفر نصيب للمؤمنين تدرأها واعتباراً بمرورها في  
الآية تقون بالياء وكسر النون وجه آخر وهو أن يكون المعنى ألا يا ناس اتقون كقوله ألا يا سجدوا ويضيق  
وينطلق بالرفع لأنهم مامطوفان على خبرائهم وبالنصب لعطفهم ما على صلة أن والفرق بينهم في المعنى أن الرفع  
يفيد أن فيه ثلاث علل خوف التكذيب وضيق الصدر وامتناع انطلاق اللسان والنصب على أن خوفه  
متعلق بهذه الثلاثة (فان قلت) في النصب تعليق الخوف بالأمور الثلاثة وفي جملتها في انطلاق اللسان  
وحقيقة الخوف انما هي غم يلحق الإنسان لا مرسبق وذلك كان واقفاً كيف جاز تعليق الخوف به (قلت)  
قد علق الخوف بتكذيبهم وبما يحصل له بسببه من ضيق الصدر والحسرة في اللسان زائدة على ما كان به على  
أن تلك الحسرة التي كانت به قد زالت بدعوته وقيل بقيت منها بقية يسيرة (فان قلت) اعتذارك هذا برده  
الرفع لأن المعنى أني خائف ضيق الصدر غير منطلق اللسان (قلت) يجوز أن يكون هذا قبل الدعوة  
واسجابتها ويجوز أن يراد القدر اليسير الذي بقي به ويجوز أن لا يكون مع حل العقدة من لسانه من الفصحاء  
المصاقع الذين أو ثواسلطة الالسنه وبسطة المقال وهرون كان بتلك الصفة فأراد أن يقرن به ويدل عليه قوله  
تعالى وأخي هرون هو أفصح مني لساناً ومعنى (فأرسل إلى هرون) أرسل إليه جبرائيل وأجعله نبياً وأزرنى  
به واشد به عضدي وهذا كلام مختصر وقد بسطه في غير هذا الموضع وقد أحسن في الاختصار حيث قال  
فأرسل إلى هرون فغاء عما يتضمن معنى الاستنباء ومثله في تقصير الطويلة والحسن قوله تعالى فقلنا اذهباً إلى  
القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميراً حيث اقتصر على ذكر طرفي القصة أولها وآخرها وهما الأنداء  
والتدمير ودل بذكرهما على ما هو الغرض من القصة الطويلة كلها وهو أنهم قوم كذبوا بآيات الله فأراد  
الله الزام الحجة عليهم فبعث إليهم رسولين فكذبوهما فأهلكهم (فان قلت) كيف ساغ لموسى عليه السلام  
أن يأمره الله بأمر فلا يتقبله بسمع وطاعة من غير توقف ونشبت بعلل وقد علم أن الله من ورائه (قلت) قد امتثل  
وتقبل ولكنه التمس من ربه أن يعضده بأخيه حتى يتعاوناً على تنفيذ أمره وتبليغ رسالته فهذا قبل التماسه  
عذره فيما التمس ثم التمس بعد ذلك وتمهد العذر في التماس المعين على تنفيذ الأمر ليس بتوقف في امتثال  
الأمر ولا بتعلل فيه وكفى بطلب العون دليلاً على التقبل لا على التعلل أراد بالذنب قتله القبطى وقيل  
كان خباز فرعون واسمه فاتون يعني ولهم على تبعة ذنب وهي قود ذلك القتل فأخاف أن يقتلوني به فحذف  
المضاف أو سمى تبعة الذنب ذنباً كما سمى جزاء السيئة سيئة (فان قلت) قد أبيت أن تكون تلك الثلاث  
عللاً وجعلتها تمهيداً للعذر فيما التمس فإقولك في هذه الرابعة (قلت) هذه استدفاع لليلة المتوقعة وفرق من  
أن يقتل قبل أداء الرسالة فكيف يكون تعللاً والدليل عليه ما جاء بعده من كلمة الردع والموعظة بالكلام  
والدفع إلى جوع الله له الاستجابتين معاً في قوله (كلاً فاذهباً) لأنه استدفع به بلاههم فوعده الدفع برده عن  
الخوف والتمس منه الموازنة بأخيه فأجابه بقوله اذهب أي اذهب أنت والذي طلبته وهو هرون (فان قلت)  
علام عطف قوله فاذهباً (قلت) على الفعل الذي يدل عليه كلاً كأنه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب  
أنت وهرون وقوله (معكم مستمعون) من مجاز الكلام يريد أنالكما واعدوكما كالناصر الظاهر لكما عليه  
إذا حضر واستمع ما يجري بينكما وبينه فأظهر كما أظهرت شوكتك عنكما ونكسه ويجوز أن يكونا خبرين

ربك موسى أن أتت  
القوم الظالمين قوم  
فرعون ألا يتقون قال رب  
انني أخاف أن يكذبون  
ويضيق صدري ولا  
ينطلق لساني فأرسل  
إلى هرون ولهم على  
ذنب فأخاف أن يقتلوني  
قال كلاً فاذهباً يا  
أنا معكم مستمعون فأتيا  
فرعون فقولاً أنارسل  
رب العالمين



لأن أو يكون مستمعون مستقروا معكم لغوا (فان قلت) لم جعلت مستمعون قرينة معكم في كونه من باب  
المجاز والله تعالى يوصف على الحقيقة بأنه سمع وسمع (قلت) ولكن لا يوصف بالمسمع على الحقيقة لأن  
الاستماع جار مجرى الاصغاء والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية ومنه قوله تعالى قل أوحى أنه استمع  
نفر من الجن فقالوا أنا سمعنا قرأنا نجحيا ويقال استمع إلى حديثه وسمع حديثه أي أصغى إليه وأدركه بحاسة  
السمع ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون صب في أذنيه البرم (فان  
قلت) هلاثنى الرسول كما تثنى في قوله أنا رسول ربك (قلت) الرسول يكون بمعنى المرسل وبمعنى الرسالة فيجعل  
ثم بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنيته وجعل ههنا معنى الرسالة فيجاءت التسمية فيه إذا وصف به بين الواحد  
والثنية والجمع كما يفعل في الصفة بالمصادر نحو صوموز وقال

الكنى إليها وخير الرسو \* ل أعلمهم بنواحي الخبر

فجعله للجماعة والشاهد في الرسول بمعنى الرسالة قوله

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم \* بسر ولا أرسلتهم برسول

ويجوز أن يوجد لأن حكمه ما لتساندهما وانفاقهما على شريعة واحدة واتحادهما لذلك ولا خوة كان حكما  
واحدا فكأنهما رسول واحد أو أريد أن كل واحد منهما (أن أرسل) بمعنى أي أرسل لتضمن الرسول معنى  
الأرسال وتقول أرسلت إليك أن أفعل كذا لما في الأرسال من معنى القول كما في المناداة والكتابة ونحو ذلك  
ومعنى هذا الأرسال التخلي والاطلاق كقولك أرسل البازي يريد خلهم يذهبوا معنا إلى فلسطين وكانت  
مسكنهم ما يروى أنهما انطلقا إلى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب إن ههنا أنسا نأزعم أنه  
رسول رب العالمين فقال ائذن له لعلنا نضحك منه فأدب إليه الرسالة فعرف موسى فقال له (الم نربك) حذف  
فأبى فرعون فقال له ذلك لأنه معلوم لا يشبهه وهذا النوع من الاختصار كثير في التنزيل في الوليد الصبي لقرب  
عنده من الولادة وهو في رواية عن أبي عمرو من عمره يسكون الميم (سنتين) قيل مكث عندهم ثلاثين سنة وقيل  
وكنز القبطي وهو ابن ثنتي عشرة سنة وفر منهم على أثرها والله أعلم بصحح ذلك وعن الشعبي فعملت بالكسر  
وهي قتلة القبطي لأنه قتله بالوكزة وهو ضرب من القتل وأما الفعلة فلأنها كانت وكزة واحدة عدد عليه  
نعمته من تربته وتبليغه مبلغ الرجال ووجهه بما جرى على يده من قتل خيازه وعظم ذلك وقطعه بقوله وفعلت  
فعلتك التي فعلت (وأنت من الكافرين) يجوز أن يكون حالا أي قتله وأنت لذلك من الكافرين بنعمتي  
أو وأنت اذذاك ممن تكفرهم الساعة وقد اقترى عليه أوجهل أمره لأنه كان يعايشهم بالثقة فان الله تعالى  
عاصم من يريد أن يستنبه من كل كبيرة ومن بعض الصغار فما بال الكفر ويجوز أن يكون قوله وأنت من  
الكافرين حكما عليه بأنه من الكافرين بالنعم ومن كانت عادته كفران النعم لم يكن قتل خواص المنعم عليه  
بدعامة أو بأنه من الكافرين لفرعون والهتة أو من الذين كانوا يكفرون في دينهم فقد كانت لهم آلهة  
يعبدونها يشهد لذلك قوله تعالى ويذكر وألهمك وقري الهتل فأجابه موسى بأن تلك الفعلة إنما فرطت منه  
وهو (من الضالين) أي الجاهلين وقراءة ابن مسعود من الجاهلين مفسرة والمعنى من الفاعلين فعمل أولى  
الجهل والسفاهة كما قال يوسف لأخوته هل علمت ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون أو المخطئين كن يقتل  
خطأ من غير تعمد للقتل أو الداهيين عن الصواب أو الناسيين من قوله أن تضل أحداهما فقد كرا أحداهما  
الأخرى وكذب فرعون ودفع الوصف بالكفر عن نفسه وبرأسه بآية بآن وضع الضالين موضع الكافرين  
ربما يجعل من رشح للنبوة عن تلك الصفة ثم كر على امتنانه عليه بالترية فأبطله من أصله واستأصله من صفته  
وأي أن يسمى نعمته الانقمة حيث بين أن حقيقة انعامه عليه تعبيد بني إسرائيل لأن تعبيدهم وقصد هم  
نذبح أسائهم هو السبب في حصوله عنده وترية فكأنه امتن عليه بتعبيد قومه إذا حققت وتعبيدهم تذليلهم  
واتخاذهم عبيدا يقال عبت الرجل وأعبدته إذا اتخذته عبدا قال

علام يعبدني قومي وقد كثرت \* فيهم أبا عرماشا وأوعبدان

ان أرسل معناني إسرائيل  
قال ألم نربك فينا وليدا  
ولم نبت فينا من عمرك  
سنيين وفعلت فعلتك  
التي فعلت وأنت من  
الكافرين قال فعلتها  
إذا وأنا من الضالين  
ففررت منكم لما  
خفتكم فوهب لي ربي  
جك ما وجعلني من  
المرسلين وتلك نعمة  
تنها على أن عبت بني  
إسرائيل قال فرعون

بقوله تعالى حكاية عن  
فرعون وفعلت فعلتك  
التي فعلت الآية (قال  
عدد نعمته عليه ووجهه  
بما جرى على يده من  
قتل خيازه وقطعه عليه  
بقوله وفعلت فعلتك)  
قال أحمد ووجه  
التقطيع عليه من  
ذلك أن في آياته به  
جلاهم ما أبدا نأبانه  
لفظاعته مما لا ينطق  
به إلا مكنيا عنه وتظيره  
في التخييم المستفاد من  
الابهام قوله تعالى  
فغشيمهم من السيم  
ماغشيمهم إذ يغشى  
السدره ما يغشى فأوحى  
إلى عبده ما أوحى ومثله  
كثير والله أعلم



(فان قلت) اذا جواب و جزاء معا والكلام وقع جوابا بالفرعون فكيف وقع جزاء (قلت) قول فرعون  
 وفعلت فعلتك فيه معني انك جازيت نعمتي بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتها بحجاز بالك تسليما لقوله لان  
 نعمته كانت عنده جديرة بان تجازي بنحو ذلك الجزاء (فان قلت) لم جمع الضمير في منكم وخفتكم مع افراده في  
 تنهاو عبت (قلت) الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملئه المؤمرين بقتله بدليل قوله  
 ان الملا يا تمرون بك ليقبلكوا واما الامتنان فنه وحده وكذلك التعبد (فان قلت) تلك اشارة الى ماذا  
 وان عبت ما عملها من الاعراب (قلت) تلك اشارة الى خصلة شنعاء مهمة لا يدري ما هي الا بتفسيرها ومحل  
 ان عبت الرفع عطف بيان لتلك وتظيره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامران دابر هؤلاء مقطوع والمعنى  
 تعبيدك بني اسرائيل نعمة تمنها على وقال الزجاج ويجوز ان يكون ان في موضع نصب المعنى انما صارت نعمة  
 على لان عبت بني اسرائيل أي لولم تفعل ذلك لكفاني أهلي ولم يلقوني في الميكل لما قال له بوابه ان ههنا  
 من يزعم انه رسول رب العالمين قال له عند دخوله (ومارب العالمين) يريد أي شيء رب العالمين وهذا السؤال  
 لا يخلو اما ان يريد به أي شيء هو من الاشياء التي شوهدت وعرفت اجناسها فاجاب بما يستدل به عليه من  
 أفعاله الخاصة ليعرفه انه ليس بشيء مما شوهد وعرف من الاجرام والاعراض وأنه شيء مخالف لجميع الاشياء  
 ليس ككلها شيء واما ان يريد به أي شيء هو على الاطلاق فتفتيش عن حقيقة الخاصة ما هي فاجابه بان الذي اليه  
 سبيل وهو الكافي في معرفته معرفة ثباته بصفاته استدلالا بأفعاله الخاصة على ذلك واما التفتيش عن حقيقة  
 الخاصة التي هي فوق فطر العقول فتفتيش عما لا سبيل اليه والسائل عنه متعنت غير طالب للحق والذي  
 يليق بحال فرعون ويدل عليه الكلام ان يكون سؤاله هذا انكارا لان يكون للعالمين رب سواه لا دعائه  
 الالهية فلما اجاب موسى بما اجاب عجب قومه من جوابه حيث نسب الربوبية الى غيره فلما تبيّن بتقرير قوله  
 جنته الى قومه ووطنه به حيث سماه رسولهم فلما تلبث بتقرير آخر احتد واحتدم وقال لئن اتخذت الها غيري  
 وهذا يدل على صحة هذا الوجه الاخير (فان قلت) كيف قيل (وما بينهما) على التنبيه والمرجوع اليه  
 مجموع (قلت) أريد وما بين الجنسين فعل بالضمير مافعل بالظاهر من قال في الهيجاجين (فان قلت) ما معني  
 قوله (ان كنتم موقنين) وابن عن فرعون وملئه الايقان (قلت) معناه ان كان يرجي منكم الايقان الذي  
 يؤدي اليه النظر الصحيح تفهمكم هذا الجواب والالم ينفع اوان كنتم موقنين بشي قط فهذا أولى ما توقعون به  
 لظهوره وانارة دليله (فان قلت) ومن كان حوله (قلت) أشرف قومه قيل كانوا خمسة رجل عليهم  
 الاساور وكانت الملوك خاصة (فان قلت) ذكر السموات والارض وما بينهما ما قد استوعب به الخلائق كلها  
 فامعني ذكرهم وذكر آبائهم بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب (قلت) قد عيهم أولا ثم خصص من العام للبيان  
 أنفسهم وآباءهم لان اقرب المنظور فيه من العاقل نفسه ومن ولد منه وما شاهد وعان من الدلائل على  
 الصانع والناقل من هيئة الى هيئة وحال الى حال من وقت ميلاده الى وقت وفاته ثم خصص المشرق والمغرب  
 لان طلوع الشمس من أحد الخافقين وغروبها في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة وحساب مستو من  
 أظهر ما استدلل به وظهوره انه نقل الى الاحتجاج به خليل الله عن الاحتجاج بالاحياء والامانة على غروذين  
 كنعان فبهت الذي كفر في وقرئ رب المشرق والمغرب الذي ارسل اليكم بفتح الهزة (فان قلت) كيف  
 قال أولا ان كنتم موقنين وآخرا ان كنتم تعقلون (قلت) لا ين أولًا لما رأى منهم شدة الشك في العناد وقلة  
 الاصغاء الى عرض الحجج خاشن وعارض ان رسولكم ليجنون بقوله ان كنتم تعقلون (فان قلت) ألم يكن  
 لا سبحانه أخصر من لا جعلناك من المسجونين ومؤذيا مؤذاه (قلت) أما أخصر فنعيم وأما مؤذاه فلا  
 لان معناه لا جعلناك واحدا ممن عرفت حالهم في مجوني وكان من عادته ان يأخذ من يريد مجننه فيطرده  
 في هوة ذاهبة في الارض بعيدة العمق فردا لا يصرفها ولا يسمع فكان ذلك أشد من القتل وأشد في الواو  
 في قوله (أو لو جئتكم) وأوالحال دخلت عليهم الهزة الاسبة فهاهم معناه اتفعل في ذلك ولو جئتكم بشي مبین أي

ومارب العالمين قال رب  
 السموات والارض وما  
 بينهما ان كنتم موقنين  
 قال لمن حوله ألا تستمعون  
 قال ربكم ورب آبائكم  
 الاولين قال ان رسولكم  
 الذي ارسل اليكم  
 ليجنون قال رب المشرق  
 والمغرب وما بينهما  
 ان كنتم تعقلون قال  
 لئن اتخذت الها غيري  
 لا جعلناك من  
 المسجونين قال أولو  
 جئتكم بشي مبین قال  
 فات به



بقوله تعالى حكاية عن فرعون قال فأت به ان كنت من الصادقين (قال فيه علم فرعون أنه لا يأتي بالمعجزة الا صادق في دعواه لان المعجزة تصديق من الله تعالى لمدهى النبوة والحكيم لا يصدق الكاذب ومن العجب ان فرعون لم يخف هذا وخفي على طائفة من أهل القبلة حيث جوزوا القبيح على الله تعالى حتى لمهم تصديق الكاذبين بالمعجزات انتهى كلامه) قال أجد لبيته سلم وجهه تضيقه من ثأل هذه الا باطل وكلف هذا التكلف في كيد لاهل السنة وان كيد لفي تضليل بيناهو يعرض بتفضيل فرعون عليهم اذا هو قد حتم على اخوانه القدرية انهم فراعنة وان كلامهم اذا قتش نفسه وجد فيها نصيبا من فرعنته حيث يقول أنار بكم الاعلى لانهم يعتقدون ان أفعالهم خلقهم وانهم لها مبدعون خالقون كلا انهم لهم المبتدعون المختلفون لانهم حجروا على الله تعالى ان يفعل الاماوات أو هامهم على انه حسن بالنسبة الى الخلق في الشاهد فنم أشركوا به وهم لا يشعرون ولما هدى الله تعالى أهل السنة الى التوحيد الحق اعتقدوا ان كل شئ هو مخلوق لله تعالى لا شريك له في ملكه وان كل ممكن يجوز ان يتقاه سلطان القدرة الازلية في سلكه فكان من الممكنات ان يبتلى الله عباده بمخرق العادات على أيدي الكذابين ومراده اظهار الضلالات وقد اندرج ذلك لكونه ممكنات تحت سطوة القدرة حقا بينا ثم لم يلزم من ذلك لله الحمد خرم في الدين فان توهم ناظر ١٢٢ بين الهوى والغرض معنون عما في قلبه من مرض ان ذلك يجري الى عدم الوثوق بمعجزات الانبياء

حيث كان على يد غيرهم من الكذابين الاشقياء قبل معاذ الله ان تأخذ ذلك بنفس مطمئنة بصدق الانبياء ان كنت من الصادقين فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبین ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين قال للملاحوه ان هذا ساحر عليم يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره فاذا تأمرون قالوا ارجه وأخاه وابعث في المداين

آمنة بحصول العلم لها من وقوع ما جوزه العقل ولو قدح الامكان العقلي في علم حاصل يقيني للزم الان الشك

جائبا بالمعجزة في قوله (ان كنت من الصادقين) أنه لا يأتي بالمعجزة الا صادق في دعواه لان المعجزة تصديق من الله لمدهى النبوة والحكيم لا يصدق الكاذب ومن العجب ان مثل فرعون لم يخف عليه هذا وخفي على ناس من أهل القبلة حيث جوزوا القبيح على الله تعالى حتى لمهم تصديق الكاذبين بالمعجزات ونقد برهان كنت من الصادقين في دعواك أتيت به خذف الجزاء لان الامر بالاثبات به يدل عليه (ثعبان مبین) ظاهر الثعبانية لا شئ يشبه الثعبان كما تكون الاشياء المزورة بالشعوذة والسحر وروي أنها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون أسألك بالذي أرسلتك الاخذتها فاخذها فعدت عصا (الناظرين) دليل على ان بياضها كان شيا يجتمع النظارة على النظر اليه لظهور وجهه عن العادة وكان بيضا نور ياروي ان فرعون لما أبصر الآية الاولى قال فهل غيرها فأخرج يده فقال له ما هذه قال يدك فاقبها فأدخلها في ابطنه ثم نزعها ولما شاع بكاد يغشي الابصار وسد الافق (فان قلت) ما العمل في حوله (قلت) هو منصوب نصيب في اللفظ ونصيب في المحل فالعامل في التنبؤ اللفظي ما يقدر في الظرف والعامل في التنبؤ المحلي وهو التنبؤ على الحال قال (ولقد تخير فرعون لما أبصر الآيةتين وبقي لا يدري أي طرفيه أطول حتى زل عنه ذكر دعوى الالهية وحط عن مكبيه كبرياءه الى بوبية وارعدت فرائضه وانتفج سحره خوفا وفرقا وبلغت به الاستكانة لقومه الذين هم بزعمه عبده وهو الههم ان طفق يؤامرهم ويعترف لهم بما حذر منه وتوقه وأحسن به من جهة موسى عليه السلام وغلبته على ملكه وأرضه وقوله (ان هذا الساحر عليم) قول باهت اذا غلب ومتحمل اذا ألزم (تأمرون) من المؤامرة وهي المشاورة أو من الامر الذي هو ضد النهي جعل العبد آمرا من ورثهم مأمورا لما استولى عليه من فرط الدهش والبهمة وما اذا منصوب اما لكونه في معنى المصدر واما لانه مفعول به من قوله أمرتك الخير فمقري أرجته وأرجه بالهمز والتخفيف وهما الغتان يقال أرجأته وأرجيته اذا أخرته ومنه المرجئة وهم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون هم مرجئون لامر الله والمعنى أخره ومناظرته لوقت اجتماع السحرة وقيل

في ان جبال الارض قد عادت تبرا حمر وترا بها مسكا أدفر وانقلبت البحار دماغا لظلال ذلك يمكن في العقل بلا خلاف ولا يشكك نفسه في هذا الامكان الا ذو خيل وعمته وعي وعيه وأين الزمخشري من الحديث الصحيح في الشاب الذي يكذب الجبال فيقسمه بالسيف جزلتين فيعشى بينهما ثم يقول له عد فعدو حيا فيقول له ما ازددت فيك الا بصيرة أنت الدجال الذي وصفه لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفهم به ثاني مرة فلا يسط عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو حيث تخذ خير أهل الارض أو من خير أهل الارض أفرأيت هذا المؤمن لما نظر انخرق العادة على يد كذب الكاذبين حتى شاهد ذلك في نفسه لم يشكك ذلك في معلومه فلم يتسكأ في معاودة تكذيبه ولكن ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء بقوله تعالى قالوا ارجه وأخاه (قال معناه أخره ومنه المرجئة الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون هم مرجئون لامر الله) قال أجد ضاقت عليه المسالك في تفسير الارجاء حتى استدل عليه بالمرجئة وصرف هذا اللقب لاهل السنة فانهم هم الذين لا يقطعون بوعيد فساق المؤمنين ويقولون أمرهم الى الله ان شاء عفا عنهم وان شاء عقر لهم فان كانت المرجئة هم المؤمنون بقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء اللهم فاشهد اننا مرجئة



اجبته (حاشرين) شرطاً يحشرون السحرة وتعارضوا قوله ان هذا الساحر يقولهم بكل سحر فحاجواكم كلمة  
 الاحاطة وصفة المبالغة لطامنا من نفسه ويسكنوا بهض قلعه وقرأ الاعشى بكل ساحر اليوم المعلوم  
 يوم الزينة وميقاته وقت الضحى لانه الوقت الذي وقته لهم موسى صلوات الله عليهم من يوم الزينة في قوله موعدكم  
 يوم الزينة وان يحشرون الناس ضحى والميقات ما وقت به أى حدد من زمان أو مكان ومنه موافقت الاحرام هل  
 أنتم مجتمعون استبطاء لهم في الاجتماع والمراد منه استجماعهم واستحثاثهم كما يقول الرجل لعلامة هل أنت  
 منطلق اذا أراد أن يحرك منه ويحثه على الانطلاق كأنما يحتمل له أن الناس قد انطلقوا وهو واقف ومنه قول  
 تأبط شراً هل أنت باعث دينار لاحتنا \* أو عيذب أخاعون بن مخراق  
 يريد أبعثه الناس بما ولا تبطل به (لعلنا تتبع السحرة) أى في دينهم ان غلبوا موسى ولا تتبع موسى في دينه  
 وليس غرضهم بالتباع السحرة وإنما الغرض الكلى أن لا يتبعوا موسى فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم  
 اذا تبعوه لم يكونوا متبعين لموسى عليه السلام وقرئ نعم بالكسر وهما الغتان ولما كان قوله (ان لنا  
 لاجراً) في معنى جزاء الشرط لدلالته عليه وكان قوله (وانكم اذا آمنتم المقربين) معطوفاً عليه ومدخلاً في حكمه  
 دخلت اذا قارة في مكانها الذي تقف فيه من الجواب والجزاء وعدهم أن يجمع لهم إلى الثواب على سحرهم الذي  
 قدروا أنهم يغلبون به موسى القربة عنده والزلفى أقسموا بعزة فرعون وهى من أيمان الجاهلية وهكذا  
 كل حلف بغير الله ولا يصح في الاسلام الا الحلف بالله معلقاً ببعض أسمائه أو صفاته كقولك بالله والرحمن  
 وربى ورب العرش وعزة الله وقدره الله وجلال الله وعظمة الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا  
 بأئمتكم ولا بأمهاتكم ولا بالطواغيت ولا تحلفوا الا بالله ولا تحلفوا بالله الا وأنتم صادقون ولقد استحدث  
 الناس في هذا الباب في اسلامهم جاهلية نسبت لها الجاهلية الاولى وذلك أن الواحد منهم لو أقسم باسماء  
 الله كلها وصفاته على شئ لم يقبل منه ولم يعتد به حتى يقسم برأس سلطانه فاذا أقسم به فتلک عندهم جهد  
 اليمين التي ليس وراءها حلف الا لف (ما يافكون) ما يقبلونه عن وجهه وحقيقته بسحرهم وكيدهم ويزورونه  
 فيخيلون في حيلهم وعصيم أنها حيات تسمى بالتمويه على الناظرين أو افكهم سمى تلك الاشياء افكاً مبالغة  
 في روي أنهم قالوا ان يك ما جاء به موسى سحراً فلن يغلب وان كان من عند الله فلن يخفى علينا فلما قذف  
 عصاه فتلقت ما أتوا به علموا أنه من الله فآمنوا وعن عكرمة رضى الله عنه أصبحوا سحرة وأمسوا شهداء  
 وانما عبر عن الخرور بالالقاء لانه ذكر مع الالقاء آت فسلك به طريق المشاكلة وفيه أيضاً مراعاة  
 المشاكلة أنهم حين رأوا ما رأوا لم يتمالكوا أن رموا بأنفسهم الى الارض ساجدين كأنهم أخذوا فطرحوا  
 طرحاً (فان قلت) فاعل الالقاء ما هو لو صرح به (قلت) هو الله عز وجل بما خولهم من التوفيق أو إيمانهم  
 أو ما عاينوا من المعجزة الباهرة ولك أن لا تقدر فاعلاً لأن القوا معنى خروا وسقطوا (رب موسى وهرون)  
 عطف بيان لرب العالمين لأن فرعون لعنه الله كان يدعى الربوبية فأرادوا أن يعزلوه ومعنى اضافته اليهم ما  
 ذلك المقام أنه الذي يدعو اليه هذا والذي أجري على أيديهم ماما أجري (فلسوف تعلمون) أى وبال ما فعلتم  
 الضر والضرير والضرور واحد أرادوا الاضرار علينا في ذلك بل لنا فيه أعظم النفع لما يحصل لنا في الصبر عليه  
 لوجه الله من تكفير الخطايا والثواب العظيم مع الاعراض الكثيرة أو الاضرار علينا فيما تنوع عذابنا من القتل  
 انه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من أسباب الموت والقتل أهون أسبابه وأرجاها أو الاضرار بنا في قتلك  
 انك ان قتلتنا نقلتنا الى ربنا انقلاب من بطمع في معفرته وبرحور رحمة لما رزقنا من السبق الى الايمان وخبر  
 لا محذوف والمعنى لا ضرر في ذلك أو علينا (أن كنا) معناه لأن كنا وكانوا اول جماعة مؤمنين من أهل زمانهم  
 أو من رعية فرعون أو من أهل المشهد وقرئ ان كنا بالكسر وهو من الشرط الذي يحى به المدل بأمره  
 المحقق أصحته وهم كانوا متحققين أنهم أول المؤمنين ونظيره قول العامل لمن يؤخر جعله ان كنت علمت لك  
 فوفى حتى ومنه قوله تعالى ان كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي مع علمه أنهم لم يخرجوا الا لذلك  
 وقرئ أمر بقطع الهمة ووصلهاوسر (انكم متبعون) علة الأمر بالامرأه بتباع فرعون وجنوده آثارهم

نزلت  
 حاشرين يا أولئك بكل  
 سحر اعلم فجمع السحرة  
 لميقات يوم معلوم وقيل  
 للناس هل أنت  
 مجتمعون لعلنا تتبع  
 السحرة ان كانوا هم  
 الغالبين فلما جاء السحرة  
 قالوا فرعون أن لنا  
 لاجراً ان كنا نحن  
 الغالبين قال نعم وانكم  
 اذا آمنتم المقربين قال لهم  
 موسى ألقوا ما أنتم  
 ملقون قالوا حيلهم  
 وعصيم وقالوا بعزة  
 فرعون أنا نحن الغالبون  
 فلقى موسى عصاه  
 فاذا هي تلقف ما يافكون  
 فلقى السحرة ساجدين  
 قالوا آمناب رب العالمين  
 رب موسى وهرون قال  
 آمنتم له قبل أن آذن  
 لكم انه لكبيركم الذي  
 علمكم السحر فاسوف  
 تعلمون لا قطع من أيديكم  
 وأرجلكم من خلاف  
 ولا تصلبكم أجعين  
 قالوا الاضربنا الى ربنا  
 منتقمون انا نطمع أن  
 يغفر لنا ربنا خطايانا  
 أن كنا أول المؤمنين  
 وأوحينا الى موسى أن  
 أسر بعبادى انكم  
 متبعون فأرسل فرعون  
 في المداين حاشرين



وجمع وصفهم ليعلم ان كل ضرب منهم قليل واختار جمع السلامة ليعيد القلة قال احمد ووجه آخر في تعلقهم يكون خامسا وهوان جمع الضمة والموصوف منفرد قد يكون مبالغة في لصوق ذلك الوصف

ان هؤلاء شر ذمة قليلون وانهم لنا لغائظون لا وانا لجميع حادرون فآخروا جنتهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بني اسرائيل فأتبعوهم مشرقين فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لندركون قال كلا ان معي ربي سيهدين فأوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم وأزلقنا ثم الآخريين وأنجينا موسى ومن معه أجعين ثم أغرقنا الآخريين

بالموصوف وتناهي فيه بالنسبة الى غيره من الموصوفين به كقولهم معازيد جياح مبالغة في وصفه بالجوع فكذلك ههنا جمع قليل وكان الاصل افراده فيقال

لشر ذمة قليلة كما أفرد في قوله كم من فئة قليلة ليدل بجمعه

والعنى انى بنيت تدبير امرهم وامرهم على ان تتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم ويسلكوا مسلككم من طريق البحر فاطبقه عليهم فأهلكهم وروى انه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد فاشتغلوا بموتهم حتى خرج موسى بقومه وروى ان الله أوحى الى موسى ان اجمع بني اسرائيل كل اربعة ابيات في بيت ثم اذبحوا الجداء واضربوا يد ماؤها على أبوابكم فاني سأمر الملائكة ان لا يدخلوا بيوتا على بابهم وسأمرهم بقتل أبنائهم القبط واخبروا خيرا فظفروا فانه أسرع اليكم ثم أسرى بعبادى حتى تنتهى الى البحر فبأيتك امرى فأرسل فرعون في أثره ألف ألف وخمسمائة ألف مستور مع كل ملك ألف وخمسة فرعون في جميع عظيم وكانت مقدمة سبع مائة ألف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة وعن ابن عباس رضى الله عنهما خرج فرعون في ألف ألف حصان سوى الاناث فلذلك استقل قوم موسى عليه السلام وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا وسماهم شر ذمة قليلين (ان هؤلاء) محكى بعد قول مضر والشر ذمة الطائفة القليلة ومنها قولهم ثوب شر اذم الذي يلى وتقطع قطعا ذكرهم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم قليلا بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل ضرب منهم قليلا واختار جمع السلامة الذى هو للقلة وقد يجمع القليل على أقله وقيل ويجوز ان يريد بالقلة الذلة والقمامة ولا يزدق له العدد والمعنى أنهم لقلتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع غلبتهم وعلوهم ولا يكرههم يفعلون أفعالا تغيظنا وتضيق صدورنا ونحن قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الأمور فاذا خرج علينا خارج سار عنا الى حسم فسادهم وهذا معاذير اعتذر بها الى اهل المداين لئلا يظن به ما يكسر من قهره وسلطانه وقري حذرون وحذرون وحذرون بالدال غير المحجمة فالجذر اليقظ والحذر الذى يجسد حذره وقيل المؤدى في السلاح وانما يفعل ذلك حذرا واحتياطاً لنفسه والحذر السمين القوى قال

أحب الصبي السوء من أجل انه \* وأبغضه من بغضها وهو حادر

أراد أنهم أقوياء أشداء وقيل مدحجون في السلاح قد كسبهم ذلك حذارة في أجسامهم وعن مجاهد سماها كنوز لانهم لم ينفقوا منها في طاعة الله والمقام المكان يريد المنازل الحسنة والجالس البهية وعن الضحاك المنابر وقيل المرفى الجمال (كذلك) يحتمل ثلاثة اوجه النصب على آخر جنتهم مثل ذلك الانحراج الذى وصفناه وأخبر على أنه وصف لمقام أى مقام كريم مثل ذلك المقام الذى كان لهم والرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى الامر كذلك (فأتبعوهم) فحقوهم وقري فأتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت الشروق من شرق الشمس شرقا اذا طلعت (سيهدين) طريق النجاة من ادراكهم واضرارهم وقري فلما تراءى القفتان انما المذكورون بتشديد الدال وكسر الراء من ادراك الشئ اذا تابعت ففى ومنه قوله تعالى بل ادرك علمهم فى الآخرة قال الحسن جهلوا علم الآخرة وفى معناه بيت الحماسة

أبعدنى أى الذين تتابعوا \* أربى الحياة أم من الموت أجزع

والعنى اننا لمتتابعون فى الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى منا احد من الفرق الجزء المتفرق منه وقري كل فلق والمعنى واحد والطود الجبل العظيم المنطاد فى السماء (وأزلقناهم) حيث انفلق البحر (الآخريين) قوم فرعون أى قربانهم من بني اسرائيل أو أدنينابعضهم من بعض وجنتهم حتى لا ينجو منهم أحد أو قد مناهم الى البحر وقري وأزلقنا بالقاف أى أزلنا أقدامهم والمعنى أذهبنا عزهم كقوله

تداركنا عيسا وقد نل عرشها \* وذيان انزلت بأقدامها النعل

ويحتمل أن يجعل الله طريقهم فى البحر على خلاف ما جعله لبنى اسرائيل يسافرون لهم فيه عن عطاء بن السائب أن جبريل عليه السلام كان بين بني اسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول لبنى اسرائيل ليخلق آخركم بأولكم وبسنة قبل القبط فيقول رويدكم ليخلق آخركم فلما انتهى موسى الى البحر قال له مؤمن آل فرعون وكان بين يدي موسى أين أرت فهذا البحر امامك وقد غشيتك آل فرعون قال أمرت بالبحر ولا يدري موسى

ما على تناهيهم فى القلة يمكن بنى النظارى ان هذا السرى فى الوجوه المذكورة على ما هو عليه أو يستقط منها شيئا ويخافه فتأمل والله الموفق



الانسان في مطعومه  
ومشربه) قال احمد والذى  
ذكره غير الزمخشري ان  
ان في ذلك لآية وما  
كان اكثرهم مؤمنين  
وان ربك لهو العزيز  
الرحيم واتل عليهم نبأ  
ابراهيم اذ قال لآبيه  
وقومه ماتعبدون قالوا  
نعبد اصناما فقل لهما  
عافكفن قال هل  
يسمعونكم اذ تدعون  
أؤينف سمعونكم أو  
يسمعونكم قالوا بل وجدنا  
آباءنا كذلك يفعلون  
قل أفرايتم ما كنتم  
تعبدون أنتم وآباؤكم  
الاقدمون فانهم عدو  
لى الارب العالمين الذى  
خلقنى فهو يهدين  
والذى هو يطمعنى  
و يسقين واذا مرضت  
فهو يشفين والذى  
عبتى ثم يحيين والذى  
أطمع أن يغفر لى  
خطيئى يوم الدين رب  
هب لى حكما وألحقنى  
بالصالحين واجعل لى  
لسان صدق فى  
الآخرين واجعل لى  
من ورثة جنة النعيم  
واغفر لى انه كان من  
الضالين ولا تخزنى يوم  
السرفى اضافة المرض  
الى نفسه التأديب مع الله  
تعالى بتخصيصه بنسبة

ما يصنع فالوحى الله تعالى اليه أن اضرب به صالك البحر فضر به فصار فيه اثنا عشر طر يقال لكل سبط طريق  
وروى أن يوشع قال يا كليم الله أين أمرت فقد غشينا فرعون والبحر امانا قال موسى ههنا فحماض يوشع الماء  
وضرب موسى بعصاه البحر فدخلوا ورورى أن موسى قال عند ذلك يامن كان قبل كل شئ والمكثون لكل شئ  
والسكائن بعد كل شئ ويقال هذا البحر هو بحر القلزم وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له اساف (ان فى ذلك  
لاية) آية آية وآية لا توصف وقد عاينها الناس وشاع أمرها فيهم وما تنبه عليها اكثرهم ولا آمن بالله وبنو  
اسرائيل الذين كانوا اصحاب موسى المخصوصين بالانجاء قد سألوه بقرة بعدونها واتخذوا الجمل وطلبوا رؤية  
الله جهرة (وان ربك له العزيز) المنتقم من أعدائه (الرحيم) بأوليائه كان ابراهيم عليه السلام يعلم أنهم  
عبدة اصنام ولكنهم سألوه لم يريهم أن ما يعبدونه ليس من اسحقاق العباد في شئ كما تقول للتاجر ما مالك  
وأنت تعلم أن ماله الرقيق ثم تقول له الرقيق جمال وليس بمال (فان قلت) (ما تعبدون) سؤال عن المعبود  
غضب فكان القياس أن يقولوا اصناما كقوله تعالى ويستألفونك ماذا ينفعون قل العفو ماذا قال ربكم قالوا  
الحق ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا (قلت) هؤلاء قد جاءوا بقصة أمرهم كاملة كما لم يبين بها والمفتخرين فاشتملت  
على جواب ابراهيم وعلى ما قصدوه من اظهار ما فى نفوسهم من الاتباع والافتقار الى الله كيف عطفوا  
على قولهم نعبد (فمنظلهما عافكفن) ولم يقتصر على زيادة تعبد وحده ومثاله أن تقول لبعض الشطار  
ما تلبس فى بلادك فيقول ألبس البرد الاحمى فأجر ذيله بين جوارى الحى وانما قالوا انظروا لانهم كانوا يعبدونها  
بالنهار دون الليل (لا بد فى) (يسمعونكم) من تقدير حذف المضاف معناه هل يسمعون دعاءكم وقرأ فتادة  
يسمعونكم أى هل يسمعونكم الجواب عن دعائكم وهل يقدرتون على ذلك وجاء مضار عام ايقاعه فى اذ على  
حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الاحوال الماضية التى كنتم تدعونها فيهم وقولوا هل سمعوا أو سمعوا  
قط وهذا أبلغ فى التيسير كما أجابوه بجواب المقلدين لا يأتى بهم قال لهم رقبوا امرت تقليدكم هذا الى أقصى  
غايته وهى عبادة الاقدمين الا واثمن من آباءكم فان التقدم والأكية لا يكون برها ناعلى الصحة والباطل لا يتقلب  
حقا بالتقدم وما عبادة من عبدة هذه الاصنام الا عبادة أعدائه ومعنى العداوة قوله تعالى كلا سيعفون بعبادتهم  
ويكونون عليهم ضدا ولان المعنى على عبادتها أعدى أعداء الانسان وهو الشيطان وانما قال (عدوى) تصويرا  
للمسألة فى نفسه على معنى أنى فكرت فى أمرى فرائيت عبادتى لها عبادة لله وقاجنتهم وأثرت عبادة من الخير  
كاه منه وأراههم بذلك أنها نصيحة تصح بها نفسه أولا وبني عليها تدبير أمره لينظر وافيقولوا ما نحننا ابراهيم  
الاعبا نصح به نفسه وما أراد لنا الا ما أراد له وجه ليكون أدعى لهم الى القبول وأبعث على الاستماع منه ولو قال  
فانه عدو لكم لم يكن بتلك المثابة ولانه دخل فى باب من التعريض وقد يبلغ التعريض للنصوح ما لا يبلغه  
التصريح لانه يتأمل فيه فرما قاده التيامل الى التقبل ومنه ما يحكى عن الشافعى رضى الله تعالى عنه أن رجلا  
واجهه بشئ فقال لو كنت بحيث أنت لاحتجت الى أدب وسمع رجل ناسا يتحدثون فى الجحرف فقال ما هو بيتي  
ولا بيتكم والعدو والصدىق يجثمان فى معنى الوحدة والجماعة قال

وقوم على ذوى مثرة \* أراههم عدوا وكانوا صدقا

ومنه قوله تعالى وهم لكم عدو شها بالمصادر للموازنة كالقبول والولوع والخنين والصهيل (الارب العالمين)  
استثناء منقطع كأنه قال ولكن رب العالمين (فهو يهدين) يريد أنه حين أتم خلقه وتفتح فيه الروح عقب  
ذلك هدايته المتصلة التى لا تنقطع الى كل ما يصلحه ويعينه والافن هدايه الى أن يغتنى بالدم فى البطن  
امتصاصا ومن هدايه الى معرفة الشدى عند الولادة والى معرفة مكانه ومن هدايه الى كيفية الارتضاع الى غير ذلك  
من هدايات المعاش والمعاد وانما قال (مرضت) دون أمرضى لان كثيرا من اسباب المرض يحدث بتغير  
من الانسان فى مطاعه ومشاربه وغير ذلك ومن ثم قالت الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب آجالكم لقالوا

الشفاء الذى هو نعمة ظاهرة اليه تعالى ولعل الزمخشري اغما عدل عن هذا لان ابراهيم عليه السلام قد اضاف الامانة الى الله تعالى وهى  
أشد من المرض فلم يثبت عنده المعنى المذكور ولكن المعنى الذى أبداه الزمخشري أيضا فى المرض يشكس بالموت فان المرض كما يكون



نسب تفریط الانسان في نفسه ١٢٦ كذلك الموت الناشئ عن سبب هذا المرض الذي يكون بتفريط الانسان وقد اضاف الى الله تعالى

ويمكن أن يفرق بين نسبة الموت ونسبة المرض في مقتضى الادب بان الموت قد علم واشتهر انه قضاء محتوم من الله تعالى على سائر البشر وحكم عام لا يخص ولا كذلك المرض فكم من معافي منه قد بلغت الموت فالتأسي به موم الموت لعله يسقط أثر كونه بلاء فيسوغ في الادب نسبة الى الله

يعيشون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم (ان الله بقلب سليم) وأزلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للعاوين وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون فككبوا فيها هم والعاورون

تعالى وأما المرض فلما كان مما يخص به بعض البشر دون بعض كان بلاء محققا فاقضى العلو في الادب مع الله تعالى ان ينسبه الانسان الى نفسه باعتبار ذلك السبب الذي لا يتخلو منه ويؤيد ذلك ان كل ما ذكره مع المرض أخبر عن وقوعه بتأويله لانه أمر لا بد

منه وأما المرض فلما كان قد يتفق وقد لا أورده مقررنا بشرط اذا فقال واذا مرضت وكان يمكن ان يقول والذي مرض فيشفي كما قال في غيره فاعل عن المطابقة للجنانة الماثورة الا لذلك والله أعلم

الغنى (وقرى خطاى والمراد ما يتدر منه من بعض الصغائر لان الانبياء معصومون مختارون على العالمين وقبل هي قوله انى سقيم وقوله بل فعلة كبيرهم وقوله لسارة هي أختي وما هي الامعار يض كلام وتخصيلات للكفرة وليست بخطاى بطلب الاستغفار (فان قلت) اذا لم يتدر منهم الا الصغائر وهي تقع مكفرة فإله أثبت لنفسه خطيئة أو خطاى باوطمع أن تغفر له (قلت) الجواب ما سبق لي أن استغفار الانبياء تواضع منهم لربهم وهضم لانفسهم و يدل عليه قوله أطمع ولم يحزم القول بالمغفرة وفيه تعليم لا مهمهم وليكون لطفهم في اجتناب المعاصي والحد من اوطاع طلب المغفرة مما يفرط منهم (فان قلت) لم عاق مغفرة الخطيئة بيوم الدين وانما تغفر في الدنيا (قلت) لان أثرها يتبين يومئذ وهو الا أن خفي لا يعلم بالحكم الحكمة أو بالحكم بين الناس بالحق وقبل النبوة لان النبي ذو حكمه وذو حكم بين عباد الله والحق بالصلحين أن يوفق له عمل ينظم به في جنتهم أو يجمع بينه وبينهم في الجنة ولقد أجابه حيث قال وانه في الآخرة لمن الصالحين والاعزاء من الخزي وهو الهوان ومن الخزية وهي الحياء وهذا أيضا من نحو استغفارهم عما علموا أنه مغفورون (يعيشون) ضمير العباد لانه معلوم أو ضمير الضالين وأن يجعل من جهة الاستغفار لايه يعنى ولا تخزني يوم يبعث الضالون وأنى فيهم (الامن اتى الله) الاحال من اتى الله (بقلب سليم) وهو من قولهم تحية بينهم ضرب وجمع وهو ما توابه الا لسيف وبيانه أن يقال لك هل زيد مال وبنون فتقول ماله وبنوه سلامة قلبه تريد نفي المال والبنين عنه وإثبات سلامة القلب له بدلا عن ذلك وان شئت جلت الكلام على المعنى وجعلت المال والبنين في معنى الغنى كانه قيل يوم لا ينفع غنى الاغنى من اتى الله بقلب سليم لان غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كما أن غناه في دنياه بآله وبنيه ولك أن تجعل الاستثناء منقطعاً ولا بد لك مع ذلك من تقدير المضاف وهو الحال والمراد بها سلامة القلب وليست هي من جنس المال والبنين حتى يؤول المعنى الى أن المال والبنين لا ينفعان وانما ينفع سلامة القلب ولولم بقدر المضاف لم يحصل للاستثناء معنى وقد جعل من مفعول لا ينفع أى لا ينفع مال ولا بنون الارجل سلام قلبه مع ماله حيث أنفق في طاعة الله ومع بنيه حيث أرشدهم الى الدين وعلمهم الشرائع ويجوز على هذا الامن اتى الله بقلب سليم من فتنة المال والبنين ومعنى سلامة القلب سلامته من آفات الكفر والمعاصي ومما أكرم الله تعالى به خليفته ربه على جلالة محله في الاخلاص أن حكى استثناءه هذا حكاية راض باصابته فيه ثم جعله صفة له في قوله وان من شعبته لا يراهم اذا حار به بقلب سليم ومن يدع التفاسير تفسير بعضهم السلام بالديع من خشية الله وقول آخره والذي سلم وسلم وأسلم وأسلم وأسلم ما حسن ما رتب ابراهيم عليه السلام كلامه مع المشركين حين سأله أولادهم يعبدون سؤال مقرر لا مستفهم ثم انحنى على ألهم ثم فاضل أمرها بأنها لا تضر ولا تنفع ولا تبصر ولا تسمع وعلى تقليد هم آباءهم الا قدمين فكسره وأخرجهم من أن يكون شبهة فضلا أن يكون حجة ثم صور المسئلة في نفسه دونهم حتى تخلص منها الى ذكر الله عز وجل فظم شأنه وعدد نعمته من لدن خلقه وانشأه الى حين وفاته مع ما يرجي في الآخرة من رحمة ثم أتبع ذلك ان دعاه بدعوات المخلصين وابتدل اليه ابتهاج الاواوين ثم وصله بذكر يوم القيامة وثواب الله وعقابه وما يدفع اليه المشركون يومئذ من الندم والحسرة على ما كانوا فيه من الضلال وتبى الكره الى الدنيا ليؤمنوا ويطيعوا الجنة تكون قربته من موقف السعداء ينظرون اليها ويغتبطون بأنهم المحشرون اليها والنار تكون بارزاً مكشوفة للاشقياء يبرأى منهم يتحسرون على أنهم المسوقون اليها قال الله تعالى وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد وقال فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا ويجمع عليهم العموم كلها والحسرات فتجعل النار يرى منهم فيكون غمافي كل لحظة ويوحون على امرأهم فيقال أين آلهتكم هل ينفعونكم بنصرتهم لكم أو هل ينفعون أنفسهم بانتصارهم لانهم وآلهتهم وقود النار وهو قوله (فككبوا فيهم) أى الآلهة (والعاورون) وعبدتهم الذين برزت لهم الجحيم والككبوا تكبر بالكب جعل التكبر في اللفظ دليلاً على التكبر في المعنى كانه اذا



بقوله تعالى فالنامن شافعين ولا صديق حليم (قال انما جمع الشافعون ووحيد الصديق لكثرة الشفعاء في العادة اذ انزل بانسان خطب  
عن يعرفه ومن لا يعرفه واما الصديق فقليل) قال احمد الحب ان الصديق يقع على الواحد وعلى الجمع فما الدليل على ارادة الافراد ثم  
لو كان المراد الافراد لكان أهم لانه في سياق التقي فينفي الواحد فزاد عليه الى ما لانهاية له ١٢٧ والله أعلم بقوله تعالى كذبت

قوم نوح المرسلين (قال  
المراد نوح كما تقول  
فلان يركب الدواب  
ويلبس البرود وماله

وجنود ابليس أجمعون  
قالوا وهم فيه يختصمون  
تالله ان كنا في ضلال

مبين اذ انسويكم رب  
العالمين وما أضلنا الا  
المجرمون فقالنا من

شافعين ولا صديق حليم  
فلو ان لنا كرة فنكون  
من المؤمنين ان في ذلك

لاية وما كان أكثرهم  
مؤمنين وان ربك لهو  
العزیز الرحيم كذبت

قوم نوح المرسلين اذ  
قال لهم اخوهم نوح  
الا تتقون اني لكم

رسول أمين فاتقوا الله  
وأطيعون وما أسئلكم  
عليه من اجر ان اجرى

الاعلى رب العالمين  
فاتقوا الله وأطيعون  
قالوا ائمن لك وانبعك

الارذلون قال وما على  
عباس كانوا يميلون  
ان حسابهم الاعلى ربى

الادابة وبرد (قال احمد  
لا حاجة الى تأويل  
الجمع بالواحد ههنا

مع القطع بان كل من  
كذب رسولا واحدا فقد كذب جميع الرسل لانه ما من نبي الا ومستند صدقه بالمجزة الدالة على الصدق فقد كذبوا كل من استند صدقه الى  
دليل المجزة وكذلك وقعت الاشارة بقوله تعالى لانفرق بين احب من رساله لان التفرقة بينهم توجب تكذيب الكل وتصدق واحد  
بوجوب تصديق الكل والله أعلم

ألقى في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر في قعرها اللهم أجزنا منها يا خير مستجار (وجنود ابليس)  
شياطينه أو متبعوه من عصاة الجن والانس ويجوز ان ينطق الله الاصنام حتى يصح التقاؤل والتخاصم  
ويجوز ان يجري ذلك بين العصاة والشياطين والمراد بالمجرمين الذين أضلواهم رؤسائهم وكبرائهم كقوله  
ربنا اننا اطعنا سادتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلا وعن السبي الذي الاولون الذين اقتدينا بهم وعن ابن جريج ابليس  
وابن آدم القاتل لانه أول من سن القتل وأنواع المعاصي (فالنامن شافعين) كما نرى المؤمنين لهم شفعاء  
من الملائكة والنبين (ولا صديق) كما نرى لهم أصدقاء لانه لا يتصادق في الآخرة الا المؤمنون وأما أهل النار  
فبينهم المتعادي والمتباغض قال الله تعالى الا تخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين أو فالنامن شافعين  
ولا صديق حليم من الذين كنا نعدهم شفعاء وأصدقاء لانهم كانوا يعتقدون في أصنامهم أنهم شفعاء وهم عند الله  
وكان لهم الاصدقاء من شياطين الانس أو أرادوا أنهم وقعوا في مهلكة غموا أن الشفعاء والاصدقاء  
لا ينفعونهم ولا يدفعون عنهم ففسدوا بتفكيرهم في ما يتعاقب بهم من النفع لان ما لا ينفع حكمه حكم المعدوم  
والجهم من الاحتمام وهو الاهتمام وهو الذي يهيم به ما يهملك أو من الحامية بمعنى الخاصة وهو الصديق الخاص  
(فان قلت) لم جمع الشافع ووحيد الصديق (قلت) لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق ألا ترى ان الرجل  
اذا امتحن بارهاق ظالم نهضت جماعة وافرة من أهل بلده لشفاعتهم رجاء له وحسبه وان لم يسبق له بأكثرهم  
معرفة واما الصديق وهو الصادق في وادك الذي يهيم به ما يهملك فاعز من بيض الانوق وعن بعض الحكماء  
انه سئل عن الصديق فقال اسم لا معنى له ويجوز ان يريد بالصديق الجمع في الكرة الرجعة الى الدنيا ولو في  
مثل هذا الموضع في معنى التمي كانه قيل فليت لنا كرة وذلك لما بين معنى لو ليت من التلاقي في التقدير ويجوز  
ان تكون على أصلها ويحذف الجواب وهو لفعلا كيت وكيت في القوم مؤنثة وتصغيرها قبيحة ونظير قوله  
(المرسلين) والمراد نوح عليه السلام قولك فلان يركب الدواب ويابس البرود وماله الادابة وبرد قيل أخوهم  
لانه كان منهم من قول العرب يا اخا بني تميم يريدون يا واحدا منهم ومنه بيت الحماسة  
لا يسألون أخاهم حين يندبهم في النائبات على قال برهاقا

كان أمينا فيهم مشهورا بالامانة كحمد صلى الله عليه وسلم في قریش (وأطيعون) في نصحي لكم وفي  
ما أدعوك اليه من الحق (عليه) على هذا الامر وعلى ما أنا فيه يعنى دعاءه ونصحه ومعنى فاتقوا الله وأطيعون  
فاتقوا الله في طاعتي وكرره ليؤكد كده عليهم ويقرر في نفوسهم مع تعليق كل واحدة منهم بما جعله من عللة  
الاول كونه أمينا فيما بينهم وفي الثاني حسم طمعه عنهم وقري وأتباعك جمع تابع كشاهد وأشهاد  
أوجع تبسح كبطل وأبطال والاول للعمال وحققها أن يضم بعد ها قد في وأتبعك وقد جمع الارذل على الصحة  
وعلى التفسير في قوله الذين هم أرادنا والارذالة والنذالة الخسة والدناءة وانما استردوا لهم لاتضاع نسبهم  
وقلة نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من أهل الصناعات الدنية كالخياطة والحمامة والصناعة لا ترضى  
بالديانة وهكذا كانت قریش تقول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما زالت أتباع الانبياء كذلك حتى  
صارت من سماتهم وأماراتهم ألا ترى الى هرقل حين سأل أباسقيان عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلما قال ضعفاء الناس وأراذلهم قال ما زالت أتباع الانبياء كذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم الغاغة  
وعن عكرمة الخاكة والاسا كفة وعن مقاتل السفلة (وما على) وأي شئ على والمراد انتفاء علمه باخلاص  
أعمالهم لله واطلاعه على سر أمرهم وباطنه وانما قال هذا لانهم قد طعنوا مع استردائهم في أيمانهم وأنهم

كذب رسولا واحدا فقد كذب جميع الرسل لانه ما من نبي الا ومستند صدقه بالمجزة الدالة على الصدق فقد كذبوا كل من استند صدقه الى  
دليل المجزة وكذلك وقعت الاشارة بقوله تعالى لانفرق بين احب من رساله لان التفرقة بينهم توجب تكذيب الكل وتصدق واحد  
بوجوب تصديق الكل والله أعلم



بقوله تعالى اتقون بكل ربيع آية تعيثون (قال كانوا يهندون في أسفارهم بالنجوم فاتخذوا في طرقهم أعلاما فعبثوا بذلك إذا النجوم فيم اغنية عنه وقيل المراد القصور المشيدة وقيل بروج الحمام) قال أجدونا ويلها على القصور أظهور وقد ورد ذلك على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم حيث وصف الكائنات آخر الزمان بأنهم يتطاولون في البنيان وما أحسن قول مالك رضي الله عنه ولا يصلي إلا امام على شيء أرفع مما عليه أصحابه كالدكاك تكون مرتفعة في المحراب ارتفاعا كبيرا لانهم يعيثون فعبثوا عن ترفعهم الى المحراب على سبيل التكبر ومطاولتهم المأمومين بالعبث كتعبير هود صلوات الله عليه ١٢٨ وسلامه عن ترفع قومه في البنيان بالعبث وأما تأويل الآية على اتخاذهم الأعلام

لو تشعرون وما أنا بطارد المؤمنين ان أنا نذير مبين قالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين قال رب ان قومي كذبون فافتح بيني وبينهم فقها ونجني ومن معي من المؤمنين فأنجينا ومن معي في الفلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجزى الأجر الى رب العالمين أتبنون بكل ربيع آية تعيثون وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين فاتقوا الله وأطيعون واتقوا الذي أمركم بما تعملون أمركم بانعام وينين

لم يؤمنوا عن نظرو بصيرة وانما آمنوا هوى وبديهة كما حكى الله عنهم في قوله الذين هم أراد لنا بادي الرأي ويجوز ان يتعاني لهم نوح عليه السلام فيفسر قولهم الارذالين بما هو الرذالة عندهم من سوء الاعمال وفساد العقائد ولا يلتفت الى ما هو الرذالة عندهم ثم يبنى جوابه على ذلك فيقول ما على الاعتبار الظواهر دون التفهيش عن أسرارهم والشق عن قلوبهم وان كان لهم عمل سيئ قاله محاسبهم ومجازيهم عليه وما أنا الا منذر لا محاسب ولا مجازي (لو تشعرون) ذلك ولكنكم تجهلون فتتساقون مع الجهل حيث سيركم وقصد بذلك اعتقادهم وانكار من يسمى المؤمن رذلا وان كان أفقر الناس وأوضعهم نسباً فان الغنى غنى الدين والنسب نسب التقوى (وما أنا بطارد المؤمنين) يريد ليس من شأنى ان اتبع شهواتكم وأطيب نفوسكم بطرد المؤمنين الذين صح إيمانهم طمعا في إيمانكم وما على الا أن أنذركم انذارا بينا بالبرهان الصحيح الذي يتميز به الحق من الباطل ثم أنتم أعلم بشأنكم ليس هذا باخبار بالكذب لعلهم أن عالم الغيب والشهادة أعلم ولكنه أراد أني لا أعودك عليهم لما غاظوني وأذوني وانما أدعوك لاجلك ولاجل دينك ولائهم كذبوني في حديث ورسالتك فاحكم (بينى وبينهم) والفتاح الحكمة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستغلق كما سمي فيصلا لانه يفصل بين الخصومات الفلك السفينة وجمعه فلك قال الله تعالى وترى الفلك فيه مواخر فالواحد بوزن قفل والجمع بوزن أسد كسر وافتح على فعل كما كسر وافتح على فعل لانهم اخوان في قولك العرب والعرب والرشد والرشد فقالوا أسد وأسد وفلك وفلك ونظيره بعير هيمان وابل هيمان ودرع دلاص ودرع دلاص فالواحد بوزن كنز والجمع بوزن كرامهم والمشحون المملوء يقال شحنتها عليهم خيلا ورجالا وقري بكسر الهمزة والكسر والفتح وهو المكان المرتفع قال السيب بن علس

في الآل يرفعها ويخفضها \* ربيع يلوح كانه سهل

ومنه قولهم كم ربيع أرضك وهو ارتفاعها والآية العلم وكانوا ممن يهندون بالنجوم في أسفارهم فاتخذوا في طرقهم أعلاما طوا لافعبثوا بذلك لانهم كانوا مستغنيين عنها بالنجوم وعن مجازيهم بدينوا بكل ربيع بروج الحمام والمصانع مأخذ الماء وقيل القصور المشيدة والحصون (لعلكم تخلدون) ترجون الخلود في الدنيا أو تشبه حالكم حال من يخلد في حرف أبي كانكم \* وقري تخلدون بضم التاء مخفقا ومشتددا (واذا بطشتم) بسوط أو سيف \* كان ذلك ظلما وعلوا وقيل الجبار الذي يقتل ويضرب على الغضب وعن الحسن تبادرون تعجل العذاب لا تشبثون متفكرين في العواقب بالغ في تنبيههم على نعم الله حيث أجلها ثم فصلها مستشهدا بعلمهم وذلك أنه أيقظهم عن سنة غفلتهم عنها حين قال (أمركم بما تعملون) ثم عددها عليهم وعرفهم بالمنعم بتعديدها يعلمون من نعمته وأنه كإقذار أن يتفضل عليكم بهذه النعمة فهو قادر على الثواب والعقاب فاتقوه ونحوه قوله تعالى ويحذركم الله نفسه والله روف بالعباد (فان قلت) كيف قرن البنين بالانعام (قلت) هم الذين يعينونهم على حفظها والقيام عليها (فان قلت) لو قيل (أو عظمت) أم لم تعظ كان أخصروا المعنى واحد (قلت) ليس المعنى بواحد وبينهم ما فرق لأن المراد سوءا علينا ففعلت هذا الفعل الذي هو الوعظ أم لم تكن أصلا

وجنات رعيون اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا سوءا علينا أو عظمت أم لم تكن من الواعظين ان هذا من الاخلاق الاولى وما نحن بمعذبين فكذبوه فأهلكناهم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجزى الأجر الى رب العالمين في الطرقات وقد كانت لهم بالنجوم كفاية ففقه بعد من حيث ان الحاجة تدعو الى ذلك لغيم مطبق وما يجري مجراهم ولو وضع هذا في زماننا اليوم لهذا المقصد لم يكن عبثا والله أعلم



من أمه ومباشره فهو أبلغ في قلة اعتدادهم بوعظهم من قولك أم لم تعظي من قرأ خلق الأولين بالفتح فعناه  
 أن ما جئت به اختلاق الأولين وتخريفهم كما قالوا أساطير الأولين أو ما خلقناه هذا الا خلق القرون الخالية نجما كما  
 حيوا ونوت كما ماتوا ولا بعث ولا حساب ومن قرأ خلق بضم الخاء وبواحدة فعناه ما هذا الذي نحن عليه من الدين  
 الا خلق الأولين وعادتهم كانوا يدبونه ويعتقدونه ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذي نحن عليه من الحياة  
 والموت الاعادة لم يزل عليها الناس في قديم الدهر أو ما هذا الذي جئت به من الكذب الاعادة الأولين كانوا  
 يلقون مثله ويستطرونه (أتركون) يجوز أن يكون انكار لأن يتركوا مخلدين في نعمهم لا يزالون عنه وأن  
 يكون نداء كبيرا بالنعمة في تخليقه الله يا هم وما ينعمون فيه من الجنات وغير ذلك مع الامن والدعة (فيما ههنا)  
 في الذي استنقر في هذا المكان من النعم ثم فسره بقوله (في جنات وعيون) وهذا أيضا جلال ثم تفصيل  
 (فان قلت) لم قال (ونخل) بعد قوله في جنات والجنة تتناول النخل أول شيء كما يتناول النعم الابل كذلك من  
 بين الأزواج حتى أنهم ليدكرون الجنة ولا يفسدون الا النخل كما يذكرون النعم ولا يريدون الا الابل قال زهير  
 نسق جنة محقا (قلت) فيه وجهان أن يخص النخل بأفراده بعد دخوله في جملة سائر الشجر تنبيه على انفراده  
 عنها بفضله عليه وان يرتب بالجنات غيرها من الشجر لان اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل ثم الطلعة  
 هي التي تطلع من النخلة كشمس السيف في جوفه شمس الخالق والقنوا والنواسم الخارج من الجذع كما هو بعرجونه  
 وشمس ريحه والرضيم اللطيف الضامر من قواهم كشح هضم وطلع انث النخل فيه لطيف وفي طلع الفحاحيل  
 جفاء وكذلك طلع البرني الطيف من طلع اللون قد كرمهم نعمة الله في أن وهب لهم أجود النخل وأنعمه لأن  
 الاناث ولادة التمر والبرني أجود التمر وأطيبه ويجوز أن يريد أن نخيلهم أصابت جودة المنابت وسعة الماء  
 وسلبت من العاهات غلات الجبل الكثير واذا كثرا الجمل هضم واذا قل جاء فخر اوقبل الهضم اللين النضيج  
 كانه قال ونخل قد أرطب ثمره قرأ الحسن وتختون بفتح الحاء وقرئ فرحين وفارحين والفراحة الكيس  
 والنشاط ومنه خيل فرحة استعير لامثال الامروار تسامه طاعة الامر المطاع أو جعل الامر مطاعا على  
 المجاز الحكيم والمراد الا امر ومنه قولهم لك على امر مطاعة وقوله تعالى وأطيعوا وأمرى (فان قلت) ما فائدة  
 قوله (ولا يضلحون) (قلت) فائدة ان فسادهم فساد مصمت ليس معه شيء من الصلاح كما تكون حال  
 بعض المفسدين مخلوطة ببعض الصلاح المسحر الذي سحر كثيرا حتى غلب على عقله وقيل هو من السحر الرثة  
 وانه يشرب الشراب النصب من الماء نحو السقي والقيت للحظ من السقي والقوت وقرئ بالضم روي أنهم قالوا  
 نريد ناقة عشرة تخرج من هذه الصخرة فتلد سقبا فقعده صالح يتفكر فقال له جبريل عليه السلام صل ركعتين  
 وسل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين أيديهم ونجحت سقبا مثلها في العظم وعن أبي موسى رأيت  
 مصدرها فاذا هوستون ذراعا وعن قتادة اذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله ولهم شرب يوم لا تشرب فيه  
 الماء (سوء) بضرب أو عقر أو غير ذلك عظم اليوم لحلول العذاب فيه ووصف اليوم به أبلغ من وصف  
 العذاب لان الوقت اذا عظم بسببه كان موقعه من العظم أشد وروي أن مسطعا ألجأها الى مضيق في شعب  
 فرماها بسهم فأصاب رجلها فسهقت ثم ضربها قدار وروي أن عاقرها قال لا أعقرها حتى ترضوا أجمعين  
 فكانوا يدخلون على المرأة في خدرها فيقولون أنرضين فتقول نعم وكذلك صبيانهم (فان قلت) لم أخذهم  
 العذاب وقد ندموا (قلت) لم يكن ندمهم ندم تائبين ولكن ندم خائفين أن يعاقبوا على العقر عاقبا عاجلا كن  
 يرى في بعض الامور رأيا فاسدا ويبدى عليه ثم يندم ويتحسر كندامة الكسبي أو ندم مواندم تائبين وان كان  
 في غير وقت التوبة وذلك عند معاينة العذاب وقال الله تعالى وليست التوبة للذين يعملون المنيات الآتية  
 وقيل كانت ندامتهم على ترك الولد وهو بعيد واللام في العذاب اشارة الى عذاب يوم عظيم أراد بالعالمين  
 الناس أي أتاتون من بين أولاد آدم عليه السلام على قرط كثيرهم وتفاوت أجناسهم وغلبة ناثهم على  
 ذكورهم في الكثرة ذكر أنهم كانوا الاناث قد أعوزتكم أو أتاتون أنتم من بين من عداكم من العالمين الذكرا  
 يعني أنكم يا قوم لوط وخدمكم مختصون بهذه الفاحشة والعالمون على هذا القول كل ما ينكح من الحيوان (من

أتركون فيما ههنا  
 آمنين في جنات  
 وعميون وزروع ونخل  
 طلعتها هضم وتختون  
 من الجبال بيوتا فرحين  
 فاتقوا الله وأطيعون ولا  
 تطيعوا أمر المسرفين  
 الذي يفسدون  
 في الارض ولا يضلحون  
 قالوا انما أنت من  
 المسحurin ما أنت الا  
 بشر مثلنا فأت بآية ان  
 كنت من الصادقين  
 قال هذه ناقة لها شرب  
 وليكم شرب يوم معلوم  
 ولا تمسوها بسوء  
 فإخذكم عذاب يوم  
 عظيم فعمروها فأصبحوا  
 نادمين فأخذهم العذاب  
 ان في ذلك لآية وما  
 كان أكثرهم مؤمنين  
 وان ربك لهو العزيز  
 الرحيم كذبت قوم لوط  
 المرسلين اذ قال لهم  
 أخوهم لوط ألا تتقون  
 اني لكم رسول أمين  
 فاتقوا الله وأطيعون وما  
 أسألكم عليه من أجر  
 ان أجزى الاعلى رب  
 العالمين أتاتون  
 الذكرا من العالمين  
 وتذرون ما خلق لكم  
 ربكم من



بقوله تعالى أتاتون الذكرا من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون (قال يحتمل أن يكون من أزواجكم بياناً لما خلق وأن يكون للتبعيض و براديه العضو المباح منهن وفي قراءة ابن مسعود ما أصح لكم ربكم من أزواجكم فسكانهم كانوا يفعلون ذلك بنسائهم) قال أحمد وقد أشار الزمخشري بهذه الإشارة للاستدلال بهذه الآية على حظر اتیان المرأة في غير المأوى و بيانه ان من لو كانت بما نال كان المني حيثئذ على ذمهم بترك الأزواج ولا شك ان ترك الأزواج مضموم الى اتیان الذكرا وحيثئذ يكون المنكر عليهم الجمع بين ترك الأزواج و اتیان الذكرا لان ترك الأزواج وحده منسكرو لو كان الامر كذلك لكان النسب في الثاني متوجهاً على الجمع وكان اما الاصح او المتعين وقد اجتمعت العامة على القراءة به مرفوعاً ولا يتفقون على ترك الاصح الى ما لا مدخل له في الفصاحة أو في الجواز أصلاً فلما وضع ذلك تبين ان هذا المعنى غير مراد فبين جل من على البعوضة فيكون المنكر عليهم أمرين كل واحد منهما مستقل بالانكار احدهما اتیان الذكرا والثاني مجانبه اتیان النساء في المأوى رغبة في اتیانهن في غيره وحيثئذ يتوجه الرفع لفوات الجمع اللازم على الوجه الاول واستقلال كل واحد من هاتين العظمتين بالتكبير والله الموفق بقوله تعالى قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين (قال أي من جملة من أخرجناه ١٣٠ ولعلهم كانوا يخرجون من آخر جوه على أسوأ حال من تعنيف به واحتباس لاملأ ك واشباه ذلك)

قال أحمد وكثيراً ما ورد في القرآن خصوصاً في هذه السورة العبدول عن التعبير بالفعل الى التعبير

أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين قال أي لعلمكم من القالين رب نجني وأهلي مما يعملون فضينا وأهله أجمعين العجوزا في الغابرين ثم دمرنا الآخر وأمطرنا عليهم مطراً فساء

بالصفة المشتقة ثم جعل الموصوف بها واحداً من جمع كقول فرعون لا جعلتك من المسجوتين

أزواجكم) يصلح أن يكون تبيناً لما خلق وأن يكون للتبعيض و براديه العضو المباح منهن وفي قراءة ابن مسعود ما أصح لكم ربكم من أزواجكم وكانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم العبادي المتعدي في ظلمه المتجاوز فيه الحد ومعناه أن ترككم هذه المعصية على عظمها بل أنتم قوم عادون في جميع المعاصي فهذا من جملة ذلك أو بل أنتم قوم أحقاء بأن توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه العظيمة (لئن لم تنته) عن نهينا وتقيج أمرنا (لتكونن) من جملة من أخرجناه من بين أظهرنا وطردهناه من بلدنا ولعلهم كانوا يخرجون من آخر جوه على أسوأ حال من تعنيف به واحتباس لاملأ كدوكما يكون حال الظلمة إذا أجلا بعض من يغضبون عليه وكما كان يفعل أهل مكة بمن يريد المهادنة (من القالين) أبلغ من أن يقول أني لعلمكم قال كما تقول فلان من العلماء فيكون أبلغ من قولك فلان عالم لأنك تشهد له بكونه معدوداً في زمرة من معروفه مساهمته لهم في العلم ويجوز أن يريد من العلماء من المراد القلي من حيث الدين والتقوى وقد تقوى هذه الدين في دين الله حتى تقرب كراهته للمعاصي من الكراهة الجبلية (بما يعملون) من عقوبة عملهم وهو الظاهر ويحتمل أن يريد بالتحية العصبية (فان قلت) فإمعني قوله (فضينا وأهله أجمعين العجوزا) (قلت) معناه أنه عصمه وأهله من ذلك العجوزا فانها كانت غير معصومة منه لكونها راضية به ومعصية عليه ومحرشة والراضى بالمعصية في حكم العصية (فان قلت) كان أهله مؤمنين ولولا ذلك لما طلب لهم النجاة فكيف استغثت الكافرة منهم (قلت) الاستثناء انما وقع من أهل وفي هذا الاسم لها معهم شركة بحق الزواج وان لم تشاركهم في الإيمان (فان قلت) (في الغابرين) صفة لها كأنه قيل العجوزا غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تجميعهم (قلت) معناه العجوزا مقدر اغبورها ومعنى الغابرين في العذاب والهلاك غير الناجين قيل انها هلكت مع من خرج من القرية بما أمطر عليهم من الحجارة والمراد بتدميرهم الاثثة الكبرياء وأما الأمطار فمن قتيادة أمطر الله على

وقولهم سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين وقولهم لتكونن من المخرجين وقوله أني لعلمكم من القالين شذاذ وقوله تعالى في غير هارضا بان يكونوا مع الخوالب وكذلك ذرنا نكن مع القاعدتين وامثاله كثيرة والسرف في ذلك والله أعلم ان التعبير بالفعل انما يفهم وقوعه خاصة زانما التعبير بالصفة ثم جعل الموصوف بها واحداً من جمع فانه يفهم أمر ازا ئد اعلى وقوعه وهو أن الصفة المذكورة كالسمة الموصوف ثابتة العلوق به كأنها لقب وكانه من طائفة صارت كالنوع المخصوص المشهور ببعض السمات الرديئة واعتبر ذلك لوقايت رضواناً يتخلفوا لما كان في ذلك مز يد على الاخبار بوقوع التخلف منهم لا غير وانظر الى المساق وهو قوله رضواناً بان يكونوا مع الخوالب كيف ألحقهم لقباً ردياً وصيرهم من نوع رذل مشهور بسمه التخلف حتى صارت له لقباً لا صقابه وهذا الجواب عام في جميع ما ورد عليك من أمثال ذلك فتأمل راقدر قدره والله الموفق للصواب بقوله تعالى العجوزا في الغابرين (قال المجرور صفة لها كأنه قيل العجوزا غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تجميعهم فإمعني على هذا العجوزا مقدر اغبورها في الهلاك والعذاب) قال أحمد وان تجملت برفع القاعدة الممهدة آتفاً فاعلم ان السر الذي اقتضى العبدول عن أن يقول مثلاً العجوزا غابرة الى ما ذكر في المتلوه وان المذكور في التلاوة يقتضي الإجمال عليهم بانها من امة موسومين بهذه السمة من الهلاك كما قدمته الا أن فهو ابلغ من مجرد وصفها بالغبور والله أعلم



شذا القوم حجارة من السماء فأهلكهم وعن ابن زيد لم يرض بالانتفاك حتى أتته مطر من حجارة فاعل ساء  
 (مطر المنذر بن) ولم يرد بالمنذر بن قوما بآعياهم أنما هو الجنس والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم وقري  
 أصحاب الآية بالهمزة وبخفيفها وبالجر على الإضافة وهو الوجه ومن قرأ بالنصب وزعم أن لبيكة بوزن آية  
 اسم بلذ فتوهم قاذله خط المصحف حيث وجدت مكتوبة في هذه السورة وفي سورة ص بغير ألف وفي المصحف  
 أشياء كتبت على خلاف قياس الخط المصطلح عليه وإنما كتبت في هاتين السورتين على حكم لفظ الالفاظ  
 كما يكتب أصحاب النحولان ولولا على هذه الصورة لبيان لفظ المخفف وقد كتبت في سائر القرآن على الأصل  
 والقصة واحدة على أن لبيكة اسم لا يعرف وروى أن أصحاب الآية كانوا أصحاب شجر ملتف وكان شجرهم  
 الدوم (فان قلت) هلا قيل أخوهم شعيب كما في سائر المواضع (قلت) قالوا ان شعيبا لم يكن من أصحاب الآية  
 وفي الحديث أن شعيبا أخا مدين أرسل اليهم وإلى أصحاب الآية الكيل على ثلاثة أضرب واف وطفيف  
 وزائد فأمر بالواجب الذي هو الأيفاء ونهى عن المحرم الذي هو التطفيف ولم يذكر الزائد وكان تركه عن الأمر  
 والنهي دليل على أنه ان فعله فقد أحسن وان لم يفعله فلا عليه قري بالقسطاس مضموما ومكسورا وهو الميزان  
 وقيل القسطون فان كان من القسط وهو العدل وجعلت العين مكررة فوزنه ففلاس والافهور باعني وقيل  
 وهو بالرومية العدل يقال بحسنة حقه اذا قصته باه ومنه قيل للسكس الجنس وهو عام في كل حق ثبت لأحد  
 أن لا يهضم وفي كل ملك أن لا يغصب عليه ما لملك ولا يتعسف منه ولا يتصرف فيه الا باذنه تصرفا شرعيا يقال  
 عثافي الأرض وعثي وعاث وذلك نحو قطع الطريق والغارة واهلاك الزروع وكانوا يفعلون ذلك مع توابعهم أنواع  
 الفساد فنهوا عن ذلك وقري الجبلة بوزن الآية والجبلة بوزن الخلق ومعناها واحد أي ذوى الجبلة  
 وهو كقواك والخلق الأولين (فان قلت) هل اختلف المعنى بادخال الواو ههنا ونزكها في قصة عمود (قلت)  
 اذا دخلت الواو فقد قصد معنيان كلاهما مناف للرسالة عندهم التسخير والبشرية وان الرسول لا يجوز أن يكون  
 مسخرا ولا يجوز أن يكون بشرا واذا تركت الواو فلم يقصد الا معنى واحد وهو كونه مسخرا ثم قرر بكونه بشرا  
 مثلهم (فان قلت) ان المخففة من الثقيلة ولاهما كيف تفرقتا على فعل الظن ونانى مفعوليه (قلت) أصلهما  
 أن يتفرقا على المبتدأ والخبر كقولك ان زيد لمنطلق فلما كان البابان أعني باب كان وباب ظننت من جنس  
 باب المبتدأ والخبر فعل ذلك في البابين فقبل ان كان زيدا لمنطلقا وان ظننته لمنطلقا قري كسفا بالسكون  
 والحركة وكلاهما جمع كسفة نحو قطع وسد ووقيل الكسف والكسفة كالربع والرابعة وهي القطعة وكسفه  
 قطعه والسماء السحاب أو المظلة وما كان عليهم ذلك الاتصم بهم على الجود والتكذيب ولو كان فيهم  
 أدنى ميل إلى التصديق لما أخطروه بآلهم فضلا أن يطلبوه والمعنى ان كنت صادقا أنك نبي فادع الله أن  
 يسقط علينا كسفا من السماء (ربي أعلم بما تعملون) يريد ان الله أعلم بأعمالكم وعما تستوجبون عليها من  
 العقاب فان أراد أن يعاقبكم بأسقاط كسف من السماء فعل وان أراد عقابا آخر فالتبها لآلهم والمشيتة  
 (فأخذهم) الله بنحو ما اقترحوا من عذاب الظلة ان أرادوا بالسماء السحاب وان أرادوا المظلة فقد خالف بهم  
 عن مقترحهم وروى انه حبس عنهم الرياح سباعا وسط عليهم الومد فأخذ بانفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا  
 سرب فاضطروا إلى أن يخرجوا إلى البرية فأظلمت سحابة وجدوا لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم  
 نارا فاحترقوا وروى أن شعيبا بعث إلى أميين أصحاب مدين وأصحاب الآية فأهلك مدين بصيحة جبريل  
 وأصحاب الآية بعذاب يوم الظلة (فان قلت) كيف كرر في هذه السورة في أول كل قصة وآخرها ما كرر  
 (قلت) كل قصة منها كتزيل برأسه وفيها من الاعتبار مثل ما في غيرها فكانت كل واحدة منها تدلي بحق  
 في أن تفتح بما افتتحت به صاحبها وان تختتم بما اختتمت به ولان في التكرار تقرير للمعاني في الانفس وتثبيتا  
 لها في الصدور ألا ترى انه لا طريق إلى تحفظ العلوم الا بترديد ما يراد تحفظه منها وكلما زاد ترديده كان أمكن له  
 في القلب وأرسخ في الفهم وأثبت لئلا يروا بعد من النسيان ولان هذه القصص طرقت بها آذان وقرع  
 الانصات للحق وقلوب غلاف عن تدبره فكثرت بالوعظ والتذكير ووجعت بالترديد والتكرير لعل ذلك

مطر المنذر بن ان في ذلك  
 لا شيء وما كان أكثرهم  
 مؤمنين وان ربك لهم  
 العزيز الرحيم كذب  
 أصحاب الآية المرسلين  
 اذ قال لهم شعيب ألا  
 تتقون اني لكم رسول  
 أمين فاتقوا الله  
 وأطيعوا وما أسألكم  
 عليه من أجر ان أجرى  
 إلا على رب العالمين  
 أوفوا بالعقود ولا  
 تكونوا من الخسرين  
 وزنوا بالقسطاس  
 المستقيم ولا تجسوا  
 الناس أشياءهم ولا  
 تعثوا في الأرض مفسدين  
 واتقوا الذي خلقكم  
 والجملة الأولين قالوا  
 إنما أنت من المسخرين  
 وما أنت إلا بشر مثنا  
 وان نظنك لمن الكاذبين  
 فأسقط علمنا كسفا  
 من السماء ان كنت  
 من الصادقين قال  
 ربي أعلم بما تعملون  
 فأكذبه فآخذهم  
 عذاب يوم الظلة انه  
 كان عذاب يوم عظيم  
 ان في ذلك لآية وما كان  
 أكثرهم مؤمنين وان  
 ربك لهم العزيز الرحيم



عاده كلامه (قال) واعلم ان الآيات الاول كالمقدمات لهذه الآيات فان الله تعالى ابان انه منزل بلغتهم التي لا يعرفون غير ما على لسان  
عربي لو اشكل عليهم فهم شيء منه ١٣٢ لكان البيان عنده عتيذا ناجزا ومانزله على لسان عجمي قد يعتدرون بانه لا يفهمهم ما استغلق

يفتح اذنا او يفتق ذهننا او يعضقل عقلا طال عهده بالصقل او يحلوفهم ما قد غطي عليه تراكم الصدأ (وانه) وان  
هذا التنزيل يعني منزل من هذه القصص والآيات والمراد بالتنزيل المنزل في الباء في نزل به الروح ونزل  
به الروح على القراءتين لاتعديه ومعنى نزل به الروح جعل الله الروح نازلا (به على قلبك) أي حفظك وفهمك  
اياهم وأثبت في قلبك اثبات ما لا ينسى كقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى (بلسان عربي) ايا ان يتعلق بالمنذر  
فيكون المعنى لتكون من الذين أنذروا بهذا اللسان وهم خمسة هود وصالح وشعيب واسماعيل ومحمد عليهم الصلاة  
والسلام واما ان يتعلق بنزل فيكون المعنى نزل به باللسان العربي لتذريه لانه لو نزل باللسان الاجمي لتجافوا  
عنه أصلا ولقوا ما تصنع بما لا تفهمه فيتعذرا لانه في هذا الوجه ان تنزله بالعربية التي هي لسانك  
ولسان قومك تنزيل له على قلبك لانك تفهمه وتفهمه قومك ولو كان اعجميا لكان نازلا على سمعك دون  
قلبك لانك تسمع اجراس حروف لا تفهم معانيها ولا تعيها وقد يكون الرجل عارفا بعدة لغات فاذا كان بلغته  
التي لقنها أولا ونشأ عليها وتطبع بها لم يكن قلبه الا الى معاني الكلام يتلقاها بقلبه ولا يكاد يظن الا لفاظ  
كيف جرت وان كان غير تلك اللغة ان كان ماهرا يعرفها كان نظره أولا في الفاظها ثم في معانيها فهذا تقرير  
انه نزل على قلبه لنزوله بلسان عربي مبين (وانه) وان القرآن يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية  
وقيل ان معانيه فيها وبه يحتج لاني حنيفة في جواز القراءة بالفارسية في الصلاة على أن القرآن قرآن اذا  
ترجم بغير العربية حيث قيل (وانه) لاني زبر الا وان يكون معانيه فيها وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم وكذلك في أن يعلمه وليس بواضح وقرئ يكن بالتذكير رواية بالنصب على أنها خبره وان يعلمه هو الاسم  
وقرئ تكن بالتأنيث وجعلت آية اسماء وان يعلمه خبرا وليست كالاولى لوقوع النكرة اسماء والمعرفة خبرا وقد خرج  
لهما وجه آخر مختص من ذلك ففعل في تكن ضمير القصة وآية أن يعلمه جملة واقعة موقع الخبر ويجوز على هذا  
أن يكون لهم آية هي جملة الشأن وان يعلمه بدلا عن آية ويجوز مع نصب الآية تأنيث تكن كقوله تعالى ثم لم  
تكن فتنتهم الا أن قالوا ومنه بيت لبيد فضى وقدمها وكانت عادة \* منه اذا هي عردت اقدامها  
وقرئ تعلمه بالتاء وعلماء بني اسرائيل عبد الله بن سلام وغيره قال الله تعالى واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه  
الحق من ربنا انما كنا من قبله مسلمين (فان قلت) كيف خط في المحف علماء بواو قبل الالف (قلت) خط  
على لغة من يميل الالف الى الواو وعلى هذه اللغة كتبت الصلاة والزاكاة والاعجم الذي لا يفصح وفي  
لسانه عجمة واستعجم والاعجمي مثله الا ان فيه زيادة باء النسبة زيادة تا كيدوقر الحسين الاعجمي ولما  
كان من يتكلم بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له اعجم واعجمي شبهوه بمن لا يفصح ولا يمين وقالوا الكل  
ذي صوت من البهايم والطيور وغيرها اعجم قال حميد \* ولا عربيا بشاقه صوت اعجماء \* سلكناه أدخلناه  
ومكناه والمعنى أنا أنزلنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين فسمعوا به وفهموه وعرفوا فصاحته  
وانه معجز لا يعارض بكلام مثله وانضم الى ذلك اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على أن البشارة بانزاله  
وتحلية المنزل عليه وصفته في كتبهم وقد تضمنت معانيه وقصصه وصح بذلك أنهم من عند الله وليست بأساطير  
كأزغوا فلم يؤمنوا به وحجوه وسموه شعرا تارة وسموا أخرى وقالوا هو من تلقى محمد واقترائه (ولو نزلناه على  
بعض) الاعاجم الذي لا يحسن العربية فضلا أن يقدر على نظم مثله (فقرأ عليهم) هكذا فصيحنا معجزا متحدى  
به الكفر وابه كما كفروا ولتجملوا الجوده عذرا ولسموه سموا ثم قال (كذلك سلكناه) أي مثل هذا السلك سلكناه  
في قلوبهم وهكذا مكناه وقرزناه فيها وعلى مثل هذه الحال وهذه الصفة من الكفر به والتكذيب له وضعتناه  
فيها فكيفما فعل بهم وصنع وعلى أي وجه دبر أمرهم فلا سبيل الى أن يتغير واعياهم عليه من جوده وانكاره كما  
قال ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاصح من (فان قلت) كيف  
استند السلك بصفة التكذيب الى ذاته (قلت) اراد به الدلالة على تمكنه مكذا في قلوبهم أشد التمكن وأثبتته

على افهامهم من معانيه  
فقد أراح أعذارهم  
ودحض حججهم وسلكه  
في قلوبهم ومكنهم من  
فهمه أشد التمكن ولكن  
لم يوفقهم بل قدر عليهم  
أنهم لا يؤمنون (قال  
أحمد) يعني بقوله قدر  
عليهم أنهم لا يؤمنون  
علم أنهم لا يؤمنون لان  
التقدير عنده العلم والحق

وانه لتنزيل رب العالمين  
نزل به الروح الامين  
على قلبك لتكون من  
المنذرين بلسان عربي  
مبين وانه لاني زبر الاولين  
اولم يكن لهم آية أن يعلمه  
علماء بني اسرائيل ولو  
نزلناه على بعض  
الاعجمين فقرأ عليهم  
ما كانوا مؤمنين كذلك  
سلكناه في قلوب المجرمين

ان الله تعالى اراد منهم  
أنهم لا يؤمنون وهذا  
تقرير لجواب عن سؤال  
مقدر وهو ان يقال قلوبهم  
ثابتة عن قبول الحق  
لا يلجها بوجه ولا سبب  
فكيف يسلك الحق  
فيها فيجاب عنه بهذا  
الجواب والله أعلم بقوله  
تعالى كذلك سلكناه في  
قلوب المجرمين (قال ان  
قلت كيف استند السلك  
بصفة التكذيب الى ذاته

قلت المراد الدلالة على تمكنه مكذا في قلوبهم أشد التمكن فجعله بمنزلة أمر قد حبسوا عليه بدليل انه استند اليهم ترك الايمان فجعله  
به على عقبه في قوله لا يؤمنون به) قال أجد وما ينقم من بقائه على ظاهره الا أنه التوحيد المحض والايمان الصرف وان الله تعالى خلق



فعله بمنزلة أمر قد جيلوا عليه وفطروا ألا ترى إلى قولهم هو مجبول على الشئ يريدون تمكن الشئ فيه لا بالامور  
الخالقية أثبت من العارضة والدليل عليه أنه أسند ترك الإيمان به إليهم على عقبه وهو قوله لا يؤمنون به (فإن  
قلت) ما موقع (لا يؤمنون به) من قوله سلكتناه في قلوب المجرمين (قلت) موقعه منه موقع الموضع  
والمخلص لأنه مسوق لثباته مكذباً بمجود في قلوبهم فاتباع ما يقرره هذا المعنى من أنهم لا يزالون على التكذيب  
به وجوده حتى يعاينوا الوعيد ويجوز أن يكون حال أي سلكتناه فيها غير مؤمن به <sup>وقرأوا</sup> <sup>الحسن</sup> فتأتيهم  
بالتأنيب في الساعة وبغثة بالتحريك وفي حرف أبي وبروه بغثة (فإن قلت) ما معنى التعقيب في قوله فتأتيهم  
بغثة فيقولوا (قلت) ليس المعنى ترادف رؤية العذاب ومفاجأته وسؤال النظرة فيه في الوجود وإنما المعنى  
ترتبها في الشدة كأنه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم للعذاب فها هو أشد منها وهو لحوقه بهم  
مفاجأة فها هو أشد منه وهو سؤالهم النظرة ومثال ذلك أن تقول لمن تعظه أن أسأت مقتل الصالحون  
فقتل الله فأنك لا تصد بهذا الترتيب أن مقت الله يوجب عقيب مقت الصالحين وإنما قصدك إلى ترتيب  
شدة الأمر على المسمى وأنه يحصل له بسبب الأساءة مقت الصالحين فها هو أشد من مقتهم وهو مقت الله وترى ثم  
يقع في هذا الأسلوب في كل موقعه (أفبعدنا يستعجلون) تبيكت لهم بانكار وتهمك ومعناه كيف يستعجل  
العذاب من هو معرض لعذاب يسأل فيه من جنس ما هو فيه اليوم من النظرة والامهال طرفه عين فلا يجاب  
إليه ويحتمل أن يكون هذا حكاية توبيخ يوجهون به عند استنظارهم يومئذ ويستعجلون على هذا الوجه حكاية  
حال ماضية ووجه آخر متصل بما بعده وذلك أن استعجالهم بالعذاب إنما كان لاعتقادهم أنه غير كائن ولا  
لاحق بهم وأنهم يتمتعون بأعمار طوال في سلامة وأمن فقال تعالى أفبعدنا يستعجلون أشرا ويطرا واستهزاء  
واتكالا على الأمل الطويل ثم قال هب أن الأمر كما يعتقدون من تمتعهم وتعميرهم فإذا لحقهم الوعيد  
بعد ذلك ما ينفعهم حينئذ ما مضى من طول أعمارهم وطيب معاشهم وعن ميمون بن مهران أنه لقي الحسن  
في الطواف وكان يمتني لقاءه فقال له عظمي فلم يزده على تلاوة هذه الآية فقال ميمون لقد وعظت فأبليت  
وقرئ يتمتعون بالتخفيف (منذرون) رسل ينذرونهم (ذكرى) منصوبة بمعنى تذكرة أما لانذروا ذكر  
مقاربان فكانت قبل مذكرة وإما لانها حال من الضمير في منذرون أي ينذرونهم ذوى تذكرة  
وأما لانها مفعول له على معنى أنهم ينذرون لأجل الموعظة والتذكرة أو مرفوعة على أنها خبر مبتدأ محذوف  
بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية أو صفة بمعنى منذرون ذوو ذكرى أو جعلوا ذكرى لا معانهم في التذكرة  
وأطنابهم فيها ووجه آخر وهو أن يكون ذكرى متعلقة بأهل كتمانهم لآله والمعنى وما أهل كتمان أهل قرية  
ظالمين إلا بعد ما ألزمناهم الحجة بارسال المنذرين إليهم ليكون أهلاً لهم تذكرة وعبرة غيرهم فلا يعصوا مثل  
عصيانهم (وما كنا ظالمين) فهناك عموماً غير ظالمين وهذا الوجه عليه المأثور (فإن قلت) كيف عزابت  
الواو عن الجملة بعد الأول تعزل عنها في قوله وما أهل كتمان قرية الأولى كتاب معلوم (قلت) الأصل عزل  
الواو لان الجملة صفة اقربيه وإذا زيدت فلنا كيد وصل الصفة بالموصوف كما في قوله سبعة وثلاثون كلبهم فكانوا  
يقولون ان محمداً كاهن وما يتنزل عليه من جنس ما يتنزل به الشياطين على الكهنة فكذبوا بأن ذلك مما  
لا يتسهل للشياطين ولا يقدر علىه لأنهم مرجومون بالشبه بمزولون عن استماع كلام أهل السماء <sup>وقرأوا</sup>  
الحسين الشياطين ووجهه أنه رأى آخره كآخرة يربن وفلسطين فتخبرين أن يجرى الأعراب على النون وبين  
أن يجرى على ما قبله فيقول الشياطين والشياطين كما تخبرت العرب بين أن يقولوا هذه يرون ويرين  
وفلسطون وفلسطين وحقه أن تشقه من الشيطونة وهي الهلاك كما قيل له الباطل وعن الفراء غلط الشيخ  
في قراءته الشياطين ظن أنها النون التي على هجائين فقال النضر بن شميل إن جاز أن يحتج بقول الخجاج ورؤية  
فهل جاز أن يحتج بقول الحسين وصاحبه يزيد بن محمد بن السميع مع أننا علم أنهم لم يقرأ به الا وقد سمعنا فيه قد علم  
أن ذلك لا يكون ولكنه أراد أن يحرك منه لازد ياد الأخلص والتقوى وفيه لطف لسائر المكلفين كما قال  
ولو تقول علينا بعض الأقاويل فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك في وجهه أجد ما أن يؤمن بأن الأقر

لا يؤمنون به حتى يروا  
العذاب الأليم فيأتيهم  
بغثة وهم لا يشعرون  
فيقولوا هل نحن  
منظرون أفبعدنا  
يستعجلون أفرايت أن  
متعناهم سنين ثم جاءهم  
ما كانوا يوعدون  
ما أغنى عنهم ما كانوا  
يمتعون وما أهل كتمان  
قرية الأولى منذرون  
ذكرى وما كنا  
ظالمين وما تنزلت به  
الشياطين وما يتنبي لهم  
وما يستطيعون أنهم  
عن السمع لم عزولون فلا  
تدع مع الله الهما آخر  
فتكون من المعذبين  
وانذر عشيرتلك  
الاقربين واخفض  
جناحك

قلوبهم نائمة عن قبول  
الحق والقدرية لا يبلغون  
في التوحيد إلى هذا الحد  
والله سبحانه وتعالى أعلم



فالأقرب من قومه ويبدأ في ذلك بمن هو أولى بالبداية ثم بمن يليه وأن يتركهم على أنذارهم كما روي عنه عليه السلام أنه لما دخل مكة قال كل ربا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين وأول ما أضمره ربا العباس والثاني أن يؤمر بان لا يأخذه ما يأخذ الأقرب للأقرب من العطف والرافة ولا يحاسبهم في الانذار والتخويف وروي أنه بعد الصفا لما نزلت فتنادى الأقرب فالأقرب فخذوا خذوا وقال يابني عبد المطلب يابني هاشم يابني عبد مناف يا عباس عم النبي يا صفية عمته رسول الله اني لأملك لكم من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم وروي أنه جمع بني عبد المطلب وهم يومئذ أربعون رجلا الرجل منهم يأكل الجزعة ويشرب العس على رجل شاه وقعب من لبن فأكلوا وشربوا حتى صعدوا ثم أنذرهم فقال يابني عبد المطلب لو أخبرتكم أن يسفح هذا الجبل خيلا كنتم مصدقني قالوا نعم قال فاني نذرتكم بين يدي عذاب شديد وروي أنه قال يابني عبد المطلب يابني هاشم يابني عبد مناف افتدوا أنفسكم من النار فانه لا أغني عنكم شيئا ثم قال يا عائشة بنت أبي بكر يا حفصة بنت عمر يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت محمد اشترين أنفسكن من النار فاني لا أغني عنكن شيئا الطائر اذا أراد أن ينحط لا وقوع كسر جناحه وخفضه واذا أراد أن ينهض لا يطير ان رفع جناحه فعمل خفض جناحه عند الانحطاط مثلا في التواضع ولين الجانب ومنه قول بعضهم

وأنت الشهير بخفض الجناح \* فلانك في رفعة أحد لا

ينهاه عن التكبر بعد التواضع (فان قالت) المتبعون للرسول هم المؤمنون والمؤمنون هم المتبعون للرسول فاقوله (من اتبعك من المؤمنين) (قلت) فيه وجهان ان يسميهم قبل الدخول في الايمان مؤمنين لما رفتهم ذلك وأن يريد بالمؤمنين المصدقين بالسنة وهم صنفان صنف صدق واتبع رسول الله فيما جاء به وصنف ما وجد منه الا التصديق غيب ثم اما أن يكونوا منافقين أو فاسقين والمنافق والفاسق لا يخفض لهما الجناح والمعنى من المؤمنين من عشيرتك وغيرهم يعني أنذر قومك فان اتبعوك وأطاعوك فاختفض لهم جناحك وان عصوك ولم يتبعوك فتهرب منهم ومن أعمالهم من الشرك بالله وغيره (و توكل) على الله يكفل شرم من يعصيك منهم ومن غيرهم والتوكل تفويض الرجل أمره الى من يملك أمره ويقدر على نفسه وضربه وقالوا المتوكل من ان دهره أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله فعلى هذا اذا وقع الانسان في محنة ثم سأل غيره خلاصه لم يخرج من حد التوكل لانه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه بمعصية الله وفي مصاحف أهل المدينة والشام فتوكل وبه قرأنا فاع وابن عامر وله مجملان في العطف أن يعطف على فقل أو فلا تدع (على العزيز الرحيم) على الذي يقرر أعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته ثم اتبع كونه رعيما على رسوله ما هو من أسباب الرحمة وهو كرم ما كان يفعل في خوف الليل من قيامه للتهجد وتقلبه في تصفح أحوال المتجهدين من أصحابه ليتطلع عليهم من حيث لا يشعرون ويستبطن سر أمرهم وكيف يعبدون الله وكيف يعملون لا آخرتهم كما يحكي أنه حين نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت أصحابه لينظر ما يصنعون لحرصه عليهم وعلى ما يوجد منهم من فعل الطاعات وتكثير الحسنات فوجدها كبيوت الزناير لما سمع منها من دندنتهم بذكر الله والتلاوة والمزاد بالساجدين المصلون وقيل معناه يراك حتى تقوم الصلاة بالناس جماعة وتقلبه في الساجدين تصرفه فيما بينهم بقيامه وركوعه وسجودهم وقعودهم اذا همهم وعن مقاتل أنه سأل أبا حنيفة رحمه الله هل تجد الصلاة في الجماعة في القرآن فقال لا يحضرني فتلا هذه الآية ويحتمل أنه لا يخفى عليه حالك كما نقت وتقلبت مع الساجدين في كفاية أمور الذين (انه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما تنويه وتعمله وقيل هو تقلب بصره فيمن يصلي خلفه من قوله صلى الله عليه وسلم أتموا الركوع والسجود فوالله اني لأراكم من خلف ظهري اذاركمكم وسجدتم وقرئ ويقلبك (كل أفاك أثيم) هم الكهنة والمتنبئة كشق وسطج ومنسيلة وطلحة (يلقون السمع) هم الشياطين كانوا قبل أن يحجبوا بالرحم يسمعون الى الملائكة الا على فيختطفون بعض ما يتكلمون به مما اطلعوا عليه من الغيوب ثم يوحون به الى أوليائهم من أوائسك (واكثرهم كاذبون) فيما يوحون به اليهم لانهم يسمعونهم ما لم يسموا وقيل يلقون الى أوليائهم

من اتبعك من المؤمنين فان عصوك فقل اني بري مما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراك حتى تقوم وتقلبك في الساجدين انه هو السميع العليم هل أنبشكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم يلقون السمع وأكثرهم كاذبون



السمع أي المسموع من الملائكة وقيل الألفا كون يلقون السمع إلى الشياطين فيتلقون وحيمهم اليهم أو يلقون المسموع من الشياطين إلى الناس وأكثر الألفا كين كاذبون يفترون على الشياطين ما لم يوحوا اليهم وتري أكثر ما يحكمون به باطلا وزورا وفي الحديث الكلمة يتخطفها الجن فيقرها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة والقراءة بـ (فان قلت) كيف دخل حرف الجر على من المتضمنة لمعنى الاستفهام والاستفهام لا صدر الـ كلام ألا ترى إلى قولك أعلى زيد مررت ولا تقول على أزيد مررت (قلت) ليس معنى التضمن أن الاسم دل على معنيين معاً معنى الاسم ومعنى الحرف وانما معناه أن الأصل أمن حذف حرف الاستفهام واستمر الاستعمال على حذفه كما حذف من هل والأصل أهل قال

أهل رأونا بسفح القاع ذي الأكم \* فاذا أدخلت حرف الجر على من فقد الهمزة قبل حرف الجر في ضميرك كأنك تقول أعلى من تنزل الشياطين كقولك أعلى زيد مررت (فان قلت) يلقون ما محله (قلت) يجوز أن يكون في محل نصب على الحال أي تنزل ملقن السمع وفي محل الجر صفة لكل أفاك لأنه في معنى الجمع وأن لا يكون له محل بأن يستأنف كأن فاقلاً قال لم تنزل على الألفا كين فقيل يفعلون كيت وكيت (فان قلت) كيف قيل وأكثروهم كاذبون بعد ما قضى عليهم أن كل واحد منهم أفاك (قلت) الألفا كون هم الذين يكثرون الأفاك ولا يدل ذلك على أنهم لا ينطقون إلا بالأفاك فأراد أن هؤلاء الألفا كين قل من يصدق منهم فيما يحكي عن الجن وأكثرهم مفتر عليه (فان قلت) وأنه لتنزيل رب العالمين وما تنزلت به الشياطين هل أنبشكم على من تنزل الشياطين لم فرق بين من ودين أخوات (قلت) أريد التفريق بين من يأتي بآيات ليست في معناه من يرجع إلى المجي بهن وتطريه ذ كرمافين كرهة بعد كرهة فدل بذلك على أن المعنى الذي نزلن فيه من المعاني التي اشتدت كراهة الله لئلا يظن أنها ومثاله أن يحدث الرجل يحدث وفي صدره اهتمام بشئ منه وفضل عناية فتراه بعد ذلك كره ولا ينفل عن الرجوع إليه (والشعراء) مبتدأ و (يتبعهم الغاوون) خبره ومعناه أنه لا يتبعهم على باطلهم وكذبهم وفضل قولهم وما هم عليه من الهجاء وتزيق الاعراض والقدح في الأنساب والنسب بالحرم والغزل والابتهار ومدح من لا يفتق المدح ولا يستحسن ذلك منهم ولا يطرب على قولهم إلا الغاوون والسفهاء والشاربون وقيل الشياطين وقيل هم شعراء قريش عبد الله بن الزبير وهبيرة بن أبي وهب الخزرجي ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة الجمحي ومن ثقف أمية بن أبي الصلت قالوا نحن نقول مثل قول مجذو كانوا يمجونه ويجمع اليهم الأعراب من قومهم يستمعون أشعارهم وأما جهم وقرأ عيسى بن عمر والشعراء بالنصب على ضمائر فعل يفسره الظاهر قال أبو عبد الله كان الغالب عليه حب النص فقرأ أجماله الخطب والسارق والسارقة وسورة أنزلناها وقرئ يتبعهم على التخفيف ويتبعهم بسكون العين تشبيهاً بالبع بعضه كذا كراوادي والهيوم فيه تمثيل لذهابهم في كل شعب من القول واعتسافهم وقلة مبالا أنهم بالغت في المنطق ومجازة حد القصد فيه حتى يفضلوا أجبن الناس على عنزة وأصبحهم على حاتم وأن يهتوا البري ويفسقوا التقى وعن الفرزدق إن سليمان بن عبد الملك سمع قوله

فتن بجاني مصرعات \* وبأفض اغلاق الختام

فقال قد وجب عليك الحد فقال يا أمير المؤمنين قد درأ الله عن الحديث قوله وأنهم يقولون ما لا يفعلون (استثنى الشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثرون ذكر الله وتلاوة القرآن وكان ذلك أغلب عليهم من الشعر وإذا قالوا شعرا قالوه في توحيد الله والثناء عليه والحكمة والموعظة والهدى والآداب الحسنة ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والحماسة والصلحاء الأئمة وما لا بأس به من المعاني التي لا تملطخون فيها ذنب ولا يتلبسون بشائنة ولا منقصة وكان هجاءهم على سبيل الانتصار من هجوهم قال الله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم وذلك من غير اعتداء ولا زيادة على ما هو جواب لقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وعن عمرو بن عبد أن رجلاً من العلوية قال له إن صدري ليحيش بالشعر فقال فما يمنعك منه فيما لا بأس به والقول فيه أن الشعر باب من الكلام يحسن الكلام وقيحه كقبح

والشعراء يتبعهم  
الغاوون ألم تر أنهم في  
كل وادهم يمون وأنهم  
يقولون ما لا يفعلون إلا  
الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وذكروا  
الله كثيراً وانتصروا  
من بعد ما ظلموا



\* (القول في سورة النمل) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى وهم بالآخرة هم يوقنون (قال فيه كرا الضمير حتى صار معنى الكلام ولا يوقن بالآخرة حق الايقان ١٣٦ الا هؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف الآخرة يحملهم على تحمل المشاق)

قال أحمد قد تقدم في غير موضع اعتقاد ان ايقاع الضمير مبتدأ يفيد الحصر كما مر له في قوله تعالى هم ينشرون ان معناه لا ينشرون الا هم وعد الضمير من آلات الحصر كما مر ليس بين وقد بينا الجبيء الضمير في سورة اقرب وجهها سوى الحصر واما وجهه وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون

(سورة النمل مكية وهي ثلاث وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين هدى وبشرى المؤمنين الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون ان الذين لا يؤمنون بالآخرة لزيغالهم اعمالهم وهم يعمهون اولئك الذين لهم

تكرار ههنا والله أعلم فهو انه لما كان أصل الكلام وهم يوقنون بالآخرة ثم قدم المحرور على عامله عنانية فوقه فاصلا بين المبتدأ والخبر فأريد ان يلى المبتدأ خبره وقد حال المحرور بينهما فطرى ذكره ليليه الخبر ولم يفت مقصود

الكلام وقيل المراد بالمستثنين عبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت والكعبان كعب بن مالك وكعب بن زهير والذين كانوا ينافون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافون هجاء قريش وعن كعب بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له اجمعهم فوالذي نفسي بيده لو أشد عليهم من النمل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك ختم السورة بآية تاطقة بما لا شئ أهيب منه واهول ولا أنكى لقلوب المتأملين ولا أصدع لا كعاد المتدبرين وذلك قوله (وسيعلم) وما فيه من الوعيد البليغ وقوله (الذين ظلموا) واطلاقه وقوله (أي منقلب ينقلبون) زابهاهم وقد تلاها أبو بكر لعمر رضي الله عنهم حين عهد إليه وكان السلف الصالح يتواظفون بها وينتذرون شدتها وتفسير الظلم بالكفر تغلبل ولا تخاف فتبلغ الامن خير من أن تأمن فتبلغ الخوف وقرأ ابن عباس أي منقلت ينقلون ومعناها أن الذين ظلموا يطعمون أن ينقلوا من عذاب الله وسيعلمون أن ليس لهم وجه من وجوه الانقلاب وهو النجاة اللهم اجعلنا من جعل هذه الآية بين عينيه فلم يغفل عنها وعلم أن من عمل سيئة فهو من الذين ظلموا والله أعلم بالصواب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وشعيب وصالح وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق محمد عليهم الصلاة والسلام

\* (سورة النمل مكية وهي ثلاث وتسعون آية وقيل أربع وتسعون) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طس) قريء بالتفخيم والامالة (تلك) اشاره الى آيات السورة والكتاب المبين اما اللوح وابطائه انه قد خط فيه كل ما هو كائن فهو بينه وبين الناظرين فيه ابانة واما السورة واما القرآن وابطائهم ما أنهم ما بينان ما أودعاه من العلوم والحكم والشرائع وأن اعجازها ما ظاهر مكشوف واضافه الى آيات القرآن والكتاب المبين على سبيل التفخيم لها والتعظيم لان المضاف الى العظيم يعظم بالاضافة اليه (فان قلت) لم تذكر الكتاب المبين (قلت) ليسهم بالتذكير فيكون انغم له كقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر (فان قلت) ما وجه عطفه على القرآن اذا أريد به القرآن (قلت) كما يعطف احدي الصفتين على الاخرى في نحو قولك هذا فعل السخى والجلود الكريم لان القرآن هو المنزل المبارك المصدق لما بين يديه فكان حكمه حكم الصفات المستقلة بالمدح فكانه قيل تلك الآيات آيات المنزل المبارك أي كتاب مبين وقرأ ابن ابي عملة وكتاب مبين بالرفع على تقدير وآيات كتاب مبين غذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (فان قلت) ما الفرق بين هذا وبين قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين (قلت) لا فرق بينهما الا ما بين المعطوف والمعطوف عليه من التقدم والتأخر وذلك على ضربين ضرب جار مجرى التثنية لا يترجح فيه جانب على جانب وضرب فيه ترجح فالاول نحو قوله تعالى وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا ومنه ما نحن بصدد والثاني نحو قوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم (هدى وبشرى) في محل النصب أو الرفع فالنصب على الحال أي هادية ومبشرة والعامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة والرفع على ثلاثة أوجه على هي هدى وبشرى وعلى البذل من الآيات وعلى أن يكون خبرا بعد خبر أي جمعت أنها آيات وأنها هدى وبشرى والمعنى في كونها هدى للمؤمنين انها آتت في هدايتهم قال الله تعالى ذأما الذين آمنوا فزادتهم ايماناً (فان قلت) (وهم بالآخرة هم يوقنون) كيف يتصل بما قبله (قلت) يحتمل أن يكون من جملة صلة الموصول ويحتمل أن تتم الصلة عنده ويكون جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من اقامة الصلاة وايتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة وهو الوجه ويدل عليه أنه عقد جملة ابتدائية وكرر فيها المبتدأ الذي هو هم حتى صار معناه ما يوقن بالآخرة حق الايقان الا هؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف العاقبة يحملهم على تحمل المشاق

\* (فان

العناية بالمحرور حيث بقي على حاله مقدما ولا يستكر ان تعاد الكلمة مفصولة له وحدها

(٣) سل وعجل ذأوا الحقنا بذال \* الشهم انا قدم للنناه نخل

بعد ما يوجب النظرية فأقرب منها ان الشاعر قال



والاصل والحقنا بذل الشهم فوق منتصف الرجز أو منتهاه على القول بان مشطور الرجز بيت كامل عند اللام وبنى الشاعر على انه لا بد عند المنتصف أو المنتهى من وقفة ما فقد ربتلك الوقفة بعدا بين المعرف وآلة التعريف فطراها ثانيا فهداه التطرية لم تتوقف على ان يحول بين الاول وبين المكرر ولا كلمة واحدة سوى تقديره وقفة لطيفة لا غير فتأمل هذا الفصل فانه جدير بالتأمل والله أعلم \* قوله تعالى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم فهم يعمهون (قال ان قلت كيف أسند التزيين الى ذاته وقد أسنده الى الشيطان في قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم قلت ان بين الاسنادين فرقا فالاسناد الى الله مجاز والى الشيطان حقيقة ١٣٧ وقد روى عن الحسن ان المراد

زيناهم أعمال البر فعمهوا عنها ولم يمتدوا الى العمل بها) قال أجد وهذا الجواب مبنى على القاعدة الفاسدة في ايجاب رعاية الصلاح والاصح وامتناع ان يخلق الله تعالى للعبد الاما هو مصلحة فمن ثم

سوء العذاب وهم في الآخرة هم الاخسرون وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم اذ قال موسى لاهله امكثوا اني آنست نارا سايتكم منها بخبر او آتيتكم بشهاب قيس لعليكم تصطلون اقلما جاءها نودي ان بورك من في النار ومن حولها

جعل اسناد التزيين الى الله تعالى مجازا والى الشيطان حقيقة ولو عكس الجواب لفاز بالصواب وتأمل ميله الى التأويل الاخر من ان المراد أعمال البر على بعده لانه لا يعرض لقاعدته بالنقض وانى

(فان قلت) كيف أسند تزيين أعمالهم الى ذاته وقد أسنده الى الشيطان في قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم (قلت) بين الاسنادين فرق وذلك ان اسنده الى الشيطان حقيقة واسنده الى الله عز وجل مجاز وله طريقان في علم البيان أحدهما ان يكون من المجاز الذي يسمى الاستعارة والثاني ان يكون من المجاز الحكيم فالطريق الاول انه لما تمتعهم بطول العمر وسعة الرزق وجعلوا انعام الله بذلك عليهم واحسانه اليهم ذرية الى اتباع شهواتهم وبطرتهم وايشارهم الروح والترفة وتقارهم عما يلزمهم فيه التكليف الصعبة والمشاق المتعبة فسكانه زين لهم ذلك أعمالهم واليه أشارت الملائكة صلوات الله عليهم في قوله لهم ولكن متعهم وآباءهم حتى نسوا الذكر والطريق الثاني ان امهاله الشيطان وتخليته حتى زين لهم ملاسة ظاهرة للتزيين فأسند اليه لان المجاز الحكيم يصح به بعض الملاحظات فويل هي أعمال الخير التي وجب عليهم ان يعملوها زيناهم الله فعمهوا عنها وضلوا ويعزى الى الحسن والعمه التحير والتردد كما يكون حال الضال عن الطريق وعن بعض الاعراب انه دخل السوق وما أبصر ما قط فقال رأيت الناس عهين أراد من ردين في أعمالهم وأشغالهم (سوء العذاب) القتل والاسر يوم بدر \* و (الاخسرون) أشد الناس خسرا لانهم لو آمنوا لكانوا من الشهداء على جميع الامم خسروا ذلك مع خسران النجاة وثواب الله (لتلقى القرآن) لتوثاه وتلقنه (من) عند أي (حكيم) وأي (عليم) وهذا معنى مجيئها مكرتين وهذه الآية بباطل وتعميد لما يريد ان يسوق بعدهما من الاقاصيص وما في ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه (اذ) منصوب بضمه وهو اذ ذكر كانه قال على اثر ذلك خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى ويجوز ان يتصعب بعلمه وروى انه لم يكن مع موسى عليه السلام غير امرأته وقد كنى الله عنها بالاهل فتبع ذلك أو روى الخطاب على لفظ الجمع وهو قوله امكثوا \* الشهاب الشعلة \* والقبس النار المقبوسة وأضاف الشهاب الى القبس لانه يكون قبسا وغير قبس ومن قرأ بالتونين جعل القبس بدلا أو صفة لما فيه من معنى القبس \* والخبر ما يخبر به عن حال الطريق لانه كان قد ضل (فان قلت) سايتكم منها بخبر ولعل آتيتكم منها بخبر كما لتدافعين لان أحدهما ترجع والاخر يتقن (قلت) قد يقول الراعي اذا قوى رجاؤه ساقط كذا وسكون كذا مع تجويزه الخمية (فان قلت) كيف جاء بسين التسوية (قلت) عدة لاهله انه يأتهم به وان ابطأ أو كانت المسافة بعيدة (فان قلت) فلم جاء بأودون الواو (قلت) بني الرعاء على انه ان لم يظفر بحاجته جيعا لم يعدم واحدة منهما اما هداية الطريق واما اقتباس النار ثمة بعبادة الله انه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده وما أدراه حين قال ذلك انه ظافر على النار بحاجته الكليتين جميعا وهما العزان عز الدنيا وعز الآخرة (ان) هي المفسرة لان النداء فيه معنى القول والمعنى قيل له بورك (فان قلت) هل يجوز ان تكون الخفيفة من الثقيلة وتقديره نودي بأنه بورك والضمير ضمير الشأن (قلت) لانه لا بد من قد (فان قلت) فلي اضمارها (قلت) لا يصح لانها علامة لا تحذف ومعنى (بورك من في النار ومن حولها) بورك من في مكان النار ومن حول مكانها ومكانها البقعة التي حصلت فيها وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نودي من شاطئ الوادي الايمن

١٨ كشف في لهم ذلك وقد أتى الله بيناتهم من القواعد على ان التزيين قد ورد في الخبر في قوله تعالى ولكن الله حيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم على ان غالب وروده في غير البر كقوله زين للناس حب الشهوات زين للذين كفروا الحياة الدنيا وكذلك زين لكثير من المشركين ومما بعد حله على أعمال البر اضافة الاعمال اليهم في قوله أعمالهم وأعمال البر ليست مضافة اليهم لانهم لم يعملوها قط فظاهر الاضافة يعطى ذلك الا ترى الى قوله تعالى ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقوله قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله عن عليكم ان هذا كمال الايمان فاطلق الايمان في المكانين عن اضافته اليهم لانه لم يصدر منهم واصناف الاسلام الظاهر اليهم لانه صدر منهم والله أعلم



في البقرة المباركة وتدل عليه قراءة أبي تباركت الارض ومن حولها وعنه بوركت النار والذي بوركت له  
البقرة وبورك من فيها وحواليها حدوث أمر ديني فيها وهو تكليم الله موسى واستبأؤه له واظهار المعجزات  
عليه ورب خير يتجدد في بعض البقاع فينشر الله بركة ذلك الخير في أقاصيها ويثبت آثاره في أبعادها فكيف  
يمثل ذلك الأمر العظيم الذي جرى في تلك البقرة وقيل المراد بالمبارك فيهم موسى والملائكة الحاضرون  
والظاهر أنه عام في كل من كان في تلك الارض وفي ذلك الوادي وحواليه ما من أرض الشام ولقد جعل الله  
أرض الشام بالبركات موسومة في قوله ونجيناها ولو طالي الارض التي باركنا فيها للعالمين وحقت أن تكون  
كذلك فهي مبعث الانبياء صلوات الله عليهم ومهبط الوحي اليهم وكفاتهم أحياء وأمواتاً (فان قلت) في  
معنى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه (قلت) هي بشارته له بأنه قد قضى أمر عظيم تنتشر منه في أرض  
الشام كلها البركة (وسبحان الله رب العالمين) تعجب موسى عليه السلام من ذلك وايدان بأن ذلك الأمر  
مر به ومكونه رب العالمين تنبيهاً على أن الكاش من جلائل الأمور وعظام الشؤون (الهاء في) (انه) يجوز أن  
يكون ضمير الشأن والشان (أنا الله) مبتدأ وخبر و (العزير الحكيم) صفتان للخبر وأن يكون راجعاً إلى ما دل  
عليه ما قبله يعني أن مكلمك أنا والله بيان لانا والعزير الحكيم صفتان للمبين وهذا تعهد لما أراد أن يظهره  
على يده من المعجزة يريد أن القوي القادر على ما يبعد من الأوهام كقلب العصا حية الفاعل كل ما فعله بحكمة  
وتدبير (فان قلت) علام عطف قوله (والق عصاك) (قلت) على بورك لأن المعنى نودي أن بورك من  
في النار وأن الق عصاك كلاماً تفسير لنودي والمعنى قيل له بورك من في النار وقيل له الق عصاك والدليل  
على ذلك قوله تعالى وأن الق عصاك بعد قوله أن ياموسى انا الله على تكرير حرف التفسير كما تقول كتبت  
اليك أن حج وأن اعتمر وأن شئت أن حج واعتمر وقرأ الحسن جان على لغة من يجد في الحرب من التقاء  
الساكنين فيقول شأبه ودأبه ومنها قراءة عمرو بن عبس ولا الضالين (ولم يعقب) لم يرجع يقال عقب المقاتل  
إذا كثر بعد الفرار قال فما عقبوا الذليل هل من معقب \* ولا تزكوا يوم الكبر به منزلاً  
وإنما رغب لظنه أن ذلك لا مرأى فيه ويدل عليه (اني لا يخاف لدى المرسلون) (الا) بمعنى لكن لانه  
لما أطلق نفى الخوف عن الرسل كان ذلك مظنة لطرق الشبهة فاستدرك ذلك والمعنى ولكن من ظلم منهم أي  
فرطت منه صغيرة مما يجوز على الانبياء كالذي فرط من آدم ويونس وداود وسليمان وأخوة يوسف ومن موسى  
بوكزة القبطي ويوشك أن يقصد بهذا التعريض بما وجده من موسى وهو من التعريضات التي يلطف  
بما خذها وسماء ظلمها كما قال موسى رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي \* والحسن والسوء حسن التوبة وقبح الذنب  
وقري الأمن ظلم بحرف التنبيه وعن أبي عمرو في رواية عصمة حسناً (في تسع آيات) كلام مستأنف وحرف  
الجر فيه يتعلق بمحذوف والمعنى اذهب في تسع آيات (الي فرعون) ونحوه

فقلت الى الطعام فقال منهم \* فريق يحسد الانس الطعاما

ويجوز أن يكون المعنى وألق عصاك وأدخل يدك في تسع آيات أي في جملة تسع آيات وعدادهن ولقاتل أن  
يقول كانت الايات احدى عشرة ثنتان منها اليد والعصا والتسع الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع  
والدم والطمس والجذب في بواقيهم والنقصان في مزارعهم \* المبصرة الظاهرة البينة جعل الابصار لها وهو  
في الحقيقة لتأملهم لانهم لا يسموها وكانوا يسبب منها ينظرونهم وتفكرهم فيها ويجوز أن يراد بحقيقة الابصار  
كل ناظر فيها من كافة أولي العقل وأن يراد ابصار فرعون وملائه لقوله واستيقنتها أنفسهم أو جعلت كأنها  
تبصر فنهدى لان العمى لا تقدر على الاهتداء فضلاً أن تهدي غيرها ومنه قولهم كلمة عينا وكلمة عوراء لان  
الكلمة الحسنة ترشد والسيئة تغوي ونحوه قوله تعالى لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر  
فوصفها بالبصارة كما وصفها بالابصار وقرأ علي بن الحسين رضي الله عنهم ما وقتادة مبصرة وهي نحو مجبنة ومبجلة  
ومحجرة أي مكاناً يكثر فيه التبصر (والواو في) (واستيقنتها) واو الحال وقد بعدت ما مضى من العلم والكبر والرفع  
عن الايمان بما جاء به موسى كقوله تعالى فاستكبروا وكانوا قوماً عالين فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهم ما

وسبحان الله رب  
العالمين ياموسى انه  
أنا الله العزيز الحكيم  
والق عصاك فلما رآها  
تهتز كأنها جان ولى  
مدير اولم يعقب ياموسى  
لا يخاف انى لا يخاف  
لدى المرسلون الأمن  
ظلم ثم يدل حسناً بعد  
سوء فاني غفور رحيم  
وأدخل يدك في جيبك  
تخرج بيضاء من غير  
سوء في تسع آيات الى  
فرعون وقومه انهم  
كانوا قوماً فاسقين فلما  
جاءتهم آيات مبصرة  
قالوا هذا سحر مبين  
وخذوا بها واستيقنتها  
أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر  
كيف كان عاقبة  
المفسدين ولقد آتينا  
داود وسليمان



وكبار للتقليل من شأن  
المنكر فكذلك يرد  
للتعظيم من شأنه كإمر  
آتفا في قوله تعالى  
وانك لتلقى القرآن  
من لدن حكيم عليم  
ولم يقل الحكيم العليم  
والغرض من التكبير  
التفخيم كأنه قال  
من لدن حكيم عليم  
فظاهر قوله ولقد آتينا  
داود وسليمان علما في  
سياق الامتنان تعظيم

علما وقال الحمد لله الذي  
فضلنا على كثير من  
عباده المؤمنين وورث  
سليمان داود وقال يا أيها  
الناس علما منطلق الطير  
وأوتينا من كل شيء  
هذا له والفضل المبين  
وحشر سليمان جنوده  
من الجن والانس والطير  
فهم

العلم الذي أوتياه كانه  
قال علما أي علم وهو  
كذلك فان علمهما كان  
عما يستعظم ويستغرب  
ومن ذلك علم منطلق  
الطير وسائر الحيوانات  
الذي خصهما الله تعالى  
به وكل علم بالاضافة الى  
علم الله تعالى قليل  
ضئيل والله أعلم بقوله  
تعالى وقال الحمد لله  
الذي فضلنا على كثير

لنا عابدون وقرئ علما وعلما بالضم والكسر كما قرئ عتيا وعتيا وفائدة ذكر الانفس أنهم جحدوها بالاستبهم  
واستيقنوها في قلوبهم وضمائرهم والاستيقان أبلغ من الايقان وقد قول بل بين البصرة والمبين وأي ظلم  
أغش من ظلم من اعتقد واستيقن أنها آيات بينة واضحة جاءت من عند الله ثم كابر بتسميتها سحرا بينا مكشوفاً  
لا شبهة فيه (علما) طائفة من العلم أو علما سنيا غزيرا (فان قلت) أليس هذا موضع القاهدون الواو كقولك  
أعطيتك فشكر ومنعته فصير (قلت) بلى ولكن عطفه بالواو اشعار بأن ما قالاه بعض ما أحدث فيهما ابتداء  
العلم وشئ من مواجبه فأضمر ذلك ثم عطف عليه التعميد كأنه قال ولقد آتيناهما علما فعملابه وعلما وعرفا  
حق النعمة فيه والفضيلة (وقالا الحمد لله الذي فضلنا) والكثير المفضل عليه من لم يؤت علما أو من لم يؤت  
مثل علمهما وفيه أنهما فضلا على كثير وفضل عليهما كثير وفي الآية دليل على شرف العلم واناقة محله  
وتقدم جلته وأهله وأن نعمة العلم من أجل النعم وأجزل القسم وأن من أوتيته فقد أوتي فضلا على كثير من  
عباد الله كما قال والذين أتوا العلم درجات وما سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثة الانبياء الامدات انهم  
لهم في الشرف والمنزلة لانهم القوام بما بعثوا من أجله وفيها أنه يلزمهم هذه النعمة الفاضلة لوازيم منها أن  
يحمدوا الله على ما أوتوه من فضلهم على غيرهم وفيها التذكير بالتواضع وأن يستقد العالم أنه وإن فضل  
على كثير فقد فضل عليه مثلهم وما أحسن قول عمر كل الناس أفقه من عمر وورث منه النبوة والملك دون  
سائر بنيته وكانوا تسعة عشر وكان داود أكثر عبد او سليمان أقضى وأشكر لنعمة الله (وقال يا أيها الناس)  
تسبى النعمة الله وتنويهها باواعترافها بكونها ودعاء الناس الى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطلق الطير  
وغير ذلك مما أوتيه من عظام الامور والمنطق كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد وقد  
ترجم يعقوب بن السكيت كتابه باصلاح المنطق وما أصلح فيه الامفردات الكلم وقالت العرب نطق الجسمامة  
وكل صنف من الطير يتفاهم أصواته والذي علمه سليمان من منطق الطير هو ما يفهم بعضه من بعض من معانيه  
وأغراضه ويحكى أنه مر على بلبل في شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه أتدرون ما يقول قالوا الله  
ونبيه أعلم قال يقول أكلت نصف تمر فعلى الدنيا العفاء وصاحت فاختة فأخبر أنها تقول ليت ذا الخلق لم يخلقوا  
وصاح طاوس فقال يقول كما تدن تدان وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذنبين وصاح طيطوى  
فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجذوه وصاحت رجة فقال  
تقول سبحان ربى الاعلى ملء مماثله وأرضه وصاح قري فأخبر أنه يقول سبحان ربى الاعلى وقال الحداء يقول  
كل شيء هالك الا الله والقطاة تقول من سكت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والديك يقول اذكر والله  
يا غافلين والتسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت والعقاب يقول في البعد من الناس أنس  
والضفدع يقول سبحان ربى القدوس وأراد بقوله (من كل شيء) كثرة ما أوتي كما تقول فلان يقصده كل أحد  
ويعلم كل شيء تريد كثرة قصاده ورجوعه الى غزارة في العلم واستكثار منه ومثله قوله وأتيت من كل شيء (ان  
هذا هو الفضل المبين) قول وأرد على سبيل الشكر والمحمدة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد  
آدم ولا فخر أرى أقول هذا القول شكر أو لا أقوله فخر (فان قلت) كيف قال علما وأوتينا وهو من كلام المتكبرين  
(قلت) فيه وجهان أحدهما أن يريد نفسه وأبناء والثاني أن هذه التون يقال لها تون الواحد المطاع وكان  
ملكاً مطاعاً فكلم أهل طاعته على صفته وحاله التي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك وقد يتعلق بحمل  
الملك وتسخمه وإظهار آيائه وسياسته مصالح فيعود ذلك واجبا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يفعل نحو من ذلك اذا وفد عليه وفداً واحتاج أن يرجع في عين عدو ألا ترى كيف أمر العباس رضى الله عنه  
بأن يجلس أبا سفيان حتى تمر عليه السكائب روى أن معسكره كان مائة فرسخ في مائة خمسة وعشرون لعن  
وخمسة وعشرون للانس وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له ألف بيت من قوارير على

من عباده المؤمنين (قال) بجلالة الله عليهم ما من حيث قولهم ما فضلنا وتواضعنا بقوله ما على كثير ولم يقولوا على عباده اعترافاً بان غيرهما  
يفضلهم ما حذرهم الترفع



بقوله تعالى قالت غلة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم (قال لما دخل قنادة الكوفة التفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم فقال أبو حنيفة وكان شابا سلوه عن النملة التي ١٤٠ قلت سليمان أذكر أكانت أم أنثى فسلوه فأفهم فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل كيف لك ذلك

قال لان الله عز وجل قال قالت غلة ولو كانت ذكر القال قال غلة قال أحد لا أدري العجب منه أم من أي حنيفة ان ثبت ذلك عنه وذلك ان النملة كالجمامة والشاة تقع على الذكر وعلى الانثى لانه اسم جنس يقال جملة ذكر وغلة أنثى كما يقولون يوزعون حتى اذا اتوا على وادي النمل قالت غلة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فتبسم ضاحكا من قولها وقال رب ازرعني ان أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وان أعمل صالحا ترضاه

جمامة ذكر وجمامة أنثى وشاة ذكر وشاة أنثى فلفظها مؤنث ومعناه محتمل فيمكن ان تؤنث لاجل لفظها وان كانت واقعة على ذكر بل هذا هو الفصح المستعمل الا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام لا تضي بعوراء ولا عجفاء ولا عبياء كيف أخرج هذه

النمل فيها اثنتا عشرة منكوحة وسبع مائة مبرية وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وابرسم فرسخا في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقعد عليه وحوله ستمائة ألف كرسي من ذهب وفضة فيقعد الانبياء على كرسي الذهب والعلماء على كرسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير بأجنحتها حتى لا يقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر ويروى أنه كان يأمر الريح العاصف تحمله ويأمر الريحاء تسيره فأوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض اني قد زدت في ملكك لا يتكلم أحد بشيء الا ألقته الريح في سمعك فيحكى أنه مرت بحرات فقال لقد أوتي آل داود ملكا عظيما فألقته الريح في أذنه فنزل ومشى الى الحرات وقال انما مشيت اليك ثلاثا تنمي ما لا تقدر عليه ثم قال لتسبيحة واحدة يقبلها الله خير مما أوتي آل داود (يوزعون) بخمس اولهم على آخرهم أي توقف سلاف العسكر حتى تلحقهم التوالى فيكونوا مجتمعين لا يتخلف منهم أحد وذلك للكثرة العظيمة ليقبل هو وادب الشام كثير النمل (فان قلت) لم عدى أواب على (قلت) يتوجه على معنيين أحدهما ان انبياءهم كان من فوق فأتى بحرف الاستعلاء كما قال أبو الطيب \* ولشد ما قربت عليك الانجم \* لما كان قريبا من فوق والثاني ان يراد قطع الوادي وبلوغ آخره من قولهم أتى على الشيء اذا أنقذه وبلغ آخره كأنهم أرادوا ان ينزلوا عند منقطع الوادي لانهم مادامت الريح تحمله في الهواء لا يخاف حطهم \* وقرئ غلة يا أيها النمل بضم الميم و بضم النون والميم وكان الاصل النمل بوزن الرجل والنمل الذي عليه الاستعمال تخفيف عنه كقولهم السبع في السبع قيل كانت تمشي وهي عرجاء تشكاوس فنادت يا أيها النمل الا به فسمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال وقيل كان اسمها طاحية وعن قتادة أنه دخل الكوفة فالتفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان أبو حنيفة رحمه الله حاضرا وهو غلام حدث فقال سلوه عن غلة سليمان أكانت ذكرا أم أنثى فسلوه فأفهم فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل له من أين عرفت قال من كتاب الله وهو قوله قالت غلة ولو كانت ذكر القال قال غلة وذلك ان النملة مثل الجمامة والشاة في وقوعها على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم جمامة أنثى وهو وهي وقرئ مسكنكم ولا يحطمنكم بتخفيف النون وقرئ لا يحطمنكم بفتح الحياء وكسر ها وأصله يحطمنكم \* ولما جعلها قائلة والنمل مقولا لهم كما يكون في أولى العقل اجري خطابهم بحوى خطابهم (فان قلت) لا يحطمنكم ما هو (قلت) يحتمل أن يكون جوابا للامر وان يكون نهيا بدلا من الامر والذي يجوز ان يكون بدلا منه انه في معنى لا تكونوا حيث أنتم فيحطمكم على طريقة لا أرى نك هذا أراد لا يحطمنكم جنود سليمان فجاء بما هو أبلغ ونحوه عجبت من نفسي ومن اشفاقها \* ومعنى تبسم ضاحكا تبسم شارعا في الضحك وأخذافه يعني أنه قد تجاوز حد التبسم الى الضحك وكذلك ضحك الانبياء عليهم السلام وأما ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه فالغرض المبالغة في وصف ما وجد منه من الضحك النبوي والافيدو النواجذ على الحقيقة انما يكون عند الاستغراب وقرأ ابن السمين ضحكا (فان قلت) ما أعجبكم من قولها (قلت) شيئا أن أعجابه بما دل من قولها على ظهور رجمته ورجه جنوده وشفتهم وعلى شهرة حاله وحالهم في باب التقوى وذلك قولها وهم لا يشعرون تعني أنهم لو شعروا لم يفعلوا وسروره بما آتاه الله مما لم يوت أحدا من ادراكه بسمعه ما همس به بعض الحكل الذي هو مثل في الصغر والقلة ومن احاطته بمعناه ولذلك اشتمل دعاؤه على استبذاع الله شكر ما أنعم به عليه من ذلك وعلى استيفاقه لزادة العمل الصالح والتقوى \* وحقيقة أوزعني اجعلني أزرع شكر نعمتك عندي وأكفه وأرتبطه لا ينقلب عني حتى لا أنقلب شاكر لك وانما أدرج ذكر والديه لان النعمة على الولد نعمة على الوالد من خصوص النعمة الراجعة الى الدين فانه اذا كان تقيا نفعهما

الصفات على اللفظ مؤنثة ولا يعني الاناث من الانعام خاصة فينبغي ان يقال غلة روي فيه تأنيث اللفظ واما بدعائه المعنى فيحتمل على حد سواء وانما اطلقت في هذا وان كان لا يمشي عليه حكم لانه نسب الى الامام أي حنيفة على بصيرته باللعنة ثم جعل هذا الجواب مجيبا لانه ان شلى غزاره علمه وبصره بالمنقولات ثم قرر الكلام على ما هو عليه مصونا له فيا لله الحب الجواب والله الموفق للصواب



بدعائه وشفاعته وبدعاء المؤمنين لهما كلبادعوا له وقالوا رضى الله عنك وعن والديك وروى أن النملة  
أحسّت بصوت الجنود ولا تعلم أنهم في الهواء فأمر سليمان الرّيح فوقفت لئلا يدعروا حتى دخلن مساكنهن  
ثم دعا بالدعوة كما ومعنى (وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) واجعلني من أهل الجنة ثم أم هي المنقطة نظر  
إلى مكان الهدد فلم يصبره فقال (مالي لأرى) على معنى أنه لا يراه وهو حاضر لسائر سنه أو غير ذلك ثم لاح له  
أنه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول أهو غائب كأنه يسأل عن صحته ملاح له ونحوه قوله أنها لا بل أم شاء  
وذكر من قصة الهدد أن سليمان حين تم له بناء بيت المقدس تجهز للحج بحشيره فوافى الحرم وأقام به ما شاء  
وكان يقرب كل يوم طول مقامه بخمسة آلاف ناقة وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير  
إلى اليمن فخرج من مكة صبا حاثوم مهيا فوافى صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضا حسناء  
أعجبه خضرته فارتل ليتغدى ويصلى فلم يجدوا الماء وكان الهدد قد ناقه وكان يرى الماء من تحت الأرض  
كما يرى الماء في الزجاجة فيحسّ الشياطين فيسلخونها كما يسلم الأهاب ويستخرجون الماء فتفسده لذلك  
وحين نزل سليمان خلق الهدد فرأى هددا واقعا فأنحط إليه فوصف له ملك سليمان وما مضى له من كل شيء  
وذكر له صاحبه ملك بلقيس وأن تحت يدها اثني عشر ألف قائد تحت كل قائد مائة ألف وذهب معه لينظر  
فما رجع إلا بعد العصر وذكر أنه وقعت نفخة من الشمس على رأس سليمان فنظر فإذا موضع الهدد قد حال  
قد عافرت الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده علم ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به فارتفعت  
فنظرت فإذا هو مقبل فقصدته فنادى الله وقال بحق الله الذي قواك وأقدرك على الأرجح فتركتها وقالت  
تكلتك أمك أن نبي الله قد حلف لعذبتك قال وما استثنى قالت بلى قال أوليا تبني بعد رمين فلما قرب من  
سليمان أرخى ذنبه وجناحيه يحرها على الأرض فوضعها فلما دنا منه أخذ برأسه فذهبه فقال يا نبي الله اذكر  
وقولك بين يدي الله فارتعد سليمان وعفاه عنه ثم سأله أن تعذبه أن يؤدب بما يحتمله حاله ليعتبر به أبناء جنسه  
وقيل كان عذاب سليمان للطير أن ينفخ ريشه ويشمسه وقيل أن يطلى بالقطران ويشمس وقيل أن يلقى  
للنمل تأكله وقيل أيداعه الفقص وقيل التفريق بينه وبين الفه وقيل لأزمته حجة الاضداد وعن بعضهم أضيق  
السجون معاشره الاضداد وقيل لأزمته حجة أقرانه (فان قلت) من أين حل له تعذيب الهدد (قلت)  
يجوز أن يبيح له الله ذلك لما رأى فيه من المصلحة والمنفعة كما أباح ذبح البهائم والطيور لأكل وغيره من المنافع  
وإذا سخر له الطير ولم يتم ما سخر له من أجهاله إلا بالتأديب والسياسة جاز أن يباح له ما يستصلح به وهو قري  
لما تبني ولما تبني السلطان الحجة والعذر (فان قلت) قد حلف على أحد ثلاثة أشياء فخلقه على فعله لا مقال  
فيه ولكن كيف صح حلفه على فعل الهدد ومن أين درى أنه يأتي سلطان حتى يقول والله ليأتيني سلطان  
(قلت) لما نظم الثلاثة بأوفي الحكم الذي هو الحلف آل كلامه إلى قولك لا يكون أحد الأمور يعني أن كان  
الآتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح وإن لم يكن كان أحدهما وليس في هذا ادعاء دراية على أنه يجوز  
أن يتعقب حلفه بالفعلين وحى من الله بأنه سيأتيه سلطان مبين فثلث بقوله أوليا تبني سلطان مبين عن  
دراية وإيقان (فكثرت) قري بفتح الكاف وضمها (غير بعيد) غير زمان بعيد كقوله عن قريب ووصف مكثه  
بقصر المدة للدلالة على أسراعه خوفا من سليمان وليعلم كيف كان الطير مسخر له ولبيان ما أعطى من المعجزة  
الدالة على نبوته وعلى قدرة الله تعالى (أحطت) بادغام الطاء في التاء باطباق وغيره أطباق اللهم الله الهدد  
فكافح سليمان بهذا الكلام على ما أوتي من فضيل النبوة والحكمة والعلوم والآطاف بالعلوم والكثير  
الكثيرة لتلاؤه في علمه وتنبيهه على أن في أدنى خلقه وأضعفه من أحاط علما بما لم يحيط به انتحار إليه نفسه  
ويتصاغر إليه علمه ويكون لطفه في ترك الإعجاب الذي هو قوته العلماء وأعظم بها فتهووا بالاحاطة بالشيء علما  
أن يعلم من جميع جهاته لا يخفى منه معلوم قالوا وفيه دليل على بطلان قول الرافضة أن الامام لا يخفى عليه شيء  
ولا يكون في زمانه أحد أعلم منه (سبا قري) بالصرف ومنعه وقدرى بسكون الباء وعن ابن كثير في رواية  
سبا بالالف كقولهم ذهبوا أيدي سبا وهو سبأ بن شجب بن يعرب بن قحطان فمن جعله اسم القبيصة لم يصرف

وأدخلني برحمتك  
في عبادك الصالحين  
وتفقد الطير فقال مالي  
لأرى الهدد أم كان  
من الغائبين لا عذبه  
عذا يا شديد الأولاد  
أوليا تبني سلطان  
مبين فكثرت غير بعيد  
فقال أحطت بعالم فخطبه



ومن جعله اسما للحي أو الالب الا كبر صرف قال

من سبأ الحاضر بن مارب اذ \* يتنون من دون سبيله العرما

الواردون ويتم في ذرى سبأ \* قد عض أعضاقهم جلد الجواميس

وقال

ثم سميت مدينة مارب بسبأ وبين صنعاء مسيرة ثلاث كما سميت معافر بما فر بن أد ويحتمل أن يراد

المدينة والقوم \* والنبأ الخبر الذي له شأن وقوله (من سبأ نبأ) من جنس الكلام الذي سماه المحدثون

البديع وهو من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ بشرط أن يحكى مطبوعا أو يصنعه عالم ببحر الكلام

يحفظ معه المعنى وسداده ولقد جاءه هنا زائدا على الفحظة فحسن وبدع لفظا ومعنى الا ترى أنه لو وضع مكان

نبأ خبر لسان المعنى صحيحا وهو كما جاء أصح لما في النبأ من الزيادة التي يطابقها وصف الحال والمرأة بلقيس

بنت شراحيل وكان أبوها ملك أرض اليمن كلها وقد ولده أربعون ملكا ولم يكن له ولد غيرها فغلبت على الملك

وكانت هي وقومها يحسبوا يعبدون الشمس والضمير في (تملكهم) راجع الى سبأ فان أريد به القوم فالامر ظاهر

وان أريدت المدينة فعناء تلك أهلها وقيل في وصف عرشها كان ثمانين ذراعا في ثمانين وسمكة ثمانين

وقيل ثلاثين مكان ثمانين وكان من ذهب وقضه مكللا بأنواع الجواهر وكانت قوائمه من باقوت أجروا خضر

ودرو زمر ذو عليه سبعة آيات على كل بيت باب مغلق (فان قلت) كيف استعظم عرشها مع ما كان يرى من

ملك سليمان (قلت) يجوز أن يستصغر حالها الى حال سليمان فاستعظم لها ذلك العرش ويجوز أن لا يكون

لسليمان مثله وان عظمت مملكته في كل شيء كما يكون لبعض أمراء الاطراف شيء لا يكون مثله للملك الذي يملك

عليهم أمرهم ويستخدمهم ومن نوى القصاص من يقف على قوله وله عرش ثم يتدنى عظيم وجدتها

يريد أمر عظيم أن وجدتها وقومها يسجدون للشمس فمن استعظم الهدد عرشها فوقع في عظيمة وهي مسخ

كتاب الله (فان قلت) كيف قال (وأوتيت من كل شيء) مع قول سليمان وأوتينا من كل شيء كأنه سوى بينهما

(قلت) بينهما فرق بين لأن سليمان عليه السلام عطف قوله على ما هو معجزه من الله وهو تعليم منطق الطير

فرجع أولا الى ما أوتي من النبوة والكمة وأسباب الدين ثم الى الملك وأسباب الدنيا وعطفه الله الهدد على

الملك فلم يرد الا ما أوتيت من أسباب الدنيا الثلاثة بحالها فيبين الكلام بين بون بعيد (فان قلت) كيف خفي

على سليمان مكانها وكانت المسافة بين عطفه وبين بلدها قريبة وهي مسيرة ثلاث بين صنعاء ومارب (قلت)

لعل الله عز وجل أخفى عنه ذلك لصلحه رأها كما أخفى مكان يوسف على يعقوب (فان قلت) من أين

لله هددا انتهى الى معرفته الله ووجوب السجود له وانكار مجودهم للشمس واضافته الى الشيطان وتزيينه

(قلت) لا سعد أن يلهمه الله ذلك كما ألهمه وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التي لا يكاد

العقل الجاهل العقول يهتدون لها ومن أراد استقراء ذلك فعليه كتاب الحيوان خصوصا في زمن نبي سخرت

له الطيور وعلم منطقها وجعل ذلك معجزه له من قرايات تشديد أراد فضدهم عن السبيل لئلا يسجدوا

بخلاف الجار مع أن ويجوز أن تكون لازمة ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى أن يسجدوا ومن قرأ

بالتخفيف فهو ألا يا سجدوا الا للتنبيه يا حرف النداء ومناداه محذوف كما حذف من قال

\* ألا يا سلمي يا دار في على البلي \* وفي حرف عبيد الله وهي قراءة الاعمش هلا ولا بقلب الله مزتين هاء وعن

عبد الله هلا تسجدون بمعنى ألا تسجدون على الخطاب وفي قراءة أخرى ألا تسجدون لله الذي يخرج الخبء

من السماء والارض ويعلم سرهم وما تلعنون بالوصي المخبوء بالمصدر وهو النبات والمطر وغيرهما مما خبا به عز

وعلا من غيوبه وقرئ الخب على تخفيف الهمزة بالخطف والخباء على تخفيفها بالقلب وهي قراءة ابن مسعود

ومالك بن دينار وجهها أن تخرج على لغة من يقول في الوقف هذا الخيو ورايت الخبا ومررت بالخبي ثم أجزى

الوصل مجرى الوقف لا على لغة من يقول الكفاة والحياة لانها ضعيفة مستزلة في وقرئ يخفون ويلعنون بالياء

والتاء وقيل من أخطت الى العظيم هو كلام الهدد وقيل كلام رب العزة وفي اخراج الخبء أماره على أنه

من كلام الهدد هندسته ومعرفته الماء تحت الارض وذلك بالهام من يخرج الخبء في السموات والارض

وجئتك من سبأ نبأ  
يقين اني وجدت امرأة  
تملكهم وأوتيت من كل  
شيء ولها عرش عظيم  
وجدتها وقومها  
يسجدون للشمس من  
دون الله وزين لهم  
الشيطان أعمالهم  
فصددهم عن السبيل  
فهم لا يهتدون ألا  
يسجدوا لله الذي يخرج  
الخبء في السموات  
والارض ويعلم  
ما تخفون وما تعلنون  
الله لا اله الا هو رب  
العرش العظيم قال



جلت قدرته ولطف علمه ولا يكاد تخفى على ذي الفراسة النظر بنور الله مخائل كل مختص بصناعة أوفن من العلم في روايته ومنطقه وشمائله ولهذا ورد ما عمل عبد عملا لا ألقى الله عليه رداء عمله (فان قلت) أمجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعاً أم في أحدهما (قلت) هي واجبة فيهما جميعاً لأن مواضع السجدة أما أمر بها أو مدح لمن أتى بها أو ذم لمن تركها واحد في القراءتين أمر بالسجود والآخرى ذم للتارك وقد اتفق أبو حنيفة والشافعي رحمهما الله على أن سجدة القرآن أربع عشرة وإنما اختلفا في سجدة ض فهي عند أبي حنيفة سجدة تلاوة وعند الشافعي سجدة شكر وفي سجدة سورة الحج وما ذكره الزجاج من وجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد فغير مرجوع اليه (فان قلت) هل يفرق الواقف بين القراءتين (قلت) نعم إذا خفف وقف على فهم لا يهتدون ثم ابتدأ ألا يسجدوا وان شاء وقف على ألا ياتم ابتداء السجود وإذا شدد لم يقف إلا على العرش العظيم (فان قلت) كيف سوى الله هذين عرش بلقيس وعرش الله في الوصف بالعظم (قلت) بين الوصفين بون عظيم لأن وصف عرشها بالعظم تعظيم له بالإضافة إلى عروش أبناء جنسها من الملوك ووصف عرش الله بالعظم تعظيم له بالنسبة إلى سائر ما خلق من السموات والأرض وقرئ العظيم بالرفع (سننظر) من النظر الذي هو التأمل والتصفح \* وأراد أصدقت أم كذبت لأن كنت من الكاذبين أبلغ لأنه إذا كان معروفاً بالانحراف في سلك الكاذبين كان كاذباً بالاحالة وإذا كان كاذباً بانهم بالكذب فيما أخبر به فلم يوثق به (تول عنهم) تنح عنهم إلى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقولونه يسمع منك و (يرجعون) من قوله تعالى يرجع بعضهم إلى بعض القول فيقال دخل عليهم من كوة فأتى الكتاب إليها وتوارى في الكوة (فان قلت) لم قال فآله اليهم على لفظ الجمع (قلت) لأنه قال وجدت قومها يسجدون للشمس فقال فآله إلى الذين هذا دينهم اهتماماً بمنه بآمر الدين واشتغاله به عن غيره وبنى الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك (كريم) حسن مضمونه وما فيه أو وصفته بالكرم لأنه من عند ملك كريم أو مختوم قال صلى الله عليه وسلم كرم الكتاب ختمه وكان صلى الله عليه وسلم يكتب إلى الجهم فقبل له أنهم لا يقبلون إلا كتاباً عليه خاتم فاصطنع خاتماً وعن ابن المقفع من كتب إلى أخيه كتاباً ولم يختمه فقد استخف به وقيل مصدر بيسم الله الرحمن الرحيم هو استئناف وتبيين لما ألقى إليها كأنها قالت إني ألقى إلى كتاب كريم قبل لها من هو وما هو فقالت أنه من سليمان وأنه كبت وكبت وقرأ عبد الله وأنه من سليمان وأنه عطف على إني وقرئ أنه من سليمان وأنه بالفتح على أنه يدل من كتاب كانه قيل ألقى إلى أنه من سليمان ويجوز أن تريد لأنه من سليمان ولأنه كأنها عالت كرمه بكونه من سليمان وتصديره باسم الله وقرأ إني أن من سليمان وأن بسم الله على أن المفسرة وأن في (الأتعلاوا) مفسرة أيضاً لاتعلاوا لتكبروا كما يفعل الملوك وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما بالعين مجعته من الغلو وهو مجاوزة الحد يروي أن نسخة الكتاب من عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة سبأ السلام على من اتبع الهدى أما بعد فلا تعلاوا على وأتوني مسلمين وكانت كتب الأنبياء عليهم السلام جلالاً بطيولون ولا يكثرون وطبع الكتاب بالمسك وختمه بخاتمه فوجدوها الهدى راقدة في قصرها بجارب وكانت إذا رقدت غلقت الأبواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على حجرها وهي مستلقية وقيل نقرها فانتبهت فرزعة وقيل أتاها والقادة والجنود حوالها ففرق ساعة والناس ينظرون حتى رفعت رأسها فآلى الكتاب في حجرها وكانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع بن شراحيل الجيري فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت وقالت لقومها ما قالت (مسلمين) منقادين أو مؤمنين في الفتوى الجواب في الحادثة اشتقت على طريق الاستعارة من الفتا في السن والمراد بالفتوى ههنا الإشارة عليها بما عندهم فيما حدث لها من الرأي والتدبير وقصدت بالانقطاع اليهم والرجوع إلى استشارتهم واستطلاع آرائهم استعطافهم وتطبيب نفوسهم ليما ثوفاً ويقوموا معها (قاطعة أمراً) فاصلة وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه قاضية أي لا آت أمر إلا بمحضركم وقبل كان أهل مشورتها ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً كل واحد على عشرة آلاف \* أرادوا بالقوة قوة الأخساد وقوة الآلات والعدد \* وبالبأس النجدة والبلاء في الحرب (والأمر البك) أي هو موكل البك ونحن

سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكاني هذا فآله اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون قالت يا أيها الملا إني ألقى إلى كتاب كريم أنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلاوا على وأتوني مسلمين قالت يا أيها الملا أفتوني في أمرى ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولو بأس شديد والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين

بقوله تعالى قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين (قال معناه) أصدقت أم كذبت إلا أن عبارة الآية أبلغ لأنه إذا كان معروفاً بالكذب أنهم في جملة أخباره فلم يوثق به (قال أحمد وهذا مما نهت عليه في سورة الشعراء من العدول عن الفعل الذي هو أم كذبت وعن مجرد وصفته في قوله أم كنت كاذباً إلى جعله واحداً من الفئة الموسومة بالكذب فهو أبلغ في مقصود سياق الآية من التهديد والله أعلم



مطيعون لك فريينا بأمرك تطعل ولا تخالفك **﴿١﴾** كأنهم أشاروا عليهم بالقتال أو أرادوا نحن من أبناء الحرب  
 لا من أبناء الرأي والمشورة وأنت ذات الرأي والتدبير فانظري ماذا ترى من تتبع رأيك **﴿٢﴾** لما أحست منهم  
 الميل إلى المحاربة رأت من الرأي الميل إلى الصلح والابتداء بما هو أحسن وربت الجواب فزيفت أولاً ما ذكره  
 وآرتهم الخطأ فيه **﴿٣﴾** (أن الملوك إذا دخلوا قرية) عنوة وقهراً (أفسدوها) أي خربوها ومن ثمة قالوا للفساد  
 الخربة **﴿٤﴾** وأذلوا أعزتها وأهانوا أشرافها وقتلوا أسروا فذكرت لهم عاقبة الحرب وسوء مغبتها ثم قالت  
**﴿٥﴾** (وكذلك يفعلون) أرادت بهذه عادتهم المستمرة الثابتة التي لا تتغير لأنها كانت في بيت الملك القديم فسمعت  
 نحو ذلك ورأت ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدية وما رأت من الرأي السديد وقيل هو تصديق من الله  
 لقولها وقد يتعلق الساعون في الأرض بالفساد بهذه الآية ويجعلونها حجة لأنفسهم ومن استباح حراماً فقد  
 كفر فإذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين **﴿٦﴾** (مرسلة إليهم هدية) أي مرسلة رسالة  
 هدية أصانعهما عن ملكي (فناظرة) ما يكون منه حتى يعمل على حسب ذلك فروى أنها بعثت خمسمائة  
 غلام عليهم ثياب الجوارى وحلبن الأساور والأطواق والقرطه راكي خيل مغطاة بالديباغ محلاة باللحم  
 والأسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية على رماك في زى العلمان وألف لبننة من ذهب وفضة وتاجا  
 مكلا بالدر والياقوت المرتفع والمسل والعنبر وحفافه درة عذراء وجزعة معوجة الذهب والفضة وبعثت رجلين من  
 أشراف قومها المنذر بن عمرو وأخذا رأى وعقل وقالت إن كان نبيا ميز بين العلمان والجوارى وثقب الدرة  
 ثقباً مستويًا ورسالتك في الخريزة خيطاً ثم قالت للندران نظرا إليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهولنك وإن رأيته بشا  
 لطيفاً فهو نبى فأقبل الهدى فآخبر سليمان فأمر الجثن فضر بوالين الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه  
 طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطاً شرفه من الذهب والفضة وأمر باحسن الدواب في البر والبحر  
 قربطوها عن الميدان وبساره على اللين وأمر بأولاد الجثن وهم خلق كثير فأقيموا عن اليمين واليسار ثم قعد  
 على مرير موالكراسى من جانبيه واصطغت الشياطين صفواً فراسخ والانس صفواً فراسخ والوحش والسباع  
 والطيور كذلك فلما دنا القوم ونظروا بهتوا ورأوا الدواب تروث على اللين فتقامرت إليهم نفوسهم  
 ورموا بعمائمهم ولما وقفوا بين يديه نظرا إليهم بوجه طلق وقال ما وراءكم وقال ابن الحق وأخبره جبريل عليه  
 السلام بما فيه فقال لهم أن فيه كذا وكذا ثم أمر الأرض فأخذت شجرة ونفذت فيها جعل رزقها في الشجرة  
 وأخذت دودة بيضاء الخيط بغيرها ونفذت فيها جعل رزقها في القواكة ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ  
 الماء بيدها فتجعله في الأخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم ردا الهدية وقال للندران  
 ارجع إليهم فقالت هوني ومالنا به طاقة فشخصت إليه في اثني عشر ألف قيل تحت كل قيل ألوف **﴿٧﴾** وفي  
 قراءة ابن مسعود رضي الله عنه فلما جاؤا (أتمدوني) وقري محذوف الباء والا كتفاء بالكسرة وبالادغام  
 كقوله أتمدوني وبنون واخذة أتمدوني **﴿٨﴾** الهدية اسم المهدى كما أن العطية اسم المعطى فتضاف إلى المهدى  
 والمهدى إليه تقول هذه هدية فلان تريد هي التي أهداها أو أهديت إليه والمضاف إليه ههنا هو المهدى إليه  
**﴿٩﴾** والمعنى أن ما عندي خير مما عندكم وذلك أن الله تاني الدين الذي فيه الخط الأوفر والعنى الأوسع وتاني  
 من الدنيا ما لا يستزاد عليه فكيف يرضى مثلي بأن يعد بمال ويصانع به **﴿١٠﴾** (بل أنتم) قوم لا تعلمون الأنظارا  
 من الحياة الدنيا فلذلك (تفرحون) بما تراءون ويهدي إليكم لأن ذلك مبلغ هممكم وحالي خلاف حالكم  
 وما أرضي منكم بشئ ولا أفرح به إلا بالآيمان وترك الجوسية **﴿١١﴾** (فان قلت) ما الفرق بين قولك أتمدني بمال  
 وأنا أغني منك وبين أن تقول له بالفاء (قلت) إذا قلته بالواو فقد جعلت مخاطبي عالماً بزيادتي عليه في العنى  
 واليسار وهو مع ذلك عندني بالمال وإذا قلته بالفاء فقد جعلته ممن خفيت عليه حالي فأنا أخبره الساعة  
 بما لا أحتاج معه إلى إمداده كافي أقول له أنكر عليك ما فعلت فاني غني عنه وعليه ورد قوله فما تاني الله  
**﴿١٢﴾** (فان قلت) فما وجه الاضراب (قلت) لما أنكر عليهم الامداد وغل أنكاره أضرب عن ذلك إلى بيان السبب  
 الذي جعلهم عليه وهو أنهم لا يعرفون سبب رضائهم ولا قريح إلا أن يهدي إليهم حظ من الدنيا التي لا يعلمون غيرها

قالت ان الملوك اذا  
 دخلوا قرية افسدوها  
 وجعلوا اعزها اذلة  
 وكذلك يفعلون واني  
 مرسلة اليهم هدية  
 فناظرة بهم يرجع المرسلون  
 فلما جاء سليمان قال  
 اتمدوني بمال فما تاني  
 الله خير مما آتاكم بل  
 انتم بهديتكم تفرحون



ويجوز أن تجعل الهدية مضافة إلى المهدى ويكون المعنى بل أنتم بهديتكم هذه التي أهدىتموها تفرحون فرح  
افتخار على الملوك بأنكم قد رتم على الهدايا مثلاً ويحتمل أن يكون عبارة عن الرد كأنه قال بل أنتم من حقكم  
أن تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها (ارجع) خطاب للرسول وقيل للهدى محلاً كما بالآخر (لا قبل) لاطاقة  
وحقيقة القبل المقاومة والمقابلة أي لا يقدر أن يقابلوههم وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه لا قبل لهم بهم  
في الضمير في منها السبأ والذل أن يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والملك \* والصغار أن يقروا في أسر  
واستعباد ولا يقتصر بهم على أن يرجعوا سوقه بعد أن كانوا ملوكاً كما يروى أنها أمرت عند خروجها إلى  
سليمان عليه السلام فجعل عرشها في آخر سبعة أبنات بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة لها وغلقت  
الابواب ووكلت به حرساً يحفظونه ولعله أوحى إلى سليمان عليه السلام باستيثاقها من عرشها فأراد أن يغرب  
عليها ويرهبها ذلك بعض ما خصه الله به من اجراء العجائب على يده مع اطلاعها على عظيم قدرة الله وعلى  
ما شهد لنبوته سليمان عليه السلام ويصدقها وعن قيادة أراد أن يأخذ قبل أن تسلم لعله إذا أسلمت لم  
يحل له أخذ مالها وقيل أراد أن يؤتي به فينكر ويعزيم ينظر أثبتة أم تنكره اختبار العقلها \* وقرئ عفرية  
والعفر والعفريت والعفريه والعفراء والعفارية من الرجال الخبيث المنكر الذي يعفر أقرانه ومن الشياطين  
الخبيث المارد وقالوا كان اسمه ذكوان (لقوى) على جملة (أمين) آتى به كما هو لا اختزل منه شيئاً ولا أدله  
(الذي عنده علم من الكتاب) رجل كان عنده اسم الله الأعظم وهو يحيى يا قيوم وقيل بالهنا والله كل  
شيء الها واحد إلا اله الأنت وقيل يا ذا الجلال والإكرام وعن الحسن رضي الله عنه الله والرحمن وقيل هو  
أصف بن برخيا كاتب سليمان عليه السلام وكان صديقاً عالماً وقيل اسمه اسطوم وقيل هو جبريل وقيل  
ملك أيد الله به سليمان وقيل هو سليمان نفسه كأنه استبطأ العفريت فقال له أنا ربك ما هو أسرع مما تقول  
وعن ابن أبي عمير بلغني أنه الخضر عليه السلام \* علم من الكتاب المنزل وهو علم الوحي والشرائع  
وقيل هو الألواح والذي عنده علم منه جبريل عليه السلام \* وأتيت في الموضعين يجوز أن يكون فعلاً  
واسم فاعل الطرف تحريكك أجبناك إذا نظرت فوضع موضع النظر ولما كان التأثر موصوفاً بإرسال  
الطرف في نحو قوله

وكنتم إذا أرسلت طرفك رائداً \* لقلبك يوماً أن تعبتك المناظر

وصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد ومعنى قوله (قبل أن يرد إليك طرفك) أنك ترسل طرفك إلى  
شيء فقبل أن ترده أبصرت العرش بين يديك وروى أن أصف قال لسليمان عليه السلام مد عينيك حتى  
ينتهي طرفك فمد عينيه فنظر نحو اليمن ودعا أصف فقاراً العرش في مكانه عارب ثم نبغ عند مجلس سليمان  
عليه السلام بالشأم بقدره الله قبل أن يرد طرفه ويجوز أن يكون هذا مثلاً لاستقصاء مدة المجيء به كما تقول  
لصاحبك افعل كذا في لحظة وفي ردة طرف والتفت ترني وما أشبه ذلك تريد السرعة \* يشكر لنفسه) لأنه يحط  
به عنها يحبها الواجب ويصونها عن ممة الكفران وترتبط به النعمة ويستمد المزيد وقيل الشكر قيد للنعمة  
الموجودة وصيد للنعمة المفقودة وفي كلام بعض المتقدمين أن كفران النعمة نوار وقيل أقشعت نافرة  
فرجعت في نصائبها فاستدع شاردها بالشكر واستمد زاهنها بكرم الجوار وأعلم أن سبوح سرائقه متقلص عما  
قريب إذا أنت لم ترج لله وقاراً (غنى) عن الشكر (كريم) بالانعام على من يكفر نعمته والذي قاله سليمان  
عليه السلام عند رؤيته العرش شاكرًا لربه جرى على شاكله أبناء جنسه من أنبياء الله والمخلصين من عباده  
يتلقون النعمة القادمة بحسن الشكر كما يشيعون النعمة المودعة بحمل الضير (نكروا) اجعلوه مستكراً  
متغيراً عن هيئته وشكله كما يتنكر الرجل للناس لئلا يعرفوه قالوا وسعوه وجعلوا مقدمه مؤخره وأعلاه أسفله  
\* وقرئ ينظر بالجزم على الجواب وبالرفع على الاستئناف (أتهدي) لعرفته أو الجواب الصواب إذا  
سئلت عنه أولاد الدين والإيمان بنبوته سليمان عليه السلام إذا رأت تلك المحجرة البينة من تقدم عرشها وقد خلقت  
وأغلقت عليه الابواب ونصبت عليه الحراس \* كما هكذا ثلاث كلمات حرف التنبيه وكاف التشبيه واسم الإشارة

أرجع إليهم فلما تبينهم  
يحنود لا قبل لهم بها  
وتنصر جنهم منها أذلة  
وهم صاغرون قال يا أيها  
الملا أياكم أتيتي بعرضها  
قبل أن أتوني مسلمين  
قال عفرية من الجن  
أنا أتيتك به قبل أن  
تقوم من مقامك واني  
عليه لقوى أمين قال  
الذي عنده علم من  
الكتاب أنا أتيتك به  
قبل أن يرد إليك  
طرفك فلما رأته مستقراً  
عنده قال هذا من فضل  
ربي ليبلوني أشكر أم  
أكفر ومن شكر فأنما  
يشكر لنفسه ومن كفر  
فان ربي غني كريم قال  
نكر والها عرشها تنظر  
أنتهدي أم تكون من  
الذين لا يهتدون فلما  
جاءت قبل أهكذا  
عرشك قالت كأنه هو



قوله تعالى أهدنا العرشك (قال فيه لم يقل أهدنا عرشك لئلا يكون تلقينا قالت كانه هو ولم تقل هو هو ولا ليس به وذلك من راحة عقله حيث لم تقطع في المحتمل) ١٤٦ قال أحد في قولها كانه هو عدوله عن مطابقة الجواب للسؤال بان تقول هكذا هو نكتة حسنة ولعل

قائلا يقول كلا العبارتين تشبهه اذ كاف التشبيه فيهما جميعا وان كانت في احدهما داخلة على اسم الاشارة وفي الاخرى داخلة على المضمرة وكلاهما أعني اسم وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصددها ما كانت تعبد من دون الله انها كانت من قوم كافرين قيل لها ادخلي الصرح فلما رآته حسبته لجة وكشفت عن ساقها قال انه صرح محمد من قوارير قالت رب اني ظلمت نفسي واسلمت مع سليمان لله رب العالمين ولقد أرسلنا الى ثمود اخاهم صالحا ان اعبدوا الله فاذا هم فريقان يختمون قال يا قوم لم تستجلبون بالسبيته قبل الحسنة لولا تستغفرون الله لعلكم ترجون قالوا اطيرنا بك ومن معك

الاشارة والمضمرة واقع على الذات المشبهة وحيث تستوي العبارتان في المعنى ويفضل قولها هكذا هو مطابقة للسؤال فلا بد في اختيار كانه هو من حكمة فنقول حكمته

لم يقل أهدنا عرشك ولكن أمثل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا قالت كانه هو ولم تقل هو هو ولا ليس به وذلك من راحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل (وأوتينا العلم) من كلام سليمان وملائته (فان قلت) علام غطف هذا الكلام لو لم اتصل (قلت) لما كان المقام الذي سئلت فيه عن عرشها وأجابت عما أجابت به مقاماً آخرى فيه سليمان وملائته ما يناسب قولهم وأوتينا العلم نحو أن يقولوا عند قولها كانه هو قد أصابت في جوابها وطبقت المفصل وهي عاذلة لبيبة وقد رزقت الاسلام وعلمت قدرة الله وصحة النبوة بالآيات التي تقدمت عند وفدة المنذر وبهذه الآية الجهمية من أمر عرشها عطفوا على ذلك قولهم وأوتينا نحن العلم بالله وبقدرته وصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم نزل على دين الاسلام شكر الله على فضاهم عليهم وسبقهم الى العلم بالله والاسلام قبلها (وصددها) عن التقدم الى الاسلام عبادة الشمس ونشوها بين ظهراني الكفرة ويجوز أن يكون من كلام بلقيس موصولا بقولها كانه هو والمعنى وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمان عليه السلام قبل هذه المجزة أو قبل هذه الحالة تعني ما تبين من الآيات عند وفدة المنذر ودخلنا في الاسلام ثم قال الله تعالى وصددها قبل ذلك عما دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل وقيل وصددها الله أو سليمان عما كانت تعبد بتقدير حذف الجار وايسال الفعل \* وقرئ أنها بالفتح على أنه بدل من فاعل صد أو بمعنى لانها بالصرح القصر وقيل معن الدار \* وقرأ ابن كثير ساقها بالهمز ووجهه أنه سمع سؤفا فاجرى عليه الواحد \* والمعرد المماس وروى أن سليمان عليه السلام أمر قيسل قدومه فابنى له على طريقها قصر من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع سرير به في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وانما فعل ذلك ليزيدها استعظاما لامره وتحققا لنبوته وثباتا على الدين وزعموا أن الجن كرهوا أن يتزوجها فنفى اليه بأسرارهم لأنها كانت بنت جنية وقيل خاقوا أن يولد له منها ولد تحت مع له فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان الى ملك هو أشد وأقطع فقبالوا له ان في عقلها شيئا وهي شعراء الساقين ورجلها كعافر الجار فاخبر عقلها بتكبير العرش واتخذ الصرح ليتعرف ساقها ورجلها فكشفت عن ما فاذا هي أحسن الناس ساقا وقد ما إلا أنها شعراء ثم صرف بصرد وناداها (أنه صرح محمد من قوارير) وقيل هي السبب في اتخاذ النور أمر بها الشياطين فاتخذوها واستنكسها سليمان عليه السلام وأحبها وأقرها على ملكها وأمر الجن فينوا لها سليمان وعبدان وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام وولدت له وقيل بل زوجه اذ تبسع ملكهم ديان وسلطه على اليمن وأمر زوجه أمير جن اليمن أن يطعمه فبنى له المصانع ولم يزل أمير حتى مات سليمان (ظلمت نفسي) تريد بكفرها فيما تقدم وقيل حسب أن سليمان عليه السلام بغرقها في البحر فقالت ظلمت نفسي بسوء ظني بسليمان عليه السلام \* وقرئ أن اعبدوا بالضم على اتباع النون الباء (فريقان) فريق مؤمن وفريق كافر وقيل أزيد بالفريقين صالح عليه السلام وقومه قيل أن يؤمن منهم أحد (بختهمون) يقول كل فريق الحق معي \* السيئة العقوبة والحسنة التوبة (فان قلت) ما معنى استيحالمهم بالسيئة قبل الحسنة وانما يكون ذلك اذا كانتا متوقعتين احدهما قبل الاخرى (قلت) كانوا يقولون لجهلهم ان العقوبة التي يعدها صالح عليه السلام ان وقعت على زوجه تبنا حيث نشدوا واستغفرونا مقدرين ان التوبة مقبولة في ذلك الوقت وان لم تقع فجن على ما نحن عليه فخطبهم صالح عليه السلام على حسب قولهم واعتقادهم ثم قال لهم فلا تستغفرون الله قبل نزول العذاب (لعلكم ترجون) تنبيههم على الخطأ فيما قالوه وتجهيلا فيما اعتقدوه \* كان الرجل يخرج مسافرا فيمطر بطائر فيزجره فان مر سائحا تبين وان مر بارحاشاء فلما تسبوا الخير والشر الى الطائر استعير لما كان سبيهم من قدر الله وقسمته أو من عمل العبد

والله أعلم ان كانه هي عبارة من قرب عنده الشبه حتى شكك نفسه في التباين بين الامرين فكاد يقول هو هو وتلك حال بلقيس وأما هكذا هو فعبارة جازمة بتباين الامرين حاكم بوقوع الشبهة بينهما لا غير فلهذا عدلت الى العبارة المذكورة في التلاوة لمطابقة ما دللنا الله أعلم وقول الزمخشري ولا ليس به وان كان من قوله قومه والاضواب ولا ليس به والله سبحانه وتعالى أعلم



بقوله تعالى لنبيته وأهلها ثم لنقولن لو لم يه ما شهدنا مهلك أهلها وأنا لصاقون (قال فيه ان قلت كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فأثروا بالخبر على خلاف الخبر عنه قلت كانتهم اعتقدوا أنهم اذا يتواصلا ويتواهلوا وجمعوا بين البياتين جميعا لا أحدهما كانوا صادقين وفي هذا دليل قاطع على ان الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيهم ولا يخطر ببالهم ألا تراهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لانفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سواوا للصدق حيلة يتقصون بها عن الكذب) قال أحمد وحيلة الزمخشري لتصحيح قاعدة التحسين والتقيح بالعقل أقرب من حيلتهم التي سماها الله تعالى مكر الان غرضه من تهديد حيلتهم ان يستشهد ١٤٧ على صحة القاعدة المذكورة في موافقة

اقوم لو طع عليهم اذا استقصوا الكذب بقوله سسم لا بالشرع وأنى يتم له ذلك أولهم وهم كاذبون صريح الكذب في قولهم

قال طائر كم عند الله بل أنتم قوم تفتنون وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون قالوا اتقوا الله لنبيته وأهلها ثم لنقولن لو لم يه ما شهدنا مهلك أهلها وأنا لصادقون ومكرنا مكرنا ومكرنا مكرنا لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا ان في ذلك لآية لقوم يعلمون وأنحيها الذين آمنوا وكانوا يتقون

ما شهدنا مهلك أهلها وذلك انهم فعلوا الامرين ومن فعل الامرين فخذ فعل أحدهما لم يكن في فريته مزية وإنما كانت الحيلة

الذي هو السبب في الرحمة والنقمة رمنه قالوا طائر الله لا طائر لك أي قدر الله الغالب الذي ينسب اليه الخير والشر لا طائر لك الذي تتشاهم به وتتمين فلما قالوا طائرنا بكم أي تشاء منا وكانوا قد قعدوا (قال طائر كم عند الله) أي سيحكم الذي يجي عنه خيركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته ان شاء رزقكم وان شاء حرّمكم ويجوز أن يريد عملكم مكتوب عند الله فنه نزل بكم ما نزل عقوبة لكم وقتنه ومنه قوله طائر كم معكم وكل انسان الزمناه طائره في عنقه وقرئ تطيرنا بكم على الاصل ومعنى تطير به تشاءم به وتطير منه تفر منه (تفتنون) تختبرون أو تعذبون أو يفتنكم الشيطان بوسوسته اليكم الطيرة (المدينة) الحجر وإنما جاز تميز التسعة بالرهط لانه في معنى الجماعة فكأنه قيل تسعة أنفس والفرق بين الرهط والنفر أن الرهط من الثلاثة إلى العشرة أو من السبعة إلى العشرة والنفر من الثلاثة إلى التسعة وأسماءهم عن وهب المذيل بن عبد رب غنم بن غنم رباب بن مخرج مصدع ابن مخرج عمير بن كربية عاصم بن محرمه سبيط بن صدقة سمعان بن صفي قدان بن سالف وهم الذين سعو في عقرا الناقة وكانوا عتاة قوم صالح عليه السلام وكانوا من أبناء أشرافهم (ولا يصلحون) يعني أن شأنهم الا فساد الحث الذي لا يخلط بشئ من الصلاح كما ترى بعض المفسدين قد سندر منه بعض الصلاح (تقاسموا) يحتمل أن يكون أمرا وخبرا في محل الحال باضممار قد أي قالوا متقاسمين وقرئ تقسموا \* وقرئ لنبيته بالتاء والياء والنون فتقاسموا مع النون والتاء يصح فيه الوجهان ومع الياء لا يصح إلا أن يكون خبرا والتقاسم والتقسم كالنظاهر والتظهر التحالف والبيات مباغتة العدو لولا وعن الأسيكندر أنه أشير عليه بالبيات فقال ليس من آيين الملوك استراق الظفر \* وقرئ مهلك بفتح الميم واللام وكسر هاء من هلك ومهلك بضم الميم من أهلك ويحتمل المصدر والزمان والمكان (فان قلت) كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فأثروا بالخبر على خلاف الخبر عنه (قلت) كانتهم اعتقدوا أنهم اذا يتواصلا ويتواهلوا وجمعوا بين البياتين ثم قالوا ما شهدنا مهلك أهلها فذكروا أحدهما كانوا صادقين لأنهم فعلوا البياتين جميعا لا أحدهما وفي هذا دليل قاطع على أن الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيهم ولا يخطر ببالهم ألا ترى أنهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لانفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سواوا للصدق حيلة يتقصون بها عن الكذب مكرهم ما أخفوه من تدبير الفتك بصالح عليه السلام وأهلها ومكر الله أهلها كهم من حيث لا يشعرون شبه مكر الماكر على سبيل الاستعارة روى أنه كان اصالح مسجدا في الحجر في شعب يصلي فيه فقالوا زعم صالح عليه السلام أنه يفرغ منا إلى ثلاث فحش نفرغ منه ومن أهل قبل الثلاث فخرجوا إلى الشعب وقالوا اذا جاء يصلي قتلناه ثم رجعنا إلى أهل فقتلناهم فبعث الله صخرة من المصنّب حياتهم فبادروا فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدر قومهم أين هم ولم يدروا ما فعل بقومهم وعذب الله كلامهم في مكانه ونجى صالحا ومن معه وقيل جاؤا بالليل شامري سبوفهم وقد أرسل الله الملائكة ملء دار صالح فدمروهم بالحجارة يرون الحجارة ولا يرون راميا (أنا دمرناهم) استئناف ومن قرأ بالفتح رفعه بدلا من العاقبة أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هي تدبيرهم أو نصيبه على معنى لانا وعلى أنه خبر كان أي كان عاقبة مكرهم الدمار (خاوية) حال عمل فيها ما دل عليه تلك وقرأ

تم لو فعلوا أمرا فادعى عليهم فعل أمرين فحجروا المجموع ومن ثم لم تختلف العلماء في أن من حلف لا أضرب زيد أو ضرب زيد أو عمرا كان حائشا بخلاف الخالف لا أضرب زيد أو عمرا ولا آكل رغيفين فكل أحد هما فان مثل هذا محل خلاف العلماء في الحث وعدمه فاذا تمهد أن هؤلاء كاذبون صراح في قولهم ما شهدنا مهلك أهلها وأنه لا حيلة لهم في الخلاص من الكذب فلا يخلوا أمرهم أن يكونوا غلاء فهم لا يتواطئون على اعتقاد الصدق بهذه الحيلة مع القطع بانها ليست حيلة ولا شبهة لقرب جحدهم من الصدق فيبطل ما قال الزمخشري لاثبات قاعدة دينه على زعمه اذ قاعدة التحسين والتقيح بالعقل من قواعد عقائد القدرية بموافقة قوم غير عقلاء على محتملها خسيه ما رضى به لدينه والسلام



ولو طأ اذ قال لقومه أتأتون  
الفاحشة وأنتم تبصرون  
أنتكم لتأتون الرجال  
شهوة من دون النساء  
بل أنتم قوم تجهلون فما  
كان جواب قومه إلا أن  
قالوا اخرجوا آل لوط  
من قريبتكم إنهم أناس  
يتطهرون فأجبتهم  
وأهلها إلا أمر أنه قدرناها  
من الغابرين وأمطرنا  
عليهم مطرًا فساء مطر  
المغذرين قل الحمد لله  
وسلام على عباده الذين  
اصطفى آل الله خير أما  
بشر كون أمن خلق  
السموات والارض  
وأزّل لكم من السماء  
ماء فأنبتنا به حدائق

بقوله تعالى آل الله خير  
أما بشر كون (قال فيه  
معلوم أن لا خير فيما  
أشركوه حتى يوازن بينه  
وبين من هو خالق كل  
خير وماله كما وعدهم  
الزام لهم وتبكيه) قال  
أحمد كلام مرضي بعد  
أن تضع خالق كل شيء  
مكان قوله خالق كل  
خير فانه تخصيص  
قدرى أو اشراف خفي  
والتوحيد لا يلج ما قلناه  
والله سبحانه وتعالى أعلم

عيسى بن عمر خاوية بالرفع على خبر المبتدأ المحذوف (و) اذكر (لوطا) أو أرسلنا لوطا لدلالة ولقد أرسلنا  
عليه وآذ بدل على الأول طرف على الثاني (وأنتم تبصرون) من بصر القلب أى تعلمون أنها فاحشة لم تسبقوا  
اليها وإن الله إنما خلق الاتى للذكر ولم يخلق الذكرا لذكركم ولا الاتى للاتى فهي معصية لله في حكمته وحكمه  
وعلمكم بذلك أعظم لذنوبكم وأدخل في القبح والسماحة وفيه دليل على أن القبح من الله أقبح منه من عباده  
لأنه أعلم العالمين وأحكم الحاكمين أو تبصرونها بعضكم من بعض لأنهم كانوا في ناديتهم يرتكبونها معالنين بها  
لا يتستر بعضهم من بعض بخلاعة ومجانة وانهما كاتى المعصية وكان أبانواس بنى على مذهبه قوله  
ويجى بامم ما أتى وفترى من الكنى \* فلا خير فى الآلات من دونها ستر

أو تبصرون آثار العصاة قبلكم وما نزل بهم (فإن قلت) فسرت تبصرون بالعلم وبعده (بل أنتم قوم تجهلون)  
فكيف يكونون علماء جهلاء (قلت) أراد تفتلون فعل الجاهلين بأنها فاحشة مع علمكم بذلك أو تجهلون العاقبة  
أو أراد بالجهل السفاهة والمجانة التى كانوا عليها (فإن قلت) تجهلون صفة لقوم والموصوف لفظ الغائب  
فهلا طابقت الصفة الموصوف فقرئ بالياء دون التاء وكذلك بل أنتم قوم تفتنون (قلت) اجتمعت الغيبة  
والمخاطبة فغلبت المخاطبة لأنها أقوى وأرسل أصلا من الغيبة وقرا الأعمش جواب قومه بالرفع والمشهورة  
أحسن (يتطهرون) يتطهرون عن القاذورات كلها فينكرون هذا العمل القذر ويغسلون أكارهم وعن ابن  
عباس رضى الله عنه ما هو أسوأ من هذا (قدرناها) قدرنا كونها (من الغابرين) كقوله قدرنا أنهما من الغابرين  
فالتقدير واقع على الغيبور فى المعنى وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين  
على وحدانيته وقدرته على كل شيء وحكمته وأن يستفتح بتحميده والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده  
وفيه تعليم حسن وتوقيف على أدب جميل وبعث على التيقن بالذكرين والتبرك بهما والاستظهار بكانهما على  
قبول ما يلقى إلى السامعين وأصغائهم اليه وانزاله من قلوبهم المنزلة التى يبعثها المسمع ولقد توارث العلماء  
والخطباء والوعاظ كابر أعز هذا الأدب فحمدوا الله عز وجل وصلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام  
كل علم مفاد وقيل كل عظة وتذكيرة وفى مفتتح كل خطبة وتبتهم المترسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم فى الفتوح  
والنهائى وغير ذلك من الحوادث التى لها شأن وقيل هو متصل بما قبله وأمر بالتحميد على الجاهلكين من كفار  
الأمم والصلاة على الأنبياء عليهم السلام وأشياءهم الناجين وقيل هو خطاب للوط عليه السلام وأن يحمد  
الله على هلاك كفار قومه ويسلم على من اصطفاه الله ونجاه من هلكتهم وعصمه من ذنوبهم \* معلوم أن لا خير  
فيما أشركوه أصلا حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل خير وماله كما وعدهم الزام لهم وتبكيه وتبكيه  
وذلك أنهم آثروا عبادة الأصنام على عبادة الله ولا يؤثر عاقل شيئا على شئ إلا داع يدعو إلى إثارة من زبادة  
خير ومنفعة فقيل لهم مع العلم بأنه لا خير فيما آثروه وأنهم لم يؤثره زبادة اندير ولكن هوى وعيشا لينبها وعلى  
الخطا المفرط والجهل المورط واضلا لهم التميز ونبتهم المعقول وليعلموا أن الايثار يجب أن يكون للخير الزائد  
ونحوه ما حكاه عن قرعون أم أناخير من هذا الذى هو مذهب مع علمه أنه ليس لموسى مثل أنهاره التى كانت  
تجرى تحتهم ثم عدد سبحانه الخيرات والمنافع التى هى آثار رحمة وفضله كما عدها فى موضع آخر ثم قال هل من  
شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ \* وقري بشر كون بالياء والتاء وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه  
كان إذا قرأها يقول بل الله خير وأبقى وأجل وأكر (فإن قلت) ما الفرق بين أم وأم فى أم ما تشركون وأمن  
خلق (قلت) تلك متصلة لأن المعنى أيها خير وهذا منقطع بمعنى بل والله مبرزة لما قال الله تعالى الله خير أم  
الالهة قال بل أمن خلق السموات والارض خير تقربراهم بأن من قدر على من خلق العالم خير من جاد  
لا يقدر على شئ وقرا الأعمش أمن بالتخفيف ووجهه أن يجعل بدلا من الله كأنه قال أمن خلق السموات  
والارض خير أم ما تشركون \* (فإن قلت) أى زكيت فى نقل الاخبار عن الغيبة إلى التكلم عن ذاته فى قوله  
فأنبتنا (قلت) تأكيد معنى اختصاص الفعل بذاته والأيدان بأن آيات الحدائق المختلفة الاصناف والالوان  
والطعوم والروائح والأشكال مع حسناتها وبهجتها إجماعا واحدا لا يقدر عليه الا هو وحده ألا ترى كيف رشح



\* قوله تعالى أمن يجب المضطر اذا دعاه (قال ان قلت فكم من مضطر لا يجاب قلت الاجابة ١٤٩ موقوفة على كون المدعوه

مصلحة ولهذا لا يحسن  
دعاء العبد الا شارطا فيه  
المصلحة) قال احمد  
الصواب ان الاجابة

ذات بهجة ما كان لكم  
ان تنبتوا شجرها الله  
مع الله بل هم قوم  
يعدلون آمن جعل  
الارض قرارا وجعل  
خلالها انهارا وجعل  
لها رواسي وجعل بين  
البحرين حاجزا الله مع  
الله بل اكثرهم لا يعلمون  
امن يجب المضطر اذا  
دعاه ويكشف سوء  
ويجعلكم خلفاء  
الارض الله مع الله قايلا  
ما تذكرون آمن بينكم  
في ظلمات البر والبحر  
ومن يرسل الريح بشرا  
بين يدي رحمة الله مع  
الله تعالى الله عما يشركون

أمن يبدؤا الخلق ثم  
يعيده ومن يرزقكم  
من السماء والارض  
الله مع الله قل هاؤوا  
برهانكم ان كنتم  
صادقين قل لا يعلم من  
في السموات والارض  
الغيب الا الله وما  
يشعرون ايان يبعثون  
بل ادارك علمهم

مقرونة بالمشيئة  
لا بالمصلحة وانما تقف  
الاجابة على المصلحة عند  
القدرة لا يجابهم على

معنى الاختصاص بقوله (ما كان لكم ان تنبتوا شجرها) ومعنى الكيفية الانبعاث اراد ان تأتي ذلك محال  
من غيره وكذلك قوله بل هم يعدلون اي بلغ في تخطئه رأيهم والحديقة البستان عليه حائط من الاحداق  
وهو الاحاطة وقيل ذات لان المعنى جماعة حدائق ذات بهجة كما يقال النساء ذهبت والبهجة الحسن لان  
الناظر يتعجب به (الله مع الله) غيره يقرن به ويجعل شريكه وقرئ اللهم مع الله بمعنى اتدعون أو تشركون  
ولك ان تحقق الميزتين وتوسط بينهما مدة وتخرج الثانية بين (يعدلون) به غيره أو يعدلون عن الحق  
الذي هو التوحيد (أمن جعل) وما بعده بدل من أمن خلق فكان حكمهم ما حكمه (قرارا) دحاها وسواها  
للاستقرار عليها (حاجزا) كقوله برزخا في الضرورة الحالة المحوجة الى اللجوء والاضطرار افتعال منها يقال  
اضطره الى كذا والفاعل والمفعول مضطر والمضطر الذي أحوج به مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الدهر الى  
اللجوء والتضرع الى الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو المجهود وعن السدي الذي لا حول له ولا قوة وقيل  
المدنبي اذا استغفر (فان قلت) قد علم المضطر بن بقوله يجب المضطر اذا دعاه وكم من مضطر يدعوه  
فلا يجاب (قلت) الاجابة موقوفة على ان يكون المدعوه مصلحة ولهذا لا يحسن دعاء العبد الا شارطا فيه  
المصلحة وأما المضطر فتناول الجنس مطلقا يصلح لكاه ولبعضه فلا طريق الى الجزم على أحدهما الا بدليل  
وقد قام الدليل على البعض وهو الذي اجابته مصلحة فبطل تناول على العموم (خلفاء الارض) خلفاء  
فيما اودلك توارثهم سكنها والتصرف فيما قرنا بعد قرن أو اراد بان خلافة الملك والتسلط وقرئ تذكرون  
بالياء مع الادغام وبالياء مع الادغام والحدف وما زيدا أي تذكرون تذكرا قليلا والمعنى نفى التذكر  
والقلة تستعمل في معنى النفي (يهدىكم) بالنجوم في السماء والعلامات في الارض اذا جئ الليل عليكم  
مسافرين في البر والبحر (فان قلت) كيف قيل لهم (أمن يبدؤا الخلق ثم يعيده) وهم منكرون للاعادة  
(قلت) قد ازيحت عنهم بالتكليم من المعرفة والاقرار فلم يبق لهم عذر في الانكار (من السماء) الماء  
(و) من (الارض) النبات (ان كنتم صادقين) ان مع الله الهاقين دليلكم عليه (فان قلت) لم رفع اسم  
الله والله تعالى ان يكون ممن في السموات والارض (قلت) جاء على لغة بني تميم حيث يقولون ما في الدار أحد  
الاحبار يريدون ما فيها الاحبار كأن أحدا لم يذكر وكلمته قوله

غشية ما تعنى الرماح مكانها ولا النبل الا المشرق المضم

وقوله ما أتاني زيد الا عمرو وما أعانته اخوانكم الا اخوانه (فان قلت) ما الداعي الى اختيار المذهب التميمي  
على المجازي (قلت) دعت اليه نسكته سرية حيث أخرج المستثنى مخرج قوله الا العافيز بعد قوله ليس بها  
أنيس ليؤل المعنى الى قولك ان كان الله ممن في السموات والارض فهم يعلمون الغيب يعني ان علمهم الغيب في  
استحالة كاستحالة ان يكون الله ممن كما أن معنى ما في البيت ان كانت العافيز انيسا ففهم انيس بتا للقول  
بخلوها عن الانيس (فان قلت) هلا زعمت ان الله ممن في السموات والارض كما يقول المتكلمون الله في كل  
مكان على معنى ان علمه في الاماكن كلها فكان ذاته فيها حتى لا تحمله على مذهب بني تميم (قلت) يأتي ذلك  
ان كونه في السموات والارض مجازا وكونهم فيهم حقيقة واردة المتكلم بعبارة واحدة حقيقة ومجازا غير صحيحة  
على أن قولك ممن في السموات والارض وجعل بينهم وبينهم في اطلاق اسم واحد فيه ايهام تسوية والايهامات  
مزا للتعنه وعن صفاته تعالى الا ترى كيف قال صلى الله عليه وسلم لمن قال ومن يعصم ما فقد دعوى بنس  
خطيب القوم أنت وعن عائشة رضي الله عنها من زعم أنه يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى  
يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وعن بعضهم أخفى غيبه عن الخلق ولم يطلع عليه أحدا  
لتلايا من أحدهم من عباده مكره وقيل نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت  
الساعة (أيان) بمعنى متى ولو سمى به لكان فعلا من أن يشين ولا تصرف وقرئ ايان بكسر الهمزة وقرئ

الله تعالى رعاية المصالح فقول الزنجشري لا يحسن الدعاء من العبد الا شارطا فيه المصلحة فاسد فان المشيئة شرط في اجابة الدعاء اتفاقا ومع  
ذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول الداعي اللهم اغفر لي ان شئت



بل أدرك بل أدرك بل تدارك بل أدرك به مرتين بل أدرك بألف بينهما بل أدرك بالتخفيف  
 والنقل بل أدرك بفتح اللام وتشديد الدال وأصله بل أدرك على الاستفهام بل أدرك أم تدارك  
 أم أدرك فهذه ثنتا عشرة قراءة وتدارك أصله تدارك فأدغمت التاء في الدال وتدارك افتعل ومعنى أدرك  
 علمهم انتهى وتكامل وأدرك تتابع واستحكم وهو على وجهين أحدهما أن أسباب استحكام العلم  
 وتكامله بأن القيامة كائنه لا ريب فيه قد حصلت لهم ومكنوا من معرفته وهم شاكون جاهلون وهو قوله  
 بل هم في شك منها بل هم منها عمون يريد المشركين ممن في السموات والأرض لأنهم لما كانوا في جملتهم  
 نسب فعلهم إلى الجميع كما يقال بنو فلان فعلوا كذا وانما فعله ناس منهم (فان قلت) ان الآية سبقت  
 لاختصاص الله به لم الغيب وأن العباد لا علم لهم بشئ منه وأن وقت بعثهم ونشورهم من جهة الغيب وهم  
 لا يشعرون به فكيف لا علم هذا المعنى وصف المشركين بأنكارهم البعث مع استحكام أسباب العلم والتمكن من  
 المعرفة (قلت) لما ذكر أن العباد لا يعلمون الغيب ولا يشعرون بالبعث الكائن ووقته الذي يكون فيه وكان هذا  
 بياناً للمعجزهم ووصفاً لقصور علمهم وصل به أن عندهم عجزاً يبلغ منه وهو أنهم يقولون لا كاش الذي لا بد أن يكون  
 وهو وقت جزاء أعمالهم لا يكون مع أن عندهم أسباب معرفة كونه واستحكام العلم به والوجه الثاني أن  
 وصفهم باستحكام العلم وتكامله تمكيمهم بكافة قول لاجهـل الناس ما أعلمك على سبيل الهزؤ وذلك حيث  
 شكروا عما عن أثباته الذي الظريق إلى علمه مسلول فضلاً أن يعرفوا وقت كونه الذي لا طريق إلى معرفته  
 وفي أدرك علمهم وتدارك علمهم وجه آخر وهو أن يكون أدرك بمعنى انتهى وفي من قولك أدركت الثمرة لأن  
 تلك غايتها التي عندها انعدم وقد فسر الحسن بن رضي الله عنه باضمحل علمهم وتدارك من تدارك بنو فلان  
 إذا تتابعوا في الهلاك (فان قلت) فواجهه قراءة من قرأ بل أدرك على الاستفهام (قلت) هو الاستفهام على  
 وجه الإنكار لا إدراك علمهم وكذلك من قرأ أم أدرك وأم تدارك لأنها أم التي بمعنى بل والله مرة (فان قلت)  
 فن قرأ بل أدرك وبل أدرك (قلت) لما جاء على يد قوله وما يشعرون كان معناه بل يشعرون ثم فسر الشعور  
 بقوله أدرك علمهم في الآخرة على سبيل التكميم الذي معناه المبالغة في نفي العلم فكأنه قال شعورهم بوقت  
 الآخرة أنهم لا يعلمون كونها فيرجع إلى نفي الشعور على أبلغ ما يكون وأما من قرأ بل أدرك على الاستفهام  
 فعناه بل يشعرون متى يبعثون ثم أنكر علمهم بكونها وإذا أنكر علمهم بكونها لم يتحصل لهم شعور بوقت كونها  
 لأن العلم بوقت الكاش تابع للعلم بكون الكاش (في الآخرة) في شأن الآخرة ومعناها (فان قلت) هذه  
 الاضربايات الثلاث مامعناها (قلت) ما هي الا تنزيل لحوالهم وصفهم أولاً بأنهم لا يشعرون وقت البعث  
 ثم بأنهم لا يعلمون أن القيامة كائنه ثم بأنهم يحبطون في شك ومريبة فلا يزيلونه والازالة مستطاعة ألا ترى أن  
 من لم يسمع اختلاف المذاهب وتضليل أربابها بعضهم لبعض كان أمره أهون من جمع بها وهو جائم لا يشخص به  
 طلب التمييز بين الحق والباطل ثم بما هو أسوأ حالاً وهو العمى وأن يكون مثل البهيمة قد عكف همه على بطنه  
 وفرجه لا يخطر بباله حق ولا باطلا ولا يفكر في عاقبة وقد جعل الآخرة ميسداً أعمالهم ومنشأه فذلك عذاه  
 عن دون عن لان الكفر بالعاقبة والجزاء هو الذي جعلهم كالبهائم لا يتدبرون ولا يتبصرون في العامل في إذا  
 ما دل عليه أثنا المخرجون وهو مخرج لان بين يدي عمل اسم الفاعل فيه عقابا وهي همزة الاستفهام وان ولام  
 الابتداء وواحدة منها كافية فكيف إذا اجتمع والمراد الاخراج من الأرض أو من حال الفناء إلى الحياة  
 وتكرير حرف الاستفهام بادخاله على إذا وان جميعاً انكار على انكار وجود عقاب بعد دليل على كفر مؤكد  
 مبالغ فيه والضمير في أنا لهم ولا يأنهم لان كونهم ترايا قد تناولهم وآباءهم (فان قلت) قدم في هذه الآية هذا  
 على نحن وآباءنا وفي آية أخرى قدم نحن وآباءنا على هذا (قلت) التقديم دليل على أن المقدم هو الغرض  
 المتعمد بالذكروا أن الكلام انما سبق لاجله في إحدى الآيتين دل على أن اتخاذ البعث هو الذي تعمده  
 بالكلام وفي الأخرى على أن اتخاذ البعث بذلك الصدد لم تلحق علامة التأييد بفعل العاقبة لان تأنيدها  
 غير حقيقي ولان المعنى كيف كان آخر أمرهم (فان قلت) وأراد بالبحر من الكافرين وانما عبر عن الكفر بلفظ

في الآخرة بل هم  
 في شك منها بل هم  
 منها عمون وقال الذين  
 كفروا أثنا كنا ترابا  
 وآباءنا أثنا المخرجون  
 لقد وعدناهم هذا نحن  
 وآباءنا من قبل ان  
 هذا الاساطير  
 الا وبن قل سبروا في  
 الارض فانظروا كيف  
 كان عاقبة المجرمين



الاجرام ليكون لطفًا للمسلمين في ترك الجرائم وتخوف عاقبتها ألا ترى إلى قوله قدم عليهم ربهم بذنوبهم وقوله  
مما خطبوا تهم أغرقوا (ولا تحزن عليهم) لانهم لم يتبعوك ولم يسلموا فسلموا واهم قومه قريش كقوله تعالى  
فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا (في ضيق) في خرج صدر من مكرهم وكيدهم  
لك ولا تبالي بذلك فان الله يعصمك من الناس يقال ضاق الشئ ضيقا وضيقا بالفتح والكسر وقد قرئ بهما  
والضيق أيضا تخفيف الضيق قال الله تعالى ضيقا حرقا قرئ تخفقا ومثلا ويجوز أن يراد في أمر ضيق من  
مكرهم يستعملوا العذاب الموعود فقبل لهم (عسى أن يكون) رد فك بعضه وهو عذاب يوم بدر فزبدت الالام  
لأننا كيد كالباء في ولا تلقوا بأيديكم أو ضمن معنى فعل يتعدى باللام نحو دنا لكم وأزف لكم ومعناه تبعكم ولحقكم  
وقد عدي بمن قال فلما رد قنات من عمرو ومجبة \* قولوا سراعا والمنية تغني

يعني دنونا من غير وقرأ الأعرج رد فك بوزن ذهب وهما الغتان والكسر أفصح وعسى ولعل وسوف في  
وعاد الملوك ووعدهم يدل على صدق الأمر وجدته وما لا مجال للشك بعده وانما يعلنون بذلك اظهار وقارهم وانهم  
لا يحجلون بالانتقام لادلالهم بقهرهم وغلبتهم ووثوقهم أن عدوهم لا يفوتهم وأن الرزية إلى الأغراض  
كافية من جهتهم فعلى ذلك جرى وعد الله ووعدهم في الفضل والفاضلة الأفضال ولفلان فواصل في قومه  
وفضول ومعناه أنه مفضل عليهم بتأخير العقوبة وأنه لا يعاجلهم بها وأكثرتهم لا يعرفون حق النعمة فيه  
ولا يشكرونه ولا كنهم بجهلهم يستعملون وقوع العقاب وهم قريش \* قرئ تسكن يقال سكنت الشئ  
وأكنته اذا سترته وأخفيت به يعني أنه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عدوارة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ومكيدهم وهو معاقبهم على ذلك بما يستوجبونه \* الشئ الذي يغيب ويخفي غائبة وخافية فكانت التاء  
فيها ما عجزت انما في العاقبة والعاقبة ونظائرهما النطيحة والرمية والذبيحة في أنها أسماء غير صفات ويجوز أن  
يكونا صفتين وتأوه حال المبالغة كالراوية في قولهم ويل للشاعر من راوية السوء كأنه قال وما من شئ شديد  
الغيوبة وانقضاء الاوقد علمه الله وأحاط به وأثبتته في اللوح المبين الظاهر المبين لمن ينظر فيه من الملائكة وقد  
اختلفوا في المسح فحزبوا فيه أحزابا ووقع بينهم التناكر في أشياء كثيرة حتى لمن بعضهم بعضا وقد نزل  
القرآن ببيان ما اختلفوا فيه لو أنصفوا وأخذوا به وأسلموا يريد اليهود والنصارى (للمؤمنين) لمن أنصف  
منهم وآمن أي من بني اسرائيل أو منهم ومن غيرهم (بينهم) بين من آمن بالقرآن ومن كفر به (فان  
قلت) ما معنى يقضي بحكمه ولا يقال زيد يضرب بضربه ويمنع بمنعه (قلت) معناه بما يحكم به وهو عدله  
لأنه لا يقضي الا بالعدل فسمى المحكوم به حكما أو أراد بحكمته وتدل عليه قراءة من قرأ بحكمه جمع حكمة  
(وهو العزيز) فلا يرد قضاؤه (العليم) بمن يقضي له ومن يقضي عليه أو العزيز في انتقامه من المبطلين  
العليم بالفصل بينهم وبين المحققين \* أمره بالتوكل على الله وقلة المال لا بأعداء الدين وعلى التوكل بأنه على الحق  
الابج الذي لا يتعلق به الشك والظن وفيه بيان أن صاحب الحق حقيق بالوثوق بصنيع الله ونصرتة وان  
مثله لا يخذل (فان قلت) (انك لا تسمع الموتى) يشبه أن يكون تعليلا لآخر للتوكل فواجه ذلك (قلت)  
وجهه أن الأمر بالتوكل جعل مستباهما كان يغيب رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة المشركين وأهل  
الكتاب من ترك اتباعه وتشجيع ذلك بالأذى والعداوة فلا علم ذلك أن يعمل توكل متوكل مثله بأن اتباعهم  
أمر قد يش من قلم يبقى الا الاستتصار عليهم لعداوتهم واستكفاء شرورهم وأذا هم وشبهوا بالموتى وهم أحياء  
صالح الخواص لانهم اذا سمعوا ما يتلى عليهم من آيات الله فكأنوا أقعاق القول لا تبعه آذانهم وكان سماعهم  
كلا سماع كانت حالهم لا تنفقاء جدوى السماع كحال الموتى الذين فقدوا سماع السماع وكذلك تشبيههم  
بالصم الذين ينق بهم فلا يسمعون وشبهوا بالعمى حيث يضلون الطريق ولا يقدر أحد أن يزع ذلك عنهم  
وأن يجعلهم هداة بصراء الا الله عز وجل (فان قلت) ما معنى قوله (اذا ولوا مديري) (قلت) هو توكيد  
لحال الاصم لانه اذا تبعه عن الداعي بأن يولي عنه مديرا كان أبعد عن ادراك صوته \* وقرئ ولا يسمع  
الصم وما أنت بهاد العمى على الاصل وتهدي العمى وعن ابن مسعود وما أنت تهدي العمى وهداة عن

ولا تحزن عليهم ولا  
تسكن في ضيق مما  
يكررون ويقولون متى  
هذا الوعد ان كنتم  
صادقين قل عسى أن يكون  
رد فك بعض الذي  
تستعملون وان ربك  
لذو فضل على الناس  
ولكن أكثرهم  
لا يشكرون وان ربك  
ليعلم ما تكن صدورهم  
وما يعلنون وما من  
غائبة في السماء  
والارض الا في كتاب  
مبين ان هذا القرآن  
يقص على بني اسرائيل  
أكثر الذي هم فيه  
يختلفون وأنه لهدى  
ورجة للمؤمنين ان ربك  
يقضي بينهم بحكمه  
وهو العزيز العليم  
فتوكل على الله انك  
على الحق المبين انك  
لا تسمع الموتى ولا تسمع  
الصم الدعاء اذا ولوا  
مديري وما أنت بهادى  
العمى عن ضلالهم



الضلال كقولك سقام عن العيمة أي أبعد عنها بالسقي وأبعد عن الضلال باللهدي (ان تسمع) أي  
ما يجدي اسماءك الاعلى الذين علم الله أنهم يؤمنون بآياته أي يصدقون بها (فهم مسلمون) أي مخلصون  
من قوله بلي من أسلم وجهه لله يعني جعله سالما لله خالصا له يعني معنى القول ومؤذاه بالقول وهو ما وعدوا  
من قيام الساعة والعذاب ووقوعه حصوله والمراد مشاركة الساعة وظهور أشراتها وحين لا تنفع التوبة  
الودابة الأرض الجساسة جاء في الحديث أن طولها ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يقوتها هارب وروى  
لها أربع قوائم وزغب وریش وحنان وعن ابن جريج في وصفها رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن أبل  
وعنق نعامه وصدر أسد ولون غر وخالصة هرة وذنب كبش وخف بعير وما بين المفصلين اثنا عشر ذراعا وذراع  
آدم عليه السلام وروى لا تخرج الأراسها ورأسها يبلغ عنان السماء أو يبلغ السحاب وعن أبي هريرة فيها  
من كل لون وما بين قرنيها فرسخ للراكب وعن الحسن رضي الله عنه لا يتم خروجها إلا بعد ثلاثة أيام  
وعن علي رضي الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس يتظرون فلا يخرج الاثلثا وعن النبي صلى الله عليه  
وسلم أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعني المسجد الحرام وروى  
أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج بأقصى اليمن ثم تتكمن ثم تخرج بالبادية ثم تتكمن دهر أطول فبينما  
الناس في أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله فها يهولهم الآخر وجهان من بين الركن حذاء دار بني مخزوم  
عن عمن الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يقفون نظارة وقبل تخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية  
بلسان ذلق فتقول (ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) يعني أن الناس كانوا لا يوقنون بخروجي لأن  
خروجها من الآيات وتقول ألا لعنة الله على الظالمين وعن السدي تكلمهم بطلان الاديان كلها سوى دين  
الاسلام وعن ابن عمر رضي الله عنه تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تنفذه ثم تستقبل المشرق ثم الشام ثم  
اليمن فتعمل مثل ذلك وروى تخرج من أحياد وروى بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون  
اذ تضرب الأرض فتحتمهم تحرك القنديل وينشق الصفا على المسبي فتخرج الدابة من الصفا ومعهما  
عصا موسى وخاتم سليمان فتضرب المؤمن في مسجده أو فيما بين عينيه بعصا موسى عليه السلام فتنتكت  
نكتة بيضاء فتفشو تلك النكتة في وجهه حتى يضي لها وجهه أو فتترك وجهه كأنه كوكب دري وتكتب بين  
عينيه مؤمن وتنتكت الكافر بالخاتم في أنفه فتفشو النكتة حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه كافر وروى  
فتجأ لوجه المؤمن بالعصا وتخطم أنف الكافر بالخاتم ثم تقول لهم يا فلان أنت من أهل الجنة ويا فلان أنت  
من أهل النار وقبري تكلمهم من الكلم وهو الجرح والمراد به الوسم بالعصا والخاتم ويجوز أن يكون  
تكلمهم من الكلام أيضا على معنى التكثير يقال فلان مكلم أي مخرج ويجوز أن يستدل بالتخفيف على  
أن المراد بالتكلم التخرج كما فسر لخرقته بقراءة على رضي الله عنه لخرقته وأن يستدل بقراءة أي تنبهم  
وبقراءة ابن مسعود تكلمهم بأن الناس على أنه من الكلام والقراءة بأن مكسورة حكاية لقول الدابة أما  
لأن الكلام بمعنى القول أو باضمارة القول أي تقول الدابة ذلك أو هي حكاية لقوله تعالى عند ذلك (فان قلت)  
إذا كانت حكاية لقول الدابة فكيف تقول بآياتنا (قلت) قولها حكاية لقول الله تعالى أو على معنى بآيات  
ربنا أولا اختصاصها بالله وأثرها عنده وأنها من خواص خلقه أضافت آيات الله إلى نفسها كما يقول بعض  
أخصه الملك خيلنا وبلادنا وانما هي خيل مولاه وبلاده ومن قرأ بالفتح فعلى حذف الجار أي تكلمهم بأن  
(فهم يوزعون) يحسن أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا فيكبوا في النار وهذه عبارة عن كثرة العدد وتباعد  
أطرافه كما وصفت جنود سليمان بذلك وكذلك قوله فوجا فان الفوج الجماعة الكثيرة ومنه قوله تعالى  
يدخلون في دين الله أفواجا وعن ابن عباس رضي الله عنهما أبو جهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة  
يساقون بين يدي أهل مكة وكذلك يحسرقادة مهاثر الامم بين أيديهم إلى النار (فان قلت) أي فرق بين  
من الأولى والثانية (قلت) الأولى للتبعض والثانية للتبعض كقوله من الاوثان الأوائل قال كانه قال  
أكذبتم بها بادي الرأي من غير فكر ولا نظير يؤدى إلى إخطابة العلم بكنها وأنها حقيقة بالتصديق

ان تسمع الامن يؤمن  
بآياتنا فهم مسلمون  
واذا وقع القول عليهم  
أخر جنتهم دابة من  
الأرض تكلمهم بأن  
الناس كانوا بآياتنا  
لا يوقنون ويوم تحشر  
من كل أمة فوجا من  
يكذب بآياتنا فهم  
يوزعون حتى اذا جاؤا  
قال أكذبتم بآياتي  
ولم تحيطوا بها علما



أو بالتكذيب أوله طاف أي أجددتموها ومع وجودكم لم تلقوا أذهانكم لتحقيقها وتبصرها فان المكتوب اليه قد يجحد أن يكون الكتاب من عندهم كتبه ولا يدع مع ذلك أن يقرأه ويتفهم مضامينه ويحيط بمعانيه (أم ماذا كنتم تعملون) بها التبكيت لا غير وذلك أنهم لم يعملوا الا التكذيب فلا يقدر ان يكذبوا ويقولوا قد صدقنا بها وليس الا التصديق بها والتكذيب ومثاله أن تقول لراعيك وقد عرفته رويي سوءاً تأكل نعمي أم ماذا تعمل بها فتجعل ما يتبدئ به وتجعله أصل كلامك وأساسه هو الذي صح عندك من أكله وفساده وترمي بقولك أم ماذا تعمل بها مع علمك أنه لا يعمل بها الا الا كل لتبته وتعلمه علمك بأنه لا يحجب عنه الا كاهوا وأنه لا يقدر أن يدعي الحفظ والاصلاح لما شهر من خلاف ذلك أو أراد أن كان لكم عمل في الدنيا الا الكفر والتكذيب يا آيات الله أم ماذا كنتم تعملون من غير ذلك يعني أنه لم يكن لهم عمل غيره كما أنهم لم يخلقوا الا الكفر والمعصية وانما خلقوا للايمان والطاعة يخاطبون بهذا قبل كهيم في النار ثم يكبرون فيها وذلك قوله (ووقع القول عليهم) يريد أن العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم وهو التكذيب يا آيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار بكوله تعالى هذا يوم لا يسطقون ويجعل الابصار للنهار وهو لا هله (فان قلت) ما للتقابل لم براع في قوله ليسكنوا ومبصر احيث كان أحدهما علة والاخر حالا (قلت) هو مراعى من حيث المعنى وهكذا النظم المطبوع غير المتكاف لان معنى مبصر البصر وافيه طرق القلب في المسالك (فان قلت) لم قيل (ففزع) دون فيفزع (قلت) لتسكت وهي الاشعار بتحقيق الفزع وشبوته وأنه كائن لا محالة واقع على أهل السموات والارض لأن الفعل الماضي يدل على وجود الفعل وكونه مقطوعا به والمراد فزعهم عند النفخة الاولى حين يصعقون (الامن شاء الله) الامن ثبت الله قلبه من الاثمة قالوا هم جبريل وميكائيل واسرافيل وملوك الموت عليهم السلام وقيل الشهداء وعن الضحاك الخور وخزنة النار وحمل العرش وهن حارمنهم موسى عليه السلام لانه صعق مرة ومثاله قوله تعالى ونشق في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله [وقيرى آتوه واتاه ودخربن فالجس على المعنى والتوحيد على اللفظ والداخر والذخر الصاغر وقيل معنى الاتيان حضورهم الموقف بعد النفخة الثانية ويجوز أن يراد رجوعهم الى امره وانقيادهم له (جامدة) من جد في مكانه اذا لم يبرح \* تجمع الجبال فتسير كما تسيروا الرياح السحاب فاذا نظرت اليها الناظر حسبها واقفة ثابتة في مكان واحد (وهي تمر) مراحثيا كما يمر السحاب وهكذا الاجرام العظام المتكاثرة العدد اذا تحركت لا تكاد تبين حركتها كما قال النابغة في صفة جيش

بَارِعًا مِثْلَ الطَّوْدِ فَحَسِبَ أَنَّهُمْ \* وَقُوفًا لِجِا حِجَابٍ مُّهِلًا

(صنع الله) من المصادر المؤكدة كقوله وعد الله وصيغته الله إلا أن مؤكده محذوف وهو الناصب ليوم ينتفخ  
 والمعنى ويوم ينتفخ في الصور وكان كيت وكيت أثنى الله المحسنين وعاقب المجرمين ثم قال صنع الله برأيه  
 الأثابة والمعاقبة وجعل هذا الصنع من جملة الأشياء التي أتقنها وأتى بها على الحكمة والصواب حيث قال  
 صنع الله (الذي أتقن كل شيء) يعني أن مقابلاته بالحسنة بالثواب والسيئة بالعقاب من جملة أحكامه للأشياء  
 واتقانه لها وأجرائه لها على قضائها بالحكمة أنه عالم بما يفعل العباد وما يستوجبون عليه فكافئهم على حسب  
 ذلك ثم خص ذلك بقوله (من جاء بالحسنة) إلى آخر الآية فانتظر إلى بلاغة هذا الكلام وحسن نظامه  
 وترتيبه ومكانة ضماده ورصانة تفسيره وأخذ بعضه بحمزة بعض كأنما أفرغ أفرغا واحدا ولا مرما أعجز  
 القوى وأخرس الشفاشي ونحوه هذا المصدر إذا جاء عقب كلام جاء كالشاهد بفتح هاءه والنادي على سداده  
 وأنه ما كان ينبغي أن يكون إلا كما قد كان ألا ترى إلى قوله صنع الله وصيغته الله ووعد الله وفطره الله  
 بعدما وسمها بإضافتها إليه تسمية التعظيم كيف تلاها بقوله الذي أتقن كل شيء ومن أحسن من الله بصيغته  
 لا يخالف الله إليه عادلا تبديل تخلق الله وقرئ تفعلون على الخطاب (فله خير منها) يريد الاضعاف وأن العمل  
 يتقضى والثواب يدوم وشتان ما بين فعل العبد وفعل السيد وقيل فله خير منها أي له خير حاصل من جهتها  
 وهو الجنة وعن ابن عباس الحسنة كلمة الشهادة وقرئ يومئذ مفتوحا مع الأضافة لأنه أضيف إلى غير ممكن

أم ماذا كنتم تهملون  
 ووقع القول عليهم بما  
 ظلموا فهم لا ينطقون  
 ألم يروا أنا جعلنا الليل  
 ليست كنوا فيه والنهار  
 مبصر أن في ذلك لآيات  
 لقوم يؤمنون أو يوم  
 ينفخ في الصور ففرع  
 من في السموات ومن  
 في الأرض الأمن شاء  
 الله وكل أتوه داخرين  
 أو ترى الجبال تحسبها  
 جامدة وهي تمر مر  
 السحاب صنع الله الذي  
 أتقن كل شيء إنه خبير بما  
 تفعلون من جاء بالحسنة  
 فله خير منها وهم من  
 فزع يومئذ آمنون ومن  
 جاء بالسئنة فليكن  
 وجوههم في النار



قوله تعالى انما امرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرّمها وله كل شيء (قال فيه المراد بالبلدة مكة وإضافة اسم الله تعالى اليها للتشريفها وذكر  
تحريمها لانه أخص أوصافها وأسندته الى ذاته تأكيدها الشرفها ثم قال وله كل شيء فجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته ومملكته كالتابع لدخول  
هذه البلدة المعظمة وفي ذلك إشارة ١٥٤ الى أن ملكا قدم ملك هذه البلدة المكرمة وملك اليها كل شيء انه لعظيم الشأن) قال أحمد وتحت

قوله وله كل شيء فائدة  
أخرى سوى ذلك وهي  
انه لما أضاف اسمه الى  
البلدة المخصوصة تشريفا  
لها أتبع ذلك إضافة كل  
شيء سواها الى ملكه قطعا  
لتوهم اختصاص ملكه

هل تجزون الاما كنتم  
تعملون انما امرت أن  
أعبد رب هذه البلدة  
الذي حرّمها وله كل شيء  
وامرت أن أكون من  
المسلمين وأن أنزلوا القرآن  
فمن اهتدى فإنا نهدى  
لنفسه ومن ضل فقل  
انما أنا من المندرين  
وقل الحمد لله سيريكم  
آياته فتعرفونها أو ما  
ربك بغافل عما تعملون  
(سورة القصص مكة  
وهي ثمان وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طسم تلك آيات الكتاب  
المبين تتلوا عليهم من  
نبأ موسى وفرعون بالحق  
بالبلدة المشار اليها وتبينها  
على ان الاضافة الاولى  
انما قصد بها التشريف  
لأنها ملك الله تعالى  
خاصة والله أعلم بقوله  
تعالى وما ربك بغافل  
عما تعملون (قال فيه

ومنصوبا مع تنوين فزع (فان قلت) ما الفرق بين الفزعين (قلت) الفزع الاول هو ما لا يخلو منه أحد  
عند الاحساس بشدة تقع وهول يفجأ من رعب وهيبه وان كان المحسن يأمن لحاق الضرر به كما يدخل الرجل  
على الملك يصدره باب وقلب وجاب وان كانت ساعة عزاز وتكرمة واحسان وتولية وأما الثاني فالخوف  
من العذاب (فان قلت) فنقرأ من فزع بالتعوين مامعناه (قلت) يحتمل معنيين من فزع واحد وهو خوف  
العقاب وأما بالحق الانسان من التهيّب والرعب لما يرى من الاحوال والعظائم فلا يخلون منه لان البشرية  
تقتضي ذلك وفي الاخبار والالتزام ما يدل عليه ومن فزع شديد مفراط الشدة لا يكتنفه الوصف وهو خوف  
النار \* آمن يعتدى بالجار وينتقمه كقوله تعالى أفأمنوا مكر الله وقيل السيئة الاشارة \* يعبر عن الجملة بالوجه  
والرأس والرقبة فكأنه قيل فكيف وفى النار كقوله تعالى فكيف كانوا فهم \* ويجوز أن يكون ذكر الوجه اذ انا  
بأنهم يكونون على وجوههم فيها منكوسين (هل تجزون) يجوز فيه الالتفات وحكاية ما يقال لهم عند الكعب  
باضمار القول \* أمر رسوله بأن يقول (أمرت) أن أخص الله وحده بالعبادة ولا أتخذله شريكا كما فعلت  
قريش وأن أكون من الخنفاء الثابتين على ملة الاسلام (وأن أنزلوا القرآن) من التلاوة أو التلو كقوله  
واتبع ما يوحى اليك \* والبلدة مكة حرّمها الله تعالى اختصاصا من بين سائر البلاد بإضافة اسمها اليها لأنها أحب  
بلاده اليه وأكرمها عليه وأعظمها عنده وهكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم حين خرج في مهاجرة فلما بلغ  
الحزورة استقبلها بوجهه الكريم فقال انى أعلم أنك أحب بلاد الله الى الله ولولا أن أهلك أخرجوني ما خرجت  
وأشار اليها إشارة تعظيم لها وتقريب دالا على أنها موطن نبيه ومهبط وحيه \* ووصف ذاته بالتحريم الذي هو  
خاص وصفها فأجزل بذلك قسمها في الشرف والعلو ووصفها بأنها محرمة لا ينتهك حرمتها الا ظالم مضاد لربه  
ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقم من عذاب أليم لا يمتلي خلاها ولا يعصده شجرها ولا ينفر صيدها ولا لا جئ اليها  
آمن \* وجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته ومملكته كالتابع لدخولها تحتها وفي ذلك إشارة الى أن ملكا  
ملك مثل هذه البلدة عظيم الشأن قدم ملكها وملك اليها كل شيء اللهم بارك لنا في سكنها وأمنها فها شر كل  
ذي شر ولا تنقلنا من جوار بيتك الا الى دار رحمتك \* وقري التي حرّمها وأتل عليهم هذا القرآن عن أنى وأن  
اتل عن ابن مسعود (فمن اهتدى) باتباعه اياي فيما أنا بصدد من توحيد الله ونفى الانداد عنه والدخول  
في الملة الخفيفة واتباع ما أنزل على من الوحي فتقعة اهتدائه راجعة اليه لا الى (ومن ضل) ولم يتبعنى فلا على  
وما أنا الا رسول منذر وما على الرسول الا البلاغ \* ثم أمره أن يحمدا لله على ما حوله من نعمة النبوة التي  
لا توارى نعمة وأن يهدد أعداءه بما سير بهم الله من آياته التي تلجئهم الى المعرفة والاقرار بأنها آيات الله  
وذلك حين لا تنفعهم المعرفة يعنى في الاخرة عن الحسن وعن الكلي الدخان وانشقاق القمر وما حل بهم  
من نعمات الله في الدنيا وقيل هو كقوله سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم الآية \* وكل عمل يعملونه  
فان الله عالم به غير غافل عنه لان الغفلة والسهو لا يجوزان على عالم الذات وهو من وراء جزاء العالمين \* قري  
تعملون بالتأويل \* عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ طس سليمان كان له من الاجر عشر حسنات  
بعدم من صدق سليمان وكذب به وهو ذو شغب وصالح وابراهيم ويخرج من قبره وهو نادم لا اله الا الله

(سورة القصص مكة وهي ثمان وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(من نبأ موسى وفرعون) مفعول تتلواى تتلوا عليك بعض خبرهما (بالحق) محقق كقوله تنبت بالدهن

لان العالم بالذات لا يجوز عليه الغفلة (قال أحمد قد سبق له جحد صفة العلم وإيهام ان سليمان داخل في تنزيهه الله تعالى لقوم  
لانه يجعل استحالة الغفلة عليه معللة بأنه عالم بالذات لا يعلم والحق ان استحالة الغفلة عليه تعالى لان علمه لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات  
ولا في الارض بل هو علم قديم أزلي عام التعلق بجميع الواجبات والممكنات والممتنعات ولا يتوقف تنزيهه تعالى على تعطيل صفاته وكماله



(لقوم يؤمنون) لمن سبق في علمنا أنه يؤمن لان التلاوة انما تنفع هؤلاء دون غيرهم (ان فرعون) جملة مستأنفة كالتفسير للمعجم كائن قائل قال وكيف كان نبؤهما فقال ان فرعون (علا في الارض) يعني ارض مملكته قد طغى فيها وجاوز الحد في الظلم والعسف (شيعا) فرقا يشيعونه على ما يريد ويطيعونه لا يملك أحد منهم أن يلوى عنقه قال الاعشى

ويلات يهرب الجواب دلتها \* حتى ترام عليها يفتني الشيعا

او يشيع بعضهم بعضا في طاعته أو أصنافا في استخداه يتسخر صنف في بناء وصنف في حث وصنف في حفر ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية أو فرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة وهم بنو اسرائيل والقيبط والبطانة المستضعفة بنو اسرائيل \* وسبب ذبح الانبياء أن كاهنا قال له يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وفيه دليل بين على ثخانة حق فرعون فانه ان صدق الكاهن لم يدفع القتل الكائن وان كذب فما وجه القتل (يستضعف) حال من الضمير في وجعل أوصفة لشيعا أو كلام مستأنف و (يدبح) بدل من يستضعف وقوله (انه كان من المفسدين) بيان أن القتل ما كان الا فعل المفسدين فحسب لانه فعل لا طائل تحته صدق الكاهن أو كذب (فان قلت) علام عطف قوله (وزيد ان غن) وعطفه على تنولو ويستضعف غير سديد (قلت) هي جملة معطوفة على قوله ان فرعون علا في الارض لانها نظيرة تلك في وقوعها تفسير النعام موسى وفرعون واقعة صالحة وثريد حكاية حال ماضية ويجوز أن يكون حالا من يستضعف أي يستضعفهم فرعون ونحن نريد أن غن عليهم (فان قلت) كيف يجمع استضعافهم وارادة الله المنة عليهم واذا اراد الله شيئا كان ولم يتوقف الى وقت آخر (قلت) لما كانت منه الله بخلاصهم من فرعون قرية الوقوع جعلت ارادة وقوعها كأنها مقارنة لاستضعافهم (أمة) مقدمين في الدين والدنيا يطيأ الناس أعقابهم وعن ابن عباس رضي الله عنهم ما قاده يقتدى بهم في الخير وعن مجاهد رضي الله عنه مدعاة الى الخير وعن قتادة رضي الله عنه ولاة كقوله تعالى وجعلكم ملوكا (الوارثين) يرثون فرعون وقومه ملكهم وكل ما كان لهم في ما كان له اذا جعل له مكانا يقعد عليه أو يرقد فوطأ ومهده ونظيره أرض له ومعنى التمكن لهم في الارض وهي أرض مصر والشام أن يجعلها بحيث لا تنوبهم ولا تغت عليهم كما كانت في أيام الجبابرة وينفذ أمرهم ويطلق أيديهم و بسلطهم وقري و يرى فرعون وهامان وجنودهما أي يرون (منهم ما) حذروه من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يدمولود منهم أي ائيم البحر قبل هونيل مصر (فان قلت) ما المراد بالخوفين حتى أوجب أحدهما ونسي عن الآخر (قلت) أما الأول فالخوف عليه من القتل لانه كان اذا صاح خافت أن يسمع الجيران صوته فينبوا عليه وأما الثاني فالخوف عليه من العرق ومن الضياع زمن الوقوع في يد بعض العيون المبشورة من قبل فرعون في تطلب الولدان وغير ذلك من المخاوف (فان قلت) ما الفرق بين الخوف والحزن (قلت) الخوف غم يلحق الانسان بالتوقع والحزن غم يلحقه الواقع وهو فراقه والخطار به فنهيت عنهم ما جعلا وأومنت بالوحى اليها ووعدت ما يسليها ويظا من قلبها وعلوها غبطة وسرور وأوهورده اليها وجعلها من المرسلين وروى أنه ذبح في طلب موسى عليه السلام تسعون ألف وليد وروى أنها حين أقربت وضربها الطلق وكانت بعض القوابل الموكلات بحبال بني اسرائيل مصافية لها فقالت لها ليتفني حبك اليوم فمالجتها فلما وقع الى الارض هالها نور بين عينيه وارتعش كل مفصل منها ودخل حبه قلبها ثم قالت ما جئتك الا قبيل مولودك وأخبر فرعون وليكني وجدت لابنك خبانا وجدت مثله فاحفظه فلما خرجت جاء عيون فرعون فلفته في خرقة ووضعته في تنور مسجور لم تعلم ما تصنع لما طاش من عقلها فظلموا فلم يلقوا شيئا فخرجوا وهي لا تدري مكانه فسمعت بكاء من التنور فانطلقت اليه وقد جعل الله النار عليه بردا وسلاما قبل أن يحرق فرعون في طلب الولدان أوحى الله اليها فالتفت في اليم وقد روى أنها أرضعته ثلاثة أشهر في تابوت من بردى مطلى بالقار من داخله (اللام في (ليكون) هي لام كي التي معناها التعليل كقولك جئت لك لتكرمني سواء بسواء ولكن معنى التعليل فيها وارد على طريق المجاز دون الحقيقة لانه لم يكن داعيهم الى الالتقاط أن يكون لهم عدوا وخرابا ولكن المحبة والتبني غير

لقوم يؤمنون  
ان فرعون علا في  
الارض وجعل أهلها  
شيعا يستضعف طائفة  
منهم يذبح انبياءهم  
ويستحي نساءهم انه  
كان من المفسدين  
ونريد ان غن على الذين  
استضعفوا في الارض  
ونجعلهم أمة ونجعلهم  
الوارثين ونمكن لهم في  
الارض ونرى فرعون  
وهامان وجنودهما  
منهم ما كانوا يحذرون  
وأوحينا الى أم موسى  
أن أرضعيه فاذا خفت  
عليه فألقيه في اليم ولا  
تخافي ولا تحزني ان ارادوه  
النيك وجاعلوه من  
المرسلين فالتقطه آل  
فرعون ليكون لهم  
عدوا وخرابا ان فرعون  
وهامان وجنودهما  
وجلاله تعالى الله عما  
يقول الظالمون علوا  
كبيرا



ان ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وثمرة شبه بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله وهو الاكرام الذي هو  
 نتيجة المجيء والتأديب الذي هو ثمرة الضرب في قولك ضربته ليتأديب وتحريره ان هذه اللام حكمها حكم  
 الاسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما يستعار الاسد لمن يشبه الاسد وقرئ وخرنا وهما الغتان كالعدم  
 والعدم (كانوا خاطئين) في كل شيء فليس خطوهم في تربية عدوهم يبدع منهم او كانوا مذنبين مجرمين فعاقبهم  
 الله بان ربي عدوهم ومن هو سبب هلاكهم على ايديهم وقرئ خاطين تخفيف خاطئين او خاطين الصواب  
 الى الخطا \* روى انهم حين التقطوا التابوت عالجوا فتحه فلم يقدروا عليه فعاالجوا كسره فاعياهم قد نبت آسية  
 فرأت في جوف التابوت نورا فعالجته ففتحته فاذا بصبي نوردين عينييه وهو عصف ابهامه لينا فاحبوه وكانت  
 لفرعون بنت برصاء وقالت له الاطباء لا تبرأ الا من قبل البحر ووجد فيه شبه انسان دواؤه ريقه فطبخت  
 البرصاء برصاء ريقه فبرأت وقبل لما نظرت الى وجهه برأت فقالت ان هذه لنسمة مباركة فهذا احد  
 ما عطفهم عليه فقال الغواة من قومه هو النبي الذي تحذر منه فاذن لنا في قتله فهم بذلك فقالت آسية (قرة  
 عين لي ولك) فقال فرعون لك لالي وروى في حديث لوقال هو قرة عين لي كما هو لك لهدها الله كما هدها  
 وهذا على سبيل الفرض والتقدير أي لو كان غير مطبوع على قلبه كما سية لقال مثل قوله ما ولا سلم كما سلمت  
 هذا ان صح الحديث تأويله والله اعلم بصحته وروى انها قالت له لعله من قوم آخريين ليس من بني اسرائيل  
 قرة عين خير مبتدأ محذوف ولا يقوى ان يجعله مبتدأ ولا تقتلوه خبر او لو نصب لكان أقوى وقراءة ابن  
 مسعود رضي الله عنه دليل على انه خير قرأ لا تقتلوه قرة عين لي ولك بتقديم لا تقتلوه (عسى ان يتقننا) فان  
 فيه مخايل اليقين ودلائل النفع لاهله وذلك لما عاينت من النور وارتضاع الابهام وبرء البرصاء ولعلها توسمت في  
 سماء النجاة المؤذنة بكونه نفاعا \* او تبناه فانه اهل للتبني ولأن يكون ولدا لبعض الملوك (فان قلت)  
 (وهم لا يشعرون) حال فاذ وحالها (قلت) ذوحالها آل فرعون وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون  
 ليكون لهم عدوا وخرنا وقالت امرأة فرعون كذاوهم لا يشعرون أنهم على خطأ عظيم في التقاطه ورجاء النفع  
 منه وتبينه وقوله ان فرعون الآية جلة اعتراضية واقعية بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطئهم  
 وما أحسن نظم هذا الكلام عند المراض تعلم محاسن النظم (فارغا) صفران العقل والمعنى أنها حين سمعت  
 بوقوعه في يد فرعون طار عقلها لما دهمها من فرط الجزع والدهش ونحوه قوله تعالى وأقنعتهم هواه أي  
 جوف لا عقول فيها ومنه بيت حسان

ألا أبلغ أبا سفيان عني \* فانت محجوف بخيب هواه

وذلك ان القلوب مرا كذا العقول ألا ترى الى قوله فتكون لهم قلوب يعقلون بها ويدل عليه قراءة من قرأ  
 فرغا يقرئ قريبا أي خاليا من قولهم أعوذ بالله من صفر الاناء وقرع الفناء وقرغا من قولهم دماؤهم  
 بينهم فرغ أي هدر يعني بطل قلبها وذهب وبقيت لقلب لها من شدة ما ورد عليها (لتبدي به) لتخبر به  
 والضمير لموسى والمراد بامرؤه وقصته وأنه ولدها (لولا ان ربطنا على قلبها) باللهام الصبر كما ربط على الشيء  
 المنقلت ليقرؤ بطمئن (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعده الله وهو قوله انا اردوه اليك ويجوز وأصبح  
 قوادها فارغا من الهم حين سمعت أن فرعون عطف عليه وتبناه ان كادت لتبدي بأنه ولدها لانه لم يملك  
 نفسها فرط وسرورا بما سمعت لولا ان اطمأنت قلبها وسكننا قلعه الذي حدث به من شدة الفرج والابتهاج لتكون  
 من المؤمنين الواثقين بوعده الله لا يتبني فرعون وتعطفه \* وقرئ مؤسسى بالله من جعلت الضمة في جارة الواو  
 وهي الميم كأنها فيها فقهزت كما تهتمز واو جوه (قصيه) اتبع أثره وتبعي خبره \* وقرئ فبصرت بالكسر  
 يقال بصرت به عن جنب وعن جنبه يعني عن بعد \* وقرئ عن جانب وعن جنب والجنب الجانب يقال  
 قعد الى جنبه والى جانبه أي نظرت اليه مزورة محتاجة محالة \* وهم لا يحسون بأنها أخته وكان اسمها مريم  
 \* التحريم استعارة للنوع لان من حرم عليه الشيء فقد منه \* ألا ترى الى قولهم محظور وحر وذلك لان الله مثله  
 أن يرضع ثديا فكان لا يقبل ثدي مرضع قط حتى أهمهم ذلك \* والمراضع جمع مرضع وهي المرأة التي ترضع

كانوا خاطئين وقالت  
 امرأة فرعون قرة عين  
 لي ولك لا تقتلوه عسى  
 ان يتقننا او نتخذ ولدا  
 وهم لا يشعرون وأصبح  
 قواد أم موسى فارغان  
 كادت لتبدي به لولا ان  
 ربطنا على قلبها لتكون  
 من المؤمنين وقالت  
 لاخته قصيه فبصرت به  
 عن جنب وهم لا يشعرون  
 وحرمتا عليه المراضع



\* (القول في سورة القصص) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فقالت هل أدلكم ١٥٧ على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له

ناصحون (قال فيه روى  
أنهم انهم هوها لما قالت  
وهم له ناصحون بحرفة  
موسى عليه السلام  
فقالت انما أردت وهم  
للك فرعون ناصحون

من قبل فقالت هل أدلكم  
على أهل بيت يكفلونه لكم  
وهم له ناصحون فرددناه  
الى أمه كي تقر عينها ولا  
تحزن ولتعلم أن وعد الله  
حق ولكن أكثرهم لا يعلمون ولما بلغ أشده  
واستوى آتيناها حكما  
وعلمها وكذلك نجزي  
المحسنين ودخل المدينة  
على حين غفلة من أهلها  
فوجد فيها رجلين  
يقتتلان هذا من شيعته  
وهذا من عدوه فاستعانه  
الذي من شيعته على  
الذي من عدوه فوكزه  
موسى ففضى عليه قال  
هذا من عمل الشيطان  
انه عدو مضل مبين  
قال رب اني ظلمت نفسي  
فاغفر لي فغفر له انه هو  
الغفور الرحيم قال رب  
عما أنعمت علي قلن  
أكون ظهيرا للمجرمين  
فأصبح في المدينة خائفا

فخلصت من التهمة  
قال أحد أوردت هذه  
التورية استحسانا لفظتها  
ولسكنها من بيت النبوة  
وأخت النبي فحقيق  
لهذا ذلك قوله تعالى

أوجع مرضع وهو موضع الرضاع يعني الثدي أو الرضاع (من قبل) من قبل قصصها أثره \* روى أنها لما  
قالت (وهم له ناصحون) قال هان ما انما تعرفه وتعرف أهله فقالت انما أردت وهم لملك ناصحون والناصح  
اخلاص العمل من شائب الفساد فانطلقت الى أمها بأمرهم فبجاءت بها والصبي على يد فرعون يعمله شفقة عليه  
وهو يكي يطلب الرضاع فحين وجد ربحها استأنس والتقم ثديها فقال لها فرعون ومن أنت منه فقد أني كل  
ثدي الا ثديك قالت اني امرأة طيبة الرمح طيبة اللبن لا أوتي بصبي الا قبلي فدفعه اليها وأجرى عليها وذهبت به  
الى بيتها وأتجزأ الله وعده في الرد فعند هاتين واستقر في علمها أن سيكون نبيا وذلك قوله (ولتعلم أن وعد الله  
حق) يريد وليثبت علمها ويتمكن (فان قلت) كيف حل لها أن تأخذ الأجر على ارضاع ولدها (قلت)  
ما كانت تأخذه على أنه أجر على الرضاع ولكنه مال حربي كانت تأخذه على وجه الاستباحة وقوله (ولكن  
أكثرهم لا يعلمون) داخل تحت علمها المعنى لتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثر الناس لا يعلمون أنه حق  
فيراون ويشبه التعريض بما قرط منها حين سمعت بخبر موسى فجزعت وأصبح فؤادها فارغا روى أنها حين  
ألتقت تابوت في اليم جاءها الشيطان فقال لها يا أم موسى كرهت أن يقتل فرعون موسى فتؤخرى ثم ذهبت  
فتوليت قتله فلما أتاه الخبر بأن فرعون أصابه قالت وقع في يد العدو ففسدت وعد الله ويجوز أن يتعلق  
ولكن بقوله ولتعلم ومعناه أن الراد انما كان لهذا الغرض الديني وهو علمها بصدق وعد الله ولكن الأكثر  
لا يعلمون بان هذا هو الغرض الاصل الذي ما سواه تبع له من قررة العين وذهاب الحزن (واستوى) واعتدل  
وتم استحكامه وبلغ المبلغ الذي لا يزداد عليه كما قال لقط

واستعملوا أمركم لله دركو \* شزرا المريرة لا قحما ولا ضرا

وذلك أربعون سنة وروى أنه لم يبعث نبي الا على رأس أربعين سنة في العلم التوراة والحكم السنة وحكمة الانبياء  
سنتهم قال الله تعالى واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة وقيل معناه آتيناها سيرة الحكماء  
العلماء وسميتهم قبل البعث فكان لا يفعل فعلا يستجمل فيه المدينة مصر وقيل مدينة متنف من أرض مصر  
وحيث غفلتهم ما بين العشاءين وقيل وقت القائلة وقيل يوم عيد لهم هم مشغولون فيه بل هوهم وقيل لما  
شب وعقل أخذ يشككهم بالحق وينكر عليهم فأخافوه فلا يدخل قرية الا على تغل \* وقرأ سيبويه فاستعانه  
(من شيعته) ممن شايعه على دينه من بني اسرائيل وقيل هو السامري (من عدوه) من مخالفيه من القبط  
وهو قاتون وكان يتسخر الاسرائيلي لجل الخطب الى مطبخ فرعون \* والوكز الدفع بأطراف الاصابع وقيل  
يجمع الكف وقرأ ابن مسعود فلكزه باللام (ففضى عليه) فقتله \* (فان قلت) لم جعل قتل الكافر من  
عمل الشيطان وسماء ظمما لنفسه واستغفر منه (قلت) لانه قتله قبل أن يؤذن له في القتل فكان ذنبا يستغفر  
منه وعن ابن جرير ليس لني أن يقتل ما لم يؤمر (بما أنعمت علي) يجوز أن يكون قسما جوابه محذوف  
تقديره اقسام بانعامك علي بالمغفرة لا تؤبن (فلن أكون ظهيرا للمجرمين) وان يكون استعطافا كانه قال  
رب أعصمني بحق ما أنعمت علي من المغفرة فلن أكون ان عصمتني ظهيرا للمجرمين وأراد عظامه المجرمين  
اما صفة فرعون وانتظامه في جلته ونكثيره سواده حيث كان يركب بر كوبة كالولد مع والد وكان يسمى ابن  
فرعون واما مظاهره من أدت مظاهره الى الجرم والاثم كظاهرة الاسرائيلي المؤدية الى القتل الذي لم يحل  
له وعن ابن عباس لم يستثن فابتلى به مرة أخرى لم يقتل فلن أكون ان شاء الله وهذا الحق قوله ولا تركنوا  
الى الذين ظلموا وعن عطاء ان رجلا قال له ان أخى يضرب بعلمه ولا يعد ورزقه قال فن الرأس يعني من يكتب  
له قال خالد بن عبد الله القسري قال فابن قول موسى وتلاه هذه الآية وفي الحديث يسأدي مناد يوم القيامة أين  
الظلمة وأشياء الظلمة وأعوان الظلمة حتى من لاق لهم دواء أو يرى لهم قريبا فيجدهم في تابوت من حديد  
فيري بهم في جهنم وقيل معناه بما أنعمت علي من القوة فلن استعملها الا في مظاهره أو لياثلك وأهل طاعتك

قال رب بما أنعمت علي قلن أكون ظهيرا للمجرمين (قال) ٣ فيه لقد تراء من عظيم لان ظهيرا للمجرمين شر نكهم فيما هم يصددهم وروى انه  
يقال يوم القيامة أين الظلمة وأعوان الظلمة فيؤتى بهم حتى من لاق لهم لينة أو يرى لهم قريبا فيجدهم في تابوت من حديد ويطبق بهم في النار ٣



والاعيان بك ولا ادع قبضا بقلب احد من بني اسرائيل (يترب) المكروه وهو الاستعداد منه أو الاخبار وما  
يقال فيه \* ووصف الامرائيل بالغي لانه كان سبب قتل رجل وهو يقاتل آخر \* وقرئ يبطش بالضم  
والذي هو عدوهم ما القبطى لانه ليس على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بني اسرائيل \* والجبار الذي  
يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم لا ينظر في العواقب ولا يدفع بالتى هي احسن وقيل المتعظم الذي  
لا يتواضع لامر الله ولما قال هذا افشى على موسى فانتشر الحديث في المدينة وورق الى فرعون وهموا بقتله \* قيل  
الرجل مؤمن آل فرعون وكان ابن عم فرعون و (يسى) يجوز ارتفاعه وصفه بالرجل وانتصابه حاله لانه  
قد تخصص بأن وصف بقوله من اقصى المدينة واذا جعل صلة الجاء لم يجز في يسى الا الوصف \* والاثمار  
التشاوري قال الرجلان يتامران وياتمران لان كل واحد منهما يأمر صاحبه بشئ أو يشير عليه بأمر والمعنى  
يتشاورون بسبب (لك) بيان وليس بصلة الناصحين (يترب) التعرض له في الطريق أو ان يلحقه (تلقاء  
مدن) قصدها ونحوها ومدن قرية شغب عليه السلام سميت بمدن بن ابراهيم ولم تكن في سلطان فرعون  
وبينها وبين مصر مسيرة ثمان وكان موسى لا يعرف اليها الطريق قال ابن عباس خرج وليس له علم بالطريق  
الاحسن ظنه به \* و (سواء السبيل) وسطه ومعظم نهجه وقيل خرج حافيا لا يعش الا بورق الشجر فها  
وصل حتى سقط خفا قدمه وقيل جاءه ملك على فرس بيده عترة فانطلق به الى مدن (مادمدن) ماءهم  
الذي يستقون منه وكان بئر اقيماروى \* ووروده مجيئه والوصول اليه (وجد عليه) وجد فوق شفيره وهو مستقاه  
(أمة) جماعة كثيفة العدد (من الناس) من اناس مختلفين (من دونهم) في مكان اسفل من مكانهم \* والذود  
الطرد والدفع وانما كانتا تذودان لان على الماء من هو اقوى منهما ما فلا يتم كنان من السقي وقيل كانتا  
تكرهان المزاج على الماء وقيل لثلاثي غنماهما ما غنماهما وقيل تذودان عن وجوههما نظرا لتأخر  
انستروهما (ما خطبك) ما شأنك وحقيقته ما مخطوبك أي مطلوبك من الذي ادعى في المخطوب خطبا كما  
سمى المشؤن شأنا في قولك ما شأنك يقال شأنت شأنه أي قصدت قصده \* وقرئ لانسقى ويصدر والراء  
يضم النون والياء والراء والراء اسم جمع كالخال والثناء وأما الرعاء بالكسر فقياس كصيام وقيام (كبير)  
كبير السن (فسقى لهما) فسقى غنهما لاجلها وروى ان الرعاء كانوا يضعون على رأس البئر حجرا لا يقله  
الاسبعة رجال وقيل عشرة وقيل اربعون وقيل مائة فأقله وحده وروى انه سألهم دلوا من ماء فأعطوه  
دلوههم وقالوا استقي بها وكانت لا يترعها الا اربعون فاستقي بها وصبها في الحوض ودعا بالبركة وروى غنهما  
وأصدرهما وروى انه دفعهم عن الماء حتى سقى لهما وقيل كانت بئرا أخرى عليها الصخرة وانما فعل هذا  
رغبة في المعروف واغاثة لللهوف والمعنى انه وصل الى ذلك الماء وقد ازدحت عليه أمة من اناس مختلفة  
متكاثرة العدد ورأى الضعيفتين من ورائهم مع غنيمتهما مترقبين لفرأهم فخطأ همتهم في ذن الله  
تلك الفرصة مع ما كان به من النصب وسقوط خف القدم والجوع واكثر رجزهما فأغاثنهما وكفاهما امر  
السقى في مثل تلك الزجة بقوة قلبه وقوة ساعده وما آتاه الله من الفضل في متانة الفطرة ورصانة الجيلة وفيه مع  
ارادة اقتصاص امره وما أوتي من البطش والقوة وما لم يغفل عنه على ما كان به من انتهاز فرصة الاختساب  
ترغب في الخير وانتهاز فرصة ويعث على الاقتداء في ذلك بالصالحين والاخذ بسيرهم ومذاهيبهم (فان قلت)  
لم ترك المفعول غير مذكور في قوله يسقون وتذودان ولانسقى (قلت) لان الغرض هو الفعل لا المفعول الا  
ترى انه اغمار جهما لانهما كانتا على الذبادوهم على السقى ولم يرجهما لان مذودهما غنم ومسيقهم ابل مثلا  
وكذلك قوله ما لانسقى حتى يصدر الرعاء المقصود فيه السقى لا المسقى (فان قلت) كيف طابق جوابهما  
سؤالا (قلت) سألهم عن سبب الذود فقالتا السبب في ذلك اننا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا تقدر على  
مساجلة الرجال ومزاجتهم فلا بد لنا من تأخير السقى الى ان يفرغوا من النار رجل يقوم بذلك وأبونا شيخ  
قد أضعفه الكبر فلا يصلح للقيام به أبنتا اليه عذرهما في توليها السقى بأنفسهما (فان قلت) كيف سألني  
الله الذي هو شغب عليه السلام ان يرضى لابتية بسقى الماشية (قلت) الامر في نفسه ليس بمحظور فالدين

يترب فاذ الذي  
استتصره بالامس  
يستصره قال له  
موسى انك لغوى مبين  
فلما ان اراد ان يبطش  
بالذي هو عدو لهما قال  
يا موسى أتريد ان تقتلى  
كما قتلت نفسا بالامس  
ان تريد الا ان تكون  
جبارا في الارض وما  
تريد ان تكون من  
المصلحين وجار رجل  
من اقصى المدينة يسى  
قال يا موسى ان الملائكة  
تأمرون بك ليقبلك  
فاخرج اني لك من  
الناصحين فخرج منها  
خائفا يترب قال رب  
نجني من القوم الظالمين  
ولما توجه لتلقاء مدن  
قال عسى ربي ان يهديني  
سواء السبيل ولما ورد  
مادمدن وجد عليه  
أمة من الناس يسقون  
ووجد من دونهم  
امرأتين تذودان قال  
ما خطبكما قالتا لانسقى  
حتى يصدر الرعاء وأبونا  
شيخ كبير فسقى لهما ثم  
تولى الى الظل فقال رب



بقوله تعالى قالت احداهما يا ايت استاجر من خير من استاجرت القوي الامين (قال فيه هذا الكلام حكيم جامع لا يزد عليه لانه اذا اجتمعت القوة والامانة في القائم بامرئ فقد فرغ بالك وقد استغنيت بارسال هذا الكلام الذي ساقته سياق المثل والحكم عن أن تقول فانه قوي أمين) قال اجدوه هو ايضا اجل في مدح النساء للرجال من المدح الخاص وأبقى للشمسة ١٥٩ وخصوصا ان كانت فهمت ان غرض

أبيها عليه السلام أن يزوجهامنه وما أحسن ما أخذ الفاروق رضي الله تعالى عنه هذا المعنى فقال أشكو الى الله ضعف الامين وخيانة القوي ففي مضمون هذه الشكاية سؤال الله تعالى

اني لما أنزلت الى من خير فقير بغائه احداهما ما تشي على استحياء قالت ان أبي يدعوك ليحزبك أجز ما سقيت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين قالت احداهما يا ايت استاجر من خير من استاجر القوي الامين قال اني اريد ان أتكلم احدي ابنتي هاتين على ان تأجرني ثماني حجج

أن يخفيه عن جمع الوصفين فكان قويا آمينا يستعين به على كان يصليده رضي الله عنه وهذا الإيهام من ابنة شعيب صلوات الله عليه وسلامه قد سلكته زليخا مع يوسف علمته السلام وله كن شتان ما بين

لا ياباه وأما المرأة فالتناس مختلفون في ذلك والاعدادات متباينة فيه وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم ومذهب أهل البدو فيه غير مذهب أهل الحضرة خصوصا اذا كانت الحالة حالة ضرورة (اني) لا شيء (أنزلت الى) قليل أو كثير غث أو سمين (فقير) وانما عدى فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب قبل ذكر ذلك وان خضرة البقل تترأى في بطنه من الهزال ما سأل الله الا كلة ويحتمل أن يريد اني فقير من الدنيا لاجل ما أنزلت الى من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لانه كان عند فرعون في ملك وثروة قال ذلك رضا بالبدل السني وفرح به وشكر الله وكان الظل ظل سمرة (على استحياء) في موضع الحال أي مستحبة متخفرة وقيل قد استترت بكم درعها روي انها لما رجعت الى أبيها ما قبل الناس وأغنامها حافل بطنان قال لهما ما أجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا جونا فسقي لنا فقال لاحداهما اذهبي فادعيه لي فتيهها موسى فألقت الريح ثوبها بجسد ما فوصفته فقال لها امشي خلفي وانعتي لي الطريق ففعلت فلما قص عليه قصته قال له لا تخف فلا سلطان لفرعون بأرضنا (فان قلت) كيف ساغ لموسى ان يعمل بقول امرأة وان يعيش معها وهي أجنبية (قلت) اما العمل بقول امرأة فكما يعمل بقول الواحد حرا كان أو عبدا ذكرنا كان أو أنثى في الاخبار وما كانت الا خبرة عن أبيها بانه يدعو له ليجزيه وأما ما شأنه امرأة أجنبية فلا بأس بهافي نظائر تلك الحال مع ذلك الاحتمياط والتورع (فان قلت) كيف صح له أخذ الاجر على البر والمعروف (قلت) يجوز أن يكون قد فعل ذلك لوجه الله وعلى سبيل البر والمعروف وقيل اطعام شعيب واحسانه لاهل سبيل أخذ الاجر ولو كان على سبيل التقبل لمعروف مبتدأ كيف وقد قص عليه قصصه وعرفه انه من بيت النبوة من أولاد يعقوب ومثله حقيق بأن يضيف ويكرم خصوصا في دار بني من أنبياء الله وليس بمنكر أن يفعل ذلك لا يضطرار الفقر والفاقة طلبا للاجر وقد روي ما يعضد كلا القولين روي انها لما قالت ليحزبك كره ذلك ولما قدم اليه الطعام امتنع وقال انا اهل بيت لا نبيع ديننا بطلاع الأرض ذهبا ولا نأخذ على المعروف ثمننا حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا وعن عطاء بن السائب رفع صوته بدعائه ليسمعها فلذلك قيل له ليحزبك أجز ما سقيت أي جزاء سقيتك والقصاص مصدر كالعلل سمي به المقصود كبراهما كانت تسمى صفراء والصغرى صفراء وصفراء هي التي ذهبت به وطلبت الى أبيها ان يستاجر من خير من استاجر القوي الامين (ان خير من استاجر القوي الامين) كلام حكيم جامع لا يزد عليه لانه اذا اجتمعت هاتان الخصلتان أعني الكفاية والامانة في القائم بامرئ فقد فرغ بالك وتم مرادك وقد استغنيت بارسال هذا الكلام الذي ساقته سياق المثل والحكمة ان تقول استاجر من خير من استاجر القوي الامين (فان قلت) كيف جعل خير من استاجر اسم الان والقوي الامين خبرا (قلت) هو مثل قوله

ألا ان خير الناس حيا وهاكا \* أمير شقيق عندهم في السلام

في ان العناية هي سبب التقديم وقد صدقت حتى جعل لها ما هو أحق بأن يكون خبرا اسما وورود الفعل بلفظ الماضي للدلالة على أنه أمر قد جرب وعرف ومنه قولهم أهون ما أعلمت لسان ممنوع عن ابن مسعود رضي الله عنه أفرس الناس ثلاثة بنت شعيب وصاحب يوسف في قوله عني أن يتقنا وأبو بكر في عمره روي انه أنسكه صفراء قوله (هاتين) فيه دليل على انه كانت له غيرهما (تأجرني) من أجرته اذا كنت له أجزا كقولك أبوته اذا كنت له أبوا (ثماني حجج) ظرفه أو من أجرته كذا اذا أثبتا ياه ومنه تعزية رسول الله صلى الله

عليه السلام المجبول والمستعمل \* ليس التكميل في العينين كالتكميل \* حيث قالت لسيدها ما جزاء من أراد بأهلك سوا الا أن يسجن أو عذاب أليم وهي تعني ما جزاء يوسف بما أرادني من السوء الا أن تسجنه أو تعذبه عذابا أليما ولكنها أوهمت زوجها الحياء والخفر أن تنطق بالعصية منسوبا اليها الخنا يذنا بان هذا الحياء منها الذي يمنعها أن تنطق بهذا الامر عندها من مرادة يوسف بطريق الأجرى والأولى والله أعلم



فان اتممت عشرا فن

عندك وما اريد ان  
اشق عليك ستجدني ان  
شاء الله من الصالحين  
قال ذلك يني وبينك  
أما الاجلين قضيت  
فلا عدوان على والله  
على ما نقول وكيل  
فلما قضى موسى الاجل  
وسار بأهله آنس من  
جانب الطور نارا قال  
لأهله امكثوا اني آنست

قوله تعالى على ان  
تأجرنى ثمانى حجج (نقل  
من مذهب أبى حنيفة  
منع النكاح على مثل  
خدمته بعينه وجواره  
على مثل خدمة عبده  
سته و فرق بانه فى الاولى  
سلم نفسه وليس بمال  
وفى الثانية سلم عبده  
وهو مال ونقل عن  
الشافعى جواز النكاح  
على المنافع المعلومه  
مطلقا) قال أحمد  
ومذهب مالك على ثلاثة  
أقوال المنع والكراهة  
والجواز والحب من  
اجازة أبى حنيفة النكاح  
على منافع العبد بخلاف  
منافع الزوج مع ان  
الآية اجازت النكاح  
على منافع الزوج ولم  
تعرض لغيره وما ذاك  
الا لرجح المعنى الذى  
أشار اليه الزمخشري أو  
تقريرا على أن لا دليل  
فى شرع من قبلنا أو  
غير ذلك والله أعلم

عليه وسلم أجركم الله ورحمكم وثمانى حجج مفعول به ومعناه رعية ثمانى حجج (فان قلت) كيف صح أن ينكحه  
أحدى ابنتيه من غير تميز (قلت) لم يكن ذلك عقدا للنكاح ولكن مراعاة ومواصفة أمر قد عزم عليه  
ولو كان عقدا لقال قد أنكحتك ولم يقل انى أريد أن أنكحك (فان قلت) فكيف صح أن يعهرها اجارة نفسه  
فى رعية القتم ولا بد من تسليم ما هو مال الأثرى الى أبى حنيفة كيف منع أن يتزوج امرأة بأن يخدمها سنة  
وجوز أن يتزوجها بأن يخدمها عبده سنة أو يسكنها داره سنة لانه فى الاول مسلم نفسه وليس بمال وفى الثانى  
هو مسلم مالا وهو العبد أو الدار (قلت) الأمر على مذهب أبى حنيفة على ما ذكرنا وأما الشافعى فحججه  
التزوج على الاجارة لبعض الاعمال والخدمة اذا كان المستأجر له أو المخدم فيه امرامه ولو ما ولعل ذلك كان  
حائرا فى تلك الشريعة ويجوز أن يكون المهر شيئا آخر وانما أراد أن يكون راعى غنمه هذه المدة وأراد  
أن ينكحه ابنته قد ذكر له المرادين وعلق الانكاح بالرعية على معنى انى أقبل هذا اذا فعلت ذاك على وجه  
المعاودة لا على وجه المعاودة ويجوز أن يستأجره رعية ثمانى سنين يبلغ معلوم ويوفيه اياه ثم ينكحه ابنته به  
ويجعل قوله على أن تأجرنى ثمانى حجج عبارة عما جرى بينهما (فان اتممت) عمل عشر حجج (فن عندك)  
فاتمامه من عندك ومعناه فهو من عندك لا من عندى يعنى لا أزمكه ولا أحتمه عليك ولكنك ان فعلته  
فهو منك تفضل وتبرع ولا فلا عليك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام أتم الاجلين وإيجابه (فان قلت)  
ما حقيقة قولهم شقت عليه وشق عليه الأمر (قلت) حقيقة أن الامر اذا تعاضل فكأنه شق عليك ظنك  
بأثنين تقول تارة أطيقه وتارة لا أطيقه أو وعدة المساهلة والمساهمة من نفسه وانه لا يشق عليه فيما استأجره  
له من رعى غنمه ولا يفعل نجوما يفعل المعاسرون من المسترعين من المناقشة فى مراعاة الاوقات والمدافعة فى  
استيفاء الاعمال وتكليف الرعاة أشغال خارجة من حد الشرط وهكذا كان الانبياء عليهم السلام آخذين  
بالأصح فى معاملات الناس ومنه الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شريكي فساكن خير شريك  
لا يدارى ولا يشارى ولا يمارى وقوله (ستجدني ان شاء الله من الصالحين) يدل على ذلك يريد بالصلاح  
بحسن المعاملة ووطأة الخلق ولين الجانب ويجوز أن يريد بالصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة  
والمراد باشتراط مشيئة الله فيما وعد من الصلاح ألا تكال على توفيقه فيه ومعونته لأنه يستعمل الصلاح ان  
شاء الله وان شاء استعمل خلافه (ذلك) مبتدأ (بينى وبينك) خبر وهو إشارة الى ما عاهد عليه شعب  
يريد ذلك الذى قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم بيننا جميعا لا يخرج كلاً ناعنه لأننا عاشرطت على ولا  
أنت عاشرطت على نفسك ثم قال أى أجل من الاجلين قضيت أطولهما الذى هو العشر أو أقصرهما  
الذى هو الثمان (فلا عدوان على) أى لا يعتدى على فى طلب الزيادة عليه (فان قلت) تصور العدوان  
انما هو فى أحد الاجلين الذى هو الأقصر وهو المطالبة بتممة العشر فامعنى تعليق العدوان بهما جميعا (قلت)  
معناه كما أنى ان طوليت بالزيادة على العشر كان عدوانا لا شق فيه فكذلك ان طوليت بالزيادة على الثمان  
أراد بذلك تقرير أمر الخيار وانه ثابت مستقروا أن الاجلين على السواء اما هذا واما هذا من غير تفاوت بينهما  
فى القضاء واما التهمة فوكولة الى رأى ان شئت أتيت بها والالم أجبر عليها وقيل معناه فلا كون متعبا  
وهو فى نفي العدوان عن نفسه كقولك لا اثم على ولا تبعه على وفى قراءة ابن مسعود أى الاجلين ما قضيت  
وقرى أعباسكون الماء كقوله

تنظرت نصر أو السما كين أيهما \* على من الغيث استهلت مواطره

وعن ابن قطيب عدوان بالكسر (فان قلت) ما الفرق بين موقى ما لمزيدة فى القراءة بين (قلت) وقعت فى  
المستقبضة مؤكدة لايها أى زائدة فى شياعها وفى الشاذة تأكيد للقضاء كأنه قال أى الاجلين صممت على  
قضائه وجردت عزمي له (أو كىل الذى وكل اليه الأمر) وما استعمل فى موضع الشاهد والهمين والمقيت  
عدي يعنى لذلك روى أن شعبيا كانت عنده عصا الانبياء فقال لموسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا  
من تلك العصا فأتى شعبيا كان من الجنة ولم يزل الانبياء يتوارثونها حتى وقعت الى شعبيا ففسها وكان



مكفوفاً ففتن بها فقال غيرها فوقع في يده الاله سبع مرات فعلم أن له شأنا وقيل أخذها جبريل بعد موت آدم فكانت معه حتى لقي بها موسى ليلا وقيل أودعها شعيبا ملك في صورة رجل فأمر بقتله أن تأتبه بعضا فأتته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غير ما قد دفعها اليه ثم ندم لأنها ودية فتبعه فاختصم فيها ورثيا أن يحكم بينهما ما أول طالع فأتاهما الملك فقال ألقياها فن رفعها فهي له فعالجها الشيخ فلم يطقها ورفعهاموسى وعن الحسن ما كانت الاعصا من الشجر اعترضا اعتراضا وعن اليكاي الشجرة التي منها نودي شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولما أصبح قال له شعيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ علي يمينك فان الكلا وان كان بها أكثر الا أن فيها اثنين أحشاء عليك وعلى الغنم فأخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفها فشى على أثرها فاذا عشب ووريف لم ير مثله فنام فاذا بالتين قد أقبل فحاربته العصا حتى قتلتها وعادت الى جنب موسى دامية فلما أبصرها دامية والتين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع الى شعيب مس الغنم فوجد هاما لآي البطون غزيرة اللبن فأخبره موسى ففرج وعلم أن لموسى والعصا شأنا وقال له اني وهبت لك من نتاج غنمي هذا العام كل أدرع ودرعاء فأوحى اليه في المنام أن اضرب بعصاك مستقي الغنم ففعل ثم سقى فما أخطأت واحدة الا وضعت أدرع ودعاء فوق في له بشرطه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الاجلين قضى موسى فقال بعدهما وابطأهما وروي أنه قال قضى أوفاهما وتزوج صغراهما وهذا خلاف الرواية التي سبقت في الجدوة باللغات الثلاث وقرئ بهن جميعا العود الغليظ كانت في رأسه ناراً ولم تكن قال كثير باتت حواطب ليلى يلتمس لها \* جزل الجذى غير خوار ولا دعر

نار العلى آتكم منها بخبر  
أوجدوة من النار  
لعلكم تصطلون فلما  
أتاهانودي من شاطئ  
الوادي الايمن في  
البقعة المباركة  
من الشجرة أن  
ياموسى انى أنا الله رب  
العالمين وأن ألقى  
عصاك فلما رآها تهتز  
كأنها جان ولي مدبرا  
ولم يعقب ياموسى أقبل  
ولا تخف أنك من  
الايمين اسلك يدك  
في جيبك تخرج بيضاء  
من غير سوء واضم اليك  
جناحك من الاله

وقال **والقى على قبس من النار جدوة \* شديدا عليه حرها والتهابها**  
من الاولى والثانية لا يتدأ الغاية أي أتاه النداء من شاطئ الوادي من قبل الشجرة (من الشجرة)  
بدل من قوله من شاطئ الوادي بدل الاشتمال لأن الشجرة كانت ثابتة على الشاطئ كقوله تعالى بلعلنا  
لمن يكفر بالرحمن ليموتهم **وقرئ البقعة بالضم والفتح** والرهب بفحشين وضمين وفتح وسكون وضم  
وسكون وهو الخوف (فان قلت) ما معنى قوله (واضم اليك جناحك من الاله) (قلت) فيه معنيان  
أحدهما أن موسى عليه السلام لما قلب الله العصا ففرع واضطرب فاتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء  
فقبيل له أن اتقاءك بيدك فيه غضاضة عند الاعداء فاذا ألقيتها فكمما تعلق حية فأدخل يدك تحت  
عضدك مكان اتقاءك بهائم أخرجهما بيضاء ليحصل الامران اجتناب ما هو غضاضة عليك واظهار معجزة  
أخرى والمراد بالجناح اليد لأن يدي الانسان بمنزلة جناحي الطائر واذا أدخل يده اليمنى تحت عضديه  
اليسرى فقد ضم جناحه اليه والثاني أن يراد بضم جناحه اليه تجلده وضبطه نفسه وتشدده عند انقلاب  
العصا حية حتى لا يضطرب ولا يرهب اسمه معارفة من فعل الطائر لأنه اذا خاف نشر جناحيه وأرخاهما والا  
فخناحه مضمومان اليه مشمران ومنه ما يحكى عن عمر بن عبد العزيز أن كاتبه كان يكتب بين يديه  
فانقلبت منه قلعة تريخ فجعل وانكسر فقام وضرب بقله الأرض فقال له عمر خذ قللك واضم اليك جناحك  
وليفرج روعك فاني ماسمهم من أحد أكثر مما سمعتهم من نفسي ومعنى قوله من الاله من أجل الاله أي  
اذا أصابك الاله عند رؤية الحية فاضم اليك جناحك جعل الاله الذي كان يصيحه سيبا وعلة فيما أمر به  
من ضم جناحه اليه ومعنى واضم اليك جناحك وقوله اسلك يدك في جيبك علي أحد التفسيرين واحد  
ولكن خولف بين العبارتين وانما كثر المعنى الواحد لا اختلاف الغرضين وذلك أن الغرض في أحدهما  
خروج اليد بيضاء وفي الثاني اخفاء الاله (فان قلت) قد جعل الجناح وهو اليد في أحد الموضعين  
مضموما وفي الآخر مضموما اليه وذلك قوله واضم اليك جناحك وقوله واضم يدك الى جناحك فما  
التوفيق بينهما (قلت) المراد بالجناح المضموم هو اليد اليمنى وبالمضموم اليه اليسرى وكل واحد من  
عني اليدين ويسراهما جناح ومن بدع الة فاسير أن الاله بلغه جبر وأنهم يقولون أعطى محاميا رهيبك  
وليت شعري كيف صحته في اللغة وهل سمع من الاثبات الثقات الذين يرتضى عربيتهم ثم ليت شعري كيف



فذا نك برهانان من

ربك الى فرعون وملائه  
انهم كانوا قوما فاسقين  
قال رب اني قتلت منهم  
نفسا فآخاف ان يقتلون  
واخي هرون هو افصح  
مني لسانا فأرسله معي  
ردا يصدقني اني أخاف  
ان يكذبون قال سنشد  
عضدك بأخيك  
ونجعل لك سلطانا  
فلا يصلون اليك بآياتنا  
أنتا ومن اتبعك  
الغالبون فلما جاءهم  
موسى بآياتنا بينات  
قالوا ما هذا الا سحر مفعري  
وما سمعنا بهذا في آياتنا  
الاولين وقال موسى  
ربي أعلم عن جاء بالهدى  
من عنده ومن تكون  
له عاقبة الدار انه لا يفلح  
الظالمون وقال فرعون  
يا أيها الملأ ما علمت لكم  
من اله غيري

وقوله تعالى ربي أعلم  
عن جاء بالهدى من  
عنده ومن تكون له  
عاقبة الدار (قال) العاقبة  
هي العاقبة المحمودة  
والدليل عليه قوله عز  
وجل أولئك لهم عقي  
الدار جنات عدن  
وقوله وسيعلم الكافر  
من عقي الدار والمراد  
دار الدنيا وعاقبتها  
أن يختم للانسان فيها  
بالرحمة والرضوان  
وتلقاه الملائكة  
بالبشرى عند الموت قال  
فان قلت العاقبة المحمودة  
والمذمومة تازها يصح

موقعه في الآية وكيف تطبقه الفصل كسائر كلمات التنزيل على أن موسى عليه السلام ما كان عليه ليله  
المناجاة الا زمانة من صوف لا كى لها (فذا نك) قرئ مخفقا ومشددا فالمخفف مثني ذاك والمشدد مثني  
ذلك (برهانان) حجتان بيقتان نيرتان (فان قلت) لم سميت الحجة برهاننا (قلت) لبياضها وانارتها من  
قولهم للراة البيضاء برهمة بتكرير العين واللام معا والدليل على زيادة النون قولهم أبرة الرجل اذا جاء  
بالبرهان وتظهر تسميتهم اياه سلطانا من السليط وهو الزيت لا نارهم يقال رداته أعنته والردع اسم ما يعان به  
فعل بمعنى مفعول به كما أن الدفء اسم لما يدفأ به قال سلامة بن جندل

وردني كل أبيض مشرفي \* شحذا لحد عضب ذي قول

وقرئ رداعلى التخفيف كما قرئ الحب (ردا يصدقني) بالرفع والجزم صفة وجواب نحو وليا يرثي سواء (فان  
قلت) تصديق أخيه الفائدة فيه (قلت) ليس الغرض بتصديقه أن يقول له صدقت أو يقول للناس  
صدق موسى وإنما هو أن يخص بلسانه الحق ويتوسط القول فيه ويجادل به الكفار كما يفعل الرجل المنطوق  
نوال عارضة فذلك جار مجرى التصديق المقيد كما يصدق القول بالبرهان ألا ترى الى قوله واخي هرون هو افصح  
مني لسانا فأرسله معي وفضل الفصاحة انما يحتاج اليه لذلك لا لقوله صدقت فان سبحانه وباقلا يستويان فيه  
أو يصل جناح كلامه بالبيان حتى يصدق الذي يخاف تكذيبه فأسند التصديق الى هرون لانه السبب فيه  
استنادا مجازيا ومعنى الاستناد المجازي أن التصديق حقيقة في المصدق فاستداه اليه حقيقة وليس في السبب  
تصديق ولكن استعير له الاستداه لانه لا يصح التصديق بالتسبب كما لا يصح الفاعل بالباشرة والدليل على هذا  
الوجه قوله اني أخاف أن يكذبون وقراءه من قرأ رد ايصديق وفيها تقوية للقراءة بجزم يصدقني العبد  
قوام اليد ويشدتها شدة قال طرفة

أبني لبني استوييد \* الايد ليست لها عضد

ويقال في دعاء الخير شد الله عضدك وفي ضده فت الله في عضدك ومعنى (سنشد عضدك بأخيك)  
سنقويك به ونعينك فاما أن يكون ذلك لان اليد تشتد بشدة العضد والجملة تقوى بشدة اليد على مزاوله  
الامور واما لان الرجل شبه باليد في اشتدادها باشتداد العضد فيجعل كأنه يد مشتدة بعضد شديدة  
(سلطانا) غلبة وتسلطا أو حجة واضحة (يا ياتنا) متعلق بنحو ما يتعلق به في تسع آيات أي اذهب يا ياتنا  
أو نجعل لك سلطانا أي نسلطك كما ياتنا أو بلا يصلون أي تمتعون منهم يا ياتنا أو هو بيان للغالبون  
لا صلة لامتناع تقدم الصلة على الموصول ولو تأخر لم يكن الأصل له ويجوز أن يكون قسما جوابه لا يصلون  
مقدما عليه أو من لغو القسم (سحر مفعري) سحر عمله أنت ثم تفسره على الله أو سحر ظاهره فتراؤه  
أو موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر وليس بمحجزة من عند الله (يا ياتنا) حال منصوبة عن هذا أي كأننا  
في زمانهم وأيامهم يريد ما حدثنا بكونه فيهم ولا يخلو من أن يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا وعلموا بنحوه  
أو يريدوا أنهم لم يسمعوا بعينه في فظاعته أو ما كان الكهان يخبرون بظهور موسى ومجيئه بما جاء به وهذا  
دليل على أنهم حجوا وسموا وما وجدوا ما يدعون به ما جاءهم من الآيات الا قولهم هذا سحر وبدع لم يسمعوا  
بعينها يقول (ربي أعلم) منكم بحال من أهله الله للفلاح الاعظم حيث جعله نبيا وبعثه بالهدى ووعدده  
حسن القعي يعني نفسه ولو كان كما تزعمون كاذبا سحر مفعري يا أيها أهله لذلك لانه غني حكيم لا يرسل الكاذبين  
ولا ينبي الساحرين ولا يفلح عنده الظالمون (عاقبة الدار) هي العاقبة المحمودة والدليل عليه قوله تعالى  
أولئك لهم عقي الدار جنات عدن وقوله وسيعلم الكفار من عقي الدار والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها  
أن يختم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت (فان قلت) العاقبة المحمودة  
والمذمومة كأنها ما يصح أن تسمى عاقبة الدار لان الدنيا اما أن تكون خاتمة بخير أو بشر فلم تختص خاتمتها  
بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالبشر (قلت) قد وضع الله سبحانه الدنيا مجازا الى الآخرة وأراد بعباده  
أن لا يعملوا فيها الا الخير وما خلقهم الا لاجله ليلتقوا خاتمة الخير وعاقبة الصدق ومن عمل فيها خلاف



أن تسمى عاقبة لأن الدنيا ما أن تكون خاتمتها خيراً أو شراً فلم اختصاصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر قلت لأن الله سبحانه وتعالى وضع الدنيا مجازاً للآخرة وأراد لعباده فيها أن يعبدوه ولا يعملوا إلا الخير وما خلقهم إلا لأجله كما قال وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون فمن عمل في الدنيا على خلاف ذلك فقد حُرِفَ لأن عاقبتها الأصلية هي عاقبة الخير وأما عاقبة الشر فلا اعتداد بها لأنها من تحريف الفجار) قال أجد وقد تقدم من قواعد أهل الحق ما يستضاء به في هذا المقام والقدر الذي يحتاج إلى تجديد فهمنا أن استدلاله على أن عاقبة الخير وعبادة الله تعالى هي المرادة له لا سواها بقوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون معارض بأمثال في أدلة أهل السنة على عقائدهم مثل قوله ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس والآية والمراد والله أعلم ولقد جعلنا العذاب جهنم خلقاً كثيراً من الثقلين ومن ذلك ما يروى عن الفاروق رضي الله عنه أنه قال وإنكم آل المغيرة ذرأ النار أي خلقها فلئن دلت آية الذاريات ظاهراً على أن الله تعالى إنما خلق الثقلين لتكون عاقبتهم الجنة جزاء وثواباً على عبادتهم له فقد دلت آية الاعراف على أنه خلق كثيراً من الثقلين لتكون عاقبتهم جهنم جزاءً على كفرهم وحينئذ يتبين الجمع بين الآيتين وحمل عموم آية الذاريات على خصوص الآية الأخرى وإن المراد وما خلقت السعداء من الثقلين إلا لعبادتي جميعاً بين الأدلة فقد ثبت أن العاقبتين كلتيهما مرادة لله تعالى هذا بعد تظافر البراهين العقلية على ذلك فوجه مجيء العاقبة المطلقة كثيراً وأراد الخير بها أن الله تعالى هدى الناس إليها ووعدهم ماورد ١٦٣ في سلوك طريقها من النجاة والتعيم المقيم ونهاهم عن ضدها

وتوعدهم على سلوكها بأنواع العذاب الأليم وركب فيهم عقوباً لا ترشدهم إلى عاقبة الخير ومكثهم منها وأزاح عنهم وفرعاً عنهم فكان من حقهم أن لا يعدلوا عن عاقبة الخير ولا يسلكوا غير طريقها وأن يتخذوها نصب أعينهم فأطلقت العاقبة والمراد بها الخير تقريراً على ذلك والله أعلم والخاصة بها هي الأمور بها كانت هي الأمور بها

ما وضعها الله له فقد حُرِفَ فإذا عاقبتها الأصلية هي عاقبة الخير وأما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لأنها من نتائج تحريف الفجار وقرأ ابن كثير قال موسى بغير واو على ما في مصاحف أهل مكة وهي قراءة حسنة لأن الموضع موضع سؤال وبحث عما أجابهم به موسى عليه السلام عند تسميتهم مثل تلك الآيات الباهرة معجزة فترى وجه الأخرى أنهم قالوا ذلك وقال موسى عليه السلام هذا ليوافق الناظرين القول والمقول ويتبصر فساد أحد ما وصحة الآخر وبضدها يتبين الأشياء كما يقرئ تكون بالتاء والياء روى أنه لما أمر ببناء الصرح جمعها من العمال حتى اجتمع خمسون ألف بناء سوى الاتباع والأجراء وأمر بطبخ الأجر والجنس ونحسب الخشب وضرب المسامير فشيده حتى بلغ ما لم يبلغه بنيان أحد من الخلق فكان الباني لا يقدر أن يقوم على رأسه يبني فبعث الله تعالى جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل ووقعت قطعة في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق أحد من عماله إلا قدهم وروى في هذه القصة أن فرعون ارتقى فوقه فرمى بنشابة من السماء فأراد الله أن يفتنهم فردت إليه وهي ملطوخة بالدم فقال قد قتلت الله موسى فعندها بعث الله جبريل عليه السلام لهدمه والله أعلم بصحته كقصد بني عليه باله غيره نفي وجوده معناه ما لكم من اله غيري كما قال الله تعالى قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض معناه بما ليس فيمن وذلك لأن العلم تابع للعلوم لا يتعلق به الأعلى ما هو عليه فإذا كان الشيء معدوماً لم يتعلق به موجود فنعمه كان انتفاء العلم بوجوده لا انتفاء وجوده وهو غير انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده ويجوز أن يكون على ظاهره وأن الهما غير غير معلوم عنده ولكنه مظهر

والمخصوص عليهم علمت معاملة ما هو مراد وان لم تكن مرادة من كثير من الخلق وقال بعضهم ما منعك أن تقول لم يفهم كون العاقبة المطلقة هي عاقبة الخير من إطلاقها ولكن من إضافتها إلى ذواتها باللام في الآية المذكورة كقوله من تكون له عاقبة الدار وسيعلم الكافر لمن عقي الدار والعاقبة للنفقين فأفهمت اللام أنها عاقبة الخير أي لهم وعاقبة السوء عليهم لاهم كما يقولون الدائرة لفلان يعنون دائرة الظفر والنصر والدائرة على فلان يعنون دائرة الخذلان والسوء فقلت لقد كان لي في ذلك مقال لولا ورود أولئك لهم العنة ولهم سوء الدار ولم يقل عليهم فاستعمل اللام مكان على دليل على إبقاء الاستدلال باللام على إرادة عاقبة الخير والله أعلم بقوله تعالى وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيري الآية (قال عبر عن نفي المعلوم بنفي العلم وإنما كان كذلك لأن العلم لا يتعلق بالمعلوم الأعلى ما هو عليه أن موجوداً فوجوده وان معدوماً فعدمه فنفي غير عن نفي كونه موجوداً بنفي كونه معلوماً) قال أجد لشدة ما يبلغ منه الوهم لم يتأمل كيف سقوط السهم وإنما أتى من حيث أن الله تعالى غير كثير عن نفي المعلوم بنفي العلم في مثل قوله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض أم تنبؤونه بما لا يعلم في الأرض فلما طرد ذلك عنه توهم أن هذا التعبير عن نفي المعلوم بنفي العلم يشمل كل علم ولو لم يتعلق بالمعلوم على ما هو به وليس هو كذلك بل هذا التعبير لا يسوغ إلا في علم الله تعالى لا من يخص العلم القديم وهو عموم تعلقه حتى لا يعزب عنه أمر فالم يتعلق العلم بوجوده يلزم أن لا يكون موجوداً إذ لو كان موجوداً لتعلق به بخلاف علم الخلق فلا يلزم من نفي الشيء ونفي العلم بالحادوث بوجوده ولا كذلك العلم القديم فإن نفي معلومه ونفي تعلقه بوجوده تلازم مع التعبير المذكور ولكن المعلوم أن فرعون كان يدعي



الالهية ويعامل علمه معاملة علم الله تعالى في أنه لا يعزب عنه شيء فمن ثم طغى وتكبر وعبر بنفى علمه عن نفي المعلوم تدليسا على عقولهم السخيفة والله اعلم ويناسب تعاطفه هذا قوله فأوقدلى ياها مان على الطين ولم يقل فاطبخ لى آجر وذلك من التعاطف كما قال تعالى وله العظمة والكبر يا عوم من ارتدى برذائهم ما قصه ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية قد كره هذه العبارة الجامعة لأنواع الكفر على وجه الكبر بآنها وناها وذلك من تيمير الملوك جل الله وعز ومن تعاطف فرعون أيضا أنه لوزيره باسمه وبحرف النداء وتوسيط ندائه خلال الامر وبنائه الصرح ورجاؤه الاطلاع دليل على أنه لم يكن مصمما على الجحود قال الزمخشري وذلك مناقض لما أظهر من الجحد الجازم في قوله ما علمت لكم من اله غيرى ١٦٤ فاما أن يخفى هذا التناقض على قومه لغباوتهم وكآبة أذهانهم واما أن يتفطنوا لها ويخافوا نقمته

فبصر و قال أجد ولقائل والله أعلم أن يحمل قوله ما علمت لكم من اله غيرى على الشك ونفى علمه خاصة وأجرائه مجرى سائر علوم الخلق فأوقدلى ياها مان على الطين فأجعل لى صرحا لعلى أطلع الى اله موسى وانى لا ظنه من الكاذبين واستكبر هو وجنوده فى الارض بغير الحق وظنوا أنهم هم البنا لا يرجعون فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين وجعلناهم أئمة يدعون الى النار

بدليل قوله وانى لا ظنه من الكاذبين واذا ظن موسى عليه السلام كاذبا فى اثباته الها غيره ولم يعلمه كاذبا فقد ظن أن فى الوجود الها غيره ولو لم يكن المخدول ظانا ظنا كاليقين بل عالما بصحة قول موسى عليه السلام لقول موسى له لقد علمت ما أنزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر لما تكلف ذلك البنيان العظيم ولما تعب فى بنائه ما تعب لعله يطلع بزعمه الى اله موسى عليه السلام وان كان جاهلا لمفرط الجهل به وبصفاته حيث حسب أنه فى مكان كما كان هو فى مكان وأنه يطلع اليه اذا كان يطلع اليه اذا قعد فى علمه وأنه ملك السماء كما أنه ملك الارض ولا ترى بينه أثبت شهادة على اقراط جهله وغباوته وجهل ملئه وغباوتهم من أنهم راموا نبيل أسباب السموات بصرح بينونه وليت شعري أكان يلبس على أهل بلاده ويخجل من عقولهم حيث صادفهم أغبي الناس وأخلاه من الفطن وأشبههم بالبهايم بذلك أم كان فى نفسه بتلك الصفة وان صح ما حكى من رجوع النشابة اليه ملطوخة بالدم فتم حكمه به بالفعل كما جاء التكم بالقول فى غير موضع من كتاب الله بنظرائه من الكفرة ويجوز أن يفسر الظن على القول الاول باليقين كقوله ففقلت لهم ظنوا بالى مدجج ويكون بناء الصرح مناقضة لما ادعاه من العلم واليقين وقد خفيت على قومه لغباوتهم وبلههم أولم تخف عليهم ولكن كذا كان يخاف على نفسه سوطه وسيفه وانما قال (أوقدلى ياها مان على الطين) ولم يقل اطنخ لى الآجر واتخذ لانه أول من عمل الآجر فهو يعلم الصنعة ولان هذه العبارة أحسن طباقا لفصاحة القرآن وعلو طباقته وأشبه بكلام الجبار وأمرها مان وهو وزيره ورديفه بالا يقاد على الطين منادى باسمه بيافى وسط الكلام دليل التعظيم والتعجب وعن عمر رضى الله عنه أنه حين سافر الى الشام ورأى القصور المشيدة بالآجر فقال ما علمت أن أحدا بنى بالآجر غير فرعون والاطلوع والاطلاع الصعود يقال طلع الجبل واطلع بمعنى الاستكبار بالحق انما هو الله تعالى وهو المتكبر على الحقيقة أى المتباعد فى كبرياءه الشأن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه الكبر يا مردائى والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما ألقيته فى النار وكل مستكبر سواء فاستكبار بغير الحق (يرجعون) بالضم والفتح فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم (من الكلام الفخم الذى دل به على عظمة شأنه وكبر باسلطانه شهم استحقار لهم واستقلال لعددهم وان كانوا الكثير الكثير والجسم الغير بحصيات أخذته أخذ فى كفه فطر حهن فى البحر ونحو ذلك قوله وجعلناهم فى اليم شامخات وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه وماهى الا تصورات وتمثيلات لا قدره وأن كل مقدور وان عظم وجل فهو مستصغر الى جنب قدرته (فان قلت) ما معنى قوله (وجعلناهم أئمة يدعون الى النار) (قلت) معناه ودعوناهم أئمة دعاة الى النار وقلنا أنهم أئمة دعاة الى النار كما يدعى خلفاء الحق أئمة دعاة الى الجنة وهو من قولك

فى انه لا يلزم من نفي تعلقه بوجود امر نفي ذلك الامر لىواز أن يكون موجودا عازبا عن علمه وحيث لا يكون تنافضا ولولم يكن جملة هذا هو الاصل

لما سوغنا ان رفع التناقض عن كلامه لانه أحقر من ذلك عاده كلامه قال وقوله تعالى فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم مقابلة لاستكبارهم بفعل عبر عنه بما صورته أخذ حصيات مجتهبات ثم نبذها أى طرحها فى اليم بهوان فذلك تمثيل لاستهانته به واهلاكه بهذا النوع من الهلاك والله أعلم بقوله تعالى وجعلناهم أئمة يدعون الى النار (قال فيه معناه دعوناهم أئمة دعاة الى النار كما تقول جعلته بخيلا فاسقا اذا دعوته بذلك) قال أجد لا فرق عند أهل السنة بين قوله تعالى وجعل الظلمات والنور وجعلنا الليل والنهار آيتين وبين هذه الآية فن جعل الجبل على التسمية فيما نحن فيه قرارا من اعتقاد ان دعاءهم الى النار مخلوق لله تعالى فهو بمثابة من جملة على التسمية فى قوله تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين قرارا من جعل الليل والنهار مخلوقين لله تعالى فلا فرق بين نفي مخلوق واحد عن قدرته تعالى ونفي كل مخلوق نعوذ بالله من ذلك

جعله



قوله تعالى وصائر للناس وهدي ورجة لعلهم يتذكرون (قال معناه ارادة تذكروهم لان الارادة تشبه الترجي فاستعير لها أو يراد به ترجي موسى عليه السلام) قال أحمد الوجه الثاني هو الصواب واحذر الاول فانه قد رى قوله تعالى ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت ايديهم فيقولوا ربنا الولا أرسلت النار سولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين (قال لولا الاولى امتناعية والثانية تخصيضية والفاء الاولى عاطفة الثانية جواب جواب والمعنى لولا انهم قائلون اذا عوقبوا الولا أرسلت النار سولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين) ١٦٥ بذلك لما أرسلت اليهم أحدا فان قلت

كيف استفهام هذا

المعنى وقد جعلت

العقوبة سببا في الارسال

ويوم القيامة لا ينصرون

وأتبعناهم في هذه

الدنيا العنة ويوم القيامة

هم من المقبوحين ولقد

آتيناهم موسى الكتاب

من بعد ما أهلكنا

القرون الاولى بصائر

للناس وهدي ورجة

لعلهم يتذكرون وما

كنت بجانب الغربي اذ

قضينا الى موسى الامر

وما كنت من الشاهدين

ولكننا أنشأنا قرونا

فتطاول عليهم العمر وما

كنت ناويا في أهل

مدن تتلوا عليهم آياتنا

ولكننا كنا مرسلين وما

كنت بجانب الطور اذ

نادينا ولكن رجعة من

ربك اتندرقوما ما أتاهم

من نذير من قبلك لعلهم

يتذكرون ولولا ان

تصيبهم مصيبة بما قدمت

ايديهم فيقولوا ربنا

لولا أرسلت النار سولا

فنتبع آياتك ونكون

من المؤمنين

لا نقول لدخول حرف

الامتناع عليها وانه

جعله بخلاف فاسقا اذا دعاه وقال انه مخجل وفاسق وبقول أهل اللغة في تفسير فاسقه وجعله مخجلا وفاسقا ومنه قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا و معنى دعوتهم الى النار دعوتهم الى موجباتها من الكفر والمعاصي (ويوم القيامة لا ينصرون) كما ينصر الائمة الدعاة الى الجنة ويجوز خذلانهم حتى كانوا ائمة الكفر ومعنى الخذلان منع اللطاف وانما عنهما من علم أنها لا تنفع فيه وهو المصمم على الكفر الذي لا تغنى عنه الآيات والنذر ومجراه مجرى الكتابة لان منع اللطاف يردف التصميم والغرض بذكر التصميم نفسه فكأنه قيل صمموا على الكفر حتى كانوا ائمة فدعاة اليه والى سوء عاقبته (فان قلت) قاي فائدة في ترك المردوف الى الرادفة (قلت) ذكر الرادفة يدل على وجود المردوف فيعلم وجود المردوف مع الدليل الشاهد بوجوده فيكون أقوى لاثباته من ذكره ألا ترى أنك تقول لولا أنه مصمم على الكفر مقطوع أمره مشبوت حكمه لما منعت منه اللطاف فيذكر منع اللطاف يحصل العلم بوجود التصميم على الكفر وزبادة وهو قيام الجنة على وجوده وينصر هذا الوجه قوله ويوم القيامة لا ينصرون كأنه قيل وخذلناهم في الدنيا وهم يوم القيامة مخذولون كما قال (وأتبعناهم في هذه الدنيا العنة) أي طردا وابعادا عن الرحمة (ويوم القيامة هم من المقبوحين) أي من المطرودين المبعدين (بصائر) نصب على الحال والبعيرة نور القلب الذي يستبصر به كما أن البصر نور العين الذي تبصر به يريد أتيته التوراة أنوار القلوب لأنها كانت عمياء لا تستبصر ولا تعرف حقها من باطل وارشاد الانهم كانوا يخبطون في ضلال (ورجعة) لانهم لو علموا بها وصلوا الى نيل الرحمة (لعلهم يتذكرون) ارادة أن يتذكروا شبهت الارادة بالترجي فاستعير لها ويجوز أن يراد به ترجي موسى عليه السلام لتذكروهم كقوله تعالى لعلهم يتذكرون (الغربي) المكان الواقع في شق الغرب وهو المكان الذي وقع فيه ميثاق موسى عليه السلام من الطور وكتب الله له في الألواح والامر المقضى الى موسى عليه السلام الوحي الذي أوحى اليه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وما كنت حاضر المسكان الذي أوحينا فيه الى موسى عليه السلام ولا كنت (من) جملة (الشاهدين) لالوحى اليه أو على الوحي اليه وهم نقباءه الذين اختارهم للمقات حتى تقف من جهة المشاهدة على ما جرى من أمر موسى عليه السلام في ميثاقه وكتبته التوراة له في الألواح وغير ذلك (فان قلت) كيف يتصل قوله (ولكننا أنشأنا قرونا) بهذا الكلام ومن أي وجه يكون استدراكه (قلت) اتصاله به وكونه استدراكا له من حيث ان معناه ولكننا أنشأنا بعد عهد الوحي الى عهدك قرونا كثيرة (فتطاول) على آخرهم وهو القرن الذي أنت فيه (العمر) أي أمد انقطاع الوحي واندرست العلوم فوجب ارسال اليهم فأرسلناك وكسبناك العلم بقصص الانبياء وقصة موسى عليهم السلام كأنه قال وما كنت شاهد موسى وما جرى عليه ولكننا أوحينا اليك فذكر سبب الوحي الذي هو اطالة الفترة ودل به على السبب على عادة الله عز وجل في اختصاراته فاذا هذا الاستدراك شبه الاستدراكين بعد (وما كنت ناويا) أي مقيما (في أهل مدن) وهم شعيب والمؤمنون به (تتلوا عليهم آياتنا) تقرؤها عليهم تعلمها منهم يريد الآيات التي فيها قصة شعيب وقومه ولكننا أرسلناك وأخبرناك بها وعلمنا بها (اذ نادينا) يريد مناداة موسى عليه السلام ليله المناجاة وتكليمه (لكن) علمناك (الرجة) وقرئ رجة بالرفع أي هي رجعة ما أتاهم (من نذير) من نذير في زمان الفترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة ونحوه قوله لتندرقوما ما أنذرا بأوهام (لولا) الاولى امتناعية وجوابها مخذوف والثانية تخصيضية واجدى الفاء من اللطاف والاخرى جواب لولا لكونها في حكم الامر من قبل أن الامر باعث على الفعل والباعث والمحض من واحد والمعنى ولولا أنهم قائلون اذا

قلت العقوبة سبب القول وهي سبب السبب فعملت سببا وعطف السبب الاصل على عليها بالفاء التيسية) قال أحمد وذلك مثل قوله تعالى ان تضل احداهما فخذ احداهما الاخرى والسرفي جعل سبب السبب سببا وعطف السبب الاصل على امر ان احدهما ان مزيد العناية بوجوب التقديم وهذا هو السر الذي أتاه سيبويه الثاني ان في هذا النظم تنبيه على سببية كل واحد منهما ما اما الاول فلا قرأته بحرف التعليل وهو ان واما الثاني فلا قرأته بقاء السبب ولا يتعاطى هذا المعنى الامن قولك ان تضل احداهما فخذ احداهما فخذ كرا من قول القائل ان تذكر



احدهما الاخرى اذا ضلت وكان بعض النخاع يورد هذه الآية اشكالا على النخاع وعلى اهل السنة من المتكلمين فيقول لولا عند اهل الفن تدل على امتناع جوابها لوجود ما بعدها وحيث يكون الواقع بعدها في الآية موجودا وهو عقوبة هؤلاء المذكورين بتقدير عدم بعثة الرسل وجوابها المحذوف غير واقع وهو عدم الارسل لانه ممتنع بالاولى ومتى لم يقع عدم الارسل كان الارسل واقعا ضرورة فيشكل الواقع بعدها على اهل السنة لانهم يقولون ١٦٦ لا ظلم قيل بعثة الرسل فلا تتصور العقوبة بتقدير عدم البعثة وذلك لانها واقعة جزاء على مخالفة

عوقبوا بما قدموا من الشرك والمعاصي هلا أرسلت النار سولا محججين علينا بذلك لما أرسلنا اليهم يعني ان ارسل الرسول اليهم انما هو ليؤمنوا بالحجة ولا يلزموها كقوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير لولا أرسلت النار سولا فتتبع آياتك (فان قلت) كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هي السبب في الارسل لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دون (قلت) القول هو المقصود بأن يكون سببا لارسل الرسل ولكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول وكان وجوده بوجودها جعلت العقوبة كانه سبب الارسل بواسطة القول فأدخلت عليها لولا وجيء بالقول معطوفا عليها بالفاء المعطية معني السببية ويؤول معناه الى قولك ولولا قولهم هذا اذا اصابهم مصيبة لما أرسلنا ولكن اختبرت هذه الطريقة لتكنته وهي أنهم لو لم يعاقبوا مثالا على كفرهم وقدموا ما الجثوا به الى العلم اليقين لم يقولوا لولا أرسلت النار سولا وانما السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الايمان بخالفهم وفي هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى كقوله تعالى ولوردوا العادوا لما نهوا عنه فويل ما كانت أكثر الاعمال تراول بالايدي جعل كل عمل معبرا عنه بأجره الايدي وتقدير الايدي وان كان من اعمال القلوب وهذا من الاتساع في الكلام وتصوير الاقل تايعالا كثرة تغليب الاكثر على الاقل (فلما جاءهم الحق) وهو الرسول المصدق بالكتاب المجز مع سائر المجزات وقطعت معاذيرهم وسد طرق احتجاجهم (قالوا لآتي مثل ما آتى موسى) من الكتاب المنزل جنة واحدة ومن قاب العصا حية وقلق البحر وغيرهما من الآيات فخاوا بالاقتراحات المبينة على التعت والعتاد كما قالوا لولا أنزل عليه كتابا كثر أوجاهه معه ملك وما أشبه ذلك (أولم يكفروا) يعني أبناء جنسهم ومن مذهبهم مذهبهم وعنادهم عنادهم وهم الكفرة في زمن موسى عليه السلام (عما آتى موسى) وعن الحسين رحمه الله قد كان للعرب أصل في أيام موسى عليه السلام فعناء على هذا أولم يكفروا بأوههم (قالوا) في موسى وهرون (ساحران تظاهرا) أي تعاونا وقرى اظهرا على الادغام وسحران بمعنى ذوا سحر أو جعلوهما سحرين مباغته في وصفهما بالسحر أو أرادوا نوعان من السحر (بكل) بكل واحد منهما (فان قلت) بم علق قوله من قبل في هذا التفسير (قلت) بأولم يكفروا ولي أن أعلقه بأوتى فينقلب المعنى الى أن أهل مكة الذين قالوا هذه المقالة كما كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فقد كفروا بموسى عليه السلام وبالتوراة وقالوا في موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ساحران تظاهرا أو في الكتابين سحران تظاهرا وذلك حين بعثوا الرهط الى رؤساء اليهود بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فأخبروهم أنه نعمة وصفته وأنه في كتابهم فرجع الرهط الى قريش فأخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك ساحران تظاهرا (هو أهدي منهما) مما أنزل على موسى عليه السلام ومما أنزل على هؤلاء الشرط من نحو ما ذكرت أنه شرط المدل بالامر المتحقق المحتمل لان امتناع الاتيان بكتاب أهدي من الكتابين أمر معلوم متحقق لا مجال فيه للشك ويجوز أن يقصد بحرف الشك التمسك بهم (فان قلت) ما الفرق بين فعل الاستجابة في الآية وبينه في قوله فلم يستجبه عند ذلك محجب حيث عدى بغير اللام (قلت) هذا الفعل يتعدى الى الدعاء بنفسه والى الداعي باللام ويحذف الدعاء اذا عدى الى الداعي في الغالب فيقال استجاب الله دعاءه أو استجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه وأما البيت فعناء فلم يستجبه دعاءه على حذف

أحكام الشرع فان لم يكن شرع فلا مخالفة ولا عقوبة ويشكل الجواب على النخاع لانه يلزم أن لا يكون واقعا وهو عدم بعثة الرسل لكن الواقع بعدها يقتضي وقوعه ثم كان مورد هذا الاشكال يجيب عنه بتقدير

فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا آتى مثل ما آتى موسى أولم يكفروا بما آتى موسى من قبل قالوا سحران تظاهرا وقالوا انا بكل كافرون قل فأوتى بكتاب من عند الله هو أهدي منهما أتبعه ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم

محذوف والاصل ولولا كراهة ان تصيهم مضية وحيث يزول الاشكال عن الطائفتين والتحقيق عندي في الجواب خلاف ذلك وانما جاء الاشكال من حيث عدم تجويز النخاع المعنى لولا ان يقولون انها تدل

على ان ما بعدها موجود وان جوابها ممتنع به والتحرير في معناها أنها تدل على ان ما بعدها مانع من جوابها عكس لو فان معناها الزوم جوابها لما بعدها ثم المانع قد يكون موجودا وقد يكون مفروضا والاية من قبيل فرض وجود المانع وكذلك الزوم في لو قد يكون الشيء الواحد لازما لشيئين فلا يلزم نفيه من نفي أحدهما لزومه وعلى هذا التحرير يزول الاشكال الوارد على لوفى قوله نعم العبد مريب لم يخف الله لم يعصه فتأمل هذا الفصل فتحته فوائد للتأمل والله الموفق



المضاف (فان قلت) فالاستجابة تقتضي دعاء اولاد دعاهمنا (قلت) قوله فأتوا بكتاب أمر بالاتباع والامر بعث  
 على الفعل ودعاء الله فكأنه قال فان لم يستجيبوا دعاءك الى الانسان بالكتاب الا هدى فاعلم انهم قد ازموا ولم  
 تنق لهم حجة الا اتباع الهوى ثم قال (ومن اضل ممن) لا يتبع في دينه الا (هو اهتدى من الله) أي مطبوعا  
 على قلبه ممنوع الا لطاف (ان الله لا يهدي) أي لا يطف بالقوم الثابتين على الظلم الذين اللطف بهم عابث  
 وقوله يهدي في موضع الحال يعني مخذولا محلى بينه وبين هواه (قرئ) (وصلنا) بالتشديد والتحقيق والمعنى  
 ان القرآن اتاهم متتابعاً متواصلاً وعدا وعدا وقصصا وعبرا ومواعظا وتصاغ ارادة ان يتذكروا فيفكروا أو  
 نزل عليهم ثم نزول متصلاً ببعضه في أثر بعض كقوله وما يأتهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين  
 نزلت في مؤمنى أهل الكتاب وعن رفاعة بن قرطبة نزلت في عشرة أنا أحدهم وقيل في أربعين من مسلمي  
 أهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من أرض الحبشة وثمانية من الشام والصغير في من قبله للقرآن  
 (فان قلت) أي فرق بين الاستئناف انه وانا (قلت) الاول تعليل للايمان به لان كونه حقا من الله حقيقة  
 بان يؤمن به والثاني بيان لقوله آمنا به لانه يحتمل أن يكون ايمانا قريبا العهد وبعبارة فآخبروا أن ايمانهم  
 به متقدم لان آباءهم القدماء قرؤا في الكتب الاول ذكره وابناءهم من بعدهم (من قبله) من قبل وجوده  
 ونزوله (مسلمين) كائنين على دين الاسلام لان الاسلام صفة كل موحد مصدق للوحى (بما صبروا) بصبرهم  
 على الايمان بالتوراة والايمان بالقرآن أو بصبرهم على الايمان بالقرآن قبل نزوله وبعد نزوله أو بصبرهم  
 على اذى المشركين وأهل الكتاب ونحوه يؤتكم كفلين من رحمة (بالحسنة السيئة) بالطاعة المعصية المتقدمة  
 أو بالحلم الاذى (سلام عليكم) توديع ومشاركة وعن الحسن رضى الله عنه كلمة حلم من المؤمنين (لانتفى  
 الجاهلين) لانريد مخالطتهم وصحبهم (فان قلت) من خاطبوا بقولهم ولكم اعمالكم (قلت) اللاعن الذين دل  
 عليهم قوله واذا سمعوا اللغو (لا تهدي من احببت) لا تقدر ان تدخل في الاسلام كل من احببت أن يدخل  
 فيه من قومك وغيرهم لانك عدل لا تعلم المطبوع على قلبه من غير (ولا كن الله) يدخل في الاسلام (من يشاء)  
 وهو الذي علم انه غير مطبوع عليه وان الاطاف تنفع فيه فيقرن به الطاف حتى تدعوه الى القبول (وهو اعلم  
 بالمهتدين) بالقابلين من الذين لا يقبلون قال الزجاج اجمع المسلمون انها نزلت في أبي طالب وذلك ان ابا  
 طالب قال عند موته يا معشر بني هاشم اطيعوا محمد او صدقوه تفكروا وترشدوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 ناعم تأمرهم بالنصيحة لأنفسهم وتدعها لنفسك قال فأتريد يا ابن اخي قال ار يدمنك كلمة واحدة فانك في  
 آخر يوم من أيام الدنيا أن تقول لا اله الا الله أشهدك بها عند الله قال يا ابن اخي قد علمت انك لصادق ولكني  
 أكره ان يقال خرج عند الموت ولولا ان تكون عليك وعلى بني ابيك غصاصة ومسيبة بعدى لقلتها ولا قررت  
 بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك ونصيحتك ولكني سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب  
 وهاشم وعبد مناف (وقالت قريش وقيل ان القائل الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف نحن نعلم انك  
 على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب بذلك وانما نحن اكلة رأس اي قليلون ان يتخطقونا من  
 ارضنا فالقهم الله المحر بانهم مكن لهم في الحرم الذي آمنه بحرمه البيت وآمن قطانه بحرمته وكانت العرب  
 في الجاهلية حولهم يتجاوزون ويتناحرون وهم آمنون في حرمهم لا يخافون وبحرمه البيت هم قارون بواد  
 غبر ذي زرع والثمار والارزاق تجي اليهم من كل أوب فاذا حولهم الله ما حولهم من الامن والرزق بحرمه  
 البيت وحدها وهم كفره عبدة أصنام فكيف يستقيم ان يعرضهم للخوف والتخطف ويسلبهم الامن اذا ضموا  
 الى حرمه البيت حرمه الاسلام واسناد الامن الى أهل الحرم حقيقة والى الحرم مجاز (تجي اليه) تجلب وتجمع  
 قرئ بالياء والتاء وقرئ تجي بالنون من الجنى وتعديته بالي كقوله يجنى الى فيه ويجنى الى الخافعة وثمرات  
 بضمين وبضممة وسكون ومعنى الكلية الكثرة كقوله وأوتيت من كل شئ (واكن أكثرهم لا يعلمون)  
 متعلق بقوله من لدنا أي قليل منهم يقرون بأن ذلك رزق من عند الله وأكثرهم جهالة لا يعلمون ذلك  
 ولا يفتنون له ولو علموا انه من عند الله لعلموا ان الخوف والامن من عنده ولما خافوا التخطف اذا آمنوا به

ومن اضل ممن اتبع  
 هواه يهدي من الله  
 ان الله لا يهدي القوم  
 الظالمين ولقد وصلناهم  
 القول لعلمهم يتذكرون  
 الذين آتيناهم الكتاب  
 من قبله هم به يؤمنون  
 واذا تبلى عليهم سم قالوا  
 آمنا به انه الحق من  
 ربنا انا كنا من قبله  
 مسلمين اولئك يؤتون  
 اجرهم مرتين بما صبروا  
 ويدرون بالحسنة السيئة  
 ونما رزقناهم ينفقون  
 واذا سمعوا اللغو أعرضوا  
 عنه وقالوا لنا اعمالنا  
 ولكم اعمالكم سلام  
 عليكم لانتفى الجاهلين  
 انك لا تهدي من  
 احببت ولا كن الله  
 يهدي من يشاء وهو  
 اعلم بالمهتدين وقالوا  
 ان تتبع الهدي معك  
 نتخطف من ارضنا ولم  
 نمكن لهم حوما آمنا  
 بجي اليه ثمرات كل  
 شئ رزقنا من لدنا ولكن  
 أكثرهم لا يعلمون



حتى أخبر بأنه لا يهلكهم الا اذا استحقوا العذاب ولا يستحقوا حتى تتأكد عليهم الحجة ببعثة الرسل قال أحمد هذا سلف من الزخشي جواب ساقط عن سؤال وارد على القدرة لا جواب

وكم أهل كنان من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون وما أوتيت من شيء فتساع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون أفن وعدها وعد احسننا فهو لاقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين ويوم يتاديهم فيقول أين شركاء الذين كنتم تزعمون قال الذين حق عليهم القول ربنا

لهم عنه بنشأ السؤال في هذه الآية فيقال لو كانت العقول تحكم عن الله تعالى باحكام التكليف لقامت الحجة على الناس وان لم تكن بعث رسول اذا العقل حاكم فلا يجدون الخلاص من هذا السؤال سبيلا

وخلصوا اندادهم (فان قلت) بم انتصبر زقا (قلت) ان جعلته مصدرا جازا ان ينتصب بمعنى ما قبله لان معنى يحني اليه ثمرات كل شيء ويرزق ثمرات كل شيء واحد وان يكون مفعولا له وان جعلته بمعنى مرزوق كان حالا من الثمرات لتخصصها بالاضافة كما تنصب عن النكرة المتخصصة بالحجة وهذا تخويف لاهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا في مثل حالهم من انعام الله عليهم بالرقود في ظلال الامن وخفض العيش فغمطوا النعمة وقابلوها بالاشرب والبطر فدمرهم الله وخرب ديارهم وانتصبت (معيشتها) اما بحذف الجار وايصال الفعل كقوله تعالى واختار موسى قومه واما على الظرف بنفسها كقولك زيد ظني مقيم او يتقصد بحذف الزمان المتصانف اصله بطرت ايام معيشتها كخفوق النجم ومقدم الحاج واما بتضمين بطرت معنى كفرت وغمطت وقيل البطر سوء احتمال القى وهو ان لا يحفظ حق الله فيه (الا قليلا) من السكنى قال ابن عباس رضي الله عنهم ما لم يسكنها الا المسافر ومارا الطريق يوما أو ساعة ويحتمل ان شؤم معاصي المهلكين بقي أثره في ديارهم فكل من سكنها من أعقابهم لم يبق فيها الا قليلا (وكنا نحن الوارثين) لتلك المساكن من ساكنيها أي تركناها على حال لا يسكنها أحد آخر بناها وسويتها بالارض

تختلف الا نازعن أصحابها \* حينئذ يدركها الفناء فتتبع

وما كانت عادة ربك ان يهلك القرى في كل وقت (حتى يبعث في القرية التي هي أمها أي أصلها وقرية التي هي أعمالها وتوابعها) (رسولا) لالزام الحجة وقطع المذعة مع علمهم لا يؤمنون أو وما كان في حكم الله وسابق قضائه أن يهلك القرى في الارض حتى يبعث في أم القرى يعني مكة رسولا وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وقرى أمها بضم الهمزة وكسر هاء لا تباع الجرة وهذا بيان لعدله وتقديسه عن الظلم حيث أخبر بأنه لا يهلكهم الا اذا استحقوا الاهلاك بظلمهم ولا يهلكهم مع كونهم ظالمين الا بعد تأكيده الحجة والالزام ببعثة الرسل ولا يجعل علمه بأحوالهم حجة عليهم ونزعة ذاته أن يهلكهم وهم غير ظالمين كما قال تعالى وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون فنص في قوله بظلم أنه لو أهلكهم وهم مصلحون لكان ذلك ظلما منه وأن حاله في غناه وحكمته منافية للظلم دل على ذلك بحرف النفي مع لامة كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم \* وأي شيء أصبتموه من أسباب الدنيا فاهوا لا تمتع وزينة أيا ما قلنا ولهي مدة الحياة المتقضية (وما عند الله) وهو ثوابه (خير) في نفسه من ذلك (وأبقى) لان بقاءه دائم سرمدي وقرى يعقلون بالباء وهو ما بلغ في الموعظة وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما أن الله خلق الدنيا وجعل أهلها ثلاثة أصناف المؤمنين والمنافقين والكافرين فالمؤمن يتزود والمنافق يتزين والكافر يتمتع وهذه الآية تقرير وابطحاح للتي قبلها والوعد الحسن والثواب لانه منافع دائمة على وجه التعظيم والاستحقاق وأي شيء أحسن منها ولذلك سمي الله الجنة بالحسنى (والآية) كقوله تعالى ولقاهم نضرة وسرور او عكسه فسوف باقون غيا (من المحضرين) من الذين أحضروا النار ونحوه لكتب من المحضرين فكذبوا فأنهم لمحضرون قيل ترأيت في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأي جهل وقيل في علي وحزرة وأي جهل وقيل في عمار بن ياسر والوليد بن المغيرة (فان قلت) فسر لي الفاءين وثم وأخبرني عن مواقعها (قلت) قد ذكر في الآية التي قبلها متاع الحياة الدنيا وما عند الله وتفاوتهم ما ثم عقبه بقوله أفن وعدها على معنى أبعد هذا التفاوت الظاهر يسوي بين أبناء الآخرة وأبناء الدنيا فهذا معنى الفاء الاولى وبيان موقعها أو ما الثانية فلنسبب لان لقاء الموعود مسبب عن الوعد الذي هو الضمان في الخير وأما ثم فلترأخي حال الاحضار عن حال التمتع لا تراخي وقته عن وقته \* وقرى ثم هو يسكون الهاء كما قيل عضد في عضد تشبيها للنفصل بالمتصل وسكون الهاء في فهو وهو وهو أحسن لان الحرف الواحد لا ينطق به وحده فهو كالم متصل (شركاء) مني على زعمهم وفيه تهكم (فان قلت) زعم يطلب مفعولان كقوله ولم أزعجك عن ذلك معزلا \* فأين مما (قلت) محذوفان تقديره الذين كنتم تزعمونهم شركائي ويجوز حذف المفعولين في باب ظننت ولا يصح الاقتصار على أحده (الذين حق عليهم القول) الشياطين أو أئمة الكفر ورؤسهم ومعنى حق عليهم القول وجب عليهم مقتضاه وثبت وهو قوله لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين



(وهؤلاء) مبتدأ (الذين أغويننا) صفة والراجع إلى الموصول محذوف و (أغويناهم) الخبر والكاف  
 صفة مصدر محذوف تقديره أغويناهم فغروا غيما مثل ما غويننا يعنون أننا لم نغوا إلا باختيارنا لا أن فوقنا مغوين  
 أغويننا بقسر منهم والياء أودعونا إلى التي وسرورنا فها هؤلاء كذلك غروا باختيارهم لأن اغواءنا لهم لم يكن إلا  
 وسوسة وتسويلا لا قسرا والياء فلا فرق إذا بين غيونا وغيهم وإن كان تسويلا ناداعيا لهم إلى الكفر فقد كان في  
 مقابلته دعاء الله لهم إلى الإيمان بما وضع فيهم من أدلة العقل وما بعث إليهم من الرسل وأنزل عليهم من الكتب  
 المشحونة بالوعود والوعيد والمواعظ والزواجر وناهيك بذلك صار فاعن الكفر وداعيا إلى الإيمان وهذا معنى  
 ما حكاه الله عن الشيطان إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان  
 إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم والله تعالى قد علم هذا المعنى أول شيء حيث قال لا يليس  
 إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من العاوين (تبرأنا إليك) منهم ومما اختاروه من الكفر  
 بأنفسهم وهي من الباطل ومقتل الحق لا بقوة منا على استكراههم ولا سلطان (ما كانوا ينادعون) أغوا  
 كانوا يعبدون أهواءهم ويطيعون شهواتهم واخلاء الجملتين من العاطف لكونهما مقررتين بمعنى الجملة الأولى  
 (لو أنهم كانوا يهتدون) لوجه من وجوه الخليل يدفعون به العذاب أولوا أنهم كانوا مهتدين مؤمنين لما رآوه  
 أو تمنوا لو كانوا مهتدين أو تحيروا عند رؤيته وسدروا فلا يهتدون طريقا حكى أولا ما يؤنبهم به من اتخاذهم  
 له شركاء ثم ما يقوله الشياطين أو أنهم عند توحيهم لأنهم إذا وخبوا بعبادة الله له اعتذروا بأن الشياطين  
 هم الذين استغفروهم وزيروا لهم عبادتهم ما يشبه الشبهة بهم من استغاثتهم آلهم وخذلهم لهم وعجزهم عن  
 نصرتهم ثم ما يكتنون به من الاحتجاج عليهم بارسال الرسل وإزاحة العليل (فعميت عليهم الأنبياء) قصارت  
 الأنبياء كالمعمى عليهم جميعا لا تهتدي إليهم (فهم لا يتساءلون) لا يسأل بعضهم بعضا كما يتساءل الناس في  
 المشكلات لأنهم يتساوون جميعا في عمى الأنبياء عليهم والعجز عن الجواب وقرئ فعميت والمراد بالنبأ الخبر عما  
 أجاب به المرسل إليه رسوله وإذا كانت الأنبياء لهول ذلك اليوم يتعجبون في الجواب عن مثل هذا السؤال  
 ويفتضون الأمر إلى علم الله وذلك قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجيتم قالوا لا علم لنا أنك أنت علام  
 الغيوب فإظنك بالاضلال من أهمهم (فأما من تاب) من المشركين من الشرك وجمع بين الإيمان والعمل  
 الصالح (فعمى أن) يفلح عند الله وعمى من الكرام تحقيق ويجوز أن يراد ترجى النائب وطمعه كأنه قال  
 فليطمع أن يفلح في الخيرة من الخير كالظيرة من التطير تستعمل بمعنى المصدر وهو الخير وبمعنى الخير كقولهم  
 محمد خيرة الله من خلقه (ما كان لهم الخيرة) بيان لقوله ويختار لأن معناه ويختار ما يشاء ولهذا لم يدخل العاطف  
 والمعنى أن الخيرة لله تعالى في أفعاله وهو أعلم بوجوه الحكمة فيها ليس لاحد من خلقه أن يختار عليه قبل السبب  
 فيه قول الوليد بن المغيرة لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم يعني لا يبعث الله الرسل باختيار  
 المرسل إليهم وقيل معناه ويختار الذي لهم فيه الخيرة أي يختار للعباد ما هو خير لهم وأصلح وهو أعلم بمصالحهم  
 من أنفسهم من قولهم في الأمرين ليس فيه ما خيرة لمختار (فإن قلت) فأين الراجع من الصلة إلى الموصول إذا  
 جعلت ما موصولة (قلت) أصل الكلام ما كان لهم فيه الخيرة فحذف فيه كما حذف منه في قوله إن ذلك لمن عزم  
 الأمور لأنه مفهوم (سبحان الله) أي الله بريء من أشراكهم وما يحملهم عليه من الجراءة على الله واختيارهم  
 عليه ما لا يختار (ما تكن صدورهم) من عداوة رسول الله وحسده (وما يعلمون) من مطاعنهم فيه وقولهم هلا  
 اختير عليه غيره في النبوة (وهو الله) وهو المستأثر بالالهية المختص بها (لا اله الا هو) تقرير لذلك كقولك  
 الكعبة القبلة لا قبله الا هي (فإن قلت) الحمد في الدنيا ظاهر في الحمد في الآخرة (قلت) هو قولهم الحمد لله  
 الذي أذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده وقيل الحمد لله رب العالمين والتحميد هناك على وجه اللذة  
 لا الكلفة وفي الحديث يلهمون التسبيح والتقديس (وله الحكم) القضاء بين عباده (أرأيتم) وقرئ أريتم  
 يحذف الهمزة وليس يحذف قياسي ومعناه أخبروني من يقدر على هذا والسرمد الدائم المتصل من السرد  
 وهو المتابعة ومنه قولهم في الأشهر الحرم ثلاثة سرود واحد فرد والميم مزيدة ووزنه فعمل ونظيره دلامص من

هؤلاء الذين أغويننا  
 أغويناهم كما غويننا تبرأنا  
 إليك ما كانوا ينادعون  
 وقيل ادعوا شركاءكم  
 فدعوه فلم يستجيبوا  
 لهم وروا العذاب  
 لو أنهم كانوا يهتدون  
 ويوم يناديهم فيقول  
 ماذا جئتم المرسلين  
 فعميت عليهم الأنبياء  
 يومئذ فهم لا يتساءلون  
 فأما من تاب وآمن  
 وعمل صالحا فعسى أن  
 يكون من المفلحين  
 وربك يخلق ما يشاء  
 ويختار ما كان لهم  
 الخيرة سبحان الله  
 وتعالى عما يشركون  
 وربك يعلم ما تكن  
 صدورهم وما يعلنون  
 وهو الله لا اله الا هو له  
 الحمد في الأولى والآخرة  
 وله الحكم وإليه ترجعون  
 قل أرأيتم أن جعل  
 الله عليكم الليل سرمدا  
 إلى يوم القيامة من اله  
 غير الله يأتكم بضياء



الدلاص (فان قلت) هلا قيل بنهارته تصرفون فيه كما قيل بليل تسكنون فيه (قلت) ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لان المناقع التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثمة قرن بالضياء (أفلا تسمعون) لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل (أفلا تبصرون) لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره أنت من السكون ونحوه (ومن رحمته) زواج بين الليل والنهار لا غرض ثلاثة لتسكنوا في أحدهما وهو الليل ولتبتغوا من فضل الله في الآخر وهو النهار ولا رادة شكركم وقد سلكت بهذه الآية طريقة اللف في تكريرها ويخبر باتخاذ الشركاء أيدان بأن لا شيء أحلب لغضب الله من الأشرار به كما لا شيء أدخل في مرضاته من توحيدهم اللهم فكما أدخلتنا في أهل توحيدك فأدخلنا في التاجين من وعيدك (ونزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيدا) وهو نبينهم لان أنبياء الأمم شهداء عليهم بشهدون بما كانوا عليه (فقلنا) للامة (ها توبوا برهانكم) فيما كنتم عليه من الشرك ومخالفة الرسول (فعلوا) حيث شئ (أن الحق لله) ورسوله اللهم واشياطينهم (وضل عنهم) وغاب عنهم غيبة الشيء الضائع (ما كانوا يفترون) من الكذب والباطل (قارون) اسم أعجمي مثل هرون ولم ينصرف للحجمة والتعريف ولو كان فاعولا من قرن لا ينصرف وقيل معنى كونه من قومه انه آمن به وقيل كان اسراييليا ابن عم موسى هو قارون بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب وموسى ابن عمران بن قاهث وقيل كان موسى ابن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان أقرب أبي اسراييل للتوراة وله كنه نافع كما نافع السامري وقال اذا كانت النبوة لموسى عليه السلام والمذبح والقربان الى هرون فالى وروى انه لما جاوز بهم موسى البحر وصارت الرسالة والحسرة لهرون يقرب القربان ويكون رأسافهم وكان القربان الى موسى فعمله موسى الى أخيه وجد قارون في نفسه وحسده ما فقال لموسى الأمر كما ولست على شيء الى متى أصبر قال موسى هذا صنع الله قال والله لا أصدقك حتى تأتي بآية فأمر رؤساء بني اسراييل أن يجي كل واحد بعصاه فخرمها وألقاها في القبة التي كان الرحي ينزل عليه فيها وكانوا يحرسون عصيمهم بالليل فأصبحوا واذا بعصاهرون تهتز ولها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز فقال قارون ما هو بأعجب مما تصنع من المعجز (فبني عليهم) من البني وهو الظلم قيل ملكه فرعون على بني اسراييل فظلمهم وقيل من البني وهو الكبر والبدخ تبذخ عليهم بكثرة ماله وولده وقيل زاد عليهم في الثياب شبرا في المفاتيح جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل هي الخزائن وقياس واحد ما يفتح بالفتح أو يقال ناعبه الخيل اذا أثقله حتى أماله \* والعصبة الجماعة الكثيرة والعصاة مثلها وأعصوا وقيل كانت تحمل مفاتيح خزائنه سنون بغلال لكل خزانة مفتاح ولا يزيد المفتاح على أصبع وكانت من جلود قال أبو رزين يكفي الكوفة مفتاح وقد نولع في ذلك بلقظ الكنوز والمفاتيح والنوء والعصبة وأولى القوة وقرأ بديل بن ميسرة لينوء بالياء ووجهه أن يفسر المفاتيح بالخزائن ويعطيهما حكم ما أضيفت اليه للإسبة والاتصال لقولك ذهبت أهل اليمامة \* ومحل اذ منصوب بتنوع (لا تفرح) كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم وقول القائل \* ولست بفرح اذا الدهر سرني \* وذلك أنه لا يفرح بالدنيا الا من رضى بها واطمأن وأما من قلبه الى الآخرة ويعلم أنه مفارق ما فيه عن قريب لم تحذنه نفسه بالفرح وما أحسن ما قال القائل

أشد الغم عندى في سرور \* تبقي عنه صاحبه ان تقالا

(وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى والثروة (الدار الآخرة) بأن تفعل فيه أفعال الخير من أصناف الواجب والمندوب اليه وتجعله زادك الى الآخرة (ولا تنس نصيبك) وهو أن تأخذ منه ما يكفيك ويصلحك (وأحسن) الى عباد الله (كما أحسن الله اليك) أو أحسن بشرك وطاعتك لله كما أحسن اليك \* والفساد في الارض ما كان عليه من الظلم والبغي وقيل ان القائل موسى عليه السلام وقرئ واتبع (على علم) أى على استحقاق واستيجاب لما في من العلم الذي فضلت به الناس وذلك أنه كان أعلم بني اسراييل بالتوراة وقيل هو علم الكيمياء عن سعيد بن المسيب كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء فأفاد يوشع بن نون ثلثه وكأب بن يوفنا ثلثه وقارون ثلثه فحدهما قارون حتى أضاف علمهما الى علمه فكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلها ذهباً

أفلا تسمعون قل أرايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمداً الى يوم القيامة من غير الله يأتكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ويوم يناديهم فيقول أين شركاءى الذين كنتم تزعمون ونزعنا من كل أمة شهيداً فقلنا ها توبوا برهانكم فعلموا أن الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون ان قارون كان من قوم موسى فبني عليهم وآتيناهم من الكنوز ما ان مفاتيحه لتسوء بالعصبة أولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض ان الله لا يحب المفسدين قال اغنا أوتيته على علم



وقيل علم الله موسى علم الكيمياء فعلمه موسى أخته فعلته أخته قارون وقيل هو بصره بأنواع التجارة والدهقنة  
وسائر المكاسب وقيل (عندي) معناه في ظني كما تقول الامر عندي كذا كأنه قال انما أوتيت به على علم كقوله  
تعالى ثم اذا خولنا نعمة منا قال انما أوتيت به على علم ثم زاد عندي أي هو في ظني ورأي هكذا يجوز أن يكون  
اثباتا لعلمه بأن الله قد أهلك من القرون قبله من هو أقوى منه وأغنى لانه قد قرأه في التوراة وأخبر به موسى  
وسمعه من حفاظ التوراة والايام كانه قيل (أولم يعلم) في جملة ما عنده من العلم هذا حتى لا يعتز بكثرة ماله  
وقوته ويجوز أن يكون نفع العلم بذلك لانه لما قال أوتيت به على علم عندي فتنتج بالعلم وتعظم به قيل أعنده مثل  
ذلك العلم الذي ادعاه ورأى نفسه به مستوحية لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم النافع حتى بقي به نفسه مصارع  
الهمالكين (وأكثر جمعا) لئلا أو أكثر جمعة وعددا (فان قلت) ما وجه اتصال قوله (ولا يسئل عن ذنوبهم  
المجرمون) بما قبله (قلت) لما ذكر قارون من أهلك من القرون الذين كانوا أقوى منه وأغنى قال علي  
سبيل التهديد له والله مطلع على ذنوب المجرمين لا يحتاج الى سؤالهم عنها واستعلامهم وهو قادر على أن يعاقبهم  
عليها كقوله تعالى والله خير بما تعلمون والله بما تعلمون عليم وما أشبه ذلك (في زينة) قال الحسين في الجرة  
والصفرة وقيل خرج على بغلة شهباء عليهم الارجوان وعليهم اسرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه وقيل  
عليهم وعلى خيولهم الديباج الأحمر وعن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية بيض عليهم الخشن  
والديباج وقيل في تسعين الفاعليم المصفورات وهو أول يوم روى فيه المعصفر كان الممتنون قوما مسلمين  
وانما تمنوه على سبيل الرغبة في اليسار والاستغناء كما هو عادة البشر وعن قيادة تمنوه ليتقربوا به الى الله وينفقوه  
في سبل الخير وقيل كانوا قوما كفارا الغابط هو الذي يتمي مثل نعمة صاحبه من غير أن تزول عنه والحاسد  
هو الذي يتمي أن تكون نعمة صاحبه له دونة فن المغبطة قوله تعالى ياليت لنا مثل ما أوتي قارون ومن الحسد  
قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يصير الغبط فقال لا الا  
كما يصير الغضا الغبط والخط الغبط وهو البخت والدولة وصفوه بأنه رجل محدود مخفوت يقال فلان ذو حظ  
وحظيظ ومحفوظ وما الدنيا الا حظ وجدود (وبك أصله الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع  
والبعث على ترك ما لا يرتضى كما استعمل لا بالاك وأصله الدعاء على الرجل بالاقراف في الحث على الفعل  
والراجع في (ولا يلقاها) للكلمة التي تسلك بها العلماء أو الثواب لانه في معنى المثوبة أو الجنة أو السيرة  
والطريقة وهي الاعمال والعمل الصالح (الصابرون) على الطاعات عن الشهوات وعلى ما قسم الله من  
القليل عن الكثير كان قارون يؤذى نبي الله موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التي بينهما  
حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشحت  
به نفسه فجمع بني اسرائيل وقال ان موسى أرادكم على كل شئ وهو يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت كبيرنا  
وسيدنا فربما شئت قال نبرطل فلانة البغي حتى ترميه بنفسها فرفضه بنو اسرائيل فجعل لها ألف دينار وقيل  
طستمان ذهب وقيل طستمان ذهب مملوءة ذهباً وقيل حكمها فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بني  
اسرائيل من سرق قطعة ناه ومن افترى جلد ناه ومن زنى وهو غير محصن جلد ناه وان احصن رجلاه فقال  
قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال فان بني اسرائيل يزعمون أنك فحرت بفلانة فأحضرت فنادوها  
موسى بالذي فلق البحر وأنزل التوراة أن تصدق فتداركها الله فقالت كذبوا بل جعل لي قارون جعلا على أن  
أقذلك بنفسى فخر موسى ساجدا يسكى وقال يارب ان كنت رسولك فأغضب لي فأوحى اليه أن مرا الارض  
بما شئت فانها مطيعة لك فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كما بعثني الى فرعون فن كان معه قليل لم  
مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم الى الركب ثم قال  
خذيهم فأخذتهم الى الاوساط ثم قال خذيهم فأخذتهم الى الاعناق وقارون وأصحابه يتضرعون الى موسى  
عليه السلام ويناشدونه بالله والرحم وموسى لا يلتفت اليهم لشدة غضبه ثم قال خذيهم فانطبت عليهم وأوحى  
الله الى موسى ما أظنك استغاثوا بك مرارا فلم ترجهم أما وعزني لوايى دعوا مرة واحدة لو جدوني قريبا محسبا

عندي أولم يعلم أن الله  
قد أهلك من قبله من  
القرون من هو أشد منه  
قوة وأكثر جمعا ولا  
يسئل عن ذنوبهم  
المجرمون فخرج على  
قومه في زينة  
قال الذين يريدون  
الحياة الدنيا ياليت لنا  
مثل ما أوتي قارون انه  
لذو حظ عظيم وقال  
الذين أوتوا العلم ويلكم  
ثواب الله خير لمن آمن  
وعمل صالحا ولا يلقاها  
الا الصابرون فحسبنا به  
وبداره الارض فما كان  
له من فئمة ينصرونه من  
دون الله وما كان



قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين (قال لم يعلق الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك ارتدادهم عما قال تعالى ولا تتركوا الذين ظلموا فتمسكم النار فعلق الوعد بالكون إلى الظلمة وعن علي أن الرجل يحب أن يكون شراك فعله خيراً من شراك نعل أخيه ١٧٢ فيدخل تحتها وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض وعن الفضيل أنه قرأها

وقال ذهب الاماني ههنا ومن الطماع من يجعل العلو لفرعون

من المنتصرين واصبح الذين تمنوا مكانه بالامس يقولون وي كأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن من الله علينا لنسف بنا وي كأنه لا يفلح الكافرون تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون ان الذي فرض عليك القرآن لراكك الى معاد قل ربي اعلم من جاء بالهدي ومن هو في ضلال مبين وما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب الا رجة من ربك فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا يصدنك عن آيات الله

والفساد لقارون لقوله ان فرعون عيا في الارض وقوله ولا تبغ الفساد في الارض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله (والعاقبة للمتقين)

فأصحت بنو اسرائيل يتناجون بينهم انما دعاء موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله حتى خسف بداره وأمواله (من المنتصرين) من المنتقمين من موسى عليه السلام أو من الممتنعين من عذاب الله يقال نصره من عدوه فانتصر أي منعه منه فامتنع أي قد يذكر الامس ولا يراد به اليوم الذي قبل يومك ولكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة (مكانه) منزله من الدنيا (وي) مفسولة عن كأن وهي كلمة تنبه على الخطأ وتقدم ومعناه أن القوم قد تنبهوا على خطئهم في تنعيم وقولهم ياليت لنا مثل ما أوتي قارون وتندموا ثم قالوا (كأنه لا يفلح الكافرون) أي ما أشبه الحال بأن الكافرين لا ينالون الفلاح وهو مذهب الخليل وسيبويه قال وي كأن من يكن له نسب محسب ومن يفتقر عيش عيش ضرت وحكي الفراء أن اعرابية قالت لزوجها أين ابنك فقال وي كأنه وراء البيت وعند الكوفيين أن ويك بمعنى ويك ران المني ألم تعلم أنه لا يفلح الكافرون ويجوز أن تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة إلى وي كقوله ويك عنتر أقدم وأنه بمعنى لانه واللام لبيان المقول لاجله هذا القول أولانه لا يفلح الكافرون كان ذلك وهو الخسف بقارون ومن الناس من يقف على وي ويتدنى كأنه ومنهم من يقف على ويك وقرأ الاعشى لولا من الله علينا وقرئ (لنفس بنا) وفيه ضمير الله ولا نخسف بنا كقولك انقطع به ولتخسف بنا (تلك) تعظيم لها وتقيح لشأنها يعني تلك التي سمعت يذكرها وبلغت وصفها لم يعلق الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك ارادتهم وميل القلوب اليها كما قال ولا تتركوا الذين ظلموا فعلق الوعد بالكون وعن علي رضي الله عنه ان الرجل يحب أن يكون شراك نعله أجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها وعن الفضيل أنه قرأها ثم قال ذهب الاماني ههنا وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض ومن الطماع من يجعل العلو لفرعون والفساد لقارون متعلقا بقوله ان فرعون عيا في الارض ولا تبغ الفساد في الارض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله (والعاقبة للمتقين) كما تدبره علي والفضيل وعمر في معناه فلا يجزون فوضع (الذين عملوا السيئات) موضع الضمير لان في اسناد عمل السيئة اليهم مكرراً ففضل تهمين لخالصهم وزيادة تبغض للسيئة الى قلوب السامعين (الاما كانوا يعملون) الامثل ما كانوا يعملون وهذا من فضله العظيم وكرمه الواسع أن لا يجزي السيئة الا بعملها ويجزي الحسنه بعشر أمثالها وبسيئة عماته وهو معنى قوله فله خير منها (فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه يعني ان الذي حالك صعوبة هذا التكليف لم يثبلك عليها ثوابا لا يحيط به الوصف و(لراكك) بعد الموت (الى معاد) أي معاد والى معاد ليس لغيرك من البشر وتذكير المعاد لذلك وقيل المراد به مكة ووجهه أن يراد به اليوم الفتح ووجه تذكيره أنها كانت في ذلك اليوم معاد له شأن ومرجع له أعتمد ادخله رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وقهره لاهلها وظهر عز الاسلام وأهله وذل الشرك وخزيه والسورة مكية فكان الله وعده وهو بمكة في أذى وغلبة من أهلها الله يهاجر به منها ويعيده اليها ظاهراً ظافراً وقيل نزلت عليه حين بلغ المحفة في مهاجرة وقد اشتاق الى مولده ومولداً بآبائه وحرم ابراهيم فنزل جبريل فقال له أشتاق الى مكة قال نعم فأوحاها اليه (فان قلت) كيف اتصل قوله تعالى (قل ربي اعلم) بما قبله (قلت) لما وعد رسوله الرد الى معاد قال قل للشركين ربي اعلم من جاء بالهدي يعني نفسه وما يستحقه من الثواب في معاده (ومن هو في ضلال مبين) يعنيهم وما يستحقونه من العقاب في معادهم (فان قلت) قوله (الارحة من ربك) ما وجه

الاستثناء الفساد في الارض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله والعاقبة للمتقين كما تدبره علي وعمر والفضيل) قال أحمد هو تعرض لبعض أهل السنة في ان كل موحد من أهل الجنة وانما طعموا حيث أطعمهم الله تعالى بل حقيق طعمهم في رحمة حيث يقول رسوله عليه الصلاة والسلام من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنا وان سرق ثلاثا وفي الثالثة وان رغم انك أي ذر اللهم اقسمن لنا من رجا رحمتك ما نعصمنا به من القنوط ومن خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك والله الموفق للصواب



الاستثناء فيه (قلت) هذا كلام محمول على المعنى كأنه قيل وما ألقى عليك الكتاب إلا رحمة من ربك ويجوز أن يكون الابعنى لكن للاستدراك أى ولكن رحمة من ربك ألقى إليك <sup>في</sup> وقرئ يصدنك من أصدده بمعنى صده وهى فى لغة كلب وقال

أناس أصدوا الناس بالسيف عنهم \* صدودا السواقى عن أنوف الخوام

(بعد أنزلت إليك) بعد وقت انزاله وأدتضاف إليه أسماء الزمان كقولك حينئذ ولبئذ ويومئذ وما أشبه ذلك <sup>في</sup> والنهى عن مظاهر الكافرين ونحو ذلك من باب التهديد الذى سبق ذكره (الأوجه) إلا آياه والوجه يعبر به عن الذات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الأجر بعد من صدق موسى وكذب به ولم يبق ملك فى السموات والأرض إلا شهد له يوم القيامة أنه كان صادقا أن كل شئ هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون

(سورة العنكبوت مكية وهى تسع وستون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحسبان لا يصح تعليقه بمعانى المفردات ولكن بمضامين الجمل ألا ترى أنك لو قلت حسبت زيدا وظننت الفرس لم يكن شيا حتى تقول حسبت زيدا عالما وظننت الفرس جوادا لأن قولك زيدا عالما أو الفرس جوادا كلام دال على مضمون فأردت الأخبار عن ذلك المضمون ثابعا عندك على وجه الظن لا اليقين فلم تجد دالا فى العبارة عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شطرى الجملة مدخلا عليه ما فعل الحسبان حتى يتم لك غرضك (فإن قلت) فإين الكلام الدال على المضمون الذى يقتضيه الحسبان فى الآية (قلت) هو فى قوله (أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) وذلك أن تقديره أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك أول مفعولى حسب ولقولهم آمنا هو الخبر وأما غير مفتونين فتتمة الترك لأنه من الترك الذى هو بمعنى التصيير كقوله <sup>في</sup> فتركتهم جزر السباع ينشئه <sup>في</sup> ألا ترى أنك قبل الجحى بالحسبان تقدر أن تقول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا على تقدير حاصل ومستقر قبل اللام (فإن قلت) أن يقولوا هو علة تركهم غير مفتونين فكيف يصح أن يقع خبر مبتدأ (قلت) كما تقول خروجه لخافة الشر وضربه للتأديب وقد كان التأديب والمخافة فى قولك خرجت مخافة الشر وضربه تأديبا تعليلين وتقول أيضا حسبت خروجه لمخافة الشر وظننت ضربه للتأديب فتجعلهم مفعولين كما جعلتهم مبتدأ وخبر <sup>في</sup> والفتنة الامتحان بشدائد التكليف من مفارقة الأوطان ومجاهدة الأعداء وسائر الطاعات الشاقة وهجر الشهوات والملاذ وبالفقر والقطع وأنواع المصائب فى النفس والأموال وبمصاراة الكفار على أذاهم وكيدهم وضرارهم والمعنى أحسب الذين أجروا كلمة الشهادة على السننهم وأظهروا القول بالإيمان أنهم يتركون بذلك غير مفتونين بل يحسنهم الله بضروب المحن حتى يبلو صبرهم وثبات أقدامهم وصحة عقائدهم ونسوع نياتهم ليعتبر المخلص من غير المخلص والراغب فى الدين من المضطرب والمتمكن من العابد على حرف كما قال لبلوث فى أموالكم وأنفسكم ولتسمع من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور وروى أنها نزلت فى ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جزعوا من أذى المشركين وقيل فى عمار بن ياسر وكان يعذب فى الله وقيل فى ناس أسلموا بمكة فكتب إليهم المهاجرون لا يقبل منكم أسلامكم حتى تهاجروا فخرجوا فقتلهم المشركون فردوهم فلما نزلت كتبوا إليهم فخرجوا فاتبعتهم المشركون فقتلواهم فقتلهم من قتلهم منهم من نجا وقيل فى مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو أول قتل من المسلمين يوم بدر وماه عامر بن الحضرمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من بدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة فجزع عليه أبواه وأمرأته (ولقد فتنا) موصول بأحسب أو لا يفتنون كقولك ألا يفتن فلان وقد امتحن من هو خير منه يعنى أن اتباع الأنبياء عليهم السلام قبلهم قد أصابهم من الفتن والمحن

بعد أنزلت إليك وادع  
إلى ربك ولا تكونن  
من المشركين ولا تدع  
مع الله الها آخر لا اله  
إلا هو كل شئ هالك إلا  
وجهه له الحكم وإليه  
ترجعون

(سورة العنكبوت مكية  
وهى تسع وستون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الم أحسب الناس أن  
يتركوا أن يقولوا آمنا  
وهم لا يفتنون ولقد  
فتنا الذين من قبلهم



﴿القول في سورة العنكبوت﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى وليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين (قال ان قلت هو لم ينزل به لم الصادقين والكاذبين ١٧٤ قبل الامتحان فواجه هذا الكلام قلت لم ينزل يعلمه معدوما ولا يعلمه موجودا الا اذا وجد)

نحو ما أصابهم أو ما هو أشد منه فصبروا كما قال وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير فإوهنوا الآية وعن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان من قبلكم يؤخذ فيوضع المنشار على رأسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه وعشط يامشاط الحديد مادون عظمه من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه (فليعلمن الله) بالامتحان (الذين صدقوا) في الأيمان (وليعلمن الكاذبين) فيه (فان قلت) كيف وهو عالم بذلك فيما لم ينزل (قلت) لم ينزل يعلمه معدوما ولا يعلمه موجودا الا اذا وجد والمعنى وليتبين الصادق منهم من الكاذب ويجوز أن يكون وعدا ووعدا كانه قال وليبين الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين وقرأ على رضى الله عنه والزهرى وليعلمن من الاعلام أى وليعرفنهم الله الناس من هم أو ليس منهم بعلامة يعرفون بها من بياض الوجوه وسوادها وكحل العيون وزرقتهما (أن يسبقونا) أن يفوتونا يعني أن الجزاء يلحقهم لا محالة وهم لم يطعموا في الفوت ولم يجد ثوابه نفوسهم ولكنهم لغفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة وأصرارهم على المعاصي في صورة من يتدر ذلك ويطمع فيه ونظيره وما أتيتهم بحجزي في الأرض ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يحجزون (فان قلت) أين مفعولا حسب (قلت) اشتمال صلة أن على مستند ومستند اليه سد مسد المفعولين كقوله تعالى أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ويجوز أن يضمن حسب معنى قدر وأم منقطعة ومعنى الاضرب فيها أن هذا الحساب أبطل من الحساب الأول لأن ذلك يقدر أنه لا يمتحن لآيمانه وهذا يظن أنه لا يجازى بمساويه (ساء ما يحكمون) بئس الذي يحكمونه حكمهم هذا أو بئس حكما يحكمونه حكمهم هذا خذف المخصوص بالذم بقاء الله مثل للوصول الى العاقبة من تلقى ملك الموت والبعث والحساب والجزاء مثل تلك الحال بحال عبد قد قدم على سيده بعد عهد طويل وقد اطلع مولاه على ما كان يأتي ويذر فاما أن يلقاه يبشر وترحب لما رضى من افعاله أو بضد ذلك لما مضى منها فعنى قوله (من كان يرجو لقاء الله) من كان يأمل تلك الحال وأن يلقى فيها الكرامة من الله والبشر (فان أجل الله) وهو الموت (لا ت) لا محالة فليبادر لعمل الصالح الذي يصدق رجاءه ويحقق أماله ويكتسبه القربة عند الله والرفي (وهو السميع العليم) الذي لا يخفى عليه شئ مما يقوله عباده وما يفعلونه فهو حقيق بالتقوى والخشية وقيل يرجو يخاف من قول المذنب في صفة عسال إذا سعت الدبر لم يرج لسهها (فان قلت) فان أجل الله لا ت كيف وقع جوابا للشرط (قلت) اذا علم أن لقاء الله عنت به تلك الحال الممثلة والوقت الذي تقع فيه تلك الحال هو الاجل المضروب للموت فكأنه قال من كان يرجو لقاء الله فان لقاء الله لا ت لان الاجل واقع فيه اللقاء كما تقول من كان يرجو لقاء الملك فان يوم الجمعة قريب اذا علم أنه يقعد للناس يوم الجمعة (ومن جاهد) نفسه في منعهما تأمر به وجعلها على ما تأباه (فانما يجاهد) لها لان منفعة ذلك راجعة اليها وانما أمر الله عز وجل ونهى رجة لعباده وهو الغنى عنهم وعن طاعتهم (فانما أن يرد قوم مسلمين صالحين قد أساءوا في بعض أعمالهم وسيا) تهم مغمورة بحسناتهم فهو يكفرها عنهم أي يسقط عقابها بشواب الحسنات ويجزيهم أحسن الذي كانوا يعملون أي أحسن جزاء أعمالهم واما قوم مشركين آمنوا وعملوا الصالحات فالله عز وجل يكفر سيئاتهم بأن يسقط عقاب ما تقدم لهم من الكفر والمعاصي ويجزيهم أحسن جزاء أعمالهم في الاسلام (وصى حكمه حكم أمر في معناه وتصرفه يقال وصيت زيدا بأن يفعل خيرا كما تقول أمرته بأن يفعل ومنه بيت الأصلاح

وذيانية وصت نبيها بأن كذب القراطيف والقرووف

كالوقال أمرتهم بأن يتهموها ومنه قوله تعالى ووصى بها إبراهيم بنبيه أي وصاهم بكلمة التوحيد وأمرهم بها وقولك وصيت زيدا بعمرو ومعناه وصيته بتمهده عمرو ومراعاته ونحو ذلك وكذلك معنى قوله (ووصينا الانسان

قال أحمد فيما ذكر إيهام بمذهب فاسد وهو اعتقاد أن العلم بالكائن غير العلم بأن سيكون والحق أن علم الله تعالى واحد يتعلق بالوجود زمان وجوده وقبلة وبعدة على ما هو عليه وفائدة ذكر العلم ههنا وإن كان سابقا على وجود المعلوم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لا ت وهو السميع العليم ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه أن الله لغنى عن العالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون ووصينا الانسان التنبية بالسبب على المسبب وهو الجزاء كانه قال تعالى انعلمنهم فلنجازينهم بحسب علمه فيهم والله أعلم \* قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا

يعملون (قال المراد بهؤلاء أحد فريقين اما قوم مسلمون سيئاتهم صغائر مغمورة بالحسنات واما قوم آمنوا وعملوا الصالحات بعد كفرهم فلا سلام يجب ما قبله) قال أحمد جحروا سعاد من رجة الله تعالى بناء على أصله الفاسد في وجوب الوعيد على مرتكب السيئات الكبائر لا بالقوبة وأطلق تكفير الصغائر وإن لم تكن توبة اذا غمرت بالحسنات وكذا الاصلين قدرى مجتنب والله الموفق



بقوله تعالى وقال الذين كفروا الذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بمحاملين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون (قال وبعض المتسمين بالاسلام اذا اراد ان يشجع صاحبه على ذنب قال له اقل هذا واثنه في عني ومنه ما يحكى ١٧٥ ان رجلا رفع الى المنصور

حوادثه فقضاها وما هي فقال يا امير المؤمنين بقيت لي اليك حاجة هي العظمى قال وما هي قال شفاعتك في المحشر فقال عمرو يا امير

عواليه حسنا وان وضيئاه بايتاء والديه حسنا او بايلاء والديه حسنا أى فعلا اذا حسن او ما هو في ذاته حسن لفرط حسنة كقوله تعالى وقولوا للناس حسنا وقرئ حسنا واحسانا ويجوز ان تجعل حسنا من باب قولك زيدا باضمم ارضرب اذا رايتهم متبعا للضرب فتنصبه باضمم ارضرب او لهما او افعلا به ما لان التوصية به مادالة عليه وما بعده مطابق له كانه قال قلنا اولهما معروف (لا تطعهما) في الشرك اذا حلاك عليه وعلى هذا التفسير ان وقف على بوالديه وانتدأ حسنا حسن الوقف وعلى التفسير الاول لا بد من اضمم ارضرب لقول معناه وقلنا ان جاهدك ايها الانسان (ما ليس لك به علم) أى لا علم لك بالهبة والمراد بنفى العلم نفي المعلوم كانه قال يشرك في شيئا لا يصح ان يكون الله لا يستقيم وصاه بوالديه وامره بالاحسان اليهما ثم نبهه عن طاعته ما اذا اراداه على ما ذكر على ان كل حق وان عظم ساقط اذا جاء حق الله وانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ثم قال الى مرجع من آمن منكم ومن أشرك فأجاز بكم حق جزائكم وفيه شيان أحدهما ان الجزاء الى فلا تحدث نفسك بحفوة والديك وعقوقهم بالشرك كهمار لا تحرمهم مابرك ومعروفك في الدنيا كما انى لا آمنهم مارزقي والثاني التحذير من متابعتهم ما على الشرك والحث على الثبات والاستقامة في الدين بذكر المرجع والوعيد روى أن سعد بن أبي وقاص الزهرى رضى الله عنه حين أسلم قالت أمه وهي جنة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس يا سعد بلغني أنك قد صيأت فوالله لا يظلى سقف بيت من الضح والريح وان الطعام والشراب على حرام حتى تكفر بعمد وكان أحب ولدها اليها فأنى سعد وبقيت ثلاثة أيام كذلك فعمد سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا اليه فترلت هذه الآية والتي في لقمان والتي في الاحقاف فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدار بها ويرضاها بالاحسان وروى أنها نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وذلك أنه لما جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ما مترافقين حتى نزل المدينة فخرج أبو جهل بن هشام والحارث بن هشام أخواه لاهه أسماء بنت مخزومة امرأة من بني تميم من بني حنظلة فتر لا يعياش وقال له ان من دين محمد صلة الارحام وبر الوالدين وقد تركت أمك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوى بيتا حتى تراك وهي أشد جبالك منافا خرج معنا وقتلنا منه في الذروة والغارب فاستشار عمر رضى الله عنه فقال هما يخذعانك ولك على أن أقسم مالى بيني وبينك فما زال به حتى أطاعهما وعصى عمر فقال له عمر أما اذ عصيتني فخذ ناقتي فليس في الدنيا يعير لي خيها فان رايتك منهم مارب فارجع فلما انتهوا الى البداء قال أبو جهل ان ناقتي قد كلبت فأجلني معك قال نعم فترل ليوطئ انفسه وله فأخذه وشده وثاقا وقلده كل واحد منهم مائة جلدة وذهبا به الى أمه فقالت لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد فترلت (في الصالحين) في جلهم والصلاح من أبلغ صفات المؤمنين وهو متبى أنبياء الله قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقال في ابراهيم عليه السلام وانه في الآخرة لمن الصالحين أو في مدخل الصالحين وهي الجنة وهذا نحو قوله تعالى ومن بطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية هم ناس كانوا يؤمنون بالسنتم فاذا مسهم أذى من الكفار وهو المراد بفتنة الناس كان ذلك صار فاهم عن الايمان كما أن عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر أو كما يجب أن يكون عذاب الله صارفا واذ انصر الله المؤمنين وغنمهم اعترضوهم وقالوا (انا كنا معكم) أى مشايخين لكم في دينكم ثابتين عليه ثباتكم ما قدر أحد أن يفتننا فأعطونا نصيبنا من المنعم ثم أخبر سبحانه أنه أعلم (بما في صدور العالمين) من العالمين بما في صدورهم ومن ذلك ما تكن صدور هؤلاء من النفاق وهذا اطلاع منه للمؤمنين على ما انطواه ثم وعد المؤمنين وأوعد المنافقين وقرئ ليقولان بفتح اللام والمراد بهم باتباع سبيلهم وهي طريقهم التي كانوا عليها في دينهم وأمروا أنفسهم بحمل خطاياهم فطف الأمر على الأمر وأرادوا الاجتماع هذان الأمران في الحصول أن تتبعوا سبيلنا وأن تحمل خطاياكم والمعنى تعلق الحمل بالاتباع وهو مذا قول صناديد قرش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا نبعث نحن ولا أنتم فان عسى كان ذلك فانا نتحمل عنكم الآية وترى في المتسمين بالاسلام

بوالديه حسنا) وضيئاه بايتاء والديه حسنا او بايلاء والديه حسنا أى فعلا اذا حسن او ما هو في ذاته حسن لفرط حسنة كقوله تعالى وقولوا للناس حسنا وقرئ حسنا واحسانا ويجوز ان تجعل حسنا من باب قولك زيدا باضمم ارضرب اذا رايتهم متبعا للضرب فتنصبه باضمم ارضرب او لهما او افعلا به ما لان التوصية به مادالة عليه وما بعده مطابق له كانه قال قلنا اولهما معروف (لا تطعهما) في الشرك اذا حلاك عليه وعلى هذا التفسير ان وقف على بوالديه وانتدأ حسنا حسن الوقف وعلى التفسير الاول لا بد من اضمم ارضرب لقول معناه وقلنا ان جاهدك ايها الانسان (ما ليس لك به علم) أى لا علم لك بالهبة والمراد بنفى العلم نفي المعلوم كانه قال يشرك في شيئا لا يصح ان يكون الله لا يستقيم وصاه بوالديه وامره بالاحسان اليهما ثم نبهه عن طاعته ما اذا اراداه على ما ذكر على ان كل حق وان عظم ساقط اذا جاء حق الله وانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ثم قال الى مرجع من آمن منكم ومن أشرك فأجاز بكم حق جزائكم وفيه شيان أحدهما ان الجزاء الى فلا تحدث نفسك بحفوة والديك وعقوقهم بالشرك كهمار لا تحرمهم مابرك ومعروفك في الدنيا كما انى لا آمنهم مارزقي والثاني التحذير من متابعتهم ما على الشرك والحث على الثبات والاستقامة في الدين بذكر المرجع والوعيد روى أن سعد بن أبي وقاص الزهرى رضى الله عنه حين أسلم قالت أمه وهي جنة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس يا سعد بلغني أنك قد صيأت فوالله لا يظلى سقف بيت من الضح والريح وان الطعام والشراب على حرام حتى تكفر بعمد وكان أحب ولدها اليها فأنى سعد وبقيت ثلاثة أيام كذلك فعمد سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا اليه فترلت هذه الآية والتي في لقمان والتي في الاحقاف فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدار بها ويرضاها بالاحسان وروى أنها نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وذلك أنه لما جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ما مترافقين حتى نزل المدينة فخرج أبو جهل بن هشام والحارث بن هشام أخواه لاهه أسماء بنت مخزومة امرأة من بني تميم من بني حنظلة فتر لا يعياش وقال له ان من دين محمد صلة الارحام وبر الوالدين وقد تركت أمك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوى بيتا حتى تراك وهي أشد جبالك منافا خرج معنا وقتلنا منه في الذروة والغارب فاستشار عمر رضى الله عنه فقال هما يخذعانك ولك على أن أقسم مالى بيني وبينك فما زال به حتى أطاعهما وعصى عمر فقال له عمر أما اذ عصيتني فخذ ناقتي فليس في الدنيا يعير لي خيها فان رايتك منهم مارب فارجع فلما انتهوا الى البداء قال أبو جهل ان ناقتي قد كلبت فأجلني معك قال نعم فترل ليوطئ انفسه وله فأخذه وشده وثاقا وقلده كل واحد منهم مائة جلدة وذهبا به الى أمه فقالت لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد فترلت (في الصالحين) في جلهم والصلاح من أبلغ صفات المؤمنين وهو متبى أنبياء الله قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقال في ابراهيم عليه السلام وانه في الآخرة لمن الصالحين أو في مدخل الصالحين وهي الجنة وهذا نحو قوله تعالى ومن بطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية هم ناس كانوا يؤمنون بالسنتم فاذا مسهم أذى من الكفار وهو المراد بفتنة الناس كان ذلك صار فاهم عن الايمان كما أن عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر أو كما يجب أن يكون عذاب الله صارفا واذ انصر الله المؤمنين وغنمهم اعترضوهم وقالوا (انا كنا معكم) أى مشايخين لكم في دينكم ثابتين عليه ثباتكم ما قدر أحد أن يفتننا فأعطونا نصيبنا من المنعم ثم أخبر سبحانه أنه أعلم (بما في صدور العالمين) من العالمين بما في صدورهم ومن ذلك ما تكن صدور هؤلاء من النفاق وهذا اطلاع منه للمؤمنين على ما انطواه ثم وعد المؤمنين وأوعد المنافقين وقرئ ليقولان بفتح اللام والمراد بهم باتباع سبيلهم وهي طريقهم التي كانوا عليها في دينهم وأمروا أنفسهم بحمل خطاياهم فطف الأمر على الأمر وأرادوا الاجتماع هذان الأمران في الحصول أن تتبعوا سبيلنا وأن تحمل خطاياكم والمعنى تعلق الحمل بالاتباع وهو مذا قول صناديد قرش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا نبعث نحن ولا أنتم فان عسى كان ذلك فانا نتحمل عنكم الآية وترى في المتسمين بالاسلام

المؤمنين اياك وهؤلاء فهم قطاع الطريق في المأمن) قال أحمد عمرو ابن عبيد أول القدرية المنكرين للشفاعة فاحذره وليست الآية

مطابقة للحكاية ولكن الزمخشري يبنى على انه لا فرق بين اعتقاد الشفاعة واعتقاد ان الكفار يحملون خطايا اتباعهم فلذلك ساقها ما ساقا واحدا نفوذ بالله من ذلك وفي قوله تعالى انهم لكاذبون نكتة حسنة يستدل بها على صحة بحى الامر بمعنى الخبر فان من الناس من أنكره



والترجم تخرج جميع ماورد في ذلك على أصل الامر ولم يتم له ذلك في هذه الآية لان الله تعالى اورد قولهم ولتعمل خطاياكم على صيغة الامر بقوله انهم لكاذبون والتكذيب ١٧٦ انما يتطرق الى الاخبار بقوله تعالى فليتب فيهم ألف سنة الا خمسين عاما (قال عدل عن تسعمائة وخمسين لانه يحتمل فيه اطلاق العدد على أكثره بخلاف مجيئه مع الاستثناء) قال أحمد لان الاستثناء استدراك ورجوع على الجملة

انهم لكاذبون وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وليسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فليتب فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فاخذهم الطوفان وهم ظالمون فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناهم آية للعالمين وابراهيم انقال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون انما تعبدون من دون الله آثانا وتخلقون افككان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فانتم واعند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون

من يستن بأوثانك فيقول لصاحبه اذا اراد أن يشجعه على ارتكاب بعض العظائم افعل هذا واثمه في عنقي وكمن مغرور بمثل هذا الضمان من ضعة العامة وجهلهم ومنه ما يحكي أن أبا جعفر المنصور رفع اليه بعض أهل الحشوج وأجبه فلما قضاهما قال يا أمير المؤمنين بقيت الحاجة العظمى قال وما هي قال شفاعتك يوم القيامة فقال له عمرو بن عبد ربه الله اياك وهو لا فانهم قطاع الطريق في المأمن (فان قلت) كيف سماهم كاذبين وانما ضمنوا شيئا علم الله أنهم لا يقدررون على الوفاء به وضامن ما لا يعلم اقتداره على الوفاء به لا يسمى كاذبا لا حين ضمن ولا حين عجز لانه في الحالين لا يدخل تحت حد الكاذب وهو المخبر عن الشيء لا على ما هو عليه (قلت) شبه الله حالهم حيث علم أن ما ضمنوه لا طريق لهم الى أن يوفوا به فكان ضمانهم عنده لا على ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لا على ما عليه المخبر عنه ويجوز أن يريد أنهم كاذبون لانهم قالوا ذلك وقلوبهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء وفي قلوبهم نية الخلف (وليعملن أثقالهم) أي أثقال أنفسهم (وأثقالا) يعني أثقالا أخر غير الخطايا التي ضمنوا للمؤمنين جاهلوا وهي أثقال الذين كانوا سبيبا في ضلالهم (وليسئلن) سؤال تقييع (عما كانوا يفترون) أي يخلقون من الاكاذيب والباطيل وقيري من خطاياهم كان عمرو بن عليه السلام ألفا وخمسين سنة بعث على رأس أربعين ولبث في قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب أنه عاش ألفا وأربعمائة سنة (فان قلت) هلا قبل تسعمائة وخمسين سنة (قلت) ما أورده الله أحكم لانه لو قيل كما قلت لجاز أن يتوهم اطلاق هذا العدد على أكثره وهذا التوهم زائل مع مجيئه كذلك وكأنه قيل تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافيه العدد لان ذلك أخصر وأعذب لفظا وأملا بالغاثة وفيه نكتة أخرى وهي أن القصة مسوقة لذكر ما ابتلى به نوح عليه السلام من أمته وما كاد به من طول المصابرة تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبيتا له فكان ذكر رأس العدد الذي لأرأس أكثر منه أوقع وأوصل الى الغرض من استطراله السامع مدة صبره (فان قلت) فلم جاء الميرزا ولا بالسنة وثانيا بالعام (قلت) لان تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد حقيق بالاجتناب في البلاغة الا اذا وقع ذلك لاجل غرض يفهمه المتكلم من تفخيم أو تهويل أو تنويه أو نحو ذلك (الطوفان) ما طاف وأحاط بكثرة وغلبة من سيل أو ظلام ليل أو نحوهما قال الجاهل وعظم طوفان الظلام الاثنا عشر (أصحاب السفينة) كانوا ثمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم إناث منهم أولاد نوح عليه السلام سام وحام ويافت ونسأوهم وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة وهم الضمير في (وجعلناهم) للسفينة أو للعبادة والقصة بنصب (ابراهيم) باضماء راء كروا بدل عنه (اذ) بدل الاشتمال لان الاحيان تشتمل على ما فيها أو هو مطوف على نوحا واذ طرف لارسلتنا يعني أرسلناه حين بلغ من السن والعلم مباحاصح فيه لان يبط قومه ويتبعهم ويعرض عليهم الحق ويأمرهم بالعبادة والتقوى وقرأ ابراهيم الضمير وأبو حنيفة رجهما الله وابراهيم بالرفع على معنى ومن المرسلين ابراهيم (ان كنتم تعلمون) يعني أن كان فيكم علم بما هو خير لكم مما هو شر لكم أو ان نظرتم بعين الدراية المبصرة دون عين الجهل لالعمياء علمتم أنه خير لكم وقيري تخلقون من خلق بمعنى التكثير في خلق وتخلقون من تخلق بمعنى تكذيب وتخرص وقيري أفكاف وفيه وجهان أن يكون مصدرا نحو كذب وأكذب والافك مخفف منه كالكذب والاكذب من أصلهما وأن يكون صفة على فعل أي خلقا أفكافا أي ذا افك وباطل واختلافهم الافك تسميتهم الاوثان آلهة وشركاء الله أو شفعاء اليه أو هي الاصنام افكافا وعملهم لها ونحتهم خلقا للافك (فان قلت) لم نكر الرزق ثم عرفه (قلت) لانه ان لا يستطيعون أن يرزقوا شيئا من الرزق فابتغوا عند الله الرزق كله فانه هو الرزاق وحده لا يرزق غيره (اليه ترجعون) وقيري بفتح التاء فاستعدوا للقاءه بعبادته والشكر له على أنعمه وان تصكذبوني فلا تضروني

من طول المصابرة تسليته له عليه السلام فكان ذكر رأس العدد الذي لأرأس أكثر منه أوقع على الغرض قال وانما خالف بين اللفظين فذكر في الأول السنة وفي الثاني العام تيمنا بالذكر الذي لا يحمدا الا قصدا تفخيم أو تعظيم قال أحمد ولو غم المستثنى بتكذيبهم



لعماد ذلك بعض تفخيم المستثنى منه وتكبيره عند السامع والله أعلم بقوله تعالى أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده (قال فيه يعيده ليس معطوفاً على يبدئ وإنما هو اخبار على حياله كما وقع كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ ١٧٧ النشأة الآخرة كقولك ما زلت

أوترقنا وأستخلفه  
يعدى) قال أحد وقد  
تقدم له عند قوله تعالى  
أمن يبدئ الخلق ثم  
يعيده الله معطوف  
وضيح العطف وإن كانوا  
يشكرون الاعادة لان  
الاهتراف بها لازم لهم

وان تكذبوا فقد كذب  
أمن من قبلكم وما على  
الرسول الا البلاغ المبين  
أولم يروا كيف يبدئ  
الله الخلق ثم يعيده ان  
ذلك على الله يسير قل  
سيروا في الارض  
فانظروا كيف بدأ  
الخلق ثم الله ينشئ  
النشأة الآخرة ان  
الله على كل شئ قدير  
يعذب من يشاء ويرحم  
من يشاء واليه تقلبون  
وما أنتم بمعجزين في  
الارض ولا في السماء  
وما لكم من دون الله  
من ولي ولا نصير والذين

وقد أنى ههنا جعله  
معطوفاً لفرق والله  
أعلم أنه ههنا لو عطف  
الاعادة على البداءة  
لدخلت في الرؤية الماضية  
وهي لم تقع بعد ولا كذلك  
في آية النمل ولما قيل ان  
يقول هي ان ولم تقع الا  
انها يا خبار الله تعالى

بتكذيبكم فان الرسل قبلي قد كذبتمهم وأما هم وما ضرهم وانما ضرهم حيث حل بهم ما حل بسبب  
تكذيب الرسل وأما الرسول فقد تم أمره حين بلغ البلاغ المبين الذي زال معه الشك وهو اقترانه بآيات الله  
ومعجزاته أو وان كنت مكذباً بما يمينكم فلي سائر الانبياء أسوة وسلف حيث كذبوا وعلى الرسول أن يبلغ  
وما عليه أن يصدق ولا يكذب وهذه الآية والآيات التي بعدها إلى قوله فما كان جواب قومه محتلة أن  
تكون من جملة قول ابراهيم صلوات الله عليه لقومه وأن تكون آيات وقعت معترضة في شأن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وشأن قريش بين أول قصة ابراهيم وآخرها (فان قلت) اذا كانت من قول ابراهيم فما المراد باللام  
قبله (قلت) قوم شيت وادريس ونوح وغيرهم وكفى بقوم نوح أمة في معنى أم جمعة مكذبة ولقد عاش ادريس  
ألف سنة في قومه إلى أن رفع إلى السماء وآمن به ألف انسان منهم على عهد سنه وأعقابهم على التكذيب  
(فان قلت) فما تصنع بقوله قل سيروا في الارض (قلت) هي حكاية كلام الله حكاه ابراهيم عليه السلام لقومه  
كما يحكي رسولنا صلى الله عليه وسلم كلام الله على هذا المنهج في أكثر القرآن (فان قلت) فإذا كانت خطاباً  
لقريش فما وجه توسطها بين طرفي قصة ابراهيم والجملة أو الجمل الاعتراضية لا بد لها من اتصال بما وقعت  
معترضة فيه ألا تراك لا تقول مكة وزيد أبوه قائم خير بلاد الله (قلت) ايراد قصة ابراهيم ليس الارادة للتنفيس  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن تكون مسلاة له ومتفرجا بأن آياه ابراهيم خليل الله كان ممنواً بخوماً منى  
به من شرك قومه وعبادتهم الاوثان فاعترض بقوله وان تكذبوا على معنى أنكم يا معشر قريش ان تكذبوا محمداً  
فقد كذب ابراهيم قومه وكل أمة نبيهم لان قوله فقد كذب أم من قبلكم لا بد من تناوله لامة ابراهيم وهو كما ترى  
اعتراض واقع متصل ثم سائر الآيات الواطئة عقبها من أذيا لها وتوابعها لكونها ناطقة بالتوحيد ودلالة  
وهدم الشرك وتوهم قواعده وصفة قدره الله وسلطانه ووضوح حجة وبرهانه فذكرى يروا بالياء والتاء ويبدئ  
ويبدأ وقوله (ثم يعيده) ليس معطوف على يبدئ وليست الرؤية واقعة عليه وإنما هو اخبار على حياله بالاعادة  
بعد الموت كما وقع النظر في قوله تعالى فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة على البدء دون  
الانشاء ونحوه قولك ما زلت أوترقنا واستخلفه على من أخلفه (فان قلت) هو معطوف بحرف العطف فلا بد  
له من معطوف عليه فما هو (قلت) هو جملة قوله أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق وكذلك واستخلفه معطوف  
على جملة قوله ما زلت أوترقنا (ذلك) يرجع إلى ما يرجع إليه هو في قوله وهو أهون عليه من معنى يعيد  
بدل بقوله (النشأة الآخرة) على أنهم منشأتان وأن كل واحدة منهما انشاء أي ابتداء واختراع وإخراج من  
العدم إلى الوجود لا تفاوت بينهما ما لا أن الآخرة انشاء بعد انشاء مثله والاولى ليست كذلك وقرئ النشأة  
والنشأة كالرافة والرافة (فان قلت) ما معنى الإفصاح باسمه مع إيقاعه مبتدأ في قوله ثم الله ينشئ النشأة  
الآخرة بعد ضمارة في قوله كيف بدأ الخلق وكان القياس أن يقال كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة  
الآخرة (قلت) الكلام معهم كان واقفاً في الاعادة وفيها كانت تصطك الركب فلما قررهم في الاندائه أنه  
من الله احتج عليهم بأن الاعادة انشاء مثل البداءة فإذا كان الله الذي لا يجهز شئ مولى الذي لم يجهزه الا بداءة فهو  
الذي وجب أن لا يجهزه الاعادة فكانت قال ثم ذلك الذي أنشأ النشأة الاولى هو الذي ينشئ النشأة الآخرة  
فلذلك لا والتسمية على هذا المعنى أبرز اسمها وأوقعه مبتدأ (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته  
ومتعلق المشيئين مفسر من في مواضع من القرآن وهو من يستوجب من الكافر والفاسق إذا لم يتوب  
ومن المعصوم والتائب (تقلبون) تردون وترجعون (وما أنتم بمعجزين) ربكم أي لا تقوون أن تهربتم من حكمه  
وقضائه (في الارض) الفسحة (ولا في السماء) التي هي أفسح منها وأبسط لو كنتم فيها كقوله تعالى ان

٢٣ كشف في بوقوعها كالواقعة المرئية فعولمت معاملة ما روى وشوهد الا ان جعله خبراً ثانياً أوضح والله أعلم  
بقوله تعالى قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة (قال ان قلت ما وجه الإفصاح باسمه تعالى مع النشأة  
الآخرة بعد ضمارة في البداءة أو لا قلت لان النشأة الآخرة هي المقصودة وفيها كانت تصطك الركب فكانت خليفة بأبرز اسمها تعالى



كفروا بآيات الله  
ولقائه أولئك يئسوا  
من رحتي وأولئك لهم  
عذاب أليم فما كان  
جواب قومه إلا أن قالوا  
اقتلوه أو حرقوه فأنجاه  
الله من النار إن في ذلك  
لآيات لقوم يؤمنون  
وقال إنما اتخذتم من  
دون الله أولئنا مبدوءة  
بسنكم في الحياة الدنيا  
ثم يوم القيامة يكفر  
بعضكم ببعض ويلعن  
بعضكم بعضا وماواكم  
النار وما لكم من  
ناصرين فآمن له لوط  
وقال إني مهاجر إلى ربي  
إني هـ والعزير الحكيم  
وهبه الله اسحق ويعقوب  
وجعلنا في ذريته النبوة  
والكتاب وآتيناه أجره  
في الدنيا وأنه في الآخرة  
لن الصالحين ولوط إذ  
قال لقومه انكم لتأتون  
الفاحشة ما سبقكم بها  
من أحد من العالمين  
أأنتم لتأتون الرجال  
وتقطعون السبل وتأتون  
في ناديتكم المنكر فما كان  
جواب قومه إلا أن  
قالوا اثنا عذاب الله

تحقيق النسبة لإعادة  
إلى من نسبت إليه  
الأولى قال أحمد  
والأصل الاظهار ثم  
الاضمار ويليه لقصد  
التفخيم الاظهار بعد  
الاضمار ويليه وهو  
أفخم الثلاثة الاظهار  
بعد الاضمار كما في الآية  
والله أعلم

استطعت أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا وقيل ولا من في السماء كما قال حسان رضي الله عنه  
أمن يجر رسول الله منكم \* وعنده وينصره سواء

ويحتمل أن يراد لا تجزونه كيفما هي بطن في مهاوى الأرض وأعماقها أو علوتم في البروج والقلاع الذاهبة في  
السماء كقوله تعالى ولو كنتم في بروج مشيدة أولا تجزونها أمره الجارى في السماء والأرض أن يجري عليكم  
قبصبيكم بلاء يظهر من الأرض أو ينزل من السماء (آيات الله) بدلائله على وحدانيته وكتبه ومجراته ولقائه  
والبعث (يئسوا من رحتي) وعبد أي يأسون يوم القيامة كقوله ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون أو هو  
وصف لحالهم لأن المؤمن إنما يكون راجيا خاشعا فالأد كافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف أو شبه حالهم في  
انتفاء الرحمة عنهم بحال من يئس من الرحمة وعن قيادة رضى الله عنه أن الله ذم قوما ما نوا عليه فقال أولئك  
يئسوا من رحتي وقال أنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون فينبغي للمؤمن أن لا يأس من روح الله ولا  
من رحته وأن لا يأمن عذابه وعقابه صفة المؤمن أن يكون راجيا لله عز وجل خائفا له قري (جواب قومه)  
بالنصب والرفع (قالوا) قال بعضهم لبعض أو قاله واحد منهم وكان الباقيون راضين فكانوا جميعا في حكم القائلين  
ويروى أنه لم يتفق في ذلك اليوم بالنار نعى يوم ألقى إبراهيم في النار وذلك لذهاب حرها قري على النصب  
بغير إضافة وبإضافة وعلى الرفع كذلك فالنصب على وجهين على التعليل أي لتوادوا بينكم وتتواصلوا  
لا اجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها وأثلاثكم كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب تحابهم  
وتصادقهم وأن يكون مفعولا ثانيا كقوله اتخذ الله هوأه أي اتخذتم الأوثان سبب المودة بينكم على تقدير  
حذف المضاف أو اتخذتموها مودة بينكم بمعنى مودودة بينكم كقوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون  
الله أندادا يحبونهم كحب الله وفي الرفع وجهان أن يكون خبرا لأن على أن ما موصولة وأن يكون خبر مبتدأ  
محذوف والمعنى أن الأوثان مودة بينكم أي مودودة أو سبب مودة وعن عاصم مودة بينكم بفتح بينكم مع  
الإضافة كما قري لقد تقطع بينكم ففتح وهو فاعل وقرا ابن مسعود رضي الله عنه وأنا أنام مودة بينكم في الحياة  
الدنيا أي إنما تتوادون علم أو تودونها في الحياة الدنيا (ثم يوم القيامة) يقوم بينكم التلاعن والتباغض  
والتعادى يتلاعن العبد و يتلاعن العبد والاصنام كقوله تعالى ويكونون عليهم ضداء كان لوط ابن أخت  
إبراهيم عليه السلام وهو أول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه (وقال) يعني إبراهيم (إني مهاجر) من  
كوثي وهي من سواد الكوفة إلى حران ثم منها إلى فلسطين ومن ثمة قالوا لكل نبي هجرة ولا إبراهيم هجرتان  
وكان معه في هجرته لوط وامرأته سارة ومهاجر وهو ابن خمس وسبعين سنة (إلى ربي) إلى حيث أمرني بالهجرة  
إليه (إني مهاجر) الذي يعني من أعدائي (الحكيم) الذي لا يأمرني إلا بما هو مصلحتي (أجره) الثناء  
الحسن والصلاة عليه آخر الدهر والذرية الطيبة والنبوة وأن أهل الملل كلهم يتولون (فإن قلت) ما بال  
اسماعيل عليه السلام لم يذكر كذا اسحق وعقبة (قلت) قد دل عليه في قوله وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب  
وكفى الدليل لشهرته أمره وعلوقه (فإن قلت) ما المراد بالكتاب (قلت) قصده جنس الكتاب حتى  
دخل تحته ما نزل على ذريته من الكتب الأربعة التي هي التوراة والزبور والإنجيل والقرآن (ولوطا) معطوف  
على إبراهيم أو على ما عطف عليه (الفاحشة) الفعلة البالغة في القبح (ما سبقكم بها) ما سبقكم بهما من أحد من  
العالمين (جمله مستأنفة مقرر لفضيحة تلك الفعلة) كأن قائلا قال لم كانت فاحشة ففعل له لأن أحدا قبلهم لم  
يقدم عليها أشهر أزمانها في طباعهم لا فراط قبها حتى أقدم عليها قوم لوط بحيث طينتهم وقد رطبهاهم قالوا  
لم ينزل ذكر على ذكر قبل قوم لوط قط (وذكرى أنكم بغير استفهام في الأول دون الثاني قال أبو عبيد وجدة في  
الأمم بحرف واحد بغيراء ورأيت الثاني بحرفين الباء والنون وقطع السبيل عمل قطاع الطريق من قتل  
الأنفس وأخذ الأموال وقيل اعتراضهم السابلية بالفاحشة وعن الحسين قطع النسل بآتيان ما ليس بحرف  
أو (التي كسر) عن ابن عباس رضي الله عنهما ما هو الخذف بالحصى والرمي بالسنادق والفرقة ومضغ  
الملك والسواك بين الناس وحل الأزرار والسباب والفحش في المزاج وعن عائشة رضي الله عنها كانوا



ان كنت من الصادقين قال رب انصرني على القوم المفسدين ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انما هم كواهل هذه القرية الان اهلهما  
كانوا ظالمين قال ان فيهما لوطا قالوا نحن اعلم بما فيهما النجيمه واهله الا امراته كانت من الغابرين ١٧٩ ولما ان جاءت رسلنا لوطا سبيهم

وضاق بهم ذرعا وقالوا  
لا تخف ولا تحزن انا  
منجوك واهلك الا  
امرأتك كانت من  
الغابرين انا منزلون على  
اهل هذه القرية رجلا  
من السماء بما كانوا  
يفسقون ولقد تركنا  
منها آية سنة لقوم  
يعقلون والى مدین  
أخاهم شعيبا فقال  
يا قوم اعبدوا الله  
وأرجسوا اليوم الآخر  
ولا تعشوا في الارض  
مفسدين فكذبوه  
فأخذتهم الرجفة  
فأصبحوا في دارهم جاثين  
وعادوا ثمود وقد تبين  
لكم من مساكنهم  
وزين لهم الشيطان  
أعمالهم فصدهم عن  
السبيل وكانوا مستبصرين  
وقارون وفسرعون  
وهامان ولقد جاءهم  
موسى بالبينات فاستكبروا  
في الارض وما كانوا  
سابقين فكلا أخذنا  
بذنبهم فمنهم من أرسلنا  
عليه حاصبا ومنهم من  
أخذته الصيحة وممنهم  
من خسفنا به الارض  
ومنهم من أغرقنا وما كان  
الله ليظلمهم ولكن  
كانوا انفسهم يظلمون

يتحابقون وقيل السخريه بمن مزيهم وقيل المجاهرة في ناديم بذلك العمل وكل معصية فإظهارها أقيح  
من سترها ولذلك جاء من خرق جلباب الحياء فلا غيبة له ولا يقال للجلس نادا الاما دام فيه أهله فاذا قاموا عنه  
لم يبق ناديا (ان كنت من الصادقين) فيما تعدنا من نزول العذاب كانوا يفسدون الناس بحملهم  
على ما كانوا عليه من المعاصي والفواحش طوعا وكرها ولا نهم ابتداء والفاحشة وسنوها فبين بعدهم وقال الله  
تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون فأراد لوط عليه السلام  
أن يشتد غضب الله عليهم فذكر ذلك صفة المفسدين في دعائه (بالبشرى) هي البشارة بالولد والنافلة  
وهما الصحيح ويعقوب (وإضافة مهلكة وإضافة تخفيف لا تعريف والمعنى الاستقبال والقرية سدوم التي  
قيل فيها أجور من قاضى سدوم) (كانوا ظالمين) معناه أن الظلم قد استمر منهم إجماعه في الأيام السالفة وهم  
عليه مصرون وظلمهم كفرهم وألوان معاصيهم (ان فيهما لوطا) ليس اخبارا لهم بكونه فيها وإنما هو جدال في  
شأنه لانهم لما عللوا اهلاك أهلها بظلمهم اعترض عليهم بأن فيهم من هو بريء من الظلم وأراد بالجدال اظهار  
الشفقة عليه وما يجب للمؤمن من التحزن لآخيه والتشمر في نصرته وحياطة والخوف من أن يحسه أذى أو يلحقه  
ضرر قال قتادة لا يرى المؤمن أن لا يحوط المؤمن الا ترى الى جوابهم بأنهم أعلم منه (عن فيها) يعنون نحن  
أعلم منك وأخبر بحال لوط وحال قومه وامتيازهم منهم الامتياز البين وأنه لا يستأهل ما يستأهلون فخفف  
على نفسك وهون عليك الخطب لوقري لتنجيه بالتشديد والتخفيف وكذلك منجوك (أن) صلة أكدت  
وجود الفعلين مترتبا أحدهما على الآخر في وقتين متجاورين لا فاصل بينهما كأنهما وجدا في جزء واحد  
من الزمان كأنه قيل كما أحس بمجيئهم فأجاءته المساء من غير ريث خيفة عليهم من قومه (وضاق بهم ذرعا)  
وضاق بشأنهم وبتدبير أمرهم ذرعه أي طاقته وقد جعلت العرب ضيق الذراع والذرع عبارة عن فقد الطاقة  
كما قالوا ربح الذراع بكذا إذا كان مطبقا له والأصل فيه أن الرجل اذا طالت ذراعه نال ما لا يناله القصير الذراع  
ضرب ذلك مثلا في الجحز والقدرة على الرجز والرجس العذاب من قولهم ارتجزوا رجس اذا اضطرب لما يلحق  
بهم عذاب من القلق والاضطراب (وقري منزلون مخفقا ومشددا) (منها) من القرية (آية بيته) هي آثار منازلهم  
الندرية وقيل بقية الحجارة وقيل الماء الأسود على وجه الارض وقيل الخبر عما صنع بهم (لقوم) متعلق  
بتركنا أو بيته (وأرجوا) وأفعلا ما ترجون به العاقبة فأقيم المسبب مقام السبب أو أمروا بالرجاء والمراد  
اشتراط ما يسوغه من الايمان كما يؤثر الكافر بالشرعيات على ارادة الشرط وقيل هو من الرجاء بمعنى الخوف  
والرجفة الزلزلة الشديدة وعن الضحالك صحيحة جبريل عليه السلام لأن القلوب رجفت لها (في دارهم)  
في بلدهم وأرضهم أو في ديارهم فاكفي بالواحد لانه لا يلبس (جاثين) باركين على الركبتين (وعادا)  
منصوب باضمار أهله كئلا لا قوله فأخذتهم الرجفة بدل عليه لانه في معنى الاهلاك (وقد تبين لكم) ذلك  
يعني ما وصفه من اهلاكهم (من) جهة (مساكنهم) اذا نظرت اليها عند مروركم بها وكان أهل مكة  
يمرون عليهم في أسفارهم فيبصرونها (وكانوا مستبصرين) عقلا متمكنين من النظر والافتكار ولكنهم  
لم يفعلوا أو كانوا متبينين أن العذاب نازل بهم لأن الله تعالى قد بين لهم على السنة الرسل عليهم السلام  
ولكنهم لجوا حتى هلكوا (سابقين) فائتين أدركهم أمر الله فلم يقوتوه (الحاصب لقوم لوط) وهي ريح  
عاصف فيها حصباء وقيل ملك كان يرهبهم والصيحة ملدين وثمرود والخسف لقارون والغرق لقوم نوح  
وفرعون الغرض تشبيه ما اتخذوه متكلا ومعتدا في دينهم وتولوه من دون الله بما هو مثل عند الناس  
في الوهن وضعف القوة وهو تسج العنكبوت الا ترى الى مقطع التشبيه وهو قوله (وان أو هن البيوت  
ليبت العنكبوت) (فان قلت) ما معنى قوله (لو كانوا يعلمون) وكل أحد يعلم وهن بيت العنكبوت

مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وان أو هن البيوت ليبت العنكبوت لو كانوا يعلمون ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء



(قلت) معناه لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم وأن أمر دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن ووجه آخر وهو أنه إذا صح تشبيه ما اعتمدوه في دينهم ببيت العنكبوت وقد صح أن أوهن البيوت بيت العنكبوت فقد تبين أن دينهم أوهن الأديان لو كانوا يعلمون أو أخرج الكلام بعد تصحيح التشبيه مخرج المجاز فـ كانه قال وإن أوهن ما اعتمد عليه في الدين عبادة الأوثان لو كانوا يعلمون وإقائل أن يقول مثل المشرك الذي يعبد الوثن بالقياس إلى المؤمن الذي يعبد الله مثل عنكبوت يتخذ بيتا بالإضافة إلى رجل يبنى بيتا بآخر وجص أو يختصه من صخر وكما أن أوهن البيوت إذا استقر بنهايتها يتساقط العنكبوت كذلك أضعف الأديان إذا استقر بنها دينادينا عبادة الأوثان لو كانوا يعلمون فيقرئ تدعون بالتاء والياء وهذا تو كيد للمثل وزيادة عليه حيث لم يجعل ما يدعونه شيئا (وهو العزيز الحكيم) فيه تجهيل لهم حيث عبدوا ما ليس بشيء لأنه جاد ليس معه مصحح العلم والقدرة أصلا وتر كوا عبادة القادر القاهر على كل شيء الحكيم الذي لا يفعل شيئا إلا بحكمة وتدبيراً كان الجهالة والسفهاء من قريش يقولون إن رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبوت ويضربون من ذلك فلذلك قال (وما يعقلها إلا العالمون) أي لا يعقل صحتها وحسنها وفائدتها إلا هم لأن الأمثال والتشبيهات انما هي الطرق إلى المعاني المحتمية في الاستدراك حتى تبرزها وتكشف عنها وتصورها للأفهام كما تصور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرك وحال الموحّد وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب منكره (بالحق) أي بالغرض الصحيح الذي هو حق لا باطل وهو أن تكونوا مساكن عباده وعبرة للغيرين منهم ودلائل على عظم قدرته ألا ترى إلى قوله (إن في ذلك لآية للمؤمنين) ونحوه قوله تعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ثم قال ذلك ظن الذين كفروا بالصلاة تكون لطفاني ترك المعاصي فكأنها ناهية عنها (فإن قلت) كم من مصل يتركها ولا تنهاه صلاته (قلت) الصلاة التي هي الصلاة عند الله المستحق بها الثواب أن يدخل فيها مقدمات للتوبة النصوح متقبلا لقوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين ويصليها خاشعا بالقلب والجوارح فقد روى عن جابر بن عبد الله عن رجل من بني النضير عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا من بني النضير قال يا رسول الله ما يصلي بين الخوف والرجاء ثم يحوطها بعد أن يصلي فلا يحيطها فهي الصلاة التي تنهى عن الفحشاء والمنكر وعن ابن عباس رضي الله عنهما من لم تأمره صلاة بالمعروف وتنهيه عن المنكر لم يزد بصلاته من الله إلا بعدا وعن الحسن بن محمد بن الحسن رضي الله عنهما من لم تنهه صلاة عن الفحشاء والمنكر فليست صلاته بصلاة وهي وبال عليه وقيل من كان مراعى للصلاة جره ذلك إلى أن ينتهي عن السيئات يوما ما فقد روى أنه قيل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن فلانا يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال إن صلاته تردعه وروى أن فتى من الأنصار كان يصلي مع الصلوات ولا يدع شيئا من الفواحش إلا ركبها فوصف له فقال إن صلاته ستنهاه فلم يلبث أن تاب وعلى كل حال إن المراعى للصلاة لا بد أن يكون أهدى من الفحشاء والمنكر ممن لا يراعيها وأيضا فكم من مصلين تنهاهم الصلاة عن الفحشاء والمنكر واللفظ لا يقتضي أن لا يخرج واحد من المصلين عن قضيتها كما تقول إن زيدا ينهى عن المنكر فليس غرضك أنه ينهى عن جميع المنكر وأما زيد أن هذه الخصلة موجودة فيه وحاصلة منه من غير اقتضاء للعموم (ولذلك قال الله أكبر) يريد بالصلاة أكبر من غيرها من الطاعات ومنها ما ذكر الله كما قال فاستمعوا إلى ذكر الله وأما قال ولذا ذكر الله ليس لتقليل التعليل كانه قال وللصلاة أكبر لأن هذا ذكر الله أو لذكر الله عند الفحشاء والمنكر وذكره عنهم أو وعنده عليهم ما أكبر فكان أولى بأن ينتهي من اللطف الذي في الصلاة وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما ولد كراهة ما أكبر من ذكره كراهة ما أكبر من ذكره (والله يعلم ما تصنعون) من الخير والطاعة فيثبتكم أحسن الثواب (بالتى هي أحسن) بالصلة التي هي أحسن وهي مقابلة الخشونة باللين والغضب بالكظم والسورة بالآناة كما قال ادفع بالتى هي أحسن (الذين ظلموا) فافرطوا في الاعتداء والاعتداء ولم يقبلوا النصيحة ولم يتقوا فيهم الرفق فاستعملوا معهم الغلظة وقيل إلا الذين أذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل إلا الذين أثبتوا الولد والشريك وقالوا لا والله مغلولة وقيل معناه ولا تجادلوا الداخلين في الذمة المؤمنين

وهو العزيز الحكيم  
وتلك الأمثال تضربها  
للناس وما يعقلها إلا  
العالمون خلق الله  
السموات والأرض بالحق  
أن في ذلك لآية للمؤمنين  
اتل ما أوحى إليك من  
الكتاب وأقم الصلاة  
إن الصلاة تنهى عن  
الفحشاء والمنكر ولذكر  
الله أكبر والله يعلم  
ما تصنعون ولا تجادلوا  
أهل الكتاب إلا بالتي  
هي أحسن إلا الذين  
ظلموا منهم

بقوله تعالى خلق الله  
السموات والأرض  
بالحق (قال فيه أي  
بالغرض الصحيح) قال  
أجد لفظه قد روي  
ومستقدرى وقد تقدم  
إنكاره على القدرة  
ولو كان ما قالوه حقا  
من حيث المعنى لوجب  
اجتناب هذه العبارة  
التي لا تليق بالآداب  
والله سبحانه وتعالى أعلم



للجزية الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا فنبذوا الذمة ومنعوا الجزية فان اولئك مجادلهم بالسيف وعن قتادة الآية منسوخة بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا مجادلة أشد من السيف وقوله (قولوا آمنا بالذي أنزل البنا) من جنس المجادلة بالتي هي احسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان كان باطلا لم تصدقوهم وان كان حقا لم تكذبوهم \* ومثل ذلك الانزال (انزلنا اليك الكتاب) أي انزلناه مصدقا لساير الكتب السماوية تحقيقا لقوله آمنا بالذي أنزل البنا وأنزل اليك الكتاب وقيل وكما أنزلنا الكتب الى من كان قبلك أنزلنا اليك الكتاب (فالذين آتيناهم الكتاب) هم عبد الله بن سلام ومن آمن معه (ومن هؤلاء) من أهل مكة وقيل أراد بالذين أتوا الكتاب الذين تقدموا عهد رسول الله من أهل الكتاب ومن هؤلاء من في عهد من بعدهم (وما يجحد بآياتنا) مع ظهورها وازوال شبهة عنها الا المتوغلون في الكفرة المصمومون عليه وقيل هم كعب بن الاشرف وأصحابه \* وانت أمي ما عرفك أحد قط بتلاوة كتاب ولا خط (اذا) لو كان شيء من ذلك أي من التلاوة والخط (لارتاب المبطلون) من أهل الكتاب وقالوا الذي نجد في كتبنا أي لا يكتب ولا يقرأ وليس به أول ارتاب مشركو مكة وقالوا لعله تعلمه أو كتبه بيده (فان قلت) لم سماهم مبطلين ولولم يكن أميا وقالوا ليس بالذي نجد في كتبنا لكانوا صادقين محققين ولكن أهل مكة أيضا على حق في قولهم لعله تعلمه أو كتبه فانه رجل قارئ كاتب (قلت) سماهم مبطلين لانهم كفروا به وهو أمي بعيد من الرب فكأنه قال هؤلاء المبطلون في كفرهم به لولم يكن أميا لارتابوا أشد الرب غيب ليس بقارئ كاتب فلا وجه لارتبابهم وشئ آخر هو ان سائر الانبياء عليهم السلام لم يكونوا أميين ووجب الايمان بهم وبما جاؤا به لكونهم مصدقين من جهة الحكيم بالمعجزات فهب أنه قارئ كاتب فسلم لم يؤمنوا به من الوجه الذي آمنوا به موسى وعيسى عليهم السلام على ان المتزلين ليساء معجزين وهذا المنزل معجز فاذن هم مبطلون حيث لم يؤمنوا به وهو أمي ومبطلون لولم يؤمنوا به وهو غير أمي (فان قلت) ما فائدة قوله يمينك (قلت) ذكر اليمين وهي الجارحة التي يزاول بها الخط زيادة تصوير لما نفي عنه من كونه كاتبيا ألا ترى أنك اذا قلت في الايات رأيت الامير يخط هذا الكتاب يمينه كان أشد لاثباتك أنه تولى كتيبه فكذلك النفي (بل) القرآن (آيات بينات في صدور العلماء) وحفاظه وهم من خصائص القرآن كون آياته بينات الاعجاز وكونه محفوظا في الصدور يتلوه أكثر الامة طاهر بخلاف سائر الكتب فانها لم تكن معجزات وما كانت تقر الامن المصاحف ومنه ما جاء في صفة هذه الامة صدورهم أنا جملهم (وما يجحد) يا أيات الله الواضحة الا المتوغلون في الظلم المكابرون لغيري آية وآيات أرادوا هلا أنزل عليه آية مثل ناقة صالح ومائدة عيسى عليهم السلام ونحو ذلك (انما الآيات عند الله) ينزل أيها شاء ولو شاء أن ينزل ما تقر حونه لفعلا (وانما أنا نذير) كلفت الانذار واثباته بما أعطيت من الآيات وليس لي أن أخير على الله آياته فأقول أنزل على آية كذا دون آية كذا مع على أن الغرض من الآيات ثبوت الدلالة والآيات كلها في حكم آية واحدة في ذلك ثم قال (أولم يكفهم) آية مغنية عن سائر الآيات ان كانوا طالبيين للحق غير متعنتين هذا القرآن الذي تدوم تلاوته عليهم في كل مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تنضمحل كما تزول كل آية بعد كونها وتكون في مكان دون مكان في مثل هذه الآيات الموجودة في كل مكان وزمان الى آخر الدهر (لرجة) لنعمة عظيمة لا تشكر وتذكركم (لقوم يؤمنون) وقيل أولم يكفهم يعني اليهود انا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم بتحقيق ما في أيديهم من نعمتك ونعت دينك وقيل ان ناسا من المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتف قد كتبوا فيه بعض ما يقول اليهود فلما أن نظروا إليها أقاموا وقال كفى بها حاقة قوم أو ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فترلت والوجه ما ذكرناه (كفى بالله نبي ونبى وشهدا) أي قد بلغتكم ما أرسلت به اليكم وأنذرتكم وأنكم قابلقومى بالجد والتكذيب (يملأ ما في السموات والارض) فهو مطلع على أمرى وأمركم وعالم بحق وباطلكم (والذين آمنوا بالباطل) منكم وهو ما تعبدون من دون الله (وكفروا بالله) وآياته (أولئك هم الخاسرون)

وقولوا آمنا بالذي أنزل  
البنا وأنزل اليكم والهناء  
والهكم واحد ونحن  
له مسلمون وكذلك  
أنزلنا اليك الكتاب  
فالذين آتيناهم الكتاب  
يؤمنون به ومن هؤلاء  
من يؤمن به وما يجحد  
بآياتنا الا الكافرون  
وما كنت تتلو من قبله  
من كتاب ولا خطه  
يمينك اذا لارتاب  
المبطلون بل هو آيات  
بينات في صدور الذين  
أوتوا العلم لوما يجحد  
بآياتنا الا الظالمون  
وقالوا لولا أنزل عليه  
آيات من ربه قل أغما  
الآيات عند الله وأغما  
أنا نذير مبين أولم يكفهم  
أنا أنزلنا عليك الكتاب  
يتلى عليهم ان في ذلك  
لرحمة وذكرى لقوم  
يؤمنون قل كفى بالله  
نبي ونبى وشهدا  
يملأ ما في السموات  
والارض والذين آمنوا  
بالباطل وكفروا بالله  
أولئك هم الخاسرون



المغبوتون في صفة قتلهم حيث اشتروا الكفر بالاعمان الا ان الكلام ورد موددا لانصاف كقوله وانا اواباكم لعلي  
 هدى اوفي ضلال مبين وكقول حسان **فسر كالمير كما الفداء** **وروي** ان كعب بن الاشرف واصحابه  
 قالوا يا محمد من يشهدك بانك رسول الله فترلت **كان استجبال العذاب** استهزاء منهم وتكديسا والنضر  
 ابن الحرث هو الذي قال الله **م امطر علينا حجارة من السماء** كما قال اصحاب الايكاة فاسقط علينا كسفا  
 من السماء **(ولولا اجل)** قد سماه الله وبينه في اللوح لعذابهم **واوجبت الحكمة تأخير** الى ذلك الاجل  
 المسمى **(لجاءهم العذاب)** عاجلا والمراد بالاجل الآخرة **لما روي** ان الله تعالى وعده رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان لا يعذب قومه ولا يستأصلهم وان يؤخر عذابهم الى يوم القيامة وقبل يوم بدر وقبل وقت  
 قتلهم با **جاهلهم** **(لحيطه)** أي سخط بهم **(يوم يغشاهم العذاب)** أي محيطة بهم في الدنيا لان المعاصي  
 التي توجبها محيطة بهم اولانها ما لهم وموارجعهم لا محالة فكانها الساعة محيطة بهم ويوم يغشاهم على هذا  
 منصوب بضمير أي يوم يغشاهم العذاب كان كيت وكيت **(من فوقهم ومن تحت أرجلهم)** كقوله تعالى  
 لهم من فوقهم ظلمل من النار ومن تحتهم ظلمل **(ونقول)** قرئ بالنون والياء **(ما كنتم تعملون)** أي جزاءه  
**بمعنى الآية** ان المؤمن اذا لم يتسمل له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمس له امر دينه كما يجب فليهاجر عنه الى بلد  
 بقدر أنه فيه أسلم قلبا واصح ديناً واكثر عبادة وأحسن خشوعا ولعمري ان البقاع تتفاوت في ذلك التفاوت  
 الكثير ولقد جرت بنا وجرت أولونا فلم نجد فيما درنا وداروا أعون على قهر النفس وعصيان الشهوة واجمع  
 للقلب المتلفت وأضمر اللهم المنتشر وأحث على القناعة وأطرد للشيطان وأبعد من كثير من الفتن وأضبط  
 للامر الديني في الجملة من سكتي حرم الله وجوار بيت الله **فله الحمد** على ما سهل من ذلك وقرب ورزق من  
 الصبر وأوزع من الشكر **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من فرّ يدنه من أرض الى أرض وان كان شبرا  
 من الأرض استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد وقيل هي في المستضعفين بمكة الذين نزل فيهم ألم تكن  
 أرض الله واسعة فتهاجروا فيها واغما كان ذلك لان امر دينهم ما كان يستتب لهم بين ظهري الكفرة  
**(فاياي فاعبدون)** في المتكلم نحو اياه ضربته في الغائب واياك عصيتك في المخاطب والتقدير فاياي فاعبدوا  
 فاعبدون **(فان قلت)** ما معنى الفاء في فاعبدون وتقدم المفعول **(قلت)** الفاء جواب شرط محذوف لان  
 المعنى ان أرضي واسعة فان لم تخاصوا العبادة في أرض فأخلصوها في غيرها ثم حذف الشرط وعوض  
 من حذفه تقديم المفعول مع افادة تقديمه معنى الاختصاص والاختصاص **لما امر عباده بالحرص**  
 على العبادة وصدق الاهتمام بها حتى يتطلبوها أوفق البلاد وان شئت أتبعه قوله **(كل نفس ذائقة الموت)**  
 أي واجدة مرارته وكرهه كما يجد الذائق طعم المذوق ومعناه انكم ميتون فواصلون الى الجزاء  
 ومن كانت هذه عاقبته لم يكن له بد من التزود لها والامس استعدادا **لنبوتهم** **(لنزلهم)** **(من الجنة)**  
 علالي وقرئ لنبتو ينهم من الثواء وهو النزول للاقامة يقال ثوى في المنزل وأثوى هو وأثوى غيره وثوى غير  
 متعد فاذا تعدى بزيادة همزة النقل لم يتجاوز مفعولا واحدا نحو ذهب وأذهبت والوجه في تعديته الى ضمير  
 المؤمنين والى الغرف اما جرائه مجرى لنزلهم ونبوتهم أو حذف الجار وايقال الفعل أو تشبيه الظرف  
 المؤقت بالمبهم **وقرأ يحيى بن وثاب** فنع بزيادة الفاء **(الذين صبروا)** على مفارقة الاوطان والهجرة  
 لاجل الدين وعلى اذى المشركين وعلى المحن والمصائب وعلى الطاعات وعن المعاصي ولم يتوكلوا في  
 جميع ذلك الا على الله **لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم** من أسلم بمكة بالهجرة خافوا الفقر والضبيعة  
 فكان يقول الرجل منهم كيف أقدم بلدة ليست لي فيها معيشة فترلت **والدابة** كل نفس دبت على وجه  
 الارض عقلت أولم تسقل **(لا تحمل رزقها)** لا تطيق أن تحمله لضيقها عن حمله **(الله يرزقها وياكم)**  
 أي لا يرزق تلك الدواب الضعفاء الا الله ولا يرزقكم أيضا الا هو وان كنتم مطيقين لنحل  
 أرزقكم **وسمها** لا نه لولم يقدركم ولم يقدر لكم اسباب الكسب لكنكم أنجز من الدواب التي لا تحمل  
 وعن الحسين لا تحمل رزقها لا تذخره اغما تصبح فيرزقها الله وعن ابن عبيدة ليس شيء يحب الا الانسان

ويستجلبونك بالعذاب  
 ولولا اجل مسمى لجاءهم  
 العذاب وليأتينهم  
 بغته وهم لا يشعرون  
 يستجلبونك بالعذاب  
 وان جهنم لمحيطه  
 بالكافرين يوم يغشاهم  
 العذاب من فوقهم  
 ومن تحت أرجلهم  
 ونقول ذوقوا ما كنتم  
 تعملون يا عبادي الذين  
 آمنوا ان أرضي واسعة  
 فاياي فاعبدون كل  
 نفس ذائقة الموت ثم  
 اليها ترجعون والذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات  
 لنبوتهم من الجنة غرقا  
 تجري من تحتها الانهار  
 خالدن فيها نعم اجر  
 العاملين الذين صبروا  
 وعلى ربهم يتوكلون  
 وكائن من دابة لا تحمل  
 رزقها الله يرزقها وياكم



وهو السميع العليم واثن  
سألهم من خلق السموات  
والارض وسخر الشمس  
والقمر ليقولن الله فاني  
بؤفكون الله يبسط  
الرزق لمن يشاء من عباده  
ويقدر له ان الله بكل شيء  
عليم ولئن سألهم من نزل  
من السماء ماء فأحيى  
به الارض من بعد موتها  
ليقولن الله قل الحمد لله  
بل أكثرهم لا يعقلون  
وما هذه الحياة الدنيا  
الا لهو ولعب وان الدار  
الآخرة هي الحيوان  
لو كانوا يعلمون فاذا  
ركبوا في الفلك دعوا  
الله مخلصين له الدين  
فلما نجاهم الى البراذن  
يشركون ليكفروا بما  
آتيناهم وليتبعوا فسوف  
يعلمون اولم يروا انا جعلنا  
حرما آمنا ويخطف  
الناس من حولهم  
اقبال باطل يؤمنون  
وبنعم الله يكفرون  
ومن اظلم ممن افترى  
على الله كذبا أو كذب  
بالحق لما جاءه

بقوله تعالى وان الدار  
الآخرة هي الحيوان (قال  
انما عدل عن الحياة الى  
هذا البناء تنبيه على تعظيم  
حياة الآخرة ودوامها)  
قال احمد والذي يخص  
هذا البناء به افادة ما لا يخلو  
من الحركة كالنيران  
والحلولان والحيوان  
من ذلك والله أعلم

والنمل والفأرة وعن بعضهم رأيت الليل يحترق في حنفيه ويقال لا فقه في مخايب الا أنه ينسأها (وهو  
السميع) لقولكم نخشى الفقر والضيعة (العليم) بما في ضمائركم الضمير في (سألهم) لاهل مكة  
(فاني بؤفكون) فكيف يصرفون عن توحيد الله وأن لا يشركوا به مع اقرارهم بأنه خالق السموات  
والارض بقدر الرزق وقدره بمعنى اذا ضيقه (فان قلت) الذي رجح اليه الضمير في قوله (ويقدر له) هو من  
يشاء فكان بسط الرزق وقدره جعلاً لواحد (قلت) يحتمل الوجهين جميعاً أن يريد ويقدر لمن يشاء فوضع  
الضمير موضع من يشاء لان من يشاء منهم غير معين فكان الضمير مبهماً مثله وأن يريد تعاقب الامر من على  
واحد على حسب المصلحة (ان الله بكل شيء عليم) يعلم ما يصلح العباد وما يفسدهم ثم استحمد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على أنه ممن أقر بنحو ما أقروا به ثم تقعه ذلك في توحيد الله ونفي الانداد والشركاء عنه ولم يكن  
اقراراً عاطلاً كاقرار المشركين وعلى أنهم أقروا بما هو حجة عليهم حيث نسبوا النعمة الى الله وقد جعلوا العبادة  
للصنم ثم قال (بل أكثرهم لا يعقلون) ما يقولون وما فيه من الدلالة على بطلان الشرك وصحة التوحيد  
أولا يعقلون ما تريد بقولك الحمد لله ولا يفتنون لم جدت الله عندهم (هذه) فيم الزدراء الدنيا وتصغير  
لامرها وكيف لا يصغرها وهي لا ترن عنده جناح بعوضة يبريد ما هي لسرعة زوالها عن أهلها وموتهم عنها  
الا كما يلعب الصبيان ساعة ثم يتفرقون (وان الدار الآخرة هي الحيوان) أي ليس فيها الا حياة مستمرة  
دائمة خالدة لا موت فيها فكأنها في ذاتها حياة والحيوان مصدر حي وقياسه حيوان فقلت البقاء الثانية واوا كما  
قالوا حيوة في اسم رجل وبه سمي ما فيه حياة حيواناً قالوا اشتر من الموتان ولا تشتر من الحيوان وفي بناء  
الحيوان زيادة معنى ليس في بناء الحياة وهي ما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب كالنيران  
والنفضان واللهيان وما أشبه ذلك والحياة حركة كما أن الموت يكون فحاشه على بناء دال على معنى الحركة  
مبالغة في معنى الحياة ولذلك اختيرت على الحياة في هذا الموضع المقنضى للمبالغة (لو كانوا يعلمون) فلم يؤثر  
الحياة الدنيا عليهم (فان قلت) بما اتصل قوله فاذا ركبوا (قلت) بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح  
من أمرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين)  
كائنين في صورة من يخلص الدين لله من المؤمنين حيث لا يدركون الا الله ولا يدعون معه الهماً آخر وفي  
تسميتهم مخلصين ضرب من التهنيت (فلما نجاهم الى البر) وآمنوا عادوا الى حال الشرك واللام في (ليكفروا)  
محتملة أن تكون لام كي وكذلك في (وليتبعوا) فيمن قرأها بالكسر والمعنى أنهم يعودون الى شركهم ليكونوا  
بالعود الى شركهم كافرين بنعمة النجاة قاصدين التمتع بها والتلذذ لا غير على خلاف ما هو عادة المؤمنين  
المخلصين على الحقيقة اذا أنجاهم الله أن يشكروا نعمة الله في انجائهم ويجعلوا نعمة النجاة ذريعة الى ازيد  
الطاعة لا الى التمتع والتلذذ وأن تكون لام الامر وقراءة من قرأ وليتبعوا بالسكون تشهد له وشجوة قوله تعالى  
اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير (فان قلت) كيف جاز أن يأمر الله تعالى بالكفر وبأن يعمل العصاة  
ما شاؤوا وهو ناه عن ذلك ومتوعده عليه (قلت) هو مجاز عن التلذذ والتخلى وأن ذلك الامر مستحط الى غاية  
ومثاله أن ترى الرجل قد عزم على أمر وعندك أن ذلك الامر خطأ وأنه يؤدي الى ضرر عظيم فتبالي في نصحه  
واستنزاله عن رأيه فاذا لم ترمه الا بالآباء والتصميم حذت عليه وقلت أنت وشأنك وافعل ما شئت فلا تريد  
بهذا حقيقة الامر وكيف والا أمر بالشئ مر بدله وأنت شديد الكراهة متحسر ولا كنت كائنك تقول له فاذا  
قد أبيت قبول النصيحة فأنت اهل ليقال لك افعل ما شئت وتبعث عليه ليتبين لك اذا فعلت صحة رأي الناصح  
وفساد رأيك كانت العرب حول مكة يغزو بعضهم بعضاً ويتناوون ويتناهبون وأهل مكة قارون آمنون  
فيها لا يغزون ولا يغار عليهم مع قلة منهم وكثرة العرب قد كرههم الله هذه النعمة الخاصة عليهم ووجههم بأنهم  
يؤمنون بالباطل الذي هم عليه ومثل هذه النعمة المكشوفة الظاهرة وغيرها من النعم التي لا يقدر عليها الا الله  
وحده مكفورة عندهم فافترأوه على الله كذباً زعمهم أن الله شر يكافؤ تكذيبهم بما جاءهم من الحق كفرهم  
بالرسول والكتاب وفي قوله (لما جاءه) تنبيه لهم على أن يتلعموا في تكذيبه وقت سمعوه ولم يفعلوا كما



يفعل المراجع العقول المثبتون في الأمور بمعمون الخبر فيستعملون فيه الروية والفكر ويستأنون إلى أن يضح لهم صدقه أو كذبه (أليس) تقرير لثوابهم في جهنم كقوله \* أستم خير من ركب المطايا \* قال بعضهم ولو كان استقها ما أعطاها الخليفة مائة من الأبل وحقيقة أن الهمة همزة الانكار دخلت على النفي فرجع إلى معنى التقرير ففهموا وجهان أحدهما ألا يشؤون في جهنم ولا يستوجبون الثواب فيها وقد افترقوا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق هذا التكذيب والثاني ألم يضح عندهم أن في جهنم مثوى للكافرين حتى اجترؤا مثل هذه الجرأة فأطلق المجاهدة ولم يقيد هاجمهم بقول ليتناول كل ما يجب بجاهدته من النفس الامارة بالسوء والشيطان وأعداء الدين (فينا) في حقنا ومن أجلنا ولو جهلنا خالصا (لنهدينهم سبلنا) لنزديهم هداية إلى سبل الخير وتوفيقا كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وعن أبي سليمان الداراني والذين جاهدوا قيميا لنهدينهم إلى مالم يعلموا وعن بعضهم من عمل بما يعلم وفق لما لا يعلم وقيل إن الذي نرى من جهلنا بما لا نعلم أنما هو من تقصيرنا فيما نعلم (لمع المحسنين) لناصرهم ومعينهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين

{ سورة الروم ستون آية مكية الا قوله فسبحان الله }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

لها القراءة المشهورة الكثيرة (غلبت) بضم الغين وسيعلمون بفتح الياء والارض أرض العرب لأن الارض المعهودة عند العرب أرضهم والمعنى غلبوا في أدنى أرض العرب منهم وهي أطراف الشام أو أراد أرضهم على أنباء اللام مناب المضاف إليها أي في أدنى أرضهم إلى غدوهم قال مجاهد هي أرض الجزيرة وهي أدنى أرض الروم إلى فارس وعن ابن عباس رضي الله عنه الأردن وفلسطين وقرى في أدنى الارض وقاله بضع ما بين الثلاث إلى العشر عن الأصمعي وقيل احتربت الروم وفارس بين أذرعات وبصرى فغلبت فارس الروم قبل الخبر مكة فشق على النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين لأن فارس مجوس لا كتاب لهم والروم أهل الكتاب وفرح المشركون وشتموا وقالوا أنتم والنصارى أهل الكتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم ولنظهرن نحن عليكم فنزلت فقال لهم أبو بكر رضي الله عنه لا يقر الله أعينكم فواته لتظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبي بن خلف كذبت يا أبا فضيل أجعل بيننا أجلا أنا جيلك عليه والمناجبة المراهنة فتناجبه على عشر قلائص من كل واحد منهم ما وجعل الأجل ثلاث سنين فأخبر أبو بكر رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزايده في الخطر وماده في الأجل فجعلها مائة قلوص إلى تسع سنين ومات أبي من جرح رسول الله وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند رأس سبع سنين وقيل كان النصر يوم بدر للفرقيين فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبي وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تصدق به وهذه الآية من الآيات البينة الشاهدة على صحة النبوة وأن القرآن من عند الله لأنها انباء عن علم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله وقرئ عليهم بسكون اللام والغلب والغلب مصدران كالجلب والجلب والجلب والغلب وقرئ غلبت الروم بالفتح وسيعلمون بالضم ومعناه أن الروم غلبوا على ريف الشام وسيعلمون المسلمون في بضع سنين وعند انقضاء هذه المدة أخذ المسلمون في جهاد الروم وإضافة عليهم تختلف باختلاف القراءتين فهي في أحدهما إضافة المصدر إلى المفعول وفي الثانية إضافته إلى الفاعل ومثاله ما محرم عليكم اخراجهم ولن يخلف الله وعده (فان قلت) كيف صحت المناجبة وانما هي قمار (قلت) عن قتادة رحمه الله أنه كان ذلك قبل تحريم القمار ومن مذهب أبي حنيفة ومحمد أن العقود الفاسدة من عقود الربا وغيرها جائزة في دار الحرب بين المسلمين والكفار وقد احتج على صحة ذلك بما عده أبو بكر بينه وبين أبي بن خلف (من قبل ومن بعد) أي في أول الوقتين وفي آخرهما حين غلبوا وحين يغلبون كأنه قيل من قبل كونهم غالين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالين يعني إن كونهم مغلوبين

أليس في جهنم مثوى  
للكافرين والذين  
سياهدوا قيميا لنهدينهم  
سبلنا وأن الله لمع  
المحسنين

{ سورة الروم مكية وهي  
ستون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

الم غلبت الروم في أدنى  
الارض وهم من بعد  
غلبهم سيعلمون في بضع  
سنين لله الأمر من قبل  
ومن بعد



\* (القول في سورة الروم) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* قوله تعالى ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهرا من الحياة

الدنيا (قال) فيه يعلمون  
بدل من الأول وفي  
البديل نكتة وهي الأشعار  
بأنه لا فرق بين عدم  
العلم الذي هو الجهل  
وبين العلم بظاهر الدنيا  
ويومئذ يفرح المؤمنون  
بنصر الله بنصر من  
يشاء وهو العزيز الرحيم  
وعدا الله لا يخلف الله  
وعده ولكن أكثر  
الناس لا يعلمون يعلمون  
ظاهرا من الحياة الدنيا  
وهم عن الآخرة هم  
عافلون أولم يتفكروا  
في أنفسهم ما خلق الله  
السموات والأرض وما  
بينهما إلا بالحق وأجل  
مسمى وإن كثير من  
الناس بقاء ربيهم  
لكافرون أولم يسيروا  
في الأرض فينظروا  
كيف كان عاقبة الذين  
من قبلهم كانوا أشد  
منهم قوة وأثاروا  
الأرض وعمروها أكثر  
مما عمروها وجاءتهم  
رسالتهم بالبينات فما كان  
الله ليظلمهم سم ولكن  
كانوا أنفسهم يظلمون  
حتى كأنهم مشي واحد  
فأبدل أحدهم مامن  
الآخر وفائدة تنكير  
الظاهرا أنهم لا يعلمون  
الظاهرا واحدا من  
جمله ظواهرها (قال)

أولا وغالبين آخر ليس إلا بأمر الله وقضائه وتلك الأيام نداهم بين الناس وقري من قبل ومن بعد على  
الجر من غير تقدير مضاف إليه واقتطاعه كأنه قيل قبلا وبعدا يعني أولا وآخر (ويومئذ) ويوم تغلب الروم  
على فارس ويحل ما وعده الله عز وجل من غلبتهم (يفرح المؤمنون بنصر الله) وتغلبه من له كتاب على من  
لا كتاب له ويغلب من شئت بهم من كفار مكة وقيل نصر الله هو إظهار صدق المؤمنين فيما أخبروا به المشركين  
من غلبة الروم وقيل نصر الله أنه ولي بعض الظالمين بعضا وافرقي بين كلهم حتى تغاثروا وتناقصوا وقل هؤلاء  
شوكة هؤلاء وفي ذلك قوة للاسلام وعن أبي سعيد الخدري وافق ذلك يوم بدر وفي هذا اليوم نصر المؤمنين  
(وهو العزيز الرحيم) ينصر عليكم تارة وينصركم أخرى (وعدا الله) مصدر مؤن كد كقولك لك على ألف درهم  
عرفا لان معناه أعترف لك بها أعتزا فافوا وعد الله ذلك وعد الآن ما سبقه في معنى وعد في ذمهم الله عز وجل  
بأنهم عفا في أمور الدنيا بله في أمر الدين وذلك أنهم كانوا أصحاب تجارات ومكاسب وعن الحسن بن بلع من  
حدق أحدهم أنه يأخذ الدرهم فينقره بأصبعه فيعلم أركى هو أم جدي وقوله (يعلمون) بدل من قوله لا يعلمون  
وفي هذا البديل من النكتة أنه أبدله منه وجعله بحيث يقوم مقامه ويسد مسده ليبيّن أن لا فرق بين عدم  
العلم الذي هو الجهل وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنيا وقوله (ظاهرا من الحياة الدنيا) يفيد أن الدنيا  
ظاهرا وباطنا فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بخارفها والتنعيم على أظفارها وباطنها وحقيقتها أنها مجاز إلى  
الآخرة تبرز ومنها إليها بالطاعة والأعمال الصالحة وفي تنكير الظاهرا أنهم لا يعلمون إلا ظاهرا واحدا من  
جمله الظواهر وهم الثانية يجوز أن يكون مبتدأ أو (عافلون) خبره والجملة خبرهم الأولى وأن يكون تنكيروا  
للاولى وعافلون خبر الأولى وأنه كانت قد كرها ما نادى على أنهم معدن الغفلة عن الآخرة ومقرها ومعلمها وأنها  
منهم تتبع واليه ترجع (في أنفسهم) يحتمل أن يكون ظرفا كأنه قيل أولم يحدثوا التفكر في أنفسهم أى  
في قلوبهم الفارغة من الفكر والتفكر لا يكون إلا في القلوب ولكنه زيادة تصوير لحال المتفكرين كقولك  
اعتقده في قلبك وأضمره في نفسك وأن يكون صلة للتفكر كقولك تفكر في الأمر وأجال فيه فكره (ما خلق)  
متعلق بالقول المحذوف معناه أولم يتفكروا في قولوا هذا القول وقيل معناه فيعلموا الآن في الكلام دليل على أنه  
(الآ بالحق وأجل مسمى) أى ما خلقها باطلا وعيها بغير غرض صحيح وحكمة بالغة ولا تتبع خالدة وإنما خلقها  
مقرنة بالحق مصحوبة بالحكمة ويتقدير أجل مسمى لا بد لها من أن تنتهي إليه وهو قيام الساعة ووقت  
الحساب والثواب والعقاب ألا ترى إلى قوله تعالى أخلص بتم أنما خلقناكم عيشا وأنكم البتة لا ترجعون كيف  
سمى تركهم غير راجعين إليه عيشا والباء في قوله الآ بالحق مثلها في قولك دخلت عليه شباب السفر  
واشترى الفرس بسرجه وجامه تريد أشتراه وهو ملتبس بالسرجه والجام غير منفك عنه ما وكذلك المعنى  
ما خلقها إلا وهي ملتبسة بالحق مقترنة به (فإن قلت) إذا جعلت في أنفسهم صلة للتفكر فما معناه (قلت)  
معناه أولم يتفكروا في أنفسهم التي هي أقرب إليهم من غيرها من المخلوقات وهم أعلم وأخبر بأحوالها منهم  
بأحوال ما عداها فيتدبروا ما أودعها الله ظاهرا وباطنا من غرائب الحكم الدالة على التدبير دون الإهمال وأنه  
لا بد لها من انتهاء إلى وقت يجازيها فيه الحكيم الذي دبر أمرها على الأحسان إحسانا وعلى الأساءة مثلها حتى  
يعلموا عند ذلك أن سائر الخلق كذلك أمرها جار على الحكمة والتدبير وأنه لا بد لها من الانتهاء إلى ذلك  
الوقت (أولم يسيروا) تقرير لسيروهم في البلاد ونظرهم إلى آثار المدمرين  
من عاد وثمود وغيرهم من الأمم العاتية ثم أخذ يصف لهم أحوالهم وأنهم (كانوا أشد منهم قوة وأثاروا  
الأرض) وحرثوها قال الله تعالى لا ذلول تثير الأرض وقيل ليقر الخرب المثيرة وقالوا سمى ثورا لآثارته الأرض  
وبقرة لأنها تبقرها أى تشقها (وعمروها) يعنى أولئك المدمرون (أكثر مما عمروها) من عمارة أهل مكة  
وأهل مكة أهل واد غير ذي زرع ما لهم آثاره الأرض أصلا ولا عمارة لها رأسا فما هو إلا تنكيمهم وبضعف

٢٤ كشف في أحد وفي التنكير تقليل لمعولهم وتقليله بقربه من النفي حتى يطابق البديل منه وروى  
عن الحسن أنه قال في تلاوته هذه الآية بلغ من صديق أحدهم في ظاهرها الحياة الدنيا أنه ينقر الدينار بأصبعه فيعلم أركى هو أم ردىء



حالمهم في دنياهم لان معظم ما يستظهر به اهل الدنيا ويتباهون به امر الدهنة وهم ايضا ضاعف القوي  
 فقوله كانوا اشد منهم قوة أي عادوهم وداؤهم من هذا القبيل كقوله أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد  
 منهم قوة وإن كان هذا أبلغ لانه خالق القوي والقدير فما كان تدميرها باهم ظلمهم لان حاله منافية  
 للظلم وليكنهم ظلموا وانفسهم حيث عملوا ما أوجب تدميرهم ثم قرئ عاقبة بالنصب والرفع و (السوأي) تأنيث  
 الاسوأي هو الاقبح كما أن الحسن تأنيث الاحسن والمعنى أنهم عوقبوا في الدنيا بالدمار ثم كانت عاقبتهم السوأي  
 الا أنه وضع المظهر موضع المضمير أي العقوبة التي هي أسوأ العقوبات في الآخرة وهي جهنم التي أعدت  
 للكافرين ثم (أن كذبوا) بمعنى لان كذبوا ويجوز أن يكون أن بمعنى أي لانه اذا كان تفسير الاساءة بالكذب  
 والاساءة كانت في معنى القول بخونا دي وكتب وما أشبه ذلك ووجه آخر وهو أن يكون أساؤا السوأي  
 بمعنى اقترفوا الخطيئة التي هي أسوأ الخطايا وأن كذبوا عطف بيان لها وخبر كان محذوف كما يحذف جواب  
 لما ولو ارادة الابهام (ثم اليه ترجعون) أي الى ثوابه وعقابه وقرئ بالتاء والياء ثم الابل اس أي يبقى باثنا  
 سا كما تحيرا يقال ناظرته قابلس اذا لم ينس ويؤمن من أن يحتج ومثله الناقة المبلاس التي لا ترغو وقرئ  
 بلس بفتح اللام من ابلسه اذا أسكته (من شركائهم) من الذين عبدوهم من دون الله (وكانوا بشركائهم  
 كافرين) أي يكفرون بالهينهم ويحمدونها ورواها في الدنيا كافرين بسببهم ثم وكتب شفعا في المحصف  
 بواو قبل الالف كما كتب علوا بني اسرائيل وكذلك كتبت السوأي بالفاء قبل الياء اثباتا لله مرة على صورة  
 الحرف الذي منه حركتها الضمير في (يتفرقون) للمسلمين والكافرين لدلالة ما بعده عليه وعن الحسن  
 رضى الله عنه هو تفرق المسلمين والكافرين هؤلاء في عليين وهؤلاء في أسفل السافلين وعن قتادة رضى  
 الله عنه فرقة لا اجتماع بعدها (في روضة) في بستان وهي الجنة والتذكير لابهام أمرها وتفخيمها والروضة  
 عند العرب كل أرض ذات نبات وماء وفي أمثالهم أحسن من بيضة في روضة يريدون بيضة النعامة (يحبسون)  
 يسرون يقال حبسه اذا سره سرورا تهلل له وجهه وظهر فيه أثره ثم اختلفت فيه الاقوال لاحتمال وجوه  
 جميع المسار فمن مجاهد رضى الله عنه يكرمون وعن قتادة ينعمون وعن ابن كيسان يحلون وعن أبي بكر  
 ابن عباس التيجان على رؤوسهم وعن وكيع السماع في الجنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر  
 الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم أعزاني فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال نعم يا أعرابي  
 أن في الجنة لنهر أحفائه الأبرار من كل بيضاء خوصانية يتغنين بأصوات لم تسمع الملائق بمثلهما قط فذلك أفضل  
 نعم الجنة قال الراوي فسألت أبا الدرداء عن يتغنين قال بالتسبيح وروي أن في الجنة لا شجار عليها أجراس من  
 فضة فاذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله رجلا من تحت العرش فتقع في تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس  
 بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لما تواطروا بها (محضرون) لا يغيثون عنه ولا يخفف عنهم كقوله وما هم بخارجين  
 منها لا يقرعونهم ثم لما ذكر الوعد والوعيد أتبعه ذكر ما يوصل الى الوعد وينجي من الوعد \* والمراد  
 بالتسبيح ظاهر الذي هو تنزيه الله من سوء والثناء عليه بالخير في هذه الاوقات لما يتحدد فيها من نعمة  
 لله الظاهرة وقيل الصلاة وقيل لابن عباس رضى الله عنهما هل تجد الصلوات الجنس في القرآن قال  
 نعم وتلا هذه الآية (تسبون) صلاتا المغرب والعشاء (وتصيحون) صلاة الفجر (وعشيا) صلاة العصر  
 و (تظهرون) صلاة الظهر وقوله وعشيا متصل بقوله حين تسبون وقوله وله الجدي في السموات والارض  
 اعتراض بينهما ومعناه أن على المميزين كلهم من أهل السموات والارض أن يحمدوا (فان قلت) لم ذهب  
 الحسن رحمه الله الى أن هذه الآية مدنية (قلت) لانه كان يقول فرضت الصلوات الجنس بالمدينة وكان الواجب  
 بمكة ركعتين في غير وقت معلوم والقول الاكثر أن الجنس انما فرضت بمكة وعن عائشة رضى الله عنها فرضت  
 الصلوات ركعتين فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر وعن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له بالقفيز الأوفى قليلا فسبحان الله حين تسبون وحين تصبحون  
 الآية وعنه عليه السلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تسبون وحين تصبحون الى قوله وكذلك

ثم كان عاقبة الذين  
 أساؤا السوأي أن كذبوا  
 بآيات الله وكانوا بها  
 يستهزون الله سيدو  
 الخلق ثم يعيده ثم اليه  
 ترجعون ويوم تقوم  
 الساعة يلس المحرمون  
 ولم يكن لهم من  
 شركائهم شفعا وكانوا  
 بشركائهم كافرين ويوم  
 تقوم الساعة يومئذ  
 يتفرقون فأما الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات  
 فهم في روضة يحبرون  
 وأما الذين كفروا  
 وكذبوا بآياتنا ولقاء  
 الآخرة فأولئك في  
 العذاب محضرون  
 فسبحان الله حين تسبون  
 وحين تصبحون وله  
 الحمد في السموات  
 والارض وعشيا وحين  
 تظهرون



\* قوله تعالى ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا (قال فان قلت أين نصب خوفا وطمعا مفعولا لما وليس افعلي فاعل الفعل المعلن فوجه ذلك قلت المفعولون هنا فاعلون لانهم راؤن فتقديره يجعلكم راين البرق خوفا وطمعا أو على حذف مضاف تقديره ارادة خوفاكم وطمعكم) قال أحمد الخوف والطمع من جملة مخلوقات الله تعالى وآثار قدرته وحيثئذ ١٨٧ يلزم اجتماع شرائط النصب فيهما

وهي كونهما مصدرين  
ومقارنين في الوجود  
والفاعل الخالق واحد

يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ  
وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ  
الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ  
بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ  
تُخْرِجُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ  
أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ  
إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَتَشَرَّوْنَ  
وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ  
لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا  
لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ  
بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ  
فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
يَتَفَكَّرُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ  
خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَإِخْتِلَافَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ  
فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ  
لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ  
بِرِّكُمْ الْبَرْقُ خَوْفًا وَطَمَعًا  
وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ  
فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ  
مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ  
لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

فلا بد من التنبيه على  
تخريج النصب على غير  
هذا الوجه فنقول معنى

قول النحاة في المفعول له لا بد وأن يكون فعل الفاعل أى ولا بد أن يكون الفاعل متصفاً به مثاله إذا قلت جئتكم أكراماً لك فقد وصفت نفسك بالأكرام فقلت في المعنى جئتكم مكرماً لك والله تعالى وإن خلق الخوف والطمع لعباده إلا أنه مقدس عن الاتصاف بهما فن ثم احتج إلى تأويل المصنف على المذهبين جميعاً والله أعلم

تخرجون أدرك ما فاته في يومه ومن قالها حين عسى أدرك ما فاته في ليلته وفي قراءة عكرمة حين تسمون  
وحينما تصبحون والمعنى تسمون فيه وتصيحون فيه كقوله يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا فمضى فيه (الحى  
من الميت) الطائر من البيضة و (الميت من الحى) البيضة من الطائر \* واحياء الارض اخراج النبات  
منها (وكذلك تخرجون) ومثل ذلك الاخراج تخرجون من القبور وتبعثون والمعنى ان الابداء والاعادة  
متساويان في قدرة من هو قادر على الطرد والعكس من اخراج الميت من الحى واخراج الحى من الميت  
واحياء الميت واماته الحى [وقرى الميت بالتشديد وتخرجون بفتح التاء (خلقكم من تراب) لانه خلق  
اصولهم منه و (اذا) للمفاجأة وتقديره ثم فاجأتهم وقت كونكم بشرا متشربين في الارض كقوله وبث منهن  
رجالا كثيرا ونساء (من أنفسكم أزواجا) لان حواء خلقت من ضلع آدم عليه السلام والنساء بعد ما خلقت  
من أصلاب الرجال أو من شكل أنفسكم و جنسها لا من جنس آخر وذلك لما بين الاثنين من جنس واحد  
من الالف والسكون وما بين الجنسين المختلفين من التنافر (وجعل بينكم) التواد والتراحم بعصمة الزواج  
بعد ان لم تكن بينكم سابقة معرفة ولا لقاء ولا سبب يوجب التعاطف من قرابة أو رحم وعن الحسن رضى الله  
عنه المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كما قال ورحمة منا وقال ذكر رحمة ربك عبده ويقال سكن اليه  
اذا مال اليه كقولهم انقطع اليه واطمان اليه ومنه السكن وهو الالف المسكون اليه فعل بمعنى مفعول وقيل  
ان المودة والرحمة من قبل الله وان الفرق من قبل الشيطان الالف اللغات أو اجناس النطق وأشكاله  
خالف عزو علاين هذه الاشياء حتى لا تكاد تسمع منطقيين متفقين في همس واحد ولا جهرارة ولا حدة ولا  
رخاوة ولا فصاحة ولا لكنة ولا نظم ولا أسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق واحواله وكذلك الصور  
وتخطيطها والالوان وتنوعها واختلاف ذلك وقع التعارف والافلو اتفقت وتشاكلت وكانت ضربا واحدا  
لوقع التجاهل والالتباس وتعطلت مصالح كثيرة وربما رأيت توأمين يشتهان في الحلية فيعروك الخطأ في  
التمييز بينهما وتعرف حكمته الله في المخالفة بين الحلى وفي ذلك آية بيينة حيث ولدوا من أب واحد وفرعوا  
من أصل فذوهم على الكثرة التي لا يعلمها الا الله مختلفون متفاوتون وقرى للعالمين بفتح اللام وكسرهما  
ويشهد للكسر قوله تعالى وما يعقلها الا العالمون \* هذا من باب الالف وترتبه ومن آياته منامكم وابتغائكم من  
فضله بالليل والنهار الا أنه فصل بين القرينين الاولين بالقرينين الآخرين لانهم ما زمانان والزمان  
والواقع فيه كشيء واحد مع اعانة الالف على الاتحاد ويجوز ان يراد منامكم في الزمانين وابتغائكم فيهما  
والظاهر هو الاول لتكرره في القرآن وأسد المعاني ما دل عليه القرآن يسمونه بالالف ذان الواعنة في  
(يرىكم) وجهان ضميران وانزال الالف منزلة المصدر وبهما قسر المثل تسمع بالمعدي خير من أن تراه  
وقول القائل

وقالوا ما تشاء فقلت ألهو \* إلى الاصباح آثر ذي أثر [

(خوفا) من الصاعقة أو من الاخلاف (وطمعا) في الغيث وقيل خوفا للمسافر وطمعا للحاضر وهما منصوبان على المفعول له (فان قلت) من حق المفعول له أن يكون فعلا لفاعل الفعل المعامل والخوف والطمع ليسا كذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن المفعولين فاعلون في المعنى لأنهم راؤون فكأنه قيل يجعلكم راثنين البرق خوفا وطمعا والثاني أن يكون على تقدير حذف المضاف أي ارادة خوف و ارادة طمع في حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه ويجوز أن يكونا حالين أي خائفين وطماعين وقري ينزل

قول النحاة في المفعول له لا يد وأن يكون فعل الفاعل أي ولا يدان يكون الفاعل متصفا به مثاله إذا قلت جئت  
نفسك بالأكرام فقلت في المعنى جئتكم مكرمالك والله تعالى وإن خلق الخوف والطمع لعباده إلا أنه مقدس  
احتج إلى تأويل المصنف على المذهبين جميعا والله أعلم



بقوله تعالى ومن آياته ان تقوم السماء والارض بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون الآية (قال ان قلت ما بال الاعادة استعظمت في قوله ثم اذا دعاكم حتى كانت افضل على قيام السموات والارض قلت الاعادة في نفسها عظيمة ولكنها هونت بالنسبة الى الانشاء) قال اجد انما يلحق في السؤال تعظيم الاعادة من عطفها بشئ اذا نابتغى من رتبها وعلا شأنها وقوله في الجواب انها هونت بالنسبة الى الانشاء لا يخلص فان الاعادة ذكرت ههنا عقب قيام السموات والارض بأمره وقيامها ابتداء وانشاء أعظم من الاعادة فيلزم تعظيم الاعادة بالنسبة الى ما عطف عليه عن الانشاء وبعود الاشكال والمخلص والله أعلم جعل ثم هلى بابها التراخي الزمان لا تراخي المراتب وان سلم انها التراخي المراتب فعل ١٨٨ ان تكون مرتبة المعطوف عليه العليا ومرتبة المعطوف هي الدنيا وذلك نادر في مجيئها التراخي

المراتب فان المعطوف حيث تدنى أكثر المواضع أرفع درجة من المعطوف عليه والله أعلم بقوله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه (قال) ان قلت لم أخبرت الصلة ههنا وقد قدمت في قوله

ومن آياته ان تقوم السماء والارض بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون وله من في السموات والارض كل له قانتون وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه

تعالى هو على هين قلت لان المقصود مما نحن فيه خلاف المقصد هناك فانه اختصاص الله تعالى بالقدرة على ابلاد الهم والعاقروا اما المقصد هنا فلامعنى للاختصاص فيه كيف والامر مبنى على ما يعتقدونه في

بالتشديد (ومن آياته) قيام السموات والارض واستمساكهما بغير عمد (بأمره) أى بقوله كونا قائمتين والمراد باقامته لهما ارادته لكونهما على صفة القيام دون الزوال وقوله (اذا دعاكم) بمنزلة قوله بركم في ايقاع الجملة موقع المفرد على المعنى كانه قال ومن آياته قيام السموات والارض ثم خروج لموتى من القبور اذا دعاكم دعوة واحدة يا أهل القبور اخرجوا والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف ولا تلبث كما يجيب الداعي المطاع مدعوه كما قال القائل دعوت كلبا دعوة فكأنما دعوت به ابن الطود أو هو أسرع

يريد ابن الطود الصدى أو الحجر اذا تدهدى وانما عطف هذا على قيام السموات والارض بشئ يساها العظم ما يكون من ذلك الامر واقتداره على مثله وهو ان يقول يا أهل القبور قوموا فلا تبقى نسمة من الاولين والاخرين الا قامت تنظر كما قال تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون قولك دعوة من مكان كذا كما يجوز ان يكون مكانك يجوز ان يكون مكان صاحبك تقول دعوت زيدا من أعلى الجبل فتزل على ودعوت من أسفل الوادى فطلع الى (فان قلت) بم تعلق (من الارض) بالفعل أم بالمصدر (قلت) هيها اذا جاء نهر الله بطل نهر معقل (فان قلت) ما الفرق بين اذا واذا (قلت) الاولى للشرط والثانية للفاضة وهى تنوب مناب الفاء في جواب الشرط وقري تخرجون بضم التاء وفتحها (قانتون) منقادون لوجود أفعاله فهم لا يمتنعون عليه (وهو أهون عليه) فيما يجب عندكم وينتقاس على أصولكم ويقتضيه معقولكم لان من أعاد منكم صنعة شئ كانت أسهل عليه وأهون من انشائها وتعدرون للصانع اذا خطى في بعض ما ينشئه بقولكم أول الغزو أخرج وتسمون المأهر في صناعته معاردا تفتنون أنه عاودها مرة بعد أخرى حتى مرن عليها وهانت عليه (فان قلت) لم ذكر الضمير في قوله وهو أهون عليه والمراد به الاعادة (قلت) معناه وان يعيده أهون عليه (فان قلت) لم أخبرت الصلة في قوله وهو أهون عليه وقد تمت في قوله هو على هين (قلت) هناك قصد الاختصاص وهو محذور فقبل هو على هين وان كان مستصعبا عندكم أن يولد بين هم وطا قروا ما ههنا فلامعنى للاختصاص كيف والامر مبنى على ما يعتقدون من أن الاعادة أسهل من الابتداء فلو قدمت الصلة لتغير المعنى (فان قلت) ما بال الاعادة استعظمت في قوله ثم اذا دعاكم حتى كانت افضل على قيام السموات والارض بأمره ثم هونت بذلك (قلت) الاعادة في نفسها عظيمة ولكنها هونت بالقياس الى الانشاء وقبل الضمير في عليه الخلق ومعناه أن البعث أهون على الخلق من الانشاء لان تكوينه في حد الاستحكام والتمام أهون عليه وأقل تعباً وكبداً من أن يتنقل في أحوال ويتدرج فيها الى أن يبلغ ذلك الحد وقبل الاهون بمعنى الهين كوجه آخر وهو أن الانشاء من قبيل التفضل الذي يتخير فيه الفاعل بين أن يفعله وأن لا يفعله والاعادة من قبيل الواجب الذي لا بد له من فعله لانها الجزاء الاعمال وجزاؤها واجب والافعال اما محال والمحال تمتنع أصلاً خارج عن المقدور واما ما يصرف الحكيم عن فعله صارف وهو القبيح وهو رديف

الشاهد من ان الاعادة أسهل من الابتداء فالاختصاص بغير المعنى (قال اجد) كلام نفيس يستحق أن يكتب بذيوب التبر المحال لا بالحبر وانما يلحق الاختصاص من تقديم ما حقه ان يؤخر وقد علمت مذهبه في مثل ذلك عاد كلامه (قال) في تقرير معنى قوله وهو أهون عليه الافعال اما مجتمع عقلا لذاته واما مجتمع اصارف يصرف الحكيم عن فعله واما تفضل يتخيرا الخليم فيه بين أن يفعل وان لا واما واجب على الحكيم أن يفعله فالانشاء الاول من قبيل التفضل واما الاعادة فواجبة على الله تعالى لاجل الجزاء فلما كانت واجبة كانت أبعد الافعال عن الممتنع فلذلك وصفت بالتسهيل وكانت أهون من الانشاء (قال اجد) لقد فعلت وصعد عن السبيل فلا توافق ولا ترافقه والحق ان لا واجب على الله تعالى وكل ما ذكره في هذا الفصل نزعات قدرية على انها أينا غير مستقيمة على أصولهم المحمثة فان مقتضاها واجب



واله المثل الاعلى في  
السموات والارض  
وهو العزيز الحكيم  
ضرب لكم مثلا من  
انفسكم هل لكم  
من مملكت ايمانكم  
من شركاء فيما رزقناكم  
فانتم فيه سواء تخافونهم  
كخيفتكم انفسكم  
كذلك تفصل الآيات  
لقوم يعقلون بل اتبع  
الذين ظلموا أهواءهم  
يفرغ علم فمن يهدي من  
أضل الله وما لهم من  
ناصرين فأقم وجهك  
للدن حنيفا فطرت الله  
التي فطر الناس عليها  
لا تبديل لخلق الله  
ذلك الدين القيم ولكن  
أكثر الناس لا يعلمون  
منيبين اليه واتقوه  
وأقيموا الصلاة ولا  
تكونوا من المشركين  
من الذين فرقوا دينهم  
وكانوا شيعا كل حزب بما  
لهيم فرحون وإذا مس  
الناس ضر دعوا بهم  
منيبين اليه ثم إذا  
أذاقهم منه رجعة إذا  
فرق منهم برهم يشركون

الانشاء في الحكمة أدل ولا  
مصلحة اقتضت الانشاء  
لما وقع وتلك المصلحة  
توجب متعلقها فقد وضع  
ان المصنف لا الى معالي  
السنة رقي ولا في حضيض  
الاعتزال بقى والله العظمة

المحال لان الصارف يمنع وجود الفعل كما تمنعه الاحالة واما تفضل والتفضل حالة بين للفاعل أن يفعله  
وأن لا يفعله واما واجب لا بد من فعله ولا سبيل الى الاخلال به فكان الواجب أبعاد الأفعال من الامتناع  
وأقربها من الحصول قلما كانت الاعادة من قبيل الواجب كانت أبعاد الأفعال من الامتناع وإذا كانت  
أبعدها من الامتناع كانت أدخلها في التأتى والتسهيل فكانت أهون منها وإذا كانت أهون منها كانت أهون  
من الانشاء (وله المثل الاعلى) أى الوصف الاعلى الذى ليس لغيره مثله قد عرف به ووصف في السموات  
والارض على السنة الثلاثى والسنة الدلائل وهو أنه القادر الذى لا يجزع عن شئ من انشاء واعادة وغيره ما  
من المقدورات ويدل عليه قوله تعالى (وهو العزيز الحكيم) أى القاهر لكل مقدور الحكيم الذى يجرى  
كل فعل على قضايا حكمته وعلمه وعن مجاهد المثل الاعلى على قول لا اله الا الله ومعناه وله الوصف الاعلى الذى  
هو الوصف بالوحدانية وبعضه قوله تعالى ضرب لكم مثلا من انفسكم وقال الزجاج وله المثل الاعلى في  
السموات والارض أى قوله تعالى وهو أهون عليه قد ضرب به لكم مثلا فيما يصعب ويسهل يريد التفسير الاول  
(فان قلت) أى فرق بين من الاولى والثانية والثالثة في قوله تعالى من انفسكم مما مملكت ايمانكم من  
شركاء (قلت) الاولى للابتداء كانه قال أخذ مثلا وانتزع من أقرب شئ منكم وهى انفسكم ولم يبعد والثانية  
للتبعض والثالثة مزيدة لتأكيد الاستفهام الجارى مجرى النفي ومعناه هل ترضون لانفسكم وعبيدكم  
أمثالكم بشر كبشر وعبيد كعبيد أن يشارككم بعضهم (فيما رزقناكم) من الاموال وغيرها تكونون أنتم  
وهم فيه على السواء من غير تفصيلة بين حر وعبيد تهايون أن تستبدوا بتصرف دونهم وان تفتاقوا بتدبير  
عليهم كما يهاب بعضكم بعضا من الاحرار فإذا لم ترضوا بذلك لانفسكم فكيف ترضون لرب الارباب  
وما لك الاحرار والعبيد أن يجعلوا بعض عبيدهم شركاء (كذلك) أى مثل هذا التفصيل (تفصل الآيات)  
أى نبيها لان التمثيل مما يكشف المعاني ويوضحها لانه بمنزلة التصوير والتشكيل لها ألا ترى كيف صور الشرك  
بالصورة المشوهة (الذين ظلموا) أى أشركوا كقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم (بغير علم) أى اتبعوا  
أهواءهم جاهلين لان العالم اذا ركب هواه بما رده علمه وكفه وأما الجاهل فبهم على وجهه كالبيهة لا يكفه  
شئ (من أضل الله) من خذله ولم يطف به لعلمه أنه من لا لطف له فمن يقدر على هداية مثله وقوله (وما لهم  
من ناصرين) دليل على أن المراد بالاضلال الخذلان (فأقم وجهك للدين) فقوم وجهك له وعدله غير ملتفت  
عنه عينا ولا شملا وهو غشيل لا قبالة على الدين واستقامته عليه ونياته واهتمامه بأسمائه فان من اهتم بالشئ  
عقد عليه طرفه وسدد إليه نظره وقوم له وجهه مقبلا به عليه (حنيفا) حال من المأمور أو من الدين (فطرت  
الله) أى الرموافطرة الله أو عليكم فطرة الله وانما أضمرة على خطاب الجماعة لقوله منيبين اليه ومنيبين حال  
من الضمير في الرموافقوله واتقوه وأقيموا ولا تكونوا معطوف على هذا المضمرة والفطرة الخلقه ألا ترى الى قوله  
لا تبديل لخلق الله والمعنى أنه خلقهم قائلين للتوحيد ودين الاسلام غير ناثين عنه ولا منكرين له لكونه مجاوبا  
للعقل مساويا للنظر الصحيح حتى لو تركوا لما اختاروا عليه دينا آخر ومن غوى منهم فباعوا شياطين الانس  
والجن ومنه قوله صلى الله عليه وسلم كل عبادى خلقت حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم وأمروهم أن  
يشركوا بى غيرى وقوله عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه وينصرانه  
(لا تبديل لخلق الله) أى ما ينبغي أن تبدل تلك الفطرة أو تغير (فان قلت) لم وحده الخطاب أولا ثم جمع  
(قلت) خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا وخطاب الرسول خطاب لأمته مع ما فيه من التعظيم  
للامام ثم جمع بعد ذلك للبيان والتخصيص (من الذين) بدل من المشركين (فرقوا دينهم) تركوا دين الاسلام  
وقرئ فرقوا دينهم بالتشديد أى جعلوه آياتا مختلفة لاختلاف أهوائهم (وكانوا شيعا) فرقا كل واحدة تشايح  
أمامها الذى أضلها (كل حزب) منهم فرح بذهبه مبرور يحسب باطله حقا ويجوز أن يكون من الذين  
منقطعا عما قبله ومعناه من المفارقين دينهم كل حزب فرحين بما لديهم ولا يكتفون فرحون على الوصف لكل  
كقوله \* وكل تحليل غيرها ضم نفسه الضرا الشدة من هزال أو مرض أو قحط أو غير ذلك والرجة



الخلاص من الشدة واللام في (ليكفروا) مجاز مثلها في لكون لهم عدواً (فتمتعوا) نظرا لعملوا ما شئتم (فسوف تعلمون) وبالتمتعكم وقرآن مسعود وليتمتعوا بالسلطان المحبة وتكلمه مجاز كما تقول كتابه ناطق بكذا وهذا مما نطق به القرآن ومعناه الدلالة والشهادة كأنه قال فهو يشهد بشركهم ويصحتهم وما في (بما كانوا) مصدرية أي يكونهم بالله يشركون ويجوز أن تكون موصولة ويرجع الضمير اليه أو معناه فهو يتكلم بالامر الذي يسيبه يشركون ويحتمل أن يكون المعنى أم أنزلنا عليهم ذاسلطان أي ملكا معه برهان فذلك الملك يتكلم بالبرهان الذي يسيبه يشركون (وإذا أذقنا الناس رجعة) أي نعمة من مطر أو سعة أو صحة (فرحوا بها وإن نصيبهم سيئة) أي بلاء من جذب أو ضيق أو مرض والسبب فيها شؤم معاصيهم قنطوا من الرجعة \* ثم أنكر عليهم بأنهم قد علموا أنه هو الباسط القابض فالهم يقنطون من رجعة وما لهم لا يرجعون اليه تائبين من المعاصي التي عوقبوا بالشدة من أجلها حتى يعبدوا لهم رجعة \* حق ذي القربى صلة الرحم \* وحق المسكين وابن السبيل نصيبهم من الصدقة المسماة لها وقد احتج أبو حنيفة بوجه الله بهذه الآية في وجوب النفقة للمحارم إذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب وعند الشافعي رحمه الله لا نفقة بالقرابة إلا على الولد والوالدين قاس سائر القرابات على ابن العم لانه لا ولاد بينهم (فإن قلت) كيف تعلق قوله (فإن ذا القربى) بما قبله حتى جرى بالغاء (قلت) لما ذكر أن السيئة أصابهم بما قدمت أيديهم أتبعه ذكر ما يجب أن يفعل وما يجب أن يترك (يريدون وجه الله) يحتمل أن يراد بوجهه ذاته أو جهة موجهة أي يقصدون بغير وفهم أيا مخالصا وحقه كقوله تعالى لا ابتغاء وجهه إلا على أو يقصدون جهة التقرب إلى الله لاجهة أخرى والمعنيان متقاربان ولكن الطريقة مختلفة في هذه الآية في معنى قوله تعالى يحق الله الربا ويرى الصدقات سواء بسواء يريد وما أعطيتم أكلة الربا (من رباليربوي) أموالهم ليزيد ويركوب في أموالهم فلا يتركوه عند الله ولا يبارك فيه (وما آتيتهم من زكاة) أي صدقة يتفقون به وجهه خالصا لا تطلبون به مكافأة ولا رياء وسمعة (فأئلك هم المضعفون) ذوو الاضعاف من الحسنيات ونظير المضعف المقوى والمومر الذي القوة واليسار وقريى بفتح العين وقبل نزلت في ثقيف وكانوا يربون وقبل المراد أن يهب الرجل للرجل أو يهدي له ليعوضه أكثر مما وهب أو أهدى فليست تلك الزيادة بحرام ولكن المعوض لا يثاب على تلك الزيادة وقالوا الربا يوان فالحرام كل قرض يؤخذ فيه أكثر منه أو يجرم منفعة والذي ليس بحرام أن يستدعي بهته أو يهديته أكثر منها وفي الحديث المستغزير يثاب من هبته وقريى وما آتيتهم من رباليربوي وما غشيتوه أو رهنتموه من إعطاه ربا وقريى ليربوا أي ليزيدوا في أموالهم كقوله تعالى ويرى الصدقات أي يزيدها وقوله تعالى فأولئك هم المضعفون الآفات حسن كأنه قال ملائكتهم وخواص خلقه فأولئك الذين يريدون وجه الله بصدقاتهم هم المضعفون فهو أمدح لهم من أن يقول فأنتم المضعفون والمعنى المضعفون به لانه لا بد من ضمير يرجع إلى ما ووجه آخر وهو أن يكون تقديره فتوتوه أولئك هم المضعفون والخلف لما في الكلام من الدليل عليه وهذا سهل مأخذاً وأول أملاً بالفائدة (الله) مبتدأ وخبره (الذي خلقكم) أي الله هو فاعل هذه الأفعال الخاصة التي لا يقدر على شيء منها أحد غيره ثم قال (هل من شركائكم) الذين اتخذتموهم أنداداً له من الأصنام وغيرها (من يفعل) شياقط من تلك الأفعال حتى يصح ما ذهبتم اليه ثم استبعد حاله من حال شركائهم ويجوز أن يكون الذي خلقكم صفة للبنداء والخبر هل من شركائكم وقوله (من ذلكم) هو الذي ربط الجملة بالمبتدأ لأن معناه من أفعاله ومن الأول والثانية والثالثة كل واحدة منهم مستقلة بتأ كيد لتجهيز شركائهم وتجهيل عبدهم (الفساد في البر والبحر) نحو الجذب والقحط وقلة الربيع في الزراعات والربح في التجارات ووقوع الموتان في الناس والدواب وكثرة الحرق والعرق واخفاق الصيادين والغاصه وبحق البركات من كل شيء وقلة المنافع في الجملة وكثرة المضار وعن ابن عباس أجذبت الأرض وانقطعت مادة البحر وقالوا إذا انقطع القطر غميت دواب البحر وعن الحسن أن المراد بالبحر مدن البحر وقراهم التي على شاطئه وعن عكرمة العرب تسمى الامصار البحار وقريى في البر والبحر (بما كسبت أيدي الناس) بسبب معاصيهم وذنوبهم

ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون وإذا أذقنا الناس رجعة فرحوا بها وإن نصيبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون أولم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر أن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون فإن ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون وما آتيتهم من رباليربوي أموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتهم من زكاة يريدون وجهه الله فأئلك هم المضعفون الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يمتحنكم ثم يحيبكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عما يشركون ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس



كقوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وعن ابن عباس ظهر الفساد في البر بقتل ابن آدم أخاه وفي البحر بأن جلدني كان يأخذ كل سفينة غصبا وعن قتادة كان ذلك قبل البعث فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع راجعون عن الضلال والظلم ويجوز أن يريد ظهور الشر والمعاصي بكسب الناس ذلك (فإن قلت) ما معنى قوله (ليذيقهم بعض الذي عملوا عليهم يرجعون) (قلت) أما على التفسير الأول فظاهر وهو أن الله قد أفسد أسباب دنياهم ومحققا لذيقتهم وبال بعض أعمالهم في الدنيا قبل أن يعاقبهم بجميعها في الآخرة لعلهم يرجعون عما هم عليه وأما على الثاني فاللام مجاز على معنى أن ظهور الشرور بسببهم مما استوجبوا به أن يذيقهم الله وبال أعمالهم إرادة الرجوع فكانهم اغتا فسدوا ونسيوا لفشو المعاصي في الأرض لأجل ذلك وقرئ لئذ يذيقهم بالنون ثم أكد نسيب المعاصي لغضب الله ونكاله حيث أمرهم بأن يسروا في الأرض فينظروا كيف أدلك الله الآم وإذا قههم سوء العاقبة لمعاصيهم ودل بقوله (كان أكثرهم مشركين) على أن الشرك وحده لم يكن سبب تدميرهم وأن مادونه من المعاصي يكون سببا لذلك القيم البليغ الاستقامة الذي لا يتأق في عوج (من الله) إما أن يتعلق بياق فيكون المعنى من قبل أن يأتي من الله يوم لا يرد أحد كقوله تعالى فلا يستطيعون ردها أو يرد على معنى لا يرد هو بعد أن يجي به ولا رده من جهته والمراد مصدر بمعنى الرذ (يصدعون) يتصدعون أي يتفرقون كقوله تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون (فعليه كفره) كلمة جامعة لما لا غاية وراءه من المضار لأن من كان ضاره كفره فقد أحاطت به كل مضرة (فلا نفسهم يمهدون) أي يستوون لا تغصم ما يستوي له لنفسه الذي يمهده فراشه ويوطئه لئلا يصيبه في مضجعه ما ينبيه عليه ويتغص عليه مرقده من تنوره أو قنض أو بعض ما يؤذي الرقاد ويجوز أن يريد فعل أنفسهم يشققون من قولهم في المشقق أم فرشت فأنا مت وتقدم الظرف في الموضعين للدلالة على أن ضرر الكفر لا يعود إلا على الكافر لا يستعداه ومنفعة الإيمان والعمل الصالح ترجع إلى المؤمن لا تتجاوز (ليجزي) متعلق بيمهدون تعليل له (من فضله) مما يتفضل عليهم بعد توفيقه الواجب من الثواب وهذا يشبه الكناية لأن الفضل تسع للثواب فلا يكون إلا بعد حصول ما هو متبع له أو أراد من عطائه وهو ثوابه لأن الفضول والقواضل هي الأعطية عند العرب وتكرر (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وترك الضمير إلى الصريح لتقرير أنه لا يفلح عنده إلا المؤمن الصالح وقوله (أنه لا يحب الكافرين) تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس (الرياح) هي الجنون والشمال والصباب هي رياح الرحمة وأما الدبور فريح العذاب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها ريحا أو لا تجعلها ريحا وقد عتد الأغراض في إرسالها وأنه أرسلها للبشارة بالغيث ولذا ذاق الرحمة وهي نزول المطر وحصول الخصب الذي يتبعه والروح الذي مع هبوب الرياح وزكاء الأرض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كثرت المؤتفكات زكت الأرض وأزاله العفونة من الهواء وتذرية الحبوب وغير ذلك (وليجري الفلك) في البحر عنده هبوبها وانما زاد (بأمره) لأن الرياح قد تهب ولا تكون مؤتية فلا بد من إرساء السفن والاحتياط لجسدها ورجمها عصفقا غرقها (ولتبتغوا من فضله) يريد تجارة البحر وتشكر وانعمة الله فيها (فإن قلت) بم يتعلق وليذيقكم (قلت) فيه وجهان أن يكون معطوفا على مبادرات على المعنى كأنه قيل ليشرح لكم وليذيقكم وأن يتعلق بمحذوف تقديره وليذيقكم وليكون كذا وكذا أرسلناها اختصر الطريق إلى الغرض بأن أدرج تحت ذكر الانتصار والنصر ذكر الفريقين وقد أدخل الكلام أولا عن ذكرهما وقوله (وكان حقنا علينا نصر المؤمنين) تعظيم للمؤمنين ورفع من شأنهم وتأهيل لكرامة سنة وإظهار لفضل سابقة ومزية حيث جعلهم مستحقين على الله أن ينصرهم مستوجبين عليه أن يظهرهم ويظهرهم وقد يوقف على حقاقه معناه وكان الانتقام منهم حقاقا مبتدأ علينا نصر المؤمنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم تلا قوله وكان حقنا علينا نصر المؤمنين (فيسطه) متصلا بآية (ويجعل كسفا) أي قطعاً تارة (قري الودق يخرج من خلاله) في التاريتين جنعا والمراد بالسما سمات السماء وشبهها كقوله

ليذيقهم بعض الذي عملوا عليهم يرجعون قبل سـ سـ سـ البروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون من كفر فليد ككفره ومن عمل صالحا فلا ينفسهم عهدون ليحزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله أنه لا يحب الكافرين ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته وليجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم فجاءوهم بالبينات فانتقمنا من الذين أجرموا وكان حقا علينا نصر المؤمنين الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيه بسطة في السماء كيف يشاء ويجعل كسفا فغري الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من شاء من عباده إذا هم يستشيرون وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم



تعالى وفرعها في السماء \* وبأصابع العباد أصابة بلادهم وأراضيهم (من قبله) من باب التكرير والتوكيد  
 كقوله تعالى فكان عاقبتهم ما أنعمنا في النار خالدين فيها ومعنى التوكيد فيه الدلالة على أن عهدهم بالمطر  
 قد تظارل وبعد فاستحكم بأسهم وتعمادى إبلاسهم فكان الاستبشار على قدر اعتمادهم بذلك قريئ أثر وأثر على  
 الوحدة والجمع وقراء أوحى وغيرة كيف تحيى أى الرجاء (أن ذلك) يعنى أن ذلك القادر الذى يحيى الأرض  
 بعد موتها هو الذى يحيى الناس بعد موتهم (وهو على كل شئ) من المقدورات قادر وهذا من جملة المقدورات  
 بدليل الانشاء (فأروه) فأروا أثر رجعة الله لأن رجعة الله هي الغيث وأثرها النباتات ومن قرأ بالجمع رجع  
 الضمير إلى معناه لأن معنا آثارا رجعة النبات وأسم النباتات يقع على القليل والكثير لأنه مصدر رمى به ما نبئت  
 ولئن هي اللام الموطئة للقسم دخلت على حرف الشرط و (لفظوا) جواب القسم ستمسدا لخوابين أعنى  
 جواب القسم وجواب الشرط ومعناه ليظن ذمهم الله تعالى بأنه إذا حبس عنهم القطر قنطوا من رجته وضربوا  
 أذقانهم على صدورهم مبلسين فإذا أصابهم برجته ورزقهم المطر استبشروا وأبشروا إذا أرسل ريحا فضرر  
 زروعهم بالصفار صبغوا وكفروا بنعمة الله فهم في جميع هذه الأحوال على الصفة المذمومة كان عليهم  
 أن يتوكلوا على الله وقضاه فقتنطوا وأن يشكروا نعمته ويحمدوه عليهم أقلم يزبدوا على الفرح والاستبشار  
 وأن يصبروا على بلائه فكفروا وألجج التي أصفر لها النبات يحوز أن تكون حرورا وحرقا فكلتا هاتين بصوح  
 له النبات ويصبح هشيما وقال مصفرا لأن تلك صفة حادثة وقيل قرأوا السحاب مصفرا لأنه إذا كان كذلك  
 لم يطر قطري بفتح الصاد وضمها وهما الغتان والضم أقوى في القراءة لما روى ابن عمر رضي الله عنهما قال  
 قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فقرأني من ضعف وقوله (خلقكم من ضعف) كقوله  
 خلق الإنسان من عجل يعنى أن أساس أمركم وما عليه جبلتكم وبنيتكم الضعف وخلق الإنسان ضعيفا أى  
 ابتدأناكم في أول الأمر ضعفا وذلك حال الطفولة والنشء حتى بلغت وقت الاحتلام والشبيبة وتلك حال القوة  
 إلى الأكتال وبلوغ الأشد ثم رددتم إلى أصل حالكم وهو الضعف بالشيخوخة والهزم وقيل من ضعف من  
 النطف كقوله تعالى من ماء مهين وهذا التردد في الأحوال المختلفة والتغير من هيئة إلى هيئة وصفة إلى صفة  
 أظهر دليل وأعدل شاهد على الصانع العليم القادر (الساعة) القيامة سميت بذلك لأنها تقوم في آخر ساعة من  
 ساعات الدنيا أولانها تقع بغتة وبديهة كما تقول في ساعة لمن تستجمله وجرت عليها كالحجم للثريا والكوكب  
 للزهرة \* وأرادوا البعث في الدنيا أوفى القبور أوفى ما بين فناء الدنيا إلى البعث وفي الحديث ما بين فناء الدنيا  
 إلى وقت البعث أربعون قالوا لا تعلم أهي أربعون سنة أم أربعون ألف سنة وذلك وقت يقنون فيه وينقطع  
 عذابهم وانما يقننون وقت لبثهم بذلك على وجه استقصارهم له أو ينسون أو يكذبون أو يخمنون (كذلك)  
 كانوا يؤفكون أى مثل ذلك الصرف كانوا يصرفون عن الصدق والتحقيق في الدنيا وهكذا كانوا يبينون  
 أمرهم على خلاف الحق أو مثل ذلك الأفك كانوا يؤفكون في الاعتراض بما تبين لهم الآن أنه ما كان إلا ساعة  
 \* القائلون هم الملائكة والأنبياء والمؤمنون (في كتاب الله) في اللوح أوفى علم الله وقضائه أوفى كتبه  
 أى أوجه بحكمته ردوا ما قالوه وحلفوا عليه وأطلعوه وهم على الحقيقة \* ثم وصلوا ذلك بتقريرهم على إنكار  
 البعث بقولهم (فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون) أنه حق لتقريركم في طلب الحق واتباعه (فإن)  
 قلت ما هذه الفاء وما حقيقتها (قلت) هي التي في قوله فقد جئنا خراسانا وحقيقتها أنها جواب شرط يدل  
 عليه الكلام كأنه قال أن صح ما قلتم من أن خراسان أقصى ما يراد فقد جئنا خراسان وأن لنا أن نخلص  
 وكذلك أن كنتم منكربن البعث فهذا يوم البعث أى فقد تبين بطلان قولكم وقرأ الحسين يوم البعث بالتحريك  
 (لا تنتفع) قريئ بالياء والتاء (يستعقبون) من قولك استعقبني فلان فأعقبته أى استرضاني فأرضيته وذلك  
 إذا كنت جانيا عليه وخفيته أعقبته أذلت عتبه ألا ترى إلى قوله

من قبله لمبلسين فانظر  
 إلى آثار رجعت الله كيف  
 يحيى الأرض بعد موتها  
 أن ذلك لمحي الموتى وهو  
 على كل شئ قدير ولئن  
 أرسلنا نارا يحا فإروه  
 مصفرا لظلموا من بعده  
 يكفرون فانك لا تسمع  
 الموتى ولا تسمع الصم  
 الدعاء إذا ولوا مدبرين  
 وما أنت بهادى العمى  
 عن ضلالهم أن تسمع  
 الأمن يؤمن بآياتنا  
 فهم مسلمون الله الذى  
 خلقكم من ضعف ثم  
 جعل من بعد ضعف  
 قوة ثم جعل من بعد  
 قوة ضعفا وشيبة يخلق  
 ما يشاء وهو العليم  
 القدير ويوم تقوم الساعة  
 ينقسم المحرمون بالبنوا  
 غير ساعة كذلك كانوا  
 يؤفكون وقال الذين  
 أوتوا العلم واليمان لقد  
 لبثتم في كتاب الله إلى  
 يوم البعث فهذا يوم  
 البعث ولكنكم كنتم  
 لا تعلمون فيومئذ لا ينفع  
 الذين ظلموا معذرتهم  
 ولا هم يستعتبون

غضبت عليهم أن تقتل عامر \* يوم التماس فأعتبوا بالصيلم

كيف جعلهم غضابا ثم قال فاعتبروا أى أزيل غضبهم والغضب في معنى العتب والمعنى لا يقال لهم أرضوا



ر بكم بتوبة وطاعة ومثله قوله تعالى لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون (فان قلت) كيف جعلوا غير مستعتبين في بعض الآيات وغير معتبين في بعضها وهو قوله وان يستعتبوا فافهم من المعتبين (قلت) أما كونهم غير مستعتبين فهذا معناه وأما كونهم غير معتبين فعناه أنهم غير راضين بما هم فيه فشبهت حالهم بحال قوم جنى عليهم فهم عاتبون على الجاني غير راضين منه فان يستعتبوا الله أي تسألوه إزالة ما هم فيه فافهم من المجابين إلى إذا ألقوا (ولقد) وصفناهم كل صفة كأنهم مثل في غرايتهم وقصصنا عليهم كل قصة عجيبة الشأن كصفة المبعوثين يوم القيامة وقصصهم وما يقولون وما يقال لهم وما لا ينفع من اعتذارهم ولا يسمع من استعتابهم ولكنهم لقسوة قلوبهم ومج آسماعهم حديث الآخرة إذا جثتهم بآية من آيات القرآن قالوا جثتنا بزور وباطل ثم قال مثل ذلك الطبع يطبع الله على قلوب الجهلة ومعنى طبع الله منع اللطاف التي ينشرح لها الصدور حتى تقبل الحق وانما عنه هاهنا من علم أنها لا تجدى عليه ولا تقى عنه كما يمنع الواعظ الموعظة من يتبين له أن الموعظة تلغوا ولا تنجح فيه فوقع ذلك كناية عن قسوة قلوبهم وركوب الصدور بناها فكا أنه قال كذلك تقسو وتصد ألوب الجهلة حتى يسموا المحقين مبطلين وهم أغرق خلق الله في تلك الصفة (فاصبر) على عداوتهم (ان وعد الله) بنصرتك واظهار دينك على الدين كله (حق) لا بد من انجازه والوفاء به ولا يحملك على الخفة والقلق جزعاً مما يقولون ويفعلون فانهم قوم شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك وقري بتخفيف النون وقرأ ابن أبي اسحق ويعقوب ولا يستحقنك أي لا يفتننك فيملكوك ويكونوا أحق بك من المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعد ذلك ملك سبحانه الله بين السماء والارض وأدرك ما ضيع في يومه وليلته

{سورة لقمان مكية وهي أربع وثلاثون آية وقيل ثلاث وثلاثون}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

{الكتاب الحكيم} ذي الحكمة أو وصف بصفة الله تعالى على الاسناد المجازي ويجوز أن يكون الاصل الحكيم قاله حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فبانقلابه مرفوعاً بعد الجراستكن في الصفة المشبهة بعلة (هذي ورجة) بالنصب على الحال عن الآيات والعامل فيهما في تلك من معنى الإشارة وبالرفع على أنه خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف (للمحسنين) للذين يعملون الحسنات وهي التي ذكرها من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والايقان بالآخرة ونظيره قول أوس

الامني الذي يظن بك الظن كأن قدرأي وقد سما

حكى عن الأصمعي أنه سئل عن الامني فأشده ولم يزد أول الذين يعملون جميع ما يحسن من الاعمال ثم خص منهم القائلين بهذه الثلاث لفضل اعتدائهم لله كل باطل ألهى عن الخير وعما يعني (وهو الحديث) نحو السمر بالاساطير والاحاديث التي لا أصل لها والتحدث بالخرافات والمضاحيك وفضول الكلام وما لا ينبغي من كان وكان ونحو الغناء وتعلم الموسيقى قاروماً شبه ذلك وقيل نزلت في النضر بن الحرث وكان يجرى إلى فارس فيشتري كتب الاعاجم فيحدث بها قريشاً ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عادوثمود فانا أحدثكم بأحاديث رستم وبهرام والا كاسرة ومولوك الخيرة فيستمعون حديثه ويتركون استماع القرآن وقيل كان يشتري المغنيات فلا يظفر بأحد يداً الا سلام الا انطلق به إلى قبيته فيقول أطعميه واسقمه وغنيه ويقول هذا خير مما يدعوك إليه محمد من الصلاة والصيام وإن تقاتل بين يديه وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن ولا أثمانهن وعنه صلى الله عليه وسلم ما من رجل يرفع صوته بالغناء الا بعث الله عليه شيطانين أحدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت وقيل الغناء منقذة للآل مسخرة للرب مفسدة للقلب (فان قلت) ما معنى اضافة الله إلى الحديث (قلت) معناه التبيين وهي الاضافة بمعنى من وأن يضاف الشيء إلى ما هو منه

ولقد ضرب بنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ولئن جثتم بآية يقولون الذين كفروا ان أنتم الا مبطلون كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون فاصبر ان وعد الله حق ولا يستحقنك الذين لا يوقنون

{سورة لقمان مكية وهي أربع وثلاثون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

الم تلك آيات الكتاب الحكيم هذي ورجة للمحسنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ومن الناس من يشتري لهو الحديث



ليضل عن سبيل الله  
بغير علم ويتخذها مزا  
أو تلك لهم عذاب  
مهيئ وأذا تتلى عليه  
آياتناولى مستكبرا  
كأن لم يسمعها كان  
في أذنيه وقرا فبشره  
بعذاب أليم أن الذين  
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ  
خالدين فيها وعد الله  
حقا وهو العزيز الحكيم  
خلق السموات بغير عمد  
ترونها والى  
في الأرض رواي أن  
تبدىكم وبث فيها من  
كل دابة وأنزلنا من  
السماء ماء فأنبثنا فيها  
من كل زوج كريم هذا  
خلق الله فأروني ماذا  
خلق الذين من دونه بل  
الظالمون في ضلال مبين

(القول في سورة لقمان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى وإذا قال  
لقمان لابنه وهو يعظه  
الآية (ذكر في ذلك  
اختلاف العلماء في نبوة  
وذكر إنشاء ذلك أنه خير  
بين النبوة والحكمة  
فاختار الحكمة) قال أحمد  
وفي هذا بعد بين وذلك أن  
الحكمة داخلة في النبوة  
وقطرة من بحر ها وأعلى  
درجات الحكمة تخط  
عن أدنى درجات  
الأنبياء بما لا يقدر قدره  
وليس من الحكمة اختيار  
الحكمة المجردة من النبوة

كقولك صفة خز وباب ساج والمعنى من يشتري الله من الحديث لأن الله يكون من الحديث ومن غيره  
فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء في الحديث الحديث في المسجد بأكل الحسنات كما تأكل  
البهيمة الخشيش ويجوز أن تكون الإضافة بمعنى من التبعية كونه قليل ومن الناس من يشتري بعض  
الحديث الذي هو الله ومنه وقوله يشتري إماما من الشراء على ما روى عن النضر من شراء كتب الأعاجم أو من  
شراء القيان وإماما من قوله اشترى الكفر بالآيمان أى استبدلوه منه واختاروه عليه وعن قتادة اشترأوه  
استحياءه يختار حديث الباطل على حديث الحق وقري (ليضل) بضم الياء وفتحها (سبيل الله) دين الإسلام  
أو القرآن (فان قلت) القراءة بالضم بينة لأن النضر كان غرضه باشتراء الله وأن يصد الناس عن الدخول  
في الإسلام واستماع القرآن ويضلهم عنه فامعنى القراءة بالفتح (قلت) فيه معنيان أحدهما التثيت على  
ضلاله الذي كان عليه ولا يصدق عنه ويؤيد فيه وعنده فان المخدول كان شديدا الشك في عداوة الدين  
وصد الناس عنه والثاني أن يوضع ليضل موضع ليضل من قبل أن من أضل كان ضالا لا محالة فدل بالرديف  
على المردوف (فان قلت) ما معنى قوله (بغير علم) (قلت) لما جعله مشتريا لله والحديث بالقرآن قال يشتري  
بغير علم بالتجارة وبغير بصيرة بها حيث يستبدل الضلال بالهدى والباطل بالحق ونحوه قوله تعالى فما ربحت  
تجارهم وما كانوا مهتدين أى وما كانوا مهتدين للتجارة بصراء بها وقري (ويتخذها) بالنصب والرفع  
عطف على يشتري أولي الضل والضيم للسبيل لأنها مؤنثة كقوله تعالى وتصدون عن سبيل الله من آمن به  
وتبعونها عوجا (ولي مستكبرا) زاملا ليعيا بها ولا يرفع بها رأسا في تشبه حاله في ذلك حال من لم يسمعها وهو  
سامع (كأن في أذنيه وقرا) أى ثقلا ولا يقر فيها سمعا وقري يسكون الذال (فان قلت) ما يحيل الجلسين  
المصدرين بكأن (قلت) الأولى حال من مستكبرا والثانية من لم يسمعها ويجوز أن تكونا استئنافين والاصل  
في كأن المخففة كانه والضمير ضمير الشأن (وعدا الله حقا) مصدران مؤكدان الأول مؤكدة لنفسه والثاني  
مؤكدة لغيره لأن قوله لهم جنات النعيم في معنى وعدهم الله جنات النعيم فأكد معنى الوعد بالوعد وأما حقا  
فدل على معنى الثبات أكد به معنى الوعد ومؤكدهما جميعا قوله لهم جنات النعيم (وهو العزيز) الذى  
لا يغلبه شيء ولا يعجزه يقدر على الشيء وضده فيعطى النعيم من شاء واللبؤس من شاء وهو (الحكيم) لا يشاء  
الأمم توجه الحكمة والعدل (ترونها) الضمير فيه السموات وهو استشهاد برؤيتهم لها غير معمودة على قوله  
بغير عمد كما تقول لصاحبك أنا بلا سيف ولا رمح ترانى (فان قلت) ما يحلها من الأعراب (قلت) لا يحل لها لأنها  
مستأنفة أو هي في محل الجر صفة للعميد أى بغير عمد مرثية يعنى أنه عمدها بعد لا ترى وهي أمسا كها بقدرته  
(هذا) إشارة إلى ما ذكر من مخلوقاته وخلق الخلق بمعنى المخلوق (الذين من دونه) آلهتهم بكنهم بأن هذه  
الاشياء العظيمة مما خلقه الله وأنشأه فأروني ماذا خلقته آلهتهم حتى استوجبوا عندكم العبادات ثم أضراب عن  
تبعيتهم إلى التسجيل عليهم بالتورط في ضلال ليس بعده ضلال هو لقمان بن باعورا ابن أخت أيوب  
أوابن خالته وقيل كان من أولاد أزر وعاش ألف سنة وأدرك داود عليه السلام وأخذ منه العلم وكان  
يقف قبل صبيح داود عليه السلام فلما بعث قطع الفتوى فقبل له فقال ألا أكتفى إذا كفت وقيل كان  
قاضيا بني إسرائيل وأكثر الأقاويل أنه كان حكيما ولم يكن نبيا وعن ابن عباس رضى الله عنهما لقمان  
لم يكن نبيا ولا ملكا ولا نبي كان راعيا أسود فزرقه الله العتق ورضي قوله ووصيته فقضى أمره في القسرة  
لتمسكوا بوصيته وقال عكرمة والشعبي كان نبيا وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة وعن ابن  
المسيب كان أسود من سودان مصر خياطاً وعن مجاهد كان عبدا أسود غليظ الشفتين متشقق القدمين  
وقيل كان نجارا وقيل كان راعيا وقيل كان يخطب لمولاه كل يوم حزمة وعنه أنه قال لرجل ينظر إليه  
ان كنت ترانى غليظ الشفتين فانه يخرج من بينهما كلام رقيق وان كنت ترانى أسود فقلبي أبيض  
وروي أن رجلا وقف عليه في مجلسه فقال ألسنت الذى ترى عبي في مكان كذا قال بلى قال ما بلغ بك ما أرى  
قال صدق الحديث والصمت عما لا يعينني وروي أنه دخل على داود عليه السلام وهو يسرد الدرع وقد لين الله



بقوله تعالى وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما (قال معناه ما ليس ١٩٥ بشئ وعبر بنفي العلم عن نفي المعلوم)

قال اجد هو من باب قوله

على لا حب لا يهتدى

بمناره

أي ما ليس باله فيكون

لك علم بالآلهة وليس

كما ذكره في قول فرعون

ما علمت لكم من اله

ولقد آتينا لقمان

الحكمة ان اشكر الله

ومن يشكر فانما يشكر

لنفسه ومن كفر فان الله

غني عما يشكر

لقمان لابنه وهو يعظه

يا بني لا تشرك بالله ان

الشرك لظلم عظيم

ووصينا الانسان بوالديه

جلته امه وهنا على

وهن وفصالة في عامين

ان اشكرني ولوالديك

الى المصير وان

جاهدك على ان تشرك

بي ما ليس لك به علم فلا

تطعهما وصاحبهما

في الدنيا معروف واوسع

سبيل من اناب الى ثم

الى مرجعكم فان يشكم بما

كنتم تعملون يا بني انها

ان تلك مثقال حبة من

خرزل فتكن في صخرة او

في السموات او في الارض

غيري وقد مر معناه فيما

تقدم بقوله تعالى جلته

امه وهنا على وهن الآية

(قال فيه تخصيص حق

الام وهو مطابق لبدائته

قد ذكرها في وجوب البر

في الحديث المأثور) قال

له الحديد كا طين فاراد ان يسأله فادر كته الحكمة فسكت فلما اتهم بالسها وقال نعم لبوس الخرب أنت فقال  
الصمت حكمة وقيل فاعله فقال له داود بحق ما سميت حكيماً وروي أن مولاه امره بذي شاة وبأن يخرج منها  
أطيب مضغتين فأخرج اللسان والقلب ثم أمره بمثل ذلك بعد أيام وأن يخرج أخبث مضغتين فأخرج  
اللسان والقلب فسأله عن ذلك فقال هما أطيب ما فيها اذا طابا وأخبث ما فيها اذا خبثا وعن سعيد بن المسيب  
أنه قال لا سود لا تحزن فانه كان من خير الناس ثلاثة من السودان بلال ومهجع مولى عمر ولقمان (أن) هي  
المفسرة لان ابتداء الحكمة في معنى القول وقد نبه الله سبحانه على أن الحكمة الأصلية والعلم الحقيقي هو العمل  
بهما وعبادة الله والشكر له حيث فسر ابتداء الحكمة بالبعث على الشكر (غني) غير محتاج الى الشكر (حيد)  
حقيق بأن محمود وان لم يحمد مداه أحد وقيل كان اسم ابنه انعم وقال الكلب اشكم وقيل كان ابنه وامرأته  
كافرين فزال بهما حتى أسلم (الظلم عظيم) لان التسوية بين من لا نعمة الا لهي منه ومن لا نعمة منه البتة  
ولا يتصور أن تكون منه ظلم لا يكفنه عظمه أي (جلته) تهن (وهنا على وهن) كقولك رجعت عودا على بدء  
بمعنى يعود عودا على بدء وهو في موضع الحال والمعنى أنها تضعف ضعفها فوق ضعف أي يتزايد ضعفها  
ويتضاعف لان الحمل كلما ازداد وعظم ازدادت ثقل وضعفها وقرئ وهنا على وهن بالتحريك عن أبي عمرو يقال  
وهن يوهن ووهن يهن وقرئ وفصله (أن اشكر) تفسير لوصية (ما ليس لك به علم) أراد بنفي العلم به نفيه أي  
لا تشرك بي ما ليس بشئ يريد الاصنام كقوله تعالى ما يدعون من دونه من شئ (معروفا) صحابا أو مصاحبا  
معروفا حسنا بخلق جميل وحلم واحتمال وبر وصلة وما يقتضيه الكرم والمروءة (واتبع سبيل من اناب الى) يريد  
واتبع سبيل المؤمنين في دينك ولا تتبع سبيلهم ما فيه وان كنت مأمورا بحسن مصاحبهم ما في الدنيا ثم الى  
مرجعك و مرجعهم ما فأجازيك على ايمانك وأجازهم ما على كفرهم ما علم بذلك حكم الدنيا وما يجب على  
الانسان في محبتهم ما ومعاشرتهم ما من مراعاة حق الاثوة وتعظيمه وما لهم ما من الواجب التي لا يسوغ الاخلال  
بها ثم بين حكمهما وما في الآخرة وروي أنها نزلت في سعد بن أبي وقاص وأمه وفي القصة انها مكثت  
ثلاثا لا تطعم ولا تشرب حتى شبروا فافاها يعود وروي أنه قال لو كانت لها سبعون نفسا فخرجت لما ارتددت  
الى الكفر (فان قلت) هذا الكلام كيف وقع في أثناء وصية لقمان (قلت) هو كلام اعترض به على سبيل  
الاستطراد تاكيدا لما في وصية لقمان من النهي عن الشرك (فان قلت) فقوله جلته امه وهنا على وهن  
وفصالة في عامين كيف اعترض به بين المفسر والمفسر (قلت) لما وصى بالوالدين ذكر ما تكانده الام  
وتعانيه من المشاق والمتاعب في حمله وفصالة هذه المدة المتطاولة ايجابا للتوصية بالوالدة خصوصا وتذكيرا  
بحقها العظيم مفردا ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن قال له من أبر أمك ثم أمك ثم أمك ثم قال  
بعد ذلك ثم أباك وعن بعض العرب أنه جل أمه الى الحج على ظهره وهو يقول في حديثه بنفسه

أجل أمي وهي الجماله \* ترضعني الدرة والعلاله \* ولا يحازي والدفعاله

(فان قلت) ما معنى توقيت الفصل بالعامين (قلت) المعنى في توقيته بهذه المدة أنها الغاية التي لا تتجاوز  
والامر في مادون العامين موكول الى اجتهاد الام ان علمت أنه يقوى على الفطام فلها أن تقطعه ويدل عليه  
قوله تعالى والوالدان برضعن اولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وبه استشهد الشافعي رضي  
الله عنه على أن مدة الرضاعة سنتان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضائها وهو مذهب أبي يوسف ومحمد وأما عند  
أبي حنيفة رضي الله عنه فمدة الرضاع ثلاثون شهرا وعن أبي حنيفة ان فطمة قبل العامين فاستغنى بالطعام  
ثم أرضعته لم يكن رضاعا وان كل أكل رضع ميقال يستغن به عن الرضاع ثم أرضعته فهو رضاع محرم لا يقرئ  
مثقال حبة بالنصب والرفع فن نصب كان الضمير للهنة من الاساءة أو الاحسان أي ان كانت مثقالا  
في الصغر والقراءة كحبة الخردل فكانت منع صغرها في أخفى موضع وأحرزه كخوف الصخرة أو حيث كانت

أجد وهذا من قبيل ما يقوله الفقهاء ان للام من عمل الولد قبل الحلم حله وهو مما يفيد تاكيدا حقها والله أعلم بقوله تعالى انها ان تلك مثقال  
حبة من خردل فتكن في صخرة (قال فيه هذا من البديع الذي يسمى التيمم) قال أجد يعني أنه يتم خفافها في نفسها بخفاء مكانها من الصخرة



في العالم العلوي أو السفلي (يأت الله بها) يوم القيامة فيحاسب بها عالمها (إن الله لطيف) يتوصل علمه إلى كل خفي (خير) عالم بكنهه وعن قتادة لطيف باستخراجها خبير يستقرها ومن قرأ بالرفع كان خير القصة وانما أنت المثقال لضافته إلى الجنة كما قال كما شرقت صدرا لقناة من الدم وروي أن ابن لقمان قال له أرايت الجنة تكون في مقل البحر أرى مغاصه يعلمها الله فقال إن الله يعلم أصغر الأشياء في أخفى الأماكن لأن الجنة في الصخرة أخفى منها في الماء وقيل الصخرة هي التي تحت الأرض وهي السجيين يكتب فيها أعمال الكفار وقرئ فتكن بكسر الكاف من وكن الطائر يكن إذا استقر في وكنته وهي مقره ليلا (واصبر على ما أصابك) يجوز أن يكون عاما في كل ما يصيبه من المحن وأن يكون خاصا بما يصيبه فيما أمر به من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أذى من يبعثهم على الخير وينكر عليهم الشر (آن ذلك) بما عزمه الله من الأمور أرى قطعه قطع إيجاب والزام ومنه الحديث لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل أي لم يقطعه بالنية ألا ترى إلى قوله عليه السلام لمن لم يبيت الصيام ومنه إن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يجب أن يؤخذ بعزائه وقولهم عزمة من عزمت ربنا ومنه عزومات الملوك وذلك أن يقول الملك لبعض من تحت يده عزمت عليك ألا فعلت كذا إذا قال ذلك لم يكن للعزم عليه بد من فعله ولا مندوحة في تركه وحقيقته أنه من تسمية المفعول بالمصدر وأصله من معزومات الأمور أي مقطوعاتها ومفروضاتها ويجوز أن يكون مقصدا في معنى الفاعل أصله من عازمات الأمور من قوله تعالى فإذا عزم الأمر كقولك جدد الأمر وصدق القتال ونهاهك بهذه الآية مؤذنة بتقديم هذه الطاعات وأنها كانت مأمورا بها في سائر الأعم وأن الصلاة لم تزل عظيمة الشأن سابقة القدم على ما سواها موصى بها في الأديان كلها تصاعروا تصعروا بالتشديد والتخفيف يقال أصعرخه وصعره وصاعره كقولك أعلاه وعلاه وعالاه بمعنى والصعروا الصيدا يصيب البعير يلوي منه عنقه والمعنى أقبل على الناس بوجهك تواضعا ولا تولهم شق وجهك وصفحته كما يفعل المتكبرون (ولا تمس) ترح (مرحا) أو وقع المصدر موقع الحال بمعنى مرحا ويجوز أن يريد لا تمس لأجل المرح والاشراى لا يكن غرضك في المشي البطالة والاشركا بمشي كثير من الناس لذلك لا يكفاية مهم ديني أو دنيوي ونحوه قوله تعالى ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورثاء الناس والمختال مقابل للمشاي مرحا وكذلك الفخور للصعرخه كبرا (واقصد في مشيك) واعذل فيه حتى يكون مشيا بين مشيين لا تدب ديب المتماوتين ولا تدب وتيب الشطار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن وأما قول عائشة في عمر رضي الله عنه ما كان إذا مشى أسرع فأنما أرادت السرعة المرتفعة عن ديب المتماوت ووقري واقصد بقطع الله مرة أي سدد في مشيك من أقصد الرامي إذا سددهم نحو الرمية (واغضض من صوتك) وانقص منه واقصر من قولك فلان يغض من فلان إذا قصر به ووضع منه (أنكر الأصوات) أوحشها من قولك شيء نكرا إذا أنكرته النفوس واستوحشت منه ونفرت والجوار مثل في الذم البليغ والشتيمة وكذلك نهاقه ومن استفتحاشهم لذكره مجردا وتقاديرهم من اسمه أنهم يكونون عنه ويرغبون عن التصريح به فيقولون الطويل الأذنين كما يكنى عن الأشياء المستقدرة وقد عُد في مساوي الآداب أن يجري ذكر الجار في مجلس قوم من أولى المروءة ومن العرب من لا يركب الجار استنكافا وإن بلغت منه الرحلة فتشبهه الرافين أصواتهم بالجبر وتمثيل أصواتهم بالنفاق ثم اخلاء الكلام من لفظ التشبيه وإخراج الاستعارة وأن جعلوا جيرا وصوتهم نفاقا مبالغة شديدة في الذم والتعجب وإفراط في التشبیط عن رفع الصوت والترغيب عنه وتنبه على أنه من كراهة الله بكان (فإن قلت) لم وجد صوت الجبر ولم يجمع (قلت) ليس المراد أن يذكروا صوت كل واحد من أفراد هذا الجنس حتى يجمع وانما المراد أن كل جنس من الحيوان الناطق له صوت وأنكر أصوات هذه الاجناس صوت هذا الجنس فوجب توحيد (ما في السموات) الشمس والقمر والنجوم والسحاب وغير ذلك (وما في الأرض) البحار والأنهار والحدادن والدواب وما لا يحصى (وأسمع) قرئ بالسین والصاد وهكذا كل سين اجتمع معه الغين والحاء والقاف تقول في مصلح وفي سقر صقر وفي صالح صالغ ووقري نعم ونعمة

وهو من وادي قو لها  
كانه علم في رأسه نار

يأت بها الله إن الله لطيف  
خير يا بني أقم الصلوة  
وأمر بالمعروف ونه  
عن المنكر واصبر على  
ما أصابك إن ذلك من  
عزم الأمور ولا تصع  
خذك للناس ولا تمس  
في الأرض مرحا إن  
الله لا يحب كل مختال  
فخور واقصد في مشيك  
واغضض من صوتك  
إن أنكر الأصوات  
لصوت الجبر ألم ترا  
أن الله سخر لكم ما في  
السموات وما في الأرض  
وأسمع عليكم نعمه  
ظاهرة وباطنة ومن  
الناس من يجادل في  
الله بغير علم ولا هدى ولا  
كتاب منير وإذا قيل لهم  
اتبعوا ما أنزل الله قالوا  
بل نتبع ما وجدنا عليه  
آباءنا



أولو كان الشيطان

يدعوهم إلى عذاب  
السعير ومن يسلم  
وجهه إلى الله وهو  
محسن فقد استمسك  
بالعروة الوثقى وإلى الله  
عاقبة الأمور ومن كفر  
فلا يحزنك كفره يبتا  
مرجعهم فننبئهم بما  
عملوا إن الله عليم بذات  
الصدور غيباتهم قلبا  
ثم نضطرهم إلى عذاب  
غلظ ولئن سألتهم من  
خلق السموات  
والأرض ليقولن الله  
قل الحمد لله بل أكثرهم  
لا يعلمون ثم ما في السموات  
والأرض إن الله هو  
الغني الحميد ولو أن ما في  
الأرض من شجرة  
أقلام والبحر عتده من  
عدده سبعة أبحر ما نفدت  
كلمات الله

يقوله تعالى ثم نضطرهم  
إلى عذاب غلظ (قال  
شبه الزامهم التعذيب  
باضطرار المضطر إلى الشيء  
الذي لا يقدر على الفكك  
منه) قال أحد تفسير هذا  
الاضطرار في الحديث  
في أنهم لشدة ما يكابدون  
من النار يطلبون البرد  
فيرسل الله عليهم الزمهرير  
فيكون عليهم كشدة  
الذهب فيتمنون عود الذهب  
اضطراراً فهو اخبار عن  
اضطرار واذبال هذه  
البلاغة تعلق الكندي  
حيث يقول  
برون الموت قدما وخلفا  
فيختارون والموت اضطرار

ونعمته (فإن قلت) ما النعمة (قلت) كل تقع قصده بالاحسان والله تعالى خلق العالم كله نعمة لأنه أراح حيوان  
وأما غير حيوان فالنعمان نعمة على الحيوان والحيوان نعمة من حيث أن إيجاده حيا نعمة عليه لأنه  
لولا إيجاده حيا لما صح منه الانتفاع وكل ما أدى إلى الانتفاع وصحة فهو نعمة (فإن قلت) لم كان خلق العالم  
مقصودا به الاحسان (قلت) لأنه لا يخلقه إلا لغرض والا كان عبثا والعبث لا يجوز عليه ولا يجوز أن يكون  
لغرض راجع إليه من تقع لانه غنى غير محتاج إلى المنافع فلم يبق إلا أن يكون لغرض يرجع إلى الحيوان وهو  
نعمته (فإن قلت) فإمعني الظاهرة والباطنة (قلت) الظاهرة كل ما يعلم بالمشاهدة والباطنة ما لا يعلم  
إلا بدليل أو لا يعلم أصلا فكم في بدن الإنسان من نعمة لا يعلمها ولا يهتدى إلى العلم بها وقد أكثر وافي ذلك  
فمن مجاهد الظاهرة ظهور الإسلام والنصرة على الأعداء والباطنة الامداد من الملائكة وعن الحسن  
رضي الله عنه الظاهرة الإسلام والباطنة السر وعن الضحاك الظاهرة حسن الصورة وامتداد القامة  
وتسوية الأعضاء والباطنة المعرفة وقيل الظاهرة البصر والسمع واللسان وسائر الجوارح الظاهرة  
والباطنة القلب والعقل والفهم وما أشبه ذلك ويروى في دعاء موسى عليه السلام الهي دلي على أخفى نعمتك  
على عبادك فقال أخفى نعمتي عليهم النفس ويروى أن أيسر ما يعذب به أهل النار الأخذ بالانقياس ومعناه  
(أ) يتبعونهم (ولو كان الشيطان يدعوهم) أي في حال دعاء الشيطان إياهم إلى العذاب يقرأ على بن أبي  
طالب رضي الله عنه ومن يسلم بالتشديد يقال أسلم أمرك وسلم أمرك إلى الله (فإن قلت) ماله عدى بالي وقد  
عدني باللام في قوله بلي من أسلم وجهه لله (قلت) معناه مع اللام أنه جعل وجهه وهوداته ونفسه سالما لله  
أي خالصا له ومعناه مع إلى أنه سلم إليه نفسه كما يسلم المتاع إلى الرجل إذا دفع إليه والمراد التوكل عليه  
والتفويض إليه (فقد استمسك بالعروة الوثقى) من باب التمثيل مثلت حال المتوكل بحال من أراد أن يتدلى  
من شاطئ فأحاط لنفسه بأن استمسك بأوثق عروة من جبل متين مأمون انقطاعا (وإلى الله عاقبة  
الأمور) أي هي صائرة إليه يقرئ يحزنك ويحزنك من حزن وأحزن والذي عليه الاستعمال المستفيض  
أحزنه ويحزنه والمعنى لا يهملك كفر من كفر وكبد له للإسلام فإن الله عز وجل دافع كبده في فخره  
ومنتقم منه ومعاقبه على عمله (إن الله) يعلم ما في صدور عباده فيفعل بهم على حسب ما (نعمتهم)  
زمانا (قليل) بدنياهم (ثم نضطرهم إلى عذاب غلظ) شبه الزامهم التعذيب وأراحا قلوبهم إياه  
باضطرار المضطر إلى الشيء الذي لا يقدر على الانفكاك منه والغلظ مستعار من الأجرام الغليظة والمراد  
الشدة والثقل على المعذب (قل الحمد لله) الزام لهم على إقرارهم بأن الذي خلق السموات والأرض هو الله  
وحمده وأنه يجب أن يكون له الحمد والشكر وأن لا يعبد معه غيره ثم قال (بل أكثرهم لا يعلمون) أن ذلك  
يلزمهم وإذا نبهوا عليه لم يتنبهوا (إن الله هو الغني) عن جمل الخامدين المستحق للحمد وإن لم يحمدوا ولم يقرئ  
والبحر بالنصب عطف على اسم أن وبالرفع عطف على محل أن ومعمولهما على ولو ثبت كون الأشجار أقلاما  
وثبت البحر ممدودا بسبعة أبحر أو على الابتداء والوالو الحال على معنى ولو أن الأشجار أقلام في حال كون البحر  
ممدودا وفي قراءة ابن مسعود ويحرم عتده على التشكيرو يجب أن يحمل هذا على الوجه الأول وقرئ عتده  
وعتده وبالتاء والياء (فإن قلت) كان مقتضى الكلام أن يقال ولو أن الأشجار أقلام والبحر ممدود (قلت)  
أغنى عن ذكر المداد قوله عتده لأنه من قولك مدا الدواء وأمدها جعل البحر الأعظم بمنزلة الدواء وجعل البحر  
السبعة مملوءة مداد فهي تصب فيه مدادها أمدادها لا يتقطع والمعنى ولو أن أشجار الأرض أقلام والبحر  
ممدود بسبعة أبحر وكنيت بتلك الأقلام وبذلك المداد كلمات الله لما نفدت كلماته ونفدت الأقلام والمداد  
كقوله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلماتي (فإن قلت) زعمت أن  
قوله والبحر عتده حال في أحد وجهي الرفع وليس فيه ضمير راجع إلى ذي الحال (قلت) هو كقوله  
وقد اغتدى والطير في وكناتها وحث الجيش مصطفى وما أشبه ذلك من الأحوال التي حكمها حكم  
الظروف ويجوز أن يكون المعنى وبحرها والضمير للأرض (فإن قلت) لم قيل من شجرة على التوحيد



دون اسم الجنس الذي هو شجر (قلت) أريد تفصيل الشجر وتقصيه شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة الا قد برئت أقلاماً (فان قلت) الكلمات جمع قلة والموضع موضع التكثير لا التقليل فهلا قيل كالم الله (قلت) معناه أن كلماته لا تنفي بكتبها البحار فكيف بكلمه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنها نزلت جواباً لله لما قالوا قد أوتينا التوراة وفيها كل الحكمة وقيل ان المشركين قالوا ان هذا يعنون الوحي كالم سينفذ فأعلم الله أن كلامه لا يتفدوه هذه الآية عند بعضهم مدنية وأنها نزلت بعد الهجرة وقبل هي مكية وانما أمر اليه ودود قد قرئش أن يقولوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم أليس تتلو فيما أنزل عليك أنا قد أوتينا التوراة وفيها علم كل شيء (ان الله عزيز) لا يجزئه شيء (حكيم) لا يخرج من علمه وحكمته شيء ومثله لا تنفذ كلماته وحكمه (الا كنفس واحدة) الا خلقها وبعتها أي سواء في قدرته القليل والكثير والواحد والجمع لا يتفاوت وذلك أنه اذا كانت تتفاوت النفس الواحدة والنفس والكثيرة العدد أن لو شغل شأن عن شأن وفعل عن فعل وقد تعالى عن ذلك (ان الله سميع بصير) يسمع كل صوت ويبصر كل مبصر في حاله واحدة لا يشغلها ادراك بعضها عن ادراك بعض فكذلك الخلق والبعث في كل واحد من الشمس والقمر يجري في فلكه ويقطعه الى وقت معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر وعن الحسن بن الأجل المسمى يوم القيامة لأنه لا ينقطع جريهما الا حيث تدل أيضاً بالليل النهار وتعاقبهما وزيادتهما ونقصانهما وجري النيرين في فلكيهما كل ذلك على تقدير وحساب وباطن طمته بجميع أعمال الخلق على عظم قدرته وحكمته (فان قلت) يجري لأجل مسمى ويجري الى أجل مسمى أهو من تعاقب الحرفين (قلت) كلا ولا يسلك هذه الطريقة الألبدا الطبع ضيق العطن ولكن المعنيين أعني الانتهاء والاختصاص كل واحد منهما ملاماً لصحة الغرض لان قولك يجري الى أجل مسمى معناه يبلغه وينتهي اليه وقولك يجري لأجل مسمى تريد يجري لأدراك أجل مسمى يجعل الجري مختصاً بأدراك أجل مسمى ألا ترى أن جري الشمس مختص بأخر السنة وجري القمر مختص بأخر الشهر فكلا المعنيين غير ناب به موضعه (ذلك) الذي وصف من عجائب قدرته وحكمته التي يحجز عنها الاحياء القادرون العالمون فكيف بالجناد الذي تدعونه من دون الله انما هو بسبب أنه هو الحق الثابت الهية وأن من دونه باطل الالهية (وأن الله هو العلي) الشأن (الكبير) السلطان أو ذلك الذي أوحى اليك من هذه الآيات بسبب بيان أن الله هو الحق وأن الها غيره باطل وأن الله هو العلي الكبير عن أن يشرك به شيء قريء الفلك بضم اللام وكل فعل يجوز فيه فعل كما يجوز في كل فعل فعل على مذهب التعويض وهو بنعمات الله بسكون العين وعين فعلات يجوز فيها الفتح والكسر والسكون (بنعمة الله) باحسانه ورحمته (صبار) على بلائه (شكور) لنعمائه وهما صفتا المؤمن فسكانه قال ان في ذلك لآيات لكل مؤمن ومرتفع الموج ويتراكب فيعود مثل الظلال والظلة كل ما أظلك من جبل أو صحاب أو غيرها وقريء كالظلال جمع ظلة كقوله وقلال (فهم مقتصد) متوسط في الكفر والظلم خفض من غلوائه وانزجر بعض الانزجار أو مقتصد في الاخلاص الذي كان عليه في البحر يعني أن ذلك الاخلاص الحادث عند الخوف لا يبقى لأحد قط والمقتصد قليل نادر وقيل مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر والخرأشد العدر ومنه قولهم انك لا تعد لنا شبراً من غير الأمم دنالك باعامن خنر قال

وانك لو رأيت أبا عمير \* ملأت يديك من غدرو خنر

(لا يجزي) لا يقضي عنه شيئاً ومنه قيل للتقاضى المتجاذي وفي الحديث في جذعة ابن نيار تجزي عنك ولا تجزي عن أحد بعدك وقريء لا يجزي لا يعني يقال أجزأت عنك مجزأ فلان والمعنى لا يجزي فيه حذف (الغرور) الشيطان وقيل الدنيا وقيل تنبؤكم في المعصية المغفرة وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه الغرة بالله أن يتبادى الرجل في المعصية ويعتني على الله المغفرة وقيل ذكر لك الحسنة أنك ونسيانك لسياتك غرة وقريء بضم العين وهو مصدر غر غروراً جعل الغرور غاراً كما قيل جدد جددته أرايد زينة الدنيا لانها غرور

ان الله عـ ترين  
حكم ما خلقكم  
ولا يشكم الا كنفس  
واحدة ان الله سميع  
بصير ألم تر أن الله يولج  
الليل في النهار ويولج  
النهار في الليل ويخمر  
الشمس والقمر كل  
يجري الى أجل مسمى  
وأن الله بما تعملون  
خبير ذلك بان الله هو  
الحق وأن ما يدعون  
من دونه الباطل وأن  
الله هو العلي الكبير ألم  
تر أن الفلك تجرى في  
البحر بنعمة الله ليرىكم  
من آياته ان في ذلك  
لايات لكل صبار  
شكور واذا غشيهم  
موج كالظلم دعوا الله  
مخلصين له الدين فلما  
نجاههم الى البر فمنهم  
ممن كفوا ما بحمد  
الله لا يأتوا كل خنار  
كفوراً ما يظنون  
انهم لن يفتنوا ولا يخشوا  
ولا لا يجزي والذين  
ولدوا من أولاده وراز  
عن والدهم أن وعد  
الله حق فلا تغرنكم  
الحياة الدنيا ولا يغرنكم  
بالله الغرور



قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم إلى قوله شياً (قال ان قلت لم أكذ الجلالة الثانية دون الاولى قلت لان أكثر المسلمين كان آباؤهم قد ماتوا على الكفر فلما كان اغناء الكافر عن المسلم بعيد الم يحتاج أكيداً ولما كان اغناء المسلم

١٩٩

أكدت فيه) قال أجد وهذا الجواب تتوقف صحته على ان هذا الخطاب كان خاصاً بالموجودين حينئذ والصحيح انه عام لهم ولكل من ينطلق عليه اسم الناس فالجواب المعتبر والله أعلم ان الله تعالى لما أكذ الوصية على الآباء وقرن شكرهم

ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس باى أرض تموت ان الله عليم خبير

{سورة السجدة مكية وهي ثلاثون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم} الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراء

بوجوب شكره عز وجل وأوجب على الولدان بكفى والده ما يسوءه بحسب نهاية امكانه قطع ههنا وهم الولدان ان يكون الولدان في القيامة مجزيه بحقه عليه وبكفيه ما يلقاه من أهوال القيامة كما أوجب الله عليه في الدنيا ذلك في حقه فلما كان اجزاء

{فان قلت} قوله ولا مولود هو جازع والده شيئاً وارد على طريق من التوكيد لم يرد عليه ما هو معطوف عليه {قلت} الامر كذلك لان الجملة الاسمية آكد من الفعلية وقد انضم الى ذلك قوله هو وقوله مولود والسبب في محشه على هذا السنن ان الخطاب للمؤمنين وعليتهم قبض آباؤهم على الكفر وعلى الذين الجاهلي فأريد حسم أطماعهم وأطماع الناس فيهم ان يتقوا آباءهم في الآخرة وأن يشفعوا لهم وأن يغفوا عنهم من الله شيئاً فذلك جى به على الطريق الا كدوم معنى التوكيد في لفظ المولود ان الواحد منهم لو شفع للآب الادنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلاً ان يشفع لمن فوقه من أجداده لان الولد يقع على الولد وولد الولد بخلاف المولود فانه لمن ولد منك روى أن رجلاً من محارب وهو الحارث بن عمرو بن حارثة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرني عن الساعة متى قيامها واني قد ألقيت حياتي في الارض وقد أبطأت غنائاً السماء فتى تظن وأخبرني عن امرأتى فقد اشتملت ما في بطنها أذكر أم أنثى واني علمت ما علمت أمس فما أعمل غداً وهذا مولدى قد عرفته فأين أموت فتزلت وعن النبي صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس وتلاهذه الآية وعن ابن عباس رضى الله عنهما من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب ياكم والكهانة فان الكهانة تدعو الى الشرك والشرك وأهله في النار وعن المنصور أنه أهمه معرفة مدة عمره فرأى في منامه كأن خيالا أخرج يده من البحر وأشار اليه بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء في ذلك فتأولوا بخمس سنين وخمسة أشهر وبغير ذلك حتى قال أبو حنيفة رحمه الله تأويلها ان مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله وأن ما طلبت معرفته لا سبيل لك اليه {عنده علم الساعة} أي ان مرساها {وينزل الغيث} في اياته من غير تقديم ولا تأخير وفي بلد لا يتجاوز به {وبعـلم ما في الارحام} أذكر أم أنثى أتمام ناقص وكذلك ما سوى ذلك من الاحوال {وما تدرى نفس} برة أو فاجرة {ماذا تكسب غداً} من خير أو شر ور بما كانت عازمة على خير فعملت شراً وعازمة على شر فعملت خيراً {وما تدرى نفس} أين تموت ور بما أقامت بأرض وضربت أو تادها وقالت لا أبرحها وأقبر فيها فترضى بهامرى القدر حتى تموت في مكان لم يخطر ببالها ولا حدثت به ظنونها وروى أن ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدني وسأل سليمان أن يحمله على الرمح ويلقيه بيلاً لاندفعه ففعل ثم قال ملك الموت لسليمان كان دوام نظري اليه تعجباً منه لاني أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك وجعل العلم لله والدرابة للقبول في الدراية من معنى التمثل والحيالة والمعنى أنها لا تعرف وان أعلمت حيلها ما يلصق بها ويختص ولا يتخطاها ولا شيء أخص بالانسان من كسبه وعاقبته فاذالم يكن له طريق الى معرفتهم كما كان من معرفة ما عنداهما أبعد وقرئ بآية أرض وشبهه سيويه تأنيث أي بتأنيث كل في قولهم كأنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رقيقاً يوم القيامة وأعطى من الحسنات عشر أعشار عدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

{سورة السجدة مكية وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

{الم} على أنها اسم السورة مبتدأ خبره {تنزيل الكتاب} وان جعلتها تعدد بالحروف ارتفع تنزيل الكتاب بأنه خبره مبتدأ محذوف أو هو مبتدأ خبره {لا ريب فيه} والوجه ان يرتفع بالابتداء وخبره {من رب العالمين} ولا ريب فيه اعتراض لا محل له والضمير في فيه راجع الى مضمون الجملة كأنه قيل لا ريب في ذلك أي في كونه منزلاً من رب العالمين ويشهد لوجهه قوله {أم يقولون افتراء} لان قولهم هذا مفترى انكار

الولد عن الوالد مظنون الوقوع لان الله حضه عليه في الدنيا كان جديراً بكيد النبي لازالة هذا الوهم ولا كذا في العكس فهذا جواب كاف شاف للعليل ان شاء الله تعالى



﴿القول في سورة السجدة﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى لتذرقوا ما أتاهم من نذير من قبلك (قال يعني قريشاً لأنها لم يبعث لها نبي قط فان قالت ان لم يتقدم ٢٠٠ بعث نبي اليهم فبم قامت عليهم الحجة قلت قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك علمها الا بالرسول

لا سبيل اليه وما قيامها بعرفة الله تعالى وتوحيده وحكمته فنعلم لان أدلة العقل معهم في كل زمان) قال أحمد مذهب أهل السنة انه لا يدرك علم شيء من أحكام الله تعالى

لان يكون من رب العالمين وكذلك قوله (بل هو الحق من ربك) وما فيه من تقرير أنه من الله وهذا أسلوب صحيح محكم أثبت أولاً أن نزيله من رب العالمين وان ذلك ما لا ريب فيه ثم أضرب عن ذلك الى قوله أم يقولون اقترأه لان أم هي المنقطعة الكائنة بمعنى بل وأنهمزة انكار القولهم وتجييباً منه لظهور أمره في عجز بلغائهم عن مثل ثلاث آيات منه ثم أضرب عن الانكار الى اثبات أنه الحق من ربك ونظيره أن يعجز العالم في المسئلة لعلة صحيحة جامعة قد احتراز فيها أنواع الاحتراز كقول المتكلمين النظر اول الأفعال الواجبة على الإطلاق التي لا يعزى عن وجوبها مكلف ثم يعرض عليه في بعض ما وقع احترازه منه فيرده بتلخيص أنه احتراز من ذلك ثم يعود الى تقرير كلامه وتعيينه (فان قلت) كيف نفي أن يرتاب في أنه من الله وقد أثبت ما هو أطم من الرب وهو قولهم اقترأه (قلت) معنى لا ريب فيه أن لا مدخل للرب في أنه نزل بسل الله لان نافي الرب ومجمله معه لا ينفك عنه وهو كونه معجزاً للبشر ومثله أبعث شيء من الرب وأما قولهم اقترأه فاما قول متعنت مع علمه أنه من الله لظهور الإعجاز له أو جاهل بقوله قيل التأمل والنظر لانه سمع الناس يقولونه (ما أتاهم من نذير من قبلك) كقوله ما أنذرا بأوههم وذلك أن قريشاً لم يبعث الله اليهم رسولا قبل محمد صلى الله عليه وسلم (فان قلت) فاذا لم يأتهم نذير لم تقم عليهم حجة (قلت) أما قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك علمها الا بالرسول فلا وأما قيامها بعرفة الله وتوحيده وحكمته فنعلم لان أدلة العقل الموصلة الى ذلك معهم في كل زمان (لعلهم يهتدون) فيه وجهان أن يكون على الترجي من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان لعله يتذكر على الترجي من موسى وهرون عليهم ما السلام وأن يستعار لفظ الترجي للإرادة (فان قلت) ما معنى قوله (ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع) (قلت) هو على معنيين أحدهما أنكم اذا جاوزتم رضاهم لم تجدوا لانفسكم ولما أي ناصر ينصركم ولا شفيعا يشفع لكم والثاني أن الله وليكم الذي يتولى مصالحكم وشفيعكم أي ناصركم على سبيل المجاز لان الشفيع ينصر المشفوع له فهو كقوله تعالى وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير فاذا أخذكم لم يبق لكم ولي ولا نصير (الامر) المأمور به من الطاعات والأعمال الصالحة ينزله مدبراً (من السماء الى الأرض) ثم لا يعمل به ولا يصعد اليه ذلك المأمور به خالصاً كما يريد ويرتضيه الا في مدة متطاولة لقلة أعمال الله والخالص من عباده وقلة الأعمال الصاعدة لانه لا يوصف بالصعود الا بالخالص ودل عليه قوله على أثره قليلاً ما تشكرون أو يدبر أمر الدنيا كلها من السماء الى الأرض لكل يوم من أيام الله وهو ألف سنة كما قال وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون (ثم يرج اليه) أي يصير اليه ويثبت عنده ويكتب في صحف ملائكته كل وقت من أوقات هذه المدة ما يرتفع من ذلك الأمر ويدخل تحت الوجود الى أن تبلغ المدة آخرها ثم يدبر أيضاً يوم آخر وهلم جرا الى أن تقوم الساعة وقيل ينزل الوحي مع جبريل عليه السلام من السماء الى الأرض ثم يرجع اليه ما كان من قبول الوحي أو رده مع جبريل وذلك في وقت هو في الحقيقة ألف سنة لان المسافة مسيرة ألف سنة في الهبوط والصعود لان ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة وهو يوم من أيامكم لسرعة جبريل لانه يقطع مسيرة ألف سنة في يوم واحد وقيل يدبر أمر الدنيا من السماء الى الأرض الى أن تقوم الساعة ثم يرجع اليه ذلك الأمر كله أي يصير اليه ليحكم فيه (في يوم كان مقداره ألف سنة) وهو يوم القيامة وقرأ ابن أبي عمير يرجع على البناء للمفعول وقرئ يعدون بالبناء والبناء (أحسن كل شيء) حسنه لانه ما من شيء خلقه الا وهو مرتب على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة فجميع المخلوقات حسنة وان تفاوتت الى حسن وأحسن كما قال لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وقيل علم كيف يخلق من قوله قيمة المرء ما يحسن وحقيقته يحسن معرفته أي يعرفه معرفته حسنة بتحقيقه واتقان وقرئ خلقه على البدل أي أحسن فقد خلق كل شيء وخلق الله على الوصف أي كل شيء خلقه فقد أحسنه سميت الذرية نسلاً لأنها تنسل منه أي

بل هو الحق من ربك لتذرقوا ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون يدبر الأمر من السماء الى الأرض ثم يرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين

النكاح في الا بالشرع وما ذكره الزمخشري تفريع على قاعدة التحسين والتقيج بالعقل وقد مجها السمع فلم يج بها القلم فأعرض عنه حتى يتخوض في حديث غيره وانما قامت الحجة على

العرب عن تقدم من الرسل اليهم كما بهم اسمعيل وغيره والمراد بقوله تعالى ما أتاهم من نذير يعني ذرية العرب في زمانه عليه الصلاة والسلام اذ لم يبعث اليهم نذير معاصر فإلطف الله تعالى بهم وبعث فيهم رسولا منهم صلى الله عليه وسلم

تتفصل



تفصل منه وتخرج من صلبه ونحوه قولهم للولد سليل ونجل أو (سواء) قومه كقوله تعالى في أحسن تقويم  
 ودل باضافة الروح الى ذاته على انه خلق عجيب لا يعلم كنهها الا هو كقوله ويسألونك عن الروح الاية  
 كانه قال ونفخ فيه من الشئ الذي اختص هو به وعرفته (وقالوا) قيل القائل ابي بن خلف ولرضاهم بقوله  
 أسند اليهم جميعا وقرئ أثناء وانا على الاستفهام وتركه (ضللنا) صرنا تاربا وذهبا مختلطين بتراب الارض  
 لا يتميز منه كما يضل الماء في اللبن أو غيبنا (في الارض) بالدفن فيها من قوله \* وآب مضلوبه بعين جلية \*  
 وقرأ علي وابن عباس رضي الله عنهما ضللنا بكسر اللام يقال ضل وضل وضل وضل وقرأ الحسن رضي الله عنه  
 ضللنا من صل اللعم وأصل اذا أنتن وقيل صرنا من جنس الصلة وهي الارض (فإن قلت) ثم انتصب الطرف  
 في أثناء ضللنا (قلت) بما يدل عليه أن الذي خلق جديد وهو نبعت أو مجدد خلقنا ليقار بهم هو الوصول الى  
 العاقبة من تلقى ملك الموت وما وراءه فلماذا كفرهم بالانشاء أضرب عنه الى ما هو أبلغ في الكفر وهو أنهم  
 كفرون بجميع ما يكون في العاقبة لا بالانشاء وحده ألا ترى كيف خوطبوا بتوفى ملك الموت وبالرجوع الى  
 ربهم بعد ذلك مبعوثين للحساب والجزاء وهذا معنى لقاء الله على ما ذكرنا في التوفى استيفاء النفس وهي  
 الروح قال الله تعالى الله يتوفى الانفس وقال أخرجوا أنفسكم وهو أن يقبض كلها لا يترك منها شئ من قولك  
 توفيت حتى من فلان واستوفيته اذا أخذته وافيا كاملا من غير نقصان والتفعل والاستفعال يلتقيان في  
 مواضع منها تقصيته واستقصيته وتجهلته واستجهلته وعن مجاهد رضي الله عنه حوت ملك الموت الارض  
 وجعلت له مثل الطست يتناول منها حيث يشاء وعن قتادة يتوفاهم ومعه أعوان من الملائكة وقيل ملك  
 الموت يدعو الارواح فتجيبهم بأمر أعوانه يقبضها (ولو ترى) يجوز أن يكون خطابا لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وفيه وجهان أن يراد به النبي كانه قال ولينك ترى كقوله صلى الله عليه وسلم للغيره لو نظرت اليها والنبي  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان الترحي له في اعلمهم يمتدون لانه تجرع منهم الغصص ومن عداوتهم  
 وضراهم فجعل الله له نبي أن يراهم على تلك الصفة الفظيعة من الحياء والحزى والغم ليشمت بهم وأن تكون لو  
 الامتناع قد حذف جوابها وهو رأيت أمرا فظيعا ورأيت أسوأ حال ترى ويجوز أن يخاطب به كل أحد  
 كما تقول فلان لئيم ان اكرمه أهانك وان أحسنت اليه أساء اليك فلا تريد به مخاطبة غيره فكأنك قلت ان  
 أكرم وان أحسن اليه ولو اذ كلاله ما للمضي وانما جاز ذلك لأن المتربص من الله بمنزلة الموجود المقطوع به في  
 تحققة ولا يقدر لثري ما يتناوله كانه قيل ولو تكون منك الرؤية واذا نظرت له يستغيثون بقولهم (ربنا أبصرنا  
 وسمعنا) فلا يغاثون يعني أبصرنا صدق وعذك ووعيدك وسمعنا منك تصديق رسلك أو كنا عيا وصمما فأبصرنا  
 وسمعنا (فارجعنا) هي الرجعة الى الدنيا (لا تيناكل نفس هداها) على طريق الالتجاء والقسر وليكننا  
 بيننا الامر على الاختيار دون الاضطراب فاستجبوا الدعوى على الهدى فحقت كلمة العذاب على أهل العمى دون  
 البصراء ألا ترى الى ما عقبه به من قوله (قد ذوقوا عيانا نسيتم) فعمل ذوق العذاب نتيجة فعلهم من نسيان العاقبة  
 وقلة الفكر فيها وترك الاستعداد لها والمراد بالنسيان خلاف التذكر يعني أن الانهماك في الشهوات  
 أذهلكم وألهاكم عن تذكر العاقبة وسلط عليكم نسيانها ثم قال (اناسيناكم) على المقابلة أي جازيناكم جزاء  
 نسيانكم وقيل هو بمعنى الترك أي تركتم الفكر في العاقبة فتركناكم من الرحمة وفي استئناف قوله اناسيناكم  
 وبناء الفعل على أن واسمها تشديد في الانتقام منهم والمعنى قد ذوقوا هذا أي ما أنتم فيه من نكس الرأس  
 والحزى والغم بسبب نسيان اللقاء وذوقوا العذاب المخلد في جهنم بسبب ما عملتم من المعاصي والكبائر الموبقة  
 (اذا ذكروا بها) أي وعظوا وحذروا وتواضعوا لله وخشعوا وشكروا على ما رزقهم من الاسلام (وسبحوا بحمدهم)  
 ونزهوا الله من نسبة القبايح اليه وأنشأ عليه حامدين له (وهم لا يستكبرون) كما يفعل من يصر مشكبرا كان  
 لم يسمها ومثله قوله تعالى ان الذين أرتوا العلم من قبله اذا تبلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان  
 ربنا (تجافي) ترتفع وتتجنى (عن المضاجع) عن الفرش ومواقع النوم داعين ربهم عابدين له لاجل  
 خوفهم من سخطه وطمعهم في رحمة وهم المتسجدون وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تفسيرها قيام

ثم سواء ونفخ فيه من  
 روحه وجعل لكم السمع  
 والابصار والا فتدق قلوبا  
 ما تشكرون وقالوا أنذا  
 ضللنا في الارض أننا  
 لفي خلق جديد بل هم  
 بلقاء ربهم كافرون قل  
 يتوفاكم ملك الموت  
 الذي وكل بكم ثم الى ربكم  
 ترجعون ولو ترى اذ  
 المجرمون ناكسوا رؤسهم  
 عند ربهم ربنا أبصرنا  
 وسمعنا فارجعنا فاعمل  
 صالحا انما موقنون ولو  
 شئنا لا تيناكل نفس  
 هداها ولكن حق القول  
 مني لا ملأن جهنم من  
 الجنة والناس أجمعين  
 قد ذوقوا عيانا نسيتم لقاء  
 يومكم هذا اناسيناكم  
 وذوقوا عذاب الخلد  
 بما كنتم تعملون انما  
 يؤمن بآياتنا الذين  
 اذا ذكروا بها خروا  
 سجدا وسبحوا بحمدهم  
 ربهم وهم لا يستكبرون  
 تجافي جنوبهم عن  
 المضاجع

\* قوله تعالى وذوقوا  
 عذاب الخلد بما كنتم  
 تعملون (قال معناه بما  
 كنتم تعملون من الكفر  
 والكبائر الموبقة) قال  
 أحمد قد تمهد عن  
 مذاهب أهل السنة ان  
 مقتضى الاستحقاق  
 الخلود في العذاب هو  
 الكفر خاصة وأما ما دونه  
 من الكبائر فلا يوجب



خلودا والمسئلة سمعية وأدلتهم من الكتاب والسنة قطعية خلافاً للقدرية بقوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة عين جزاء بما كانوا يعملون (قال هذا حسم لا طماع المتقين) قال أحد شيرالي أهل السنة لأعتقادهم أن المؤمن العاصي موعود بالجنة ولا بد من دخوله إياها وفاء بالوعد الصادق وإن أحد لا يستحق على الله بعمله شيئاً فلما وجد قوله تعالى جزاء بما كانوا يعملون اغتمت الفرصة في الاستشهاد على معتقد القدرية في أن الأعمال أسباب موجبة للجزاء ولا دليل في ذلك لمعتقدتهم مع قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله قيل ولأنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة فهذا الحديث يوجب حمل الآية على وجه يجمع بينها وبينه وذلك إما أن تحمل الآية على ٢٠٢ أن المراد منها قسمة المنازل بينهم في الجنة فإنها على حسب الأعمال وليس بذلك فإن المذكور

في الآية مجرد دخول الجنة لا اقتسام درجاتها وإما أن تحمل وهو الظاهر يدعون ربهم خوفاً وطمعا ومما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون أفمن كان مؤمناً مكن كان فاسقاً لا يستورن أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فإنا هم النار كل أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه والله أعلم على أن الله تعالى لما وعد المؤمنين الجنة ووعدهم

العبد من الليل وعن الحسن رضي الله عنه أنه التهمد وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء مناد ينادي بصوت يسمع الخلائق كلهم سميعاً أهل الجمع اليوم من أولي بالكرام ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانوا يمدون الله في البأساء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعاً إلى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وعن أنس بن مالك رضي الله عنه كان أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء الآخرة فتزلت فيهم وقيل هم الذين يصلون صلاة العتمة لا ينامون عنها (ما أخفى لهم) على البناء للمفعول ما أخفى لهم على البناء للفاعل وهو الله سبحانه وما أخفى لهم وما أخفى لهم وما أخفيت لهم الثلاثة لتكلم وهو الله سبحانه وما يعني الذي أو بمعنى أي وقري من قرة أعين وقرأت أعين والمعنى لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل أي نوع عظيم من الثواب إذ خرا لله لا وثلك وأخفاه من جميع خلائقه لا يعلمه إلا هو مما تقر به عيونهم ولا مز يدعى هذه العدة ولا مطمح وراءها ثم قال (جزاء بما كانوا يعملون) حسم أطماع المتقين وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بل ما أطلعهم عليه أقرؤا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وعن الحسن رضي الله عنه أخفى القوم أعما في الدنيا فأخفى الله لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت (كان مؤمناً) و (كان فاسقاً) محمولان على لفظ من و (لا يستورن) محمول على المعنى بدليل قوله تعالى (أما الذين آمنوا) وأما الذين فسقوا ونحوه قوله تعالى ومنهم من يستمع البين حتى إذا خرجوا من عندك (جنات المأوى) نوع من الجنان قال الله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى سميت بذلك لما روى عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال تأوى إليها أرواح الشهداء وقيل هي عن عرش العرش وقري جنة المأوى على التوحيد (نزلاً) عطاء بأعمالهم والنزل عطاء النازل ثم صار عاماً (قأواهم النار) أي ملجؤهم ومنزلهم ويجوز أن يراد بغيرهم النار أي النار لهم مكان جنة المأوى للمؤمنين كقوله فبشرهم بعذاب أليم (العذاب الأدنى) عذاب الدنيا من القتل والأسر وما يجنوا به من السنة سبع سنين وعن مجاهد رضي الله عنه عذاب القبر (العذاب الأكبر) عذاب الآخرة أي نذيقهم عذاب الدنيا قبل أن يصلوا إلى الآخرة (لعلهم يرجعون) أي يتوبون عن الكفر أو لعلهم يريدون الرجوع وبطلان بونه كقوله تعالى فارجعنا لعملنا صالحة وسميت أرادة الرجوع رجوعاً كما سميت أرادة القيام قياماً في قوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة ويدل عليه قراءة من قرأ يرجعون على البناء للمفعول (فإن قلت) من أين صح تفسير الرجوع بالتوبة ولعل من الله أرادة وإذا أراد الله شيئاً كان ولم يمتنع وتوبتهم مما لا يكون ألا ترى أنها

يكون حقاً وصدقاً تعالى وتقدس صارت الأعمال بالوعد كأنها أسباب موجبات فعمليت في هذه العبارة معاملة لها والمقصود لو من ذلك تأكيده صدق الوعد في النفوس وتصوره بصورة المستحق بالعمل كالأجرة المستحقة شاهد على العمل من باب مجاز التشبيه والله أعلم وذكر الزمخشري الحديث المشهور وهو أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أقرؤا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وكان جسد ربه الله يستحسن أن تقر الآية بتوليد الحديث المذكور بسكون الياء من أخفى ورده إلى المتكلم وهي من القراءات المستقبضة والسبب في اختيار ذلك مطابقة حديث وهو أعددت لعبادي ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ليكون الكل راجعاً إلى الله تعالى مستنداً إلى ضمير الله عز وجل صريحاً والله الموفق بقوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون (قال) معناه لعلهم يتوبون فإن قلت من أين صح تفسير الرجوع بالتوبة ولعل من الله أرادة وإذا أراد الله شيئاً كان



وتو بنهم مما لا يكون لانهم لو تابوا لم يكونوا ذائقين العذاب الا كبر قلت ارادة الله تعالى تتعلق بافعاله وافعال عبادهم فاذا اراد شيئا من افعاله كان ولم يمتنع للاقتدار وخلص الداعي واما افعال عبادهم فاما ان يريدوا وهم مختارون لها او مضطرون اليها بقسره فان ارادها وقد قسروهم عليها فحكمها حكم افعاله وان ارادها على ان يختاروها وهو عالم انهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره كما لا يقدح في اقتدارك

ارادتك ان يختار عبدك الطاعة لك وهو لا يختارها لان اختياره لا يتعلق بقدرتك فلا يكون فقد عجزا منك (قال اجد) هذا الفصل ردى جدا مفرع على

ثم اعرض عنها انما من المجرمين منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرية من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون اولم يهد لهم كم اهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض

الاشراك الجلى لاعلى الاشراك الخفى فاعتصم بدليل الوجدانية على رده واجتنابه من أصله والله المستعان وانما جره في تفسيره لعل الى الارادة والحق في تفسيرها انها لترجي الخطابين امتناع

لو كانت مما يكون لم يكونوا ذائقين العذاب الا كبر (قلت) ارادة الله تعالى تتعلق بافعاله وافعال عبادهم فاذا اراد شيئا من افعاله كان ولم يمتنع للاقتدار وخلص الداعي واما افعال عبادهم فاما ان يريدوا وهم مختارون لها او مضطرون اليها بقسره وان ارادها وقد قسروهم عليها فحكمها حكم افعاله وان ارادها على ان يختاروها وهو عالم انهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره كما لا يقدح في اقتدارك ان يختار عبدك طاعتك وهو لا يختارها لان اختياره لا يتعلق بقدرتك واذالم يتعلق بقدرتك لم يكن فقد دالا على عجزك وزوي في نزولها انه شجر بين علي بن ابي طالب رضي الله عنه والوليد بن عتبة بن ابي معيط يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فانك صبي انا أشب منك شبابا واجلد منك جلد اواندرب منك لسانا واحدم منك سنانا واشجع منك جنانا واملأ منك حشوا في الكتبية فقال له علي رضي الله عنه اسكت فانك فاسق فترلت عامة المؤمنين والفاسقين فتناولتم ما وكل من كان في مثل حالهما وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه قال للوليد كيف تشتم عليا وقد سماه الله مؤمنا في عشر آيات ومهاك فاسقا ثم في قوله (ثم اعرض عنها) للاستبعاد والامني ان الاعراض عن مثل آيات الله في وضوحها وانارتها وارشادها الى سواء السبيل والفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل والعدل كما تقول لصاحبك وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تنهزها استعدادا لتركة الانتهاز ومنه ثم في بيت الجحاسة لا يكشف العماء الابن حرة \* يرى غمرات الموت ثم يزورها استعدادا ان يزور غمرات الموت بعد ان رآها واستيقظها واطلع على شدتها (فان قلت) هلا قيل انما من منتقمون

(قلت) لما جعله اظلم كل ظالم ثم توعد المجرمين عامة بالانتقام منهم فقتل على اصابة الاظلم النصيب الا وفر من الانتقام ولو قاله بالضمير لم يفده هذه الفائدة (الكتاب) للجنس والضمير في (لقائه) له ومعناه انا آتينا موسى عليه السلام مثل ما آتيناك من الكتاب ولقيناك مثل ما لقيناك من الوحي فلا تكن في شك من أنك لقيت مثله ولقيت نظيره كقوله تعالى فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك ونحو قوله من لقائه قوله وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم وقوله ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وجعلنا الكتاب المنزل على موسى عليه السلام (هدى) لقومه (وجعلنا منهم ائمة يهدون) الناس ويدعونهم الى ما في التوراة من دين الله وشرائعه لصبرهم وابقائهم بالآيات وكذلك لجعلنا الكتاب المنزل اليك هدى ونورا ولجعلنا من ائمتك ائمة يهدون مثل تلك الهداية لما صبروا عليه من نصرة الدين وثبتوا عليه من اليقين وقيل من لقائك موسى عليه السلام ليلة الاسراء او يوم القيامة وقيل من لقاء موسى عليه السلام الكتاب أي من تلقائه بالرضا والقبول وقرئ لما صبروا ولما صبروا أي لصبرهم وعن الحسن رضي الله عنه صبروا عن الدنيا وقيل انما جعل الله التوراة هدى لبني اسرائيل خاصة ولم يتعبد بها فيها ولد اسمعيل عليه السلام (يفصل بينهم) يقضي فيميز المحق في دينه من المبطل والواو في (اولم يهد) للعطف على معطوف عليه منوى من جنس المعطوف والضمير في (لهم) لاهل مكة وقرئ بالنون والياء والقاعل ما دل عليه (كم اهلكنا) لان كم لا تقع فاعلة لا يقال جاءني كم رجل تقديره اولم يهد لهم كثرة اهلنا القرون او هذا الكلام كما هو مضمونه ومعناه كقوله لا اله الا الله الدماء والاموال ويجوز ان يكون فيه ضمير الله بدلالة القراءة بالنون (القرون) عاد وعود وقيام لوط (يمشون في مساكنهم) يعني اهل مكة يمشون في مساكنهم على ديارهم

الترجي على الله تعالى كذا فسر هاسيدويه فيما تقدم والله أعلم بقوله تعالى واما الذين فسقوا فاهل النار (قال) سبب نزولها انه شجر بين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه والوليد بن عتبة يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فانك صبي انا أشب منك شبابا واجلد منك جلد اواندرب منك لسانا واحدم منك سنانا واشجع منك جنانا واملأ منك حشوا في الكتبية فقال له علي اسكت فانك فاسق قال الزمخشري فترلت عامة المؤمنين والكافرين تتناولها معا (قال اجد) كذا السبب المحقق لان المراد بالفاسق وبالذين فسقوا الذين كفروا لانها نزلت في الوليد وهو كافر حينئذ ثم ادرج فيه المؤمن تعصبا للمذهب في وجوب خلود فاسق المؤمنين كفاسق الكافرين فلم يزل يورد هذه العقائد القواسد ولقد اتسع الخرق على الراقع



وبلادهم وقرى عشون بالتشديد (الجزز) الارض التي جزبها أي قطع اما لعدم الماء واما لانه رعى وأزيل  
ولا يقال للتي لا تنبت كالسباخ جزز ويدل عليه قوله (فخرج به زرعاً) وعن ابن عباس رضي الله عنه أنها  
أرض اليمن وعن مجاهد رضي الله عنه هي أين <sup>ب</sup> به بالماء (تأكل) من الزرع (أنعامهم) من عصفه  
(وأنفسهم) من جبه وقرى يأكل بالباء الفتح النصر أو الفصل بالحكومة من قوله ربي افتح بيننا وكان  
المسلمون يقولون ان الله سيقف لنا على المشركين أو يفتح بيننا وبينهم فاذا سمع المشركون قالوا (متى هذا الفتح)  
أي في أي وقت يكون (ان كنتم صادقين) في أنه كائن <sup>و</sup> (يوم الفتح) يوم القيامة وهو يوم الفصل بين المؤمنين  
وأعدائهم ويوم نصرهم عليهم وقيل هو يوم يدرو عن مجاهد والحسن رضي الله عنهما يوم فتح مكة (فان قلت)  
قد سألو عن وقت الفتح فكيف يتطبق هذا الكلام جواباً على سؤالهم (قلت) كان غرضهم في السؤال عن  
وقت الفتح استبها لآمنهم على وجه التكذيب والاستهزاء فأجيبوا على حسب ما عرف من غرضهم في سؤالهم  
فقيل لهم لا تستعجلوا به ولا تستهزؤا فكماني بكم وقد حصلت في ذلك اليوم وأمتهم فلم ينفعكم الايمان واستنظرتهم  
في أدراك العذاب فلم تنظروا (فان قلت) فنفسه يوم الفتح أو يوم بدر كيف يستقيم على تفسيره أن لا  
ينفعهم الايمان وقد نفع الطلقاء يوم فتح مكة وناسا يوم بدر (قلت) المراد أن المقتولين منهم لا ينفعهم  
ايمانهم في حال القتل كالم ينفع فرعون ايمانه عند ادراك الفرق (وانتظر) النصر عليهم وهلاكهم (الهم  
منتظرون) الغلبة عليهم وهلاكهم كقوله تعالى فترى صوا انامكم متربصون وقرأ ابن المنيق رحمه الله منتظرون  
بفتح الظاء ومعناه وانتظروهم لانهم أحقاء بأن ينتظروهم لانهم حال كون لا محالة أو وانتظر ذلك  
فان الملائكة في السماء ينتظرونه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل وتبارك الذي بيده  
الملك أعطى من الاجر كما أحيى اليلة القدر وقال من قرأ الم تنزيل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام

(سورة الاحزاب مدنية وهي ثلاث وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عن زر قال قال لي أبي بن كعب رضي الله عنه كم تعدون سورة الاحزاب قلت ثلاثا وسبعين آية قال فوالذي يحلف  
به أبي بن كعب ان كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ولقد قرأنا منها آية الرحيم الشيخ والشيخة اذا زنيا  
فارجوهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم أراد أبي رضي الله عنه أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن وأما  
ما يحكي أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة رضي الله عنها فأكثرها الداجن فن تألفات الملاحدة  
والروافض <sup>ب</sup> جعل نداءه بالنبي والرسول في قوله (يا أيها النبي اتق الله) يا أيها النبي لم يحرم يا أيها الرسول  
بلغ ما أنزل إليك وترك نداءه باسمه كما قال يا آدم يا موسى يا عيسى يا داود كرامته وتشرىقا ورأى بجملة وتنويعها  
بفضله (فان قلت) ان لم يوقع اسمه في النداء فقد أوقعه في الاخبار في قوله محمد رسول الله وما محمد الا رسول  
(قلت) ذاك لتعليم الناس بأنه رسول الله وتلقين لهم أن يسموه بذلك ويدعوه به فلا تفاوت بين النداء والاخبار  
الا ترى الى ما لم يقصد به التعليم والتلقين من الاخبار كيف ذكره بضمها ما ذكره في النداء لقد جاءكم رسول من  
انفسكم وقال الرسول يا رب لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة والله ورسوله أحق أن يرضوه النبي أولى  
بالمؤمنين من انفسهم ان الله وملائكته يصلون على النبي ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي <sup>ب</sup> اتق الله واظب  
على ما أنت عليه من التقوى وثبت عليه وازد منه وذلك لأن التقوى باب لا يبلغ آخره (ولا تطع الكافرين  
والمنافقين) لا تساعدكم على شيء ولا تقبل لهم زائلا ومشورة وجانبهم واحترس منهم فانهم أعداء الله وأعداء  
المؤمنين لا يريدون الا المضارة والمضادة وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجروا الى المدينة وكان يحب  
اسلام اليهود قريظة والنضير وبني قينقاع وقد بايعه ناس منهم على النفاق فكان يلين لهم جانبهم ويكرم  
صغيرهم وكبيرهم واذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه وكان يسمع منهم فتركت وروى أن أباسقيان بن حرب وعكرمة  
ابن أبي جهل وأبا الاعور السلمي قدموا عليه في المواعدة التي كانت بينه وبينهم وقام معهم عبد الله بن أبي

الجزز فخرج به زرعاً  
تأكل منه أنعامهم  
وأنفسهم أفلا يصرون  
ويقولون متى هذا الفتح  
ان كنتم صادقين قل  
يوم الفتح لا ينفع الذين  
كفروا وإيمانهم ولا هم  
ينظرون فاعرض عنهم  
وانتظر انهم منتظرون

(سورة الاحزاب مدنية  
وهي ثلاث وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها النبي اتق الله  
ولا تطع الكافرين  
والمنافقين



ان الله كان عليا حكيما

واتبع ما يوحى اليك  
من ربك ان الله كان  
بما تعملون خيرا وتوكل  
على الله وكن في بالله  
وكيلا ما جعل الله لرجل  
من قلوبين في جوفه كما  
جعل أزواجكم اللائى  
تظاهرون منهن أمهاتكم

(القول في سورة الاحزاب)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى ما جعل

الله لرجل من قلوبين في

جوفه (قال) أشد ما ذكر

فيه من التأويلات

انهم كانوا يدعون لابن

خطل قلبين فنفى الله

عن ذلك وقرنه بما كانوا

يقولونه من الاقاويل

المتناقضة كجعل

الادعياء أبناء الزوجات

أمهات قال وهذه الامور

الثلاثة متناقضة أما الاول

فلا يترك من اجتماع

القلوبين قيام أحد

المعنيين بأحدهما

وضده في الآخر وذلك

كالعلم والجهل والامن

والخوف وغير ذلك وأما

الثاني فلان الزوجة في

مقام الامتهان والام في

محل الاكرام فنافي أن

تكون الزوجة أما وأما

الثالث فلان البتة

اصالة وعراقة والدعوة

لاصة عارضة فهما

متنافيان وذكر الجوف

ليصور به صورة اجتماع

القلوب فيه حتى يبادر

السامع بالانكار

ومعتب بن قشير والجند بن قيس فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم ارفض ذكر آلمتنا وقل انها تشفع وتتفع ونذعل  
وربك فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهموا يقتلهم فزلت أى اتق الله في نقض  
العهد ونسب المواعدة ولا تطع الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيما طلبوا اليك وروى أن  
أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن يرجع عن دينه ويهبطوه شطراً أموالهم وأن يزوجه شيبه بن  
ربيعه بنته وخوفه منافقوا المدينة أنهم يقتلونه ان لم يرجع فزلت (ان الله كان عليا) بالصواب من الخطا  
والمصلحة من المفسدة (حكيميا) لا يفعل شيأ ولا يأمر به الا بداعي الحكمة (واتبع ما يوحى اليك) في ترك  
طاعة الكافرين والمنافقين وغير ذلك (ان الله) الذي يوحى اليك خير (بما تعملون) فوح اليك ما يصلح به  
أعمالكم فلا حاجة نكم الى الاستماع من الكفرة وقري يعملون بالباء أى بما يعمل المنافقون من كيدهم لكم  
ومكرهم بكم (وتوكل على الله) وأسند أمرك اليه وكله الى تديره (وكيلا) حافظا موكولا اليه كل أمر وما جمع  
الله قلوبين في جوف ولا زوجية وأمومة في امرأة ولا بتوة ودعوة في رجل والمعنى ان الله سبحانه كما لم يرفى حكمته  
أن يجعل للانسان قلوبين لأنه لا يخلو ما أن يفعل بأحدهما مثل ما يفعل بالآخر من أفعال القلوب فأحدهما  
فضله غير محتاج اليها وأما أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذلك فذلك يؤدى الى اتصاف الجملة بكونه مريدا كارها  
عالمنا طامو قناشا كافي حالة واحدة لم يراىضا أن تكون المرأة الواحدة أمار رجل زوجها لان الام مخدومة  
مخفوض لها جناح الذل والزوجة مستخدمة متصرف فيها بالاستغناء وغيره كالمملوكة وهما حالتان  
متنافيتان وأن يكون الرجل الواحد دعيا لرجل وابنا له لان البتة اصاله في النسب وعراقة فيه والدعوة  
الصاق عارض بالسمية لا غير ولا يجتمع في الشئ الواحد أن يكون أصيلا غير أصيل وهذا مثل ضربه الله في  
زيد بن حارثة وهو رجل من كلب سبي صغيرا وكانت العرب في جاهلية يبتغون ويبتسبون فاشتراه حكيم بن  
خزام لعنته خديجة فلما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبته له وطلبه أبوه وعجه فخير فاختار رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأعتقه وكانوا يقولون زيد بن محمد فأنزل الله عز وجل هذه الآية وقوله ما كان محمدا بأحد  
من رجالكم وقيل كان أبوه ممر رجلا من أحفظ العرب وأرواهم فليل له ذوالقالبين وقيل هو جليل بن أسد  
الفهري وكان يقول ان لي قلبين أحدهما أكثر مما يفهم محمد فروى انه انهم يوم بدر قري بأبي سفيان وهو  
معلق إحدى نعليه بيده والاخرى في رجله فقال له ما فعل الناس فقال هم ما بين مقتول وهارب فقال له ما بال  
أحدى نعليك في رجلك والاخرى في يدك فقال ما ظننت الا أنهم ما في رجلى فأكذب الله قوله وقولهم وضربه  
مثلا في الظهار والتبني وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما كان المنافقون يقولون لمحمد قلبان فأكذبهم الله  
وقيل سبها في صلته فقالت اليهود له قلبان مع أصحابه وقلب معكم وعن الحسن نزلت في أن الواحد يقول  
نفس تأمرنى ونفس تنهى \* والتكبير في رجل واحد من الاستغراقية على قلبين تا كيدان لما قصد من  
المعنى كأنه قال ما جعل الله لامة الرجال ولا لواحد منهم قلوبين البتة في جوفه (فان قلت) أى فائدة في ذكر  
الجوف (قلت) الفائدة فيه كالفائدة في قوله القلوب التي في الصدور وذلك ما يحصل للسامع من زيادة  
التصور والتجلى للدول عليه لأنه اذا سمع به صور لنفسه جوفاً يشتمل على قلبين فكان أسرع الى الانكار وقري  
اللائى بباء وهمزة مكسورتين واللاعى بياء ساكنة بعد الهززة وتظاهرون من ظاهر وتظاهرون من اظاهر  
بمعنى تظاهر وتظهورون من اظهر بمعنى تظهرو وتظهورون من ظهر بمعنى ظاهر كعقد بمعنى عاقد وتظهورون من  
ظهر بلفظ فعل من الظهور ومعنى ظاهر من امراته قال لها أنت على كظهر أمى ونحوه في العبارة عن اللفظ  
الى المحرم اذا قال لبيك وأقف الرجل اذا قال أف وأخواتهن (فان قلت) فما وجه تعديته وأخواته بمن  
(قلت) كان الظاهر طلاقا عند أهل الجاهلية فكانوا ينجسون المرأة المظاهر منها كما ينجسون المطلقة فكان  
قولهم تظاهر منها بباء عده منها بجهة الظهار وتظهر منها تحريمها وظاهر منها حذر منها وظهر منها وحش منها  
وظهر منها خلص منها ونظيره الى من امراته لما ضمن معنى التباعد منها عدى بمن والافاق الى في أصله الذي هو  
بمعنى حلف وأقسم ليس هذا بحكمة (فان قلت) ما معنى قولهم أنت على كظهر أمى (قلت) أرادوا أن يقولوا



أنت على حرام كبطن أمي فكنوعا عن البطن بالظهر ثلاثا يذكروا البطن الذي ذكره يقارب ذكر الفرج وإنما جعلوا الكناية عن البطن بالظهر لانه عمود البطن ومنه حديث عمر رضي الله عنه يحجى به أحدهم على عمود بطنه أراد على ظهره ووجه آخر وهو أن اتیان المرأة وظهرها إلى السماء كان محرما عندهم محظورا وكان أهل المدينة يقولون إذا أتيت المرأة ووجهها إلى الأرض جاء الولد أحول فلهذا أطلق منهم إلى التغليظ في تحريم امرأته عليه شبهها بالظهر ثم لم يقنع بذلك حتى جعله ظهرا أمه فلم يترك **﴿فان قلت﴾** الدعي فعيل بمعنى مفعول وهو الذي يدعي ولذا قاله جمع على أقعلاء وبابه ما كان منه بمعنى فاعل كتنقي وأتقياء وشقي وأشقياء ولا يكون ذلك في محرمي وسمى **﴿قلت﴾** إن شذوذها عن القياس كشذوذ قتلاء وأسرا والطريق في مثل ذلك التشبيه اللفظي **﴿ذلكم﴾** التسبب هو **﴿قولكم بأفواهكم﴾** هذا ابني لا غير من غير أن يواطئه اعتقاد لهمة وكونه حقا \* والله عز وجل لا يقول إلا ما هو حق ظاهره وباطنه ولا يهدي إلا سبيل الحق \* ثم قال ما هو الحق وهدى إلى ما هو سبيل الحق وهو قوله **﴿ادعوهم لا بآئهم﴾** وبين أن دعاءهم لا بآئهم هو أدخل الأمرين في القسط والعدل وفي فصل هذه الجمل ووصلها من الحسن والفصاحة ما لا ينبغي على عالم بطرق النظم \* وقرأ قنادة وهو الذي يهدي السبيل وقيل كان الرجل في الجاهلية إذا أعجبه جلد الرجل وظرفه ضمه إلى نفسه وجعل له مثل نصيب الذي كرم من أولاده من ميراثه وكان ينسب إليه فيقال فلان ابن فلان **﴿فان لم تعلموا﴾** لهم آباء تنسبونهم إليهم **﴿فهم﴾** **﴿أخوانكم في الدين﴾** وأولياؤكم في الدين فقولوا هذا أخي وهذا مولاي وأخي وأيامولاي يريد الأخوة في الدين والولاية فيه **﴿ما تعمدت﴾** في محل الجر عطفًا على ما أخطأتم ويجوز أن يكون مرتفعًا على الابتداء والخبر محذوف تقديره ولكن ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح والمعنى لا أثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين جاهلين قبل ورود انتهى ولكن الأثم فيما تعمدتموه بعد انتهى أولًا أثم عليكم إذا قلتم لولد غيركم يابني على سبيل الخطأ وسبق اللسان ولكن إذا قلتموه متعمدين ويجوز أن يراد العفو عن الخطأ دون العمد على طريق العموم كقوله عليه الصلاة والسلام ما أخشى عليكم الخطأ ولكن أخشى عليكم العمد وقوله عليه الصلاة والسلام وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما أكرهوا عليه ثم تناول له مومه خطأ النبي وعمده **﴿فان قلت﴾** فإذا وجد النبي فاحكمه **﴿قلت﴾** إذا كان المتبني مجهول النسب وأصغر سنًا من المتبني ثبت نسبه منه وإن كان عبد الله عتق مع ثبوت النسب وإن كان لا يولد مثله لم يثبت النسب ولكنه يعتق عند أبي جنيته رجه الله تعالى وعند صاحبه لا يعتق وأما المعروف بالنسب فلا يثبت نسبه بالنبي وإن كان عبدًا عتق **﴿وكان الله غفورًا رحيمًا﴾** لعفوه عن الخطأ وعن العمد إذا تاب العاقد **﴿النبي أولى بالمؤمنين﴾** في كل شيء من أمور الدين والدنيا **﴿من أنفسهم﴾** ولهذا أطلق ولم يقيد فيجب عليهم أن يكون أحب إليهم من أنفسهم وحكمه أنفذ عليهم من حكمها وحقه أثرت عليهم من حقوقها وشفقتهم عليه أهدم من شفقتهم عليها وأن يذلوا هادونه ويجعلوا فداءه إذا أعضل خطب ووقاه إذا التحت بحرب وأن لا يتبعوا ما تدعوههم إليه نفوسهم ولا ما تصرفهم عنه ويتبعوا كل مادعاهم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرفهم عنه لأن كل مادعاه إليه فهو إرشاد لهم إلى نيل النجاة والظفر بسعادة الدارين وما صرفهم عنه فاحذ بحجزهم لئلا يتهافتوا فيما يرمى بهم إلى الشقاوة وعذاب النار أو هو أولى بهم على معنى أنه أرفق بهم وأعطف عليهم وأنفع لهم كقوله تعالى بالمؤمنين رؤف رحيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن إلا أنا أولى به في الدنيا والآخرة أقرروا أن شتم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فأما مؤمن هلك وترك ما لا يقر به عصيته من كانوا وان ترك دينًا أو ضيقًا عافى وفي قراءة ابن مسعود النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وقال مجاهد كل نبي فهو أب وأمه ولذلك صار المؤمنون أخوة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أبوهم في الدين **﴿وأزواجه أمهاتهم﴾** تشبيهه لهم بالأمهات في بعض الأحكام وهو وجوب تعظيمهن واحترامهن وتحريم نكاحهن قال الله تعالى ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدًا وهن فيما وراء ذلك بمنزلة الاجنبيات ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها السنا أمهات النساء تعني أنهن إنما كن أمهات الرجال لكونهن محرمات عليهم كتحريم أمهاتهم والدليل على ذلك أن هذا التحريم لم يتعد إلى بناتهن

د وما جعل أدعياءكم  
أبناءكم ذلكم قولكم  
بأفواهكم والله يقول  
الحق وهو بهدي  
السبيل ادعوهم لا بآئهم  
هو أقسط عند الله فان لم  
تعلموا آباءهم فأخوانكم  
في الدين وهو اليكم وليس  
عليكم جناح فيما  
أخطأتم به ولكن  
ما تعمدت قلوبكم وكان  
الله غفورًا رحيمًا أولى  
بالمؤمنين من أنفسهم  
وأزواجه أمهاتهم وأولى  
الأرحام بعضهم أولى  
ببعض



\* قوله تعالى واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية (قال فيه قدم النبي صلى الله عليه وسلم على نوح لانهم ذكروا

تخصيصا بعد التعميم  
تفضيلا لهم فقدم  
افضل المخصوصين  
قال احمد وليس التقديم  
في الذكر بمقتضى  
لذلك الا ترى الى قوله  
به ايل منهم جعفر وابن  
أمة  
على ومنهم احمد المختير

في كتاب الله من  
المؤمنين والمهاجرين  
الا أن تفعلوا الى  
أوليائكم معروفا كان  
ذلك في الكتاب مسطورا  
واذا اخذنا من النبيين  
ميثاقهم ومنك ومن  
نوح و ابراهيم وموسى  
وعيسى بن مريم واخذنا  
منهم ميثاقا غليظا  
ليسأل الصادقين عن  
صدقهم وأعدائهم  
للكافرين عذابا أليما  
يا أيها الذين آمنوا  
اذكروا نعم الله  
عليكم اذ جاءكم جنود  
فأرسلنا عليهم ريحا  
وجنودا لم تروها وكان  
الله

فاخذ كرا النبي صلى  
الله عليه وسلم ليختم به  
تشرى بقاله واذا ثبت ان  
التفضيل ليس من  
لوازم التقديم فيظهر  
والله أعلم في سر تقدمه  
عليه الصلاة والسلام

وذلك لم يثبت لمن سائر أحكام الأمهات كان المسلمون في صدر الاسلام يتوارثون بالولاية في الدين وبالهجرة  
لا بالقرابة كما كانت تتألف قلوب قوم بأسهام لهم في الصدقات ثم نسخ ذلك لما دجا الاسلام وعزأهله وجعل  
التوارث بحق القرابة (في كتاب الله) في اللوح أو فيما أوحى الله الى نبيه وهو هذه الآية أو في آية الموارث  
أو فيما فرض الله كقوله كتاب الله عليكم (من المؤمنين والمهاجرين) يجوز أن يكون بيانا لأولى الارحام أى  
الأقرباء من هؤلاء بعضهم أولى بان يرث بعضهم الأجانب ويجوز أن يكون لا ابتداء لغاية أى أولو الارحام  
بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الولاية في الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة (فان قلت) ثم  
استثنى (أن تفعلوا) (قلت) من أعم العام في معنى النفع والاحسان كما تقول القريب أولى من الاجنبى  
الا في الوصية تر يد أنه أحق منه في كل نفع من ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك الا في الوصية والمراد بفعل  
المعروف التوصية لانه لا وصية لوارث وعدى تفعلوا بالى لانه في معنى تسدوا وترلوا والمراد بالاولياء المؤمنون  
والمهاجرون للولاية في الدين (ذلك) اشارة الى ما ذكر في الآيتين جميعا وتفسير الكتاب ما مرآ نقا والجملة  
مستأنفة كالخاتمة لما ذكر من الأحكام (و) اذ كر حين (أخذنا من النبيين) جميعا (ميثاقهم) بتبليغ  
الرسالة والدعاء الى الدين القيم (ومنك) خصوصا (ومن نوح و ابراهيم وموسى وعيسى) وانما فعلنا ذلك  
(ليسأل) الله يوم القيامة عند تواقف الشهادات المؤمنين الذين صدقوا عهدهم ووفوا به من جملة من أشهدهم على  
أنفسهم ألسنت بر بكم قالوا بلى (عن صدقهم) عهدهم وشهادتهم فيشهد لهم الانبياء بأنهم صدقوا عهدهم  
وشهادتهم وكانوا مؤمنين أو ليسأل المصدقين للانبياء عن تصديقهم لان من قال للصادق صدقت كان صادقا  
في قوله أو ليسأل الانبياء ما الذى أجابهم به أمهم وتأويل مسألة الرسل بتبكي الكافرين بهم كقوله أنت  
قلت للناس اتخذوني وأمى الهين من دون الله (فان قلت) لم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على نوح فن  
بعثه (قلت) هذا العطف لبيان فضيلة الانبياء الذين هم مشاهيرهم وذراريهم فلما كان محمد صلى الله عليه وسلم  
أفضل هؤلاء المفضلين قدم عليهم لبيان أنه أفضلهم ولولا ذلك لقد من قدمه زمانه (فان قلت) فقد قدم عليه  
نوح عليه السلام في الآية التي هي أخت هذه الآية وهي قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا  
اليك ثم قدم على غيره (قلت) مورد هذه الآية على طريقة خلاف طريقة تلك وذلك أن الله تعالى انما أورد هذا  
لوصف دين الاسلام بالاصالة والاستقامة فكأنه قال شرع لكم الدين الاصيل الذي بعث عليه نوح في العهد  
القديم وبعث عليه محمد خاتم الانبياء في العهد الحديث وبعث عليه من توسط بينهما من الانبياء المشاهير  
(فان قلت) فياذا أراد بالميثاق الغليظ (قلت) أراد به ذلك الميثاق بعينه معناه وأخذنا منهم بذلك الميثاق  
ميثاقا غليظا والغليظ استعارة من وصف الاجرام والمراد عظم الميثاق وحللة شأنه في باب وقيل الميثاق الغليظ  
اليمين بالله على الوفاء بما أوحى (فان قلت) علام عطف قوله (وأعد الكافرين) (قلت) على أخذنا من  
النبيين لان المعنى أن الله آكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاجل ائابة المؤمنين وأعد الكافرين عذابا أليما  
أو على ما دل عليه ليسأل الصادقين كأنه قال فأنا اب المؤمنين وأعد الكافرين (اذكروا) ما أنتم الله به عليكم يوم  
الاحزاب وهو يوم الخندق (اذ جاءكم جنود) وهم الاحزاب فأرسل الله عليهم ريح الصبا قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكت عاديا ليل (وجنودا لم تروها) وهم الملائكة وكانوا ألقاب الله عليهم  
صبا باردة في ليلة شاتية فأخصرتهم وسفت التراب في وجوههم وأمر الملائكة فقلعت الاوتاد وقطعت الاطنان  
واطفأت النيران وأكفأت القدور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم الرعب وكبرت الملائكة  
في جوانب عسكرهم فقال طليحة بن خويلد الاسدي أما محمد فقد بداكم بالحجر والنجاء النجاء فانهم زموا من غير  
قتال وحين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بأقياهم ضرب الخندق على المدينة أشار عليه بذلك سلمان  
الفارسي رضى الله عنه ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر

على نوح ومن بعده في الذكر انه هو المخاطب من بينهم والمترى عليه هذا المتلوق كان تقدمه لذلك ثم لما قدم ذكره عليه الصلاة والسلام  
جاء ذكر الانبياء ملوات الله عليهم بعد على ترتيب أزمنة وجودهم والله أعلم



بالذراري والتساء فرقوا في الاطام واشتد الخوف وظن المؤمنون كل ظن ونجم النفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان محمد بعدنا كنوز كسرى وقبصر لا نقدر ان نذهب الى الغائط وكانت قريش قد اقبلت في عشرة آلاف من الاحابيش وبنى كنانة واهل تهامة وفائدهم ابوسقيان وخرج غطفان في ألف ومن تابعهم من اهل نجد وفائدهم عبيدة بن حصن وعامر بن الطفيل في هوازن وضامتهم اليهود من قريظة والنضير ومضى على القري يقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة حتى انزل الله النصر (تعملون) قري بالثناء والياء (من فوقكم) من اعلى الوادى من قبل المشرق بنوعطفان (ومن اسفل منكم) من اسفل الوادى من قبل المغرب قريش تحزبوا وقالوا سنكون جلة واحدة حتى نستأصل محمدا (زاغت الابصار) مالت عن سنها ومستوى نظرها جيرة وشخصا وقيل عدلت عن كل شئ فلم تلتفت الا الى عدوها لشدة الروح وعظم الخيرة رأس القلعة وهي منتهى الخلقوم والخلقوم مدخل الطعام والشراب قالوا اذا انتفتحت الرئة من شدة الفرع أو الغضب أو النغم الشديد ربت وارتفع القلب بارتفاعها الى رأس الخيرة ومن ثمة قيل للبيان انتفخ محصره ويجوز ان يكون ذلك مثالا في اضطراب القلوب ووجيها وان لم تبلغ الحناجر حقيقة (وتظنون بالله الظنونا) خطاب للذين آمنوا ومنهم الثبت القلوب والاقدام والضعاف القلوب الذين هم على حرف والمنافقون الذين لم يوجد منهم الايمان الا بالسننهم فظن الاولون بالله انه يتليهم ويقتنم فحسبوا الزلل وضعف الاحتمال وأما الاخرون فظنوا بالله ما حكى عنهم وعن الحسن ظنوا ظنونا مختلفة ظن المنافقون ان المسلمين يستأصلون وظن المؤمنون انهم يتلون وقري الظنون بغير ألف في الوصل والوقف وهو القياس وبزيادة ألف في الوقف زادوها في الفاصلة كما زادها في القافية من قال

أقلى اللوم عاذل والعتابا وكذلك الرسول والسبيل وقري بزيادتها في الوصل أيضا جراه مجرى الوقف قال أبو عبيد دوهن كلهن في الامام بألف وعن أنى عمرو واشم زاي زلوا وقري زلا بالفتح والمعنى ان الخوف أزججهم أشد الازعاج (الأغروا) قيل قائله معتب بن قشير حين رأى الاحزاب قال بعدنا محمد فتح فارس والروم وأحدنا لا يقدر ان يتبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور (طائفة منهم) هم أوس بن قبيط ومن واقفه على رأيه وعن السيدى عبد الله بن أبى وأصحابه ويثر ب اسم المدينة وقيل أرض وقعت المدينة في ناحية منها (لامقام لكم) قري بضم الميم وفحها أى لا قرار لكم ههنا ولا مكان تقيمون فيه أو تقومون (فارجعوا) الى المدينة أمرهم بالهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل قالوا لهم ارجعوا كفارا وأسلموا محمدا والافليست يثر بكم بكان قري عورة يسكون الواو وكسرهما فالتعورة الخلل والعورة ذات العورة يقال عورا المكان عورا اذا بدا فيه خلل يخاف منه العدو والشارق ويجوز ان تكون عورة تخفيف عورة اعتذروا أن بيوتهم معرضة للعدو ممكنة للسراق لانها غير محرزة ولا محصنة فاستأذنه ليحصنوها ثم يرجعوا اليه فأكذبهم الله بأنهم لا يخافون ذلك وانما يريدون الفرار (وودخلت عليهم) المدينة وقيل بيوتهم من قولك دخلت على فلان داره (من أقطارها) من جوانبها يريدون دخلت هذه العساكر المحترقة التي يفرون خوفا منها مدينتهم وبيوتهم من نواحيها كلها وانما الت على أهل اليهم وأولادهم ناهيين ساين (ثم سئلوا) عند ذلك الفرع وتلك الرحفة (الفتنة) أى الردة والرجعة الى الكفر ومقاتلة المسلمين لا تؤهلها لجأوها وفعلوها وقري لا تؤهلها لا عطاها (وما تلبثوا بها) وما ألبسوا اعطاءها (الايسير) ريشما يكون السؤال والجواب من غير توقف أو وما تلبثوا بالمدينة بعد ارتدادهم الايسيرا فان الله يهلكهم والمعنى أنهم يتعللون بأعوار بيوتهم ويتمحلون ليقرروا عن نصره رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وعن مصافقة الاحزاب الذين ملؤهم هولاء وعباؤه ولا الاحزاب كما هم لو كبسوا عليهم أرضهم وديارهم وعرض عليهم الكفر وقيل لهم كونوا على المسلمين لسارعوا اليه وما تلبثوا بشئ وما ذاك الا لمقتهم الاسلام وشدة بغضهم لاهل وجبه الكفر ونها الكهم على حربه عن ابن عباس عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة أن يمنعوه مما منعون منه أنفسهم وقيل هم قوم غابوا عن بدر فقالوا لئن شهدنا الله قتالا لقاتلن وعن محمد بن اسحق عاهدوا يوم أحد أن

عما تعملون بصيرا  
اذ جاؤكم من فوقكم  
ومن اسفل منكم واذ  
زاغت الابصار وبلغت  
القلوب الحناجر  
وتظنون بالله الظنونا  
هناك اتلى المؤمنون  
وزلوا زلا شديدا  
واذ يقول المنافقون  
والذين في قلوبهم  
مرض ما وعدنا الله  
ورسوله الا غرورا واذ  
قالت طائفة منهم يا اهل  
يثر بلامقام لكم  
فارجعوا ويستأذن  
فريق منهم النبي  
يقولون ان بيوتنا  
عورة وما هي بعورة ان  
يريدون الاقرارا ولو  
دخلت عليهم من  
أقطارها ثم سئلوا الفتنة  
لا تؤهلها وما تلبثوا بها الا  
يسيرا ولقد كانوا  
عاهدا والله من قبل  
لا يولون الادبار وكان



لا يفروا بعد ما نزل فيهم ما نزل (مسؤلاً) مطلوباً مقتضى حتى يوفي به (ان ينفعكم الفرار) مما لا بد لكم من نزوله بكم من حتف أنف أو قتل (وان نفعكم الفرار) متلاً فتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الا زماناً قليلاً وعن بعض المروانية أنه مرتباً على ما نزل فأسرع فقلت له هذه الآية فقال ذلك القليل نطلب (فان قلت) كيف جعلت الرحمة قرينة السوء في العصمة ولا عصمة الا من السوء (قلت) معناه أو يصيبكم بسوء ان أراد بكم رحمة فاختصر الكلام وأجرى مجرى قوله متقلداً سيفاً ورماً أو حل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع (المؤمنين) المشيطين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون كانوا يقولون (لاخوانهم) من ما كفى المدينة من أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما محمد وأصحابه الا كثر أس ولو كانوا الجبال لتهتمهم أبو سفيان وأصحابه فخلوهم (هلم الينا) أي قربوا أنفسكم الينا وهي لغة أهل الحجاز يستقون فيه بين الواحد والجماعة وأما تم فيقولون هلم يارب جل وهلموا يارب جال وهو صوت سمى به فعل متعد مثل أحضر وقرب قل هلم شهداءكم (الا قليلاً) الا تبا نأقل لا يخرجون مع المؤمنين يومئذ هم أنهم معهم ولا تراهم يبارزون ويقاثلون الاشياء قليلاً اذا اضطرر واليه كقوله ما قاتلوا الا قليلاً (أشحة عليكم) في وقت الحرب أضناء بكم بتر فرفون عليكم كما يفعل الرجل بالذاب عنه المناضل دونه عند الخوف (ينظرون اليك) في تلك الحالة كما ينظر المغشى عليه من معالجة مكرات الموت حذر أو خور أو لو اذابك فاذا ذهب الخوف وحيزت الغنائم ووقعت القسمة تقولوا ذلك الشيخ وتلك الضئيلة والرفقة عليكم الى الخير وهو المال والغنيمة ونسوا تلك الحالة الاولى واجترأ عليكم وضرب بكم بالسنة وقالوا وفر واقسمتنا فانا قد شاهدناكم ونا تلتامعكم وبعنا غلبتم عدوكم وبنانصرتم عليه ونصب (أشحة) على الحال أو على الذم وقرئ أشحة بالرفع وصلوكم بالصاد (فان قلت) هل ثبت للمنافق عمل حتى يرد عليه الاحباط (قلت) لا ولكنه يعلم لمن عسى يظن أن الايمان باللسان ايمان وأن لم يواطئه القلب وأن ما يعمل المنافق من الاعمال يجدي عليه فين أن ايمانه ليس بايمان وأن كل عمل يوجد منه باطل وفيه نعث على اتقان المكاف اساس امره وهو الايمان الصحيح وتنبيه على أن الاعمال الكثيرة من غير تصحيح المعركة كالبناء على غير اساس وانما ما يذهب عند الله هباء منثوراً (فان قلت) ما معنى قوله (وكان ذلك على الله يسيراً) وكل شيء عليه يسيراً (قلت) معناه أن اعمالهم حقيقة بالاحباط تدعو اليه الدواعي ولا يصرف عنه صارف (يحسبون) أن الاحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا فانصرفوا عن الخندق الى المدينة راجعين لما نزل بهم من الخوف الشديد ودخلهم من الجبن المفرط (وان يأت الاحزاب) كبراً ثانية فتمولوا خوفاً مما منوا به هذه السكرة انهم خارجون الى البدو وحاصلون بين الاعراب (يسألون) كل قادم منهم من جانب المدينة عن اخباركم وعما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال لم يقاتلوا الا تعلقوا يا عوسمة وقرئ يدي على فعل جمع باد كغاز وغزى وفي رواية صاحب الاقليد يدي بوزن عدى ويسألون أي يتساءلون ومعناه يقول بعضهم لبعض ماذا سمعت ماذا بلغك أو يتساءلون الاعراب كما تقول رأيت الهلال وراء ينام كان عليكم أن تواسوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنفسكم فتوازروه وتشتبوا معه كما ساءكم بنفسه في الصبر على الجهاد والثبات في مرجى الحرب حتى كسرت ربا عينته يوم أحد وشج وجههم (فان قلت) فما حقيقة قوله (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) وقرئ اسوة بالضم (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه في نفسه اسوة حسنة أي قدوة وهو المؤتسي أي المقتدى به كما تقول في البيضة عشرة من مائة أي هي في نفسها هذا المبلغ من الحديد والثاني أن فيه خصله من حقها أن يؤتسى بها وتبسط وهي المواساة بنفسه (لكن كان يرجو الله) بدل من لكم كقوله للذين آمنوا عفواً من آمن منهم لا يرجو الله واليوم الآخر من قولك رجوت زيدا وفضله أي فضل زيد أو يرجو أيام الله واليوم الآخر خصوصاً والرجاء بمعنى الاميل أو الخوف (ودكر الله كثيراً) وقرن الرجاء بالطاعات الكثيرة والتوفيق على الاعمال الصالحة والمؤتسى برسول الله صلى الله عليه وسلم من كان كذلك ووعدهم الله أن يزلوا حتى يستغيثوه ويستغاثوه في قوله أم حسبت أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم فلما جاء الاحزاب وشخص بهم واضطربوا ورجعوا الى المدينة (قالوا هذا

عهد الله مسؤلاً قل  
ان ينفعكم الفرار ان  
فررت من الموت أو  
القتل واذا لا تمنعون الا  
قليلاً قل من ذا الذي  
يعصمكم من الله ان  
أراد بكم سوءاً أو أراد  
بكم رحمة ولا يجحدون  
لهم من دون الله ولما  
ولا نصبراً قد يعلم الله  
المؤمنين منكم  
والقائلين لاخوانهم هلم  
الينا ولا يأتون البأس  
الا قليلاً أشحة عليكم  
فاذا جاء الخوف رأيتم  
ينظرون اليك تدور  
عينهم كالذي يغشى عليه  
من الموت فاذا ذهب  
الخوف سلقوكم بالسنة  
حداداً أشحة على الخير  
اولئك لم يؤمنوا فأحبط  
الله اعمالهم وكان ذلك  
على الله يسيراً يحسبون  
الاحزاب لم يذهبوا  
وان يأت الاحزاب  
يودوا وانهم يادون في  
الاعراب يستلون عن  
أناسكم ولو كانوا فيكم  
ما قاتلوا الا قليلاً لقد  
كان لكم في رسول الله  
أسوة حسنة لمن كان  
يرجو الله واليوم الآخر  
ودكر الله كثيراً ولما  
رأي المؤمنون  
الاحزاب قالوا هذا



ما وعدنا الله ورسوله) وأيقنوا بالجنة والنصر وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لأصحابه ان الأحزاب سائرون اليكم تسعاً وعشراً أي في آخر تسع ليال أو عشر فلما رأوهم قد أقبلوا للمعاد  
 قالوا ذلك يؤمنا هذه الإشارة إلى الخطب أو البلاء (أي ايماناً) بالله وبمواعيده (وتسليماً) لقضايه وأقذاره ونذر رجال  
 من الصحابة أنهم اذا لقوا حزباً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا أو هم عثمان بن  
 عفان وطليحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحزرة ومصعب بن عمير وغيرهم رضي الله عنهم  
 (فمنهم من قضى نحبه) يعني حزة ومصعباً (ومنهم من ينتظر) يعني عثمان وطليحة وفي الحديث من أحب أن  
 ينظر إلى شهيد عشي على وجه الأرض فلينظر إلى طليحة (فان قلت) ما قضى النخب (قلت) وقع عبارة عن  
 الموت لان كل حي لابد له من أن يموت فكأنه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه أي نذره وقوله فمنهم  
 من قضى نحبه يحتمل موته شهيداً أو يحتمل وفاته بنذره من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قلت)  
 فما حقيقة قوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه (قلت) يقال صدقي أخوك وكذبي اذا قال لك الصدق والكذب  
 وأما المثل صدقي سن بكره فعناه صدقي في سن بكره بطرح الجار وإيصال الفعل فلا يخلو ما عاهدوا الله عليه  
 اما أن يكون بمنزلة السن في طرح الجار واما أن يجعل المهاد عليه مصدوقاً على الجار كما أنهم قالوا للعاهد عليه  
 سنفي بل وهم وافون به فقد صدقوه ولو كانوا كاشين لكذبه ولما كان مكذوباً (وما بدوا) العهد ولا غيره  
 لا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة ولقد ثبت طليحة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى أصيبت يده  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجب طليحة وفيه تعريض بمن بدوا من أهل النفاق ومرض القلوب جعل  
 المنافقون كأنهم قصدوا عاقبة السوء وأرادوا بتدليلهم كما قصدوا الصادقون عاقبة الصدق بوقائهم لان كلا  
 الفريقين مسوق إلى عاقبته من الثواب والعقاب فكان ما استويا في طلبه ما والسعي لتحصيله من بعدهم  
 (ان شاء) اذا لم يتوبوا (أو يتوب عليهم) اذا تابوا (ورد الله الذين كفروا) الأحزاب (بغضهم) مغضبين كقوله  
 ثبت بالدهن (لم ينالوا خيراً) غير ظافرين وهما حالان يتداخلان أو تعاقبان ويجوز أن تكون الثانية بياناً  
 للأولى أو استئنافاً (وكفى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وأنزل الذين) ظاهرهم الأحزاب من أهل  
 الكتاب (من صياصبهم) من حصونهم والصيصية ما تحصن به يقال لقرن الثور والظبي صيصية ولشوكه  
 الديك وهي مخبئه التي في ساقه لانه يتحصن بها روى أن جبريل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب ورجع المسلمون إلى المدينة ووضعوا سلاحهم على فرسه الحيزوم والغبار  
 على وجه الفرس وعلى السرج فقال ما هذا يا جبريل قال من متابعه قرين فجعل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يمسح الغبار عن وجه الفرس وعن سرجه فقال يا رسول الله ان الملائكة لم تضع السلاح ان الله يأمرك  
 بالمسير إلى بني قريظة وأنا عامد اليهم فان الله دافعهم دق البيض على الصفا وانهم لكم طعمة فأذن في الناس  
 أن من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلي العصر الا في بني قريظة فاصلى كثير من الناس العصر الا بعد العشاء  
 الاخرة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم غاصرهم خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم تنزلون على حكمي فأبوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم  
 ان تقتل مقاتلتهم وتسي ذراريهم ونسألوهم فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق  
 سمعة أرقعة ثم استنزلهم وخندق في سوق المدينة خندقاً وقدمهم فضرب أعناقهم وهم من غنائم إلى  
 تسعمائة وقيل كانوا تسعمائة مقاتل وتسعمائة أسير وقريئ الرعب يسكون العين وضماها وتأسرون بضم  
 السين وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم للمهاجرين دون الأنصار فقالت الأنصار في ذلك فقال  
 انكم في منازلكم وقال عمر رضي الله عنه أما تخميس كما خست يوم بدر قال لا غنائم جعلت هذه لي طعمة دون  
 الناس قال رضي بن ابي صبيح الله ورسوله (وأرضالم تطوها) عن الحسين رضي الله عنه فارس والروم وعن قتادة  
 رضي الله عنه كنا نحدث أنها مكة وعن مقاتل رضي الله عنه هي خيبر وعن عكرمة كل أرض تفتح إلى يوم  
 القيامة ومن يدع التفاسير أنه أراد نساءهم أردن شيأ من الدنيا من ثياب وزينة نفقة وتغابرن فم ذلك

ما وعدنا الله ورسوله  
 وصدق الله ورسوله وما  
 زادهم الا ايماناً وتسليماً  
 من المؤمنين رجال  
 صدقوا ما عاهدوا الله  
 عليه فمنهم من قضى  
 نحبه ومنهم من ينتظر  
 وما بدلوا تبديلاً ليجزي  
 الله الصادقين بصدقهم  
 ويعذب المنافقين ان  
 شاء أو يتوب عليهم ان  
 الله كان غفوراً رحيماً  
 ورد الله الذين كفروا  
 بغضهم لم ينالوا خيراً  
 وكفى الله المؤمنين  
 القتال وكان الله قوياً  
 عزيزاً وأنزل الذين  
 ظاهروهم من أهل  
 الكتاب من صياصبهم  
 وقذفت في قلوبهم  
 الرعب فربما تقتلون  
 وتأسرون فسريراً  
 وأورثكم أرضهم  
 وديارهم وأموالهم  
 وأرضالم تطوها وكان  
 الله على كل شيء قديراً  
 يا أيها النبي قل  
 لا رواج لك ان كنتن  
 تردن الحياة الدنيا  
 وزينتها فتعالين



رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فبدأ بعائشة رضي الله عنها وكانت أحبهن إليه غيرها وقرأ عليها القرآن  
فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة فقرأ في القرع في وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اختارت جميعهن  
اختيارها فشكرهن الله ذلك فأنزل لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج روى أنه قال لعائشة  
اني ذاك أمرك أم لا عليك أن لا تحلي فيه حتى تستأمرى أبويك ثم قرأ عليها القرآن فقالت آفي هذا أمستأمر  
أبوي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة وروى أنها قالت لا تخبر أزواجك أني اخترتك فقال اغما بعني  
الله مبلغا ولم يبعني متعتنا (فان قلت) ما حكم التخيير في الطلاق (قلت) اذا قال لها اختاري فقالت  
اخترت نفسي أو قال اختاري نفسك فقالت اخترت لا بد من ذكر النفس في قول المخير أو المخيرة وقعت طلاقه  
بائنة عند أبي حنيفة وأصحابه واعتبروا أن يكون ذلك في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الاعراض  
واعتبر الشافعي اختيارها على الفور وهي عنده طلاق رجعية وهو مذهب عمرو بن مسعود وعن الحسن وقتادة  
والزهري رضي الله عنهم أمرها بيدها في ذلك المجلس وفي غيره واذا اختارت زوجها لم يقع شيء باجتماع فقهاء  
الامصار وعن عائشة رضي الله عنها خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعد طلاقا وروى أفكان  
طلاقا وعن علي رضي الله عنه اذا اختارت زوجها فواحدة رجعية وان اختارت نفسها فواحدة بائنة وروى  
عنه أيضا أنها ان اختارت زوجها فليس شيء أصل تعالى أن يقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان  
المستوطى ثم كثر حتى استوت في استعماله الأمانة ومعنى تعالى أن أقبلن بارادتك وتكون واختار كن لاحد  
أمرين ولم يردنهوضهن إليه بأنفسهن كما تقول أقبل مخاصمني وذهب يكمنى وقام يهتدي (أمتمكن)  
أعطى كن متعة الطلاق (فان قلت) المتعة في الطلاق واجبة أم لا (قلت) المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض  
لها في العقد متعتها واجبة عند أبي حنيفة وأصحابه وأما سائر المطلقات فتعتمد مسقطه وعن الزهري رضي  
الله عنه متعتان أحدهما ما يقضى بها السلطان من طلق قبل أن يفرض ويدخل بها والثانية حق على  
المتقين من طلق بعد ما يفرض ويدخل وخاصمت امرأة إلى شريح في المتعة فقال متعتها ان كنت من المتقين  
ولم يجبره وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه المتعة حق مفروض وعن الحسن رضي الله عنه لكل مطلقة  
متعة الا المختلفة والملاعنة والمتعة درع وخمار ومحفة على حسب السعة والاقتار الا أن يكون نصف مهرها أقل  
من ذلك فيجب لها الأقل منهما ولا تنقص من خمسة دراهم لان أقل المهر عشرة دراهم فلا تنقص من نصفها  
(فان قلت) ما وجه قراءة من قرأ أمتمكن وأسر حكن بالرفع (قلت) وجه الاستئناف (سراجيلا) من غير  
ضرار طلاقا بالسنة (مكن) للبيان لا للتعريض الفاحشة السيئة البليغة في القبح وهي الكبيرة والميمنة  
الظاهر غشها والمراد كل ما اقترفن من الكبائر وقيل هي عصيانهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشورهن  
وطلبهن منه ما يشق عليه أو ما يضيق به ذرعه ويعتم لأجله وقيل الزنا والله عاصم رسوله من ذلك كما مر في  
حديث الأقل وانما ضوعف عذابهن لأن ما قبح من سائر النساء كان أقبح منهن وأقبح لأن زيادة قبح المعصية  
تتبع زيادة الفضل والمرتبة وزيادة النعمة على العاصي وليس لاحد من النساء مثل فضل نساء  
النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أحد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة والجزاء يتبع الفعل وكون الجزاء  
عقابا يتبع كون الفعل قبيحا في ازداد قبحا ازداد عقابه شدة ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم أشد منه  
للعاصي الجاهل لان المعصية من العالم أقبح ولذلك فضل حد الحار على حد العبد حتى ان أبا حنيفة وأصحابه  
لا يرون الرجم على الكافر (وكان ذلك على الله يسيرا) ايدان بأن كونهن نساء النبي صلى الله عليه وسلم ليس  
بمعن عنهن شيئا وكيف يعنى عنهن وهو سب مضاعف العذاب فكان داعيا إلى تشديد الأمر عليهن غير  
صارف عنه قرئ يأت بالتاء والياء مبينة بفتح الياء وكسرها من بين معني تبيين مضاعف ويضعف  
على البناء للمفعول ويضعف بالياء والنون وقرئ تعث وتعمل بالتاء والياء وتؤت بها بالياء والنون  
والقنوت الطاعة وانما ضوعف أجزاؤها لظلمة رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسن الخلق وطيب  
المعاشرة والقناعة وتوفرهن على عبادة الله والتقوى أخذ في الأصل بعني وحيد وهو الواحد ثم وضع في

أمتمكن وأسرحكن  
سراجيلا وان كنتن  
تردن الله ورسوله والدار  
الآخرة فان الله أعبد  
للحسنة منكنا أجرا  
عظيما بالنساء التي من  
يأت منكنا بفاحشة  
مبينة يضاعف لها  
العذاب ضعفين وكان  
ذلك على الله يسيرا  
ومن يقتت منكنا  
لله ورسوله وتعمل صالحا  
تؤتها أجرا مرتين  
وأعندنا لها رزقا كريما







في نيته وقوله وعلمه \* والصابر الذي يصبر على الطاعات وعن المعاصي \* والخاشع المتواضع لله بقلبه وجوارحه  
وقبل الذي اذا صلى لم يعرف من عن يمينه وشماله \* والمتصدق الذي يزكي ماله ولا يخل بالنواقل وقبل  
من تصدق في أسبوع بدرهم فهو من المتصدقين \* ومن صام البيض من كل شهر فهو من الصائمين \* والذاكر  
الله كثيرا من لا يكاد يخلو من ذكر الله بقلبه أو لسانه أو بهما وقراءة القرآن والاستغفار بالعلم من الذكر  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استيقظ من نومه وأيقظ امرأته فصلبا جعلا ركعتين كتب الله له بها مائة الف حسنة  
الله كثيرا والذاكرات \* والمعنى والحفاظات والذاكرات غدت لان الظاهر يدل عليه (فان قلت) أي فرق  
بين العطفين أعني عطف الاناث على الذكور وعطف الزوجين على الزوجين (قلت) العطف الاول نحو قوله  
تعالى نيات وأبكارا في أنهما جنسان مختلفان اذا اشتركا في حكم لم يكن بينهما توسط العاطف بينهما  
وأما العطف الثاني فن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع فكان معناه ان الجامعين والجامعات لهذه  
الطاعات (أعد الله لهم) \* خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش بنت عمته أممية بنت عبد  
المطلب على مولاه زيد بن حارثة فأبى وأبى أخوها عبد الله فزالت فقالا لرضينا يا رسول الله فأنكحها يا موسى  
عنه اليها مهرها ستين درهما وخمارا ومحفة ودرعا وازارا وخسين مدام طعام وثلاثين صاعا من تمر وقبل هي  
أم كاثوم بنت عقبة بن أبي معيط وهي أول من هاجر من النساء وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فقال  
قد قبلت وزوجها زيدا فسخطت هي وأخوها وقالوا لا نأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا عبد الله  
والمعنى وما صح لرجل ولا امرأة من المؤمنين (اذا قضى الله ورسوله) أي رسول الله أولان قضاء رسول الله هو  
قضاء الله (أمر) من الامور \* أن يختاروا من أمرهم ما شاؤا بل من حقهم أن يجعلوا رأيهم تبعاً لأمره  
واختيارهم تلوا الاختياره (فان قلت) كان من حق الضمير أن يوحد كما تقول ما جاءني من رجل ولا امرأة  
الا كان من شأنه كذا (قلت) نعم ولكنهما وقع تحت النفي فعما كل مؤمن ومؤمنة فرجع الضمير على المعنى  
لا على اللفظ وقري يكون بالتاء والياء (الخيرة) ما يتخير (لذي أنعم الله عليه) بالاسلام الذي هو أجل  
النعم ويتوفيق له نعمته ومحبه واختصاصه (وأنعمت عليه) بما وفق الله فيه فهو متقلب في نعمته الله ونعمته  
رسوله صلى الله عليه وسلم وهو زيد بن حارثة (أمسك عليك زوجك) يعني زينب بنت جحش رضي الله عنها  
وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أبصرها بعد ما أنكحها بآه فوقع في نفسه فقال سبحان الله متقلب  
القلوب وذلك أن نفسه كانت تحفو عنها قبل ذلك لا تريد ما لو أرادتها لا اختطبها وسمعت زينب بالتسبيحة  
فذكرتها ليدفطن وألقى الله في نفسه كراهة محبتها والرغبة عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أراك منها شيء قال لا والله ما رأيت منها  
الاخيرا ولكنها تتعظم على لشرفها وتؤذي فقال له أمسك عليك زوجك واتق الله ثم طلقها بعد فلما اعتدت  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أجد أحدا أوثق في نفسي منك أخطب علي زينب قال زيد فأنطلقت  
فاذا هي تخمر عجبته فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما أستطيع أن أنظر اليها حين علمت أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليها طهرى وقلت يا زينب أبشري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبك  
ففرحت وقالت ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربي فقامت الى مسجد ها ونزل القرآن زوجها كما فتر زوجها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها وما أولم على امرأة من نسائه ما أولم عليها اذ خرج شاة وأطعم الناس الخبز  
والحم حتى امتد النهار (فان قلت) ما أراد بقوله (واتق الله) (قلت) أراد واتق الله فلا تطلقها وقصد  
بهي تنزيه لا تحريم لان الاولى أن لا يطلق وقبل أراد واتق الله فلا تدمها بالنسبة الى الكبر وأذى الزوج  
(فان قلت) ما الذي أخفى في نفسه (قلت) تعلق قلبه بها وقبل مودة مفارقة زيداً بها وقبل علمه بأن زيداً  
سب طلقها وسينكحها لأن الله قد أعلم بذلك وعن عائشة رضي الله عنها لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
شيئاً مما أوحى اليه ليكنتم هذه الآية (فان قلت) فماذا أراد الله منه أن يقول حين قال له زيد أريد مفارقتها  
وكان من الهيئته أن يقول له افعل فاني أريد نكاحها (قلت) كان الذي أراد الله عز وجل أن يصمت

والحافظين فروجهم  
والحفاظات والذاكرين  
الله كثيرا والذاكرات  
أعد الله لهم مغفرة  
وأجراً عظيماً وما كان  
لؤمن ولا مؤمنة اذا  
قضى الله ورسوله أمراً  
أن يكون لهم الخيرة  
من أمرهم ومن بعض  
الله ورسوله فقد ضل  
ضلالاً مبيناً واذ تقول  
لذي أنعم الله عليه  
وأنعمت عليه أمسك  
عليك زوجك واتق الله



عند ذلك أو يقول له أنت أعلم بشأنك حتى لا يخالف سره في ذلك علانيته لأن الله يريد من الأنبياء تساوي الظاهر والباطن والتصلب في الأمور والتجاوب في الأحوال والاستمرار على طريقة مستتبّة كما جاء في حديث  
 ارادة رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل عبد الله بن أبي سرح واعتراض عثمان بن عفان بشه فاعته له أن عمر قال له لقد  
 كان عني إلى عينك هل تشير إلى فأقبله فقال ان الأنبياء لا تؤمض ظاهراً وباطناً واحداً (فان قلت)  
 كيف غابته الله في ستر ما يستحق التصريح ولا يستحق النفي صلى الله عليه وسلم التصريح بشيء إلا والشئ  
 في نفسه مستحق وقالة الناس لا تتعلق إلا بما يستحق في العقول والعادات وماله لم يعاتبه في نفس الامر ولم  
 يأمره بجمع الشهوة وكف النفس عن أن تنازع إلى زينب وتبعتها ولم يعصم نبيه صلى الله عليه وسلم عن تعلق  
 الهجته به وما يعرضه للقاله (قلت) كم من شيء يتحفظ منه الإنسان ويستحي من اطلاع الناس عليه وهو  
 في نفسه مباح متسع وحلال مطلق لا مقال فيه ولا عيب عند الله وربما كان الدخول في ذلك المباح سلباً إلى  
 حصول واجبات يعظم أثرها في الدين ويحل ثوابها ولم يتحفظ منه لا طلق كثير من الناس فيه السنهم  
 الامن أو في فضلا وعلما ودينا ونظراً في حقائق الامور ولو بهادون قشورها ألا ترى أنهم كانوا اذا طعموا  
 في بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوام تركيز في مجالسهم لا يرمون مسانسين بالحدوث وكان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذيه قعودهم ويضيق صدره حديثهم والحياء يصده أن يأمرهم بالانتشار حتى  
 نزلت ان ذالكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق ولو أبرز رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم مكنون ضميره وأمرهم أن ينتشر والشق عليهم لم يكن بعض المقالة فهذا من ذالك القيسل لأن طموج  
 قلب الانسان إلى بعض مشتهياته من امرأة أو غيرها غير موصوف بالفتح في العقل ولا في الشرع لأنه ليس  
 بفعل الانسان ولا وجوده باختياره وتناول المباح بالطريق الشرعي ليس بقبيح أيضاً وهو خطبة زينب  
 ونكاحها من غير استئصال زيد عنها ولا طلب اليه وهو أقرب منه من زرقه فبعضه أن يواسيه بمفارقة ما مع  
 قوة العلم بأن نفس زيد لم تكن من التعلق بها في شيء بل كانت تحفو عنها ونفس رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم متعلقة بها ولم يكن مستنكر عندهم أن ينزل الرجل عن امرأته لصديقه ولا مستهجننا اذا نزل عنها أن  
 ينكحها الا خرفان المهاجرين حين دخلوا المدينة استنهم الانصار بكل شيء حتى ان الرجل منهم اذا  
 كانت له امرأتان نزل عن احدهما وانكحها المهاجر واذا كان الامر مباحاً من جميع جهاته ولم يكن فيه  
 وجه من وجوه القبح ولا مفسدة ولا مضرة يزيد ولا باحد بل كان مستحراماً صالحاً ناهيك واحدة منها أن ثبت  
 عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمنت الأئمة والضبعة ونالت الشرف وعادت أماناً أمهات المسلمين إلى  
 ما ذكر الله عز وجل من المصلحة العامة في قوله لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا  
 منهم وطراً فبالخبر أن يعاتب الله رسوله حين كتمه وبالع في كتمه بقوله أمسك عليك زوجك واتق الله وأن  
 لا يرضى له الا اتحاداً للضمير والظاهر والثبات في مواطن الحق حتى يقتدي به المؤمنون فلا يستحيوا من المكالفة  
 بالحق وان كان مرأياً (فان قلت) الواو في تخفي في نفسك وتخشي الناس والله أحق ما هي (قلت)  
 واوالحال أي تقول لزيد أمسك عليك زوجك مخفياً في نفسك ارادة أن لا يمسكها وتخفي خاشياً قاله الناس  
 وتخشي الناس حقيقة في ذلك بأن تخشي الله أو أو العطف كأنه قيل واذ تجمع بين قولك أمسك واخفاء  
 خلافه وخشية الناس والله أحق أن تخشاه حتى لا تفعل مثل ذلك أو اذ بلغ البالغ حاجته من شيء له فيه همة  
 قيل قضى منه وطره والمعنى قلما يبقى لزيد فيها حاجة وتقاصرت عنها همة وطابت عنها نفسه وطاقها  
 وانقضت عدتها (زوجنا كها) وقراءة أهل البيت زوجها كها وقيل لمعقربين محذورين الله عنهما أليس  
 تقرأ على غير ذلك فقال لا والذي لا اله الا هو ما قرأتها على أبي الا كذلك ولا قرأها الحسين بن علي على أبيه  
 الا كذلك ولا قرأها علي بن أبي طالب على النبي صلى الله عليه وسلم الا كذلك (وكان أمر الله مفعولاً) جملة  
 اعتراضية تعني وكان أمر الله الذي يريد أن يكونه مفعولاً لا محالة وهو مثل لما أراد كونه من تزويج رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم زينب ومن نفي الحرج عن المؤمنين في إخراج أزواج المتبنين محري أزواج البنين في

وتخفي في نفسك ما الله  
 مبدية وتخشي الناس  
 والله أحق أن تخشاه  
 قلما قضى زيد منها وطراً  
 زوجنا كها لكي لا يكون  
 على المؤمنين حرج في  
 أزواج أدعيائهم اذا  
 قضوا منهم وطراً وكان  
 أمر الله مفعولاً ما كان  
 على النبي من حرج فيما



تحرر عن عليهم بعد انقطاع علائق الزواج بينهم وبينهن ويجوز ان يراد بأمر الله المكون لانه مفعول يكن  
وهو أمر الله (فرض الله له) قسم له وأوجب من قوهم فرض لفلان في الديوان كذا ومنه قروض العسكر  
لرزقاتهم (سنة الله) اسم موضوع موضع المصدر كقولهم تريا وجندا مؤ كذا لقوله تعالى ما كان على النبي  
من حرج كانه قيل سن الله ذلك سنة في الانبياء الماضين وهو أن لا يخرج عليهم في الاقدام على ما أباح لهم  
ووسع عليهم في باب النكاح وغيره وقد كانت تحتهم المأثر والسراي وكانت لداود عليه السلام مائة امرأة  
وثلاثمائة سريه وسليمان عليه السلام ثلثمائة وسبع مائة (في الذين خلوا) في الانبياء الذين مضوا (الذين  
يبلغون) يحتمل وجوه الاعراب الجر على الوصف للانبياء والرفع والنصب على المدح على هم الذين يبلغون  
أو على أعنى الذين يبلغون وقرئ رسالة الله قدرا مقدورا قضاء مقتضا وحكما مبتوتا ووصف الانبياء  
بأنهم لا يخشون الا الله تعريض بعد التصريح في قوله تعالى وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه (حسبنا)  
كافيا للخاوف أو محاسبا على الصغيرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية من مثله (ما كان محمدا يا  
أحد من رجالكم) أي لم يكن أبدا رجل منكم على الحقيقة حتى يثبت بينه وبينه ما يثبت بين الأب وولده  
من حمة الصهر والنكاح (ولكن) كان (رسول الله) وكل رسول أو أمته فيما يرجع الى وجوب التوقير  
والتعظيم له عليهم ووجوب الشفقة والنصيحة لهم عليه لافي سائر الاحكام الثابتة بين الأباء والابناء وزيد  
واحد من رجالكم الذين ليسوا بأولاده حقيقة فكان حكمه حكمكم والادعاء والتبني من باب الاختصاص  
والتقريب لا غير (و) كان (خاتم النبيين) يعني أنه لو كان له ولد بالغ مبلغ الرجال لكان نبيا ولم يكن هو  
خاتم الانبياء كما يروى أنه قال في ابراهيم حين توفي لو عاش لكان نبيا (فان قلت) أما كان أبالطاهر  
والطيب والقاسم وابراهيم (قلت) قد أخرجوا من حكم النبي بقوله من رجالكم من وجهين أحدهما  
أن هؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال والثاني أنه قد أضاف الرجال اليهم وهؤلاء رجاله لارجالهم (فان قلت) أما  
كان أبالحسن والحسين (قلت) بلى ولكنهما لم يكونا رجلين حيث ذوهما أيضا من رجاله لامن رجالهم  
وشيء آخر وهو أنه إنما قصد ولده خاصة لا ولده لقوله تعالى وخاتم النبيين ألا ترى أن الحسن والحسين قد  
عاشا الى أن نيف أحدهما على الأربعين والاخر على الخمسين وقرئ ولكن رسول الله بالنصب عطف على أبا  
أحد وبالرفع على ولكن هو رسول الله ولكن بالتشديد على حذف الخبر تقديره ولكن رسول الله من عرفتموه  
أي لم يعيش له ولد ذكر وخاتم بفتح التاء معني الطابع وبكسر هاء معني الطابع وفاعل الختم وتقوية قراءة ابن  
مسعود ولكن نبيا خاتم النبيين (فان قلت) كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان (قلت) معني كونه  
آخر الانبياء أنه لا نبيا بعده وعيسى ممن نبي قبله وحين ينزل ينزل عاملا على شريعة محمد مصليا الى قبلته  
كأنه بعض أمته (اذكروا الله) أنتموا عليه بضروب الثناء من التقديس والتحميد والتليل والتكبير وما هو  
أهلها وأكثرها ذلك (بكرة وأصيل) أي في كافة الاوقات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الله على فم كل  
مسلم وروى في كل قلب مسلم وعن قتادة قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا  
بالله العلي العظيم وعن مجاهد هذه كلمات يقولها الطاهر والجنب والعلان أعنى اذكروا وسبحوا وجهان الى  
البكرة والاصيل كقولك صم وصل يوم الجمعة والتسبيح من جملة الذكروا إنما يختصه من بين أنواع اختصاص  
جبريل وميكائيل من بين الملائكة ليس فضل على سائر الأذكار لان معناه تزيه ذاته عما لا يجوز عليه من  
الصفات والافعال وتبرئته من القبايح ومثال فضله على غيره من الأذكار فضل وصف العبد بالانراة من  
أدناس المعاصي والظهور من أرجاس المآثم على سائر أوصافه من كثرة الصلاة والصيام والتوفير على  
الطاعات كلها والاشتمال على العلوم والاشتهار بالفضائل ويجوز أن يريد بالذكروا كثرة تكثير الطاعات  
والاقبال على العبادات فان كل طاعة وكل خير من جملة الذكروا حص من ذلك التسبيح بكرة وأصيل وهي  
الصلاة في جميع أوقاتها الفضل الصلاة على غيرها أو صلاة الفجر والعشاء لان أدائها أشق ومراعاتها أشد  
لأنها كان من شأن المصلي أن يعطف في ركوعه وسجوده استغفر لمن يعطف على غيره حتى وأعليه وترؤفا

فرض الله له سنة الله في  
الذين خلوا من قبل  
وكان أمر الله قدرا  
مقدورا الذين يبلغون  
رسالات الله ويخشونه  
ولا يخشون أحدا الا  
الله وكفى بالله حسينا  
ما كان محمدا بأحد من  
رجالكم ولا يكن رسول  
الله وخاتم النبيين وكان  
الله بكل شيء علما ما بها  
الذين آمنوا اذكروا الله  
ذكرا كثيرا وسبحوه  
بكرة وأصيل



هو الذي يصلي عليكم وملائكته  
ليخرجكم من الظلمات  
الى النور وكان بالمؤمنين  
رحيما تحييتهم يوم يلقونه  
سلاما وعد لهم اجرا  
كريما يا ايها النبي انا  
ارسلك شاهدا ومبشرا  
ونذرا وداعيا الى الله  
بآذنه وسراجا منيرا  
وبشر المؤمنين بان لهم  
من الله فضلا كبيرا ولا  
تطع الكافرين  
والمنافقين ودع اذاهم  
وتوكل على الله وكفى  
بالله وكلايا يا ايها الذين  
آمنوا اذا تكلمتم المؤمنات

بقوله تعالى هو الذي  
يصلي عليكم وملائكته  
ليخرجكم من الظلمات  
الى النور الآية  
(قال ان جعلت يصلي  
بمعنى يرحم فما بال  
عطف الملائكة عليه  
فأجاب بانهم لما كانوا  
يدعون الله بالرحمة  
ويستجيب دعاءهم  
بذلك جعلوا كأنهم  
فاعلون الرحمة كما تقول  
حيالك الله يعني أحيالك  
ثم تقول حيثما سمعتني  
دعوت الله له بالحياة  
والمقصود بذلك جعل  
الحياة محقة له كأنك  
قلت دعوت له بالحياة  
فاستجبت الدعوة  
قال أحمد كثيرا ما يفر  
الرجحى من اعتقاد

كعائده المريض في انعطافه عليه والمرأة في حنوها على ولدها ثم كثر حتى استعمل في الرحمة والترؤف ومنه  
قولهم صلى الله عليك أي ترحم عليك وترأف (فان قلت) قوله (هو الذي يصلي عليكم) ان فسرته بترحم  
عليكم وترأف فما تصنع بقوله (وملائكته) وما معنى صلاتهم (قلت) هي قولكم اللهم صلى على المؤمنين جعلوا  
لكونهم مستجيبين الدعوة كأنهم فاعلون الرحمة والرأفة وتظيره قولك حيالك الله أي أحيالك وأيقالك وحييتك  
أي دعوتك بأن يحيا لك الله لأنك لا تكالك على اجابة دعوتك كأنك تيقبه على الحقيقة وكذلك عرّف  
الله وعمرتك وسقائك الله وسقيتك وعليه قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا  
عليه أي ادعوا الله بأن يصلي عليه والمعنى هو الذي يرحم عليكم وترأف حيث يدعوكم الى الخير ويا مكرم  
يا كشار الذكروا التوفير على الصلوة والطاعة (ليخرجكم) من ظلمات المعصية الى نور الطاعة (وكان بالمؤمنين  
رحيما) دليل على ان المراد بالصلاة الرحمة وروى انه لما نزل قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على  
النبي قال أبو بكر رضي الله عنه ما خصلك الله يا رسول الله بشرف الا وقد أشركنا فيه فانزلت (تحيتهم) من  
اضافة المصدر الى المفعول أي يحبون يوم لقائه بسلام فيجوز ان يعظمهم الله بسلامه عليهم كما يفعل بهم سائر  
أنواع التعظيم وأن يكون مثالا للقاء على ما فسرنا وقيل هو سلام ملائكة الموت والملائكة معه عليهم وبشارتهم  
بالجنة وقيل سلام الملائكة عند الخروج من القبور وقيل عند دخول الجنة كما قال والملائكة يدخلون  
عليهم من كل باب سلام عليكم يا اولي الابراكيم الجنة (شاهدا) على من بعث اليهم وعلى تسكينهم  
وتصديقهم أي مقبول قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم (فان قلت) وكيف كان  
شاهدا وقت الارسل وانما يكون شاهدا عند تحمل الشهادة او عند ادائها (قلت) هي حال مقدرة كمشاهدة  
الكتاب مرتب برجل معه صقر صائده غدا أي مقدرا به الصيد غدا (فان قلت) قد فهم من قوله انا ارسلناك  
داعيا انه مأذون له في الدعاء فافائدة قوله (بآذنه) (قلت) لم يرد به حقيقة الاذن وانما جعل الاذن مستعارا  
للتسهيل والتيسير لان الدخول في حق المالك متعذرا فاذا صودف الاذن تسهيل وتيسر فلما كان الاذن  
تسهيلا لما تعذر من ذلك وضع موضعه وذلك ان دعاء اهل الشرك والجاهلية الى التوحيد والشرائع أمر في  
غاية الصعوبة والتعذر فقبل بآذنه للايدان بان الامر صعب لا يتأتى ولا يستطيع الا اذا سمع الله وبسره ومنه  
قولهم في الشئع انه غير مأذون له في الاتفاق أي غير مسموح له الاتفاق لكونه شافعا عليه داخل في حكم  
التعذر على جلي به الله ظلمات الشرك واهتدى به الضالون كما يجلي ظلام الليل بالسراج المنير ويهتدى به أوامد  
الله بنور نبوته نور البصائر كما يمد بنور السراج نور الابصار ووصفه بالنار لان من السراج ما لا يضيء اذا قل  
سليمته ودقت فتيلته وفي كلام بعضهم ثلاثة تضئ رسول بطي وسراج لا يضيء ومائدة ينتظر لها من يجي  
وسئل بعضهم عن الموحشين فقال ظلام سائر وسراج قاتر وقيل وذاسراج منير أو تاليسا سراجا منيرا ويجوز على  
هذا التفسير ان يعطف على كاف ارسلناك بالفضل ما يتفضل به عليهم زيادة على الثواب واذا ذكر المتفضل  
به وكبره فإظنك بالثواب ويجوز ان يريد بالفضل الثواب من قولهم ليعطا يا فضول وفواضل وان يريد  
ان لهم فضلا كبيرا على سائر الامم وذلك الفضل من جهة الله وأنه آتاهم ما فضلوههم به (ولا تطع الكافرين)  
معناه الدوام والثبات على ما كان عليه أو التمسك (أذاهم) يحتمل اضافة الى الفاعل والمفعول يعني ودع ان  
تؤذيهم بضر أو قتل وخذ بظاهريهم وحسابهم على الله في باطنهم أو ودع ما يؤذونك به ولا تجازهم عليه حتى  
تؤمر وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي منسوخة بآية السيف (وتوكل على الله) فانه يكفكمهم وكفى به  
مفوضا اليه ولقائل ان يقول وصفه الله بخمسة اوصاف وقابل كلامها بخطاب مناسب له قابل الشاهد بقوله  
وبشر المؤمنين لانه يكون شاهدا على أمتهم وهم يكونون شهداء على سائر الامم وهو الفضل الكبير والمبشر  
بالاعراض عن الكافرين والمنافقين لانه اذا أعرض عنهم أقبل جميعا اقباله على المؤمنين وهو مناسب للإشارة  
والنذير بدع اذاهم لانه اذا ترك اذاهم في الحاضر والاذى لا بد له من عقاب عاجل أو آجل كانوا منذرين به  
في المستقبل والداعي الى الله بتيسيره بقوله وتوكل على الله لان من توكل على الله يسره عليه كل عسير والسراج



المنبر بالا كنفاءه وكسلا لان من اناره الله برها ما على جميع خلقه كان جديرا بان يكتب به عن جميع خلقه  
 في النكاح الوطء وتسمية العقد نكاحا ملا يستلزم له من حيث انه طريق اليه وتظيره تسميتهم الخراثما لانها سبب  
 في اقتراف الاثم ونحوه في علم البيان قول الراجز **تسمية الابال في صحابه** **سمى الماء باسمه الابال** لانه  
 سبب سمن المال وارتفاع اسمه **لا ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله الا في معنى العقد لانه في معنى الوطء من**  
**باب التصريح به** ومن آداب القرآن الكناية عنه بلفظ الملازمة والمعاصرة والقربان والتعشى والابان **(فان**  
**قلت)** لم خص المؤمنين والحكم الذي نطق به الآية تستوي فيه المؤمنات والكتابات **(قلت)** في  
 اختصاصهن تنبيه على ان اصل امر المؤمن والاولى به ان يتخير لنطقه وان لا ينكح الا مؤمنة عفيفة ويتزوه  
 عن مزوجة الفواسق **فما بال الكوافرو يستنكف** ان يدخل تحت لحاف واحد **عدوة الله ووليته** فاتي في  
 في سورة المائدة تعليم ما هو جائز غير محرم من نكاح المحصنات من الذين اوتوا الكتاب وهذه فيها تعليم ما هو  
 الاول بالمؤمن من نكاح المؤمنات **(فان قلت)** ما فائدة ثم في قوله **(ثم طلقتموهن)** **(قلت)** فائدة نفى  
 التوهم عن عسى يتوهم تفاوت الحكم بين ان يطلقها وهي قريبة العهد من النكاح وبين ان يبعدها  
 بالنكاح ويتراخي بها المدة في حباله الزوج **ثم يطلقها** **(فان قلت)** اذا خلاها خلوة يمكنه معها المساس هل  
 يقوم ذلك مقام المساس **(قلت)** نعم عند ابي حنيفة واصحابه حكم الخلوة الصحيحة حكم المساس وقوله **(فما لكم**  
**عليهن من عدة)** دليل على ان العدة حق واجب على النساء للرجال **(تعتدونها)** تستوفون عددها من  
 قولك عدت الدراهم فاعتدها كقولك كلفه فاكله ووزنته فارتته وقرئ تعتدونها مخففا اي تعتدون فيها  
 كقوله ويوم شهدناه والمراد بالاعتداء ما في قوله تعالى ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا **(فان قلت)** ما هذا  
 التبع او اوجب أم مندوب اليه **(قلت)** ان كانت غير مفروض لها كانت المتعة واجبة ولا يجب المتعة عند  
 ابي حنيفة الا لها وحدها دون سائر المطلقات وان كانت مفروضا لها فالمتعة مختلف فيها فبعض على التنب  
 والاستحباب ومنهم ابو حنيفة وبعض على الوجوب **(سراجيلا)** من غير ضرار ولا منع واجب  
**(أجورهن)** مهورهن لان المهر ارجع على البضع وايتاؤها اما اعطاها عاجلا واما فريضها وتسميتها في العقد  
**(فان قلت)** لم قال اللاتي آتيت أجورهن ومما أفاء الله عليك واللاتي هاجرن معك ومما فائدة هذه التخصيصات  
**(قلت)** قد اختار الله لرسوله افضل الاول واستحب به الاطيب الازكي كما اختصه بغيرها من الخصائص وآثره  
 بما سواها من الاثر وذلك ان تسمية المهر في العقد اولى وافضل من ترك التسمية وان وقع العقد جائزا وله ان  
 بما سواها وعليه مهر المثل ان دخل بها والمتعة ان لم يدخل بها وسوق المهر اليها عاجلا افضل من ان يسميه  
 ويؤجله وكان التحجيل ديدن السلف وسنتهم وما لا يعرف بينهم غيره وكذلك الجارية اذا كانت سبية مالكتها  
 وخطبة سبية ورعها ومما غنمها الله من دار الحرب أحل وأطيب مما يشرى من شق الجلب والسبي على ضربين  
 سبي طيبة وسبي خبيثة فسبي الطيبة ما سبي من أهل الحرب وأما من كان له عهد فالمسبي منهم سبي خبيثة  
 ويدل عليه قوله تعالى **(مما أفاء الله عليك)** لان في الله لا يطلق الا على الطيب دون الخبيث كما ان رزق الله  
 يجب اطلاقه على الحلال دون الحرام وكذلك اللاتي هاجرن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرائبه وغير  
 المحارم افضل من غير المهاجرات معه وعن أم هاني بنت ابي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فاعتذرت اليه فعذرني ثم انزل الله هذه الآية فلم أحل له لاني لم اهاجر معه كنت من الطلقاء **وأحلنا لك**  
**من وقع لها** ان تهب لك نفسها ولا تطلب مهران النساء المؤمنات ان اتفق ذلك ولذلك نكحها واختلف في  
 اتفاق ذلك فمن ابن عباس رضي الله عنهما لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد منهن بالهبة وقيل  
 الموهوبات أربع ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة أم المساكين الانصارية وأم شريك بنت جابر  
 ونحوه بنت حكيم رضي الله عنهن **فما قرئ** **(ان وهبت)** على الشرط **وقرأ الحسن رضي الله عنه** ان بالفتح  
 على التعليل بتقديم حذف اللام ويجوز ان يكون مصدرا محذوفا معه الزمان كقولك اجلس مادام زيد  
 جالس بمعنى وقت دوامه جالسا وقت هبتها نفسها **وقرأ ابن مسعود يفران** **(فان قلت)** ما معنى الشرط

ثم طلقتموهن من قبل  
 ان تمسوهن فالكلم  
 عليهن من عدة تعتدونها  
 فتعوهن وسرحوهن  
 سراجيلا يا ايها النبي  
 انا أحلنا لك أزواجك  
 اللاتي آتيت أجورهن  
 ومما ملكت عينك مما أفاء  
 الله عليك وبنات عمك  
 وبنات عماتك وبنات  
 خالك وبنات خالاتك  
 اللاتي هاجرن معك  
 وامرأة مؤمنة ان وهبت  
 ارادة الحقيقة والمجاز معا  
 بلفظ واحد وقد التزمه  
 ههنا ولا يمكن جعل  
 الصلاة من الله حقيقة  
 ومن الملائكة مجازا  
 لانه جعلها على الرحمة  
 وأما غيره فجعلها على  
 الدعاء وجعلها من  
 الملائكة حقيقة ومن  
 الله مجازا والله أعلم



الثاني مع الاول (قلت) هو تفصيله شرط في الاحلال ههنا انفسها وفي الهبة ارادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه قال احللتها لك ان وهبت لك نفسها وانت تريد ان تستنكحها لان ارادته هي قبول الهبة وما به تتم (فان قلت) لم عذل عن الخطاب الى الغيبة في قوله تعالى (نفسها النبي ان اراد النبي) ثم رجع الى الخطاب (قلت) للايدان بانه مما خص به واوثر ومجته على لفظ النبي للدلالة على ان الاختصاص تكريم له لاجل النبوة وتكريره تقديرا له وتقدير لا يستحقه الكرامة لنبوته واستنكاحها طلب نكاحها والنية فيه وقد استشهد به ابو حنيفة على جواز عقد النكاح بلفظ الهبة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمنه سواء في الاحكام الا فيما خصه الدليل وقال الشافعي لا يصح وقد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم وعني الهبة ولفظها جميعا لان اللفظ تابع للمعنى والمدعى للاشتراك في اللفظ يحتاج الى دليل وقال ابو الحسن الكرخي ان عقد النكاح بلفظ الاجارة جائز لقوله تعالى اللاتي آتيت اجورهن وقال ابو بكر الرازي لا يصح لان الاجارة عقد مؤقت وعقد النكاح مؤبد فهما متنافيان (خاصة) مصدر مؤثوكد كوعده الله وصيغة الله أي خلص لك احلال ما احللتك خالصة بمعنى خلوها من الفاعل والفاعلة في المصادر غير عز زين كالتخرج والاعاد والعاقبة والكاذبة والدليل على انها وردت في اثر الاحالات الاربع مخصوصة برسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التوكيد لما قوله (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم) بعد قوله من دون المؤمنين وهي جملة اعتراضية وقوله (لكيلا يكون عليكم حرج) متصل بخالصة لك من دون المؤمنين ومعنى هذه الجملة الاعتراضية ان الله قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الأزواج والاماء وعلى أي حدود صفة يجب ان يفرض عليهم ففرضه وعلم المصلحة في اختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اختص به به ففعل ومعنى لكيلا يكون عليكم حرج لكيلا يكون عليكم ضيق في دينك حيث اختصاصك بالتزويج واختيار ما هو اولى وافضل وفي دنياك حيث احللتك اجناس المنكوحات وزدنا لك الواهبة نفسها وقرئ خالصة بالرفع أي ذاك خلوص لك وخصوص من دون المؤمنين ومن جعل خالصة نعنا لمرأة فعل مذهب هذه المرأة خالصة لك من دونهم (وكان الله غفورا) لما وقع في الحرج اذا تاب (رحيما) بالتوسعة على عباده (روى) ان أمهات المؤمنين حين تغارن وابتغين زيادة النفقة وغظن رسول الله صلى الله عليه وسلم هجرهن شهرا ونزل التحير فاشفقن ان يطلقهن فعلن يا رسول الله افرض لنا من نفسك ومالك ما شئت وروى ان عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله اني أرى ربك يسارع في هواك (ترجي) بهمز وغيرهمز توخر (وتووي) تضم يعني تترك مضاجعة من تشاء منهن وتضاجع من تشاء أو تطلق من تشاء وتمسك من تشاء أو لا تقسم لا بين من شئت وتقسم لمن شئت أو تترك تزوج من شئت من نساء أمتهك وتزوج من شئت وعن الحسن رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لاحد ان يخطبها حتى يدعها وهذه قسمة جامعة لما هو الغرض لانه اما ان يطلق واما ان يمسك فاذا أمسك ضاجع أو ترك وقسم أولم يقسم واذا طلق وعزل فاما ان يخلي المعزولة لا يستعجبها أو يستعجبها روى انه أرجى منهن سودة وجويرية وصفية وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لمن ما شاء كما شاء وكانت عن آوى اليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب رضي الله عنهن أرجى خساواوى أربعا وروى انه كان يسوي مع ما أطلق له وخير فيه الاسودة فانها وهبت ليلتها العائشة وقالت لا تطلقني حتى أحشر في ذمة نسائك (ذلك) التفويض الى مشيئتك (أدنى) الى قرعة عيونهن وقلة خزين ورضا من جميعا لانه اذا سوي بينهن في الايواء والارجاء والعزل والابتغاء وارتفع التفاضل ولم يكن لاحد من مما تريد ومما لا تريد الا مثل ما للآخرى وعلم ان هذا التفويض من عند الله وبوحيه اطمانت نفوسهن وذهب التماقيس والتغارب وحصل الرضا وقرت العيون وسلت القلوب (والله يعلم ما في قلوبكم) فيه وعيد لمن لم رض منهن عبادرا لله من ذلك وقوض الى مشيئة رسوله صلى الله عليه وسلم ويعت على قواطع قلوبهن والتصافي بينهن والتوافق على طلب رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فيه طيب نفسه وقرئ تقرأهين بضم التاء ونصب الاعين وتقرأهين على البناء للفعول (وكان الله عليا) بذات الصدور (حليما)

نفعها للنبي ان اراد النبي ان يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليكم حرج وكان الله غفورا رحيما ترجى من تشاء منهن وتووي اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزن ويرضين بما آتتهن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليا حليما







أن يطيلوا الجلوس يستأنس بعضهم ببعض لأجل حديث يحدث به أو عن أن يستأنسوا حديث أهل البيت واستأنس به تسميه وتوجسه وهو محروم معطوف على ناظرين وقيل هو منصوب على ولا تدخلوها مستأنسين لا بد في قوله (فيسقي منكم) من تقدير المضاف أي من إخراجكم بدليل قوله والله لا يسقي من الحق يعني أن إخراجكم حق ما ينبغي أن يستحي منه ولما كان الحياء مما يمنع الحي من بعض الأفعال قبل (لا يسقي من الحق) يعني لا يمنع منه ولا يتركه ترك الحي منكم وهذا أدب أدب الله به الثقلاء وعن عائشة رضي الله عنها حسبك في الثقلاء أن الله تعالى لم يحملهم وقال فإنا طعمتم فانتشروا وقرئ لا يسقي بياء واحدة الضمير في (سألتوهن) للنساء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكرن لأن الحال ناطقة بذكرهن (متاعا) حاجة (فأستلوهن) المتاع قيل إن عمر رضي الله عنه كان يحب ضرب الحجاب عليهن بحجة شديدة وكان يذكره كثيرا ويود أن ينزل فيه وكان يقول لو أطاع فيكن ما رأيتكن عينا وقال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فترلت وروى أنه مر عليهن وهن مع النساء في المسجد فقال لئن احتجبتن فإن لكن على النساء فضلا كما أن لزوجهن على الرجال الفضل فقالت زينب رضي الله عنها يا ابن الخطاب انك لتغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا فلم يلبثوا إلا يسيرا حتى نزلت وقيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعمهم بعض أصحابه فأصاب يد رجل منهم يد عائشة ففكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فترلت آية الحجاب وذكر أن بعضهم قال انتهى أن نكلم بنات عمنا لامن وراء حجاب لئن مات محمد لا تزوجن عائشة فأعلم الله أن ذلك محرم (وما كان لكم) وما صح لكم أي إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نسكاح أزواجه من بعده وسمى نكاحهن بعده عظيماء عنده وهو من أعلام تعظيم الله لرسوله وإيجاب حرمة حيا وميتا وأعلامه بذلك مما طيب به نفسه وسر قلبه واستغفر شكره فان نحو هذا مما يحدث الرجل به نفسه ولا يخلو منه فكره ومن الناس من تفرط غيرته على حرمة حتى يمتني لها الموت لئلا تنكح من بعده وعن بعض الفقهاء أنه كانت له جارية لا يرى الدنيا بها شغفا واستمر تارافتمظر إليها ذات يوم فتنفس الصعداء وانحب فعلا نحية مما ذهب به ففكره هذا المذهب فلم يزل به ذلك حتى قتلها تصورا لماعسى يتفق من بقائها بعده وحصولها تحت يد غيره وعن بعض الفقهاء أن الزوج الثاني في هدم الثلاث مما يجري مجرى العقوبة قصين رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يلاحظ ذلك (أن تبدوا شيئا) من نكاحهن على ألسنتكم (أو تخفوه) في صدوركم (فإن الله) يعلم ذلك فيعاقبكم به وإنما جاء به على أثر ذلك عامالكل بادون حجاب لدخل تحت نكاحهن وغيره ولأنه على هذه الطريقة أهول وأجزل روي أنه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب يا رسول الله أوتحن أيضا نكاحهن من وراء الحجاب فترلت (لأجناح عليهن) أي لائتم عليهن في أن لا يحتجبن من هؤلاء ولم يذكرن لأنهن مما يجري مجرى الوالدين وقد جاءت تسمية العم أبا قال الله تعالى وآله آباءك إبراهيم واسماعيل واسحق واسمعييل عم يعقوب وقيل كره ترك الاحتجاب عنهم لآبائهم وأبنائهم ما غير محرم ثم نقل الكلام من الغيبة إلى الخطاب وفي هذا النقل ما يدل على فضل تشديد فقيل (واقين الله) فيما أمرت به من الاحتجاب وأنزل فيه الوحي من الاستتار واحتطن فيه وفيما استثنى منه ما قدرتن واحفظن حدودهما واسلكن طريق التقوى في حفظهما وليكن عملكن في الحجب أحسن مما كان وأنتن غير محجبات لفضل سركن عليكن (إن الله كان على كل شيء) من السر والعلن وظاهر الحجاب وباطنه (شهيدا) لا يتفاوت في علمه الأحوال قرئ وملائكته بالرفع عطفًا على محضل أزواجهما وهو ظاهر على مذهب الكوفيين ووجهه عند البصريين أن يحذف الخبر لدلالة يصلون عليه (صلوا عليه وسلموا) أي قولوا الصلاة على الرسول والسلام ومعتاد الدعاء بأن يرحم عليه الله ويسلم (فإن قلت) الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة أم مندوبة اليها (قلت) بل واجبة وقد اختلفوا في حال وجوبها فمنهم من أوجبها كلما جرى ذكره وفي الحديث من ذكرت عنده فلم يصل على قد دخل النار فأبغضه الله وروى أنه قيل يا رسول الله أرايت قول الله تعالى إن

فيسقي منكم  
والله لا يسقي من  
الحق وإذا سألتوهن  
متاعا فاستلوهن من  
وراء حجاب ذلكم أظهر  
لقلوبكم وقلوبهن وما  
كان لكم أن تؤذوا  
رسول الله ولا أن  
تنكحوا أزواجه من  
بعده أبدا إن ذلكم  
كان عند الله عظيما إن  
تبدوا شيئا أو تخفوه فإن  
الله كان بكل شيء عليما  
لأجناح عليهن في  
آبائهن ولا أبنائهن ولا  
أخوانهن ولا أبناء  
أخواتهن ولا نسائهن  
ولامامكن أعماتهن  
واقين الله إن الله كان  
على كل شيء شهيدا إن الله  
وملائكته يصلون على  
النبي يا أيها الذين آمنوا  
صلوا عليه وسلموا تسليما



الله وملائكته يصلون على النبي فقال صلى الله عليه وسلم هذا من العلم المكنون ولولا أنكم سألتوني عنه ما أخبرتكم به أن الله وكل في ملكين فلا أذكر عند عبد مسلم فيصلي على الأقال ذانك الملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوا بالذين آمن ولا أذكر عند عبد مسلم فلا يصلي على الأقال ذانك الملكان لا غفر الله لك وقال الله وملائكته لذاتك الملكين آمين ومنهم من قال يجب في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره كما قيل في آية السجدة وتسميت العاطس وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره ومنهم من أوجبها في العمر مرة وكذا قال في اظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط الصلاة عليه عند كل ذكر لما ورد من الاخبار (فان قلت) فالصلاة عليه في الصلاة أهى شرط في جوازها أم لا (قلت) أبو حنيفة وأصحابه لا يرونها شرطاً وعن ابراهيم النخعي كانوا يكتفون عن ذلك يعني الصحابة بالشهادة وهو السلام عليك أيها النبي وأما الشافعي رحمه الله فقد جعلها شرطاً (فان قلت) فأتقول في الصلاة على غيره (قلت) القياس جواز الصلاة على كل مؤمن لقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وقوله تعالى وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى ولكن العلماء تفصيلاً في ذلك وهو أنها ان كانت على سبيل التبع كقولك صلى الله على النبي وآله فلا كلام فيها وأما اذا أفرده من أهل البيت بالصلاة كما يفردوه فمكروه لان ذلك صار شعاراً لذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولانه يؤدي الى الاتهام بالرفض وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف النهم (يؤمنون الله ورسوله) فيه وجهان أحدهما أن يعبر بأثباتهم عما عن فعل ما يكرهانه ولا يرضيانه من الكفر والمعاصي وانكار النبوة ومخالفة الشريعة وما كانوا يصيرون به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنواع المكروه على سبيل المجاز وانما جعلته مجازاً فيهم ما جعلا وحقيقة لا يذاع حقيقة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا جعل العبارة الواحدة معطية معنى المجاز والحقيقة والثاني أن يراد يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في أذى الله هو قول اليهود والنصارى والمشركين بد الله مغلوله وثالث ثلاثة والمسحج ابن الله والملائكة نبات الله والاصنام شركاؤه وقيل قول الذين يحدون في أسمائه وصفاته وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه شتمى ابن آدم ولم ينبغ له أن يشتمى وأذاني ولم ينبغ له أن يؤذني فأما شتمه بأي فقوله اني اتخذت ولداً وأما أذاه فقوله ان الله لا يعبدني بعد أن بداني وعن عكرمة فعل أصحاب التصاوير الذين يرومون تكوين خلق مثل خلق الله وقيل في أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم قولهم ساحر شاعر كاهن مجنون وقيل كسر ربا عيته وشج وجهه يوم أحد وقيل طعنهم عليه في نكاح صفية بنت حيي وأطلق أيداء الله ورسوله وقيد أيداء المؤمنين والمؤمنات لأن أذى الله ورسوله لا يكون الا غير حق أبداً وأما أذى المؤمنين والمؤمنات فمعه ومنه (بغير ما اكتسبوا) بغير جنابة واستحقاق للأذى وقيل نزلت في ناس من المنافقين يؤذون علياً رضي الله عنه ويسمونه وقيل في الذين أفكوا على عائشة رضي الله عنها وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات وعن الفضيل لا يحل لك أن تؤذي كلباً أو خنزيراً بغير حق فكيف وكان ابن عون لا يكرى الحوائث الامن أهل النعمة لما فيه من الروعة عند كثر الحول والجلباب ثوب واسع أو سع من الخمار ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتبقى منه ما ترسله على صدرها وعن ابن عباس رضي الله عنهما الرداء الذي يستمر من فوق الى أسفل وقيل المخفة وكل ما يتستر به من كساء أو غيره قال أبو زيد \* مجلبب من سواد الليل جلبابا \* ومعنى (يدنين عليهن من جلابيهن) يرخينها عليهن ويغطين بها وجوههن وأعطافهن يقال اذا نزل الثوب عن وجه المرأة أدنى ثوبك على وجهك وذلك أن النساء كن في أول الاسلام على عيراهن في الجاهلية متبذلات تبرز المرأة في درع وخمار لا فصل بين الحرة والامة وكان القتيان وأهل الشطارة يتعرضون اذا خرجن بالليل الى مقاضي حوائجهن في التخييل والغيظان للاماء وربما تعرضوا للحرة لعلامة الامة يقولون حسيناها أمة فأمرن أن يخالفن بزيهن عن زى الاماء بلبس الاربدة والملاحف وستر الرأس والوجوه ليحتشمن ويهين فلا يطمع فيهن طامع وذلك قوله (ذلك أدنى أن يعرفن) أي أولى وأجدر بأن يعرفن فلا يتعرض لهن ولا يلقين ما يكرهن (فان

ان الذين يؤذون الله  
ورسوله لعنهم الله في  
الدنيا والاخرة وأعد  
لهم عذاباً مهيناً  
والذين يؤذون المؤمنين  
والمؤمنات بغير  
ما اكتسبوا فقد احتملوا  
بهتاناً واتهاميناً ياتيانها  
النبي قل لا زواج لك  
وبناتك ونساء المؤمنين  
يدنين عليهن من  
جلابيهن ذلك أدنى  
أن يعرفن فلا يؤذين



يقوله تعالى لئن لم ينته المنافقون ٢٢٢ والذين في قلوبهم مرض والمرحفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا قال

فيه المراد بقوله تعالى  
الا قليلا ريثما يلتقطون  
عبا لانهم وانفسهم

وكان الله غفورا رحيمًا  
لئن لم ينته المنافقون  
والذين في قلوبهم  
مرض والمرحفون في  
المدينة لنغرينك بهم ثم  
لا يجاورونك فيها الا  
قليلا ملعونين ايما  
تقفوا اخذوا وقتلوا  
تقتل امته الله في الذين  
خلوا من قبل وان تجد  
لسنة الله تبدل لا يستلك  
الناس عن الساعة قل  
انما علمنا عند الله وما  
يدريك لعل الساعة  
تكون قريبا ان الله  
لعن الكافرين وأعد  
لهم سعيرا خالدين فيها  
أبدا لا يجدون وليا ولا  
نصيرا يوم تقلب  
وجوههم في النار  
يقولون يا ليتنا أطعنا  
الله وأطعنا الرسولا  
وقالوا ربنا انا أطعنا  
سادتنا وكبراءنا  
فأضلونا السبيلا ربنا  
آتهم ضعف من  
العذاب والعنهم لعنا  
كبرا يا أيها الذين آمنوا  
لا تكونوا

قلت) مامعنى من في من جلايين (قلت) هو التبعيض الا ان معنى التبعيض محتمل وجهين أحدهما ان  
يتجلبن ببعض ما لهم من الجلايين والمراد ان لا تكون الحرة متبذلة في درع وخمار كالأمة والمأهنة ولها  
جلبابان فصاعدا في سترها والثاني ان ترخي المرأة بعض جلبابها وفضله على وجهها تتقنع حتى تتميز من الأمة  
وعن ابن سيرين سألت عبيدة السلماني عن ذلك فقال ان تضع رداءها فوق الحاجب ثم تديره حتى تضعه على  
أنفها وتحن السيدى أن تغطي إحدى عينيها وجهها والشق الآخر الا العين وعن السكسائي يتقنعن  
بالحفهن منضمه عليهن أراد بالانضمام معنى الادناء (وكان الله غفورا) لما سلف منهن من التفريط مع  
التوبة لان هذا مما يمكن معرفته بالعقل (الذين في قلوبهم مرض) قوم كان فيهم ضعف ايمان وقلة ثبات  
عليه وقيل هم الزناة وأهل الفجور من قوله تعالى فيطمع الذي في قلبه مرض (والمرحفون) ناس كانوا  
يرحفون بأخبار السوء عن مرار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون هزموا وقتلوا وجرى عليهم كبت وكبت  
فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين يقال أرحف بكذا اذا أخبر به على غير حقيقة لكونه خبرا متزلزلا غير ثابت  
من الرحفة وهي الزلزلة والمعنى لئن لم ينته المنافقون عن عداوتهم وكيدهم والفسقة عن فجورهم والمرحفون  
عما يؤلفون من أخبار السوء لنأمرنك بأن تفعل بهم الا فاعيل التي تسوءهم وتنوءهم ثم بان تضطرهم الى طلب  
الجلاء عن المدينة وإلى أن لا يساكنوك فيها (الا) زمنا (قليلا) ريثما يرتحلون ويلتقطون أنفسهم وعبا لانهم  
فسمي ذلك اغراء وهو التحريض على ميسيل المجاز (ملعونين) نصب على الشتم أو الحال أى لا يجاورونك الا  
ملعونين دخل حرف الاستثناء على الطرف والحال معا كما مر في قوله الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين  
اناء ولا يصح أن ينتصب عن أخذ والآن ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها وقيل في قليلا هو منصوب على  
الحال أيضا ومعناه لا يجاورونك الا اقلاء اذ لا ملعونين (فان قلت) ما موقع لا يجاورونك (قلت) لا يجاورونك  
عطف على لغرينك لانه يجوز أن يجاب به القسم الا ترى الى صحة قولك لئن لم ينته ولا يجاورونك (فان قلت)  
أما كان من حق لا يجاورونك أن يعطف بالقاء وان يقال لغرينك بهم فلا يجاورونك (قلت) لو جعل الثاني  
مسيبا عن الاول لكان الامر كما قلت ولكنه جعل جوابا آخر للقسم معطوفا على الاول وانما عطف به لان الجلاء  
عن الاوطان كان أعظم عليهم وأعظم من جميع ما أصيبوا به فترأخت حاله عن حال المخطوف عليه (سنة الله)  
في موضع مصدر مؤن كذا أى سن الله في الذين ينافقون الانبياء ان يقتلوا جميعا ثم تقفوا وعن مقاتل يعنى كما قتل  
أهل بدر وأسروا وكان المشركون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت قيام الساعة استعجلا على  
سبيل الهزء واليهود يسألونه امتحانا لان الله تعالى عى وقتها في التوراة وفي كل كتاب فأمر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بأن يحجبهم بأنه علم قد استأثر الله به لم يطلع عليه ملكا ولا نبيا ثم بين لرسوله أنها قريبة الوقوع تهديدا  
للمستعجلين واسكاتا للمتأخرين (قريبا) شيئا قريبا أو لان الساعة في معنى اليوم أو في زمان قريب \* السعير النار  
المسجورة الشديدة الايقاد \* وقرئ تقلب على البناء للمفعول وتقلب بمعنى تتقلب وتقلب أى تقلب نحن  
وتقلب على أن الفعل للسعير ومعنى تقلبها تنصرفها في الجهات كما ترى البضعة تدور في القدر اذا غلت فتراعى  
بها الغليان من جهة الى جهة أو تغيرها عن أحوالها ونحو يلها عن هيئاتها أو طرحها في النار مقلوبين  
منكوسين وخصت الوجوه بالذكر لان الوجه أكرم موضع على الانسان من جسده ويجوز أن يكون الوجه  
عبارة عن الجملة وناسب الطرف يقولون أو محذوف وهو اذا ناصب بالمحذوف كان يقولون حالا وقرئ  
سادتنا وسادتنا وهم رؤساء الكفر الذين لقنوهم الكفر وروى عنهم ثم يقال ضل السبيل وأضلها بآه وزيادة  
الالف لا طلاق الصوت جعلت قواصل الاى كقوا في الشعر وفائدتها الوقف والدلالة على أن الكلام قد  
انقطع وأن ما بعده مستأنف \* وقرئ كثيرا كثيرا لاعداد العائش وكثير السدل على أشد اللعن وأعظمه  
(ضعفين) ضعفا لاضلاله وضعفا لاضلاله يعترفون ويستغيثون ويقتنون ولا ينفقهم شيء من ذلك (لا تكونوا)

لغير وجه شرعى يهل ريثما ينتقل بنفسه ومناعه وعباله برهة من الزمان حتى يتحصل له منزل آخر على حسب  
الاجتهاد والله أعلم



كالذين آذوا موسى) قيل نزلت في شأن زيد بن زنب وما سمع فيه من قالة بعض الناس وقيل في أذى موسى عليه السلام هو حديث المومسة التي أرادها قارون على قدفه بنفسها وقيل اتهمهم إياه بقتل هرون وكان قد خرج معه إلى الجبل فأتى هناك فحملته الملائكة ومروا به عليهم ميتا فأبصروه حتى عرفوا أنهم غير مقتول وقيل أحياه الله فأخبرهم ببراءة موسى عليه السلام وقيل قرفوه بعيب في جسده من برص أو أدرية فأطاعهم الله على أنه يرى عمنه (وجيها) ذاجاه ومترلة عنده فلذلك كان يحيط عنه التهم ويدفع الأذى ويحافظ عليه لئلا يلحقه وصم ولا يوصف بتقصه كما يفعل الملك بمن له عنده قربة ووجاهة وقرأ ابن مسعود والاعشى وأبو حنيفة وكان عبد الله وجيها قال ابن خالويه صليت خلف ابن شبيب في شهر رمضان فسمعت يقرؤها وقرأه العامة أوجه لأنها مفصحة عن وجاهته عند الله كقوله تعالى عند ذي العرش مكين وهذه ليست كذلك (فان قلت) قوله مما قالوا لعنناه من قولهم أو من قولهم لأن ما أمام صدرية أو موصولة وأيهما كان فكيف تصح البراءة منه (قلت) المراد بالقول أو المقول مؤذاه ومضمونه وهو الأمر المعيب ألا ترى أنهم سمو السبحة بالقالة والقالة بمعنى القول (قولا سديدا) فاصدا إلى الحق والسداد القصد إلى الحق والقول بالعدل يقال سدد السهم نحو الرمية إذا لم يعد دل به عن ستمها كما قالوا سددوا سددوا فاصد والمراد منهم عما خاضوا فيه من حديث زنب من غير قصد وعدل في القول والبص على أن يستد قولهم في كل باب لأن حفظ اللسان وسداد القول رأس الخير كله والمعنى راقبوا الله في حفظ السنن وتسد يد قولكم فانكم أن فعلتم ذلك أعطاكم الله ما هو غاية الطلبة من تقبل حسناتكم والاثابة عليهم ومن مغفرة سيئاتكم وتكفيرها وقيل إصلاح الأعمال التوفيق في الجحى بها صالحة مرضية وهذه الآية مقررة لتي قبلها بنيت تلك على النهي عما يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه على الأمر باتقاء الله تعالى في حفظ اللسان ليرادف عليهم النهي والأمر مع اتباع النهي ما يتضمن الوعد من قصة موسى عليه السلام واتباع الأمر الوعد البليغ فيقوى الصارف عن الأذى والداعي إلى تركه (فان قلت) (ومن بطع الله ورسوله) وعلق بالطاعة الفوز العظيم أتبعه قوله (فان عارضنا الأمانة) وهو يريد بالأمانة الطاعة فعظم أمرها ونغم شأنها وفي وجهان أحدهما أن هذه الأجرام العظام من السموات والأرض والجبال قد انقادت لأمر الله عز وجل لا انقياد مثلها وهو ما يتأتى من الجادات وأطاعت له الطاعة التي تصح منها وتليق بها حيث لم تمنع على مشيئته وأرادته إيجادا وتكريما وتسوية على هيآت مختلفة وأشكال متنوعة كما قال قائلنا أنت طائفة من وأما الإنسان فلم تكن حاله فيما يصح منه من الطاعات ويليق به من الانقياد وأمر الله ونواهيته وهو حيوان عاقل صالح للتكليف مثل حال تلك الجادات فيما يصح منها ويليق بها من الانقياد وعدم الامتناع والمراد بالأمانة الطاعة لأنها لازمة الوجود كما أن الأمانة لازمة الأداء وعرضها على الجادات وأباؤها وأشقائها مجاز \* وأما حمل الأمانة فنقول فلان حامل للأمانة ومحمّل لها تريد أنه لا يؤذيهما إلى صاحبها حتى يزول عن ذمته ويخرج عن عهدتها لأن الأمانة كائنات كنهها للمؤمن عليها وهو حاملها ألا تراهم يقولون ركبته الديون ولي عليه حق فاذا أذاها لم تنق را كنهه ولا هو حاملها ونحو قولهم لا يملك مولى لمولى نصران بدون أنه يبذل النصرة له ويساعدها ولا يمسكها كما يمسكها الخادل ومنه قول القائل أخوك الذي لا يملك الحسن نفسه \* وترفض عند المحفظات الكائنات

أي لا يملك الرقة والعطف أمساك المالك الضمين ما في يده بل يبذل ذلك ويسمح به ومنه قولهم انقض حق أخيك لأنه إذا أحسبه لم يخرج به إلى أخيه ولم يؤد ما إذا انقضه أخرجه وأداءه فعنى قائل أن يحملها وجعلها الإنسان قائل أن يؤدنها وأبى الإنسان إلا أن يكون محملا لها لا يؤدنها ثم وصفه بالظلم لكونه تاركا لأداء الأمانة وبأنه لا يجهل لا خطائه ما يستد مع تمكنه منه وهو أدائها والثاني أن ما كلفه الإنسان بلغ من عظمه وثقل محمله أنه عرض على أعظم ما خلق الله من الأجر وأقواء وأشدّه أن يحمله ويستقل به فأنى حماله والاستقلال به وأشفق منه وجهه الإنسان على ضعفه ورخاوة قوته (أنه كان ظلوما جهولا) حيث حمل الأمانة ثم لم يف بها وضعها ثم خاس بضمها فيه ونحو هذا من الكلام كثير في لسان العرب وما جاء القرآن الأعلى

كالذين آذوا موسى  
فببراه الله مما قالوا  
وكان عند الله وجيها  
بأيها الذين آمنوا  
اتقوا الله وقولوا قولا  
سديدا يصلح لكم أعمالكم  
ويغفر لكم ذنوبكم  
ومن بطع الله ورسوله  
فقد فاز فوزا عظيما أنا  
عرضنا الأمانة على  
السموات والأرض  
والجبال قائلين أن يحملنها  
وأشفقن منها وجعلها  
الإنسان أنه كان ظلوما  
جهولا ليعذب الله  
المنافقين والمنافقات  
والمشركين والمشركات  
ويتوب الله على المؤمنين  
والمؤمنات وكان الله  
غفورا رحيما



{سورة سبأ مكية وهي  
أربع وخمسون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

الحمد لله الذي له ما في  
السموات وما في الأرض  
وله الحمد في الآخرة  
وهو الحكم الخبير يعلم  
ما يلج في الأرض وما  
يخرج منها وما ينزل  
من السماء وما يعرج  
فيه وهو الرحيم الغفور  
وقال الذين كفروا  
لأننا نبينا الساعة قل بلى  
وربي لتأتينكم عالم  
الغيب لا يعزب عنه  
{القول في سورة سبأ}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قوله تعالى الحمد لله  
الذي له ما في السموات  
وما في الأرض وله الحمد  
في الآخرة {قال فيه  
الحمد الأول واجب لانه  
على نعمة متفضل بها  
والثاني ليس بواجب  
لانه على نعمة واجبة على  
المنعم} قال أجدوا الحق  
في الفرق بين الحمدين  
ان الأول عبادة مكلف  
بها والثاني غير مكلف به  
ولا متكلف وانما هو في  
النشأة الثانية كالحلقات  
في النشأة الأولى ولذلك  
قال عليه الصلاة والسلام  
يلهمون التسبيح كما  
يلهمون التمسك والا  
فالنعم الأولى كالثانية  
يفضل من الله تعالى على  
عباده لا عن استحقاق  
والله الموفق

طرقهم وأساليبهم من ذلك قولهم لو قيل للشعهم أين تذهب لقال أسوى العوج وكلمهم من أمثال على السنة  
البهايم والجمادات وتصور مقاوله الشعهم محال ولكن الغرض أن السمن في الحيوان مما يحسن قبيحه كما أن  
الحجف مما يفسد حسنه فصور أثر السمن فيه تصويرا هو أوقع في نفس السامع وهي به آنس وله أقبل وعلى  
حقيقته أوقف وكذلك تصور بر عظم الأمانة وصعوبة أمرها وثقل مجملها والوفاء بها {فان قلت} قد علم وجه  
التشثيل في قولهم الذي لا يثبت على رأي واحد أراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى لانه مثلت حاله في عمله وترجمه بين  
الرأيتين وتركه المضي على أحدهما محال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجليه للمضي في وجهه وكل واحد من  
الممثل والممثل به شيء مستقيم داخل تحت الصحة والمعرفة وليس كذلك ما في هذه الآية فان عرض الأمانة  
على الجماد وباءه واشفاقه محال في نفسه غير مستقيم فكيف صح بناء التشثيل على المحال وما مثاله هذا إلا أن  
تشبه شيئا والمثبه به غير معقول {قلت} الممثل به في الآية وفي قولهم لو قيل للشعهم أين تذهب وفي نظائره  
مفروض والمفروضات تخيل في الذهن كما المحققات مثلت حال التشكيف في صعوبة وثقل مجملها بحاله  
المفروضه لو عرضت على السموات والأرض والجمال لا بين أن يحملنها وأشفقن منها واللام في لعذب لأم  
التعليل على طريق المجاز لان التعذيب نتيجة لجل الأمانة كما أن التأديب في ضربته للتأديب نتيجة لضربه  
وقرأ الأعمش ويتوب ليجعل العلة قاصرة على فعل الحامل وبتوب الله ومعنى قراءة العامة لعذب  
الله حامل الأمانة ويتوب على غيره ممن لم يحملها لانه اذا توب على الوافي كان ذلك نوعا من عذاب الغادر والله  
أعلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهله وماملكت يمينه أعطى الأمان  
من عذاب القبر

{سورة سبأ مكية وهي أربع وخمسون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

ما في السموات والأرض كله نعمة من الله وهو الحقيق بأن يحمده ويثني عليه من أجله ولما قال {الحمد لله} ثم  
وصف ذاته بالانعام بجميع النعم الدنيوية كان معناه أنه المحمود على نعم الدنيا كما تقول اجد أهلك الذي كساك  
وجعلت تريد اجد على كسوته وجلاله ولما قال {وله الحمد في الآخرة} علم أنه المحمود على نعم الآخرة وهو الثواب  
{فان قلت} ما الفرق بين الحمدين {قلت} أما الحمد في الدنيا فواجب لانه على نعمة متفضل بها وهو  
الظريق الى تحصيل نعمة الآخرة وهي الثواب وأما الحمد في الآخرة فليس بواجب لانه على نعمة واجبة  
الا بصل الى مستحقها انما هو تيسر ورور المؤمنين وتكملة اغتباطهم بيلتذون به كما يلتذون به بالعطاش بالماء  
البارد {وهو الحكم} الذي أحكم أمور الدارين وديرها بحكمته {الخبير} بكل كائن يكون ثم ذكر مما يحيط  
به علما {ما يلج في الأرض} من الغيب كقوله فسلكه ينابيع في الأرض ومن السكنوز والدقائن والاموات  
وجميع ما هي له كفات {وما يخرج منها} من الشجر والنبات وماء العيون والغلة والدواب وغير ذلك {وما  
ينزل من السماء} من الامطار والثلوج والبرد والصواعق والارزاق والملائكة وأنواع البركات والمقادير كما  
قال تعالى وفي السماء رزقكم وما تعدون {وما يعرج فيها} من الملائكة وأعمال العباد {وهو} مع كثرة  
نعمه وسبوغ فضله {الرحيم الغفور} للفرطين في أدامه واجب شكرها {وقرأ على بن أبي طالب رضي  
الله عنه} نزل بالنون والتشديد في قولهم {لأننا الساعة} نفى للبعث وانكار لحي الساعة أو استبطاء لما  
قد وعدوه من قيامها على سبيل المزع والسخرية كقولهم متى هذا الوعد ثم أوجب ما بعد النفي بلى على معنى  
أن ليس الامر إلا بتأنيها ثم أعيد ايجابه مؤكدا بما هو الغاية في التوكيد والتشديد وهو التوكيد باليمين بالله  
عز وجل ثم أمد التوكيد القمى امداد ابعاء تبع المقسم به من الوصف بما وصف به الى قوله ليحزى لان عظمة  
حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم عليه وشدة ثباته واستقامته لانه بمنزلة الاستشهاد على الامر وكلما كان  
المستشهد به أعلى كعبا وأبين فضلا وأرفع منزلة كانت الشهادة أقوى وأكثر كدوا المستشهد عليه أثبت وأرسخ {فان  
قلت} هل للوصف الذي يوصف به المقسم به وجه اختصاص بهذا المعنى {قلت} نعم وذلك أن قيام الساعة من



مشاهير الغيوب وأدخلها في الخفية وأولها مسارعة إلى القلب إذا قبل عالم الغيب حين أقسم باسمه على إثبات قيام الساعة وأنه كائن لا محالة ثم وصف بما يرجع إلى علم الغيب وأنه لا يقوت عليه شيء من الحقيقات اندرج تحته أحاطة بوقت قيام الساعة فغاء ما تطلبه من وجه الاختصاص بحيث أوانحيا (فإن قلت) الناس قد أنكروا إثبات الساعة ومجده فذهب أنه حلف لهم بأغلاظ الأيمان وأقسم عليهم جهدا القسم فيمن من هو في معتقدهم مفتر على الله كذبا كيف تكون مصححة لما أنكروه (قلت) هذا الوقت صغر على اليقين ولم يتبها الحجة القاطعة والبيئة الساطعة وهي قوله ليجزى فقد وضع الله في العقول وركب في القرائن وجوب الجزاء وأن المحسن لا بد له من ثواب والمسيء لا بد له من عقاب وقوله ليجزى متصل بقوله لتأتينكم تملأكم \* قرئ لتأتينكم بالثناء والياء ووجه من قرأ بالياء أن يكون ضميره الساعة بمعنى اليوم أو يستند إلى عالم الغيب أي لتأتينكم أمره كما قال تعالى هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك وقال أو يأتي أمر ربك \* وقرئ عالم الغيب وعلام الغيب بالجرف لربى وعالم الغيب وعالم الغيوب بالرفع على المدح ولا يعزب بالضم والكسر في الزاى من العزوب وهو البعد يقال روض عزيز بعيد من الناس (مثقال ذرة) مقدار أصغر غلة (ذلك) إشارة إلى مثقال ذرة لقرئ ولا أصغر من ذلك ولا أكبر بالرفع على أصل الابتداء وبالفتح على نفى الجنس كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله بالرفع والنصب وهو كلام منقطع عما قبله (فإن قلت) هل يصح عطف المرفوع على مثقال ذرة كأنه قيل لا يعزب عنه مثقال ذرة وأصغروا كبروز يادة للتأكيد التثني وعطف المفتوح على ذرة بأنه فتح في موضع الجمل لا متناع الصرف كأنه قيل لا يعزب عنه مثقال ذرة ولا مثقال أصغر من ذلك ولا أكبر (قلت) يأتي ذلك حرف الاستثناء إذا جعلت الضمير في عنه للغيب وجعلت الغيب اسما للحقيقات قبل أن تكتب في اللوح لأن إثباتها في اللوح نوع من البروز عن الحجاب على معنى أنه لا يتفصل عن الغيب شيء ولا ينزل عنه إلا مسطورا في اللوح وقرئ مجزئين وأليم بالرفع والجر وعن قتادة الرجز سوء العذاب (ويروى) في موضع الرفع أي ويعلم أولو العلم يعني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يطأ أعقابهم من أمته أو علماء أهل الكتاب الذين أسلموا مثل كعب الأحبار وعبد الله بن سلام رضي الله عنهم والذى أنزل اليك الحق وهم ما يفعلون ليرى وهو فصل ومن قرأ الحق بالرفع جملة مبتدأ والحق خبر أو الجملة في موضع المفعول الثاني وقيل يرى في موضع النصب معطوف على ليجزى أي ويعلم أولو العلم عند مجيء الساعة أنه الحق علما لا يزداد عليه في الإيقان ويحتجوا به على الذين كذبوا وتولوا ويجوز أن يريد ويعلم من لم يؤمن من الأحبار أنه هو الحق فيزدادوا حسرة وغما (الذين كفروا) قرئ قال بعضهم لبعض (هل ندلكم على رجل) يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم يحذركم بأعجوبة من الأعاجب أنكم تمشون وتنشئون خلقا جديدا بعد أن تكونوا رفاتا وترايا ويمزق أجسادكم البسلى كل ممزق أي يفرقكم ويبدد أجزاءكم كل تبديد أوهو مفتر على الله كذبا فيما ينسب إليه من ذلك أم به جنون يوهمه ذلك ويلقيه على لسانه ثم قال سبحانه ليس محمد من الأقراء والجنون في شيء وهو مبرأ منهم ما بل هؤلاء القائلون الكافرون بالبعث واقعون في عذاب النار وفيما يؤدبهم إليه من الضلال عن الحق وهم غافلون عن ذلك وذلك أجن الجنون وأشدّه أطماعا على عقولهم جعل وقوعهم في العذاب رسلا لوقوعهم في الضلال كأنهما كائنان في وقت واحد لأن الضلال لما كان العذاب من لوازمه وموجباته جعلهما كائنا في الحقيقة مقترنان وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه بنبيناكم (فإن قلت) فقد جعلت الممزق مصدرا كتبت الكتاب ألم تعلم مسرعى القوافي \* فلا عياهن ولا احتلابا

مثقال ذرة في السموات  
ولا في الأرض ولا أصغر  
من ذلك ولا أكبر إلا في  
كتاب مبين ليجزى  
الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات أولئك لهم  
مغفرة ورزق كريم  
والذين سواهم في آياتنا  
مما جزين أولئك  
لهم عذاب من رجز  
السم ويرى الذين أوتوا  
العلم الذي أنزل اليك  
من ربك هو الحق  
ويهدى إلى صراط  
العزیز الحميد وقال  
الذين كفروا هل ندلكم  
على رجل ينشكركم إذا  
مزقتم كل ممزق انكم  
لفي خلق جديد

فهل يجوز أن يكون مكانا (قلت) نعم ومعناه ما حصل من الأموات في بطون الطير والسماع وما مرت به السموات فذهبت به كل مذهب وما سفته الرياح فطرحت كل مطرح (فإن قلت) ما العامل في إذا (قلت) ما دل عليه أنكم لفي خلق جديد وقد سبق نظيره (فإن قلت) الجديد فاعل أم مفعول (قلت) هو عند البصر بين معنى فاعل تقول جديد فهو جديد وقيل فهو قليل وعند الكوفيين بمعنى مفعول من حسده إذا قطعه وقالوا هو الذي حسده الناس في الثوب ثم شاع ويقولون ولهذا قالوا الحقيقة



جديده هي عند البصريين كقوله تعالى ان رحمة الله قريب ونحو ذلك (فان قلت) لم اسقطت الهمزة في قوله  
 افترى دون قوله السحر وكما هو ما همزة وصل (قلت) القياس الطرح ولكن امر اضطرهم الى ترك  
 اسقاطها في نحو السحر وهو خوف التباس الاستفهام بالخبر لكون همزة وصل مفتوحة كهمزة الاستفهام  
 (فان قلت) ما معنى وصف الغسل بالبعد (قلت) هو من الاسناد المجازي لان البعد صفة الضال اذا  
 بعد عن الجادة وكما ازداد عنها اذا كان أضل (فان قلت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورا علما  
 في قريش وكان اسأؤه بالبعث شائعا عندهم فما معنى قوله هل ندلكم على رجل ينبئكم فنكرهم وعرضوا  
 عليهم الدلالة عليه كإيدل على مجهول في أمر مجهول (قلت) كانوا يقصدون بذلك الطنر والسخرية فاخرجوه  
 مخرج التعليل ببعض الاحاجي التي تحتاج بها للضمان والتكفي متجاهلين به وبأمرهم لعمومهم فلم ينظروا الى  
 السماء والارض وانهم ما حينما كانوا ائتماسا رؤا امامهم وخلقههم محيطتان بهم لا يقدر ان يتقدروا من  
 أقطارهم ما وان يخرجوا عما هم فيه من ملكوت الله عز وجل ولم يخافوا أن يخسف الله بهم أو يسقط عليهم  
 كسفا لتكذيبهم الآيات وكفرهم بالرسول صلى الله عليه وسلم وبما جاء به كما فعل بقارون وأصحاب الالبكة  
 (ان في ذلك) النظر الى السماء والارض والفكر في ما وما يدان عليه من قدرة الله (لاية) ودلالة (لكل  
 عبد منيب) وهو الرجوع الى ربه المطيع له لان المنيب لا يخجل من النظر في آيات الله على أنه قادر على كل شيء  
 من البعث ومن عقاب من يكفر به (وقرى) يشأ ويخسف ويسقط بالياء لقوله تعالى افترى على الله كذبا  
 وبالتون لقوله واقدأ تينا وكسفا بفتح السين ومكونه (وقرأ) الكسائي يخسف بهم بالادغام وليست بقوية  
 (يا جبال) اما ان يكون بدلا من فضلا واما من آتينا بقدر قوتنا يا جبال أو قلنا يا جبال (وقرى) أو ترى  
 وأوى من التأويب والابى أى رجى معه التسبيح أو ارجى معه التسبيح كلما رجى فيه لانه اذا رجى فقد  
 رجى فيه ومعنى تسبيح الجبال أن الله سبحانه وتعالى يخلق فيها تسبيحا كما خلق الكلام في الشجرة فيسمع  
 منها ما يسمع من المسح مخزلة داود وقيل كان ينوح على ذنبه بترجيع وتحزين وكانت الجبال تسعد على  
 نوحه بأصداؤها والطير بأصواتها (وقرى) والطير رفعا ونصبا عطف على لفظ الجبال ومحلهما وجوزوا أن  
 ينتصب مفعولا معه وأن يعطف على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير (فان قلت) أى فرق بين هذا النظم وبين  
 أن يقال وآتينا داود منا فضلا تأويب الجبال معه والطير (قلت) كم بينهما الاترى الى ما فيه من الفخامة  
 التي لا تخفى من الدلالة على عزة الربوبية وكبرياء الالهية حيث جعلت الجبال منزلة منزلة آلاء الله الذين اذا  
 أمرهم أطاعوا وأذعنوا وأذاعا هم منهموا وأجابوا اشعارا بأنه ما من حيوان وجماد وناطق وصامت الا وهو متقاد  
 لمشيئته غير متمنع على ارادته (والناله الحديد) وجعلناه له لينا كالطين والنجين والشمع يصرفه بيده كيف  
 يشاء من غير بار ولا ضرب بطرقه وقيل لان الحديد في يده لما أوى من شدة القوة (وقرى) صابغات وهي  
 الدروع الواسعة الاضافية وهو أول من اتخذها وكانت قبل صفائح وقيل كان يبيع الدرع بأربعة آلاف  
 فينفق منها على نفسه وعياله ويتصدق على الفقراء وقيل كان يخرج حين ملك بني اسرائيل متذكرا فيسأل  
 الناس عن نفسه ويقول لهم ما تقولون في داود فيثبون عليه فقيض الله له ملكا في صورة آدمي فسأله على  
 عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه فربيع داود فسأله فقال لولا أنه يطعم عياله من بيت المال فسأل عند ذلك  
 ربه أن يسبب له ما يستغنى به عن بيت المال فعلمه صنعة الدروع (وقدر) لا تجعل المسامير دقا فافتلق ولا  
 غلاظا فتقصم الخلق (والسر) نسج الدروع (واعملوا) الصمير كداود وأهل بيته (و) سخرنا (لسليمان  
 الريح) فيمن نصب وسليمان الريح مسخرة فيمن رفع وكذلك فيمن قرأ الرياح بالزوم (غدها شهر) جريها  
 بالعداء مسيرة شهر وجريها بالعشى كذلك (وقرى) غدها وروحها وعن الحسن رضي الله عنه كان يغدو  
 فيقبل باصطخز ثم يروح فيكون رواجه بكابل ويحكى أن بعضهم رأى مكتوبا في منزل بناحية دجلة كتبه  
 بعض أصحاب سليمان نحن نزلناه وما بيناه وبيننا وجدناه غدها ومن اصطخز قتلناه ونحن راكعون منه  
 فبائنون بالشأم ان شاء الله (القطر) الخماس المذاب من القطران (فان قلت) ماذا أراد بعين القطر (قلت)

أفترى على الله  
 كذبا أم به جنه بل  
 الذين لا يؤمنون  
 بالآخرة في العذاب  
 والغسل بالبعث أقلم  
 يروا الى ما بين أيديهم  
 وما خلفهم من السماء  
 والارض ان نشأ نخسف  
 بهم الارض أو نسقط  
 عليهم كسفا من السماء  
 ان في ذلك لاية لكل  
 عبد منيب ولقد آتينا  
 داود منا فضلا يا جبال  
 أوى معه والطير وألنا  
 له الحديد أن يعمل  
 ما يشاء وقد ربي السرد  
 واعملوا الصالحات بما  
 تعملون بصير وسليمان  
 الريح غدها شهر  
 ورواحها شهر وأسلما  
 له عين القطر ومن الجن  
 من يعمل بين يديه



اراد بهامعدن النحاس ولكنه أسأله كما أن الحديد لداود فتبع كما تبع الماء من العين فلذلك سماه عين القطر باسم ما آل إليه كما قال اني اراني أعصر خمر او قبل كان يسيل في الشهر ثلاثة أيام (بإذن ربه) بأمره (ومن يزرع منهم) ومن يعدل (عن أمرنا) الذي أمرناه من طاعة سليمان وقرئ يزرع من أزرعه وعذاب السعير عذاب الآخرة عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن السدي كان معه ملك يسده سوط من نار كلما استعصى عليه ضرب به من حيث لا يراه الجنى والمحاريب المساكين والمحالس الشريف المصونة عن الابتذال سميت محاريب لانه يحامي عليهم ويذب عنها وقيل هي المساجد والتماثيل صور الملائكة والنبين والصالحين كانت تعمل في المساجد من نحاس وصفر وزجاج ورخام ليراه الناس فيعبدها نحو عبادتهم (فان قلت) كيف استجاز سليمان عليه السلام عمل التماثيل (قلت) هذا مما يجوز أن يختلف فيه الشرائع لانه ليس من مقتضات العقل كالظلم والكذب وعن أبي الغالب لم يكن اتخاذ الصور اذ ذلك محرما ويجوز أن يكون غير صور الحيوان كصور الأشجار وغيرها لان التمثال كل ما صور على مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان أو تصور مخدوفة الرأس وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا أراد أن يصعد بسط الاسدان له ذراعهم ما اذا قعد أظله النسران بأجنحتهم كما في الجوابي المباحض الكبار قال

نروح على آل المخلوق جفنة كجاية السبع العراقي تفهق

لان الماء يجري فيها أي يجمع جعل الفعل لما مجازا وهي من الصفات الغالبة كالذابة قيل كان يقعد على الجفنة ألف رجل وقرئ يحذف البناء كقوله تعالى يوم يدع الداع (راسيات) ثابتات على الاتاق لا تنزل عنها العظماء (اعملوا آل داود) حكاية ما قيل لآل داود واتصب (شكرا) على أنه مفعول له أي اعملوا لله واعبدوه على وجه الشكر لنعماؤه وفيه دليل على ان العبادة يجب أن تؤدي على طريق الشكر أو على الحال أي شاكرين أو على تقدير الشكر واشكرا لان أعمالوا فيه معنى اشكروا من حيث ان العمل للنعم شكره ويجوز أن ينتصب بأعمالوا مفعولا به ومعناه انا منحركم الجن يعملون لكم ما شئتم فاعملوا أنتم شكرا على طريق المشاكاة (والشكور) المتوفر على أداء الشكر البذل وسعة فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا وكذا أوقاتة وعن ابن عباس رضي الله عنهما من يشكر على أحواله كلها وعن السدي من يشكر على الشكر وقيل من يرى عجزه عن الشكر وعن داود أنه جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات إلا وأنسان من آل داود قائم يصلي وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع رجلا يقول اللهم اجعلني من القليل فقال عمر ما هذا الدعاء فقال الرجل اني سمعت الله يقول وقابل من عبادي الشكور فانا أدعوه أن يجعلني من ذلك القليل فقال عمر كل الناس أعلم من عمر بقرئ فلما قضى عليه الموت وكذابة الارض الارضة وهي الدونية التي يقال لها السرقة والارض فعلها فأضيفت اليه يقال أرضت الخشبة أرضا اذا أكلتها الارضة بقرئ بفتح الراء من أرضت الخشبة أرضا وهو من باب فعلته ففعل كقولك أكلت القوادح الاسنان أكلأ فأكلا كذا والمساء العصاله ينسأ بها أي يطرد ويؤخر بقرئ بفتح الميم ويخفف الهمزة قليلا وحذفا وكلاهما ليس بقياس ولكن اخراج الهمزة بين يين والتخفيف القياسي ومنسأته على مفعالة كما يقال في المصنوعة مضاء من سأنه أي من طرف عصاه سميت ساء القوس على الاستعارة وفيه الغتان كقولهم قحمة وقحة وقرئ أكلت منسأته (تبينت الجن) من تبين الشيء اذا ظهر وتجلي و (أن) مع ضلته يدل من الجن بدل الاشتغال كقولك تبين زيد جهله والظهور له في المعنى أي ظهر ان الجن (لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب) أو علم الجن كلهم علما يتابع بالناس الامر على عامتهم وضعفتهم وقوتهم هم أن كبارهم يصدقون في ادعائهم علم الغيب أو علم المدعون علم الغيب منهم عجزهم وانهم لا يعلمون الغيب وان كانوا عالمين قبل ذلك بحالهم وانما أراد التهميم كاتهمكم مدعي الباطل اذا دحضت حجته وظهر ابطاله بقولك هل تبينت انك مبطل وانت تعلم أنه لم يزل كذلك متبينا وقرئ تبينت الجن على البناء للمفعول على أن المتبين في المعنى هو أن مع ما في صلتها لانه بدل وفي قراءة أي تبينت الانس وعن البخاري

بإذن ربه ومن يزرع  
منهم عن أمرنا فذقه من  
عذاب السعير يعملون  
له ما يشاء من محاريب  
وتماثيل وجفان  
كالجواب وقدور  
راسيات اغملوا  
آل داود شكرا وقابل  
من عبادي الشكور  
فلما قضينا عليه الموت  
ناداهم على موتة الادانة  
الارض تأكل منسأته  
فلما خربت تبينت الجن أن  
لو كانوا يعلمون الغيب  
ما لبثوا في العذاب  
المهين لقد كان



تباركت الانس بمعنى تعارفت وتعاملت والضمير في كانوا الجن في قوله ومن الجن من يعمل بين يديه أي علمت  
الانس أن لو كان الجن يصدقون فيما يوهمونهم من علمهم الغيب المبثوا وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه  
تبينت الانس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب روي أنه كان من عادة سليمان عليه السلام أن يعتكف في  
مسجد بيت المقدس الممدد الطوال فلما دنا أجله لم يصبح الا رأى في محرابه شجرة نابتة قد أنطقها الله فسالها  
لاي شئ أنت فتقول لكذا حتى أصبح ذات يوم فرأى الخروبة فسالها فقالت نبتت لخراب هذا المسجد فقال  
ما كان الله ليخربه وأناحي أنت التي على وجهك هلاكى وخراب بيت المقدس فترعها وغرسها في حائط له  
وقال اللهم عم على الجن موتى حتى يعلم الناس أنهم لا يعلمون الغيب لأنهم كانوا يسترقون السمع ويعتدون على  
الانس أنهم يعلمون الغيب وقال الملك الموت اذا أمرت بي فاعلمنى فقال أمرت بك وقد بقيت من عمرك ساعة فدعا  
الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ  
عليها وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه أينما صلى فلم يكن شيطان ينظر اليه في صلاته الا احترق فربه  
شيطان فلم يسمع صوته ثم رجع فلم يسمع فظنوا اذا سليمان قد خرم بيتا ففتقوا عنه فاذا العصا قد اكتمت الارضة  
فأرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فاكتمت منها في يوم وليلة مقدار ما تحسبوا على ذلك النور  
فوجدوه قد مات منذ سنة وكانوا يعملون بين يديه ويحسبونه حيا فأيقن الناس أنهم لو علموا الغيب لمسا لبثوا  
في العذاب سنة وروي أن داود عليه السلام أسس بناء بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه السلام  
فبات قبل أن يتمه فوصى به الى سليمان فأمر الشياطين بأتمامه فلما بقي من عمره سنة سأل أن يعمر عليهم  
موتة حتى يفرغوا منه وليبطل دعواهم علم الغيب روي أن افريدون جاء ليصعد كرسيه فلما دنا ضرب  
الاسدان ساقه فكسرها فلم يحسر أحد بعد أن يدومنه وكان عمر سليمان ثلاثا وخمسين سنة ملك وهو ابن ثلاث  
عشرة سنة فبقي في ملكه أربعين سنة وابتدأ بناء بيت المقدس لأربع مئة من ملكه (قريش) (اسيا)  
بالصرف ومنه وقلب الحمزة ألفا ومسكنهم بفتح الكاف وكسرها وهو موضع سكنهم وهو بلدهم وأرضهم  
التي كانوا مقيمين فيها أو مسكن كل واحد منهم وقريش مسكنهم (جنتان) بدل من آية أو خبر مبتدأ محذوف  
تقديره الآية جنتان وفي الرفع معنى المدح تدل عليه قراءة من قرأ جنتين بالنصب على المدح (فان قلت)  
ما معنى كونهما آية (قلت) لم يجعل الجنتين في أنفسهما آية وإنما جعل قصتهما أو أن أهلها ما عرضوا عن شكر  
الله تعالى عليهم ما غفر لهم ما وأبد لهم عن غم الخط والافل آية وعبرة لهم ليعتبروا ويتعظوا فلا يعودوا إلى ما كانوا  
عليه من الكفر وغط النعم ويجوز أن يجعلهما آية أي علامة تدل على الله وعلى قدرته وإحسانه ووجوب شكره  
(فان قلت) كيف عظم الله جنتي أهل سبا وجعلهما آية ورب قرية من قريبات العراق يختلف بها من الجنان  
ما شئت (قلت) لم يردستانين اثنين يغيب وانما أراد جماعة من البساتين جماعة عن عيين بلدهم وأخرى  
عن شمالها وكل واحد من الجماعتين في تقاربها ونضامها كأنها جنة واحدة كما تكون بلاد الريف العامرة  
وبساتينها أو أراد بستان في كل رجل منهم عن عيين مسكنه وشماله كما قال جعلنا لأحداهما جنتين من أعناب  
(كلوا من رزق ربكم) أما حكاية لما قال لهم أنبياء الله المبعوثون اليهم أو لما قال لهم لسان الحال أو هم أحقاء بأن  
يقال لهم ذلك ولما قال كلوا من رزق ربكم (واشكروا له) أتبعه قوله (بلدة طيبة ورب غفور) يعني هذه  
البلدة التي فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذي رزقكم وطلب شكركم رب غفور لمن شكره وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما كانت أخصب البلاد وأطيبها تخرج المرأة وعلى رأسها المسك فتعمل بيديها وتسير بين  
تلك الشجرة فيمتلئ المسك بما يتساقط فيه من الثمر طيبة لم تكن سجة وقيل لم يكن فيها موضع ولا ذباب  
ولا برغوث ولا عقرب ولا حية وقريش بلدة طيبة وزبا غفور بالنصب على المدح وعن ثعلب معناه اسكن  
واعبد (العزم) الجرد الذي نقب عليهم السكر ضربت لهم بلقيس الملكة سبتا من الجن بالجنين بالصخر والقار  
غقت به ماء العيون والامطار وتركت فيه خروفا على مقدار ما يحتاجون اليه في سقيهم فلما طغوا قيل دع  
الله اليهم ثلاثة عشر نبيا يدعونهم الى الله ويذكرونهم نعمته عليهم فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله نعمه سبط الله

لسبأ في مسكنهم  
آية جنتان عن عيين  
وشمال كلوا من رزق  
ربكم واشكروا له بلدة  
طيبة ورب غفور  
فأعرضوا فأرسلنا عليهم  
سبل العزم ويذلناهم



على سدهم الخلد فنقبه من اسفله فغرقهم وقيل العرم جمع عرمة وهي الحجارة المركومة ويقال للكس من  
الطعام عرمة والمراد المسناة التي عقدوها سكرًا وقيل العرم اسم الوادي وقيل العرم المطر الشديد \* وقرئ  
العرم يسكون الراء وعن الضحاك كانوا في الفترة التي بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم \* وقرئ أكل بالضم  
والسكون وبالتنوين والاضافة والاكل الثمر \* والمخط شجر الاراك وعن أبي عبيدة كل شجر ذي شوك وقال  
الزجاج كل نبت أخذ طعمه من مرارة حتى لا يمكن أكله \* والاثل شجر يشبه الطرقاء أعظم منه وأجود عودا  
ووجه من نون أن أصله ذواتي أكل كل خط غذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو وصف الاكل بالمخط  
كأنه قبل ذواتي أكل بشع ومن أضاف وهو أبو عمرو ووجه فلان أكل المخط في معنى البربر كانه قبل ذواتي بربر  
والاثل والسدر معطوفان على أكل لاعلى خط لان الاثل لا أكل له وقرئ وأثلا وشيا بالنصب عطفا على  
جنتين وتسمية البديل جنتين لاجل المشاكفة فيه ضرب من النكاح وعن الحسن رحمه الله قلل السدر لانه  
أكرم ما بدلوا \* وقرئ وهل يجازي وهل يجازي بالنون وهل يجازي والفاعل الله وحده وهل يجزي والمعنى  
أن مثل هذا الجزاء لا يستحقه الا الكافر وهو العقاب العاجل وقيل المؤمن تكفرت سيئاته بحسناته والكافر  
يحبط عمله فيجزي بجميع ما عمله من سوء ووجه آخر وهو أن الجزاء عام لكل مكافأة يستعمل تارة في معنى  
المعاقبة وأخرى في معنى الاثابة فلما استعمل في معنى المعاقبة في قوله جزيناهم بما كفروا بمعنى عاقبناهم  
بكفرهم قبل وهل يجازي الا الكفور بمعنى وهل يعاقب وهو الوجه الصحيح وليس لقائل أن يقول لم قبل وهل  
يجازي الا الكفور على اختصاص الكفور بالجزاء الجزاء عام للكافر والمؤمن لانه لم يرد الجزاء العام وانما  
أراد الخاص وهو العقاب بل لا يجوز أن يراد العموم وليس بموضعه ألا ترى أنك لو قلت جزيناهم بما كفروا وهل  
يجازي الا الكفور والمؤمن لم يصح ولم يستد كلا مافتين أن ما يتخيل من السؤال مضحك وأن الصحيح الذي  
لا يجوز غيره ما جاء عليه كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (القرى التي باركنا فيها) هي  
قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة لا عين الناظرين أو راكبة  
من الطريق ظاهرة للسابلة لم تبعد عن مسالكهم حتى تخفى عليهم (وقد رنا فيها السير) قبل كان الغادي  
منهم يقبل في قرية والرائح يبيت في قرية الى أن يبلغ الشام لا يخاف جوعا ولا عطشا ولا عدوا ولا يحتاج الى حل  
زادوا ما (سيروا فيها) وقلنا لهم سيروا ولا قول ثم ولكنهم لما مكثوا من السير وسويت لهم أسبابه كانوا أمروا  
بذلك وأذن لهم فيها (فان قلت) ما معنى قوله (لبالي وأياما) (قلت) معناه سيروا فيها ان شئتم بالليل وان  
شئتم بالنهار فان الامن فيها لا يختلف باختلاف الاوقات أو سيروا فيها آمنين لا تخافون وان تطاولت مدة  
سفركم فيها وامتدت أياما وليالي أو سيروا فيها باليالكم وأيامكم مدة أعماركم فانكم في كل حين وزمان لا تلقون  
فيها الا الامن \* قرئ ربنا بأعدائنا وأسفارنا وبعدوا ربنا على الداء بطروا النعمة وبشموا من طيب العيش  
وملوا العاقبة فطلبوا الكد والتعب كما طلب بنو اسرائيل البصل والثوم مكان المن والسلوى وقالوا لو كان جنى  
حنانيا بعد كان أحدر أن نشبهه ونحو أن يجعل الله بينهم وبين الشام مفاوز ليزكبووا الرواحل فيها ويتزودوا  
الازواد فجعل الله لهم الاجابة وقرئ ربنا بأعدائنا وأسفارنا وبعدوا ربنا على الداء واستناد الفعل الى بين  
ورفعه به كما تقول سير فرسخان ووبعد بين أسفارنا وقرئ ربنا بأعدائنا وأسفارنا وبين سفرنا وبعد برفع ربنا  
على الابتداء والمعنى خلاف الاول وهو استبعاد مساربهم على قصرها ودينوها لفرط تنعمهم وترفعهم كأنهم كانوا  
يتشاجون على ربهم ويتجارتون عليه (أحاديث) يتحدث الناس بهم ويتعجبون من أحوالهم ووفرناهم  
تقرىفا اتخذوا الناس مثلامضروا يقولون ذهبوا أيدي سبوا وتفرقوا أيادي سبوا قال كثير  
أيادي سبوا أعزما كنت بعدكم \* فلما حمل بالعينين بعدك منتظر

مجتبى م جنتين ذواتي  
أكل خط وأثلا وشي من  
سدر قليل ذلك جزيناهم  
بما كفروا وهل يجازي  
الا الكفور وجعلنا  
بينهم وبين القرى  
التي باركنا فيها  
قرى ظاهرة وقد رنا  
فيها السير سير وافها  
لبالي وأياما آمنين  
فقالوا ربنا بأعدائنا  
أسفارنا وطلبوا أنفسهم  
فجعلناهم أحاديث  
وفرناهم كل ممزق ان  
في ذلك لايات لكل  
صبار شكور ولقد صدق  
عليهم ابليس ظنه  
فاتبعوه

خلق غسان بالشام وأغار بسرب وخدام بهامة والازديعمان (صبار) عن المعاصي (شكور) لا نعم  
في قرى صدق بالتشديد والتخفيف ورفع ابليس ونصب الظن فن شدد في حق عليهم ظنه أو وحده صادقا  
ومن خفف فعلى صدق في ظنه أو صدق بظن ظنا نحو فعلته جهلك ونصب ابليس ورفع الظن فن شدد



فعلى وجده ظنه صادقا ومن خفف فعلى قال له ظنه الصادق حين خيله اغواءهم يقولون صدق ظنك  
وبالتخفيف ورقعهما على صدق عليهم ظن ايليس ولوقري بالتشديد مع رفعهما لكان على المبالغة في صدق  
كقوله صدقت فيهم ظنوني ومعناه انه حين وجد آدم ضعيف العزم قد أصغى الى وسوسته قال ان ذريته اضعف  
عزما منه فظن بهم اتساعه وقال لاضلهم لاغوينهم وقيل ظن ذلك عند اخبار الله تعالى الملائكة انه يجعل  
فيهم من يفسد فيها والضمير في عليهم واتبعوهم اهل سبأ اوليى آدم وقلل المؤمنين بقوله (الافريقا)  
لانهم قليل بالاضافة الى الكفار كما قال لا حتمت ذريته الا قليلا ولا تجدوا اكثرهم شاكرا (وما كان له  
عليهم) من تسلط واستيلاء بالوسوسة والاستغواء الا لغرض صحيح وحكمة بينة وذلك ان يقرب المؤمن  
بالاخوة من الشاك فيها وعلى التسليط بالعلم والمراد ما تعلق به العلم وقري لي علم على البناء للمفعول (حفيظ)  
محافظ عليه وفعل ومفاعل متاخيان (قل) لمشركي قومك (ادعوا الذين) عبدتموهم من دون الله من  
الاصنام والملائكة وسميتوهم باسمه كما تدعون الله والتجسوا اليهم فيما يعرفون كما تلجئون اليه وانتظروا استجابهم  
لدعائكم ورجعتم كما تنتظرون ان يستجيب لكم ويرحمكم ثم اجاب عنهم بقوله (لا يملكون مثقال ذرة) من  
خير او شر او نفع او ضرر (في السموات ولا في الارض وما لهم) في هذين الجنسين من شركة في الخلق ولا في الملك  
كقوله تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض (وما له منهم) من عوين يعينه على تدبير خلقه يريد انهم  
على هذه الصفة من الجزوالبعد عن احوال الربوبية فكيف يصح ان يدعوا كما يدعي ويرجوا كما يرجي  
(فان قلت) اين مفعول لا زعم (قلت) احدى ما الضمير المحذوف الراجع منه الى الموصول واما الثاني فلا يخلو  
اما ان يكون من دون الله اولا يملكون او محذوف فلا يصح الاول لان قولك هم من دون الله لا يلزم كلاما ولا  
الثاني لانهم ما كانوا يزعمون ذلك فكيف يتكلمون بما هو حجة عليهم وبما قالوه قالوا ما هو حق وتوحيد في  
ان يكون محذوف تقديره زعمتموهم آلهة من دون الله فحذف الراجع الى الموصول كما حذف في قوله اهد الذي  
بعث الله رسولا استخفا الطول الموصول بصلته وحذف آلهة لانه موصوف صفته من دون الله والموصوف يجوز  
حذفه واقامة الصفة مقامه اذا كان مفهوما فاذن مفعول لا زعم محذوفان جميعا بسيين مختلفين لا تقول الشفاعة  
لن يدعى معنى انه الشافع كما تقول السكر لن يدعى معنى انه المشفوع له كما تقول القيام لن يدعى معنى انه  
(ولا تنفع الشفاعة عنده الامن اذن له) ان يكون على احدى هذين الوجهين اى لا تنفع الشفاعة الا كائنه لمن  
اذن له من الشافعين ومطلقة له اولا تنفع الشفاعة الا كائنه لمن اذن له اى لشفيعه اوهى اللام الثانية في قولك  
اذن لن يدعى معنى انه لا قبل الامن وقع الاذن للشفيع لاجله وهذا وجه لطيف وهو الوجه وهذا  
تكذيب له ولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله (فان قلت) بم اتصل قوله (حتى اذا فرغ عن قلوبهم) ولا شئ  
وقعت حتى غاية (قلت) بما فهم من هذا الكلام من ان ثم انتظروا الاذن وتوقموا وتمهلا وفرعاً من الراجع  
للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم اولا يؤذن وانه لا يطلق الاذن الا بعد ملى من الزمان وطول من التريص ومثل  
هذه الحال دل عليه قوله عز وجل رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا يوم يقوم  
الروح والملائكة صفالا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا كائنه قبل يتربصون ويتوقفون كليا  
فرعين وهلين حتى اذا فرغ عن قلوبهم اى كشف الفزع عن قلوب الشافعين والشفوع لهم بكلمة يتكلم  
بها رب العزة في اطلاق الاذن كما تباشروا بذلك وسأل بعضهم (ماذا قال ربكم قالوا) قال (الحق) اى  
القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه  
وسلم فاذا اذن لمن اذن ان يشفع فرعت الشفاعة وقري اذن له اى اذن له الله واذن له على البناء للمفعول  
وقرأ الحسن فرع محققا بمعنى فرع وقري فرع على البناء للمفعول وهو الله وحده وفرغ اى نفي الوجل  
عنها واقفى من قولهم فرغ الزاد اذا لم يبق منه شئ ثم ترك ذكر الوجل واستند الى الجار والمجرور كما تقول دفع  
الى زيد اذا علم ما المدفوع وقد تحققت وأصله فرغ الوجل عنها اى انتفى عنها وفى ثم حذف الفاعل  
واستند الى الجار والمجرور وقري افرقع عن قلوبهم بمعنى انكشف عنها وعن ابي علقمة انه هاج به البرار

الافريقا من المؤمنين  
وما كان له عليهم من  
سلطان الا ان يعلم من  
يؤمن بالاخوة ممن  
هو منها في شك وربك  
على كل شئ حفيظ قل  
ادعوا الذين زعمتم من  
دون الله لا يملكون  
مثقال ذرة في السموات  
ولا في الارض وما لهم  
فيهم مما من شرك وما له  
منهم من ظهير ولا  
تنفع الشفاعة عنده  
الامن اذن له حتى اذا  
فرغ عن قلوبهم قالوا  
ماذا قال ربكم قالوا  
الحق



\* قوله تعالى وأنا أوأياكم لعل هدى أو في ضلال مبين (قال) لما ألزمهم الحق في جحد قوله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهم من شرك وما له منهم من ظهير وهلم جوا إلى الآية المذكورة وهذا الإلزام ان لم يزد على اقرارهم بالسنتهم لم يتقاصر عنه أمره أن يقول وأنا أوأياكم لعل هدى أو في ضلال مبين ومعناه ان أحد الفريقين من الموحدين الرأزيق من السموات والأرض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجهاد الذي لا يوصف بالقدرة على ذرة لعل أحد الأمرين من الهدى أو الضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موافق أو مخالف قال للمخاطب به قد أنصفك صاحبك ٢٣١ والتعريض أنضل بالمجادل إلى

الغرض وأهجم به على الغلبة مع قلة شعب الخصم وقيل شوكتهم بالهون وبنا ونحوه قول الرجل لصاحبه الله يعلم الصادق مني ومنك أن أحدا نالكاذب ومنه

وهو العلي الكبير قل من يرزقكم من السموات والأرض قل الله وأنا أوأياكم لعل هدى أو في ضلال مبين قل لا تسألون عما أجرمتنا ولا نسأل عما نعمة لعل يجمع بيننا وبينهم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم قل أروني الذين أحقتم به شركاء كلاب

فالتف عليه الناس فلما أفاق قال ما لكم تكا كاتم على تكا كاتم على ذي جنب فترتقوا عني والكلمة مركبة من حروف المفارقة مع زيادة العين كما ركب اقطر من حروف القطط مع زيادة الراء وقري الحق بالرفع أي مقوله الحق (وهو العلي الكبير) ذوالعلو والكبرياء ليس الملك ولا نبي ان يتكلم ذلك اليوم الا بآذنه وأن يشفع الا لمن ارتضى \* أمره بأن يقررهم بقوله (من يرزقكم) ثم أمره بأن يتولى الاجابة والاقرار عنهم بقوله يرزقكم الله وذلك للاشعار بأنهم مقرون به بقلوبهم الا أنهم ربما أبوا أن يتكلموا به لان الذي تمكن في صدورهم من العناد وحب الشرك قد أجم أقواهم عن النطق بالحق مع علمهم بحجته ولا أنهم ان تفوهوا بأن الله رزقهم لزمهم ان يقال لهم فالكلم لا تبعدون من يرزقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على الرزق ألا ترى إلى قوله قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن بملك السمع والأبصار حتى قال فسيعقولون الله ثم قال فماذا بعد الحق الا الضلال فكأنهم كانوا يقولون بالسنتهم مرة ومرة كانوا يتلعثمون عنادا وضارا وحذرا من الزام الحق ونحوه قوله عز وجل قل من رب السموات والأرض قل الله قل أفأخذكم من دونه أولياء لا يملكون أنفسهم نفعوا ولا ضرر آتوا وأمره أن يقول لهم بعد الإلزام والالجام الذي ان لم يزد على اقرارهم بالسنتهم لم يتقاصر عنه (وأننا أوأياكم لعل هدى أو في ضلال مبين) ومعناه وان أحد الفريقين من الذين يتوحدون الرأزيق من السموات والأرض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجهاد الذي لا يوصف بالقدرة لعل أحد الأمرين من الهدى أو الضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موال أو مناف قال لمن خطوب به قد أنصفك صاحبك وفي درجه بعد مقدمة ما قدم من التقرير البليغ دالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى ومن هو في الضلال المبين ولكن التعريض والتورية أنضل بالمجادل إلى الغرض وأهجم به على الغلبة مع قلة شعب الخصم وقيل شوكتهم بالهون وبنا ونحوه قول الرجل لصاحبه علم الله الصادق مني ومنك وان أحدا نالكاذب ومنه بيت حسان

أنهمجوه ولست بكف \* فشر كالحير كما الفداء

(فان قلت) كيف خولف بين حرفي الجرا والداخلين على الحق والضلال (قلت) لان صاحب الحق كاتم مستعل على فرس جواد تركضه حيث شاء والضلال كاتم منغمس في ظلام مرتبك فيه لا يدري أين يتوجه وفي قراءة أئي وأنا أوأياكم لعل هدى أو في ضلال مبين \* هذا أدخل في الانصاف وأبلغ فيه من الأول حيث أسند الإجماع إلى المخاطبين والعمل إلى المخاطبين وإن أراد بالاجرام الصغار والزلات التي لا يخلو منها مؤمن وبالعامل الكفر والمعاصي العظام \* وفتح الله بينهم وهو حكمه وفصله أنه يدخل هؤلاء الجنة وأولئك النار (فان قلت) ما معنى قوله (أروني) وكان إبراهيم ويعرفهم (قلت) أراد بذلك أن يريهم الخطأ العظيم في الحاق الشركاء بالله وأن يقايس على أعينهم بينه وبين أصنامهم ليطلعهم على أخالة القياس اليه والاشراك به (كلا) ردع لهم عن مذهبهم بعد ما كسبه بإبطال المقايسة كما قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام أف لكم

قول حسان أنهمجوه ولست بكف \* فشر كالحير كما الفداء (قال أحمد) وهذا تفسير مذهب واقفتاب مستعذب رددته على سمعي فزادرونا بالتزديد واستعادوا الخاطر كائن في بطي الفهم حين يغيد

ولا ينبغي ان ينكر بعد ذلك على الطريقة التي أكثر تعاطيها متأخر والفقهاء في مجادلاتهم ومحاوراتهم وذلك قولهم أحد الأمرين لازم على الإبهام فهذه المسلك من هذا الوادي غير بعيد فتأمل والله الموفق بقوله تعالى قل لا تسألون عما أجرمتنا ولا نسأل عما نعمة لعل يجمع بيننا وبينهم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم قل أروني الذين أحقتم به شركاء كلاب



ولما تعدون من دون الله بعد ما حهم وقد نبه على تفاش غلطهم وأن لم يقدروا الله حق قدره بقوله (هو الله العزيز الحكيم) كانه قال أين الذين ألحقتم به شركاء من هذه الصفات وهو راجع الى الله وحده  
 أو ضمير الشأن كما في قوله تعالى قل هو الله أحد (الا كافة للناس) الا رسالة عامة لهم محيطه بهم لانها اذا  
 شملتهم فقد كفهم أن يخرج منها أحد منهم وقال الزجاج المعنى أرسلناك جامعاً للناس في الانذار والابلاغ  
 فعمله حالاً من الكاف وحق التاء على هذا أن تكون للبالغه كماء الراوية والعلامة ومن جعله حالاً من المجرور  
 متقدماً عليه فقد أخطأ لأن تقدم حال المجرور عليه في الحالة بمنزلة تقدم المجرور على الجار وكما ترى ممن  
 يرتكب هذا الخطأ ثم لا يمتنع به حتى يضم اليه أن يجعل اللام بمعنى الى لانه لا يستوى له الخطأ الاول بالخطأ  
 الثاني فلا بد له من ارتكاب الخطأين <sup>الذي</sup> فقرأ ميعاد يوم وميعاد يوم وميعاد يوم والميعاد ظرف الوعد من مكان  
 أو زمان وهو ههنا الزمان والدليل عليه قراءة من قرأ ميعاد يوم فأبدل منه اليوم (فان قلت) فما تأويل من  
 أضافه الى يوم أو نصب يوماً (قلت) اما الأضافة فاضافة تبين كما تقول بحق نوبى وبغير سانية وأما نصب  
 اليوم فعلى التعظيم باضممار فعل تقديره لكم ميعاد أعني يوماً أو أربعمائة من صفته كيت وكيت ويجوز  
 أن يكون الرفع على هذا أعني التعظيم (فان قلت) كيف انطبق هذا جواباً على سؤالهم (قلت) ما سألو  
 عن ذلك وهم منكرون له لا تعتالوا شراً فإجاباً على طريق التهديد مطاباً لمعنى السؤال على  
 سبيل الانكاروا لتعنت وأنهم مرصدون ليوم يهاجمونهم فلا يستطيعون تأخر عنه ولا تقدم ما علمه الذي بين  
 يديه ما نزل قبل القرآن من كتب الله يروى أن كفار مكة سألو أهل الكتاب فأخبروهم أنهم يجدون صفة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتبهم فأغضبهم ذلك وقرئوا الى القرآن جميع ما تقدمه من كتب الله عز وجل  
 في الكفر فكفروا بها جميعاً وقبل الذي بين يديه يوم القيامة والمعنى أنهم جحدوا أن يكون القرآن من الله تعالى  
 وأن يكون لما دل عليه من الاعادة للجزاء حقيقة ثم أخبر عن عاقبة أمرهم وما آلهم في الآخرة فقال رسول  
 عليه الصلاة والسلام أو للخطاب (ولو ترى) في الآخرة موقفهم وهم يتجادون أطراف المحادثة ويتراجعونها  
 بينهم رأيت العجيب خذف الجواب والمستضعفون هم الاتباع والمستكبرون هم الرؤس والمقدمون هم أولى  
 الاسم أعني نحن خوف الانكار لأن الغرض انكار أن يكونوا هم الصادق لهم عن الايمان واثنان منهم الذين  
 صدوا بأنفسهم عنه وأنهم أتوا من قبل اختيارهم كأنهم قالوا نحن أجبرناكم وحملنا بينكم وبين كونكم مسلمين  
 مختارين (بعد اذ جاءكم) بعد أن صممتم على الدخول في الايمان وصحت نياتكم في اختياره بل أنتم متعم  
 أنفسكم حظها وأترتم الضلال على الهدى وأطعتم أمر الشهوة دون أمر النهي فكنتم مجرمين ككافرين  
 لا اختياركم لا قولنا ونسوي لنا (فان قلت) اذواذا من الظروف اللازمة للظرفية فلم وقعت اذمضاً فاليها (قلت)  
 قد اتسع في الزمان ما لم يتسع في غيره فأضيف اليها الزمان كما أضيف الى الجمل في قولك جئتكم بعد اذ جاء زيد  
 ومثدو يوم مثدو كان ذلك أو ان الحجاج أمير وحين خرج زيد ليلاً أنكر المستكبرون بقولهم نحن صددناكم  
 أن يكونوا هم السبب في كفر المستضعفين وأثبتوا بقولهم (بل كنتم مجرمين) أن ذلك بكسبهم واختيارهم  
 كعليهم المستضعفون بقولهم (بل مكر الليل والنهار) فأبطلوا اضرارهم باضرارهم كأنهم قالوا ما كان  
 الاجرام من جهتنا بل من جهة مكر كنادائنا بالليل والنهار او حيلكم ايانا على الشرك واتخاذنا لانداه ومعنى مكر  
 الليل والنهار مكركم في الليل والنهار فانسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول به واضافة المكر اليه أو جعل  
 ليهم ونهارهم ما كرم على الاسناد المجازي وقرئ بل مكر الليل والنهار بالتنوين ونصب الظرفين وبل  
 مكر الليل والنهار بالرفع والنصب أى تكرون الاعواء مكر اذ ثابلاً لا تغترون عنه (فان قلت) ما وجه الرفع  
 والنصب (قلت) هو مبتدأ وخبر على معنى بل سبب ذلك مكركم أو مكركم أو مكركم سبب ذلك والنصب  
 على بل تكرون الاعواء مكر الليل والنهار (فان قلت) لم قبل قال الذين استكبروا وبغير عاطف وقيل  
 وقال الذين استضعفوا (قلت) لان الذين استضعفوا مراً أولاً كلامهم فبقي بالجواب محذوف العاطف  
 على طريقة الاستئناف ثم جيء بكلام آخر المستضعفين فعطف على كلامهم الاول (فان قلت) من صاحب

هو الله العزيز الحكيم  
 وما أرسلناك الا كافة  
 للناس بشيراً ونذيراً  
 ولكن أكثر الناس  
 لا يعلمون ويقولون  
 متى هذا الوعد ان كنتم  
 صادقين قل لكم ميعاد  
 يوم لا تستأخرون عنه  
 ساعة ولا تستقدمون  
 وقال الذين كفروا  
 لن نؤمن بهذا القرآن  
 ولا بالذي بين يديه  
 ولو ترى اذ الظالمون  
 موقوفون عند ربهم  
 يرجع بعضهم الى بعض  
 القول يقول الذين  
 استضعفوا للذين  
 استكبروا والاولا انتم  
 مؤمنين قال الذين  
 استكبروا للذين  
 استضعفوا نحن  
 صددناكم عن الهدى  
 بعد اذ جاءكم بل كنتم  
 مجرمين وقال الذين  
 استضعفوا للذين  
 استكبروا بل مكر الليل  
 والنهار اذ تأمرونا أن  
 نكفر بالله ونجعل له  
 أنداداً



الضمير في (وأمر) (قلت) الجنس المشتمل على النوعين من المستكبرين والمستضعفين وهم الظالمون في قوله إذا الظالمون موقوفون عند ربهم يستدبرهم المستكبرون على ضلالهم وضلالهم والمستضعفون على ضلالهم واتباعهم المضلين (في أعناق الذين كفروا) أي في أعناقهم فجاء بالصريح للتنويه بدمهم وللدلالة على ما استحقوا به الاغلال وعن قتادة أسروا الكلام بذلك بينهم وقيل أسروا الندامة أظهر وهو من الاضداد هذه تسليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم مما نبي به من قومه من التكذيب والكفر بما جاء به والمنافسة بكثرة الاموال والاولاد والمفاخرة وزخارفها والتكبر بذلك على المؤمنين والاستهانة بهم من أجله وقولهم أي الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً وأنه لم يرسل قط إلى أهل قرية من نذير الا قالوا له مثل ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة وكادوه بنحو ما كادوه به وقاسوا أمر الاخرة الموهومة أو المفرضة عندهم على أمر الدنيا واعتقدوا أنهم لو لم يكرموا على الله لما رزقهم ولولا أن المؤمنين هانوا عليه لما حرمهم فعلى قياسهم ذلك قالوا (وما نحن بمعذبين) أرادوا أنهم أكرم على الله من أن يعذبهم نظراً إلى أحوالهم في الدنيا وقد أبطل الله تعالى حساباتهم بأن الرزق فضل من الله يقسمه كما يشاء على حسب ما يراه من المصالح فربما وسع على العاصي وضيق على المطيع وربما عكس وربما وسع عليهم ما وضيق عليهم ما فلا ينقاس عليه أمر الثواب الذي منبأه على الاستحقاق وقد رزق الرزق تنبيهاً قال تعالى ومن قدر عليه رزقه ويقرئ بقدر بالتشديد والتخفيف أرادوا ما جماعه أموالكم ولا جماعه أولادكم بالتي تقر بكم وذلك أن الجمع المكسر محلاؤه وغير عقلاته سواء في حكم التأنيت ويجوز أن يكون التي هي التقوى وهي المقربة عند الله زلفى وحدها أي ليست أموالكم بتلك الموضوعات للتقريب \* وقرئ الحسن باللاتي تقر بكم لأنها جماعات وقرئ بالذي تقر بكم أي بالشيء الذي تقر بكم \* والزلفى والزلفة كالتقربى والقربة ومحالها النصب أي تقر بكم قربة كقوله تعالى أنبتكم من الأرض نباتاً (الامن آمن) استثناء من كم في تقر بكم والمعنى أن الاموال لا تقرب أحداً الا المؤمن الصالح الذي ينفقها في سبيل الله والاولاد لا تقرب أحد الا من علمهم الخير وفقهم في الدين ورشحهم للصالح والطاعة (جزاء الضعف) من اضافة المصدر الى المفعول أصله فالتك لم يجرأوا الضعف ثم جزاء الضعف ثم جزاء الضعف ومعنى جزاء الضعف أن تضاعف لهم حسناتهم الواحدة عشرة وقرئ جزاء الضعف على فالتك لهم الضعف جزاء وجزاء الضعف على أن يجازوا الضعف وجزاء الضعف مرفوعاً أن الضعف بدل من جزاء \* قرئ في العرفان بضم الراء وفتحها وسكونها وفي العرفة (فهو يخلفه) فهو يعوضه لا يعوض سواء ما عاجلاً بالمال أو بالقناعة التي هي كثر لا ينقد واما أجلاً بالثواب الذي كل خلف دونه وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيم فليقتصد فان الرزق مقسوم واعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جميع ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر ولا يتأولن وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه فان هذا في الآخرة ومعنى الآية وما كان من خلف فهو منه (خير الرازقين) وأعلامهم رب العزة لأن كل ما رزق غيره من سلطان برزق جنده أو سيد برزق عبده أو رجل برزق عباله فهو من رزق الله أجراً على أيدي هؤلاء وهو خالق الرزق وخالق الأسباب التي بها ينتفع المرزوق بالرزق وعن بعضهم الحمد لله الذي أوجدني وجعلني ممن يشتهي فكلم من مشته لا يجد وواجداً لا يشتهي \* هذا الكلام خطاب للملائكة وتقريع للكفار وارد على المشرك السائر إليك أعني وأمسي يا جاره ونحوه قول تعالى أنت قلت للناس اتخلفوني وأمى الهين من دون الله وقد علم سبحانه كونه الملائكة وعيسى مترهين برأه مما وجه عليهم من السؤال الوارد على طريق التقريع والغرض أن يقول ويقولوا ويسأل ويحيدوا فيكون تقر بكم أشد وتعييرهم أبلغ وخجلهم أعظم وهو أنهم ألزم ويكون اقتصاص ذلك لطفاً لمن سمعوا زاجراً لمن اقتص عليه \* والموالة بخلاف المعادة ومنها اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وهي مفاعلة من الولي وهو القرب كما أن المعادة من العداء وهي البعد والولي يقع على الموالي والموالي جميعاً والمعنى أنت الذي توأمتهم دونهم اذ لا موالاتنا وبينهم فبينوا بإثبات موالات الله ومعاداة الكفار براءتهم من الرضا بعبادتهم لأن من كان على هذه الصفة

وأمر والندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انما آتيناكم بها كافرون وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعذبين قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى الامن آمن وعمل صالحاً فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون والذين يسعون في آياتنا معاجزين أولئك في العذاب محضرون قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ومن عباده ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة أهؤلاء آياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت وليهم

دونهم



كانت حاله منافية لذلك (بل كانوا يعبدون الجن) يريدون الشياطين حيث أطاعوهم في عبادة غير الله وقيل  
 صورته لهم الشياطين صور رقوم من الجن وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها وقيل كانوا يدخلون في أجواف  
 الأصنام إذا عبدت فيعبدون عبادتها وقرئ تحشرهم ونقول بالنون والياء (الامر في ذلك اليوم لله وحده  
 لا إلهك فيه أحد من متفعة ولا مضرة لا حد لأن الدار دار ثواب وعقاب والمثيب والمعاقب هو الله فكانت حالها  
 خلاف حال الدنيا التي هي دار تكليف والناس فيها محلى بينهم يتضارون ويتنافعون والمراد أنه لا ضار ولا نافع  
 يومئذ إلا هو وحده ثم ذكر معاقبته الظالمين بقوله (ونقول للذين ظلموا) معطوفا على لا إلهك إشارة  
 الأولى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والثانية إلى القرآن والثالثة إلى الحق والحق أمر النبوة كله ودين  
 الإسلام كما هو وفي قوله (وقال الذين كفروا) وفي أن لم يقل وقالوا وفي قوله (للحق لما جاءهم) وما في  
 اللام من الإشارة إلى القائلين والمقول فيه وفي ما من المبادهة بالكفر دليل على صدور الكلام من إنكار  
 عظيم وغضب شديد وتجب من أمرهم بليغ كأنه قال وقال أولئك الكفرة المتمردين بحجراتهم على الله  
 ومكابرتهم لمثل ذلك الحق النير قيل أن يذوقوه (أن هذا إلا محرمين) فبتوا القضاء على أنه محرم بتوهمه على  
 أنه بين ظاهر كل عاقل تأمله سماه سحرا وما آتيناهم كتباً يدرسونها فيه إرهاباً على صحة الشرك ولا أرسلنا  
 إليهم نذيراً ينذروهم بالعقاب إن لم يشركوا كما قال عز وجل أم أنزلنا عليهم سلطاناً نأفوه يتكلم بما كانوا به  
 يشركون أو وصفهم بأنهم قوم أميون أهل جاهلية لا ملة لهم وليس لهم عهد بانزال كتاب ولا بعث رسول  
 كما قال أم آتيناهم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون فليس لتكذيبهم وجه متشبه ولا شبهة متعلق كما  
 يقول أهل الكتاب وإن كانوا مبطلين نحن أهل كتب وشرائع ومستندون إلى رسل من رسل الله  
 ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله (وكذب الذين) تقدموهم من الأمم والقرون الخالية كما كذبوا وما بلغ  
 هؤلاء بعض ما آتيناهم من طول الأعمار وقوة الأحكام وكثرة الأموال \* فحين كذبوا رسلهم جاءهم  
 إنكارى بالتمديد والاستئصال ولم يغن عنهم استظهارهم بما هم به مستظهرون فبالهؤلاء \* وقرئ  
 يدرسونها من التدريس وهو تكرير الدرس أو من درس الكتاب ودرس الكتب ويدرسونها بتشديد  
 الدال فيقولون من الدرس كالمعشار كالمربع وهما العشر والرابع (فان قلت) ما معنى (فكذبوا رسلنا)  
 وهو مستغنى عنه بقوله وكذب الذين من قبلهم (قلت) لما كان معنى قوله وكذب الذين من قبلهم وقيل  
 الذين من قبلهم التكذيب وأقدموا عليه جعل تكذيب الرسل مسبباً عنه ونظيره أن يقول القائل أقدم  
 فلان على الكفر فكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يعطف على قوله وما بلغوا كقولك ما بلغ زيد  
 معشار فضل عمر وفضل علي (فكيف كان تكبير) أي للتكذيبين الأولين فليحذروا من مثله (واحدة)  
 بخصلة واحدة وقد فسر ما يقوله (أن تقوموا) على أنه عطف بيان لما أو أريد بقيامهم أما القيام عن مجلس  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرقهم عن مجتمعتهم عنده وأما القيام الذي لا يراد به المتول على القدمين ولكن  
 الانتصاب في الأمر والنهوض فيه بالهمة والمعنى انما أعظمكم بواحدة أن فعلتموها أصبتم الحق وتخلصتم وهي  
 أن تقوموا الوجه الله خالصاً متفرقين اثنين اثنين وواحد واحداً (ثم تفكروا) في أمر محمد صلى الله عليه وسلم  
 وما جاء به أما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما ما يحصل فكره على صاحبه وينظران فيه نظر  
 متصادقين متناصفين لا ميل بهما اتباع هوى ولا ينقض لهما عرق عصبية حتى يهجم بهما الفكر الصالح  
 والنظر الصحيح على حادة الحق وسنته وكذلك الفرد يفكر في نفسه بعقل ونصفة من غير أن يكابرها ويعرض  
 فكره على عقله وذهنه وما استقر عنده من عادات العقلاء ويجاري أحوالهم والذي أوجب تفرقهم مثي  
 وفرادي أن الاجتماع مما يشوش الخواطر ويعمي البصائر ويمنع من الروية ويخلط القول ومع ذلك يقل  
 الانصاف ويكثر الاعتساف ويشور عجاج التعصب ولا يسمع إلا نصرة المذهب وأراهم بقوله (ما نصاحبكم  
 من جنه) أن هذا الأمر العظيم الذي تحت ملك الدنيا والآخرة جميعاً لا يتصدى لدعاء مثله إلا رجلان أما  
 مجنون لا يبالي بافتضاحه إذا طول بالبرهان فجعل بل لا يدري ما الافتضاح وما رقبته العواقب وأما عاقل

بل كانوا يعبدون  
 الجن أكثرهم يوم  
 مؤمنون فالיום لا إلهك  
 بعضكم لبعض نفعاً  
 ولا ضراً ونقول للذين  
 ظلموا ذوقوا عذاب النار  
 التي كنتم بها تكذبون  
 وإذا تتلى عليهم آياتنا  
 بينات قالوا ما هذا  
 إلا رجل يريد أن يصدكم  
 عما كنتم بعبدة  
 آباؤكم وقالوا ما هذا  
 إلا إفك مفترى وقال  
 الذين كفروا للحق  
 ما جاءهم من هذا إلا  
 سحر مبين وما آتيناهم  
 كتباً يدرسونها وما  
 أرسلنا إليهم قبلك من نذير  
 وكذب الذين من  
 قبلهم وما بلغوا معشار  
 ما آتيناهم فكذبوا  
 رسلنا فكيف كان تكبير  
 قل انما أعظمكم بواحدة  
 أن تقوموا لله مثنى  
 وفرادي ثم تفكروا  
 ما نصاحبكم من جنه  
 ان هو الا نذير لكم



راج العقل مرشح للنبوّة مختار من أهل الدنيا لا يدعيه إلا بعد صحته عنده بحجته وبرهانه والا فإي جدي على  
 العاقل دعوى شئ لا يثبت له عليه وقد علمت أن محمد صلى الله عليه وسلم ما به من جنة بل علمتموه أرجح قرين  
 عقلا وأرزهم حِلما وأثبهم ذهنا وأصلهم رأيا وأصدقهم قولا وأزهم نفسا وأجمعهم لما يحمد عليه  
 الرجال ومدحون به فكان مظنة لان تظنوا به اندر وترجوا فيه جانب الصدق على الكذب وإذا علمت  
 ذلك كفاكم أن تطالبوه بأن ما تيكم بآية فاذا أتى بها تبين أنه نذير مبين **(فان قلت)** ما صاحبكم بم يتعلق **(قلت)**  
 يجوز أن يكون كلاما مستأثرا من الله عز وجل على طريقة النظر في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ويجوز أن يكون المعنى ثم تتفكروا فتعلموا ما صاحبكم من جنة وقد جوز به ضمهم ان تكون ما استفهامية  
**(بين يدي عذاب شديد)** كقوله عليه الصلاة والسلام بعثت في نسم الساعة **(فهولكم)** جزاء الشرط الذي هو  
 قوله ما سألتكم من أجر فتدبره أي شئ سألتكم من أجر فهو لكم كقوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة  
 وفيه معنيان أحدهما في مسألة الأجر راسا كما يقول الرجل لصاحبه ان أعطيتني شئاً فخذوه وهو يعلم أنه لم  
 يعطه شئاً ولكنه يريد به البت لتعلقه بالأخذ بما لم يكن والثاني أن يريد بالأجر ما أراد في قوله تعالى قل  
 ما أسألكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا وفي قوله قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى  
 لان اتخاذ السبيل إلى الله نصيبهم وما فيه نفعهم وكذلك المودة في القرابة لان القرابة قد انتظمتها وآياها **(على**  
**كل شئ شهيد)** حفظ مهمين يعلم أني لا أطلب الأجر على نصيحتكم ودعائكم اليه إلا منه ولا أطمع منكم  
 في شئ **(الغذف)** والرمي ترجية السهم ونحوه يدفع واعتماد ويستعاران من حقيقة نفعها المعنى الالتقاء ومنه  
 قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب أن اقذفه في التابوت ومعنى **(يقذف بالحق)** يلقيه وينزله إلى  
 أنبيائه أو يرمي به الباطل فيسحقه ويذهب **(علام الغيوب)** رفع محمول على محل ان واسمها أو على المستمكن  
 في يقذف أو هو خبر مبتدأ محذوف وقرئ بالنصب صفة لربي أو على المدح وقرئ الغيوب بالمركات الثلاث  
 فالغيوب كالغيوب والغيوب كالصبر وهو الأمر الذي غاب وخفي جدا **(والحي)** أما أن يبدئ فعلا أو يعيده  
 فاذا هلك لم يبق له ابداء ولا إعادة فغفلوا قولهم لا يبدئ ولا يعيد مثلا في الهلاك ومنه قول عبيد  
 أقفر من أهله عبيد \* فاليوم لا يبدئ ولا يعيد

بين يدي عذاب شديد  
 قل ما سألتكم من أجر فهو  
 لكم أن أجرى الأعلى الله  
 وهو على كل شئ شهيد  
 قل ان ربي يقذف  
 بالحق علام الغيوب  
 قل جاء الحق وما يبدئ  
 الباطل وما يعيد قل ان  
 ضللت فانا أضل على  
 نفسي وان اهتديت  
 فبما يوحى إلى ربي أنه  
 سمع قريب ولو ترى  
 اذ فرغوا

والمعنى جاء الحق وهلك الباطل كقوله تعالى جاء الحق وزهق الباطل وعن ابن مسعود رضي الله عنه دخل  
 النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فجعل يطعنها بقود نبعة ويقول جاء الحق  
 وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد **(والحق القرآن وقيل الاسلام**  
**وقيل السيف وقيل الباطل ايليس لعنه الله أي ما ينشئ خلقا ولا يعيده المنشي والباعث هو الله تعالى وعن**  
**الحسين لا يبدئ لا اله خير ولا يعيده أي لا ينفعهم في الدنيا والآخرة وقال الزجاج أي شئ ينشئ ايليس**  
**ويعيده فغله للاستفهام وقيل للشيطان الباطل لانه صاحب الباطل أولاته هالك كما قيل له الشيطان**  
**من شاط اذا هلك** **(وقري ضللت أضل بفتح العين مع كسر ها وضللت أضل بكسر ها مع فتحها وهما الغتان نحو**  
**طللت أضل وطللت أضل بفتح العين مع فتح العين)** **(فان قلت)** أين التقابل بين قوله فانا  
 أضل على نفسي وقوله فيما يوحى إلى ربي وانما كان يستقيم أن يقال فانا أضل على نفسي وان اهتديت فانا  
 اهتدي لها كقوله تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن أشاء فعليه فان اهتدى فلنفسه ومن ضل فانا أضل  
 عليها أو يقال فانا أضل بنفسي **(قلت)** هما متقابلان من جهة المعنى لان النفس كل ما عليها فهو بها أعني  
 ان كل ما هو وبال عليها وضار لها فهو بها بسببها لانها الامارة بالسوء وما لها مما ينفعها فيبدا به ربهما وتوفيقه  
 وهذا حكم عام لكل مكلف وانما أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يستند إلى نفسه لان الرسول اذا دخل  
 محبة مع جلاله محله وسداد طريقته كان غيره أولى به **(انه سمع قريب)** يدرك قول كل ضال ومهتد وفعله  
 لا يخفى عليه من ماشى **(ولو ترى)** جوابه محذوف يعني رأيت أمرا عظيما وحالها ثلثة ولو وادوا الأفعال التي  
 هي فزعوا وأخذوا وحيل بينهم كلها المضي والمراد بها الاستقبال لان ما الله فاعله في المستقبل بمنزلة ما قد كان



ووجه لتحقيقه ووقت الفزع وقت البعث وقيام الساعة وقليل وقت الموت وقليل يوم بدر وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما نزلت في خسف الميذاء وذلك أن ثمانين ألفاً يغزون الكعبة ليحرقوها فإذا دخلوا الميذاء خسف بهم (فلاقوت) فلا يفوتون الله ولا يسبقونه وقرئ فلاقوت والآخر من مكان قريب من الموقف إلى النار إذا نبعثوا أو من ظهر الأرض إلى ما بين ما إذا ماتوا أو من صحراء بدر إلى القليب أو من تحت أقدامهم إذا خسف بهم (فان قلت) علام عطف قوله وأخذوا (قلت) فيه وجهان العطف على فزعوا أي فزعوا وأخذوا فلاقوت لهم أو على لاقوت على معنى اذ فزعوا فلم يفوتوا وأخذوا وقرئ وأخذوه وهو معطوف على محل لاقوت ومعناه فلاقوت هناك وهناك أخذ (آمنابه) بحمد صلى الله عليه وسلم لم يورد كره في قوله ما يصاحبكم من الجنة والتناوش والتناول أخوان إلا أن التناوش تناول سهل لشيء قريب يقال ناشه ينوشه وتناوشه القوم ويقال تناوشوا في الحرب ناش بعضهم بعضاً وهذا تمثيل لطلبهم ما لا يكون وهو أن ينفعهم إيمانهم في ذلك الوقت كما ينفع المؤمنين إيمانهم في الدنيا مثلت حالهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من غلوة كما يتناولها الآخر من قيس ذراع تناولاً سهلاً لا تعب فيه وقرئ التناوش همزت الواو والمضمومة كما همزت في أجوه وأدور وعن أبي عمر والتناوش بالهمز التناول من بعد من قولهم ناشت إذا أطأت وتأخرت ومنه البيت  
 \* عني تمشان يكون أطاعني \* أي أخيراً (ويقدفون) معطوف على قد كفروا على حكاية الحال الماضية يعني وكانوا يتكلمون (بالغيب) ويأتون به (من مكان بعيد) وهو قولهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر ساحر كذاب وهذا تكلم بالغيب والامر الخفي لأنهم لم يشاهدوا منه سحراً ولا شاعراً ولا كذاباً وقد أتوا بهذا الغيب من جهة بعيدة من حاله لأن بعد شيء مما جاء به الشعر والسحر وأبعد شيء من عادته التي عرفت بينهم وجربت الكذب والزور وقرئ ويقذفون بالغيب على البناء للمفعول أي يأتونهم به شياطينهم ويلقونهم إياه وإن شئت فقلقه بقوله وقالوا آمنابه على أنه مثلهم في طلبهم تحصيل ما عطلوه من الأمان في الدنيا بقولهم آمنابه إلا خرة وذلك مطلب مستبعد عن يقذف شيئاً من مكان بعيد لا مجال للظن في حقوقه حيث يريد أن يقع فيه لكونه غائباً عنه شاحطاً والغيب الشيء الغائب ويجوز أن يكون الضمير للعذاب الشديد في قوله بين يدي عذاب شديد وكانوا يقولون وما نحن بمعذبين إن كان الأمر كما تصفون من قيام الساعة والعقاب والثواب ونحن أكرم على الله من أن يعذبنا قايسين أمر إلا خرة على أمر الدنيا فهذا كان قد فهم بالغيب وهو غيب ومقدوف به من جهة بعيدة لأن دار الجزاء لا تتقاس على دار التكليف (ما يشتهون) من نفع الإيمان يومئذ والنجاه به من النار والفوز بالجنة أو من الرذالي الدنيا كما حكى عنهم أرجعنا نعمل صالحاً (بأشباعهم) بأشباعهم من كفره الأثم ومن كان مذهبهم مذهبهم (مريب) أقام من أراه إذا أوقعه في الرية والتمه أو من أراب الرجل إذا صار ذارياً ودخل فيها وكلاه ما يحارز إلا أن بينهم ما فريقا وهو أن المريب من الأول منقول عن يصح أن يكون مريباً من الأعيان إلى المعنى والمريب من الثاني منقول من صاحب الشك إلى الشك كما تقول شعر شاعر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبالم يبق رسول ولا نبي إلا كان له يوم القيامة رفيقاً ومصاحفاً

فلاقوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به وأن لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشباعهم من قبل أنهم كانوا في شك مريب

(سورة الملائكة مكية وهي خمس وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً أولي أجفنة مثنى وثلاث ورباع

(سورة الملائكة مكية وهي خمس وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(فاطر السموات) مبتدئها ومبتدعها وعن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما ما كنت أدري ما فاطر السموات والأرض حتى اختصم إلى أعرابيان في بئر فقال أحدهما أنا فطرتهما أي ابتدأتهما وقرئ الذي فطر السموات والأرض وجعل الملائكة وقرئ جاعل الملائكة بالرفع على المدح (رسلاً) بضم السين وسكونها (أولى أجفنة) أصحاب أجفنة وأولوا بهم جمع لذو كما أن أولاء اسم جمع لذا ونظيرهما في المتمكنة الخفاض والندفة (مثنى وثلاث ورباع) صفات لأجفنة وأنعام تنصرف لتكرار العدل فيها وذلك أنها عسدت عن ألفاظ



الاعداد عن صيغ الى صيغ آخر كما عدل عمر عن عامر وحذام عن حازمة وعن تكرر الى غير تكرر يروا ما  
الوصفية فلا يفرق الحال فيما بين المعدولة والمعدول عنها الا تراك تقول مررت بنسوة اربع ورجال ثلاثة فلا  
يعرج عليها والمعنى ان الملائكة خلقا اجنحتهم اثنان اثنان أى لكل واحد منهم جناحان وخلقوا اجنحتهم ثلاثة  
ثلاثة وخلقوا اجنحتهم اربعة اربعة (يزيد في الخلق ما يشاء) أى يزيد في خلق الاجنحة وفي غيره ما تقتضيه  
مشيئته وحكمته والاصل الجناحان لانهما بمنزلة اليدين ثم الثالث والرابع زيادة على الاصل وذلك أقوى  
للطيران وأعون عليه (فان قلت) قياس الشفع من الاجنحة أن يكون في كل شق نصفه فاصورة الثلاثة  
(قلت) لعل الثالث يكون في وسط الظهر بين الجناحين عددهما بقوة أو لعله لغير الطيران فقد مر في بعض  
الكتب أن صنفهم الملائكة لهم ستة اجنحة جناحان يلقون بهما أجسادهم وجناحان يطفرون بهما في الأمر  
من أمور الله وجناحان مريحان على وجوههم حياة من الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى  
جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح وروى أنه سأل جبريل عليه السلام أن يترأى له في صورته  
فقال انك لن تطيق ذلك قال اني أحب أن تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مقمرة فأتاه  
جبريل في صورته فغشي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أفاق وجبريل عليه السلام مسنده وأحده يديه على  
صدره والاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى أن شيئاً من الخلق هكذا فقال جبريل فكيف لو  
رأيت اسرافيل له اثنا عشر جناحاً جناح منها بالشرق وجناح بالمغرب وان العرش على كاهله وأنه ليتضاءل  
الاحابن لعظمة الله حتى يعود مثل الوضع وهو العصفور الصغير وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في قوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن وقيل الخط الحسن  
وعن قتادة الملاحية في العينين والالية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامته واعتدال صورته وتمام  
في الاعضاء وقوة في البطش وحصافة في العقل وجزالة في الرأي وجراءة في القلب وسماحة في النفس  
وذلاقة في اللسان ولياقة في التكلم وحسن تأن في مزاوله الامور وما أشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف واستغنى  
الفتح للاطلاق والارسال الا ترى الى قوله فلا مرسل له من بعده مكان لا فاتح له يعني أى شيء يطلق الله من رجة  
أى من نعمة رزق أو مطر أو صحة أو أمن أو غير ذلك من صنوف نعمائه التي لا يحاط بعددها وتذكيره الرحمة  
للاشاعة والابهام كانه قال من أية رجة كانت سماوية أو أرضية فلا أحد يقدر على أمساكها وحبسها وأى شيء  
عسك الله فلا أحد يقدر على اطلاقه (فان قلت) لم أنت الضمير أولاً ثم ذكر آخره وراجع في الحالين الى  
الاسم المتضمن معنى الشرط (قلت) هما العنان الجمل على المعنى وعلى اللفظ والمتكلم على الخبره فيهما فأنث  
على معنى الرحمة وذكر على أن لفظ المرجوع اليه لا تأنيث فيه ولأن الاول فسر بالرحمة فحسن اتباع الضمير  
التفسير ولم يفسر الثاني فترك على أصل التذكير وقرئ فلا مرسل لها (فان قلت) لا بد للثاني من تفسير  
فما تفسيره (قلت) يحتمل أن يكون تفسيره مثل تفسير الاول ولكنه ترك لدلالة عليه وأن يكون مطلقاً في كل  
ما عسكه من غضبه ورجته وانما فسر الاول دون الثاني للدلالة على أن رحمة سبقت غضبه (فان قلت) فإ  
تقول فيمن فسر الرحمة بالتوبة وعزاه الى ابن عباس رضي الله عنهما (قلت) ان أراد بالتوبة الهداية لها  
والتوفيق فيها وهو الذي أراد ابن عباس رضي الله عنهما ان قاله فقبول وان أراد أنه ان شاء أن يتوب العاصي  
تاب وان لم يشأ لم يتب فردلان الله تعالى يشاء التوبة أبداً ولا يجوز عليه أن لا يشاءها (من بعده) من بعده  
امساكه كقوله تعالى فمن يهديه من بعد الله فبأى حديث بعد الله أى من بعد هدايته وبعد آياته (وهو  
العزيز) الغالب القادر على الارسال والامساك (الحكيم) الذي يرسل ويمسك ما تقتضيه الحكمة ارساله  
وامساكه ليس المراد بذلك النعمة ذكرها باللسان فقط ولكن به وبالقلب وحفظها من الكفران والغفط  
وشكرها بعرفة حقها والاعتراف بها وطاعة مولها ومنه قول الرجل لمن أنعم عليه اذكر أياي عندك يريد  
حفظها وشكرها والعمل على موجبها والخطاب عام للجميع لان جميعهم معمورون في نعمة الله وعن ابن  
عباس رضي الله عنهما ما يريد بأهل مكة اذكروا نعمة الله عليكم حيث أسكنكم حرمة ومنهكم من جميع العالم

يزيد في الخلق ما يشاء  
أن الله على كل شيء  
قدير ما يفتح الله  
للناس من رحمة فلا  
عسك لها وما عسك فلا  
مرسل له من بعده وهو  
العزيز الحكيم يا أيها  
الناس اذكروا نعمت  
الله عليكم هل من خالق  
غير الله



﴿القول في سورة الملائكة﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى هل من خالق غير الله يرزقكم الآية (قال فيه ان قلت ما محل يرزقكم قلت محتمل ان يكون له محل اذا اوقعت صفة الخالق وان لا يكون له محل اذا جعلته تفسيرا وجعلت من خالق مرفوع المحل بفعل يدل عليه هذا كانه قيل هل يرزقكم خالق غير الله او جعلت يرزقكم كلاما مبتدأ) قال احمد والوجه المؤخر اوجهها عاده كلامه (قال) فان قلت هل فيه دليل على ان الخالق لا يطلق على غير الله تعالى قلت نعم ان جعلت يرزقكم كلاما مبتدأ وهو الوجه الثالث من الالوجه الثلاثة واما على الوجهين الاخرين وهما الوصف والتفسير فقد تفيد فيهما بالرزق من السموات والارض وخرج من الاطلاق فكيف يستشهد به على نفسه مطلقا (قال احمد) القدرية اذا قرعت هذه الآية اسماعهم قالوا بجزأة على الله تعالى نعم ثم خالق غير الله لان كل أحد عندهم يخلق فعل نفسه فلهذا ٢٣٨ رأيت الرخشي وسع الدائرة وجلب الوجوه الشاردة النافرة وجعل الوجهين يطابقان معتقده

في اثبات خالق غير الله ووجهها هو الحق والظاهر واخره في الذكر تناسبه والذي يحقق الوجه الثالث وانه هو المراد ان يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فاني توفاك وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك والى الله ترجع الامور يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا وانما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير الذين كفروا لهم عذاب شديد الآية خوطب بها قوم على انهم مشركون اذا سئلوا عن رازقهم من السموات والارض قالوا الله فقرر وبذلك وقرعوا به اقامة الحجة عليهم باقرارهم ولو كان على غير هذا الوجه قيد لكان مفهومه اثبات خالق غير الله لكنه لا يرزق وهو لا الكفرة قد تبرأ عن ذلك فلا وجه انقرعهم بما يلائم قولهم هذا ترجيح الوجه الثالث من حيث مقصود سياق الآية واما من حيث النظم اللفظي فلان الجملتين اللتين هما قوله يرزقكم وقوله لا اله الا هو متساويتان في البناء والالوان فاما تقدم فكذلك وزنتها قوله تعالى يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا الآية (قال معناه ولا يقوان لكم الشيطان اعملوا ما شئتم فان الله غفور يغفر كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة) والغرور الشيطان لان ذلك ديدنه وقرئ بالضم وهو مصدر غره كالزوم والنهوك اوجع غار كقاعه وقعوده اخبرنا الله عز وجل ان الشيطان لنا عدو مبين واقتصر علينا قصته وما فعل باينا آدم عليه السلام وكيف انتدب لعداوة جنسنا من قبل وجوده وبعده ونحن على ذلك نتولاه ونطيعه فيما يريد منا مما فيه هلاكنا فوعظنا عز وجل بأنه كما علمت عدوكم الذي لا عدو وأعرق في العداوة منه وانتم تعاملونه معاملة من لا علم له بحاله (فاتخذوه عدوا) في عقائدكم وأفعالكم ولا يوجد منكم

وقرعوا به اقامة الحجة عليهم باقرارهم ولو كان على غير هذا الوجه قيد لكان مفهومه اثبات خالق غير الله لكنه لا يرزق وهو لا الكفرة قد تبرأ عن ذلك فلا وجه انقرعهم بما يلائم قولهم هذا ترجيح الوجه الثالث من حيث مقصود سياق الآية واما من حيث النظم اللفظي فلان الجملتين اللتين هما قوله يرزقكم وقوله لا اله الا هو متساويتان في البناء والالوان فاما تقدم فكذلك وزنتها قوله تعالى يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا الآية (قال معناه ولا يقوان لكم الشيطان اعملوا ما شئتم فان الله غفور يغفر كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة) قال احمد هو يعرض باهل السنة في اعتقادهم بخوازمغفرة الكبائر للوحد وان لم يكن توبة وهذا لا يناقض صدق وعده تعالى لان الله تعالى حيث توعد على الكبائر تقرر الوعد بالمشيئة في مثل قوله لهم ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فهم اذا صدقوا بوعده تعالى موافقون به على حسب ما ورد



الاما يدل على معاداة ومناصبته في سرهم وجهركم \* ثم نخلص سر أمره وخطأ من اتبعه بان غرضه الذي يؤمه في دعوة شعبته ومتبني خطواته هو أن يوردهم مورد الشقوة والملاك وأن يكونوا من أصحاب السعير \* ثم كشف الغطاء وقشر اللحاء لقطع الاطماع الفارغة والاماني الكاذبة فبنى الامر كله على الايمان والعمل وتركهما \* لما ذكر الفريقين الذين كفروا والذين آمنوا قال لنبيه (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا) يعني أفمن زين له سوء عمله من هذين الفريقين كمن لم يزين له فكأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا فقال (فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) ومعنى تزين العمل والاضلال واحد وهو أن يكون العاصي على صفة لا تجدى عليه المصالح حتى يستوجب بذلك خذلان الله تعالى وتخليته وشأنه فعند ذلك يهيم في الضلال ويطلق آخر النهي ويعتق طاعة الهوى حتى يرى القبيح حسنا والحسن قبيحا كأنما قلبه على عقله وسلب تمييزه ويقعد تحت قول أبي نواس

اسقى حتى تراني \* حسنا عندى القبيح

واذا خذل الله المصممين على الكفر وخلاهم وشأنهم فان على الرسول أن لا يهتم بأمرهم ولا يلقى بالآلى ذكرهم ولا يحزن ولا يتحسر عليهم \* اقتداء بسنة الله تعالى في خذلانهم وتخليتهم وذكر الزجاج ان المعنى أفمن زين له سوء عمله ذهب نفسك عليهم حسرة غذف الجواب لدلالة فلا تذهب نفسك عليه أو أفمن زين له سوء عمله كمن هداه الله غذف لدلالة فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء عليه \* حسرات مفعول له يعني فلا تهلك نفسك للحسرات وعليهم صلة تذهب كما نقول هلك عليه حيا ومات عليه حزنا أو هو بيان للتحسر عليه ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لان المصدر لا يتقدم عليه صلة ويجوز أن يكون حالا كأن كلها صارت حسرات لغرط التحسر كما قال جرير

مشق الهواجر لجهن مع السرى \* حتى ذهبن كلا كلا وصدورا

يريد رجعت كلا كلا وصدورا أى لم يبق الا كلا كلا هار صدورها ومنه قوله

فعلى اثرهم تساقط نفسى \* حسرات وذكريهم لى سقام

وقرى فلا تذهب نفسك (ان الله عليم بما يصنعون) وعيد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم \* وقرئ أرسل الريح (فان قلت) لم جاء فتشعر على المنارة دون ما قبله وما بعده (قلت) ليحكى الحال التى تقع فيها النار الريح السحاب وتسحق تلك الصور البديعة الدالة على القدرة الى بانه وهككذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال تستعجب أو هم المخاطب أو غير ذلك كما قال تالط شبرا

بأنى قد لقيت الغول تهوى \* بسهب كالصفيفة صمغها

فأضر بها بلاد هس غرت \* صرعا ليدى والجبران

لانه قصده أن يصور لقومه الحالة التى تشجع فيها زعمه على ضرب الغول كأنه يصبرهم بما هو يطلبهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول وثباته عند كل شدة وكذلك سوق السحاب الى البلاد الميتة واحياء الارض بالمطر بعد موتها لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قبل فسقنا وأحيينا معدولا بهما عن لفظ الغيبة الى ما هو داخل في الاختصاص وأدل عليه هو الكاف في (كذلك) في محل الرفع أى مثل احياء الموات تشو الاموات وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحيى الله الموتى وما آية ذلك فى خلقه فقال هل مررت بوادى أهلك محلا ثم مررت به من خضر اقال نعم قال فكذلك يحيى الله الموتى وتلك آية فى خلقه وقيل يحيى الله الخلق بما يرسله من تحت العرش كمنى الرجال تنبت منه أجساد الخلق \* كان الكافرون يتعززون بالاصنام كما قال عز وجل واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا والذين آمنوا بالستهم من غير مواطاة قلوبهم كانوا به عززون بالمشركين كما قال تعالى الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة فان العزة لله جميعا فمن أن لا عزة الا لله ولا ولياؤه وقال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله (فان العزة جميعا) موضعه استغناء عنه لدلالة الله عليه لان الشئ لا يطلب

والذين آمنوا وعملوا  
الصالحات لهم مغفرة  
وأجر كبير أفمن زين له  
سوء عمله فرآه حسنا  
فان الله يضل من يشاء  
ويهدي من يشاء فلا  
تذهب نفسك عليهم  
حسرات ان الله عليم  
بما يصنعون والله الذى  
أرسل الريح فتشبر  
سحابا فشقنا الى بلاد  
ميت فأحيينا به الارض  
بعدموتها كذلك  
النشور من كان يريد  
العزة فله العزة جميعا



الا عند صاحبه وما لكه ونظيره قولك من اراد النصيحة فهي عند الابرار تر يدق قلبها عندهم الا انك ائت  
 ما يدل عليه مقامه ومعنى قوله العزة جميعا ان العزة كلها مختصة بالله عزه الدنيا وعزه الآخرة ثم عرف ان  
 ما نطلب به العزة هو الايمان والعمل الصالح بقوله (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) والكلم  
 الطيب لا اله الا الله عن ابن عباس رضي الله عنهما يعني ان هذه الكلم لا تقبل ولا تصعد الى السماء فتكتب  
 حيث تكتب الاعمال المقتولة كما قال عز وجل ان كتاب الابرار لفي عليين الا اذا اقترن بها العمل الصالح  
 الذي يحققها ويصدقها فرفعهما واصعدهما وقبل الرفع الكلم والمرفوع العمل لانه لا يقبل عمل الا من موحد  
 وقبل الرفع هو الله تعالى والمرفوع العمل وقبل الكلم الطيب كل ذكر من تكبير وتسبيح وتهليل وقراءة قرآن  
 ودعاء واستغفار وغير ذلك وعن النبي صلى الله عليه وسلم هو قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله  
 والله اكبر اذا قاله العبد عرج بها الملك الى السماء فغابها وجه الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح لم يقبل منه وفي  
 الحديث لا يقبل الله قولاً الا بعمل ولا يقبل قولاً ولا عملاً الا بنية ولا يقبل قولاً ولا عملاً ولا بنية الا باصابة السنة  
 وعن ابن المقفع قول بلا عمل كثر يد بلا دسم ومحاب بلا مطر وقوس بلا وتر وقريء اليه يصعد الكلم الطيب  
 على البناء للقول واليه يصعد الكلم الطيب على تسمية الفاعل من اصعد والمصعد هو الرجل اي يصعد الى الله  
 عز وجل الكلم الطيب واليه يصعد الكلام الطيب وقريء والعمل الصالح يرفعه بنصب العمل والرفع الكلم  
 او الله عز وجل (فان قلت) مكر فعل غير متعدي لا يقال مكر فلان عمله فم نصب (السيات) (قلت) هذه  
 صفة للمصدر او ما في حكمه كقوله تعالى ولا يحق المسكر ان يشرب ماء ولا يمسك مسكراً ولا يمسك مسكراً  
 او اصناف المسكرات وسمى بن مكرات قريش حين اجتمعوا في دار الندوة وتداولوا الرأي في احدي  
 ثلاث مكرات مكر ونها رسول الله صلى الله عليه وسلم اما اثباته او قتله او اخراجه كما حكى الله سبحانه عنهم واذ  
 بكر بك الذين كفروا ليشركوا او يقتلوك او يخرجوك (ومكر اوائل هو يبور) يعني ومكر اوائل الذين مكروا  
 تلك المكرات الثلاث هو خاصة يبور اي يكسد ويفسد دون مكر الله بهم حين اخرجهم من مكة وقتلهم واثبتهم  
 في قايص بدر فجمع عليهم مكراتهم جميعا وحقق فيهم قوله وعكروا وعكروا الله والله خير الماكرين وقوله ولا  
 يحق المسكر ان يشرب ماء ولا يمسك مسكراً (ازواجاً) اصنافاً او ذكرانا واناثا كقوله تعالى او يزوجه من ذكرانا واناثا وعن قتادة  
 رضي الله عنه زوج بعضهم بعضاً (بعلة) في موضع الحال اي الاممومة (فان قلت) ما معنى قوله وما يعمر  
 من معمر (قلت) معناه وما يعمر من احد وانما سماه معمر ايماءه وصاير اليه (فان قلت) الانسان اما معمر  
 اي طويل العمر او متقوص العمر اي قصيره فاما ان يتعاقب عليه التعمير وخلافه فمحال فكيف صح قوله  
 (وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره) (قلت) هذا من الكلام المتساهل فيه ثقة في تأويله بافهام  
 السامعين واتكالا على تسديد معناه بعقولهم وأنه لا يلتبس عليهم احواله الطول والقصر في عمر واحد وعليه  
 كلام الناس المستفيض يقولون لا يشيب الله عبداً ولا يعاقبه الا بحق وما تنعمت بلداً ولا اجتمعت الا في  
 ثوائى وفيه تأويل آخر وهو انه لا يطول عمر انسان ولا يقصر الا في كتاب وصورته ان يكتب في اللوح ان حج  
 فلان او غزا فعمره اربعون سنة وان حج وغزا فعمره ستون سنة فاذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عمروا اذا افرد  
 احدهما فلم يتجاوز به الاربعون فقد نقص من عمره الذي هو الغاية وهو الستون واليه اشار رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في قوله ان الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الاعمار وعن كعب انه قال حين طعن عمر  
 رضي الله عنه لو ان عمر دعا الله لاخرف في اجله فقبل لكعب اليس قد قال الله اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة  
 ولا يستقدمون قال فقد قال الله وما يعمر من معمر وقد استفاض على الالسنه اطلال الله بقاءك وقص في  
 مدتك وما اشبهه وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه يكتب في الخيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب في اسفل  
 ذلك ذهب يوم ذهب يوماً حتى ياتي على آخره وعن قتادة رضي الله عنه المعمر من بلغ ستين سنة والمنقوص  
 من عمره من يموت قبل ستين سنة والكتاب اللوح عن ابن عباس رضي الله عنهما ويجوز ان يراد بكتاب الله  
 علم الله او صحيفة الانسان وقريء ولا ينقص على تسمية الفاعل من عمره بالتخفيف في ضرب البعيرين العذب

اليه يصعد الكلم الطيب  
 والعمل الصالح يرفعه  
 والذين يمكرون السيئات  
 لهم عذاب شديد ومكر  
 اوائل هو يبور والله  
 خلقكم من تراب ثم من  
 نطفة ثم جعلكم ازواجا  
 وما تحمل من أنثى ولا  
 تضع الا بعلمه وما يعمر  
 من معمر ولا ينقص  
 من عمره الا في كتاب  
 ان ذلك على الله يسير  
 وما يستوى البحران  
 هذا عذب فرات سائغ  
 شرابه وهذا ملح اجاج



والبحر مثلين للمؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد في صفة البحر بن وما علق به ما من نعمته وعطائه  
 (ومن كل) أي ومن كل واحد منهما ما (تأكلون لحما طريا) وهو السمك (وتستخرجون حليه) وهي اللؤلؤ  
 والمرجان (وترى الفلك فيه) في كل (مواضع) شواق للماء يجري بها نال مخرب السفينة الماء ويقال للسحاب  
 نبات مخرب لأنها تمخر الهواء والسفن الذي اشتقت منه السفينة قريب من المخرب لأنها تنسف الماء كأنها تقشره كما  
 تمخره (من فضله) من فضل الله ولم يجز له ذكر في الآية ولكن فيما قبله وأولم يجز لم يشك لدلالة المعنى عليه  
 \* وحرف الرخاء مستعار للمعنى الإرادة ألا ترى كيف سلك به مسلك لام التعليل كأنما قيل لتبتغوا وتشكروا  
 \* والفراة الذي يكسر العطش \* والسائق المرى السهل الانحدار لغزوته وقرئ يسبح بوزن سيد وسبح  
 بالتخفيف وملح على فعل \* والاجاج الذي يحرق بلوحته ويحتمل غير طريقة الاستطراد وهو أن يشبه الحسنين  
 بالبحرين ثم يفضل البحر الاجاج على الكافر بأنه قد شارك العذب في منافع من السمك واللؤلؤ وجري الفلك  
 فيه والكافر خلوه من النفع فهو في طريقة قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة ثم  
 قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله  
 (ذلكم) مبتدأ أو (الله ربكم له الملك) أخبار مترادفة أو الله ربكم خبر ان وله الملك جملة مبتدأة واقعة في قران  
 قوله (والذين تدعون من دونه ما علمكون من قطمير) أي يجوز في حكم الاعراب ايقاع اسم الله صفة لاسم  
 الإشارة أو عطف بيان وربكم خبر الأول أن المعنى بأباه والقطمير لفاقة النواة وهي القشرة الرقيقة الملتفة عليها  
 (ان تدعوا الاوثان) (لا يسمعون دعاءكم) لانهم جاثي (ولو سمعوا) على سبيل الفرض والتشليل (ما استجابوا  
 لكم) لانهم لا يدعون ما يدعون لهم من الالهية ويتبرئون منها وقيل ما تقولكم (يكفرون بشرككم ولا ينشئ  
 مثل خبير) ولا يخبرك بالامر مخبره وممثل خبير عالم به يريد ان الخبير بالامر وحده هو الذي يخبرك بالحقيقة  
 دون سائر المخبرين به والمعنى ان هذا الذي اخبرتكم به من حال الاوثان هو الحق لا في خبير بما اخبرت به  
 وقرئ يدعون بالياء والتاء \* (فان قلت) لم عرف الفقراء (قلت) قصد بذلك ان يريهم انهم لشدة افتقارهم  
 اليه هم جنس الفقراء وان كانت الخلائق كلهم مقتدرين اليه من الناس وغيرهم لان الفقر مما يتبع الضعف  
 وكلما كان الفقير أضعف كان أفقر وقد شهد الله سبحانه على الانسان بالضعف في قوله وخلق الانسان ضعيفا  
 وقال الله سبحانه وتعالى الذي خلقكم من ضعف ولو نكر لكان المعنى انتم بعض الفقراء \* (فان قلت) قد  
 قول الفقراء بالغنى فافادة الجيد (قلت) لما أثبت فقرهم اليه وغناه عنهم وليس كل غنى نافعا بغناه الا  
 اذا كان الغنى جوادا منعه ما اذا جاد وانعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد ذكر الحمد ليدل به على انه  
 الغنى النافع بغناه خلقه الجواد المنعم عليهم المستحق بانعامه عليهم ان يحمده الجيد على السنة مؤمنهم  
 (يعزبون) يمتنع وهذا غضب عليهم لانقاذهم له أنداد وكفرهم بآياته ومعاصيهم كما قال وان تتولوا يستبدل  
 قوما غيركم وعن ابن عباس رضي الله عنهما يخلق بعدكم من بعده لا يشرك به شيأ في الوزر والوزر اخوان  
 ووزر الشيء اذا حمله \* والوزر صفة للنفس والمعنى أن كل نفس يوم القيامة لا تحمل الا وزرها الذي اقترفته  
 لا تؤخذ نفس بذنب نفس كما تأخذ جارية الدنيا الولي بالولي والجار بالجار (فان قلت) هلا قيل ولا تزر نفس وزر  
 أخرى ولم قيل وزرة (قلت) لان المعنى ان النفوس الازرار لا ترى منهن واحدة الاحالة وزرها الا وزر غيرها  
 (فان قلت) كيف توفى بين هذا وبين قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم (قلت) تلك الآية في الضالين  
 المضلين وأنهم يحملون أثقال الضلال الناس مع أثقال ضلالهم وذلك كله أوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم  
 ألا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم اتبعوا سبلنا ولا تحمل خطاياكم بقوله تعالى وما هم بحاملين من  
 خطاياهم من شيء (فان قلت) ما الفرق بين معنى قوله (ولا تزر وزر أخرى) وبين معنى (وان تدع مثقلة  
 الى حملها لا يحمل منه شيء) (قلت) الأول في الدلالة على عدل الله تعالى في حكمه وأنه تعالى لا يؤاخذ نفسه  
 بغير ذنبها والثاني في أن لا غياث يومئذ لمن استغاث حتى ان نفسا قد أثقلتها الاوزار وبهظتها لو دعت الى أن  
 يخفف بعض وزرها لم يجب ولم تغث وان كان المدعو بعض قرابته من اب أو ولد أو أخ \* (فان قلت) الام أسند

ومن كل تأكلون لحما  
 طريا وتستخرجون  
 حليه تلبسونها وترى  
 الفلك فيه مواخر لتبتغوا  
 من فضله ولعلكم  
 تشكرون يوج الليل في  
 النهار ويوج النهار في  
 الليل ومخر الشمس  
 والقمرة كل مجرى لاجل  
 مسمى ذلكم الله ربكم  
 له الملك والذين تدعون  
 من دونه ما علمكون  
 من قطمير ان تدعوه  
 لا يسمعون دعاءكم ولو  
 سمعوا ما استجابوا لكم  
 ويوم القيامة يكفرون  
 بشرككم ولا ينشئ مثل  
 خبير يا أيها الناس  
 انتم الفقراء الى الله  
 والله هو الغنى الحميد  
 ان يشأ يذهبكم ويأت  
 بخلق جديد وما ذلك  
 على الله بعسير ولا  
 تزر وازرة وزر أخرى  
 وان تدع مثقلة الى  
 حملها لا يحمل منه شيء



كان في (ولو كان ذا قربي) (قلت) إلى المدعو المفهوم من قوله وان تدع مثله (فان قلت) فلم ترك ذكر المدعو (قلت) ليعم ويشمل كل مدعو (فان قلت) كيف استقام اضممار العام ولا يصح أن يكون العام ذا قربي للثقل (قلت) هو من العموم الكائن على طريق البدل (فان قلت) ما تقول فيمن قرأ ولو كان ذو قربي على كان التامة كقوله تعالى وان كان ذو عسرة (قلت) نظم الكلام أحسن ملاءمة للناقصة لأن المعنى على أن المثقلة ان دعت أحدا إلى حمله لا يحمل منه شيء وان كان مدعوها ذا قربي وهو معنى صحيح ملتبس ولو قلت ولو وجد ذو قربي لتفكك وخرج من اتساقه والثامة على أن ههنا ما ساغ أن يستتر له ضمير في الفعل بخلاف ما أوردته (بالغيث) حال من الفاعل أو المفعول أي يخشون ربهم غائبين عن عذابه أو يخشون عذابه غائبا عنهم وقيل بالغيث في السر وههنا صفة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصحابه فكانت عادتهم المستمرة أن يخشوا الله ويكبروه وهم الذين أقاموا الصلاة وتركوا ههنا ما منسوبيا وعلمنا مرفوعا يعني انما تقدر على انذار هؤلاء وتخديرهم من قومك وعلى تحصيل منفعة الانذار فيهم دون متمرديهم وأهل عنادهم (ومن تركي) ومن تطهر بفعل الطاعات وترك المعاصي وقبري ومن ازكي فانما تركي وهو اعتراض مؤكد لتشددهم واقامتهم الصلاة لانهم من جملة التزكي (والى الله المصير) وعد للتزكي بالشواب (فان قلت) كيف اتصل قوله انما تنذر بما قبله (قلت) لما غضب عليهم في قوله ان يشا يذهبكم أتبعه الانذار بيوم القيامة وذكر أهواله انما تنذر كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسعهم ذلك فلم ينفع فتنزل انما تنذروا وأخبره الله تعالى بعلمه فيهم (الاعى والبصير) مثل الكافر والمؤمن كما ضرب البحر من مثالا لهم ما أولصم والله عز وجل \* والظلمات والنور والظل والحرور مثالان للحق والباطل وما يؤيدان اليه من الثواب والعقاب \* والاحياء والاموات مثل الذين دخلوا في الاسلام والذين لم يدخلوا فيه وأصبروا على الكفر \* والحرور السجوم الا أن السجوم يكون بالنهار والحرور بالليل والنهار وقيل بالليل خاصة (فان قلت) لا المقرونة بواو العطف ما هي (قلت) اذا وقعت الواو في النفي قرنت به التاكيد معنى النفي (فان قلت) هل من فرق بين هذه الواوات (قلت) بعضها ضمت شفعا إلى شفع وبعضها وتر إلى وتر (ان الله يسمع من يشاء) يعني أنه قد علم من يدخل في الاسلام ممن لا يدخل فيه فيهدى الذي قد علم أن الهداية تنفع فيه ويخذل من علم أنها لا تنفع فيه \* وأما أنت غفني عليك أمرهم فلذلك تحرص وتنهالك على اسلام قوم من المخذولين ومثلك في ذلك مثل من يريد أن يسمع المقبورين وينذر وذلك ما لا سبيل اليه كما قال (ان أنت الانذير) أي ما عليك الا أن تبلغ وتنذر فان كان المنذر ممن يسمع الانذار تنفع وان كان من المصرين فلا عليك ويحتمل أن الله يسمع من يشاء أنه قادر على أن يهدي المطبوع على قلوبهم على وجه القسر والالقاء وغيرهم على وجه الهداية والتوفيق وأما أنت فلا حيلة لك في المطبوع على قلوبهم الذين هم بمنزلة الموتى (بالحق) حال من أحد الضميرين يعني محققا ومحققين أو صفة للمصدر أي ارسلنا محمدا بالحق أو صفة للبشير ونذير على بشرا بالوعد الحق ونذير بالوعد الحق \* والامة الجماعة الكثيرة قال الله تعالى وجد عليه أمة من الناس ويقال لأهل كل عصر أمة وفي حدود المتكلمين الامة هم المصدقون بالرسول صلى الله عليه وسلم دون المبعوث اليهم وهم الذين يعتبر اجاعهم والمراد ههنا أهل العصر (فان قلت) كم من أمة في الفترة بين عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام ولم يخل فيها نذير (قلت) اذا كانت آثار النذارة باقية لم يخل من نذير إلى أن تندرس وحين اندرست آثار نذارة عيسى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم (فان قلت) كيف اكنفي بذكر النذير عن البشير في آخر الآية بعد ذكرهما (قلت) لما كانت النذارة مشفوعة بالبشارة لا محالة دل ذكرها على ذكرها لاسيما وقد اشتملت الآية على ذكرهما (بالبينات) بالشواهد على صحة النبوة وهي المعجزات (وبالزبر) وبالصحف (وبالكتاب المنير) نحو التوراة والانجيل والزبور لما كانت هذه الاشياء في جنسهم أسنادا للحجج بها اليهم أسنادا مطلقا وان كان بعضها في جميعهم وهي البينات وبعضها في بعضهم وهي الزبر والكتاب وفيه مسلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (الوانها) أجناسها من الزمان والنقح والتين والعنب وغيرها مما لا يحصر أو هي ثباتها

ولو كان ذا قربي انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب واقاموا الصلوة ومن تركي فانما يتركي لنفسه والى الله المصير وما يستوى الاعى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الاحياء ولا الاموات ان الله يسمع من يشاء وما أنت بسمع من في القبور وان أنت الانذير انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وان من أمة الا خلا فيها نذير وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسالتهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بسض وجمر مختلف ألوانها



من الحمره والصفرة والخضرة ونحوها والجود الخلط والطرائق قال لبيد \* أو مذهب جدد على الواحه \*  
و يقال جدد الجمار للخطه السوداء على ظهره وقد يكون للظبي جددان مسكيتان تفصلان بين لوني  
ظهره وبطنه (وغرايب) معطوف على بيض أو على جدد كأنه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنها  
ما هو على لون واحد غرايب وعن عكرمة رضى الله عنه هي الجبال الطوال السود (فإن قلت) الغريب  
تأكد للاسود يقال أسود غريب وأسود حلكوك وهو الذي أبعد في السواد وأعرب فيه ومنه الغراب ومن  
حق التأكد أن يتبع المؤكد كقولك أصفر فاقع وأبيض يقق وما أشبه ذلك (قلت) وجهه أن يضم  
المؤكد قبله ويكون الذي بعده تفسيرا لما أضمرك قول النابغة والمؤمن العائذات الطير وأنما يفعل  
ذلك لإفادة التوكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريق الاظهار والاضمار جميعا ولا بد من تقدير  
حذف المضاف في قوله تعالى ومن الجبال جدد بمعنى ومن الجبال ذو جدد بيض وجرر سود حتى يؤل الى  
قولا ومن الجبال مختلف ألوانه كما قال ثمرات مختلفا ألوانها (ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه)  
بمعنى ومنهم بعض مختلف ألوانه وقرئ ألوانها وقرئ الزهرى جدد بالضم جمع جديدة وهي الجدة يقال  
جديدة وجدود جديد كسفينه وسفن وسفائن وقد فسر بها قول أبي ذؤيب يصف جمار وحش  
\* جون السراة له جدا ثد أربع \* وروى عنه جدد بفتحين وهو الطريق الواضح المسفروضه موضع الطرائق  
والخطوط الواضحة المنفصل بعضها من بعض وقرئ والدواب مخفقا ونظير هذا التخفيف قراءة من قرأ  
ولا الضالين لأن كل واحد منهما قرار من التقاء الساكنين فرك ذلك أولهما وحذف هذا آخرهما وقوله  
(كذلك) أى كاختلاف الثمرات والجبال المراد العلماء الذين علموه بصفاته وعدله وتوحيده وما يجوز عليه  
وما لا يجوز فعظموه وقدروه حق قدره وخشوه حق خشية ومن ازداد به علما ازداد منه خوفا ومن كان علمه به  
أقل كان آمن وفي الحديث أعلمكم بالله أشدكم له خشية وعن مسروق كفى بالمرء علما أن يخشى وكفى بالمرء  
جهلا أن يحب بعلمه وقال رجل للشعبى أفنى أيها العالم فقال العالم من خشى الله وقيل نزلت في أبي بكر  
الصديق رضى الله عنه وقد ظهرت عليه الخشية حتى عرفت فيه (فإن قلت) هل يختلف المعنى إذا قدم المفعول  
في هذا الكلام أو آخر (قلت) لا بد من ذلك فأنك إذا قدمت اسم الله وأخبرت العلماء كان المعنى ان الذين  
يخشون الله من بين عباده هم العلماء دون غيرهم وإذا عملت على العكس انقلب المعنى الى أنهم لا يخشون الا الله  
كقوله تعالى ولا يخشون أحدا الا الله وهما معنيان مختلفان (فإن قلت) ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله  
(قلت) لما قال ألم ترعنى ألم تعلم أن الله أنزل من السماء ماء وعدداً يات الله وأعلام قدرته وآثار صنعته وما خلق  
من الفطر المختلفة الأجناس وما يستدل به عليه وعلى صفاته أتبع ذلك (أنما يخشى الله من عباده العلماء)  
كأنه قال أنما يخشاه مثلك ومن على صفات من عرفه حق معرفته وعلمه كنه علمه وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنا أربحوا أن أكون أتقاكم لله وأعلمكم بالله (فإن قلت) فما وجه قراءة من قرأ أنما يخشى الله من عباده العلماء وهو  
عمر بن عبد العزيز ويحكى عن أبي حنيفة (قلت) الخشية في هذه القراءة استعارة والمعنى أنما يحلهم  
ويعظمهم كما يحل المهيبة الخشية من الرجال بين الناس من بين جميع عباده (إن الله عزير غفور) تعليل  
لوجوب الخشية لدلالته على عقوبة العصاة وقهرهم وإثابة أهل الطاعة والنفور عنهم والمقاب المنيب حقه أن  
يخشى (يتلون كتاب الله) يدامون على تلاوته وهي شأنهم ودينتهم وعن مطرف رحمه الله هي آية القراء  
وعن الكلبي رحمه الله يأخذون بما فيه وقيل يعلمون ما فيه ويعملون به وعن السدي رحمه الله هم أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم وعن عطاءهم المؤمنين (رجون) خبر أن تجارة طلب الثواب  
بالطاعة و (ليوفهم) متعلق بجن ثبور أي تجارة ينتفي عنها الكساد وتنطق عند الله ليوفهم بتفاتها عنده  
(أجورهم) وهي ما استحقوه من الثواب (ويزيدهم) من التفضل على المستحق وإن شئت جعلت رجون  
في موضع الحال على وأنفقوا راجين ليوفهم أي فعلوا جميع ذلك من التلاوة وإقامة الصلاة والاتفاق في سبيل  
الله لهذا الغرض وخبر أن قوله (أنه غفور شكور) على معنى غفور لهم شكور لأعمالهم والشكر محاز عن

وغرايب سود  
ومن الناس والدواب  
والأنعام مختلف ألوانه  
كذلك أنما يخشى الله  
من عباده العلماء أن  
الله عزير غفور  
الذين يتلون كتاب الله  
وأقاموا الصلوة وأنفقوا  
مما رزقناه لهم سرا  
وعلاية يرجون تجارة  
لن تبور ليوفهم  
أجورهم ويزيدهم  
من فضله أنه غفور  
شكور والذي أوحينا  
اليك



قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله (قال يعني بالمصطفين أمة محمد عليه الصلاة والسلام ثم قسمهم الآية الى ظالم لنفسه وهو المرء الذي خلط عملا صالحا وآخر سيئا والى سابق ثم قال الزمخشري فان قلت كيف جعل الجنات بدلا من الفضل الكبير وذلك في تمة الآية في قوله ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير ٢٤٤ جنات عدن يدخلونها قلت لان الاشارة بالفضل الى السابق بالخيرات وهو السبب في الجنات ونيل

الثواب فاقام السبب مقام المسبب وفي اختصاص السابقين بذكر الجزاء دون الآخرين ما يوجب الحذر فليحذر المقتصد وليملك الظالم لنفسه

من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين يديه ان الله بعباده خير بصير ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذي

حذروا وعليهم ما بال توبة النصوح ولا يغتر بما رواه عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له فان

الآية) (الكتاب) القرآن ومن للتبيين أو الجنس ومن للتبعض (مصدقاً) حال مؤكدة لان الحق لا ينقل عن هذا التصديق (لما بين يديه) لما تقدمه من الكتب (لخير بصير) يعني أنه خير وأبصر أحوالكم فراك أهلاً لان يوحى اليك مثل هذا الكتاب المعجز الذي هو عيار على سائر الكتب (فان قلت) ما معنى قوله (ثم أورثنا الكتاب) (قلت) فيه وجهان أحدهما أنا وأوحينا اليك القرآن ثم أورثنا من بعدك أي حكمنا بتوريثه أو قال أورثناه وهو يريد نوره لما عليه أخبار الله (الذين اصطفينا من عبادنا) وهم أمة من الصحابة والتابعين وتابعهم ومن بعدهم الى يوم القيامة لان الله اصطفاهم على سائر الامم وجعلهم أمة وسطا ليكونوا شهداء على الناس واختصهم بكرامة الانتماء الى أفضل رسل الله وحمل الكتاب الذي هو أفضل كتب الله ثم قسمهم الى ظالم لنفسه مجرم وهو المرء الذي خلط عملا صالحا وآخر سيئا وسابق من السابقين والوجه الثاني أنه قدم ارساله في كل أمة رسولا وانهم كذبوا رسلهم وقد جاؤهم بالبينات والزبر والكتاب المنير ثم قال ان الذين يتلون كتاب الله فأنشئ على التاليين لكتبه العاملين بشرائه من بين المكذبين بها من سائر الامم واعترض بقوله والذي أوحينا اليك من الكتاب هو الحق ثم قال ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا أي من بعد أولئك المذكورين يريد بالمصطفين من عباده أهل الملة الخفيفة (فان قلت) فكيف جعلت (جنات عدن) بدلا من الفضل الكبير الذي هو السابق بالخيرات المشار اليه بذلك (قلت) لما كان السبب في نيل الثواب نزل منزلة السبب كأنه هو الثواب فابعدت عنه جنات عدن في اختصاص السابقين بعد التقسيم بذكر ثوابهم والسكوت عن الآخرين ما فيه من وجوب الحذر فليحذر المقتصد وليملك الظالم لنفسه حذروا وعليهم ما بال توبة النصوح المخلصه من عذاب الله ولا يغتر بما رواه عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له فان شرط ذلك صحة التوبة لقوله تعالى عسى الله أن يتوب عليهم وقوله اما بعد فمنهم اما يتوب عليهم ولقد نطق القرآن بذلك في مواضع من استقرارها اطلع على حقيقة الامر ولم يعمل نفسه بالخداع (وقري سابقا) ومعنى باذن الله بتيسيره وتوفيقه (فان قلت) لم قدم الظالم ثم المقتصد ثم السابق (قلت) لا لئلا يكثر الفاسقين وغلبتهم وأن المقتصدين قليل بالاضافة اليهم والسابقون أقل من القليل (وقري جنات عدن على الافراد) كأنها جنة مختصة بالسابقين وحنات عدن بالنصب على اضممار فعل يفسره الظاهر أي يدخلون جنات عدن يدخلونها ويدخلونها على البناء للفعل لا يدخلون من حليت المرأة فهي حال (ولؤلؤا) معطوف على محل من أساور ومن داخله للتبعض أي يحلون بعض أساور من ذهب كأنه بعض سابق لسائر الألباس المسورون به غيرهم وقيل ان ذلك الذهب في صفاء اللؤلؤ وقري ولؤلؤا بخفيف الهمزة الاولى (وقري الحزن والمراد حزن المتقين وهو ما أهمهم من خوف سوء العاقبة كقوله تعالى انا كنا قبل في أهلنا مشفقين فن الله علينا ووقانا عذاب السموم وعن ابن عباس رضي الله عنهم ما حزن الاعراض والآفات وعنه حزن الموت وعن الضحاك حزن ابليس ووسوسته وقيل هم المعاش وقيل حزن زوال النعم وقد أكثروا حتى قال بعضهم كراء الدار ومعناه أنه يعم كل حزن من أحزان الدين والدنيا حتى هذا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم

ولا

شرط ذلك صحة التوبة فلا يعمل نفسه بالخداع) قال أحمد وقد صدرت هذه الآية بذكر

المصطفين من عباد الله ثم قسمهم الى الظالم والمقتصد والسابق ليلزم اندراج الظالم لنفسه من الموحدين في المصطفين وأنه لم يتم وأى نعمة أتم وأعظم من اصطفائه للتوحيد والعقائد السالمة من البدع فبال المصنف يطمئ في التسوية بين الموحدين المصطفى والكافر المجترى وقوله جنات عدن يدخلونها الضمير فيه راجع الى المصطفين عموما والجنات جزاؤهم على توحيدهم جميعا وأغراها جنات ممتدة أو يدخلونها لنيل وقوله يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير الى آخر الآية تخبر بعد خبر وتخير على خير والله المستعان



ولا في محشرهم ولا في مسيرهم وكأني بأهل لا اله الا الله يخرجون من قبورهم وهم يتفنون التراب عن رؤسهم  
ويقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن **وهو ذكر الشكر** دليل على أن القوم كثير والحسنات **في المقامات** معنى  
الاقامة يقال أقيمت اقامة ومقاما ومقامة **(من فضله)** من عطائه وافضاله من قولهم لفلان فضول على قومه  
وفواضل وليس من الفضل الذي هو التفضل لان الثواب بمنزلة الاجر المستحق والتفضل كالتبرع **وقري**  
لغوب بالغف وهو اسم ما يلعب منه أي لا تتكلف عما لا يلعبنا أو مصدر كالقبول والولوج أو صفة المصدر كأنه  
لغوب لغوب **كقولك موت مائت** **(فان قلت)** ما الفرق بين النصب والغوب **(قلت)** النصب التعبد  
والمشقة التي تصيب المنتصب للامر المزاو له وأما الغوب فما يلحقه من الفتور بسبب النصب فالنصب نفس  
المشقة والكلفة والغوب نتيجته وما يحدث منه من الكلال والفتور **(فيموتوا)** جواب النفي ونصبه باضمارة أن  
وقري فيموتون عطف على يقضي وادخاله في حكم النفي أي لا يقضي عليهم الموت فلا يموتون كقوله تعالى  
ولا يؤذن لهم فيعتذرون **(كذلك)** مثل ذلك الجزاء **(يجزي)** وقري يجزي ويجزي **(كل كفور)** بالنون  
**(يصطرخون)** يتصارخون يفتعلون من الصراخ وهو الصياح بجهد وشدة قال **كصرحة جيلي** أسلمها قبيلها  
واسمعمل في الاستغاثة بهذا المستغيث صوته **(فان قلت)** هلا كتفي بصالحا كما كتفي به في قوله تعالى  
فارجعنا لعمل صالحا أو ما فائدة زيادة **(غير الذي كنا نعمل)** على أنه يؤذن أنهم يعملون صالحا آخر  
غير الصالح الذي عملوه **(قلت)** فائدة زيادته التحسير على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به وأما ألوههم  
فرائل لظهور حالهم في الكفور وكوب المعاصي ولا أنهم كانوا يحسبون أنهم على سيرة صالحة كما قال الله تعالى وهم  
يحسبون أنهم يحسنون صنعا فقالوا آخر جنا نعمل صالحا غير الذي كنا نحسبه صالحا فنعمله **(أولم نعلمكم)** توبيخ  
من الله يعني فنقول لهم **وقري** ما يدرك فيه من اذكر على الادغام وهو متناول لكل عمر يمكن فيه المكلف  
من اصلاح شأنه وان قصر الآن التوبيخ في المتناول أعظم وعن النبي صلى الله عليه وسلم العمر الذي أعذر الله  
فيه إلى ابن آدم ستون سنة وعن مجاهد ما بين العشرين إلى الستين وقيل ثمانين سنة وسبع عشرة **(النذير)**  
الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل الشيب **وقري** وجاءكم النذر **(فان قلت)** علام عطف وجاءكم النذر  
**(قلت)** على معنى أولم نعلمكم لأن كلفه لفظ استخبار ومعناه معنى أخبار كما أنه قيل قد عرفناكم وجاءكم النذر  
**(أنه علم بذات الصدور)** كالتعليل لانه اذا علم ما في الصدور وهو أخفى ما يكون فقد علم كل غيب في العالم  
وبذات الصدور مضمراتها وهي تأنيث ذوق الحق قول أبي بكر رضي الله عنه ذوبطن خارجة جارية وقوله  
لتعني عن ذائلك أجماع المعنى ما في بطنها من الخيل وما في آثائك من الشراب لان الخيل والشراب يصحبان  
البطن والآناء الأثرى إلى قولهم معها جبل وكذلك المصبرات تصحب الصدور وهي معها وذو موضوع المعنى  
الصحبة يقال للستخفاف خليفة وخليف فالخليفة تجمع خلائف والخليف خلفاء والمعنى أنه جعلكم خلفاء في  
أرضه قدم ملككم مقاليد التصرف فيها وسلطكم على ما فيها وأباح لكم منافعتها لشكركم بالوحد والاطاعة  
**(فن كفر)** منكم وغفط مثل هذه النعمة العسية فوبال كفره راجع عليه وهو مقت الله الذي ليس وراءه  
يخزي وصغار وخسار الأخرى الذي ما بقى بعده خسار والمقت أشد البغض ومنه قيل لمن ينكح امرأة أبيه  
مقتي لكونه محقوتا في كل قلب وهو خطاب للناس وقيل خطاب لمن بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
جعلكم أمة خلفت من قبلها ورأت وشاهدت فيمن سلف ما ينبغي أن تعتبر به فن كفر منكم فعليه جزاء كفره  
من مقت الله وخسار الأخرى كما أن ذلك **حكمكم من قبلكم** **(أروني)** بدل من أرايتم لأن معنى أرايتم  
أخبروني كما أنه قال أخبروني عن هؤلاء الشركاء وعما استحقوا به الألف والشركة أروني أي جزء من أجزاء  
الأرض استبدوا بخلافه دون الله أم لهم مع الله شركة في خلق السموات أم معهم كتاب من عند الله ينطق بانهم  
شركاء وفهم على حجة وبرهان من ذلك الكتاب أو يكون الضمير في آيتناهم للشركين كقوله تعالى أم أنزلنا  
عليهم سلطانا أم آتيناهم كتابا من قبله **بل** ان يعد بعضهم وهم الرؤساء **(بعضا)** وهم الاتباع **(الاعورورا)**  
وهو قولهم هؤلاء شفعاءنا عند الله **وقري** بينات **(أن تزولا)** كراهة أن تزولا أو عنه مامن أن تزولا لأن

أحلنا دار المقامة من فضله لا يمنا فيها نصب ولا يمنا فيها الغوب والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكري وجاءكم النذير فذوقوا للظالمين من نصير ان الله عالم غيب السموات والأرض أنه علم بذات الصدور وهو الذي جعلكم خلائف في الأرض فمن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقنا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا قل أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات أم آتيناهم كتابا يفهم على بينة منه بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الاغورورا ان الله عسل السموات والأرض أن تزولا ولست زالتا ان أمسكهم مامن أحد من بعده



انه كان حليماً غفورا  
واقسموا بالله جهد  
أيمانهم لئن جاءهم نذير  
ليكوننَّ أهدي من  
أحدى الامم فلما جاءهم  
نذير ما زادهم الا نفورا  
استكباراً في الارض  
ومكر السيئ ولا يحيق  
المكر السيئ الا بأهله  
فهل ينظرون الا سنت  
الاولين فلن نجد لسنة  
الله تبديلاً ولن تجد  
لسنت الله تحويلاً أولم  
يسيروا في الارض  
فينظروا كيف كان عاقبة  
الذين من قبلهم وكانوا  
أشد منهم قوة وما كان  
الله ليحجزهم من شيء في  
السموات ولا في الارض  
انه كان عليماً قديراً ولو  
يؤاخذ الله الناس بما  
كسبوا ما ترك على  
ظهورها من دابة ولكن  
يؤخرهم الى أجل  
مسمى فاذا جاء أجلهم  
فان الله كان بعباده  
بصيراً

(سورة يس مكية وهي  
ثلاث وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يس والقرآن الحكيم  
انك لمن المرسلين على  
صراط مستقيم تنزيل  
العزیز الرحیم لتتذکر

الامساك منع (انه كان حليماً غفورا) غير معاجل بالعقوبة حيث يسكهم ما وكانوا يتجادلون بين بان تهداهم العظم  
كلمة الشرك كما قال تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض \* وقرئ ولولا النسا وان أمسكهم ما جواب  
القسم في ولئن زالتا ستدا لجوايين ومن الاولى مزيدة لتأ كيد النفي والثانية للابتداء من بعده من بعد  
امساكه وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال لرجل مقبل من الشام من لقيت به قال كعبا قال وبما سمعته  
يقول قال سمعته يقول ان السموات على منكب ملك قال كذب كعب اما ترك يهوديته بعد ثم قرأ هذه الآية  
التي تبلغ قريشاً قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل الكتاب كذبوا رسالهم فقالوا لعن الله اليهود  
والنصارى اتهم الرسل فكذبوهم فوالله لئن انا نار رسول لنكوننَّ أهدي من أحدى الامم فلما بعث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كذبوه \* وفي (أحدى الامم) وجهان أحدهما من بعض الامم ومن واحدة من الامم من  
اليهود والنصارى وغيرهم والثاني من الامة التي يقال لها أحدى الامم تفضيلاً لها على غيرها في الهدى  
والاستقامة (ما زادهم) اسناد مجازي لانه هو السبب في أن زادوا أنفسهم نفورا عن الحق وابتعاداً عنه كقوله  
تعالى فزادهم رجساً الى رجسهم (استكباراً) بدل من نفورا أو مفعول له على معنى فزادهم الا أن نفروا  
استكباراً وعلوا (في الارض) أو حال بمعنى مستكبرين وما كرين برسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين  
\* ويجوز أن يكون (ومكر السيئ) معطوفاً على نفورا (فان قلت) فافوجه قوله ومكر السيئ (قلت) أصله  
وأن مكر السيئ أي المكر السيئ ثم ومكر السيئ ثم ومكر السيئ والدليل عليه قوله تعالى (ولا يحيق المكر السيئ  
الا بأهله) ومعنى يحيق يحيط ويترك وقرئ ولا يحيق المكر السيئ أي لا يحيق الله ولقد حاق بهم يوم بدر  
وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تمكروا ولا تعينوا مكر كافان الله تعالى يقول ولا يحيق المكر السيئ الا بأهله ولا  
تبعوا ولا تعينوا باغياً يقول الله تعالى اغنايكم على أنفسكم وعن كعب انه قال لابن عباس رضي الله عنهما  
قرأت في التوراة من حفر مغواة وقع فيها قال أنا وجدت ذلك في كتاب الله وقرأ الآية وفي أمثال العرب  
من حفر لخبه جبا وقع فيه منكبا وقرأ جزء ومكر السيئ باسكان الهـ حمزة وذلك لاستثقاله الحركات مع الباء  
والهمزة ولعله اختلس قطن سكونا أو وقف وقفة خفيفة ثم ابتداء ولا يحيق وقرأ ابن مسعود ومكر اسماً (سنت  
الاولين) انزال العذاب على الذين كذبوا برسلهم من الامم قبلهم وجعل استقبالهم لذلك انتظاراً له منهم وبين  
أن عادته التي هي الانتقام من مكذبي الرسل عادة لا يبدلها ولا يحولها أي لا يغيرها وأن ذلك مفعول له  
لا محالة واستشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه في مسايرهم ومتاجرهم في رحلهم الى الشام والعراق واليمن من  
آثار الماضين وعلامات هلاكهم ودمارهم (ليحجزه) ليسبقه ويفوته (بما كسبوا) بما اقترفوا من معاصيهم  
(على ظهورها) على ظهر الارض (من دابة) من نسمة تدب عليهم يريد بني آدم وقيل ما ترك بني آدم وغيرهم  
من سائر الدواب يشتمون ذنوبهم وعن ابن مسعود كاد الجبل يعذب في حجره بذنب ابن آدم ثم تلا هذه الآية  
وعن انس ان الضب لم يمت هزلاً في حجره بذنب ابن آدم وقيل يحبس المطرف فيهلك كل شيء (الى أجل مسمى)  
الى يوم القيامة (كان بعباده بصيراً) وعيد بالجزاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملائكة  
دعته ثمانية أبواب الجنة أن يدخل من أي باب شئت

(سورة يس مكية وهي ثلاث وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قرئ يس بالفتح كائن وكيف أو بالنصب على اتل يس وبالكسر على الاصل كيهرو بالرفع على هذه يس  
أو بالنضم كغيث وفحمت الآف وأمليت وعن ابن عباس رضي الله عنهما معناه يا انسان في لغة طي والله  
أعلم بصحته وأن صبح فوجهه أن يكون أصله يا أنيس فكثير النداء به على السنتهم حتى اقتصر واعي شطره  
كما قالوا في القسم م الله في اعين الله (الحكيم) ذي الحكمة أولانه دليل ناطق بالحكمة كالحى أولانه  
كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به (على صراط مستقيم) خبر بعد خبر أو صلة للرسلين (فان قلت)



﴿القول في سورة يس﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم (قال فيه ان قلت ماسر قوله على صراط مستقيم وقد علم بكونه من المرسلين انه كذلك وأجاب بان الغرض وصفه ووصف ما جاء به فبما بالوصفين في نظام واحد فكأنه قال انك لمن المرسلين على طريق ثابت قال وأيضا في تنكير الصراط انه مخصوص من بين الصراط المستقيمة بصراط لا يكتنفه وصفه انتهى كلامه) قال أحمد قد تقدم في مواضع ان التنكير قد يفيد تعظيما وتعظيما وهذا منه ﴿قوله تعالى لتذرقوا ما أنذرا بأثرهم﴾ (قال فيه انه على الوصف كقوله لتذرقوا ما أنذرا بأثرهم من نذر قال وقد فسر ما أنذرا بأثرهم على اثبات الانذار على أن ما مصدرية أو موصولة قال والفرق بين موقع الفاء على التفسيرين أنها على الاول متعلقة بالنفي معنى جوابا له والمعنى ان نفي انذارهم هو السبب في غفلتهم وعلى الثاني بقوله انك لمن المرسلين لتذركما تقول أرسلناك الى فلان لتذره فانه غافل أو فهو غافل انتهى) قلت يعني انها على التفسير الثاني تفهم ان غفلتهم سبب في انذارهم قال فان قلت كيف يكونون منذرين على هذا التفسير غير منذرين في قوله ما أنذرا بأثرهم من نذر من قبلك وأجاب بان الآية لنفي انذارهم لا لنفي انذارا بأثرهم وأما القدماء من ولد اسماعيل وقد كانت النذارة فيهم ﴿قال فما تصنع باحد التفسيرين الذي مقتضاه ان آباءهم لم ينذروا وهو التفسير الاول في هذا الآية مع التفسير الثاني ومقتضاه ٢٤٧ أنهم انذروا﴾ وأجاب بأن آباءهم

أي حاجة اليه خبرا كان أو صلة وقد علم أن المرسلين لا يكونون الا على صراط مستقيم (قلت) ليس الغرض بذكره ما ذهب اليه من تمييز من أرسل على صراط مستقيم عن غيره من ليس على صفته وانما الغرض وصفه ووصف ما جاء به من الشريعة فجمع بين الوصفين في نظام واحد كانه قال انك لمن المرسلين الثانيين على طريق ثابت وأيضا فان التنكير فيه دال على أنه أرسل من بين الصراط المستقيمة على صراط مستقيم لا يكتنفه وصفه ﴿وقرئ تنزيل العزيز الرحيم بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وبالنصب على أغنى وبالجر على البدل من القرآن﴾ (قوما ما أنذرا بأثرهم) قوما غير منذرين بأثرهم على الوصف ونحوه قوله تعالى لتذرقوا ما أنذرا بأثرهم من نذر من قبلك وما أرسلنا اليهم قبلك من نذر وقد فسر ما أنذرا بأثرهم على اثبات الانذار ووجه ذلك أن نجعل ما مصدرية لتذرقوا ما أنذرا بأثرهم أو موصولة ومنصوبة على المفعول الثاني لتذرقوا ما أنذره بأثرهم من العذاب كقوله تعالى انا أنذرناكم عذابا قريبا (فان قلت) أي فرق بين تعلق قوله (فهم غافلون) على التفسيرين (قلت) هو على الاول متعلق بالنفي أي لم ينذروا فهم غافلون على أن عدم انذارهم هو سبب غفلتهم وعلى الثاني بقوله انك لمن المرسلين لتذركما تقول أرسلناك الى فلان لتذره فانه غافل أو فهو غافل (فان قلت) كيف يكونون منذرين غير منذرين لمناقضة هذا ما في الآية الاخر (قلت) لا مناقضة لأن الآية في نفي انذارهم لا في نفي انذارا بأثرهم وأما القدماء من ولد اسماعيل وكانت النذارة فيهم (فان قلت) ففي أحد التفسيرين أن آباءهم لم ينذروا وهو الظاهر فما تصنع به (قلت) أريد آباءهم الادنون دون الاباعد (القول) قوله تعالى لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين يعني تعلق بهم هذا القول وثبت عليهم ووجب لانهم ممن علم أنهم يموتون على الكفر ثم مثل تصميمهم على الكفر وأنه لا سبيل الى ارعوتهم بأن جعلهم كالمفلولين المقمحين في أنهم لا يلتفتون الى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يطأطون رؤسهم له

الا باعدهم المنذرون لا آباءهم الادنون قال ثم مثل تصميمهم على الكفر وانهم لا يرجعون ولا يرجعون بأن جعلهم كالمفلولين المقمحين قوما ما أنذرا بأثرهم فهم غافلون لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون انا جعلنا في أعناقهم أغلالا في أنهم لا يلتفتون الى الحق ولا يطأطون رؤسهم له وكانا حاصلين بين سدين لا يبصرون لا ما قدمهم ولا ما خلفهم قال والضمير للاغلال لان طوق الغل يكون

في ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيهما رأس العمود نادرا من الحلقة الى الذقن فلا يخليه بطأطى رأسه فلا يزال مقمحا انتهى كلامه (قلت) اذا فرقت هذا التشبيه كان تصميمهم على الكفر مشبها بالاغلال وكان استكبارهم عن قبول الحق وعن الخضوع والتواضع لا سماعه مشبها بالاقحاح لان المقمح لا يطأطى رأسه وقوله فهي الى الاذقان نتيجة لزوم الاقحاح لهم وكان عدم الفكر في القرون الخالية مشبها بسد من خلفهم وعدم النظر في العواقب المستقبلة مشبها بسد من قدامهم ﴿قال فان قلت فما قولك فيمن جعل الضمير لا يدي وزعم أن الغل لما كان جامعا للبدن والعنق وبذلك يسمى جامعة كان ذكر الاعناق دالا على ذكر الالادي﴾ وأجاب بأن الوجه هو الاول واستدل على هذا التفسير الثاني بقوله فهم مقمحون لانه جعل الاقحاح نتيجة قوله فهي الى الاذقان ولو كان الضمير لا يدي لم يكن معنى التسبب في الاقحاح ظاهر وأترك الحق الابلج للباطل اللجج انتهى كلامه (قلت) ويحتمل أن تكون الفاء للتعقيب كالفاء الاولى في قوله فهي الى الاذقان أول التسبب ولا شك ان ضغط البدن مع العنق في الغل يوجب الاقحاح فان البدن والعماد بالله تعالى ينبغي ممسكة بالغل تحت الذقن دافعة بها وما نعمة من وطأتها ويكون التشبيه أتم على هذا التفسير فان البدن كانت مرسلة محلاة كان للقول بعض الفرج باطلاقها ولعله يحتمل بها على فكالك الغل ولا كذلك اذا كانت معلولة فيضاف الى ما ذكرناه من التشبيهات المفرقة أن يكون انسداد باب الخيل عليهم في الهداية والانخلاص من ربة الكفر المقدر عليهم مشبها بغير اليد فان اليد الى الخيلة الى الخلاص



فهى الى الاذقان فهم

مقحمون وجعلناهم  
بين ايديهم سدا ومن  
خلفهم سدا فاعشيناهم  
فهم لا يبصرون وسواء  
عليهم ان نذرهم أم لم  
تنذرهم لا يؤمنون اغنا  
تنذر من اتبع الذكر  
وخشى الرحمن بالغيب  
فبشره بمغفرة وأجر كريم  
انا نحن نهي الموتى  
ونكتب ما قدموا  
وأثارهم وكل شئ  
أحسبناه في امام مبين  
واضرب لهم مثلا  
أصحاب القرية اذ جاءها  
المرسلون اذ أرسلنا  
إليهم اثنين فكذبوهما

ف قوله تعالى اغنا تنذر  
من اتبع الذكر الآية  
(قال ان قلت قد ذكر  
مادل على انتفاء ايمانهم  
مع ثبوت الانذار ثم قفاه  
بقوله اغنا تنذر وانما  
كانت التفتية تصح لو  
كان الانذار منقيا  
وأجاب بأن الامر كذلك  
ولكن لما بين أن البغية  
المرومة بالانذار وهى  
الايمان منقصة عنهم  
قفاه بقوله اغنا تنذر  
اي اغنا تحصل بغية  
الانذار من اتبع الذكر  
انتهى كلامه (قلت في  
السؤال سوء أدب وينبغي  
أن يقال وما وجه ذكر  
الانذار الثاني في معرض  
المخالفة للأول مع أن  
الأول اثبات والانذار  
الثاني كذلك

وكما يصلح بين سدين لا يبصرون ما قد امهم ولا ما خلفهم في أن لا تأمل لهم ولا تبصروا أنهم متعامون عن  
التظرف آيات الله (فان قلت) ما معنى قوله (فهى الى الاذقان) (قلت) معناه فالأغلال واصله الى  
الاذقان ملزوزة اليها وذلك أن طرق الغل الذى فى عنق المغلول يكون ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها  
رأس العمود نادرا من الحلقة الى الذقن فلا تخليه بطأ طي رأسه ويوطئ قداله فلا يزال مقمحا والمقمح الذى  
يرفع رأسه ويغض بصره يقال قمح البعير فهو قماح اذ اروي فرفع رأسه ومنه شهر قماح لان الابل ترفع رؤسها عن  
الماء ليرده فيم ما وهما الكانونان ومنه اقمحت السويق (فان قلت) فما قولك فيمن جعل الضمير للابدى  
وزعم أن الغل لما كان جامعاً للسد والعنق وبذلك يسمى جامعة كان ذكر الاعناق دالا على ذكر الابدى  
(قلت) الوجه ما ذكرنا من كبريتك والدليل عليه قوله فهم مقحمون الا ترى كيف جعل الاقماح نتيجة قوله فهى  
الى الاذقان ولو كان الضمير للابدى لم يكن معنى التسبب فى الاقماح ظاهرا على أن هذا الاضممار فيه ضرب من  
التعسف وترك الظاهر الذى يدعوه المعنى الى نفسه الى الباطن الذى يحفوه عنه وترك الحق الى الباطل  
اللمح (فان قلت) فقد قرأ ابن عباس رضى الله عنهما فى ابيديهم وابن مسعود فى ايمانهم فهل يجوز على  
هاتين الأقراءتين أن تجعل الضمير للابدى أو للايمان (قلت) يأتى ذلك وان ذهب الاضممار المتعسف ظهور  
كون الضمير للأغلال وسداد المعنى عليه كما ذكرنا وقرئ سدا بالفتح والضم وقيل ما كان من عمل الناس  
فبالفتح وما كان من خلق الله فبالضم (فأعشيناهم) فأعشينا أبصارهم أى غطيناها وجعلنا عليهم اغشاوة  
عن أن تطمع الى مرئى وعن مجاهد فأعشيناهم فأبست أبصارهم غشاوة وقرئ بالعين من العشا وقيل نزلت  
فى بنى مخزوم وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمدا يصلى ليرضخن رأسه فأتاه وهو يصلى ومعه حجر ليدمغه  
به فلما رفع يده أثبتت الى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكهوه عنها بجهد فرجع الى قومه فأخبرهم فقال مخزومي  
آخر أنا أقتله بهذا الحجر فذهب فأعشى الله عينيه (فان قلت) قد ذكر مادل على انتفاء ايمانهم مع ثبوت  
الانذار ثم قفاه بقوله اغنا تنذر وانما كانت تصح هذه التفتية لو كان الانذار منقيا (قلت) هو كما قلت ولكن  
لما كان ذلك نقلا للايمان مع وجود الانذار وكان معناه أن البغية المرومة بالانذار غير حاصلة وهى الايمان ففى  
بقوله اغنا تنذر على معنى اغنا تحصل البغية بالانذار من غير هؤلاء المنذرين وهم المتبعون لذلك كروى هو القرآن  
أو الوعظ الخاشون ربهم (نحي الموتى) تبعثهم بعد مماتهم وعن الحسن احيائهم أن يخرجهم من الشرك  
الى الايمان (ونكتب ما) أسلفوا من الاعمال الصالحة وغيرها وما هم كوا عنه من أثر حسن كعلم علموه أو كتاب  
صنفوه أو حيس حسوه أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو ذلك أو سئى كوظيفة وظيفها بعض  
الظلام على المسلمين وسكة أحدثها فيها تخسيرهم وشئ أحدث فيه صد عن ذكر الله من ألدان وملاه وكذلك  
كل سنة حسنة أو سيئة يستن بها ونحوه قوله تعالى ينبا الانسان يومئذ بما قدم وأخراى قدم من أعماله وأخر  
من آثاره وقيل هى آثار المشائين الى المساجد وعن جابر أوردنا النقلة الى المسجد والبقاع حوله خالية فبلغ  
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنافى ديارنا ونال بآبى سلمة بلغنى أنكم تريدون النقلة الى المسجد فقلنا نعم  
بعد علمنا المسجد والبقاع حوله خالية فقال عليكم دياركم فأنما تكتب آثاركم قال فما ودنا حضرة المسجد لما  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عمر بن عبد العزيز لو كان الله مغفلا شيئا لأغفل هذه الآثار التى تعفها  
الرياح والامام اللاح وقري ويكتب ما قدموا وآثارهم على البناء للفعول وكل شئ بالرفع (واضرب لهم مثلا)  
ومثل لهم مثلا من قولهم عندي من هذا الضرب كذا أى من هذا المثال وهذه الاشياء على ضرب واحد أى  
على مثال واحد والمعنى واضرب لهم مثلا مثل أصحاب القرية أى اذكر لهم قصة عجيبه قصة أصحاب القرية  
والمثل الثانى بيان للأول وانتصاب اذ بانه بدل من أصحاب القرية أنطا كيقول (المرسلون) رسول الله  
عليه السلام الى أهلها دعاهم الى الحق وكانوا عبدة أوثان أرسل إليهم اثنين فلما قربا من المدينة  
رأيا شيخا رعى غنمات له وهو حبيب التجار صاحب يس فسألهم ما فأجابهم بآية فقالا لا نشفى  
المريض ونبرئ الأكمة والابرس وكان له ولد مريض من سنتين فمسمما فقام فأمن حبيب وفشا الله برفشى



على أيديهم ما خلق كثير ورقي حديثهما إلى الملك وقال لهما أئنا له سوى آلهتنا قال نعم من أوجدك وآلهتنا  
فقال حتى أنظر في أمركما فبقيهما الناس وضربوهما وقيل حبسهما ثم بعث عيسى عليه السلام سمعون فدخل  
ممنكر أو عاشر حاشية الملك حتى استأنسوا به ورفقوا بحبسه إلى الملك فأنس به فقال له ذات يوم بلغني أنك  
حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه فقال لا حال الغضب بيني وبين ذلك فدعاهما فقال سمعون من أرسلكما  
قال الله الذي خلق كل شيء وليس له شر بل فقال صفاه وأوجز أقال يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما  
قالا ما يمتني الملك فدعاه لأم مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصروا أخذ ابنتين فوضعهما في  
حدقتيه فكانتا مقلتين ينظر بهما فقال له سمعون أرايت لو سألت الهك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله  
الشرف قال ليس لي عنك سر إن الهنا لا يبصر ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع وكان سمعون يدخل معهم على الصنم  
فصلى ويتضرع ويحسبون أنه منهم ثم قال إن قدر اله كما على إحياء ميت آمنابه فدعوا بعلامات من سمعته  
أيام فقام وقال إني أدخلت في سمعته أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم فيه فآمنوا وقال ففتحت أبواب السماء  
فرأيت شابا حسن الوجه يشفع لهما ثلاثا قال الملك ومن هم قال سمعون وهذا فتعجب الملك فلما رأى  
سمعون أن قوله قد أثر فيه نصره فآمن وآمن معه قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه السلام صيحة  
فهل كوا (فعرزنا) فقوي بنا يقال المطر يعززالأرض إذا لبدها وشدتها وتعزز لحلم الناقة وقرئ بالتخفيف  
من عزه يعزها إذا غلبه أي فغلبنا وقهرنا (بنال) وهو سمعون (فان قلت) لم ترك ذكر المفعول به (قلت) لأن  
الغرض ذكر المعزز به وهو سمعون وما لطف فيه من التديري حتى عز الحق وذل الباطل وإذا كان الكلام  
منصبا إلى غرض من الأغراض جعل سياقه له وتوجهه إليه كأن ما سواه مرفوض مطرح ونظيره قولك حكم  
السلطان اليوم بالحق الغرض المسوق إليه قولك بالحق فلذلك رفضت ذكر المحكوم له والمحكوم عليه في أعنا  
رفع بشر ونصب في قوله ما هذا بشر إلا أن الانتقاص النفي فلا يبقى لما المشبهة بليس شبه فلا يبقى له عمل  
(فان قلت) لم قيل أنا إليكم مرسلون أولا (أنا إليكم مرسلون) آخرا (قلت) لأن الأول ابتداء أخبار  
والثاني جواب عن أنكارهم وقوله ربنا يعلم جار مجرى القسم في التوكيد وكذلك قولهم شهد الله وعلم الله وانما  
حسن منهم هذا الجواب الوارد على طريق التوكيد والتحقيق مع قولهم (وما علمنا إلا البلاغ المبين) أي  
الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة لصحته والأفلو قال المدعي والله إني لصادق فيما ادعى ولم يحضر البينة  
كان قبيحا (تطيرنا بكم) تشاء منابكم وذلك أنهم كرهوا دينهم ونفرت منهم نفوسهم وعادة الجهال أن يتيمينوا  
بكل شيء ما لو إليه واشتهروه وآثروه وقبله طبايعهم ويتشاءموا بما نفروا عنه وكروهه فإن أصابهم نعمة أو بلاء  
قالوا بركة هذا أو بشؤم هذا كما حكى الله عن القبط وإن نصبهم سيئة بطيروا بعوسى ومن معه وعن مشركي مكة  
وإن نصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك وقيل حبس عنهم القطر فقالوا ذلك وعن قيادة أن أصابنا شيء كان  
من أجلكم (طائر كم معكم) وقرئ طيركم أي سبب شؤمكم معكم وهو كفرهم أو أسباب شؤمكم معكم وهي  
كفرهم ومعاصيهم وقرئ الحسن طيركم أي تطيركم وقرئ أين ذكرتمهم مرة الاستفهام وحرف الشرط  
وآئن بالف بينهما معنى أن تطيرون أن ذكرتم وقرئ أن ذكرتمهم مرة الاستفهام وإن الناصبة بمعنى أن تطيرتم  
لأن ذكرتم وقرئ أن وإن بغیر استفهام بمعنى الأخبار رأيت تطيرتم لأن ذكرتم أو أن ذكرتم تطيرتم وقرئ  
أين ذكرتم على التخفيف أي شؤمكم معكم حيث جرى ذكركم وإذا شتم المكان بكفرهم كان يحولهم فيه أشام  
(بل أنتم قوم مسرفون) في العصيان ومن ثم أنا لكم الشؤم لأن قبل رسل الله وتذكيرهم أو بل أنتم قوم  
مسرفون في ضلالكم مما دون في غيبتكم حيث تشاءمون بمن يجب التبرك به من رسل الله (رجل يسعى) هو  
حبيب بن إسرائيل النجار وكان تحت الأصنام وهو من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهما ستمائة سنة  
كما آمن به سبع الأكر وورقة بن نوفل وغيرهما ولم يؤمن بنبي أحد إلا بعد ظهوره وقيل كان في غار بعد  
الله فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه وقال الكفرة فقالوا أو أنت تخالف ديننا فوثبوا عليه فقتلوه وقيل  
توطؤه بأرجلهم حتى خرج قصبه من دبره وقيل رجوه وهو يقول اللهم أهد قومي وقبرهم في سوق انطاكية فلما

فعرزنا بثالث فقالوا أنا  
إليكم مرسلون قالوا  
ما أنتم إلا بشر مثلنا وما  
أنزل الرحمن من شيء  
إن أنتم إلا تكذبون قالوا  
ربنا يعلم أنا إليكم  
مرسلون وما علمنا إلا  
البلاغ المبين قالوا أنا  
تطيرنا بكم لئن لم تنتهوا  
لترجنكم ولیمسنكم  
منا عذاب ألیم قالوا  
طائر كم معكم أين ذكرتم  
بل أنتم قوم مسرفون  
وجاء من أقصى المدينة  
رجل يسعى قال يا قوم  
اتبعوا المرسلين اتبعوا

بقوله تعالى أنا إليكم  
مرسلون (قال إن قلت  
لم اسقط اللام هنا وأثبتها  
في الثانية عند قوله ربنا  
يعلم أنا إليكم لمرسلون  
قلت الأول ابتداء أخبار  
والثاني جواب أنكارهم)  
قال أحمد أي فلاق  
توكيده



قتل غضب الله عليهم فاهلكوا بصيحة جبريل عليه السلام وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم سباق الام  
ثلاثة لم يكفروا بالله طرفه عين على بن ابي طالب وصاحب يس ومؤمن آل فرعون (من لا يستلکم اجرا و هم  
مهندون) كلمة جامعة في الترغيب فيهم أي لا تخسرون معهم شيئا من دنياكم وترجعون صحة دينكم فينتظم لكم  
خير الدنيا وخير الآخرة ثم أبرز الكلام في معرض المناجحة لنفسه وهو يريد منا صحتهم ليتلطف بهم ويدارهم  
ولأنه أدخل في المحاض النصح حيث لا يريد لهم إلا ما يدر روحه ولقد وضع قوله (وما لي لأعبد الذي  
فطرني) مكان قوله ومالك لا تعبدون الذي فطركم ألا ترى إلى قوله (والله ترجعون) ولولا أنه قصد ذلك  
لقال الذي فطرني والله أرجع <sup>ي</sup> وقد ساقه ذلك المساق إلى أن قال آمنت بربكم فاسمعون يريد فاسمعوا قولي  
وأطعوني فقد نهيتكم على الصحيح الذي لا معدل عنه أن العبادة لا تصح إلا لمن منه مبتدئ ثم والله مرجعكم  
وما أدفع المقول وأنكرها لأن تستحبوا على عبادة الله عبادة أشياء أن أرادكم هو بضر وشفع لكم هؤلاء لم تنفع  
شفاعتهم ولم يمكنوا من أن يكونوا شفعاء عنده ولم يقدروا على انقاذكم منه بوجه من الوجوه انكم في هذا  
الاستعجاب لواقعهم في ضلال ظاهرين لا يخفى على ذي عقل وتبصر وقيل لما نصح قومه أخذوا يرجونه  
فأسرع نحو الرسل قبل أن يقتل فقال لهم (اني آمنت بربكم فاسمعون) أي اسمعوا إيماني تشهدوا لي به  
وقري أن يردي الرحمن بضر يعني أن يردي ضرا أي يجعلني موددا للضيق أي لما قتل (قيل) له (أدخل  
الجنة) وعن قتادة أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق أراد قوله تعالى بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين  
وقيل معناه البشري بدخول الجنة وأنه من أهلها (فإن قلت) كيف مخرج هذا القول في علم البيان (قلت)  
مخرجه مخرج الاستئناف لأن هذا من مظان المسئلة عن حاله عند لقاء به كأن فائلا قال كيف كان لقاءه  
بعد ذلك التصليب في نصرته دينه والتسخي لوجهه بروحه فقيل قيل أدخل الجنة ولم يقل قيل له لا نصيب  
العرض إلى المقول وعظمه لا إلى المقول له مع كونه معلوما وكذلك (قال يا ليت قومي يعلمون) مرتب على  
تقدير سؤال سائل عما وجد من قوله عند ذلك الفوز العظيم وانما تمني علم قومه بحاله ليكون علمهم بهاسيما  
لاكتساب مثلها لأنفسهم بالتوبة عن الكفر والدخول في الإيمان والعمل الصالح المفترضين بأهلها إلى الجنة  
وفي حديث مرفوع نصح قومه حيا وميتا وفيه تنبيه عظيم على وجوب كظم الغيظ والخلم عن أهل الجهل  
والترؤف على من أدخل نفسه في غمار الشرار وأهل البغي والتشمر في تخليصه والتلطف في افتدائه والاستغفار  
بذلك عن السمات به والدعاء عليه ألا ترى كيف تمني الخير لقتله والباغين له الفوائل وهم كفرة عبادة أصنام  
ويحوز أن يتنى ذلك ليعلموا أنهم كانوا على خطأ عظيم في أمره وأنه كان على صواب ونصيحة وشفقة وأن عداوتهم  
لم تنكسبه إلا فوزا ولم تعقبه إلا مسعادة لأن في ذلك زيادة غبطة له وتضاعف لذة وسرور والاول أوجه <sup>و</sup> وقري  
المكرمين <sup>ي</sup> (فإن قلت) ما في قوله تعالى (بما غفر لي ربي) أي المات هي (قلت) المصدرة أو الموصولة أي  
بالذي غفر لي من الذنوب ويحتمل أن تكون استفهامية يعني بأي شيء غفر لي ربي يريد به ما كان منه معهم  
من المصاهرة لا عزاز الدين حتى قتل إلا أن قولك بم غفر لي بطرح الالف أجود وإن كان اثباتها جائزا يقال قد  
علمت بما صنعت هذا أي بأي شيء صنعت وبم صنعت المعنى أن الله كفي أمرهم بصيحة ملك ولم ينزل لاهلاكهم  
جنودا من جنود السماء كما فعل يوم بدر والخندي <sup>ي</sup> (فإن قلت) وما مني قوله (وما كنا منزلين) (قلت) معناه  
وما كان يصح في حكمنا أن ينزل في إهلاك قوم حبيب جنودا من السماء وذلك لأن الله تعالى أحوى هلاك كل  
قوم على بعض الوجوه دون البعض وما ذلك إلا بناء على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة ألا ترى إلى قوله  
تعالى فنه من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا  
(فإن قلت) فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر والخندي قال تعالى فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها بألف  
من الملائكة مردفين بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بخمسة آلاف من الملائكة مستومين (قلت) انما كان  
يكفي ملك واحد فقد أهلك مداثر قوم لوط بريشة من جناح جبريل وبلاد ثمود وقوم صالح بصيحة منه  
ولكن الله فضل محمدا صلى الله عليه وسلم بكل شيء على كبار الانبياء وأولى العزم من الرسل فضلا عن حبيب

من لا يستلکم اجرا و هم  
مهندون وما لي لأعبد  
الذي فطرني والله  
ترجعون أأخذ من دونه  
آلهة أن يردن الرحمن  
بضر لا تغن عني شفاعتهم  
شيئا ولا يتقدون اني اذا  
لني ضلال مبين اني  
آمنت بربكم فاسمعون  
قيل أدخل الجنة قال  
يا ليت قومي يعلمون  
بما غفر لي ربي وجعلني  
من المكرمين وما أنزلنا  
على قومه من بعد من  
جنود من السماء وما  
كنا منزلين /



النحو وأولاه من أسباب الكرامة والاعزاز ما لم يوله أحد ان ذلك أنه أنزل له جنودا من السماء وكأنه أشار بقوله وما أنزلنا وما كنا منزلين الى أن أنزل الجنود من عظام الامور التي لا تؤثر لها الا مثلك وما كنا نفعله غيرك (ان كانت الاصححة واحدة) ان كانت الاخذة والعقوبة الاصححة واحدة وقرأ اوجه المدي بالرفع على كان النامة أي ما وقعت الاصححة والقياس والاستعمال على تذ كبر الفعل لان المعنى ما وقع شيء الاصححة ولكنه نظر الى ظاهر اللفظ وأن الاصححة في حكم فاعل الفعل ومثلها قراءة الحسن فأصبحوا لا ترى الامساكنهم ويستذي الرمة وما بقيت الا الضلوع الجراشع وقرأ ابن مسعود الا زقية واحدة من زقا الطائر يزقو ويزقى اذا صاح ومنه المثل أثقل من الزواق (خامدون) خدوا كما تحمد النار فتعود رما كما قال لبيد وما المرء الا كالشهاب وضوئه \* بحور رما دابة ذاه وساطع

(يا حسرة على العباد) نداء للحسرة عليهم كما غا قبل لها تعالى يا حسرة فهد من أحوالك التي حقل أن تحضري فيها وهي حال استهزائهم بالرسول والمعنى أنهم أحقاء بأن يتحسروا عليهم المتحسرون ويتلف على حالهم المتلفون أو هم متحسروا عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين من الثقلين ويجوز أن يكون من الله تعالى على سبيل الاستعارة في معنى تعظيم ما جنوه على أنفسهم ومحنوها به وفرط انكاره وتجييه منه وقراءة من قرأ يا حسرتا تعضد هذا الوجه لان المعنى يا حسرتي وقرئ يا حسرة العباد على الاضافة اليهم لاختصاصها بهم من حيث انها موجهة اليهم ويا حسرة على العباد على اجراء الوصل بحري الوقف (الم يروا) ألم يعلموا وهو معلق عن العمل في (كم) لان كم لا يعمل فيها عامل قبلها كانت للاستفهام أو للخبر لان أصلها الاستفهام الا أن معناه نافذ في الجملة كما نفذ في قولك ألم يروا ان زيد المنطلق وان لم يعمل في لفظه و (أنهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم أهلكنا على المعنى لا على اللفظ تقدير ألم يروا كثرة أهلا كنا القرون من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم وعن الحسن كسر ان على الاستئناف وفي قراءة ابن مسعود ألم يروا من أهلكنا والبدل على هذه القراءة بدل اشتمال وهذا ما يرد قول أهل الرحمة ويحكى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قيل له ان قومنا يزعمون ان علينا مبعوث قبل يوم القيامة فقال بنس القوم نحن اذن نكلمنا نساءه وقسمنا ميراثه قرئ لما بالتخفيف على ان ماضية للتأكيده وان مخففة من الثقلية وهي متلفاة باللام لاشماله ولما بالتشديد بمعنى الا كالتى في مسئلة الكتاب نشدتك بالله لما فعلت وان نافية \* والتنوين في كل هو الذي يقع عوضا من المضاف اليه كقولك مررت بكل قائما والمعنى أن كلهم محشورون مجموعون محضرون للحساب يوم القيامة وقيل محضرون معذبون (فان قلت) كيف اخبر عن كل بجميع ومعناها واحد (قلت) ليس بواحد لان كلا يقيد معنى الا حاطة وان لا ينفلت منهم أحد والجميع معناه الاجتماع وأن المحشر يجمعهم والجميع فعيل بمعنى مفعول يقال حتى جميع وجاءوا جميعا القراءة بالميتة على الخفة أشبع لسانها على اللسان (واحييناها) استئناف بيان لكون الأرض الميتة آية وكذلك تسليح ويجوز أن توصف الأرض والليل بالفعل لانه أراد بهما الجنس مطلقين لا أرض وليل بأعيانهم ما فعمولا معاملة التكرات في وصفها بالافعال ونحوه \* ولقد أمر على التثنية بسبني وقوله (فنه يا كلون) بفتح الهمزة الظرف للدلالة على أن الحب هو الشيء الذي يتعلق به معظم العيش ويقوم بالارتياق منه صلاح الانس واذا قل جاء القحط ووقع الضر واذا فقد جاء الهلاك ونزل البلاء قرئ (وفجرنا) بالتخفيف والتثقيب والفجر والتفجير كالفتح والتفتيح لفظا ومعنى وقرئ (ثمره) بفحيتين وضميتين وضممة وسكون والضمير لله تعالى والمعنى لياكلوا مما خلقه الله من الثمر (و) من (ما علمته أيديهم) من العرس والسقي والابار وغير ذلك من الاعمال الى أن يبلغ الثمر منتهاه وبيان أنه يعني أن الثمر في نفسه فعل الله وخلق وفيه آثار من كذبني آدم وأصله من ثمرنا كما قال وجعلنا وفجرنا فنقل الكلام من التكلم الى الغيبة على طريقة الالتفات ويجوز أن يرجع الى التحيل وترك الاعتاب غير مرجوع اليها لانه علم أنها في حكم

بأن كلاتي تفيد الا حاطة حتى لا ينفلت عنهم أحد وجميع تفيد الاجتماع وهو فعيل بمعنى مفعول وبينهما فرق انتهى كلامه قال أحمد ومن ثم وقع أجمع في التوكيد تابعا لكل لانه أخص

ان كانت الاصححة واحدة فاذا هـ م خامدون يا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون وان كل لما جميع لدينا محضرون لآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها نباته يأكلون وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون لياكلوا من ثمره وما علمته أيديهم أفلا يشكرون سبحان

منه وأزيد معنى بقوله تعالى وآية لهم الأرض الميتة أحييناها والآية (قال يجوز أن يكون أحييناها صفة للأرض وصح ذلك لان المراد بالأرض الجنس ولم يقصد بها أرض معينة وأن يكون بيان الوجه



يقوله تعالى لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار (قال) فيه معناه أن كل واحد منهما لا يدخل على الآخر في سلطانه  
قطم من نوره بل هامة عاقبان ٢٥٢ عقتضى تدبيره تعالى قال فان قلت لم جاءت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق قلت لان

الشمس بطيئة السير  
تقطع فلكتها في سنة  
والقمر يقطع فلكتها في  
شهر فكانت الشمس  
لعمري جديرة بان  
توصف بالادراك والقمر  
لسرعة جديرة بان  
يوصف بالسبق انتهى  
كلزمه (قلت) يؤخذ  
من هذه الآية ان النهار  
تابع لليل وهو المذهب  
الذي خلق الأزواج كلها  
عما تنبت الارض ومن  
أنفسهم وما لا يعلمون  
وآية لهم الليل نسلخ منه  
النهار فاذا هم مظلمون  
والشمس تجري لمستقر  
لها ذلك تقدير العزيز  
العليم والقمر قدرناه  
منازل حتى عاد  
كالعرجون القديم  
لا الشمس ينبغي لها أن  
تدرك القمر

المعروف للفقهاء وبنيانه  
من الآية انه جعل  
الشمس التي هي آية  
النهار غير مدركة للقمر  
الذي هو آية الليل وانما  
نفى الادراك لانه هو  
الذي يمكن ان يقع وذلك  
يستدعي تقدم القمر  
وتبعية الشمس فانه  
لا يقال أدرك السابق  
اللاحق ولكن أدرك  
اللاحق السابق

التخيل فيما علق به من أكل ثمره ويجوز أن يراد من ثمر المذكور وهو الجنة كما قال رؤبة  
فيها خطوط من بياض وبلق \* كانه في الجلد توليع البهق  
ف قيل له فقال أردت كآن ذاك ولك أن تجعل ما نافية على أن الثمر خلق الله ولم تعمله أيدي الناس ولا يقدر  
عليه وقريء على الوجه الأول وما علمت من غير راجع وهي في مصاحف أهل الكوفة كذلك وفي مصاحف  
أهل الحرمين والبصرة والشام مع الضمير (الأزواج) الاجناس والاصناف (وما لا يعلمون) ومن أزواج لم  
يطلعهم الله عليها ولا توصلوا الي معرفتها بطريق من طرق العلم ولا يبعد أن يخلق الله تعالى من الخلائق الحيوان  
والجسد ما لم يجعل للبشر طريقا الى العلم به لانه لا حاجة بهم في دينهم ودنياهم الى ذلك العلم ولو كانت بهم اليه  
حاجة لأعلمهم بما لا يعلمون كما أعلمهم بوجود ما لا يعلمون وعن ابن عباس رضي الله عنهما لم يسهمهم وفي الحديث  
ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر به ما أعلمهم عليه فأعلمنا بوجوده واعداده ولم يعلمنا به  
ما هو ونحوه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قوته أعين وفي الاعلام بكثرة ما خلق مما علموه وما جهلوه ما دل على  
عظم قدرته واتساع ملكه \* سلخ جلد الشاة اذا كشطه عنها وأزاله ومنه سلخ الحية لشرائها فاستلخها لزاله  
الضوء وكشفه عن مكان الليل وعلق ظله (مظلمون) داخلون في الظلام يقال أظلمنا كما تقول أعطنا وأدجينا  
(لمستقر لها) لحد لها مؤقت مقدر تنتهي اليه من فلكتها في آخر السنة شبهه مستقر المسافر اذا قطع مسيره  
أولته في لها من المشارق والمغارب لانها تنقصها مشرقا ومغربا مغربا حتى تبلغ أقصاها ثم ترجع فذلك  
حدها ومستقرها لانها لا تعدوه أول حد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل مستقرها  
أجلها الذي أقر الله عليه أمرها في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وقيل الوقت الذي تستقر فيه  
وينقطع جريها وهو يوم القيامة \* وقريء تجري الى مستقر لها وقرا ابن مسعود لا مستقر لها أي لا تزال  
تجري لا تستقر وقريء لا مستقر لها على أن لا بمعنى ليس (ذلك) الجري عن ذلك التقدير والحساب الدقيق  
الذي تكمل الفطن عن استخراجها وتحجيرها في استنباط ما هو الا تقدير الغالب بقدرته على كل مقدور  
المحيط علما بكل معلوم \* قريء والقمر رقا على الابتداء أو عطف على الليل يريد من آياته القمر ونصبا بفعل  
يفسره قدرناه ولا بد (في قدرناه منازل) من تقدير مضاف لانه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل والمعنى قدرنا  
مسير منازل وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير  
مستولا يتفاوت يسير فيها من ليلة المستعمل الى الثامنة والعشرين ثم يستعمل ليلتين أو ليلة اذا نقص الشهر  
وهذه المنازل هي مواقع النجوم التي نسبت اليها العرب الانواء المستمطرة وهي الشرطان البطين الثريا الدبران  
الهقعة الهقعة الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العوا السماء الغفر الزباني الاكليل  
القلب الشولة النعائم البلدة سعد الذابج سعد بلع سعد السعود سعد الاخبية فرغ الولد المقدم فرغ  
الولد المؤخر الرشا فاذا كان في آخر منزله دق واستقوس و (عاد كالعرجون القديم) وهو عود العذق  
ما بين شماريحه الى منبته من النخلة وقال الزجاج هو فعلون من الانعراج وهو الانعطاف \* وقريء العرجون  
بوزن العرجون وهما العتان كالبريون والبريون والقديم المحول واذا قدم دق وانحنى واصفر فشبه به من ثلاثة  
أوجه وقيل أقل مدة الموصوف بالقدم المحول فلوان رجلا قال كل مملوك لي قديم فهو حرا وكتب ذلك في  
وصيته عتق منهم من مضى له حول أو أكثر \* وقريء سابق النهار على الاصل والمعنى ان الله تعالى قسم لكل  
واحد من الليل والنهار وابتدعها قسمين من الزمان وضرب له حدا معلوما وادبر أمرهما على التعاقب كما فلا ينبغي  
للشمس أي لا يتسهل لها ولا يصح ولا يستقيم لوقوع التدبير على المعاقبة وأن جعل لكل واحد من النيران  
سلطان على حياله (أن تدرك القمر) فتجتمع معه في وقت واحد وتداخله في سلطانه فتطمس نوره

و بحسب الامكان توقيف النفي فالليل اذا متبوع والنهار تابع فان قيل هل يلزم على هذا أن يكون الليل سابق النهار وقد  
مرحت الآية بأنه ليس سابقا فالجواب ان هذا مشترك الالزام وبنيانه ان الاقسام المحتملة ثلاثة اما تبعية النهار لليل وهو مذهب الفقهاء







فلا يستطيعون توصية  
ولا إلى أهلهم يرجعون  
وتفخ في الصور فآذاهم  
من الأحداث إلى ربهم  
ينسلون قالوا يا ويلنا  
من بعثنا من مرقدنا  
هنا ما أعد الرحمن  
وصدق المرسلون أن  
كانت الأصيحة واحدة  
فآذاهم جميع لدينا  
محضرون قال لهم لا تظلم  
نفس شيئا ولا تجزون  
الاما كنتم تعملون أن  
أصحاب الجنة اليوم في  
شغل فأكهونهم  
وأزواجهم في ظلال  
على الأرائك متكئون  
لهم فيها فأكهونهم  
ما يدعون

بقوله تعالى في شغل  
فأكهون (قلت) هذا  
عما التنكير فيه للتفخيم  
كأنه قيل في شغل أي  
شغل وكذا قوله تعالى  
سلام قولا من رب رحيم  
ومنه قوله تعالى وإن  
اعبدوني هذا صراط  
مستقيم قال ومعناه  
لا صراط أقوم منه  
والتنكير يفيد ذلك  
أفادته آياه في قول كثير  
عزة

فإن كان يهدي برذائبها  
إلى

لا فقرمني البيت  
ولو لا ذلك لم يستقم معنى  
البيت قال ويجوز أن  
يكون معناه هذا صراط  
أقل الأحوال فيه أن

جاء جوابهم للؤمنين بقريهم يخصمون بادغام التاء في الصاد مع فتح الخاء وكسر هاء واتباع الياء الخاء في  
الكسر ويختصمون على الأصل ويخصمون من خصه والمعنى أنها تبعهم وهم في أمرهم وغفلتهم عنها  
لا يخطر ونهايها لهم مشغلين بخصوماتهم في متاجرتهم ومعاملاتهم وسائر ما يتخاصمون فيه ويتشاجرون  
ومعنى يخصمون يخصم بعضهم بعضا وقيل تأخذهم وهم عند أنفسهم يخصمون في الحجة في أنهم لا يبعثون  
(فلا يستطيعون) أن يوصوا في شيء من أمورهم (توصية) ولا يقدر على الرجوع إلى منازلهم وأهاليهم بل  
يوتون بحيث تقبضهم الصيحة \* قري الصور يسكون الواو وهو القرن أو جمع صورة وحر كها بعضهم  
(الأحداث) القبور وقري بالفاء (ينسلون) يعدون بكسر السين وضمها وهي النفخة الثانية \* قري يا ويلنا  
\* وعن ابن مسعود رضي الله عنه من أهينا من هب من نومه إذا انتبه وأهيه غيره وقري من هينا يعني أهينا  
وعن بعضهم أراد هب بنا خذف الجار وأوصل الفعل وقري من بعثنا ومن هينا على من الجارة والمصدر  
(هذا) مبتدأ (ما وعد) خبره وما مصدرية أو موصولة ويجوز أن يكون هذا صفة للمرقد وما وعد خبر مبتدأ  
مخذوف أي هذا وعد الرحمن أو مبتدأ مخذوف الخبر أي ما وعد (الرحمن وصدق المرسلون) حق وعن مجاهد  
للكفار هجة يحدون فيها طعم النوم فإذا أصبح بأهل القبور قالوا من بعثنا وما هذا ما وعد الرحمن فكلام الملائكة  
عن ابن عباس وعن الحسن كلام المتقين وقيل كلام الكافرين يتذكرون ما سمعوه من الرسل فيحييون به  
أنفسهم أو بعضهم بعضا (فإن قلت) إذا جعلت ما مصدرية كان المعنى هذا وعد الرحمن وصدق المرسلين على  
تسمية الموعود والمصدق فيه بالوعد والصدق فواجه قوله وصدق المرسلون إذا جعلت ما موصولة (قلت)  
تقديره هذا الذي ما وعد الرحمن والذي صدقه المرسلون بمعنى والذي صدق فيه المرسلون من قولهم صدقوه  
الحديث والقتال ومنه صدقني سن بكره (فإن قلت) من بعثنا من مرقدنا سؤال عن الباعث فكيف طابقه ذلك  
جوابا (قلت) معناه بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث وأنباكم به الرسل لأنه حي به على طريقة سبقت بها  
قلوبهم ونعمت إليهم أحوالهم وذكروا كفرهم وتكذيبهم وأخبروا بوقوع ما أنذروا به وكانه قيل لهم ليس  
بالبعث الذي عرفتموه وهو بعث النائم من مرقد حنهم \* حكم السؤال عن الباعث أن هذا هو البعث الأكبر  
ذو الأحوال والأفراح وهو الذي وعده الله في كتبه المنزلة على السنة رساله الصادقين (الأصيحة واحدة) قرئت  
منصوبة ومرفوعة (فالיום لا تظلم نفس شيئا \* أن أصحاب الجنة اليوم في شغل) حكاية ما يقال لهم في ذلك اليوم  
وفي مثل هذه الحكاية زيادة تصوير للوعد وتمكين له في النفوس وترغيب في الحرص عليه وعلى ما يتم في  
شغل في أي شغل وفي شغل لا يوصف وما ظنك بشغل من مديد دخول الجنة التي هي دار المتقين ووصل إلى ما قيل  
تلك العبطة وذلك الملك الكبير والنعيم المقيم ووقع في تلك الملاذ التي أعد الله للمتقين من عباده ثوابا لهم  
على أعمالهم مع كرامته وتكريم ذلك بعد الوله والسبابة والتقصي من شاق التكليف ومنابغ التقوى  
والخشية وتخطي الأهوال وتجاوز الأخطار وجواز الصراط ومعاشة مآلقي العصاة من العذاب وعن ابن عباس  
في اقتضاض الأيكار وعنه في ضرب الأوتار وعن ابن كيسان في التزاور وقيل في ضيافة الله وعن الحسن  
شغلهم عما فيه أهل النار التمتع بما هم فيه وعن الكاكي هم في شغل عن أهاليهم من أهل النار لا يهمهم  
أمرهم ولا يذكرونهم لئلا يدخل عليهم تنغيض في نعيمهم \* قري في شغل بضمين وضمة وسكون وفتحين  
وفتحه وسكون \* والفاكهة والفكهة المتعمق والمتلذذ منه الفاكهة لأنها مما يتلذذ به وكذلك الفكاهة وهي  
المزاحمة \* وقري فأكهون وفكهون بكسر الكاف وضمها كقولهم رجل حدث وحدث ونطس ونطس  
وقري فأكهين وفكهين على أنه حال والظرف مستقر (هم) محتمل أن يكون مبتدأ أو أن يكون تأكيذا  
للضمير في شغل وفي فأكهون على أن أزواجهم يشاركنهم في ذلك الشغل والتفكهة والافكهة على الأرائك  
تحت الظلال \* وقري في ظلال والأربكة السرير في الحجة وقيل الفراش فيها وقرأ ابن مسعود مكن  
(يدعون) يفتعلون من الدعاء أي يدعون به لأنفسهم كقولك اشتوى واجتمل إذا شوى وجمل لنفسه قال  
ابن زيد \* فاشتوى ليلة ريح واجتمل \* ويجوز أن يكون بمعنى يتداعونه كقولك ارتعوه وتراموه وقيل يتقنون



من قولهم ادع على ما شئت بمعنى تفضله على وفلان في خير ما ادعى أي في خير ما تمني قال الزجاج وهو من الدعاء أي ما يدعو به أهل الجنة يا أيهم (سلام) بدل مما يدعون كأنه قال لهم سلام يقال لهم (قولا من) جهة (رب رحيم) والمعنى أن الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة مباغلة في تعظيمهم وذلك متمناه ولهم ذلك لا يمنعونه قال ابن عباس فاللائكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين وقيل ما يدعون مبتدأ وخبره سلام بمعنى ولهم ما يدعون سالم خالص لا شوب فيه وقولا مصدر مؤث كدلقوله تعالى ولهم ما يدعون سلام أي عذبة من رب رحيم والوجه أن ينتصب على الاختصاص وهو من محازه وقرئ سلم وهو بمعنى السلام في المعنيين وعن ابن مسعود سلاما نصب على الحال أي لهم مرادهم خالصا (وامتازوا) وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة وذلك حين يحشر المؤمنون ويسار بهم إلى الجنة ونحوه قوله تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون وأما الذين كفروا الآية يقال مازة فامتازوا وامتاز وعن قتادة اعتزلوا عن كل خير وعن الضحاك لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى ومعناه أن بعضهم يمتاز من بعض العبد الوصية وعهد إليه إذا وصاه وعهد ذلله اليهم ما ركزه فيهم من أدلة العقل وأنزل عليهم من دلائل السمع وعبادة الشيطان طاعة فيما يوسوس به اليهم ويرببهم لهم وقرئ أعهد بكسر الهمزة وباب فعل كنه يجوز في حروف مضارعة الكسر إلا في الباء وأعهد بكسر الهمزة وقد جوز الزجاج أن يكون من باب نعم ينعم وضرب يضرب وأجهد بالحاء وأحدوهى لغة تميم ومنه قولهم دحا حلالا (هذا) إشارة إلى ما عهد به اليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن إذا صراط أقوم منه ونحو التنكير فيه ما في قول كثير

لئن كان يهدي بردا نياها العلى لا فقر منى انى لفقر

أراد انى لفقر بليغ الفقر حقيق بأن أوصف به لكمال شرائطه في والام يستقيم معنى البيت وكذلك قوله هذا (صراط مستقيم) يريد صراط بليغ في بابه بليغ في استقامته جامع لكل شرط يجب أن يكون عليه ويجوز أن يراد به نداء بعض الصراط المستقيمة توبيخا لهم على العدول عنه والنفاذ عن سلوكه كما يتفادى الناس عن الطريق المعوج الذي يؤدي إلى الضلالة والهلكة كأنه قيل أقل أحوال الطريق الذي هو أقوم الطرق أن يعتقد فيه كما يعتقد في الطريق الذي لا يضل السالك كما يقول الرجل لولده وقد نصحه النصيح البالغ الذي ليس بعده هذا فيما أظن قول نافع غير ضار توبيخا له على الأعراض عن نصائحي فقرأ جيبا بضمين وضمة وسكون وضمتين وتشديد وكسرتين وكسرة وسكون وكسرتين وتشديد وهذه اللغات في معنى الخلق وقرئ جيبا جمع جيلة كفطروا خلق وفي قراءة على رضى الله عنه جيبا واحدا لا جبال يزوي أنهم يجحدون ويخاضعون فشمهم عليهم جيرانهم وأهاليهم وعشائرهم فيحلفون ما كانوا مشركين فيشدد يحنم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم وفي الحديث يقول العبد يوم القيامة في لا أجيز على شاهد إلا من نفسي فيحنم على فيه ويقال لأركانه أنطى فتنتطق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن ومحقا فنعكن كنت أناضل وقرئ يحنم على أفواههم وتكلم أيديهم وقرئ ولتكلما أيديهم وتشهد بلام كي والنصب على معنى ولذلك نحنم على أفواههم وقرئ ولتكلما أيديهم ولتشهد بلام الأمر والجزم على أن الله يأمر الأعضاء بالكلام والشهادة الطمس تعفية شق العين حتى تعود ممسوحة (فاستبقوا الصراط) لا يخلو من أن يكون على حذف الجار وإيصال الفعل والاصل فاستبقوا إلى الصراط أو يضمن معنى ابتدروا ويحمل الصراط مسبوقا لا مسبوقا إليه أو ينتصب على الظرف والمعنى أنه لو شاء لمصح أعينهم فلوراموا أن يستبقوا إلى الطريق المهيض الذي اعتادوا سلوكه إلى مساكنهم وإلى مقاصدهم المألوفة التي تردوا إليها كثيرا كما كانوا يستبقون إليه ساعين في متصرفاتهم موضعين في أمور دنياهم لم يقدروا وتعايا عليهم أن يصبروا ويعلموا جهة السلوك فضلا عن غيره أو لو شاء لا عيائهم فلورادوا أن يمشوا مستبقين في الطريق المألوف كما كان ذلك هجيرا لهم لم يستطيعوا أو لو شاء لا عيائهم فلوطبوا أن يخلقوا الصراط الذي اعتادوا المشي فيه ليجتروا ولم يعرفوا طريقا يعني أنهم لا يقدرون إلا على سلوك الطريق المعتادون ما وراءهم من سائر الطرق والمسالك كما ترى العميان يهتدون

سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ  
وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا  
الْمُجْرِمُونَ أَلَمْ أَعْهَدَ إِلَيْكُمْ  
يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا  
الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ  
مُبِينٌ وَأَنْ أَعْبُدُونِي  
هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ  
وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا  
كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا  
تَعْقِلُونَ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي  
كُنْتُمْ تُوعَدُونَ اصْلَوْهَا  
الْيَوْمَ يَا كُفَّارَاتِ  
تُكَفِّرُونَ الْيَوْمَ نَحْنُمْ  
عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا  
أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ  
بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ وَلَوْ  
نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى  
أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا  
الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُصَرِّفُونَ  
وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى

بِعْتَقَدَ أَنَّهُ مُسْتَقِيمٌ كَمَا  
يَقُولُ الرَّجُلُ لَوْلَا هَذَا  
فَيَمَّا أَظُنُّ قَوْلَ نَافِعٍ  
غَيْرُ ضَارٍ تَوْبِيخًا لَهُ عَلَى  
الْأَعْرَاضِ عَنْ نَصَائِحِهِ



فما ألفوا به وضروا به من المقاصد دون غيرها (على مكانتهم) وقرئ على مكاناتهم والمكانة والمكان واحد  
كالإقامة والمقام أى استخناهم مخايجهم مدغم مكانهم لا يقدرون أن يبرحوه باقبال ولا ادبار ولا مضى  
ولا رجوع واختلف في المصحف عن ابن عباس لمخنيهم قرده وخناز يرو قيل حجارة وعن قتادة لا قعدناهم  
على أرجلهم وأزمنهم كقري مضنيا بالحركات الثلاث فالمضى والمضى كالغنى والعنى والمضى  
كالصبي (نكسه في الخلق) نكبه فيه فخلقهم على عكس ما خلقناه من قبل وذلك أنا خلقناه على ضعف في  
جسد وخلقهم من عقل وعلم ثم جعلناه يتزايد ويتقل من حال إلى حال ويرتقى من درجة إلى درجة إلى أن يبلغ  
أشده ويستكمل قوته ويعقل ويعلم ماله وما عليه فإذا انتهى نكسناه في الخلق فيجعلناه يتناقص حتى يرجع  
في حال شبيهة بحال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم كما ينكس السهم فيجعل أعلاه أسفله  
قال عز وجل ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكي لا يعلم من بعد علم شيئا ثم رددناه أسفل سافلين وهذه دلالة على  
أن من ينقلهم من الشباب إلى الهرم ومن القوة إلى الضعف ومن رجاحة العقل إلى الخرف وقلة التمييز ومن  
العلم إلى الجهل بعد ما نقلهم خلاف هذا النقل وعكسه قادر على أن يطمس على أعينهم ويمسحهم على مكانتهم  
ويفعل بهم ما شاء وأراد وقرئ بكسر الكاف ونكسه ونكسه من التنكيس والانكاس (أفلا يعقلون)  
بآباء والتاء كما تولى قولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر وروى أن القائل عقبة بن أبي معيط فقبل  
(وما علمناه الشعر) أى وما علمناه بتعليم القرآن الشعر على معنى أن القرآن ليس بشعر وما هو من الشعر في شيء  
وأن هو عن الشعر والشعراء عن معانيه وأين نظم كلامهم عن نظمهم وأساليبه فإذا لا مناسبة بينه وبين الشعر إذا حققت  
الهم إلا أن هذا لفظه عربى كما أن ذلك كذلك (وما ينبغى له) وما يصح له ولا يتطلب لوطب له أى جعلناه بحيث  
لو أراد قرص الشعر لم يأت له ولم يتسهر كما جعلناه أميالا يتهدى للخط ولا يحسنه لتكون الحجة أثبت والشبهة  
أدحض وعن الخليل كان الشعر أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كثير من الكلام ولكن كان  
لا يتأق له (فان قلت) فقلوه

أنا النبي لا كذب \* أنا ابن عبد المطلب

هل أنت إلا اصبع دميت \* وفي سبيل الله ما لقيت

وقوله (قلت) ما هو إلا كلام من جنس كلامه الذى كان برعى به على السليقة من غير صنعة ولا تكلف إلا أنه اتفق  
ذلك من غير قصد إلى ذلك ولا التفت منه إليه أن جاء موزونا كما يتفق في كثير من انشآت الناس في خطبهم  
ورسائلهم ومحاوراتهم أشياء موزونة لا يسميها أحد شعرا ولا يخطر ببال المتكلم ولا السامع أنها شعر وإذا فشت في  
كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع في أوزان البحور غير عزى على أن الخليل ما كان يعد المشطور من الرجز  
شعرا ولم يأتى أن يكون القرآن من جنس الشعر قال (ان هو إلا ذكر وقرآن مبين) يعنى ما هو إلا ذكر من  
الله تعالى يوعظه الأنس والجن كما قال ان هو إلا ذكر للعالمين وما هو إلا قرآن كتاب سماوى يقرأ في المحارب  
ويتلى في المتعبدات وينال بتلاوته والعمل بما فيه فوز الدارين فكيف بينه وبين الشعر الذى هو من همزات  
الشياطين (لينذر) القرآن أو الرسول وقرئ لتنذر بالتاء ولينذر من نذره إذا علمه (من كان حيا) أى عاقلا  
متأملا لأن الفاعل كالميت أو مملوما منه أنه يؤمن فيجيب بالآيمان (ويحق القول) ويجب كلمة العذاب (على  
الكافرين) الذين لا يتأملون ولا يتوقع منهم الآيمان (مما علمت أيدينا) مما تولى منا نحن أحد أنه ولم يقدر على  
تولييه غيرنا وإنما قال ذلك ليدافع الفطرة والحكمة فيها التى لا يصح أن يقدر عليها إلا هو وعلى الأيدي استعارة  
من عمل من يعمل بالأيدي (فهم لها مالكون) أى خلقناها لأجلهم فلكناها إياهم فهم متصرفون فيها  
تصرف الملأ تحتصون بالانتفاع فيها لا يراجون أو فهم لها ضابطون قاهرون من قوله

أصبحت لأجل السلاح ولا \* أملك رأس البعير أن تقرا

أى لا أضبطه وهو من جهة النعم الظاهرة والافن كان يقدر عليهم الولا تذليله وتسخيرها لها كما قال القائل

بصرفه الصبي بكل وجه \* ويحبسه على الخسف الجرب

مكانتهم فما استطاعوا  
مضنيا ولا يرجعون ومن  
نعمه نكسه في الخلق  
أفلا يعقلون وما علمناه  
الشعر وما ينبغى له أن  
هو إلا ذكر وقرآن مبين  
لينذر من كان حيا ويحق  
القول على الكافرين  
أولم يروا أنا خلقناهم  
مما علمت أيدينا أنعاما  
فهم لها مالكون  
وذلكناها لهم فيها  
ركوبهم ومنها ياكلون  
ولهم فيها

وقوله تعالى ومن نعمه  
نكسه في الخلق (قال)  
فيه مناسبة لقوله ولو  
نشاء لطمسنا على  
أعينهم من حيث أنه  
استدلال بقدرته على  
رده إلى أرذل العمر  
والى الضعف بعد القوة  
كما أنه قادر على طمس  
أعينهم والله أعلم



وتضربه الوليدة بالهرأوى \* فلا غـ يرلده ولا نكير

ولهذا ألزم الله سبحانه الرأكب أن يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين  
\* وقري ركبهم وركوبهم وهم ما يركب كالخلوب والخلوبة وقيل الر كوبة جمع وقري ركبهم أي ذو  
ركوبهم أو فن منافعهم (منافع) من الجلود والابواب والاصواف وغير ذلك (ومشارب) من اللبن  
ذكرها جملة وقد فصلها في قوله تعالى وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا لآلئكم والمشارب جمع مشرب وهو  
موضع الشرب أو الشرب \* اتخذوا الآلة طمعاً في أن يتقروا بهم ويعتصموا بكانهم والامر على عكس ما قدروا  
حيث هم جند لا لهم مدون (محضرون) يخدمونهم ويذبون عنهم ويعتصمون لهم والآلة لاستطاعة  
بهم ولا قدرة على النصر أو اتخذوهـ م لينصروهم عند الله ويشفعوا لهم والامر على خلاف ما توهموا حيث هم يوم  
القيامة جند مدون لهم محضرون لعدائهم لانهم يجعلون وقود النار وقري فلا يحزنك بفتح الباء وضمها  
من حزنه وأحزنه والمعنى فلا يهمنك تكذيبهم وأذا هم وحفاؤهم فانا عالمون بما يسرون لك من عداوتهم  
(وما يعلنون) وانا مجازوهم عليه غنى مثلاً أن يتسلى بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صورة حاله وحالهم في  
الآخرة حتى ينقشع عنه ألمهم ولا يرهقه الحزن (فان قلت) ما تقول فيمن يقول ان قرأ قارئ انا نعلم بالفتح  
انتقضت صلاته وان اعتقد ما يعطيه من المعنى كفر (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون على حذف لام  
التعليل وهو كثير في القرآن وفي الشعر وفي كل كلام وقياس مطرد وهذا معناه ومعنى الكسر سواء وعليه تليسه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الحمد والنعمة لك كسر أبو حنيفة وفتح الشافعي وكلاهما تعليل والثاني أن يكون  
بدلاً من قولهم كانه قيل فلا يحزنك انا نعلم ما يسرون وما يعلنون وهذا المعنى قائم مع المكسورة اذا جعلتها  
مفعولة للقول فقد تبين أن تعاقب الحزن يكون الله عالماً وعدم تعلقه لا بدوران على كسرات وفجها واما  
بدوران على تقديره فتفصل ان تحت بأن تقدر معنى التعليل ولا تقدر البديل كما أنك تفصل بتقدير معنى  
التعليل اذا كسرت ولا تقدر معنى المفعولية ثم ان قدرته كاسراً أو فاتحاً على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فما  
فيه الا نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن على كون الله عالماً بما يسرون وعلايتهم وليس النهى عن  
ذلك مما يوجب شياً الا ترى الى قوله تعالى فلا تكونن ظهراً للكافرين ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع  
الله الها آخر (فبح) الله عز وجل انكارهم البعث تقيحاً لا ترى أعجب منه وأبلغ وأدل على عمادى كفر  
الانسان وافرطه في جحود النعم وعقوق الأيادى وتوغله في النسي وتغلغله في القبحه حيث قرره بأن عنصره الذي  
خالقه منه هو أحسن شئ وأمهنة وهو النطفة المذرة الخارجة من الاحليل الذي هو قناة النجاسة \* ثم عجب من  
حاله بأن يتصدى مثله على مهانة أصله ودناءة أوله لخاصمة الجبار وشرف صفته لمجادلته ويركب من الباطل  
ويلج ويحك ويقول من يقدر على احياء الميت بعد ما رمت عظامه ثم يكون خصامه في الزم وصف له وألصقه به  
وهو كونه منشأ من موات وهو ينكر انشاءه من موات وهى المكابرة التى لا مطمع وراءها وروى أن جماعة من  
كفار قريش منهم أبى بن خلف الجعفى وأبو جهل والعاصى بن وائل والوليد بن المغيرة تكلموا فى ذلك فقال لهم  
أبى الأتروى الى ما يقول محمد أن الله يبعث الاموات ثم قال واللآلئ والعزى لا يصيرن اليه ولا خصمته وأخذ  
عظماً باليا فجعل يفته بيده وهو يقول يا محمد أترى الله يحى هذا بعدما قد رم قال صلى الله عليه وسلم نعم ويبعثك  
ويدخلك جهنم أو قيل معنى قوله (فانما هو خصم مبین) فانما هو بعدما كان ماء مهيناً رجلاً عجزاً منطبق  
قادر على الخصام مبین معرب عما فى نفسه فصيح كما قال تعالى أو من ينشأ فى الخلية وهو فى الخصام غير مبین  
(فان قلت) لم سمي قوله (من يحى العظام وهى رميم) مثلاً (قلت) لما دل عليه من قصة عجيبه شبيهة بالمثل  
وهى انكار قدرة الله تعالى على احياء الموتي أولنا فيه من التشبيه لان ما أنكر من قبيل ما يوصف الله بالقسرة  
عليه دليل النشأة الاولى فاذا قيل من يحى العظام على طريق الانكار لان يكون ذلك مما يوصف الله تعالى  
بكونه قادر عليه كان تعجيزاً لله وتشبيهاً له بخلقه فى أنهم غير موصوفين بالقدرة عليه والرميم اسم لما يلى من

منافع ومشارب أفلا  
يشكرون واتخذوا  
من دون الله آلهة  
لعلهم ينصرون لا  
يستطيعون نصرهم  
وهم لهم جند محضرون  
فلا يحزنك قولهم انا  
نعلم ما يسرون وما  
يعلنون أولم ير الانسان  
انا خلقناه من نطفة فاذا  
هو خصم مبين وضرب  
لنا مثلاً ونسى خلقه  
قال من يحى العظام  
وهى رميم قل يحىها  
الذى أنشأها أول مرة



العظام غير صفة كالرمة والرئات فلا يقال لم يؤثف وقد وقع خبرا لمؤثف ولا هو فاعيل بمعنى فاعل أو مفعول ولقد استشهد بهذه الآية من ثبت الحياة في العظام ويقول أن عظام الميتة نجسة لأن الموت يؤثر فيها من قبل أن الحياة تحلها وأما أصحاب أبي حنيفة فهي عندهم طاهرة وكذلك الشعر والعصب يزعمون أن الحياة لا تحلها فلا يؤثر فيها الموت ويقولون المراد بأحياء العظام في الآية ردها إلى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس (وهو بكل خلق عليم) يعلم كيف يخلق لا يتعاطمه شيء من خلق المنشآت والمعادات ومن أجناسها وأنواعها وجلالها ودقائقها ثم ذكر من بدائع خلقه انقذاح النار من الشجر الأخضر مع مضادة النار الماء وانطفاؤها به وهي الزناد التي توري بها الأعراب وأكثرها من المرخ والعقار وفي أمثالهم في كل شجر نار واستجد المرخ والعقار يقطع الرجل منهما غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العقار وهي أنثى فتندح النار باذن الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما ليس من شجرة إلا وفيها النار إلا العناب قالوا لذلك تتخذ منه كذبيقات القصارين **وقرئ** الأخضر على اللفظ وقرئ الأخضر على المعنى ونحوه قوله تعالى من شجر من زقوم فساتون منها البطون فساتون عليه من الجيم **وقرئ** من قدر على خلق السموات والأرض مع عظم شأنهما فهو على خلق الأناسي أقدر وفي معناه قوله تعالى نخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس **وقرئ** بقدر وقوله (أن يخلق مثلهم) يحتمل معنيين أن يخلق مثلهم في الصغر والقماء بالإضافة إلى السموات والأرض أو أن يعيدهم لأن المعاد مثل المبتدأ وليس **بها** (وهو الخلاق) الكثير المخلوقات (العليم) الكثير المعلومات **وقرئ** الخالق (انما أمره) انما شأنه (إذا أراد شيئا) إذا دعاه داعي حكمة إلى تكوينه ولا صارف (أن يقول له كن) أن يكونه من غير توقف (فيكون) فيحدث أي فهو كائن موجود لا محالة (فإن قلت) ما حقيقة قوله أن يقول له كن فيكون (قلت) هو مجاز من الكلام وتمثيل لأنه لا يمنع عليه شيء من المسكونات وأنه بمنزلة المأمور المطيع إذا ورد عليه أمر إلا مراعاة (فإن قلت) فإوجه القراءة في فيكون (قلت) أما الرفع فلأنها جملة من مبتدأ وخبر لأن تقديرها فهو يكون معطوفة على مثلها وهي أمره أن يقول له كن وأما النصب فلا عطف على يقول والمعنى أنه لا يجوز عليه شيء مما يجوز على الأجسام إذا فعلت شيئا مما تقدر عليه من المباشرة بحال القدرة واستعمال الآلات وما يتبع ذلك من المشقة والتعب واللغوب انما أمره وهو القادر العالم لذاته أن يخلص داعيه إلى الفعل فيستكون مثله كيف يحجز عن مقدوره حتى يحجز عن الاعادة (فسيحان) تنزيهه له بما وصفه به المشركون وتجب من أن يقولوا فيه ما قالوا (بيده ملكوت كل شيء) هو مالك كل شيء والمتصرف فيه بما وجب مشيئته وقضا بأحكامه **وقرئ** ملكة كل شيء وملكة كل شيء وملك كل شيء والمعنى واحد **(ترجمون)** بضم التاء وفتحها وعن ابن عباس رضي الله عنهما كنت لأعلم ما روي في فضائل يس وقراءتها كيف خصت بذلك فإذا الله هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل شيء قلبا وإن قلب القرآن يس من قرأ يس يريد بها وجه الله غفر الله تعالى له وأعطى من الأجر كما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وأما مسلم قرئ عنده إذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوف فيصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأما مسلم قرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحيمه رضوان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة يشربها وهو على فراشه فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان وقال عليه الصلاة والسلام إن في القرآن سورة يشفع قارئها ويغفر لستمعها الأولى سورة يس

وهو بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون

(سورة الصافات مكية وهي مائة وأحدى وثمانون آية وقيل واثنان وثمانون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)



\* (القول في سورة والصفات) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* قوله تعالى والصفات صفات زجرات زجرات التاليات ذكر الآية (قال) في تفسيرها المقسم به طوائف الملائكة أو نفوسهم والمراد صفاتهم في الصلاة وزجرهم السحاب أي سوقهم وتلاوتهم ذكر الله أو العلماء والمراد تصاقف أقدامهم في الصلاة وزجرهم بالمواظع عن المعاصي وتلاوتهم الذكر أو الغزاة يصفون في الحرب ويزجرون الخيل ولا يشغلهم ذلك عن تلاوة الذكر فإن قلت ما حكم الفاء العاطفة للصفات وأجاب بأنها تقع لثلاثة أوجه ما لتعاقب وقوع الصفات وجودا كقوله بالهف زبابة للحرث الصابح فالغائم فلا تيب أو على ترتيبها لتفاوتها من بعض الوجوه كقولك اعمل الحسن فالاجل وأما الترتيب موصوفاتها كقوله رحم الله الخلقين فالمقصرين فعلى هذا ان وجدت الموصوف كانت الدلالة على ٢٥٩ ترتيب الصفات في التفاضل وان

ثالثه فهي للدلالة على ترتيب الموصوفات فيه ومعنى توحيدها ان تعتقد ان صفاتها ذكر في التفسير المذكورة جامع للصفات الثلاثة ويحوز أولى الصفات (سورة والصفات مكبة وهي مائة واحد عشر وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) والصفات صفات زجرات زجرات التاليات ذكر ان الله لم يوحدها ان السموات والارض وما بينهما وما ورب المشارق اننا ربنا السماء الدنيا بزيته الكواكب وأفضلها أو على العكس ومعنى تثليثها ان يجعل كل صفة لطائفة ويكون التفاضل بين الطوائف اما على أن الاول هو الافضل أو على العكس انتهى كلامه (قلت)

\* أقسم الله سبحانه بطوائف الملائكة أو نفوسهم الصفات أقسامها في الصلاة من قوله تعالى وانا نحن الصافون أو اجنحتهم في الهواء واقفة منتظرة لامر الله (فالزجرات) السحاب سوقا (فالتاليات) كلام الله من الكتب المنزلة وغيرها وقيل الصفات الطير من قوله تعالى والطير صافات والزجرات كل ما زجر عن معاصي الله والتاليات كل من تلا كتاب الله ويجوز ان يقسم بنفوس العلماء العمال الصفات أقسامها في التهجيد وسائر الصلوات وصفوف الجماعات فالزجرات بالمواظع والنصائح فالتاليات آيات الله والدارسات شرائعه أو بنفوس قواد الغزاة في سبيل الله التي تصف الصفوف وترجوا الخيل للجهاد وتتلوا ذلك لا تشغلها عنه تلك الشواغل كما يحكي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (فان قلت) ما حكم الفاء اذا جاءت عاطفة في الصفات (قلت) اما ان تدل على ترتيب معانيها في الوجود كقوله

بالهف زبابة للحرث الصابح فالغائم فلا تيب

كأنه قيل الذي صبح فغيم فاب واما على ترتيبها في التفاوت من بعض الوجوه كقولك خذ الافضل فالأكل واعملى الاحسن فالاجل واما على ترتيب موصوفاتها في ذلك كقوله رحم الله الخلقين فالمقصرين فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق أمر الفاء العاطفة في الصفات (فان قلت) فعلى أي هذه القوانين هي فيما أنت بصدد (قلت) ان وجدت الموصوف كانت للدلالة على ترتيب الصفات في التفاضل وان ثلثته فهي للدلالة على ترتيب الموصوفات فيه بيان ذلك انك اذا أجريت هذه الاوصاف على الملائكة وجعلتهم جامعين لها فاعطفها بالفاء يفيد ترتيبها في الفضل اما ان يكون الفضل للصف ثم للزجرات للتلاوة واما على العكس وكذلك ان أردت العلماء وقواد الغزاة وان أجريت الصفة الاولى على طوائف والثانية والثالثة على آخر فقد أفادت ترتيب الموصوفات في الفضل أعني أن الطوائف الصفات ذوات فضل والزجرات أفضل والتاليات أبهر فضلا أو على العكس وكذلك اذا أردت بالصفات الطير وبالزجرات كل ما يزجر عن معصية وبالتاليات كل نفس تتلو الذكر فان الموصوفات مختلفة وقرئ بادغام التاء في الصاد والزاي والذال (رب السموات) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف (والمشارق) ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغرب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين (فان قلت) فاذا أراد بقوله رب المشرقين ورب المغربين (قلت) أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربيهما (الدنيا) القربى منك والزيته مصدر كالنسبة واسم لما يزان به الشيء كالليقة اسم لما تلاق به الدواة ويحتملها مقوله (بزيته الكواكب) فان أردت المصدر فعلى اضافته الى الفاعل أي بأن زانتها الكواكب وأصله بزيته الكواكب أو على اضافته الى المفعول أي بأن زان الله الكواكب وحسنها لانها انما زينت السماء لحسنها في أنفسها وأصله بزيته الكواكب وهي قراءة أبي بكر

قد جوز ان يكون ترتيبها في التفاضل على أن الاول هو الافضل وعلى العكس ولم يبين وجه كل واحد منهما من حيث صفة البديع ونحن نبينه فنقول وجه البداة بالافضل الاعتناء بالاهم فقدم وجه عكس هذا الترتيب من الادنى الى الاعلى ومنه قوله بهاليل منهم جعفر وابن أمه \* على ومنهم أحمد المختير

ولا يقال ان هذا انما ساغ لان الواو لا تقتضي رتبة فان هذا غاية عذرو ما ذكرناه بيان لما فيه من مقتضى البديع والبلاغة في هذه الآية دلالة على مذهب سيئونه والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى فانهم ما يقولون الواو الثانية وما بعدها عواطف وغيرهما يذهب الى انها حروف قسم فوقوق الفاء في هذه الآية موقع الواو والمبني واحد الا أن ما تزيد الفاء من ترتيبها دليل واضح على أن الواو الواقعة في مثل هذا السياق للعطف لا القسم



قوله تعالى وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون (أبطل) أن يكون لا يسمعون صفة لأن الحفظ من شيطان لا يسمع لا معنى له وأبطل أن يكون أصله لا يسمعون الخذف اللام وحذفها كثير ثم حذف أن وأهدر عملها مثل  
 ألا هذا الزاجري أحضر الوغي \* وان أشهد الذات هل أنت مخلدى واستبعد اجتماع هذين الخذفين وان كان كل واحد  
 منهما بافتراده سائعا ولما أبطل هذين الوجهين تعين عنده أن يكون ابتداء كلام اقتصاصا لما عليه أحوال المسترقة للسمع اه كلامه (قلت)  
 كلا الوجهين مستقيم والجواب ٢٦٠ عن اشكاله الوارد على الوجه الأول أن عدم سماع الشيطان سببه الحفظ منه فحال الشيطان حال

كونه محفوظا منه هي حاله حال كونه لا يسمع واحد من الخصال لازمة للآخرى فلا مانع أن يجمع الحفظ منه وكونه موصوفا بعدم السماع في حالة واحدة لا على ان عدم السماع ثابت قبل الحفظ بل معه وقسيمه ونظيره هذه الآية

وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملا الاعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب

على هذا التقدير قوله تعالى ومضركم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره فقله تعالى مسخرات حال ما تقدمه العامل فيه الفعل الذي هو مسخر ومعه مستقيم لان مسخرها يستلزم كونها مسخرة فالحال التي مسخرت

والاعيش وابن وثاب وان أردت الامم فلاضافة وجهان أن تقع الكواكب بيانا للزينة لان الزينة مهمة في الكواكب وغيرها مما يزان به وان يراد ما زينت به الكواكب وجاء عن ابن عباس رضي الله عنهما بزيادة الكواكب بضم الكواكب ويجوز أن يراد اشكالها المختلفة كشكل الثريا وبنات نعش والخوزاء وغير ذلك ومطالعها ومسارها وقرئ على هذا المعنى بزيادة الكواكب بفتح الكواكب على الابدال ويجوز في نصب الكواكب أن يكون بدلا من محل بزيته (وحفظا) مما جل على المعنى لان المعنى انا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا من الشياطين كما قال تعالى ولقد زيننا السماء الدنيا عجايب وجعلنا هارجوما للشياطين ويجوز أن يندرج الفعل المعلى كانه قيل وحفظا (من كل شيطان) زيناها بالكواكب وقيل وحفظناها حفظا \* والمارد الخارج من الطاعة المتعس منها \* الضمير في (لا يسمعون) لكل شيطان لانه في معنى الشياطين وقرئ بالتخفيف والتشديد وأصله يتسمعون والتسمع تطلب السماع يقال تسمع فسمع أو لم يسمع وعن ابن عباس رضي الله عنهما هم يتسمعون ولا يسمعون وبهذا ينصرف التخفيف على التشديد (فان قلت) لا يسمعون كيف اتصل بما قبله (قلت) لا يخلو من ان يتصل بما قبله على أن يكون صفة لكل شيطان أو استغنا فافلا تصح الصفة لان الحفظ من شياطين لا يسمعون ولا يتسمعون لا معنى له وكذلك الاستغناء لان سائلا لو سأل لم تحفظ من الشياطين فأجيب بأنهم لا يسمعون لم يستقيم فبقي أن يكون كلاما منقطعاً مبتدأ اقتصاصا لما عليه حال المسترقة للسمع وأنهم لا يقدرون أن يسمعو الى كلام الملائكة أو يتسمعوا وهم مقدوفون بالشهب مدحجرون عن ذلك الامن أمهل حتى خطف خطفة واسترق استراقه فعدتها تعاجله الملكة باتباع الشهاب الثاقب (فان قلت) هل يصح قول من زعم أن أصله لا يسمعون الخذف اللام كما حذف في قولك جئت أن تسكرني فبقي أن لا يسمعون الخذف أن وأهدر عملها كما في قول القائل

ألا هذا الزاجري أحضر الوغي (قلت) كل واحد من هذين الخذفين غير مردود على انفراده فاما اجتماعهما فنسكركم المنكرات على أن صون القرآن عن مثل هذا التعسف واجب (فان قلت) أي فسر بين سمعت فلا تاتحدث وسمعت اليه يتحدث وسمعت حديثه والى حديثه (قلت) المعنى بنفسه يفيد الادراك والمعنى بالي يفيد الاصغاء مع الادراك \* والملا الأعلى الملائكة لانهم يسكنون السموات والانس والجن هم الملا الأسفل لانهم سكان الارض وعن ابن عباس رضي الله عنهما هم المكتبة من الملائكة وعنه أشراف الملائكة (من كل جانب) من جميع جوانب السماء من أي جهة صعد واللاستراق (دحورا) مفعول له أي ويقذفون للدحور وهو الطرد أو مدحورين على الحال أولان القذف والطرد متقاربان في المعنى فكأنه قيل يدحرون أو قذفنا وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي بفتح الدال على قذف دحورا طردا أو على أنه قد جاء بحى القبول والولوع \* والواصب الدائم وصب الامر وصوبا يعني أنهم في الدنيا مروجون بالشهب وقد أعدهم في الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع (من) في محل الرفع بدل من الواو في لا يسمعون أي لا يسمع الشياطين الا الشيطان الذي (خطف الخطفة) وقرئ خطف بكسر الخاء والطاء وتشديد هاو خطف بفتح الخاء وكسر الطاء

فيها هي الحال التي كانت فيها مسخرة لا على معنى تسخيرها مع كونها مسخرة قبل ذلك وما أشار له الزمخشري في هذه الآية وتشديد ما قريب من هذا التفسير الا أنه ذكر معه تأويلا آخر كما استشكل لهذا الوجه جعل مسخرات جمع مسخر مصدر كتمزق وجعل المعنى ومضركم الليل والنهار والشمس والقمر أنواعا من التسخير وقيما ذكرناه كفاية ومن هذا المخطئ أرسلنا رسلنا وهم ما كانوا رسلا الا بالارسل وهؤلاء ما كانوا لا يسمعون الا بالحفظ أو ما الجواب عن اشكاله الثاني فورد حذفين في مثل قوله تعالى بين الله لكم أن تضلوا وأصله لا تضلوا فحذف اللام ولا جميعا من تخليصها



وتشديدها وأصلها اختطف \* وقري فأتبعه وتابعه \* المزمرة وان خرجت الى معنى التقرير  
فهى بمعنى الاستفهام فى أصلها فلذلك قيل (فاستفهم) أى استخبرهم (أهم أشد خلقا) ولم يقل فقرهم  
والضمير لشركى مكة قيل نزلت فى أى الأشدين كلمة وكفى بذلك لشدة بطشه وقوته (أم من خلقنا) يريد  
ما ذكر من خللائهم من الملائكة والسموات والارض والمشارق والكواكب والشهب الشواقب  
والشياطين المردة وغلب أولى العقل على غيرهم فقال من خلقنا والدليل عليه قوله بعد عذره هذه  
الاشياء فاستفهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا بالفاء المعقبة وقوله أم من خلقنا مطلقا من غير تقدير بالبيان  
اكتفاء ببيان ما تقدمه كأنه قال خلقنا كذا وكذا من عجائب الخلق وبدائعه فاستفهم أهم أشد خلقا  
أم الذى خلقناه من ذلك ويقطع به قراءة من قرأ أم من عذنا بالتخفيف والتشديد لأشد خلقا يحتمل  
أقوى خلقا من قولهم شديد الخلق وفى خلقه شدة وأصعب خلقا وأشق على معنى الرد لانكارهم البعث  
والنشأة الأخرى وأن من هان عليه خلق هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اخضاعها كان خلق  
البشر عليه أهون \* وخلقهم (من طين لازب) اما شهادة عليهم بالضعف والرخاوة لأن ما يصنع من  
الطين غير موصوف بالصلابة والقوة واحتجاج عليهم بأن الطين اللزب الذى خلقوا منه تراب فن ابن  
استكروا أن يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا أئذا كنا ترابا وهذا المعنى بعضه ما يتلوه من ذكر انكارهم  
البعث وقيل من خلقنا من الأمم الماضية وليس هذا القول بعلام \* وقري لازم ولا تب والمعى واحد والثاقب  
الشديد الاضاءة (بل عجب) من قدرة الله على هذه الخلائق العظيمة (وهم) (يسخرون) منك ومن تعجبك  
وعما تريهم من آثار قدرة الله أو من انكارهم البعث وهم يسخرون من أمر البعث وقري بضم التاء أى بالغ  
من عظم آياتي وكثرة خلائقي أنى عجب منها فكيف بعبادى وهؤلاء يجهلهم وعنادهم يسخرون من آياتي  
أوعجب من أن ينكروا البعث عن هذه أفعاله وهم يسخرون ممن يصف الله بالقدرة عليه (فان قلت)  
كيف يجوز العجب على الله تعالى وانما هو روعة تعزى الانسان عند استعظامه الشئ والله تعالى لا يجوز عليه  
الروعة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يحمد العجب بمعنى الاستعظام والثانى أن يتخيل العجب ويفرض وقد  
جاء فى الحديث عجب بكم من ألكم وقنوطكم ومرة حاجته يا كرم وكان شريح يقرأ بالفتح ويقول ان الله  
لا يعجب من شئ وانما يعجب من لا يعلم فقال ابراهيم النخعي ان شريح كان يحبه علمه وعبد الله أعلم يريد عبد  
الله بن مسعود وكان يقرأ بالضم وقيل معناه قل يا محمد بل عجب (واذا ذكرنا) (واذا عظموا شئ)  
لا يتعظون به (واذا رأوا آية) من آيات الله السنة كانشقاق القمر ونحوه (يسخرون) يبالغون فى السخرية  
أو يستدعي بعضهم من بعض أن يسخر منها (وأباؤنا) معطوف على محل ان واسمها أو على الضمير فى مبعوثون  
والذى جوز العطف عليه الفصل بهمزة الاستفهام والمعنى أيعب أيضا آباؤنا على زيادة الاستبعاد يعنون أنهم  
أقدم فبعثهم أبعد وأبطل وقري أو آباؤنا (قل نعم) وقري نعم بكسر العين وهما الغنائم وقري قال نعم أى الله  
تعالى أو الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى نعم ببعثون (وأنتم داخرون) صاغرون (فانما) جواب شرط مقدر  
تقديره اذا كان ذلك فإنا (هى الزجرة واحدة) وهى لا ترجع الى شئ انما هى مبهمة موضحها خبرها ويجوز  
فانما البعثة زجرة واحدة وهى النفخة الثانية والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعي الإبل أو الغنم اذا صاح  
عليه بافريعت لصوته ومنه قوله زجر أبى عمرو السباع اذا \* أشفق أن يختلطن بالغنم

فاستفهم أهم أشد خلقا  
أم من خلقنا  
خلقناهم من طين  
لازب لعل عجبك  
ويسخرون واذا ذكرنا  
لا يدكرون واذا رأوا  
آية يستسخرون وقالوا  
ان هذا الاسخريسين  
اذا امتنا وكنا ترابا  
وعظاما أثنا لمبعوثون  
أو آباؤنا الأولون قل نعم  
وأنتم داخرون فأنما هى  
زجرة واحدة فاذا هم  
ينظرون وقالوا يا ويلنا هذا  
يوم الدين هذا يوم الفصل  
الذى كنتم به تكذبون  
احشروا الذين ظلموا  
وأزواجهم وما كانوا  
يعبدون من دون الله  
فأهدوهم الى صراط  
الحجيم وقفوهم انهم  
مسؤولون مالكم  
لا تناصرون

يريد تصويته بها (فاذا هم) أحياء بصراء (ينظرون) يحتمل ان يكون (هذا يوم الدين) الى قوله احشروا من  
كلام الكفرة بعضهم مع بعض وان يكون من كلام الملائكة لهم وان يكون يا ويلنا هذا يوم الدين كلام الكفرة  
(وهذا يوم الفصل) من كلام الملائكة جوابا لهم ويوم الدين اليوم الذى ندان فيه أى تجازى بأعمالنا يوم الفصل  
يوم القضاء والفرق بين فرق الهدى والضلالة (احشروا) خطاب الله للملائكة أو خطاب بعضهم مع بعض  
(وأزواجهم) وضرأهم عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم نظراؤهم وأشباههم من العصاة أهل الزنا مع أهل  
الزنا وأهل السرقة وقيل قرأواهم من الشياطين وقيل نسأوهم اللاتى على دينهم (فأهدوهم)



ففرقوهم طريق النار حتى يسلكوها ثم اتهمكم بهم وتوبخ لهم بالعجز عن التناصر بعدما كانوا على خلاف ذلك في الدنيا متعاضدين متناصرين (بل هم اليوم مستسلمون) قد أسلم بعضهم ببعضهم بعضا وخذله عن عجز فكاهم مستسلم غير متصرا وقري لا تتناصرون ولا تناصرون بالادغام **اليمن** لما كانت أشرف العضوين وأمتهم ما كانوا يقيمون بها قباها أيضا فخور وعما سخون ويناولون ويتناولون ويزاولون أكثر الامور ويتشاءمون بالشمال ولذلك سموها الشؤمي كما سموا أخترها اليمن وتينو بالساح وتطير وبالبحارح وكان الاعسر معيبا عندهم وعصفت الشربة ذلك فأمرت بعبادة أفاضل الامور باليمن وأراد لها بالشمال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيامن في كل شيء وجعلت اليمن لكاتب الحسنيات والشمال لكاتب السيئات ووعد المحسن أن يؤتي كتابه بيمينه والمسيء أن يؤتاه بشماله استعيرت لجهة الخير وجانبه فقيل أناه عن اليمن أي من قبل الخير وناحيته فسد عنه وأضله وجاء في بعض التفاسير من أناه الشيطان من جهة اليمن أناه من جهة الدين فليس عليه الحق ومن أناه من جهة الشمال أناه من قبل الشهوات ومن أناه من بين يديه أناه من قبل التكذيب بالقيامة وبالثواب والعقاب ومن أناه من خلفه خوفه الفقر على نفسه وعلى من يخلف بعده فلم يصل رجاء ولم يؤذ كاه (فان قلت) قولهم أناه من جهة الخير وناحيته مجاز في نفسه فكيف جعلت اليمن مجازا عن المجاز (قلت) من المجاز ما غلب في الاستعمال حتى لحق بالحقائق وهذا من ذلك ولك أن تجعلها مستعمارة للقوة والقهر لأن اليمن موصوفة بالقوة وبها يقع البطش والمعنى أنكم كنتم تأتوننا عن القوة والقهر وتصدوننا عن السلطان والعلية حتى تحملونا على الضلال وتفسر لنا عليه وهذا من خطاب الاتباع لرؤسائهم والغواية لشياطينهم (بل لم تكونوا مؤمنين) بل أيتم أنتم الايمان وأعرضتم عنه مع تمكنكم منه مختارين له على الكفر غير ملجئين اليه (وما كان لنا عليكم) من تسلط نسلبكم به تمكنكم واختياركم (بل كنتم قوما) مختارين الطغيان (حق علينا) فلزنا (قول ربنا اننا لذائقون) يعني وعيد الله بأننا ذائقون لعذابه لا محالة لعلمه بحالنا واستحقاقنا بالعقوبة ولو حكى الوعيد كما هو افعال انكم لذائقون ولكنه عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك عن أنفسهم ونحوه قول القائل **لقد زعمت هو اذن قل مالي** \*

ولو حكى قولها لقال قل مالك ومنه قول المخالف للمخالف اخرج من الممزة لحكاية لفظ المخالف والثناء لقبال المخالف على المخالف (فأغويتمكم) قد دعوناكم الى التي دعوة محصلة للبغيه لقبولكم لها واستحيابكم التي على الرشد (انا كنا غاوين) فأردنا اغواءكم لتكونوا امثالنا (فانهم) فان الاتباع والمتبعين جميعا (يؤمنون) يوم القيامة مشتركون في العذاب كما كانوا مشتركين في الغواية (انا) مثل ذلك الفعل (نفعل) بكل مجرم يعني أن سبب العقوبة هو الاجرام فمن ارتكبه استوجبها (انهم كانوا اذا) سمووا بكلمة التوحيد نفروا واستبروا عنها وأبوا الا الشرك (لشاعر مجنون) يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم (بل جاء بالحق) رد على المشركين (وصدق المرسلين) كقوله مصداق لما بين يديهم وقري لذائقوا العذاب بالنصب على تقدير التوكل كقوله

**ولا اذا كرا الله الا قليلا** بتقدير التنوين وقري على الاصل لذائقون العذاب (الا ما كنتم تعملون) الامثل ما عملتم جزاء شيئا بعمل سيئ (الاعباد الله) ولكن عباد الله على الاستثناء المنقطع **فسر الرزق** المعلوم بالقوا كهو كل ما يتلذذه ولا يتقوت لحفظ الصحة يعني أن رزقهم كله قوا كه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات بأنهم أجسام بحكمة مخلوقة لا يد فكل ما يأكلونه على سبيل التلذذ ويجوز أن يراد رزق معلوم منعتون بخصائص خلق عليها من طيب طعم ورائحة ولذة وحسن منظر وقيل معلوم الوقت كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا وعن قراءة الرزق المعلوم الجنة وقوله في جنات بأباه **وقوله** (وهم مكرمون) هو الذي يقوله العلماء في حد الثواب على سبيل المدح والتعظيم وهو من أعظم ما يجب أن تتوق اليه نفوس ذوى الهمة كما أن من أعظم ما يجب أن تنفر عنه نفوسهم هو أن أهل النار وصغارهم **التقابل** أتم السرور والنس وقيل لا ينظر بعضهم الى قفا بعض يقال للرجاحة فيم الجز كائن وتسمى الجز نفسها كائنات قال **وكائن شربت على لذة** وعن الأخفش كل كائن في القرآن فهي الجز وكذا في تفسير ابن عباس (من

بل هم اليوم مستسلمون وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا انكم كنتم تأتوننا عن اليمن قالوا بئس لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوما طاغين فحق علينا قول ربنا انا لذائقون فأغويتمكم انا كنا غاوين فانهم يومئذ في العذاب مشتركون انا كذلك نفع عمل بالجحيم من انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون ويقولون انا لئن انا لآلهتنا لشاعر مجنون بل جاء بالحق وصدق المرسلين انكم لذائقوا العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون الا عباد الله المخلصين أو ائلك لهم رزق معلوم قوا كه وهم مكرمون في جنات النعيم على سرور متقابلين يطاف عليهم بكائن من



معين بيضاء لذة للشاربين

لا فيهما غول ولا هم عنها  
ينزفون وعندهم  
قاصرات الطرف عين  
كانهن يبض مكنون  
فأقبل بعضهم على  
بعض يتساءلون قال  
قائل منهم اني كان لي  
قرين يقول أثنتك لمن  
المصدقين أئذ امتنا  
وكناترا باوعظا ما أثنا  
لمدينون قال هل أنتم  
مطلعون فاطلع فراه  
في سواء الجحيم قال تالله  
ان كنت لتردين ولولا  
نعمة ربى لكنت من  
المحضرين أفأنا نحن  
بميتين الاموتتنا الاولى  
وما نحن بمعدين

بقوله تبارك وتعالى  
يطاف عليهم بكاش  
من معين الى قوله فأقبل  
بعضهم على بعض  
يتساءلون (قال) فيه معناه  
يتساءلون فيتحادثون  
على الشرب كعادة  
الشرب

وما بقيت من اللذات الا  
أحاديث الكرام على  
الشرب  
بقوله تعالى هل أنتم  
مطلعون (قال) فاطلع  
على صيغة المضارع  
المنصوب قال في  
موجب هذه القراءة ان  
معناها انه لا يستبدأ امر  
دونهم فشرط في اطلاعه  
اطلاعه هم وذلك من  
آداب المجالسة

معين) من شراب معين أو من نهر معين وهو الجاري على وجه الارض الظاهر للعيون وصف بما يوصف به الماء  
لانه يجري في الجنة في أنهار كما يجري الماء قال الله تعالى وأنهار من خير (بيضاء) صفة للكاش (لذة) اما ان  
توصف باللذة كأنها تنفس اللذة وعينها أو هي تأنيث الذي يقال لذا الشيء فهو لذولذيد ووزنه فعل كقولك رجل  
طب قال ولذ كطم الصرخدى تركته \* بأرض العدا من خشية الحدثنان

يريد النوم في الغول من غاله يغوله غولا اذا أهلكه وأفسده ومنه الغول الذي في تكاذيب العرب وفي  
أمثالهم الغضب غول الخمر (ينزفون) على البناء للمفعول من نزف الشارب اذا ذهب عقله ويقال للسكران  
نزيف ومنزوف ويقال للمطعون نزف قات اذا خرج دمه كله ونزحت الر كية حتى نزفتها اذا لم تترك فيه ماء  
وفي أمثالهم أحب من المنزوف ضرطا وقرى ينزفون من أنزف الشارب اذا ذهب عقله أو شربه قال  
لعمري لئن أنزفتم أو صحتو \* لبئس الندامى كنتم آل أبحرا

ومعناه صارذا نزف ونظيره أقشع السحاب وقشعته الريح وأكب الرجل وكبته وحقيقته ما دخلا في القشع  
والكب وفي قراءة طحمة بن مصرف ينزفون بضم الزاي من نزف ينزف كقرب يقرب اذا سكر والمعنى لا فيها  
فساد قط من أنواع الفساد التي تكون في شرب الخمر من مغص أو صداع أو خمار أو عريضة أو لغوا أو تأثيم أو غير  
ذلك ولا هم يسكرون وهو أعظم مفسدها فأفرزه وأفرده بالذكر (قاصرات الطرف) قصرن أبصارهن على  
أزواجهن لا يمددن طرفا الى غيرهم كقوله تعالى عرايا والعين النجل العيون شبهن ببض النعام المكنون  
في الاداحي وبها تشبه العرب النساء وتسمين بيضات الحدوز (فان قلت) علام عطف قوله (فأقبل بعضهم  
على بعض) (قلت) على يطاق عليهم والمعنى يشربون فيتحادثون على الشرب كعادة الشرب قال  
وما بقيت من اللذات الا \* أحاديث الكرام على المدام

فيقبل بعضهم على بعض (يتساءلون) عما جرى لهم وعليهم في الدنيا الا أنه حي به ما ضاع على عادة الله في  
أخباره وقرى من المصدقين من التصديق ومن المصدقين مشددا المصادم التصديق وقيل نزلت في رجل  
تصدق بماله لوجه الله فاحتاج فاستجدي بعض اخوانه فقال وأين مالك قال تصدقت به ليعوضني الله به في  
الاخرة خيرا منه فقال أثنتك لمن المصدقين بيوم الدين أو من المصدقين لطلب الثواب والله لا أعطيك شيئا  
(لمدينون) لمجزيون من الدين أو الجزاء أو يسوسون مربوبون يقال دانه ساسه ومنه الحديث العاقل من  
دان نفسه (قال) يعني ذلك القائل (هل أنتم مطلعون) الى النار لا ريك ذلك القرين قيل ان في الجنة كوى  
ينظر أهلها من أهل النار وقيل القائل هو الله عز وجل وقيل بعض الملائكة يقول لأهل الجنة هل تحبون  
أن تطلعوا فتملأوا من منزلة لكم من منزلة أهل النار وقرى مطلعون فاطلع وفأطلع بالتشديد على لفظ  
الماضي والمضارع المنصوب ومطلعون فاطلع وفأطلع بالتخفيف على لفظ الماضي والمضارع المنصوب يقال  
طلع علينا فلان واطلع واطلع بمعنى واحد والمعنى هل أنتم مطلعون الى القرين فاطلع أنا أيضا أو عرض عليهم  
الاطلاع فاعترضوه فاطلع هو بعد ذلك وان جعلت الاطلاع من أطلعه غيره فالمعنى أنه لما شرط في اطلاعه  
اطلاعهم وهو من آداب المجالسة أن لا يستعدي شيئا دون جلسائه فكأنهم مطلعون وقيل الخطاب على هذا  
للملائكة وقرى مطلعون بكسر النون أراد مطلقون أي قوضع المتصل موضع المنفصل كقوله

\* هم الفاعلون الخيروا لا أمرونه \* أو شبه اسم الفاعل في ذلك بالمضارع لتأخ بينهما كآته قال تطلعون وهو  
ضعيف لا يقع الا في الشعر (في سواء الجحيم) في وسطها يقال تعبت حتى انقطع سوائي وعن أبي عبيدة قال لي  
عيسى بن عمر كنت أكتب يا أبا عبيدة حتى ينقطع سوائي (أن) محقة من الثقيلة وهي تدخل على كاد كما  
تدخل على كان ونحوه ان كاد ليضلنا واللام هي الفارقة بينها وبين النافية \* والارداء الاهلاك وفي قراءة  
عبيد الله لتغوين (نعمة ربى) هي العصمة والتوفيق في الاستمساك بدعوة الاسلام والبراءة من قرين السوء  
أو انعام الله بالثواب وكونه من أهل الجنة (من المحضرين) من الذين أحضروا العذاب كما أحضرته أنت  
وأمثالك الذي عطف عليه الفاء محذوف معناه نحن محذون منعمون فأنحن بميتين ولا معدين وقرى



بما تبين والمعنى أن هذه حال المؤمنين وصفهم وما قضى الله به لهم لا يعلم بأعمالهم أن لا يذوقوا إلا الموتة الأولى بخلاف الكفار فانهم فيما يتمنون فيه الموت كل ساعة وقيل لبعض الحكماء ما شر من الموت قال الذي يتمنى فيه الموت يقول المؤمن تحذنا بنعمة الله واعتباطا بحاله ونسبح من قرينه لم يكون توخياله يزديه تعذبا ولا يحكمه الله فيكون انما الطافوا جزا ويجوز أن يكون قولهم جميعا وكذلك قوله (ان هذا هو الفوز العظيم) أي ان هذا الامر الذي نحن فيه وقيل هو من قول الله عز وجل تقرير القول لهم وتصديقه وقاله وقرئ هو الرزق العظيم وهو ما رزقوه من السعادة أثبت قصه المؤمن وقرينه ثم رجع الى ذكر الرزق المعلوم فقال (أذلك) الرزق (خير نزلا) أي خير حالا (أم شجرة الرقوم) وأصل النزل الفضل والربح في الطعام يقال طعام كثير النزل فاستعير للعامل من الشيء وحاصل الرزق المعلوم اللذة والسرور وحاصل شجرة الرقوم الالم والغم وانتصاب نزلا على التمييز ولك أن تجعله حالا كما تقول أثمر النخلة خير بلحا أم رطبيا يعني أن الرزق المعلوم نزل أهل الجنة وأهل النار نزلهم شجرة الرقوم فأيهما خير في كونه نزلا والنزل ما يقال للنازل بالمكان من الرزق ومنه أنزال الجنس لارزاقهم كما يقال لما يقام لساكن الدار السكن ومعنى الأول أن الرزق المعلوم نزل ولا لشجرة الرقوم نزلا فأيهما خير نزل ومعلوم أنه لا خير في شجرة الرقوم وليكن المؤمنين لما اختاروا ما أدى الى الرزق المعلوم واختار الكافرون ما أدى الى شجرة الرقوم قيل لهم ذلك توخي على سوء اختيارهم (فتنة للظالمين) محنة وعذابا لهم في الآخرة أو ابتلاء لهم في الدنيا وذلك أنهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا وقرئ نابتة (في أصل الجحيم) قيل منبتها في قعر جهنم وأغصانها ترتفع الى دركات السماء والطلع للنخلة فاستعير لما طلع من شجرة الرقوم من جملها ما استعاره لفظية أو معنوية وشبه برؤس الشياطين دلالة على تناسله في الكراهة وفتح المنظر لأن الشيطان مكره مستعجب في طباع الناس لاعتقادهم أنه شر محض لا يخلطه خيرة قولون في القبيح الصورة كآنه وجهه شيطان كآنه رأس شيطان وإذا صورته المصورون جاؤا بصورته على أقبح ما يقدروا أهوله كما أنهم اعتقدوا في الملك أنه خير محض لا شرف فيه فشبها به الصورة الحسنة قال الله تعالى ما هذا بشرا أن هذا الا ملك كريم وهذا تشبيه تخيلي وقيل الشيطان حية عرفاء لها صورة قيحة المنظر هائلة جدا وقيل ان شجرا يقال له الاسن خشبنا متناهي منكر الصورة يسمى ثمرة رؤس الشياطين وما سمى العرب هذا الثمر برؤس الشياطين الا قصدا الى أحد التشبيهين ولكنه بعد التسمية بذلك رجع أصلا بالثابتة (منها) من الشجرة أي من طلعتها (فالثون) بطونهم لما يغلبهم من الجوع الشديد أو يقسرون على أكلها وان كرهوا له يكون بابا من العذاب فإذا شبعوا غلبهم العطش فبسقون شرابا من غساق أو صد يد يشوبه أي مزاجه (من جيم) يشوى وجوههم ويقطع أمعاءهم كما قال في صفة شراب أهل الجنة ومزاجه من تسقيم وقرئ لشوبا بالضم وهو اسم ما يشاب به والاول تسمية بالمصدرين (فان قلت) ما معنى حرف التراخي في قوله ثم أن لهم عليهم الشوبا في قوله (ثم ان مرجعهم) (قلت) في الاول وجهان أحدهما أنهم يملئون البطون من شجر الرقوم وهو حار يحرق بطونهم ويبطشهم فلا يسقون الا بعد ما يعلو تعذبا بذلك العطش ثم يسقون ما هو أحر وهو الشراب المشوب بالجيم والثاني أنه ذكر الطعام بتلك الكراهة والبشاعة ثم ذكر الشراب بما هو أكره وأشنع بخفاء ثم للدلالة على تراخي حال الشراب عن حال الطعام ومباينة صفة لصفته في الزيادة عليه ومعنى الثاني أنهم يذهب بهم عن مقارهم ومنازلهم في الجحيم وهي الدركات التي أسكنوها الى شجرة الرقوم فبأكون الى أن يملأوا ويسقون بعد ذلك ثم يرجعون الى دكرتهم ومعنى التراخي في ذلك بين وقرئ ثم أن منقلبهم ثم أن مصيرهم ثم أن متفذهم الى الجحيم كما علل استحقاقهم للوقوع في تلك الشدائد كلها بتقليد الأباة في الدين واتباعهم إياهم على الضلال وترك اتباع الدليل والاهراع الاسراع الشديد كما أنهم يحثون حثا وقيل اسراع فيه شبه بالعدة (واقضل قتلهم) قبل قومك قريش (منذرين) أنبياء حذروهم العواقب (المنذرين) الذين أنذروا وحذروا أي أهلكوا جميعا (الاعباد الله) الذين آمنوا منهم وأخلصوا دينهم لله أو أخلصهم الله لدينه على القراءتين لما ذكر ارسال المنذرين في الآثم الخالية وسوء عاقبة المنذرين أتبع

ان هذا هو الفوز العظيم  
لمثل هذا اقلع مل  
العالمون اذ ذلك خير نزلا  
أم شجرة الرقوم أنا  
جعلناها فتنة للظالمين  
انها شجرة تخرج في  
أصل الجحيم طلعتها كآنه  
رؤس الشياطين فانهم  
لا تكون منها فالثون  
منها البطون ثم ان لهم  
عليها الشوبا من جيم  
ثم ان مرجعهم لالى  
الجحيم انهم ألفوا آباءهم  
ضالين فهم على آثارهم  
يهرعون ولقد ضل قبلهم  
أكثر الاولين ولقد  
أرسلنا فيهم منذرين  
فانظر كيف كان عاقبة  
المنذرين الاعباد الله  
المخلصين ولقد نادانا  
نوح قلنا جيم الجحيمون  
ونجينا وأهله من  
الكرب العظيم وجعلنا  
ذريته



ذلك ذكر نوح ودعائه يا هاجين ايس من قومه **واللام الداخلة على نعم جواب قسم محذوف والمخصوص**  
**بالمدح محذوف وتقديره فواته لنعم المجيئون فنحن والجمع دليل العظمة والكبرياء والمعنى** أنا أجبناه أحسن  
 الاجابة وأوصلها الى مراده ونعنته من نصرته على أعدائه والانتقام منهم بأبلغ ما يكون **(هم الباقين)** هم  
 الذين بقوا وحدهم وقد قفى غيرهم فقد روي أنه مات كل من كان معه في السفينة غير ولده أو هم الذين بقوا  
 متناسلين الى يوم القيامة قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح وكان نوح عليه السلام ثلاثة أولاد سام  
 وحام ويافت فسام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو السودان من المشرق الى المغرب ويافت أبو الترك  
 ويا جوج وما جوج **(وتركنا عليه في الآخرين)** من الأثم هذه الكلمة وهي (سلام على نوح) يعني  
 يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكي كقولك قرأت سورة أنزلناها **(فان قلت)** فما  
 معنى قوله **(في العالمين)** **(قلت)** معناه الدعاء بشئ هذه التحية فيهم جميعا وأن لا يخلوا أحد منهم منها كأنه  
 قيل ثبت الله التسليم على نوح وأدامه في الأئمة والآئكة والثقلين يسلمون عليه عن آخرهم **علل مجازاة نوح عليه**  
**السلام بتلك التكرمة السنية من تبقية ذكره وتسليم العالمين عليه الى آخر الدهر بأنه كان محسنا ثم علل كونه**  
**محسنا بأنه كان عبدا مؤمنا لربك جلالة محل الاعمان وأنه القصارى من صفات المدح والتعظيم ورجعنا في**  
**تخصيله والازدياد منه** **(من شيعته)** بمن شايعة على أصول الدين وأن اختلفت شرائعها أو شايعة على  
 التصلب في دين الله ومصابرة المكذبين ويجوز أن يكون بين شريعتهم ما اتفقا في أكثر الاشياء وعن ابن  
 عباس رضي الله عنهما من أهل دينه وعلى سنته وما كان بين نوح وابراهيم الانبياء هو دو صالحو كان بين  
 نوح وابراهيم ألفان وستمئة وأربعون سنة **(فان قلت)** بهم تعلق الظرف **(قلت)** بما في الشيعة من معنى  
 المشايعة يعني وأن من شايعة على دينه وتقواه حين جاء به بقلب سليم لابراهيم أو بمحذوف وهو ذكر **(بقلب**  
**سليم)** من جميع آفات القلوب وقيل من الشرك ولا معنى للتخصيص لانه مطلق فليس بعض الافات أولى من  
 بعض فبتناؤها كلها **(فان قلت)** ما معنى الجحى بقلبه ربه **(قلت)** معناه أنه أحلص لله قلبه وعرف ذلك منه  
 فضرب الجحى مثلا لذلك **(افكا)** مفعول له تقديره أن يريدون آلهة من دون الله افكا وانما أقدم المفعول على  
 الفعل للعناية وقد تم المفعول له على المفعول به لانه كان الأثم عنده أن يكافهم بأنهم على اقل وباطل في  
 شركهم ويجوز أن يكون افكا مفعولا لا معنى أن يريدون به افكا ثم فسر الاقل بقوله آلهة من دون الله على أنها  
 افك في أنفسها ويجوز أن يكون حال المعنى أن يريدون آلهة من دون الله آفكين **(فما ظنكم)** عن هو  
 المحقق بالعبادة لأن من كان رب العالمين استحق عليهم أن يعبدوه حتى تركتم عبادته الى عبادة الاصنام والمعنى  
 انهم لا يقدر في وهم ولا ظن ما يصعد عن عبادة أو فما ظنكم به أي شئ هو من الاشياء حتى جعلتم الاصنام له  
 أندادا أو فما ظنكم به ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم وقد عبدتم غيره **(في النجوم)** في علم النجوم أو في كتابها  
 أو في أحكامها وعن بعض الملوك أنه مثل عن مشتهاه فقال جيب انظر اليه ومحتاج أنظر له وكتاب أنظر  
 فيه كان القوم نجابين فأوهمهم أنه استدلل بأماره في علم النجوم على أنه بسقم **(فقال اني سقيم)** اني مشارف  
 للسقم وهو الطاعون وكان أغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون العدو ليتفرقوا عنه فهربوا منه الى عبدهم  
 وتركوه في بيت في الاصنام ليس معه أحد ففعل بالاصنام ما فعل **(فان قلت)** كيف جازله أن يكذب  
**(قلت)** قد حوز به بعض الناس في المكيدة في الحرب والتقية وارضاء الزوج والصالح بين المتخاصمين  
 والمتهاجرين والصحيح أن الكذب حرام الا اذا عارض وورى والذي قاله ابراهيم عليه السلام معراض من  
 الكلام ولقد توى به أن من في عنقه الموت سقيم ومنه المثل كفى بالسلامة داء وقول لبيد  
 قد عوبت ربي بالسلامة جاهدا ليصحنى فاذا السلامة داء

وقدمت رجل فجاءه فالتف عليه الناس وقالوا مات وهو صحيح فقال أعرابي أصحج من الموت في عنقه وقيل  
 أراد اني سقيم النفس لكفرهم **(فراغ الى آلهتهم)** فذهب اليها في خفية من روعة الشعب الى آلهتهم الى  
 اصنامهم التي هي في زعمهم آلهة كقوله تعالى أين شركائي **(ألا تأكلون ما لكم لا تنطقون)** استهزاء بها



قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون (قال) فيه معنى خلقكم وما تعملون من الاصنام كقوله بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن فان قلت كيف يكون الشيء الواحد مخلوقا لله تعالى مع مولاهم وأجاب بان هذا كما يقال عمل النجار الباب فالمراد عمل شكا لا جوهره وكذلك الاصنام جواهرها مخلوقة لله تعالى واشكالها وصورها مع مولة لهم فان قلت ما منعك أن تكون ما مصدرية لا موصولة ويكون المعنى والله خلقكم وعملكم كما يقول المجبرون وأجاب بان أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه بالحجج العقلية أن معنى الآية يا باه فان الله تعالى احتج عليهم بأنه خلق العابد ٢٦٦ والمعبود فكيف بعد المخلوق المخلوق على أن العابد منهما هو الذي عمل صورة المعبود قال ولو قلت

والله خلقكم وعملكم لم يكن للكلام طباق وشي آخره وان قوله وما تعملون شرحه في قوله أتعبدون ما تحتون ولا مقال في ان ماهذه موصولة فالتفرقة بينهما تعسف وتعصب قال فان قلت اجعلها موصولة وممنها وما تعملونه من اعمالكم فراغ عليهم ضربا باليمين فأقبلوا اليه يزفون قال أتعبدون ما تحتون والله خلقكم وما تعملون اقلوا ابنوا له

وحيث تواقف الاولى في أنها موصولة فلا يلزم من التفرقة بينهما وأجاب فقال بطل الالزامان في عنقك لا يفكهما الا الالزامان الحق وذلك انك وان جعلتها موصولة فهي واقعة عندك على المصدر الذي هو جوهر الصنم وفي ذلك فك للنظم وتبين كما لو جعلتها

وبانحطاطها عن حال عبدها (فراغ عليهم) فأقبل عليهم مستخفيا كأنه قال فضر بهم (ضربا) لان راغ عليهم بمعنى ضربهم أو فراغ عليهم بضر بهم ضربا أو فراغ عليهم ضربا بمعنى ضاربا وقرئ صفا وشفقا ومعناه الضرب ومعنى ضربا (باليمين) ضربا شديدا أقوى بالان اليمين أقوى الجارحتين وأشداهما وقيل بالقوة والمثانة وقيل بسبب الحلف وهو قوله تالله لا كيدن أصنامكم (يزفون) يسرعون من زفيف النعام ويزفون من أزف إذا دخل في الزفيف أو من أزفه إذا حمله على الزفيف أي يزف بعضهم بعضا ويزفون على البناء للمفعول أي يحملون على الزفيف ويزفون من وزف يزف إذا أسرع ويزفون من زفاه إذا حدها كأن بعضهم يزفو بعضها لتسارعهم اليه (فان قلت) بين هذا وبين قوله تعالى قالوا من فعل هذا يا لهتنا انه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم كالتناقض حيث ذكر ههنا أنهم أدبروا عنه خيفة العدوى فلما أبصروه يكسروهم أقبلوا اليه متبادرين ليكفروا ويوقعوا به وذكرتم أنهم سألوا عن الكاسر حتى قيل لهم سمعنا ابراهيم يذمهم فاعلمه هو الكاسر ففي أحدهما أنهم شاهدوه يكسروها وفي الآخر أنهم استدلوأ به على أنه الكاسر (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون الذين أبصروه وزفوا اليه نفر منهم دون جمهورهم وكبرائهم فلما رجع الجمهور وأعلموا من عهدهم إلى بيت الاصنام ليأكلوا الطعام الذي وضعوه عندها تبرك عليه ورأوا ما مكسورة اشمازوا من ذلك وسألوا من فعل هذا بها ثم لم يتم عليه أولئك التفرقة صريحة ولكن على سبيل التورية والتعريض بقوله سمعنا فتى يذكرهم لبعض الصوارف والثاني أن يكسروها ويذهب ولا يشعر بذلك أحد ويكون أقبالهم اليه يزفون بعد رجوعهم من عيدهم وسؤالهم عن الكاسر وقولهم قالوا فأتوا به على عين الناس (والله خلقكم وما تعملون) يعني خلقكم وخلق ما تعملونه من الاصنام كقوله بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن أي فطر الاصنام (فان قلت) كيف يكون الشيء الواحد مخلوقا لله مع مولاهم حيث أوقع خلقه وعملهم عليها جميعا (قلت) هذا كما يقال عمل النجار الباب والكرسي وعمل الصائغ السوار والخلخال والمراد عمل أشكال هذه الاشياء وصورها دون جواهرها والاصنام جواهرها وأشكالها فخلق جواهرها الله وعاملوا أشكالها الذين يشكونها تحتهم وحيث فهم بعض أجزائها حتى يستوى التشكيل الذي يريدونه (فان قلت) فما أنكرت أن تكون ما مصدرية لا موصولة ويكون المعنى والله خلقكم وعملكم كما تقول المجبرون (قلت) أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه بالحجج العقل والكتاب أن معنى الآية يا باه ابا جلدنا ونبوغنا نبواتها ورا وذلك أن الله عز وجل قد احتج عليهم بأن العابد والمعبود جميعا خلق الله فكيف بعد المخلوق المخلوق على أن العابد منهما هو الذي عمل صورة المعبود وشكاه ولولا ما قدر أن يصور نفسه وشكاه. ولو قلت والله خلقكم وخلق عملكم لم يكن محتجا عليهم ولا كان لكلامك طباق وشي آخره وان قوله ما تعملون ترجمة عن قوله ما تحتون وما في ما تحتون موصولة لا مقال فيها فلا يعذر بها عن أخذها بالمتعسف متعصب المذهب من غير نظري في البيان ولا تبصر لنظم القرآن (فان قلت) اجعلها موصولة حتى لا يلزم مني ما ألزمت وأريد وما تعملونه من اعمالكم (قلت) بل الالزامان في عنقك لا يفكهما الا الالزامان الحق وذلك انك وان جعلتها

مصدرية انتهى كلامه (قلت) اذا جاء سبيل الله ذهب سبيل معقل فنقول يتعين جعلها على المصدرية وذلك انهم لم يعبدوا موصولة هذه الاصنام من حيث كونها حجارة ليست مصورة فلو كان كذلك لم يتعانوا في تصورها ولا اختصوا بعبادتهم بخلاف حجر فدل أنهم انما يعبدونها باعتبار أشكالها وصورها التي هي أثر عملهم في الحقيقة أنهم عسندوا لعملهم وصلحت الحجة عليهم بأنهم مثله مع أن المعبود كسب العابد وعمله فقد ظهر أن الحجة قائمة عليهم على تقدير أن تكون ما مصدرية أوضح قيام وأبانه فاذا أثبت ذلك فليمتنع كلامه بالانطال اما قوله انها موصولة وان المراد بعملهم لها عمل أشكالها فمخالف للظاهر فانه مقتضى حذف مضاف في موضع اليأس يكون تقديره



والله خلقكم وماتكم ملون شكله وصورته بخلاف توجهه أهل السنة فانه غير مفتقر الى حذف البتة ثم اذا جعل المعبود نفس الجوهر فكيف يطابق توبيخهم ببيان أن المعبود من عمل العابد مع موافقته على أن جواهر الاصنام ليست من عملهم فها هو من عملهم وهو الشكل ليس معبود الله على هذا التأويل وما هو معبودهم وهو جوهر الصنم ليس من عملهم ٢٦٧ فلم يستقر له قرار في أن المعبود على

تأويله من عمل العابد  
وعلى ما قررناه يتضح  
وأما قوله ان المطابقة  
تنفل على تأويل أهل  
السنة بين ما يفتنون  
وما يعملون فغير صحيح  
فان لما أن نحمل الاولى  
على انها مصدرية  
وانهم في الحقيقة أغما  
عبدوا ختمهم لان هذه

في الجحيم فأرادوا به  
كعبداً فعملناهم  
الاسفلين وقال اني  
ذاهب الى ربى سيدي  
رب عبيد من  
الصالحين فيشرناه  
بغلام حلیم فلما بلغ معه  
السعي قال يا منى اني  
ارى في المنام اني اذبحك  
فانظر ماذا ترى قال  
يا ليت افعل ما توتر  
ستجدني ان شاء الله من  
الصابرين فلما أسلمنا

الاصنام وهي حجارة  
قبل النحت لم يكونوا  
يعبدونها فلما عملوا فيها  
النحت عبدوها في  
الحقيقة ما عبدوا سوى  
نحتهم الذي هو عملهم  
فالمطابقة اذا حاصلة  
والالزام على هذا البع  
وأما ما كان كما قال  
لقامت لهم الحجة ولقالوا

موصولة فانك في ارادتك بها العمل غير محتج على المشركين كمالك وقد جعلتم امصدرية وايضا فانك قاطع  
بذلك الوصلة بين ماتعملون وما تفتنون حيث تخالف بين المرادين به ما قررنا به بما تفتنون الاعيان التي هي  
الاصنام وبما تعملون المعاني التي هي الاعمال وفي ذلك فكل انظم وتنبه كما اذا جعلتم امصدرية (الجحيم)  
النار الشديدة والوقود وقيل كل نار على نار وجر فوق جرف هي جحيم والمعنى أن الله تعالى عليه عليهم في المقامين  
جميعا وأذلهم بين يديه أرادوا أن يغلبوه بالحجة فلقنه الله وألهمه ما ألقنهم به بالحج وقهرهم فالوا الى المكركب فابطل  
الله مكرهم وجعلهم الاذلين الاسفلين لم يقدروا عليه أراد بذهابه الى ربهم مهاجرة الى حيث أمره بالمهاجرة اليه  
من أرض الشام كما قال اني مهاجرة الى ربى (سبيدين) سيرشدني الى ما فيه صلاح في ديني ويعصمني ويوفقي  
كما قال موسى عليه السلام كذا ان معي ربى سيدي كأن الله وعده وقال له ما هديك فأجرى كلامه على سنن  
موسى عليه السلام كذا ان معي ربى سيدي كأن الله وعده وقال له ما هديك فأجرى كلامه على سنن  
ولو قصد الرجا أو الطمع لقال كما قال موسى عليه السلام عسى ربى أن يهديني سواء السبيل (هبل من  
الصالحين) هبل بعض الصالحين يريد الولدان لفظ الهبة غلب في الولدان كان قد جاء في الأخ في قوله  
تعالى ووهبنا له من رجتنا أخاه هرون نبيا قال عز وجل ووهبنا له اسحق ويعقوب ووهبنا له يحيى وقال على بن  
أبي طالب لابن عباس رضي الله عنهما حين مناه بولده على أبي الاثملاك شكرك الوهاب وبورك لك في  
الموهوب ولذلك وقعت التسمية بهبة الله وبموهوب وموهب وموهب وقد انطوت البشارة على ثلاث على أن  
الولد غلام ذكر وأنه يبلغ أو ان الحلم وأنه يكون حلما وأي حلم أعظم من حلمه حين عرض عليه أبوالمذبح فقال  
ستجدني ان شاء الله من الصابرين ثم استسلم لذلك وقيل ما نعت الله الانبياء عليهم السلام بأقل مما نعتهم بالحلم  
وذلك لعزته وجوده ولقد نعت الله به ابراهيم في قوله أن ابراهيم لا يؤاه حلیم ان ابراهيم حلیم أو اوه منيب لان  
الحادثة شهدت بحلمها جميعا فلما بلغ أن يسعي مع أبيه في أشغاله وحوائجه (فان قلبت) (مع) بم يتعلق  
(قلت) لا يخلو اما أن يتعلق ببلغ أو بالسعي أو بمحذوف فلا يصح تعلقه ببلغ لاقتضائه ببلوغه ما مع احد السعي ولا  
بالسعي لان صلة المصدر لا تتقدم عليه فبقى أن يكون بيانا كأنه لما قال فلما بلغ السعي أي الحد الذي يقدر فيه  
على السعي قبل مع من فقال مع أبيه والمعنى في اختصاص الأب أنه أرفق الناس به وأعطفهم عليه وغيره  
وبما عطف به في الاستسعاء فلا يحتمل لانه لم تستحق قوته ولم يصلب عوده وكان اذ ذاك ابن ثلاث عشرة سنة  
والمراد أنه على غضاضة سنه وتقلب في حد الطغولة كان فيه من رصانة الحلم وفسحة الصدر ما جسر على احتمال  
نلك البلية العظيمة والاجابة بذلك الجواب الحكيم (اني في المنام فقبل له اذبح ابنك ورؤيا الانبياء عيسى  
كالوحي في البقعة فلما هذا قال (اني ارى في المنام اني اذبحك) فذكر تأويل الرؤيا كما يقول المفسر وقد رأى  
أنه راكب في سفينة رأى في المنام اني ناج من هذه المحنة وقيل رأى ليلة التروية كأن قائلا يقول له ان الله  
يا مراك بذبح ابنك هذا فلما أصبح روى في ذلك من الصباح الى الراح أمن الله هذا الحلم أو من الشيطان فن  
ثم سمى يوم التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله فن سمى يوم عرفة ثم رأى مثله في الليلة الثالثة  
فهم بخبره فسمى اليوم يوم النحر وقيل ان الملائكة حين بشرته بغلام حلیم قال هو اذن ذبح الله فلما ولد وبلغ  
حد السعي معه قيل له أوف بذكرك (فانظر ماذا ترى) من الرأي على وجه المشاورة وقري ماذا ترى أي ماذا  
تبصر من رأيك وتنبه وماذا ترى على البناء للمفعول أي ماذا ترى نفسك من الرأي (افعل ما توتر) أي ما توتر  
به خذف الجار كما حذف من قوله أمرتك اني فافعل ما أمرت به أو أمرك على اضافة المصدر الى المفعول

كما يقول الزمخشري مكافئين لقوله والله خلقكم وماتكم ملون بان يقولوا الاولا كرامة ولا يخلق الله ما تعمل نحن لاننا عملنا التشكيل  
والتصوير وهذا لم يخلقه الله وكانوا يمجدون الذرية الى اقتحام الحجة وبأبي الله الا أن تكون لنا الحجة البالغة ولهم الا كاذيب الفارغة فهذا الزام بل  
الجامع بان خالف السنة وغلب بعتقه وعقر بكتفه وضرب على يده حتى يرجع الى الحق آيبا ويعترف بخطئه تابعا



وتسمية الأمور به أمرا وقريئ ما تقرر به **[[فان قلت]]** لم يشاوره في أمره وحسم من الله **(قلت)** لم يشاوره  
ليرجع الى رأيه ومشورته ولكن ليعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله فثبت قدمه ويصبره ان جزع ويأمن  
عليه الزل ان صبر وسلم وليعلمه حتى يراجع نفسه فيوطنها ويهون عليها ويلقى البلاء وهو كالمستأنس به  
ويكتسب المثوبة بالانقياد لا أمر الله قبل نزوله ولا ان المعافضة بالذبح مما يستسمح وليكون سنة في المشاورة فقد  
قيل لو شاور آدم الملائكة في أكله من الشجرة لما فرط منه ذلك **[[فان قلت]]** لم كان ذلك بالمنام دون البقطة  
**(قلت)** كما أرى يوسف عليه السلام سجود أبويه واخوته له في المنام من غير روى الى أبيه وكما وعد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم دخول المسجد الحرام في المنام وما سوى ذلك من منامات الانبياء وذلك لتقوية الدلالة على  
كونهم صادقين مصدوقين لان الحال اما حال بقطة أو حال منام فاذا تظاهرت الحالتان على الصدق كان ذلك  
أقوى للدلالة من انفراد أحدهما **[[ويقال]]** سلم لامر الله وأسلم واستسلم بمعنى واحد وقد قري بهن جميعا اذا انقاد له  
وخضع وأصاها من قولك سلم هذا الفلان اذا خلع له ومعناه سلم من أن ينازع فيه وقولهم سلم لامر الله وأسلم له  
منقولان منه وحقيقة معناه ما أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له خالصة وكذلك معنى استسلم استخلص نفسه لله  
وعن قتادة في أسلمنا سلم هذا ابنته وهذا نفسه **[[وتله للجبين]]** صرعه على شقه فوقع أحد جبينيه على الارض  
تواضعا على مباشرة الامر بصبر وجلد ليرضيا الرحمن ويخزي الشيطان وروى أن ذلك كان عند الصخرة التي  
بني **[[عن الحسين]]** في الموضع المشرف على مسجد منى وعن الضحاك في المنخر الذي ينحرف فيه اليوم **[[فان]]**  
**قلت** ابن جواب لما **(قلت)** هو محذوف تقديره فلما أسلم وتله للجبين **[[وناديناها]]** أن يا ابراهيم قد صدقت  
الرؤيا **[[كان ما كان]]** مما تنطق به الحال ولا يحيط به الوصف من استبشارهما ما واغتباطهما وجددهما لله  
وشكرهما على ما أنعم به عليهما من دفع البلاء العظيم بعد حلوله وما اكتسب في تضاعيفه بتوطئتين النفس  
عليه من الثواب والاعواض ورضوان الله الذي ليس وراءه مطلوب وقوله **[[انا كذلك تجزي المحسنين]]** تعليل  
لتحويل ما خوله ما من الفرج بعد الشدة والظفر بالبعثة بعد اليأس **[[البلاء المبين]]** الاختبار المبين الذي  
يتميز فيه المخلصون من غيرهم أو المحنة البينة الصعوبة التي لا محنة أصعب منها **[[الذبيح اسم ما يذبح]]** وعن ابن  
عباس رضي الله عنهما هو الكباش الذي قرب به هابيل فقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى فدى به اسمعيل وعن  
الحسن فدى بوعلى أهبط عليه من ثبير وعن ابن عباس لو تمت تلك الذبيحة كانت ستة ذبائح الناس أبناءهم  
**[[عظيم]]** ضخم الجنة سمين وهي السنة في الاضاحي وقوله عليه السلام استشر فواضحيا كما فاتها على الصراط  
مطاباكم وقبل لانه وقع فداء عن ولد ابراهيم وروى أنه هرب من ابراهيم عليه السلام عند الجرة فرماه بسبع  
حصيات حتى أخذه فبقيت سنة في الرمي وروى أنه رمى الشيطان حين تعرض له بالسوسه عند ذبح ولده  
وروى أنه لما ذبحه قال جبريل الله أكبر الله أكبر فقال الذبيح لا اله الا الله والله أكبر فقال ابراهيم عليه  
السلام الله أكبر والله الحمد في سنة وحكي في قصة الذبيح أنه حين أراد ذبحه قال يا بني خذ الحبل والمذبة  
وانطلق بنا الى الشعب نختطب فلما توسط الشعب ثبيرا أخبره عما أمر فقال له أشد رباطي لا أضطربوا كفف  
عني ثيابك لا ينتضح علي ما شئ من دمي فينقص أجرى وتراه أمي فقهرن واشهد شقرا تكل وأسرع امرارها على  
حلق حتى تجيز على ليكون أهون فان الموت شديد واقرا على امي سلامي وان رأيت أن ترد قيصى على امي  
فاقل فانه عسى أن يكون أسهل لها فقال ابراهيم عليه السلام نعم العون أنت يا بني على أمر الله ثم أقبل عليه  
بقيله وقدر بطنه وهما يبكيان ثم وضع السكين على حلقه فلم تعمل لان الله ضرب صفيحة من نحاس على حلقه  
فقال له كني على وجهي فانك اذا نظرت وجهي رجعتي وأدر كنت رقة تحول بينك وبين أمر الله فقل ثم وضع  
السكين على قفاه فانقلب السكين ونودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا فتنظر فاذا جبريل عليه السلام معه كبش  
أقرن أملح فكبر جبريل والسكش وابراهيم وابنه وأتى المنخر من مي فذبحه وقبل لما وصل موضع السجود منه  
الى الارض جاء الفرج وقد استشهد أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية فيمن نذر ذبيح ولده أنه يلزمه ذبيح شاء **[[فان]]**  
**قلت** من كان الذبيح من ولديه **(قلت)** قد اختلف فيه فمن ابن عباس وابن عمر ومحمد بن كعب القرظي

وتله للجبين وناديناها  
أن يا ابراهيم قد صدقت  
الرؤيا انا كذلك تجزي  
المحسنين ان هذا هو  
البلاء المبين وقد بناه  
بذبح عظيم وتركنا  
عليه في الاخيرين سلام  
على ابراهيم



\* قوله تعالى قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين ان هذا والبلاء المبين وقد بناه بذيبح عظيم (قال) فيه فان قلت قد اوجى الى ابراهيم في المنام ان يذبح ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الرؤيا واذا كان يصدقها الوصح منه الذبح ولم يصح فاجاب بأنه قد بذل وسعه وفعل ما يفعله الذابح من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقه ولكن الله سبحانه منع الشفرة ان تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل ابراهيم الا ترى انه لا يسمى عاصيا ولا مفراطا بل يسمى مطيعا ومجتهدا كما لو مضت فيه الشفرة وفرت الاوداج وانهرت الدم وليس هذا من ورود التسخير على المأمور به قبل الفعل ولا قبل أو ان الفعل في شيء كما سبق الى بعض الاوهام ٢٦٩ حتى يشتغل بالكلام عليه انتهى كلامه (قلت)

كل ما ذكره من ذلك حول امتناع التسخير قبل التمكن من الفعل وتلك قاعدة المعتزلة وأما أهل السنة فيثبتون جوازها لان التكليف ثابت قبل التمكن من الفعل فجاز رفعه كالصوت وأيضا فكل نسخ كذلك لان القدرة على الفعل عندنا مقارنة لامتداده ثم يشيرون وقوعه بهذه الآية ووجه الدليل منها ان ابراهيم عليه السلام أمر بالذبح بدليل افعول ما تؤمر ونسخ قبل التمكن بدليل العدول الى الفداء فمن ثم تقوم الزخشي على انه فعل غاية وسعه من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقه وانما امتنع بامر من الله تعالى وغرضه بذلك أحد أمرين اما أن يكون الامر انما توجه عليه بمقتضى الذبح وقد

وجاءه من التابعين انه اسمعيل والحجة فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا ابن الذبيحين وقال له لغيري يا ابن الذبيحين فتبسم فسئل عن ذلك فقال ان عبد المطلب لما حفر بئر زمزم نذر لله لئن سهل الله له امره بالذبح أحد ولده فخرج السهم على عبد الله فنهضه أخواله وقالوا له اقدأبناك بما نأته من الابل ففداه بمائة من الابل والثاني اسمعيل وعن محمد بن كعب القرظي قال كان مجتهد بنى اسرائيل يقول اذا دعا اللهم اله ابراهيم واسماعيل واسرائيل فقال موسى عليه السلام يا رب ما مجتهد بنى اسرائيل اذا دعا قال اللهم اله ابراهيم واسماعيل واسرائيل وانا بين أظهرهم قد اسمعني كلامك واصطفيتني برسالتك قال يا موسى لم يجئني أحد حب ابراهيم قط ولا خير بيني وبين شيء قط الا اختارني وأما اسمعيل فانه جاديد من نفسه وأما اسرائيل فانه لم يأس من روجي في شدة نزلت به قط ويدل عليه ان الله تعالى لما أتته قصة الذبح قال وبشرناه يا اسحق نبيا وعن محمد بن كعب انه قال لعمر بن عبد العزيز هو اسمعيل فقال عمران هذا شيء ما كنت أنظر فيه واني لاراه كما قلت ثم أرسل الى يهودى قد أسلم فسأله فقال ان اليهود تعلم انه اسمعيل ولكنهم يحسدونكم معشر العرب ويدل عليه ان قرني الكيش كانا منوطين في الكعبة في أيدي بني اسمعيل الى ان احترق البيت وعن الاصمعي قال سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبح فقال يا أصمعي أين عزب عنك عقلك ومتى كان اسحق بمكة وانما كان اسمعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع أبيه والمنصر بمكة ومما يدل عليه ان الله تعالى وصفه بالصبر دون أخيه اسحق في قوله واسماعيل واليسع وذا السكفل كل من الصابرين وهو صيره على الذبح ووصفه بصدق الوعد في قوله انه كان صادق الوعد لانه وعد أباه الصبر من نفسه على الذبح فوفى به ولان الله بشره باسمحق وولده يعقوب في قوله فضحكك فبشرناها باسمحق ومن وراء اسحق يعقوب فلو كان الذبح اسحق لكان خلفا للوعد في يعقوب وعن علي بن أبي طالب وابن مسعود والعباس وعطاء وعكرمة وجاءه من التابعين انه اسحق والحجة فيه ان الله تعالى أخبر عن خليفه ابراهيم حين هاجر الى الشام بأنه استوبه ولدا ثم اتبع ذلك البشارة بسلام حليم ثم ذكر رؤياه بذيبح ذلك الغلام المبشر به ويدل عليه كتاب يعقوب الى يوسف من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله (فان قلت) قد اوجى الى ابراهيم صلوات الله عليه في المنام بأن يذبح ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الرؤيا واذا كان يصدقها الوصح منه الذبح ولم يصح (قلت) قد بذل وسعه وفعل ما يفعله الذابح من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقه ولكن الله سبحانه جاء بما منع الشفرة ان تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل ابراهيم عليه السلام الا ترى انه لا يسمى عاصيا ولا مفراطا بل يسمى مطيعا ومجتهدا كما لو مضت فيه الشفرة وفرت الاوداج وانهرت الدم وليس هذا من ورود التسخير على المأمور به قبل الفعل ولا قبل أو ان الفعل في شيء كما سبق الى بعض الاوهام حتى يشتغل بالكلام فيه (فان قلت) الله تعالى هو المفتدي منه لانه لا أمر بالذبح فكيف يكون فاديا حتى قال وقد بناه (قلت) القادي هو ابراهيم عليه الصلاة والسلام والله عز وجل وهب له الكيش ليفدى به وانما قال وقد بناه اسنادا للفداء الى الصيب الذي هو الممكن من الفداء به (فان قلت) فإذا كان ما أتى به ابراهيم من البطح وامرار الشفرة في حكم الذبح فما معنى الفداء والفداء انما هو التخليص من الذبح بيدل (قلت) قد علم بجمع الله ان حقيقة الذبح لم تحصل من فري

حصلت لا بنفس الذبح أو توجه الامر بنفس الذبح وتعاطيه ولكن لم يتمكن وكلا الأمرين لا يخلصه أما قوله أمر بمقتضى الذبح فباطل بقوله اني أرى في المنام اني اذبحك وقوله افعول ما تؤمر وأما قوله لم يتمكن لان الشفرة منعت تأمر من الله تعالى بعد تسليم الامر بالذبح فخالصه انه لم يتمكن من الذبح المأمور به فكان التسمي اذا قبل التمكن وهو عين ما أنكره المعتزلة ولما لم يكن في هذين الجوابين لهم خلاص لجأ بعضهم الى تسليم انه أمر بالذبح ودعوى انه ذبح ولكنه كان يلتمس وهو باطل لا يثبت له وسياق الآية يخل دعواه ويقبل تنبيه



الاوداج وانهار الدم فوهب الله له الكعبش ليقيم ذبحه مقام تلك الحقيقة حتى لا تحصل تلك الحقيقة في نفس  
 اسمعيل ولكن في نفس الكعبش بدلا منه **﴿فان قلت﴾** فاي فائدة في تحصيل تلك الحقيقة وقد استغنى عنها  
 بقيام ما وجد من ابراهيم مقام الذبح من غير نقصان **﴿قلت﴾** الفائدة في ذلك أن يوجد ما منع منه في بدله  
 حتى يكمل منه الوفاء بالمتذور وإيجاد الأمور به من كل وجه **﴿فان قلت﴾** لم قيل ههنا **﴿كذلك نجزي**  
**المحسنين﴾** وفي غيرهما من القصص انا كذلك **﴿قلت﴾** قد سبقه في هذه القصة انا كذلك فكأنما استخف  
 بظرفها كتنافذ ذكر مرة عن ذكره **﴿ثانيه﴾** (نبيا) حال مقدرة كقوله تعالى فادخلوها خالدين **﴿فان قلت﴾**  
 فرق بين هذا وبين قوله فادخلوها خالدين وذلك أن المدخول موجود مع وجود الدخول والخلود غير موجود  
 معهما فقد رتب قدرين الخلود فكان مستقيما وليس كذلك المبشر به فانه معدوم وقت وجود البشارة وعدم  
 المبشر به أو يجب عدم حاله لا محالة لأن الحال حلية والحلية لا تقوم الا بالحلي وهذا المبشر به الذي هو اسحق  
 حين وجد لم توجد النبوة أيضا بوجوه بل تراخت عنه مدة متطاولة فكيف يجعل نبيا حال مقدرة والحال  
 صفة الفاعل أو المفعول عند وجود الفعل منه أو به فالخلود وان لم يكن صفتهم عند دخول الجنة فتقديرها صفتهم  
 لأن المعنى مقدرين الخلود وليس كذلك النبوة فانه لا سبيل الى أن تكون موجودة أو مقدرة وقت وجود  
 البشارة باسحق لعدم اسحق **﴿قلت﴾** هذا سؤال دقيق السلك ضيق المسلك والذي يحل الاشكال أنه لا بد من  
 تقدير مضاف محذوف وذلك قولك وبشرناه بوجوه اسحق نبيا أي بان يوجد مقدرة نبوته فالعامل في الحال  
 الوجود لا فعل البشارة وبذلك يرجع نظير قوله تعالى فادخلوها خالدين **﴿من الصالحين﴾** حال ثانية وورودها  
 على سبيل الثناء والتعريف لأن كل نبي لا بد أن يكون من الصالحين وعن قيادة بشره الله بنبوة اسحق بعد  
 ما أمته بذبحه وهذا جواب من يقول الذبح اسحق لصاحبه عن تعلقه بقوله وبشرناه باسحق قالوا ولا يجوز  
 أن يبشره الله بولده ونبوته معا لأن الامتحان بذبحه لا يصح مع علمه بأنه سيكون نبيا **﴿وباركناه عليه وعلى**  
**اسحق﴾** وقرئ وبركنا أي أفضنا عليهم ما بركات الدين والدنيا كقوله وآتيناه أجره في الدنيا وأنه في الآخرة  
 لمن الصالحين وقيل باركناه على ابراهيم في أولاده وعلى اسحق بأن أخرجنا أنبياء بني اسرائيل من صلبه وقوله  
**﴿وظالم لنفسه﴾** نظيره قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين وفيه تنبيه على أن الخبيث والطيب لا يجري  
 أمرهما على العرق والعنصر فقد يلد البر الفاجر والفاجر البر وهذا ما يهدم أمر الطباع والعناصر وعلى أن  
 الظلم في أعقابهم ما لم يعد عليهم ما يعيب ولا نقبصة وان المرء اغتاب ما يب بسوء فعله ويعاتب على ما اجتريحت  
 يده لا على ما وجد من أصله أو فرعه **﴿من الكرب العظيم﴾** من العرق أو من سلطان فرعون وقومه  
 وعشهم **﴿ونصرناهم﴾** الضمير لهم ما ولقوهم ما في قوله ونجيناهم وقومهم **﴿الكتاب المستبين﴾** البليغ  
 في بيانه وهو التوراة كما قال انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور وقال من جوز أن تكون التوراة عربية أن تشتق  
 من وري الزند فوعلة منه على أن التاء مبدلة من واو **﴿الصراط المستقيم﴾** صراط أهل الاسلام وهي صراط الذين  
 أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين **﴿قرئ﴾** الياس بكسر الهمزة والياء على لفظ الوصل وقيل  
 هو ادريس النبي وقرأ ابن مسعود وابن ادريس في موضع الياس وقرئ ادراس وقيل هو الياس بن ياسين  
 من ولد هرون أخى موسى **﴿أندعون بعلا﴾** أتعبدون بعلا وهو علم الصنم كان لهم كنانة وهبل وقيل كان من  
 ذهب وكان طوله عشرين ذراعا وله أربعة أوجه فتنوا به وعظموه حتى أخذوا به أربعة مائة سادن وجعلوا هم  
 أنبياءه فكان الشيطان يدخل في جوف بعلا ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس  
 وهم أهل بعليك من بلاد الشام وبه سميت مدينتهم بعليك وقيل البعل الرب بلغة اليمن يقال من بعلا هذا الدار  
 أي من ربها والمعنى أتعبدون بعنى البعل وتكون عبادة الله **﴿الله ربكم ورب آبائكم﴾** قرئ بالرفع على  
 الابتداء وبالنصب على البدل وكان حجة اذا وصل نصب واذا وقف رفع **﴿وقرئ﴾** على الياسين وادريسين  
 وادراسين وادرسين على أنها الغات في الياس وادريس وامل لز يادة الياء والنون في السريانية معنى وقرئ على  
 الياسين بالوصل على أنه جمع يراد به الياس وقومه كقولهم الخبيثون والمهايون **﴿فان قلت﴾** فهلا جلت على

كذلك نجزي المحسنين  
 أنه من عبادنا المؤمنين  
 وبشرناه باسحق نبيا من  
 الصالحين وباركناه عليه  
 وعلى اسحق ومن  
 ذريتهم ما محسن وظالم  
 لنفسه مبين ولقد امتنا  
 على موسى وهرون  
 ونجيناهم وقومهم  
 من الكرب العظيم  
 ونصرناهم فكانوا هم  
 الغالبين وآتيناهم  
 الكتاب المستبين  
 وهديناهم الصراط  
 المستقيم وتركناه عليهم  
 في الآخرة سلام على  
 موسى وهرون انا كذلك  
 نجزي المحسنين انهما  
 من عبادنا المؤمنين  
 وان الياس لمن المرسلين  
 اذ قال لقومه الا تتقون  
 أتدعون بعلا وتذرون  
 أحسن انما لقين الله  
 ربكم ورب آبائكم الاولين  
 فكذبوه فانهم لمحضرون  
 الا عباد الله المخلصين  
 وتركنا عليه في  
 الآخرة سلام على  
 الياسين انا كذلك  
 نجزي المحسنين انه من  
 عبادنا المؤمنين وان  
 لوطا لمن المرسلين اذ  
 نجيناها وأهلها أجمعين الا  
 عجوزا في الغابرين ثم  
 دمرنا الآخرة وانكم  
 لتقرون عليهم



هذا الياسين على القطع واخواته (قلت) لو كان جعل العرف بالالف واللام وأمام من قرأ على آل ياسين فعلى أن  
 ياسين اسم أبي الياس أعني الف الف الف (مصححين) داخلين في الصباح يعني ترون على منازلهم  
 في متاجرهم إلى الشام ليلا ونهارا فافكم عقول تعتبرون بها قري يونس بضم النون وكسر هاء وسمى هربه من  
 قومه بغير إذن ربه أباقا على طريقة المجاز والمساهمة المقارعة ويقال اسمهم القوم إذا اقترعوا والمدحض  
 المغلوب المقروع وحقيقته المنزلق عن مقام الظفر والغلبة روي أنه حين ركب في السفينة وقفت فقالوا ههنا  
 عند أبق من سيده وفيما يزعم البحارون أن السفينة إذا كان فيها أبق لم تجر فاقترعوا واخرجت القرعة على  
 يونس فقال أنا لا أبق وزج بنفسه في الماء (فالتقمة الحوت وهو ملهم) داخل في الملامة يقال رب لائم ملهم  
 أي يلوم غيره وهو أحق منه باللوم وقري ملهم بفتح الميم من لم فهو ملهم كما جاء مشيب في مشوب مينياعلى  
 شيب ونحوه مدعي بناء على دعي (من المسبحين) من الذكر بن الله كثيرا بالتسبيح والتقديس وقيل هو قوله  
 في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين وقيل من المصلين وعن ابن عباس كل تسبيح في  
 القرآن فهو صلاة وعن قتادة كان كثيرا الصلاة في الرخاء قال وكان يقال إن العمل الصالح يرفع صاحبه إذا  
 عثر وإذا صرع وجدته متكا وهذا ترغيب من الله عز وجل في كثرة المؤمنين من ذكره بما هو أهله وأقبله  
 على عبادته وجمع هـمه لتقيد نعمته بالشكر في وقت المهلة والفسحة لينفعه ذلك عنده تعالى في المضائق  
 والشدائد (اللبث في بطنه) الظاهر لبثه فيه حياة إلى يوم البعث وعن قتادة كان بطن الحوت له قبر إلى يوم  
 القيامة وروي أنه حين ابتلعه أوحى الله إلى الحوت أني جعلت بطنك له سجنًا ولم أجمع لك طعاما واختلف  
 في مقدار لبثه فمن الكلبي أربعون يوما وعن البخاري عشرون يوما وعن عطاء سبعة وعن بعضهم ثلاثة  
 وعن الحسن لم يلبث إلا قليلا ثم أخرج من بطنه بعد الوقت الذي التقم فيه (وروي أن الحوت سار مع  
 السفينة رافعا رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ولم يفارقهم حتى انتهوا إلى البر فلفظه سالمًا ثم تغير منه شيء فأسلموا  
 وروي أن الحوت قد فقه ساحل قربه من الموصلي والعراء المكان الخالي لا شجر فيه ولا شيء يغطيه (وهو  
 سقيم) اعتل بمساحل به وروي أنه عاد بدنه كبदन الصبي حين يولد واليقطين كل ما ينسج على وجه الأرض  
 ولا يقوم على ساق كشجرة البطيخ والقثاء والخنظل وهو يفعل من قطن بالمسكان إذا أقام به وقيل هو الدباء  
 رائحة الدباء أن الذباب لا يجتمع عنده وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنك لتحب القرع قال أجل هي  
 شجرة أخي يونس وقيل هي النين وقيل شجرة الموز تغطي بورها واستظل بأغصانها وأقطر على ثمارها وقيل  
 كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف إليه فيشرب من لبنها وروي أنه مر زمان على الشجرة فبيست فبكى  
 حزعا فوحى الله إليه بكيت على شجرة ولا تبكي على مائة ألف في بدالكاف (فان قلت) ما معنى وأنبئنا عليه  
 شجرة (قلت) أنبئنا فوقه مظلة كما يطنب البيت على الإنسان (وأرسلناه إلى مائة ألف) المراد به ما سبق  
 من إرساله إلى قومه وهم أهل نينوى وقيل هو إرسال ثان بعدما جرى عليه إلى الآتين أو إلى غيرهم وقيل  
 أسلموا فسألوه أن يرجع إليهم فأبى لأن النبي إذا جازع عن قومه لم يرجع إليهم مقيما فيهم وقال لهم أن الله  
 باعث إليكم نبيا (أوريدون) في رأي الناظر أي إذا رآها الرائي قال هي مائة ألف أو أكثر والغرض الوصف  
 بالكثرة (إلى حين) إلى أجل مسمى وقري ويزيدون بالواو وحى حين (فاستفتهم) معطوف على مثله في  
 أول السورة وإن تباعدت بينهما المسافة أمر رسوله باستفتاء قريش عن وجه أنكار البعث أولا ثم ساق الكلام  
 موصولا بعضه ببعض ثم أمره باستفتاءهم عن وجه القسمة الضعيفة التي قسموها حيث جعلوا الله الإناث  
 ولا أنفسهم الذكور في قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لأن ووأدهم واستنكافهم من ذكرهن  
 ولقد ارتكبوا في ذلك ثلاثة أنواع من الكفر أحدها التجسيم لأن الولادة مختصة بالأجسام والثاني تفضيل  
 أنفسهم على ربهم حين جعلوا أوضاع الجنسين له وأرفعهم ما لهم كما قال وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرجن مثلا ظل  
 وجهه مسودا وهو كظيم أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين والثالث أنهم استهزأوا بكرم خلق الله  
 عليه وأقربهم إليه حيث أنثوهم ولو قيل لا قلهم وأداناهم قيل أنوثه أو شكل شكل النساء للبس لقابله جلد

مصححين وباللبل أفلا  
 تعقلون وأن يونس  
 لمن المرسلين إذا بقي  
 إلى الفلك المشحون  
 فساهم فكان من  
 المدحذين فالتقمة  
 الحوت وهو ملهم قلولا  
 أنه كان من المسبحين  
 لبث في بطنه إلى يوم  
 يعثرون فنبذناه بالعراء  
 وهو سقيم وأنبئنا عليه  
 شجرة من يقطين  
 وأرسلناه إلى مائة ألف  
 أو يزيدون فآمنوا  
 فبعتناهم إلى حين  
 فاستفتهم الربك البنات  
 ولهم البنون

نقل



النمر ولا تقلبت حمالقه وذلك في أهاجيمهم بين مكشوف فكر الله سبحانه الأنواع كلها في كتابه مرات ودل على  
 فظاعته في آيات وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا إذا تكاد السموات ينفطرن منه وقالوا اتخذ الرحمن  
 ولدا سبحانه بل عبادهم كرمون وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ما في السموات والأرض يدبغ السموات  
 والأرض أنى يكون له ولد إلا أنهم من أفيكهم ليقولون ولد الله وجعلوا له من عباده جزأ ويجعلون لله البنات  
 سبحانه ولهم ما يشتهون أم له البنات ولكم البنون ويجعلون لله ما يكرهون أصطفى البنات على البنين أم  
 اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا (أم خلقنا الملائكة إناثا  
 وهم شاهدون) (فان قلت) لم قال وهم شاهدون فخص علم المشاهدة (قلت) ما هو الاستهزاء بهم وتجهيل  
 وكذلك قوله أشهدوا خلقهم ونحوه قوله ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وذلك أنهم  
 كما لم يعلموا ذلك بطريق المشاهدة لم يعلموه بخلق الله علمه في قلوبهم ولا بأخبار صادق ولا بطريق استدلال  
 ونظر ويجوز أن يكون المعنى أنهم يقولون ذلك كالمقاتل قولاً عن ثلج صدر وطمانينة نفس لا فراط جهلهم  
 كأنهم قد شاهدوا خلقهم وقرئ ولد الله أي الملائكة ولده والولد فعل بمعنى مفعول يقع على الواحد والجمع  
 والمذكر والمؤنث تقول هذه ولدي وهؤلاء ولدي (فان قلت) (أصطفى البنات) بفتح الهمزة استفهام  
 على طريق الإنكار والاستبعاد فكيف صحت قراءة أبي جعفر بكسر الهمزة على الإثبات (قلت) جعله من  
 كلام الكفرة بدلا عن قولهم ولد الله وقد قرأ بها حمزة والأعمش رضي الله عنهم ما وهذه القراءة وإن كان هذا  
 مجازا فهي ضعيفة والذي أضعفها أن الإنكار قد اكتنف هذه الجملة من جانبها وذلك قوله وانهم لكاذبون  
 (مالكم كيف تحكمون) فمن جعلها للإثبات فقد أوقعها في خيال من نسيها (وقرئ) تدكرون من ذكر  
 (أم لكم سلطان) أي حجة تزلت عليكم من السماء وخبر بأن الملائكة بنات الله (فأقول كتابكم) الذي أنزل  
 عليكم في ذلك كقوله تعالى أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون وهذه الآيات صادرة عن  
 سخط عظيم وإنكار قطيع واستبعاد لا قايلاهم شديد وما الأساليب التي وردت عليهم إلا ناطقة بتسفيه أحلام  
 قريش وتجهيل نفوسها واستركاك عقولها مع استهزائهم وتجبيلهم من أن يخطر بخطر مثل ذلك على بال  
 ويحدث به نفسا فضلا أن يجعله معتقدا ويتظاهر به مذهبيا (وجعلوا) بين الله وبين الجنة وأراد الملائكة  
 (نسبا) وهو زعمهم أنهم بناته والمعنى وجعلوا بما قالوا نسبة بين الله وبينهم وأثبتوا له بذلك جنسية جامعة له  
 وللملائكة (فان قلت) لم سمي الملائكة جنة (قلت) قالوا الجنس واحد ولو كان من حيث من الجن ومردو كان  
 شرا كله فهو شيطان ومن طهر منهم ونسك وكان خيرا كله فهو ملك قد كرههم في هذا الموضع باسم جنسهم  
 وإنما ذكرهم بهذا الاسم وضعافهم وتقصير إيمانهم وإن كانوا عظماء في أنفسهم أن يبلغوا منزلة المناسبة التي  
 أضافوها إليهم وفيه إشارة إلى أن من صفته الاجتنان والاستتار وهو من صفات الأجرام لا يصلح أن يشايب  
 من لا يجوز عليه ذلك ومثاله أن تسوى بين الملك وبين بعض خواصه ومقربيه فيقول لك أنسوى بيني وبين  
 عبيدي وإذا ذكره في غير هذا المقام وقره وكناه في الضمير في (انهم لمحضرون) للكفرة والمعنى أنهم  
 يقولون ما يقولون في الملائكة وقد علم الملائكة أنهم في ذلك كاذبون مفترون وأنهم محضرون أن نار معذبون  
 بما يقولون والمراد بالمبالغة في التكذيب حيث أضيف إلى علم الذين ادعوا لهم تلك النسبة وقيل قالوا إن الله  
 صاهر الجن فخرجت الملائكة وقيل قالوا إن الله والشيطان أخوان وعن الحسن أشركوا الجن في طاعة الله  
 ويجوز إذا فسر الجنة بالشياطين أن يكون الضمير في أنهم لمحضرون لهم والمعنى أن الشياطين عالمون بأن الله  
 يحضرهم النار ويعذبهم ولو كانوا مناسين له أو شركاء في وجوب الطاعة لما عذبهم (العباد الله المخلصين)  
 استثناء منقطع من المحضرين معناه ولكن المخلصين ناجون وسبحان الله اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع  
 منه ويجوز أن يقع الاستثناء من الواو في يصفون أي يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصين برآء من أن يصفوه  
 به في الضمير (عليه) لله عز وجل ومعناه فانكم ومعبودكم ما أنتم وهم جميعا فإثنان على الله الأصحاب  
 النار الذين سبق في علمه أنهم لسوء أعمالهم يستوجبون أن يصلوا بها (فان قلت) كيف يفتنونهم على الله

هو استثناء منقطع  
 أم خلقنا الملائكة  
 إناثا وهم شاهدون  
 إلا أنهم من أفيكهم  
 ليقولون ولد الله وانهم  
 لكاذبون أصطفى  
 البنات على البنين  
 مالكم كيف تحكمون  
 أفلا تدرون أم لكم  
 سلطان مبين فأقول  
 بكتابكم إن كنتم صادقين  
 وجعلوا بينه وبين الجنة  
 نسبا ولقد علمت الجنة  
 أنهم لمحضرون معان  
 الله عما يصفون الأعباد  
 الله المخلصين فانكم وما  
 تعبدون ما أنتم عليه



(قلت) يفسدونهم عليه باغوائهم واستهزائهم من قولك فتن فلان على فلان امرأته كما تقول أفسدها عليه وخيبرها عليه <sup>و</sup> ويجوز أن يكون الواو في وما تعبدون بمعنى مع مثلها في قولهم كل رجل وضعته فكذا جاز السكون على كل رجل وضعته وإن كل رجل وضعته جاز أن يسكت على قوله فأنكم وما تعبدون لأن قوله وما تعبدون سادس الخبر لأن معناه فأنكم مع ما تعبدون والمعنى فأنكم مع آلهتكم أي فأنكم قرناؤهم وأصحابهم لا تبرحون تعبدونها ثم قال ما أنتم عليه أي على ما تعبدون (بفائتين) بفاعتين أو حاملين على طريق الفتنه والاضلال (الامن هو) ضال مثلكم أو يكون في أسلوب قوله

فأنك والكتاب إلى على \* كدأفة وقد حلم الأديم

وقرأ الحسن صال الجحيم بضم اللام وفيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون جمعا وسقوط واو لا لتقاء الساكنين هي ولا م التعريف (فان قلت) كيف استقام الجمع مع قوله من هو قلت من موحدا للفظ مجموع المعنى فجعل هو على لفظه والصالون على معناه كما حل في مواضع من التنزيل على لفظ من ومعناه في آية واحدة والثاني أن يكون أصله صائل على القلب ثم يقال صال في صائل كقولهم شاك في شائك والثالث أن تحذف لام صال تخفيفا ويجرى الأعراب على عينه كما حذف من قولهم ما باليت به بالة وأصلها بالية من بالي كماقية من عافى ونظيره قراءة من قرأ وحنى الجنيتين دان وله الجوار المنشآت بأجراء الأعراب على العين (ومأمنا) أحد (الاله مقام معلوم) تحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه كقوله \* أنا ابن جدوطلاع الثنايا بكفى كان من أرمى البشر \* مقام معلوم مقام في العبادة والانهاء إلى أمر الله مقصود عليه لا يتجاوز كما روى فنههم را كع لا يقيم صلبه وساجدا لا يرفع رأسه (نحن الصافون) نصف أقدامنا في الصلاة أو أجنحتنا في الهواء منتظرين ما نؤمر وقبل نصف أجنحتنا حول العرش داعين للمؤمنين وقبل أن المسلمين أعماء اصطفوا في الصلاة منذ نزلت هذه الآية وليس يصطف أحد من أهل المال في صلاتهم غير المسلمين (المسبحون) المنزهون أو المصلون والوجه أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحانه الله عما يصفون من كلام الملائكة حتى يتصل بكفرهم في قوله ولقد علمت الجنة كأنه قيل ولقد علم الملائكة وشهدوا أن المشركين مفترون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا سبحانه الله فترهوه عن ذلك واستثنوا عباد الله المخلصين وبرؤهم منه وقالوا لا كفره فاذ صبح ذلك فأنكم وآلهتكم لا تقدر أن تفتنوا على الله أحد من خلقه ونصلوه الامن كان مثلكم ممن علم الله لكفرهم لا لتقديره وإرادته تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا أنهم من أهل النار وكيف نكون مناسيين لرب العزة ويجمعنا وإياهم جنسية واحدة وما نحن إلا عبيد أذلاء بين يديه لكل منا مقام من الطاعة لا يستطيع أن يزل عنه ظفرا خشوعا عظمت وتواضعا جلالة ونحن الصافون أقدامنا لعبادته أو أجنحتنا مذعنين خاضعين مسبحين معجدين وكما يجب على العباد لهم وقبل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني وما من المسلمين أحد إلا له مقام معلوم يوم القيامة على قدر عملهم من قوله تعالى عني أن يبعثك ربك مقاما محمودا ثم ذكر أعمالهم وأنهم هم الذين يصطفون في الصلاة ويسبحون الله وينزهونه مما يضيف إليه من لا يعرفه مما لا يجوز عليه <sup>ب</sup> هم مشركو قريش كانوا يقولون (لو أن عندنا ذكرا) أي كتابا (من) كتب (الاولين) الذين نزل عليهم التوراة والإنجيل لخلصنا العباد لله ولما كذبنا كما كذبوا ولما خالفنا كما خالفوا فإعفاءهم الذي هو سيد الأذكار والكتاب الذي هو معجز من بين الكتب فكفروا به ونحوه فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا (فسوف يعلمون) مغية تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام <sup>ب</sup> وان هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة وفي ذلك أنهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكم بين أول أمرهم وآخره <sup>ب</sup> الحكمة قوله (أنهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون) وإنما سماها كلمة وهي كلمات عدة لأنها انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة <sup>ب</sup> وقريئ كما تواتر المراد الموعد بعلوهم على عدوهم في مقاوم الحاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوهم عليهم في الآخرة كما قال والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة ولا يلزم أنهم زامهم في بعض المشاهد وما جرى عليهم من القتل فان الغلبة كانت لهم ولم يبعدهم في العاقبة وكفى بمشاهد رسول الله صلى الله عليه

بفائتين الامن هو صال  
الجحيم ومأمنا الاله مقام  
معلوم وانا نحن  
الصافون وانا نحن  
المسبحون وان كانوا  
ليقولون لو أن عندنا  
ذكر من الاولين  
لكنا عباد الله المخلصين  
فكفروا به فسوف  
يعلمون ولقد سبق  
كلمتنا لعبادنا المرسلين  
أنهم لهم المنصورون  
وان جندنا لهم الغالبون



وسلم والخلفاء الراشدين مثلاً يحتذى عليهم ويعبروا بتعريبها وعن الحسن رحمه الله ما غلب نبي في حرب ولا قتل فيها ولا ن قاعدة أمرهم وأساسه والغالب منه الظفر والنصرة وان وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة والحكم للغالب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان لم ينصروا في الدنيا نصروا في الآخرة \* وفي قراءة ابن مسعود على عبادنا على تضمين سبقت معنى حقت (فتول عنهم) فأعرض عنهم وأغض على أذاهم (حتى حين) إلى مدة يسيرة وهي مدة السكف عن القتال وعن السيدي إلى يوم بدر وقيل إلى الموت وقيل إلى يوم القيامة (وأبصرهم) وما يقضى عليهم من الأسر والقتل والعذاب في الآخرة فسوف يبصرونك وما يقضى لك من النصر والتأييد والثواب في العاقبة والمراد بالامر بأبصارهم على الحال المنتظرة الموعودة الدالة على أنها كائنة واقعة لا محالة وأن كينونتها قريبة كأنها قدام ناظر يك وفي ذلك تسلية له وتنقيس عنه وقوله (فسوف يبصرون) للوعيد كما سلف لا للتبديد مثل العذاب النازل بهم بعد ما أنذروهم فأنكروهم ويحش أنذر بهجومه قومه بعض نصائحهم فلم يلتفتوا إلى إنذاره ولا أخذوا أهبتهم ولا دبروا أمرهم تدبيراً ينجيهم حتى أناخ بغنائهم بغتة فشن عليهم الغارة وقطع دابرهم وكانت عادة معاوية أن يغير وأصابها فسميت الغارة صباحاً وان وقعت في وقت آخر وما فصحت هذه الآية ولا كانت لها الروعة التي تحس بها وبروقك مورد ما على نفسك وطبعك إلا لمحيثها على طريقه التمثيل وقوله ابن مسعود فيئس صباح \* وقرئ نزل بساحتهم على إسناده إلى الجار والمجرور كقولك ذهب زيد ونزل على نزل العذاب والمعنى فساء صباح المنذر بن صباحهم واللام في المنذر بن مبهمة في جنس من أنذروا لأن ساء ويئس يقتضيان ذلك وقيل هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمكة وعن أنس رضي الله عنه لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وكانوا خارجين إلى نزارعهم ومعهم المساحي قالوا محمد والخبيث ورجعوا إلى حصنهم فقال عليه الصلاة والسلام الله أكبر خربت خيبر أنا إذا نزلنا ساحة قوم فساء صباح المنذر بن \* وأما (وتول عنهم) ليكون تسلية على تسلية وتأكيده الوقوع الميعاد إلى تأكيد وفيه فائدة زائدة وهي إطلاق الفعلين معان التقييد بالمفعول وأنه يبصرون وهم يبصرون ما لا يحيط به الذكر من صنوف المسرة وأنواع المساء وقيل أريد بأحدهما عذاب الدنيا وبالآخر عذاب الآخرة \* أضيف الرب إلى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل كذا العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق ويجوز أن يراد أنه ما من عزة لأحد من الملوك وغيرهم إلا وهو ربها ومالكها كقوله تعالى تعز من تشاء اشتلت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوا إليه مما هو منزله عنه وما عاناه المرسلون من جهنم وما خولوه في العاقبة من النصر عليهم فغتمها بجوامع ذلك من تزيده ذاته عما وصفه به المشركون والتسليم على المرسلين (والحمد لله رب العالمين) على ما قبض لهم من حسن العواقب والغرض تعليم المؤمنين أن يقولوا ذلك ولا يخلوا به ولا يغفلوا عن مضمونات كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد وعن علي رضي الله عنه من أحب أن يكال بالمكال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الصافات أعطى من الأجر عشر حسنات بعد كل جن وشيطان وقباعت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك وشهد له حافظاء يوم القيامة أنه كان مؤمناً بالمرسلين

فتول عنهم حتى حين  
وأبصرهم فسوف  
يبصرون أفعـذاً بنا  
يستجملون فإذا نزل  
ساحتهم فساء صباح  
المنذر بن أو تول عنهم  
حتى حين وأبصر فسوف  
يبصرون سبحانه ربك  
رب العزة عما يصفون  
وسلام على المرسلين  
والحمد لله رب العالمين

{سورة ص مكية وهي  
ست وثمانون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

ص

{سورة ص مكية وهي ست وثمانون وقيل ثمان وثمانون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

{ص} على الوقف وهي أكثر القراءة وقرئ بالأكسر والفتح لا لتقاء الساكنين ويجوز أن ينتصب بحذف حرف القسم وإيصال فعله كقواهم الله لا فعلن كذا بالنصب أو بإضمار حرف القسم والفتح في موضع الأمر كقوله الله لا فعلن بالجسر وأمنع الصرف للتعريف والتأنيث لأنها بمعنى السورة وقد صرفها من قرأ ص بالجسر والتثنية على تأويل الكتاب والتثنية وقيل فيمن كسر هو من المضادة وهي المعارضة والمعادلة ومنها



الصدى وهو ما يعارض الصوت في الاماكن الخالية من الاجسام الصلبة ومعناه ما عارض القرآن بعمالك  
 فاعمل بأوامره وانته عن نواهيه (فان قلت) قوله ص (والقرآن ذى الذكر بل الذين كفروا في عزة وشقاق)  
 كلام ظاهره متنافر غير منظم فواجه انتظامه (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون قد ذكر اسم هذا  
 الحرف من حروف المعجم على سبيل التحدى والتنبيه على الإعجاز كما في أول الكتاب ثم أتبعه القسم محذوف  
 الجواب لدلالة التحدى عليه كأنه قال والقرآن ذى الذكر انه لكلام معجز والثاني أن يكون ص خبر مبتدا  
 محذوف على أنها اسم للسورة كأنه قال هذه ص يعني هذه السورة التي أعجزت العرب والقرآن ذى الذكر  
 كما تقول هذا حاتم والله تريد هذا المشهور بالسجاء والله وكذلك اذا قسم بها كأنه قال أقسمت بص والقرآن  
 ذى الذكر انه معجز ثم قال بل الذين كفروا في عزة واستكبار عن الاذعان لذلك والاعتراف بالحق وشقاق  
 لله ورسوله واذا جعلتها مقسم بها وعظفت عليها والقرآن ذى الذكر جازك أن تريد بالقرآن التنزيل كانه  
 وان تريد السورة بعينها ومعناه أقسم بالسورة الشريفة والقرآن ذى الذكر كما تقول مررت بالرجل الكريم  
 وبالنسمة المباركة ولا تريد بالنسمة غير الرجل والذكر الشرف والشهرة من قولك فلان مذكور وانه لذكر  
 لك ولقومك أو الذكري والموعظة أو ذكر ما يحتاج اليه في الدين من الشرائع وغيرها كقاصيص الانبياء  
 والوعد والوعيد والتذكير في عزة وشقاق للدلالة على شدتها وتفاقمها وقرئ في غرة أى في غفلة عما يجب  
 عليهم من النظر واتباع الحق (كم أهلكنا) وعيد لذوى العزة والشقاق (فنادوا) فدعوا واستغاثوا وعن  
 الحسين فنادوا بالتوبة (ولات) هي لا المشبهة بليس زيدت عليها ناء التانيث كما زيدت على رب وثم التوكيد  
 وتغير بذلك حكمها حيث لم تدخل الاعلى الاحيان ولم يبرز الا أحد مقتضيهما اما الاسم واما الخبر وامتنع بروزهما  
 جميعا وهذا مذهب الخليل وسيبويه وعند الاخفش أنها لا النافية للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنفى  
 الاحيان (حين مناص) منصوب بها كأنك قلت ولا حين مناص لهم وعنه أن ما ينصب بعده بفعل  
 مضمر أى ولا أرى حين مناص ويرتفع بالابتداء أى ولا حين مناص كائن لهم وعندهما أن النصب على  
 ولات الحين حين مناص أى وليس الحين حين مناص والرفع على ولات حين مناص حاصل لهم وقرئ حين  
 مناص بالكسر ومثله قول أبى زيد الطائي

طلبوا صلحنا ولات أوان \* فأجبن أن لات حين بقاء

(فان قلت) ما وجه الكسر فى أوان (قلت) شبه بآذنى قوله وأنت اذ صبح في أنه زمان قطع منه المضاف اليه  
 وعوض التنوين لان الاصل ولات أوان صلح (فان قلت) فما تقول فى حين مناص والمضاف اليه قائم (قلت)  
 نزل قطع المضاف اليه من مناص لان أصله حين مناصهم منزلة قطعه من حين لا اتحاد المضاف والمضاف اليه  
 وجعل تنوينه عوضا من الضمير المحذوف ثم بنى الحين لكونه مضافا الى غير ممكن وقرئ ولات بكسر التاء  
 على البناء كغيره (فان قلت) كيف يوقف على لات (قلت) يوقف عليها بالتاء كما يوقف على الفعل الذى  
 يتصل به ناء التانيث وأما الكسائي فيقف عليها بالتاء كما يقف على الاسماء المؤنثة وأما قول أبى عبدان التاء  
 داخله على حين فلا وجه له واستشهاد به بأن التاء ملترقة بحين فى الامام لا متشبته به فكيف وقعت فى المصحف  
 أشياء خارجة عن قياس الخط والمناس المنجا والقوت يقال ناصه ينوصه اذا فاته واستنصا طلب المناس  
 قال حارث بن مدر غمرا جرا اذا قصرت عناته \* بيدى استنصا ورام جرى المسجل

(منذر منهم) رسول من أنفسهم (وقال الكافرون) ولم يقل وقالوا اظهار الغضب عليهم ودلالة على أن هذا  
 القول لا يحسر عليه الا الكافرون المتوغلون فى الكفر المنكحون فى النجى الذين قال فيهم أولئك هم الكافرون  
 حقار وهل ترى كفرا أعظم وجهلا أبلغ من أن يسبوا من صدقه الله بوجه كاذبا ويتجهبوا من التوحيد وهو  
 الحق الذى لا يصح غيره ولا يتجهبوا من الشرك وهو الباطل الذى لا وجه له (روى أن اسلام عمر رضى  
 تعالى الله عنه فرح به المؤمنون فرحا شديدا وشق على قريش وبلغ منهم فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من  
 صناديدهم ومشوا الى أبى طالب وقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا

والقرآن ذى الذكر  
 بل الذين كفروا في  
 عزة وشقاق كم أهلكنا  
 من قبلهم من قرن  
 فنادوا ولات حين  
 مناص وعجبوا أن  
 جاءهم منذر منهم وقال  
 الكافرون هذا ساحر  
 كذاب



﴿القول في سورة ص﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى وانطلق الملائمة منهم ان امشوا واصبروا على آلهتم ان هذا الشيء يراد  
 (قال) فيه معناه اصبروا فلا حيلة لكم في دفع امر محمد (ان هذا) الامر (شيء يراد) أي يريد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع  
 فيه الا الصبر اه كلامه ٢٧٦ ﴿قوله تعالى انزل عليه الذكرك من بيننا بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب (قال معناه

لم يذوقوه بعد فاذا  
 ذاقوه زال عنهم ما بهم  
 الخ) قلت ويؤخذ منه  
 ان الملائمة بالجواب  
 وانما في بها فعل  
 يتوقع وجوده كما يقول  
 سيبويه وفسر في بينها  
 وبين لم بأن لم نفي لفعل  
 اجعل الالهة الهما  
 واحد ان هذا  
 شيء عجيب وانطلق  
 الملائمة منهم ان امشوا  
 واصبروا على آلهتم  
 ان هذا الشيء يراد  
 ما سمعنا بهذا في الملة  
 الاخرة ان هذا  
 الاختلاق انزل عليه  
 الذكرك من بيننا بل هم  
 في شك من ذكرى  
 بل لما يذوقوا عذاب  
 أم عندهم خزائن رجة  
 ربك العزيز الوهاب  
 أم لهم ملك السموات  
 والارض وما بينهما

يتوقع وجوده لم يقبل  
 مثبتة قد وثاقي لما  
 يتوقع وجوده ادخل  
 على مثبتة قد وانما  
 ذكرت ذلك لاني حديث  
 عهد بالبحث في قوله  
 عليه الصلاة والسلام  
 الشفعة فيما يقسم فاني  
 استدللت به على أن

في الاسلام وجئتكم لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
 يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا  
 يسألونني قالوا الرضا والرفض ذكرآ لهتنا ونعدك والهلك فقال عليه السلام أرايتم ان أعطيتكم ما سألتكم  
 أمعطي أنتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها الجحيم فقالوا نعم وعشر أي نعطيكمها وعشر كلمات  
 معها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا (اجعل الالهة الهما واحدا ان هذا الشيء عجيب) أي يبلغ في العجب  
 وقرئ عجيب بالعجيب بالتشديد كقوله تعالى مكرأ كبارا وهو أبلغ من المخفف ونظيره كرم وكرام وكرام وقوله أجعل  
 الالهة الهما واحدا مثل قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اثنا في أن معنى الجعل التصيير في القول  
 على سبيل الدعوى والزمع كانه قال أجعل الجماعة واحدا في قوله لأن ذلك في الفعل محال (الملائمة) أشرف  
 قرين يراد وانطلقوا عن مجلس أبي طالب بعدما يكتمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد فائين  
 بعضهم لبعض (امشوا واصبروا) فلا حيلة لكم في دفع امر محمد (ان هذا) الامر (شيء يراد) أي يريد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع  
 فيه الا الصبر اه وان هذا الامر شيء من نوائب الدهر  
 يراد بنا فلا تفكرك لنا منه أو ان دينكم شيء يراد أي يطلب ليؤخذ منكم وتغلبوا عليه ﴿وأن يعني أي لان  
 المنطلقين عن مجلس التقاول لا بد لهم من أن يتكلموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم فكان انطلقا عنهم مضمنا معنى  
 القول ويجوز أن يراد بالانطلاق الاندفاع في القول وانهم قالوا امشوا أي أكثروا واجتمعوا من مشيت المرأة اذا  
 كثرت ولادتها ومنه الماشية للتقاول كما قيل لها الفاشية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضموا قواشكم  
 ومعنى واصبروا على آلهتم واصبروا على عبادتها والتمسك بها حتى لا تزالوا عنها ﴿وقرئ وانطلق الملائمة منهم  
 امشوا غير أن على اضممار القول وعن ابن مسعود وانطلق الملائمة منهم يمضون أن اصبروا (في المسئلة الاخرة)  
 في ملة عيسى التي هي آخر الملل لان النصاري يدعونها وهم مثلثة غير موحدة أو في ملة قريش التي أدركنا  
 عليها آباءنا أو ما سمعنا بهذا كاشنا في الملة الاخرة على أن يجعل في الملة الاخرة خلا من هذا ولا تعلقه بما  
 سمعنا كما في الوجهين والمعنى أنالم نسمع من أهل الكتاب ولا من الكهان أنه يحدث في الملة الاخرة توحيد  
 الله كما (هذا الاختلاق) أي افتعال وكذب ﴿أنكروا أن يختص بالشرف من بين أشرفهم ورؤسائهم  
 وينزل عليه الكتاب من بينهم كما قالوا ولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وهذا الانكار ترجع عما  
 كانت تغلي به صدورهم من الحسد على ما أوتي من شرف النبوة من بينهم ﴿بل هم في شك﴾ من القرآن يقولون  
 في أنفسهم ما واما وقولهم ان هذا الاختلاف كلام مخالف لا اعتقادهم فيه يقولونه على سبيل الحسد ﴿بل لما  
 يذوقوا عذاب﴾ بعد فاذا ذاقوه زال عنهم ما بهم من الشك والحسد حيثئذ يعني أنهم لا يصدقون به الا أن عسهم  
 العذاب مضطرين الى تصديقه (أم عندهم خزائن ربك) يعني ما هم بمالكى خزائن الرحمة حتى يصيبوا بها  
 من شأوا يصرفوها عن شأوا ويخير والنبوة بعض ضناديدهم ويترفعوا بها عن محمد عليه الصلاة والسلام  
 ﴿وانما الذي يملك الرحمة وخزائنها العزيز القاهر على خلقه الوهاب الكثير المواهب المصيب بها ما واقعها الذي  
 يقسمها على ما تقتضيه حكمته وعدله كما قال أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا ثم رشح هذا المعنى فقال (أم  
 لهم ملك السموات والارض) حتى يتكلموا في الامور البانية والتدابير الالهية التي يختص بها رب العزة  
 والكبرياء ثم تكلم بهم غاية التكميم فقال وان كانوا يصلحون لتدبير الخلائق والتصرف في قسمة الرحمة وكانت

الشفعة خاصة بما يقبل القسمة فقبل لي ان غايته انه أثبت الشفعة فيما نفي عنه القسمة فاما لانها لا تقبل قسمة واما انها  
 تقبل ولم تقع القسمة فابطالت ذلك بان آله النفي المذكورة ومقتضاها قبول المحل الفعل المنفي وتوقع وجوده الا تراك تقول الحجر لا يتكلم  
 ولو قلت الحجر يتكلم لكان ركيكاً من القول لا فهمه قبوله للكلام ﴿قوله تعالى أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما﴾ ما فليد تقوا في  
 الاسباب (قال) فيه تكلم بهم غاية التكميم فقال ان كانوا يصلحون لتدبير الخلائق والتصرف في قسمة الرحمة فكانت عندهم المعرفة التي



عززون بهايين من هو حقيق بايتاء النبوة دون من لا يستحق فليرتقوا في المعارج والطرق الموصلة الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا أمر العالم وملكوت الله تعالى وينزلوا الوحي على من يختارونه قال ثم خسا هم بقوله جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب معناه ان هؤلاء الاحزاب متخزون على النبي صلى الله عليه وسلم عما قليل يهزمون ويولون الادبار اه كلامه (قلت) ٢٧٧ الاستواء المنسوب لله ليس

بما يتوصل اليه بالصعود في المعارج والوصول الى العرش والاستقرار عليه والتمكن فوقه لان الاستواء المنسوب الى الله تعالى ليس استواء استقرار بجسم تعالى الله عن ذلك واغاهو

فليرتقوا في الاسباب جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد وعود وقوم لوط واصحاب الالبكة اولئك الاحزاب ان كل الاكذب الرسل غرق عقاب وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود

صفة فعل أي فعل فيه فعلا سماء استواء هذا تاويل القاضي الى بكر وليست عبارة الزمخشري في هذا الفصل مطابقة للفصل على جاري عاداته في تحرير العبارة عن مراده بقوله تعالى

عندهم الحكمة التي يعززون بهايين من هو حقيق بايتاء النبوة دون من لا يستحق له (فليرتقوا في الاسباب) فليصعدوا في المعارج والطرق التي يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا أمر العالم وملكوت الله وينزلوا الوحي الى من يختارونه ويستصوبون ثم خسا هم خسارة عن ذلك بقوله (جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب) يريد ما هم الاحزاب من الكفار المتخزين على رسل الله مهزوم مكسور عما قريب فلا تبال بما يقولون ولا تكثر لما به يهزون وما مزيدة وفيها معنى الاستعظام كما في قول امرئ القيس وحديث ما على قصره الا أنه على سبيل الهزء وهناك اشارة الى حيث وضعا وفيه أنفسهم من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم من قولهم لمن ينتدب الامر ليس من أهله لست خذالك (ذوالاوتاد) أصله من ثبات البيت المطيب باوتاده قال والبيت لا يبنى الا على عمد ولا عماد اذا لم ترس اوتاد فاستعير لثبات العز والملك واستقامة الامر كما قال الاسود في ظل ملك ثابت الاوتاد وقيل كان يشجع المذهب بين أربع سوار كل طرف من أطرافه الى سارية مضروب فيه وتدمر حديد ويتركه حتى يموت وقيل كان عمده بين أربعة اوتاد في الارض ويرسل عليه العقارب والحيات وقيل كانت له اوتاد وحبال يلعب بهايين يديه (اولئك الاحزاب) قصد بهذه الاشارة الاعلام بان الاحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم وانهم هم الذين وجد منهم التكذيب ولقد ذكر تكذيبهم أولا في الجملة الخبرية على وجه الابهام ثم جاء بالجملة الاستثنائية فأوضحه فيها بأن كل واحد من الاحزاب كذب جميع الرسل لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبواهم جميعا وفي تكرير التكذيب وايضا حده بعد ابهامه والتنويع في تكريره بالجملة خبرية أولا وبالاستثنائية ثانيا وما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد والتخصيص أنواع من المبالغة المسجلة عليهم باستحقاق أشد العقاب وأبلغه ثم قال (غرق عقاب) أي فوجب لذلك أن أعاقبهم حق عقابهم (هؤلاء) أهل مكة ويجوز أن يكون اشارة الى جميع الاحزاب لاستحضارهم بالذكر أولانهم كالخضور عند الله والصيحة النفخة (ما لها من فواق) وقرئ بالضم ما لها من توقف مقدار فواق وهو ما بين حلبي الجلب ورضعتي الراضع يعني اذا جاء وقتهم تستأخرون هذا القدر من الزمان كقوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة وعن ابن عباس ما لها من رجوع وتردد من أفاق المريض اذا رجع الى الصحة وفواق الناقاة ساعة ترجع الدر الى ضرعها يريد أنها نفخة واحدة غسب لا تنثى ولا ترد في القط القسط من الشيء لانه قطعة منه من قطه اذا قطعه ويقال لصحيفة الجائرة قط لانها قطعة من القرطاس وقد فسر بها قوله تعالى (عجل لنا قطنا) أي نصيبنا من العذاب الذي وعدته كقوله تعالى ويستعجلونك بالعذاب وقيل ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاد الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزء عجل لنا نصيبنا منها أو عجل لنا صحيفة أعمالنا نظير فيها (فان قلت) كيف تطابق قوله (اصبر على ما يقولون) وقوله (واذكر عبدنا داود) حتى عطف أحدهما على صاحبه (قلت) كانه قال لتبني عليه الصلاة والسلام اصبر على ما يقولون وعظم أمر معصية الله في أعينهم بذكر قصة داود وهوانه نبي من أنبياء الله تعالى قد أولا ما أولا من النبوة والملك لكرامته عليه وزافته لديه ثم زل زلة فبعث اليه لللائكة ووجه عليها على طريق التمثيل والتعريض حتى فطن لما وقع فيه فاستغفروا تاب ووجد منه ما يحكي من بكائه الدائم وغمها الواصب ونقش جنائنه في بطن كفه حتى لا يزال يحسد الناظر اليها والندم عليها فالظن بكم مع

اولئك الاحزاب (قال فيه قصد بهذه الاشارة الاعلام بان الاحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم وانهم هم الذين وجد منهم التكذيب منهم اه كلامه) قلت وفي تكرار تكذيبهم فائدة أخرى وهي ان الكلام لما طال يتعب به آحاد الكاذبين ثم أريد ذكر ما حاق بهم من العذاب جزاء لكذبهم كذا في ذلك مصحوبا بالزيادة المذكرة ليلي قوله تعالى غرق عقاب على سبيل التطرية المعتادة عند طول الكلام وهو كما قدمته في قوله وكذب موسى حيث كرر الفعل ليعترن بقوله فألميت الكافرين



في قوله عز وجل لا يسجدن بالعشي والاشراق (قال) الاشراق حين تشرق الشمس أي يصفون نورها وهو وقت الضحى وأما شروقها فطلوعها يقال شرفت الشمس ولما تشرق ومنه أخذ ابن عباس صلاة الضحى قال ويحتمل أن يكون من أشرق القوم إذا دخلوا في وقت الشروق ويكون المراد وقت صلاة الفجر لانتهاه بشروق الشمس اه كلامه (قلت) الوجه الثاني بتقريب العشي والاشراق فإن العشي ظرف لا اشكال فلو جعل الاشراق على الدخول في وقت الشروق لكان مصدرا مع أن المراد به الظرف لأنه فعل الشمس وصفها التي تستعمل ظرفا كالطلوع والغروب وشبههما ٢٧٨ عا د ك ل م ه ا لى قوله تعالى يسجدن (قال فيه ان قلت لم اختار يسجدن على مسجعات وأيهما وقع

كان حالا وأجاب بان اختيارهما لغنى وهى الدلالة على حدوث التسبيح شيئا بعد شيء كأن السامع محاضر لها فيسمعها تسبيح ومنه قول الاعشى

الى ضوء نار في يفاع تحرق ولو قال محترقة لم يكن شيئا (قلت) وله هذه النكتة فرق سخنون

ذا الايد انه أواب انا سخنونا الجبال معه يسجدن بالعشي والاشراق والطير محشورة كل له أواب وشدنا ملكه وآتيناه

من أصحابنا بين أنا محرم يوم أفعل كذا بصيغة اسم الفاعل وبين أحرم بصيغة المضارع قرأى ان المعلق بصيغة اسم الفاعل يكون محرمًا بوجود صيغة التعليل ولا كذلك المعلق بصيغة الفعل المضارع فإنه لا يكون محرمًا حتى يحرم ويقال له أحرم فكانه

كفركم ومعاصيكم أوقال له صلى الله عليه وسلم اصبر على ما يقولون وصن نفسك وحافظ عليم أن تزل فيما كلفت من مصابرتهم وتحمل أذاهم واذكر أخاك داود وكرامته على الله كيف زل تلك الزلة اليسيرة فلقى من توبخ الله وتظلمه ونسبته الى البغي ما لقي (ذا الايد) ذا القوة في الدين المضطلع بمشاقه وتكاليفه كان على نهوضه بأعباء النبوة والملك يصوم يوما ويفطر يوما وهو أشد الصوم ويقوم نصف الليل يقال فلان أيد وذو أيد وذو أد وأياكل شيء ما يتقوى به (أواب) ثواب رجاء الى مرضاة الله (فان قلت) ما ذلك على أن الايد القوية في الدين (قلت) قوله تعالى انه أواب لأنه تعليل لذي الايد (والاشراق) وقت الاشراق وهو حين تشرق الشمس أي تضيء ويصفون شعاعها وهو وقت الضحى وأما شروقها فطلوعها يقال شرفت الشمس ولما تشرق وعن أم هانئ دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عابوضوء فتوضأ ثم صلى صلاة الضحى وقال يأم هانئ هذه صلاة الاشراق وعن طاووس عن ابن عباس قال هل تجدون ذكر صلاة الضحى في القرآن قالوا لا فقرأ أنا سخنونا الجبال معه يسجدن بالعشي والاشراق وقال كانت صلاة يصليها داود عليه السلام وعنه ما عرفت صلاة الضحى الابهذه الآية وعنه لم يزل في نفسه من صلاة الضحى شيء حتى طلبتها فوجدتها بهذه الآية يسجدن بالعشي والاشراق وكان لا يصلي صلاة الضحى ثم صلاها بعد وعن كعب أنه قال لابن عباس اني لأجد في كتب الله صلاة بعد طلوع الشمس فقال أنا أوجدك ذلك في كتاب الله تعالى يعني هذه الآية ويحتمل أن يكون من أشرق القوم إذا دخلوا في الشروق ومنه قوله تعالى فأخذتهم الصيحة مشرقين وقول أهل الجاهلية أشرق شير وبراد وقت صلاة الفجر لانتهاه بالشروق ويسجدن في معنى ومسجعات على الحال (فان قلت) هل من فرق بين يسجدن ومسجعات (قلت) نعم وما اختير يسجدن على مسجعات الا لذلك وهو الدلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيء وحالا بعد حال وكأن السامع محاضر تلك الحال يسمعها تسبيح ومثله قول الاعشى الى ضوء نار في يفاع تحرق ولو قال محترقة لم يكن شيئا وقوله (محشورة) في مقابلة يسجدن الا أنه لم يكن في المحشر ما كان في التسبيح من ارادة الدلالة على الحدوث شيئا بعد شيء حتى به اسما لا فعلا وذلك أنه لو قيل وسخنونا الطير محشرن على أن الحشر يوجد من حشرها شيئا بعد شيء والحشر هو الله عز وجل لكان خلتا لأن حشرها جلة واحدة أدل على القدرة وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان إذا سجد جابته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسجدت فذلك حشرها ووقري والطير محشورة بالرفع (كل له أواب) كل واحد من الجبال والطير لاجل تسبيحه مسجعات لأنها كانت تسبح بتسبيحه ووضع الأواب موضع المسجعات لأنها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لأنه يرجع الى فعله رجوعا بعد رجوع وأما لان الأواب وهو الثواب الكثير الرجوع الى الله وطلب مرضاته من عاداته أن يكثر ذكر الله ويدعى تسبيحه وتقديسه وقيل الضمير لله أي كل من داود والجبال والطير لله أواب أي مسجعات مرجع للتسبيح (وشددنا ملكه) قويناه قال تعالى سنشد عضدك وقري شددنا على المبالغة قيل كان بيت حول محرابه أربعون ألف مستلثم يحرسونه وقيل الذي شدد الله به ملكه وقذف في قلوب قومه أهمية أن رجلا دعى عنده على آخر بقرة وعجز عن إقامة

رأى أن صيغة الفعل خصوصية في الدلالة على حدوثه ولا كذلك اسم الفاعل وان كان متأخرا وأصحابنا اختلفوا في البينة في معنى قول سخنون في اسم الفاعل يكون محرمًا يوم يفعل فنه من قال أراد القور في شيء أحراما ومنه من قال يكون محرمًا في الحال بالتعليل الاول ولا يحدد شيئا ومذهب مالك التسوية بين صيغتي اسم الفاعل والفعل في هذا المقام والله أعلم وحقق الزحشرى هذا الفرق بين اسم الفاعل والفعل في قوله والطير محشورة كل له أواب فقال لما كان الواقع حشر الطير دفعة واحدة وكان ذلك أدل على القدرة لم يكن لاستعمال الفعل الدال على الحدوث شيئا فشيئا معنى فاستعمل فيه اسم المفعول على خلاف استعمال الفعل في الاول



\* قوله تعالى وهل أتاك نوح الخضم اذ تسوروا الحرب الآية (ذكر) في تفسيرها فصلا أمرده على الاختصار والامجاز لتندرج حقاقي فصل الخطاب قال كان أهل زمان داود يسأل بعضهم بعضا النزول له عن امرأته اذا أعجبتة فيتزوجها وقد روي مثله عن الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فوقع عين داود عليه السلام على امرأة أور يا فاعجبتة فسأله ان يثارة بها ليتزوجها فاستحيما منه فنزل عنها فتزوجها وأولدها سليمان فقيل له انك مع كثرة نسائك لم يكن ينبغي لك ان تسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة النزول عنها وكان الافضل قهر الهوى وقيل خطبها أور يا ثم خطبها داود فرغب اليه أهلها فاندرج في الخطاب على خطبة أخيه وأما ما يذكر ان داود غنى منزلة آباءه الانبياء فقيل له انهم ابتلوا فصبروا فسأل الايتلاء بصبر فقيل له انك تبلى يوم كذا فاخرس ٢٧٩ ذلك اليوم وأغلق عليه محرابه فتمثل

له الشيطان في صورة  
جامدة ذهب قد يده  
ليأخذها لولد صغير  
فطاروت فتبعها فرأى  
المرأة قد نكحت شعرها  
فبعث الى أبوب صاحب  
بعث البقاء أن قدم  
أور يا الى التابوت وهو من  
غزاة البقاء وكان المتقدم  
اليه يحرم عليه الرجوع  
حتى يفتح الله على يده  
أوبستشهد فقدم فسلم  
الحكمة وفصل  
الخطاب

فأمر بتقديم مرة أخرى  
وثالثه فقتل فلم يحزن  
عليه كحزنه على الشهداء  
وتزوج امرأته المذكورة  
فهذا ونحوه مما يقع  
الحديث به عن منسجم  
بصلاح من أحاد المسلمين  
فضلا عن بعض اعلام  
الانبياء وعن سعيد بن  
المسيب أن علي بن أبي  
طالب قال من حدثكم  
قصة داود كما رويها

البيئة فأوحى الله تعالى اليه في المنام أن اقتل المدعي عليه فقال هذا منام فأعيد الوحي في البقعة فاعلم الرجل  
فقال ان الله عز وجل لم يأخذني بهذا الذنب ولكن بأني قتلت أباهذا غيلة فقتله فقال الناس ان أذنب أحد  
ذنبا أظهره الله عليه فقتله فها هو (الحكمة) الزبور وعلم الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة  
والفصل التمييز بين الشئين وقيل للكلام البين فصل بمعنى المفصول كضرب الامير لانهم قالوا كلام ملتبس  
وفي كلامه لبس والملتبس المختلط فقيل في تقيضه فصل أى مفصول بعضهم من بعض فغنى فصل الخطاب البين  
من الكلام المخلص الذي يتبينه من مخاطبه به لا يلتبس عليه ومن فصل الخطاب ومخلصه أن لا يخطئ  
صاحبه مظان الفصل والوصل فلا يقف في كلمة الشهادة على المستثنى منه ولا يتلو قوله فويل للمصلين الاموصولا  
بما بعده ولا والله يعلم وانتم حتى يصله بقوله لا تعلمون ونحو ذلك وكذلك مظان العطف وتركه والا ضمائر  
والاظهار والحذف والتكرار وان شئت كان الفصل بمعنى الفاصل كالصوم والزور وأردت بفصل الخطاب  
الفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الصحيح والفساد والحق والباطل والصواب والخطا وهو كلامه  
في القضايا والحكومات وتدابير الملك والمشورات وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه هو قوله البيئة على  
المدعي واليمين على المدعي عليه وهو من الفصل بين الحق والباطل ويتدخل فيه قول بعضهم هو قوله اما بعد  
لانه يفتح اذا تكلم في الامر الذي له شأن بذكر الله وتحميده فاذا أراد أن يخرج الى الغرض المسوق اليه فصل  
بينه وبين ذكر الله بقوله اما بعد ويجوز أن يراد بالخطاب القصد الذي ليس فيه اختصار محل ولا اشباع محل  
ومنه ما جاء في صفة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل لا تزرو ولا هذر وكان أهل زمان داود عليه السلام  
يسأل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امرأته فيتزوجها اذا أعجبتة وكانت لهم عادة في المواساة بذلك قدا اعتادوها  
وقد روي ان الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فاتفق أن عين داود وقعت على امرأة رجل يقال له  
أور يا فاحبها فسأله النزول له عنها فاستحيما أن يرده ففعل فتزوجها وهي أم سليمان فقيل له انك مع عظم  
منزلةك وارتفاع مرتبتك وكبر شأنك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك أن تسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة  
النزول بل كان الواجب عليك مغالبة هواك وقهر نفسك والصبر على ما امتحنت به وقيل خطبها أور يا ثم  
خطبها داود فآثره أهلها فكان ذنبه أن خطب على خطبة أخيه المؤمن مع كثرة نسائه هو أما ما يذكر أن داود  
عليه السلام غنى منزلة آباءه ابراهيم واسحق ويعقوب فقال يارب ان آباءى قد ذهبوا بالخير كله فأوحى اليه انهم  
ابتلوا بلايا ففسروا عليها قدا ابتلى ابراهيم بنمرود وذبح ولده واسحق بذبحه وذهب بصره ويعقوب بالحزن  
على يوسف فسأل الايتلاء فأوحى الله اليه انك لم تبلى في يوم كذا وكذا فاخرس فلما حان ذلك اليوم دخل محرابه  
وأغلق بابه وجعل يصلى ويقرأ الزبور فجاءه الشيطان في صورة جامدة من ذهب قد يده ليأخذها لابن له صغير

القصاص جلده مائة وستين حدا القرية مضاعفا روى ان عمر بن عبد العزيز حدثه رجل بذلك بحضرة عالم محقق فكذب الحديث بذلك  
وقال ان كانت القصة على ما في كتاب الله فالتباس خلافا لقرية وان كانت على ما ذكرت وكف الله عنها ستر النبوة عليه السلام فما ينبغي  
لك اظهار ما ستره الله تعالى فقال عمر بن عبد العزيز استماعي هذا الكلام أحب الى مما طلعت عليه الشمس وقال الرنخسرى والذي يدل  
عليه المثل الذي ضرب به الله أن قصته ليست الا طلبة الى زوج المرأة ان ينزل له عنها فقط ثم نبه الرنخسرى على محي الانكار على طريقة  
التمثيل والتعريض دون التصريح وذلك ان التعريض داع الى التأمل والتنبه لوجه الخطا مع ما فيه من اجتناب المجاهرة في الانكار  
والتوبيخ واللقاء بطريق التمثيل ليستقيم ذلك من غير فيجعله مقياسا لاستقباح ذلك من نفسه مع البقاء على الحشمة كما أوصى الحكماء  
بذلك في سياسة الوالد لولده اذا حصلت منه هنة منكرة قال وجاء ذلك على وجه التحاكم ليحكم بقوله لقد ظلمك فقوم الحق عليه محكمة



فطارت فامتد اليها فطارت فوقعت في كوة فنبهها فأبصر امرأة جميلة قد نقضت شعرها فخطى بدنها وهي امرأة  
أور يا وهو من غزاة البلقاء فكتب إلى أيوب بن صور يا وهو صاحب بيت البلقاء أن ابعث أور يا وقد رده على  
التأوت وكان من يتقدم على التأوت لا يحل له أن يرجع حتى يفتح الله على يده أو يستشهد ففتح الله على يده  
وسلم فأمر برده مرة أخرى وثالثه حتى قتل فأتاه خبير قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امرأته  
فهذا ونحوه مما يقع أن يحدث به عن بعض المتسمين بالصالح من أفناء المسلمين فضلا عن بعض أعلام الأنبياء  
وعن سعيد بن المسيب والحريث الأعور أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال من حدثكم بحديث داود على  
ما يرويه القصاص جلدته مائة وستين وهو وحده القرية على الأنبياء وروى أنه حدث بذلك عمر بن عبد العزيز  
وعنده رجل من أهل الحق فكذب الحديث به وقال إن كانت القصة على ما في كتاب الله فما ينبغي أن يلتبس  
خلافها وأعظم بأن يقال غير ذلك وإن كانت على ما ذكرنا وكف الله عنها ستر على نبيه فما ينبغي إظهارها  
عليه فقال عمر لسماعي هذا الكلام أحب إلي مما طلعت عليه الشمس والذي يدل عليه المثل الذي ضرب به الله  
لقصته عليه السلام ليس الا طلبه إلى زوج المرأة أن ينزل له عنها غيب (فان قلت) لما جاءت على طريقة  
التمثيل والتعريض دون التصريح (قلت) لكونها أبلغ في التوبيخ من قبل أن التأمل إذا أداها إلى الشعور  
بالمعرض به كان أوقع في نفسه وأشد تمكنا من قلبه وأعظم أثر فيه وأجلب لاحتماله وحياته وأدعى إلى التنبه  
على الخطأ فيه من أن يباد به صريح جامع مراعاة حسن الأدب بترك المجاهرة لا ترى إلى الحكمة كيف أوصوا  
في سياسة أولاد إذا وجد من همة منكرا بأن يعرض له بأنكارها عليه ولا يصرح وأن تحكي له حكاية  
ملاحظة له إذا تأملها استسجح حال صاحب الحكاية فاستسجح حال نفسه وذلك أزجر له لانه ينصب ذلك  
مثالا له ومقاسا لشأنه فيتصور قبح ما وجد منه بصورة مكشوفة مع أنه أصون لما بين الوالد والولد من حجاب  
الحشمة (فان قلت) فلم كان ذلك على وجه التحاكم إليه (قلت) ليحكم بما حكم به من قوله لقد ظلمك بسؤال  
نحيتك إلى نعاجه حتى يكون محجوبا بحكمه ومعترفا على نفسه بظلمه (وهل أذاك نبأ الخصم) ظاهره الاستفهام  
ومعناه الدلالة على أنه من الأنبياء العجبة التي حقها أن تشيع ولا تخفي على أحد والتشويق إلى استماعه  
والخصم الخصم وهو يقع على الواحد والجمع كالصنف قال الله تعالى حديث ضيف إبراهيم المكرمين لانه  
مصدر في أصله تقول خصمه خصما كما تقول ضافه ضيفا (فان قلت) هذا جمع وقوله خصمان تشبيه فكيف  
استقام ذلك (قلت) معنى خصمان قريبان خصمان والدليل عليه قراءة من قرأ خصمان بنى بعضهم على  
بعض ونحوه قوله تعالى هذان خصمان اختصموا في دينهم (فان قلت) فما تصنع بقوله ان هذا أخي وهو دليل  
على اثنين (قلت) هذا قول البعض المراد بقوله بضنا على بعض (فان قلت) فقد جاء في الرواية أنه بعث إليه  
ملك كان (قلت) معناه أن التحاكم كان بين ملكين ولا يمنع ذلك أن يحجب ما آخرون (فان قلت) فإذا كان  
التحاكم بين اثنين كيف سماهم جميعا خصما في قوله نبأ الخصم وخصمان (قلت) لما كان يجب كل واحد من  
التحاكمين في صورة الخصم تحت التسمية به (فان قلت) لم انتصب (اذ) (قلت) لا يخلو ما أن ينتصب بآذاك  
أو بالنبا أو بمحذوف فلا يسوغ انتصابه بآذاك لأن آتيان النبا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقع الا في عهده لا  
في عهد داود ولا بالنبا لان النبا الواقع في عهد داود لا يصح آتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وان أردت بالنبا  
القصة في نفسه لم يكن ناصبا فبقي أن ينتصب بمحذوف وتقديره وهل أذاك نبأ تحاكم الخصم ويجوز أن ينتصب  
بالخصم لما فيه من معنى الفعل وأما اذا الثانية فيبدل من الاولى (سور والمخرب) تصدوا سورة ونزلوا إليه  
والسور الحائط المرتفع وتظهر في الآية تسمة اذا علا سنامه وتذراة اذا علا ذروته روى أن الله تعالى بعث إليه  
ملكين في صورة أنسانين فطلبيا أن يدخل عليه فوجداه في يوم عبادته فنههما الخرس فقتلوا عليه المخرب  
فلم يشعر الا وهما بين يديه جالسا (ففرع منهم) قال ابن عباس ان داود عليه السلام جزأ زمانه أربعة أجزاء  
يوما للعبادة ويوما للقضاء ويوما للاشتغال بخواص أموره ويوما لجمع بني اسرائيل فيعظهم ويبيحهم فيها ويوم  
في غير يوم القضاء ففرع منهم ولا نهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والحرس حوله لا يتركون من

وهل أذاك نبأ  
الخصم اذ تسوروا  
المخرب اذ دخلوا على  
داود ففرع منهم قالوا  
لا تخف

قال وقوله وهل أذاك  
جاء على وجه الاستفهام  
تنبيه على أن هذه  
قصة عجيبة من حقها  
أن تشيع ولا تخفي  
عن أحد وتسويقا إلى  
سماعها أيضا



وقال في قوله هذا أخي ان الاخوة كيف ما كانت امام من الصداقة أو من الدين أو من الشركة والخلطة تدلي بحق مانع من الاعتداء والظلم فلذلك قال ان هذا أخي وقال في الخطاب يحتمل أن يكون من مخاطبة ومعناه أتاني بما لم أقدر على رده من الجدال ويحتمل أن يكون من الخطبة مفاعلة أي خطبت فخطب علي خطبتي فقلبي والمفاعلة لان الخطبة صدرت منهما جميعا وقال في ذكر النعاج انهما تمثيل فكان نحاكمهم تمثيلا وكلامهم ايضا تمثيلا لانه أبلغ لما تقدم وللتنبية على ان هذا أمر يستحيان من النصريح به وأنه مما يكتفي عنه سماحة الافصاح به وللسرعة على داود عليه السلام ووجه التمثيل فيه ان مثل قصه أور يا رجل له نعمة ٢٨١ واحدة وخطبته تسع وتسعون

فأراد ان يتهمائة بالنعمة المذكورة ثم قال فان قلت طريقة التمثيل انما تستعمل على جعل الخطاب من الخطبة فان كان من الخطبة فما وجهه قال الوجه حينئذ ان تجعل النعمة استعارة للمرأة كما استعاروا لها

خصمان بني بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط وأهدنا الى سواء الصراط ان هذا أخي له تسع وتسعون نعمة ولي نعمة واحدة فقال أكلنهما وعزني في الخطاب قال

الشاة في قوله يا شاة ما قنص لمن حلت له الا ان افظل لخطاء يا به اللهم الا ان يكون ابتداء مثل من داود عليه السلام (قلت) والفرق بين التمثيل والاستعارة انما على التمثيل يكون الذي سبق الى فهم داود عليه

يدخل عليه (خصمان) خبر مبتدأ محذوف أي نحن خصمان (ولا تشطط) ولا تجر وقرئ ولا تشطط أي ولا تبعد عن الحق وقرئ ولا تشطط ولا تشاطط وكلاهما من معنى الشطط وهو مجاوزة الحد ونحطى الحق أو (سواء الصراط) وسطه ونحوه ضربه مثلا لعين الحق ومحضه (أخي) بدل من هذا أو خبر لان والمراد اخوة الدين أو اخوة الصداقة والافء أو اخوة الشركة والخلطة لقوله تعالى وان كثيرا من الخططاء وكل واحدة من هذه الاخوات تدلي بحق مانع من الاعتداء والظلم وقرئ تسع وتسعون بفتح التاء ونجدة بكسر التون وهذا من اختلاف اللغات فحونطع ونطع ولقوة ولقوة (أكلنهما) ملكنهما وحقيقتها اجعلني أكلها كما أكل ما تحت يدي (وعزني) وغلبني يقال عزه وعززه قال

قطاة عزها شرك فباتت \* تجاذبه وقد علق الجناح  
 يد جاءني بحجاج لم أقدر أن أورد عليه ما رده به وأراد بالخطاب مخاطبة المحاج المجادل أو أراد خطبت المرأة وخطبها هو مخاطبتي خطابا أي غالبتي في الخطبة فقلبي حيث زوجهادوني وقرئ وعازني من المعازة وهي المعالبة وقرأ أبو حيوة وعزني بتخفيف الراء طلبا للنفقة وهو تخفيف غير يب وكأنه قاسه على نحو ظلت ومست (فان قلت) ما معنى ذكر النعاج (قلت) كان نحاكمهم في نفسه تمثيلا وكلامهم تمثيلا لان التمثيل أبلغ في التوبيخ لما ذكرنا وللتنبية على أنه أمر يستحيان من كشفه فيكفي عنه كما يكتفي عما يستسجج الافصاح به وللسرعة على داود عليه السلام والاحتفاظ بحرمته ووجه التمثيل فيه ان مثل قصه أور يا مع داود بقصة رجل له نعمة واحدة وخطبته تسع وتسعون فأراد صاحبه تهمته المائة فطمع في نعمة خليفته وأراد على الخروج من ملكها اليه وحاجه في ذلك حاجة حريص على بلوغ مراده والدليل عليه قوله وان كثيرا من الخططاء وانما خص هذه القصة لما فيها من الرمز الى الغرض بدكر النعمة (فان قلت) انما تستقيم طريقة التمثيل اذا فسرت الخطاب بالجدال فان فسرت بالمفاعلة من الخطبة لم يستقيم (قلت) الوجه مع هذا التفسير ان اجعل النعمة استعارة عن المرأة كما استعاروا لها الشاة في نحو قوله يا شاة ما قنص لمن حلت له \* فرميت غفلة عينه عن شاته وشبهها بالنعمة من قال كنعاج الملات تسع من رمل لولا ان الخططاء تأباه الا أن يضرب داود الخططاء ابتداء مثلا لهم ولقصتهم (فان قلت) الملائكة عليهم السلام كيف صح منهم أن يخبروا عن أنفسهم بما لم يتلبسوا منه بقليل ولا كثير ولا هو من شأنهم (قلت) هو تصوير للمسئلة وفرض لها فتصوروها في أنفسهم وكانوا في صورة الاناسي كما تقول في تصوير المسائل زبدله أربعون شاة وعمروله أربعون وانت تشير اليهم ما فخطاها وحال عليها الخول كم يجب فيها وما لزيد وعمر وسيد ولا ليد وتقول ايضا في تصويرها الى أربعون شاة ولك أربعون فخطاها وما لك من الأربعين أربعة ولا ربعا (فان قلت) ما وجه قراءة ابن مسعود ولي نعمة اثني (قلت) يقال امرأة اثني للحسنة الجميلة والمعنى وصفها بالعراقة في لبن الاثونة فتصورها وذلك ألمح لها وأزيد في تكسرها وتثنيها الا ترى الى وصفهم لها بالكسول والمكسال وقوله فتور القيام قطيع الكلام وقوله عشى رويدا تكاد تتغرف

٣٦ كساف في السلام ان التحاكم على ظاهره وهو الخصام في النعاج التي هي البهائم ثم انتقل بواسطة التنبيه الى فهم انه تمثيل لحاله وهو على الاستعارة يكون فهم عنهما التحاكم في النساء المعبر عنهن بالنعاج كناية ثم استعمرانه هو المراد بذلك قال فان قلت لم صح من الملائكة الاخبار عن أنفسهم بما لم يتلبسوا بشئ منه وأجاب بان ذلك على سبيل التصوير والغرض كما تقول في تصوير المسئلة زبدله أربعون شاة وعمروله أربعون فخطاها فاذا يجب عليهم ما من الزكاة وتقول ايضا الى أربعون شاة ولك أربعون ومالك ولاله من الأربعين أربعة ولا ربعا \* فان قلت فما وجه قراءة ابن مسعود ولي نعمة اثني وأجاب بانه يقال امرأة اثني للحسنة الجميلة ومعناه وصفها بالعراقة في لبن الاثونة فتصورها وذلك ألمح لها وأزيد في تكسرها وتثنيها الا ترى الى وصفهم اياها بالكسول والمكسال كقوله



\* فتور القيام قطيع الكلام \* اه كلامه (قلت) ولكن قوله ولي نعمة انما اروده على سبيل التقليل لما عند الله والتحقيق ليسجل على خصمه  
بالبحر لطلبه هذا القليل الحقير وعنده الجرم الغفير فكيف يليق وصف ما عنده والمراد تقليله بصفة الحسن التي توجب اقامة عذر ما  
لخصمه ولذلك جاءت القراءة المشهورة على الاقتصار على ذكر النجدة وتأكيد قتلها بقوله واحدة فهذا الشكل على قراءة ابن مسعود يمكن  
الجواب عنه بان القصة الواقعة لما كانت امرأة اوريا الممثلة بالنجدة فيها مشهورة بالحسن وصف مثالها في قصة الخصمين بالحسن زيادة  
في التطبيق لنا كيد التنبيه على انه هو المراد بالتمثيل \* ثم قال فان قلت لم سارع بتصديق احدا لخصم من قبل سماع كلام الآخر واجاب بان  
ذلك كان بعد اعتراف خصمه ٢٨٢ ولكنه لم يحك في القرآن لانه معلوم اه كلامه (قلت) ويحتمل ان يكون ذلك من داود على

(لقد ظلمك) جواب قسم محذوف وفي ذلك استنكار لعل خليطه وتجهين لطمعه والسؤال مصدر مضاف  
الى المفعول كقوله تعالى من دعاء الخبيرو قد ضمن معنى الاضافة فعدي تعديتها كانه قيل باضافة  
(نحتمل الى تعاجبه) على وجه السؤال والطلب (فان قلت) كيف سارع الى تصديق احدا لخصم من حتى  
ظلم الاخر قبل استماع كلامه (قلت) ما قال ذلك الا بعد اعتراف صاحبه واكتنه لم يحك في القرآن لانه  
معلوم ويروى انه قاله انا اريد ان اخذ فامنه واكمل تعاجي مائة فقال داود ان رمت ذلك ضر بنا منك هذا وهذا  
واشار الى طرف الانف والجبهة فقال يا داود انت احق ان يضرب منك هذا وهذا وانت فعلت كيت وكيت ثم  
نظر داود فلم ير احدا فمرف ما وقع فيه و (الخطاء) الشركاء الذين خلطوا اموالهم الواحد خليط وهي الخلطة  
وقد غلبت في الماشية والشافعي رحمه الله يعتبرها فاذا كان الرجلان خليطين في ماشية بينهما غير مقسومة  
او لكل واحد منهما ماشية على حدة الا ان مراحمهما ومساقيهما وموضع حلبهما والراعي والكلب واحد  
والفحولة مختلطة فهما يزكيان زكاة الواحد فان كان لهما اربعون شاة فعليه ماشاة وان كانوا ثلاثة ولم يمس مائة  
وعشرون لكل واحد اربعون فعليه م واحد كما لو كانت لواحد وعند أبي حنيفة لا تعتبر الخلطة والخليط  
والمنفرد عنده واحد ففي اربعين بين خليطين لاشئ عنده وفي مائة وعشرين بين ثلاثة ثلاث شياه (فان قلت)  
فهذه الخلطة ما تقول فيها (قلت) عليهم ماشاة واحدة فيجب على ذي النجدة اداء جزء من مائة جزء من الشاة  
عند الشافعي رحمه الله وعند أبي حنيفة لاشئ عليه (فان قلت) ماذا اراد بذلك حال الخطاء في ذلك المقام  
(قلت) قصده الموعظة الحسنة والترغيب في ايثار عادة الخطاء الصالحاء الذين حكم لهم بالقلة وان يكره اليهم  
الظلم والاعتداء الذي عليه اكثرهم مع التأسف على حالهم وان يسلي المظلوم عما جرى عليه من خليطه وان له  
في اكثر الخطاء اسوة وقرى ليبي بفتح الباء على تقدير النون الخفيفة وحذفها كقوله

سبيل الفرض والتقدير  
أى ان صح ذلك فقد  
ظلمك ونقل بعضهم  
ان هذه القصة لم تكن  
من الملائكة وليست  
تمثيلا وانما كانت من  
الاشراما خليطين في  
التم حقيقة واما كان  
لقد ظلمك سؤال نحتمل  
الى تعاجبه وان كثيرا  
من الخطاء ليبي  
بعضهم على بعض  
الا الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وقليل ما هم  
وظن داود انما قتناه  
فانسب تغفر به وخر  
راكما

اضرب عنك الهموم طارقتها وهو جواب قسم محذوف وليس بمحذوف الباء اكتفاء منها بالكسرة  
وما في (وقليل ما هم) للايهام وفيه تعجب من قتلهم وان اردت ان تحقق فائدتها وموقعها فاطرحها من قول  
امرئ القيس وحديث ما على قصره وانظر هل بقي له معنى قط لما كان الظن الغالب يداني العلم استعير  
له ومعناه وعلم داود واثقن (انما قتناه) انا ابتليناه لا محالة بامرأة اوريا هل يثبت أو يزل وقرئ قتناه بالتشديد  
للمبالغة واقتناء من قوله لئن فتنني لهي بالامس افنتت وفتناه وفتناه على ان الالف ضمير الملكين وغير  
بالا كع عن الساجد لانه يخفي ويخضع كالساجد به استشهد ابو حنيفة واصحابه في سجدة التسلاوة على ان  
الركوع يقوم مقام السجود وعن الحسن لانه لا يكون ساجدا حتى يركع ويجوز ان يكون قد استغفر الله  
لذنبه واحرم بركعتي الاستغفار والاناة فيكون المعنى وخر للسجود كما أى مصليا لان الركوع يجعل عبارة

احدهما مومرا وله  
نسوان كثيرة من  
المهار والسراى والثاني  
مقترا وماله الامراة  
واحدة فاستزله عنها  
وفرع داود وخوفه  
ان يكونا مغتالين  
لانهم مادخلا عليه  
في غير وقت القضاء وما

كان ذنب داود الا انه صدق أحدهما على الآخر ونسبه الى الظلم قبل ثلثه اه كلامه (قلت) مقصود هذا القائل  
تنزيه داود عن ذنب يبغيه عليه شهوة النساء فأخذ الآية على ظاهرها وصرف الذنب الى الجملة في نسبة الظلم الى المدعى عليه لان الباعث  
على ذلك في الغالب اغماها والتهاب الغضب وكراهيته اخف مما يكون الباعث عليه الشهوة والهوى ولعل هذا القائل يؤكده في الآية  
بقوله تعالى عقبها وصية لداود عليه السلام يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فاجرت العناية  
بتمضية قضايتنا بالاحكام الا والذي صدر منه أولا وبان منه من قبل ما وقع له في الحكم بين الناس وقد ائتم المحققون من أئمتنا ان  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام داود وغيره منزهون من الوقوع في صفات الذنوب مبرؤون من ذلك والتسوا المحامل الصالحة لامثال هذه  
القصة وهذا هو الحق الابج والسبيل الابح ان شاء الله تعالى



عن الصلاة (وأنا ب) ورجع الى الله تعالى بالتوبة والتفضل وروى انه بقي ساجدا أربعين يوما وليله لا يرفع رأسه الا لصلاة مكتوبة أو ما لا بد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت العشب من دمه الى رأسه ولم يشرب ماء الا وثلاثاء دمع وجهه نفسه راغب الى الله تعالى في العفوه عنه حتى كاد يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشاع على ملكه ودعا الى نفسه واجتمع اليه أهل الزبيغ من بني اسرائيل فلما غفر له حارب به فهزمه وروى أنه نقش خطيئته في كفه حتى لا ينساها وقيل ان الخصمين كانوا من الانس وكانت الخصومة على الحقيقة بينهما اما كانا خليطين في الغنم واما كان أحدهما موصرا وله نسوان كثيرة من المهار والسراي والثاني معسرا ماله الا امرأة واحدة فاستزله عنها وانما فرغ لدخولهما عليه في غير وقت الحكومة أن يكونا مغتالين وما كان ذنب داود الا أنه صدق أحدهما على الآخر وظلمه قبل مسئلته (خليفة في الارض) أي استخلفناك على الملك في الارض كمن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد وعلمه عليها ومنه قولهم خلفاء الله في أرضه أو جعلناك خليفة من كان قبلك من الانبياء القائمين بالحق وفيه دليل على أن حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم تتغير (فاحكم بين الناس بالحق) أي يحكم الله تعالى إذا كنت خليفة (ولا تبسج) دوى النفس في قضائك وغيره مما تتصرف فيه من أسباب الدين والدنيا (فيضلك) الهوى فيكون سببا لضلالك (عن سبيل الله) عن دلائله التي نصبها في العقول وعن شرائعها التي شرعها وأوحى بها (يوم الحساب) متعلق بنسوا أي بنسيانهم يوم الحساب أو بقوله لهم أي لهم عذاب يوم القيامة بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن سبيل الله وعن بعض خافاهني مروان أنه قال لعمر بن عبد العزيز والزهرى هل سمعت ما بلغنا قال وما هو قال بلغنا أن الخليفة لا يجزى عليه القلم ولا تكتب عليه معصية فقال يا أمير المؤمنين الخلفاء أفضل أم الانبياء ثم تلا هذه الآية (بأطلا) خلقا بأطلا لا لغرض صحيح وحكمة بالغة أو مبطلين عاين كقوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا لعبين ما خلقناهما الا بالحق وتقديره ذوى باطل أو عبثا فوضع باطلا موضعه كما وضعوا ههنا موضع المصدر وهو صفة أي ما خلقناهما وما بينهما ما لعب والعبث ولكن للعق المبين وهو أن خلقناها نفوسا وأودعناها العقل والتميز ومخناها التمكين وأزحنا عاقلها ثم عرضناها للنافع العظيمة بالتكليف وأعدنا لها عاقبة ومجزاء على حسب أعمالهم (ذلك) إشارة الى خلقها بأطلا والظن بمعنى المظنون أي خلقها للعبث لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا (فان قلت) إذا كانوا مقرين بأن الله خالق السموات والارض وما بينهما ما يدل قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فم جعلوا ظانين أنه خلقها للعبث لا للحكمة (قلت) لما كان انكارهم للعبث والحساب والثواب والعقاب مؤد يا إلى أن خلقها لعبث وباطل جعلوا كأنهم يظنون ذلك ويقولونه لأن الجزاء هو الذي سبقت اليه الحكمة في خلق العالم من رأسه فمن جحد فجد الحكمة من أصلها ومن جحد الحكمة في خلق العالم فقد سفسفه الخالق وظهر بذلك أنه لا يعرفه ولا يقدره حق قدره فكان اقراره بكونه خالقا كالأقرار (أم) منقطعة ومعنى الاستفهام فيها الانكار والمراد أنه لو بطل الجزاء كما يقول الكافرون لامتوت عند الله أحوال من أصلح وأفسد واثق وفجر ومن سوى بينهم كان سقيما ولم يكن حكيما وقرئ مباركاً وليتدبروا على الأصل وليتدبروا على الخطأ وتدبر الآيات التفكر فيها والتأمل الذي يؤدي الى معرفة ما يدبرها من التاويلات الصحيحة والمعاني الخسنة لأن من اقتنع بظاهرها لم يتألم بحل منه بكثير طائل وكان مثله كمثل من له لقمة درور لا يحلبها ومهرة تنور لا يستولدها وعن الحسن قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لا علم لهم بتأويله حفظوا حروفه وضعوا حدوده حتى أن أحدهم يقول والله لقد قرأت القرآن فما أسقطت منه حرفا وقرأ الله أسقطه كله ما يرى للقرآن عليه أثر في خلق ولا عمل والله ما هو بحفظ حروفه واضاعة حدوده والله ما هو إلا بالذكاء ولا الوزعة لا كثر الله في الناس مثل هؤلاء اللهم اجعلنا من العلماء المتدبرين وأعدنا من القراء المتكبرين وقرئ نعم العبد على الاصل والمخصوص بالمدح محذوف وهو علل كونه محذوفا كونه أو أبارجا عا اليه بالتوبة أو مسجما مؤو بالتسبيح مرجع له لأن كل مؤوب أو تاب الصافن الذي في قوله

وأنا ب فغفرنا له ذلك  
وان له عندنا الزلفي  
وحسن ما ب باداود  
انا جعلناك خليفة في  
الارض فاحكم بين  
الناس بالحق ولا تبسج  
الهوى فيضلك عن  
سبيل الله ان الذين  
يضلون عن سبيل الله  
لهم عذاب شديد  
عانسوا يوم الحساب وما  
خلقنا السماء والارض  
وما بينهما ما باطلا  
ذلك ظن الذين كفروا  
فويل للذين كفروا من  
النار ام نجعل الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات  
كالمفسدين في الارض  
أم نجعل المتقين  
كالفجار كتاب أنزلناه  
اليك مبارك ليتدبروا  
آياته وليتذكر أولوا  
الالباب ووهبنا لداود  
سليمان نعم العبد انه  
أواب اذ عرض عليه



ألف الصفون فما زال كائنه مما يقوم على الثلاث كسيرا

وقيل الذي يقوم على طرف سنبك يد أو رجل هو المتخيم وأما الصافن فالذي يجمع بين يديه وعن النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن يقوم الناس له صفوا فليتبوأ مقعده من النار أي واقفين كما خدما الجبابرة (فإن قلت) ما معنى وصفها بالصفون (قلت) الصفون لا يكاد يكون في الهجن وإنما هو في العرب الخيل والصفون وصفها بالصفون والجودة ليجمع لها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية يعني إذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في مواقفها وإذا جرت كانت سراعاً خفياً في جريها وروى أن سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونسيب فأساب ألف فرس وقيل ورثها من أبيه وأصابها أبوه من العمالة وقيل خرجت من البحر لها أجنحة فقعديوما بعد ما صلى الأولى على كرسيه واستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر أو عن ورد من الذكر كان له وقت العشي وتيسره فلم يعلموه فأغتم لما فاتته فاستتردها وعقرها مقرباً لله وبقي مائة فبقي في أيدي الناس من الجياد فنسلها وقيل لما عقرها أبدله الله خيراً منها وهي الرمح تجري بأمره (فإن قلت) ما معنى (أحببت حب الخير عن ذكر ربي) (قلت) أحببت مضمين معنى فعل يتعدى بمعنى كائنه قبل أنيت حب الخير عن ذكر ربي أو جعلت حب الخير مجزياً أو مغنياً عن ذكر ربي وذكر أبو الفتح إلهم داني في كتاب التبيان أن أحببت بمعنى لزممت من قوله مثل بعير السوء إذا أحبباً وليس بذلك والتبر المال كقوله أن ترك خيراً وقوله وأنقلب الخير لشديد والمال الخيل التي شغلته أو سمى الخيل خيراً كائنها نفس الخيل لتعلق الخير بها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود بنواصبها الخير إلى يوم القيامة وقال في زيد الخيل حين وفد عليه وأسلم ما وصف لي رجل فرأيت أنه لا كان دون ما بلغني إلا زيد الخيل وسماه زيد الخير وسأل رجل بالارضى الله عنه عن قوم يستيقنون من السابق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له الرجل أردت الخيل فقال وأنا أردت الخير والتواري بالحجاب مجاز في غروب الشمس عن توارى الملك أو الخبأة بحجابها والذي دل على أن الضمير للشمس مرورد ذكر العشي ولا بد للضمير من جري ذكر أو دليل ذكر وقيل الضمير للصفونات أي حتى توارت بحجاب الليل يعني الظلام ومن بدع التفاسير أن الحجاب جبل دون قاف بمسيرة ستة تغرب الشمس من ورائه (فقطق مسحاً) فجعل مسحاً أي مسح بالسيف إسوقها وأعناقها يعني يقطعها يقال مسح علاوته إذا ضرب عنقه ومسح المسفر الكتاب إذا قطع أطرافه بسيفه وعن الحسن كسف عراقها وضرب أعناقها أراد بالاكسف القطع ومنه الكسف في القاب الزخاف في العروض ومن قاله بالشين المعجمة فصحف وقيل مسحها بيده مسحاً لها وأعجاباً بها (فإن قلت) لم اتصل قوله ردها على (قلت) بمحذوف تقديره قال ردها على فاضمر ما هو جواب له كأن قائلها قال فإذا قال سليمان لأنه موضع مقتض للسؤال اقتضاء ظاهراً وهو اشتغال نبي من أنبياء الله بأمر الدنيا حتى تفوته الصلاة عن وقتها وقرئ بالسوق به من الوالوا وضمتها كما في أدور وتظير الغور في مصدر غارت الشمس وأما من قرأ بالسوق فقد جعل الضمة في السين كأنها في الواو للتلاصق كما قيل مؤسسى ونظير ساق وسوق أسد وأسد وقرئ بالساق اكتفاء بالواحد عن الجمع لأن الالباس لم يقبل فتن سليمان بعد ما ملك عشرين سنة وملك بعد الفتن عشرين سنة وكان من فتنه أنه ولد له ابن فقال الشياطين إن عاش لم تنقل من السكرة فسيلنا أن نقتله أو نخيله فلم ذلك فكان يندوه في السهابة فأراعه إلا أن أتى على كرسيه ميتاً فتنبه على خطئه في أن لم يتوكل فيه على ربه فاستغفر ربه وتاب إليه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن اللبلة على سبعين امرأة كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل إن شاء الله فطاف عليهم فلم يحمل إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل والذي نفسي بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أجمعون فذلك قوله تعالى (ولقد فتنا سليمان) وهذا ونحوه مما لا بأس به وأما ما يروى من حديث الخاتم والشيطان وعبادة الوثن في بيت سليمان قاله أعلم بحجته حكوا أن سليمان بلغه خبر صيدون وهي مدينة في بعض الجزائر وإن بها ملكاً عظيماً الشأن لا يقوى عليه لتحصنه بالبحر فخرج إليه تحمله الرمح حتى أتاه بها مجنوده

بالعشي الصافنات  
الجياد فقال اني احببت  
حب الخير عن ذكر  
ربي حتى توارت  
بالحجاب ردها على  
فقطق مسحاً بالسوق  
والاعناق ولقد فتنا  
سليمان وألقينا على  
كرسيه جسداً ثم أناب  
قال رب اغفر لي وهب  
لي ملكاً

قوله تعالى الصافنات  
الجياد (قال) الصفون  
أن يقف على ثلاث  
وعلى طرف الرابع وقيل  
هذا للتخيم والصفون  
الذي يجمع بين يديه  
قال ووصفها بذلك لأنه  
لا يكون في الهجن غالباً  
وأنما يكون في العرب  
انخلص أو وصفها  
ليجمع لها الوصفين  
المحمودين جارية واقفة  
فوصفها في جريها  
بالجودة والسرعة وفي  
وقوفها بالسكينة  
والطمأنينة لأن ذلك  
من لوازم الصفون غالباً



من الجن والانس فقتل ملكها واصاب بنتا له اسمها جرادة من احسن الناس وجهها فاصطفاها لنفسه واسلمت  
واحبها وكانت لا يرقاد معها حزنا على ابيها فامر الشياطين فثقلوا لها صورة ابيها فكسبتم مثل كسوته وكانت  
تعدو اليها وتروح مع ولائها يسجدن له كمادتهن في ملكه فاخبر اصف سليمان بذلك فكسر الصورة وعاقب  
المرأة ثم خرج وحده الى قلاية وفرش له الرماح فجلس عليه ثابا الى الله متضرعا وكانت له ام ولد يقال لها امينة  
اذا دخل للطهارة اولاصابة امرأة وضع خاتمه عندها وكان ملكه في خاتمه فوضعه عندها يوما واتاها الشيطان  
صاحب البحر وهو الذي دل سليمان على الماس حين امر ببناء بيت المقدس واسمه صخر على صورة سليمان فقال  
يا امينة خاتمي فتختم به وجلس على كرسي سليمان وعكفت عليه الطير والجن والانس وغير سليمان عن هيئته  
فأتى امينة لطلب الخاتم فانكرته وطردته فعرف ان الخاطنة قد أدركته فكان يدور على البيوت يتكفف فاذا  
قال انا سليمان حثوا عليه التراب وسبوه ثم عمد الى السما كين ينقل لهم السمك فيعطونه كل يوم سمكتين فكث  
على ذلك اربعين صباحا عددا ما عبد الوثن في بيته فانكر اصف وهظماء بنى اسرائيل حكم الشيطان وسأل اصف  
نساء سليمان فقلن ما يدع امرأة متافى دمها ولا يغتسل من جنابة وقيل بل نقد حكمه في كل شيء الا فيهن ثم  
طار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعه سمكة ووقعت السمكة في يد سليمان فبقر بطنها فاذا هو بالخاتم  
فتختم به ووقع ساجدا ورجع اليه ملكه وجاب صخرة لصخر فجعل فيها وسد عليه باخرى ثم اوثقه ما بالمد يد  
والرصاص وقذفه في البحر وقيل لما افتتن كان يسقط الخاتم من يده لا يتماسك فيها فقال له اصف انك لا فتون  
بنسبك والخاتم لا يقرب يدك فتب الى الله عز وجل واقد أي العلماء المتقنون قبوله وقالوا هذا من اباطيل  
اليهود والشياطين لا يتمكنون من مثل هذه الا فاعيل وتسلط الله اياهم على عباده حتى يقموا في تغيير الاحكام  
وعلى نساء الانبياء حتى يغيروا بهن قبيح واما اتخاذ التماثيل فيجوز ان تختلف فيها الشرائع الا ترى الى قوله من  
مخاريب وثمانيل واما السجود للصورة فلا يظن بنبي الله ان ياذن فيه واذا كان يغير علمه فلا علمه وقوله  
(والقينا على كرسيه جسدا) تاب عن افادة معنى انا به الشيطان منابه يتواطأ هراي قد تم الاستغفار على استمارة  
الملك جري على عادة الانبياء والصالحين في تقديمهم امر دينهم على امور دنياهم (لا ينبغي) لا يتسهل ولا يكون  
(من بعدى) دوني (فان قلت) اما يشبه الحسد والحرص على الاستعداد بالنعمة ان يستعطي الله  
مالا يعطيه غيره (قلت) كان سليمان عليه السلام ناشئا في بيت الملك والنبوة ووارثا لهما فاذا اراد ان يطلب من  
ربه معجزة فطلب على حسب الفهم ملكا رائدا على الممالك زيادة خارقة للعادة بالغة جدا لا يحاز ليكون ذلك دليلا  
على نبوته قاهرا للبعوث اليهم وان يكون معجزة حتى يخرق العادات فذلك معنى قوله لا ينبغي لاحد من بعدى  
وقيل كان ملكا عظيما خاف ان يعطى مثله احد فلا يحافظ على حدود الله فيه كما قالت الملائكة اتجعل فيها  
من يفسد فيها ويسفل الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك وقيل ملكا لا أسلمه ولا يقوم غيري فيه مقامي  
كما سلمته مرة واقم مقامي غيري ويجوز ان يكون علم الله فيما اختص به من ذلك الملك العظيم مصالح في الدين  
وعلم انه لا يضطلع باعبائه غيره واوجبت الحكمة استمارة امره ان يستوحيه اياه فاستوحيته بأمر من الله على  
الصفة التي علم الله انه لا يضبطه عليها الا هو وحده دون سائر عباده او اراد ان يقول ملكا عظيما فقال لا ينبغي  
لاحد من بعدى ولم يقصد بذلك الاعظم الملك وسعته كما تقول لفلان ماليس لاحد من الفضل والمال ورعا  
كان للناس امثال ذلك ولكنك تريد تعظيم ما عنده وعن الحاج انه قيل له انك حسود فقال احسن مني من  
قال هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى وهذا من جرائه على الله وشبه طمته كما حكى عنه طاعتنا ووجب من  
طاعة الله لانه شرط في طاعته فقال فاتقوا الله ما استطعتم واطلق طاعتنا فقال واولى الامر منكم بالخير اريج  
والرياح (رخاء) امينة طيبة لا ترزعزع وقيل طيبة له لا تمتنع عليه (حيث اصاب) حيث قصد و اراد حكى  
الاصمعي عن العرب اصاب الصواب فأخطأ الجواب وعن رؤبة أن رجلين من أهل اللغة قصدا ليسألاه  
عن هذه الكلمة فخرج اليهم ما فقال ابن تميمان فقالا هذه طلبتنا ورجما ويقال اصاب الله بك خيرا  
(والشياطين) عطف على الريح (كل بناء) بدل من الشياطين (واخرين) عطف على كل داخل في حكم البذل

لا ينبغي لاحد  
من بعدى انك انت  
الوهاب فمضنا له  
الريح تجري بأمره رخاء  
حيث اصاب والشياطين  
كل بناء وغواص  
واخرين مفرنين في  
الاصفاد



وهو يدل الكل من الكل كانوا يبنون له ما شاء من الابنية ويغوصون له قيس فتخرجون اللؤلؤ وهو أول من  
استخرج الدر من البحر وكان يقرن مرد الشياطين بعضهم مع بعض في القيود والسلاسل للتأديب والكف  
عن الفساد وعن السيئ كان يجمع أيديهم إلى أعناقهم مغلقين في الجوامع والاصفد القيد وسمى به العطاء لانه  
ارتباط للنعم عليه ومنه قول علي رضي الله عنه من برك فقد أسرك ومن جفاك فقد أطلقك ومنه قول القائل  
غل يد اطلقها وأرق رقبة معتقها وقال حبيب ان العطاء اسار وتبعه من قال

ومن وجد الاحسان قيدا تقيدا وفرقوا بين الفعلين فقالوا اصفده قيده وأصفده أعطاه كوعده وأوعده  
أي (هذا) الذي أعطيتك من الملك والمال والبسطة (عطاؤنا) بغير حساب يعني جبا كثيرا لا يكاد يقدر على  
حسبه وحصره (فامتن) من المنة وهي العطاء أي فأعطته ما شئت (أو أمستك) مفوضا اليك التصرف فيه  
وفي قراءة ابن مسعود هذا فامتن أو أمستك عطاؤنا بغير حساب أو هذا التسخير عطاؤنا فامتن علي من شئت  
من الشياطين بالاطلاق وأمستك من شئت منهم في الوثاق بغير حساب أي لا حساب عليك في ذلك (أيوب)  
عطف بيان و (اذ) بدل اشتمال منه (أني مسني) باني مسني حكاية لكلامه الذي ناداه بسببه ولولم يحل لقال  
بأنه مسه لانه غائب وقري بنصب بضم النون وفتحها مع سكون الصاد وفتحهما وضمهما قال نصب والنصب  
كالشد والشد والنصب على أصل المصدر والنصب تشبيل نصب والمعنى واحد وهو التعبد والمشقة والعذاب  
الأم ير بد مرضه وما كان يقاسي فيه من أنواع الوصب وقيل الضر في البدن والعذاب في ذهاب الأهل والمال  
(فان قلت) لم ينسبه إلى الشيطان ولا يجوز أن يسلطه الله على أنبيائه ليقضي من اتعابهم وتعبذ بهم وطوره  
ولو قدر على ذلك لم يدع صالحا إلا وقد تكبه وأهلكه وقد تكرر في القرآن أنه لا سلطان له الا الوسوسة فحسب  
(قلت) لما كانت وسوسته اليه وطاعته له فيما وسوس سبيها فبما مسه الله به من النصب والعذاب ينسبه  
اليه وقد راعى الأدب في ذلك حيث لم ينسبه إلى الله في دعائه مع أنه فاعله ولا يقدر عليه الا هو وقيل أراد  
ما كان يوسوس به اليه في مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء ويغريه على الكراهة والجزع فالتجأ إلى الله تعالى  
في أن يكفيه ذلك بكشف البلاء أو بالتوفيق في دفعه وردة بالصبر الجليل وروى أنه كان يعود ثلاثه من  
المؤمنين فارتد أحدهم فسأل عنه فقيل ألقى اليه الشيطان ان الله لا يستلي الانبياء والصالحين وذكر في سبب  
بلائه أن رجلا استغاثه على ظالم فلم يغثه وقيل كانت مواشيه في ناحية ملك كافر فداهونه ولم يغره وقيل أعجب  
بكثرة ما له (اركض برحلك) حكاية ما أجيب به أيوب أي اضرب برحلك الأرض وعن قتادة هي أرض  
الحماية فضر بها فنبعت عين فقيل (هذا مغسل بارد وشراب) أي هذا ماء تغتسل به وتشرب منه فيرا  
باطنك وظاهره وتقلب ما بك قلبه وقيل نبعت له عينان فاغتسل من أحدهما وشرب من الأخرى فذهب  
الداء من ظاهره وباطنه باذن الله وقيل ضرب برحله اليمنى فنبعت عين حارة فاغتسل منها ثم باليسرى فنبعت  
باردة فشرب منها (رجة مناوذكري) مقول لها والمعنى أن الهبة كانت للرجة له ولتد كبير أولى الابواب  
لانهم اذا سمعوا بما أنعم الله عليه لصبره وغيمهم في الصبر على البلاء وعاقبة الصابرين وما يفعل الله بهم (وخذ)  
معطوف على اركض والضعف الحزمة الصغيرة من خشيش أو ریحان أو غير ذلك وعن ابن عباس قبضة  
من الشجر كان حلف في مرضه ليضربن امرأته مائة اذا برأ لعل الله ييسره بأهون شيء عليه وعلىها حسن  
خدمتها يا ورضاه عنها وهذه الرخصة باقية وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى بمخرج قد خبث بأمة فقال  
خذوا عشا كالأفقه مائة شراخ فاضربوه بها ضربة ويجب أن تصيب المضروب كل واحد من المائة اما اطرافها  
قائمة واما أعراضها مبسوطة مع وجود صورة الضرب وكان السبب في عيبتها أنها أبطأت عليه ذاهبة في حاجة  
فخرج صدره وقيل باعت ذواتها برغيفين وكانتا متعلقا أيوب اذا قام وقيل قال لها الشيطان ابعدي لي  
معدة فأرد عليك ما لكم وأولادكم فقامت بذلك فأدرجتها العصمة فذكرت ذلك له فخلف وقيل أوهمها  
الشيطان أن أيوب اذا شرب الخمر يرافع رضى له بذلك وقيل سألتها أن يقرب للشيطان بعناق (وخذناه صابرا)  
علناه صابرا (فان قلت) كيف وجد صابرا وقد شكا إليه ما به واسترجه (قلت) الشكوى إلى الله عز وجل

هذا عطاؤنا فامتن أو  
أمستك بغير حساب  
وان له عندنا الزبني  
وحسن ما ب واذكر  
عبدنا أيوب اذ نادى  
ربه أني مسني الشيطان  
بنصب وعذاب  
اركض برحلك هذا  
مغسل بارد وشراب  
وهنا له أهله ومثلهم  
معهم رجة مناوذكري  
لاولى الابواب وخذ  
بيدك ضعفا فاضرب  
به ولا تخونث انا وجدناه  
صابرا نعم العبد انه أوأب



لا تسمى جزعا ولقد قال يعقوب عليه السلام اغماشكوا بشي وخزي الى الله وكذلك شكوى العليل الى الطبيب وذلك أن أصبر الناس على البلاء لا يخلو من غنى العافية وطلبها فافصح أن يسمى صابرا مع غنى العافية وطلب الشفاء فليس صابرا مع اللجأ الى الله تعالى والدعاء بكشف ما به ومع التعالج ومشاورة الأطباء على أن أيوب عليه السلام كان يطلب الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم كما كان يوسوس اليه أنه لو كان نبيا لما ابتلي بمثل ما ابتلي به واردة القوة على الطاعة فقد بلغ أمره الى أن لم يبق منه الا القلب واللسان ويروي أنه قال في مناجاته الهى قد علمت أنه لم يخالف لسانى قلبي ولم يتبع قلبي بصري ولم يهينى ما ملكك عيى ولم آكل الاومى يتيم ولم أبت شعبان ولا كاسيا ومعى جائع أو عريان فكشف الله عنه (ابراهيم واسحق ويعقوب) عطف بيان لعبادنا ومن قرأ عبدا لنا جعل ابراهيم وحده عطف بيان له ثم عطف ذريته على عبدا واهى اسحق ويعقوب كقراءة ابن عباس والى أبيك ابراهيم واسماعيل واسحق \* لما كانت أكل الأعمال تباشر بالأيدي غلبت فقيل في كل عمل هذا ما علمت أيديهم وإن كان عملا لا يتأق فيه المباشرة بالأيدي أو كان العمل جديلا بأيديهم وعلى ذلك ورد قوله عز وجل (أولى الأيدي والأبصار) يريد أولى الأعمال والفكر كان الذين لا يعملون أعمال الآخرة ولا يجاهدون في الله ولا يفسكرون أفكار ذوى الديانات ولا يستبصرون في حكم الزمى الذين لا يقدرون على أعمال جوارحهم والمسئولين العقول الذين لا استبصارهم وفيه تعريض بكل من لم يكن من عمال الله ولا من المستبصرين في دين الله وتوبيخ على تركهم الجاهدة والتأمل مع كونهم متمكنين منها وقرئ أولى الأيدي على جمع الجمع وفي قراءة ابن مسعود أولى الأيدي على طرح الباء والاكتفاء بالكسرة وتفسيره بالأيدي من التأيد قلق غير متمكن (أخلصناهم) جعلناهم خالصين (بخالصة) بخالصة خالصة لا شوب فيها \* ثم فسر هاء كرى الدار شهادة لك كرى الدار بالخلاص والصفاء وانتفاء الكدورة عنها وقرئ على الإضافة والمعنى بما خلاص من ذكرى الدار على أنهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم آخر اغماشهم ذكرى الدار لا غير ومعنى ذكرى الدار كراهم الآخرة دائبا ونسيانهم اليها ذكر الدنيا أو تذكرهم الآخرة وترغيبهم فيها وترهيبهم في الدنيا كما هو شأن الأنبياء ودينتهم وقيل ذكرى الدار الثناء الجميل في الدنيا ولسان الصدق الذى ليس لغيرهم (فان قلب) ما معنى أخلصناهم بخالصة (قلت) معناه أخلصناهم بسبب هذه الخصلة وبأنهم من أهلها وأخلصناهم بتوفيقهم لها واللفظ بهم في اختيارها وتعهد الأول قراءة من قرأ بخالصتهم (المصطفين) المختارين من أبناء جنسهم و(الاختيار) جمع خيرا وخير على التحفيف كالأموات في جمع ميت أو ميت (واليسع) كان حرف التعريف دخل على يسع وقرئ واليسع كان حرف التعريف دخل على يسع فبعل من اليسع والتنوين في (وكل) عوض من المضاف اليه معناه وكلهم من الاختيار (هذا ذكر) أى هذا نوع من الذكر وهو القرآن لما أخرج ذكر الأنبياء وأتم وهو باب من أبواب التنزيل ونوع من أنواعه وأراد أن يذكر على عقبه بابا آخر وهو ذكر الجنة وأهلها قال هذا ذكر ثم قال (وان للفقير) كما يقول الجاحظ في كتبه فهذه بابا ثم يشرع في باب آخر ويقول الكاتب إذا فرغ من فصل من كتابه وأراد الشروع في آخره أو قد كان كتب وكتب والدليل عليه أنه لما أتم ذكر أهل الجنة وأراد أن يعقبه ذكر أهل النار قال هذا وان للطايعين وقيل معناه هذا شرف وذكر جليل يذكر ونبه أيدا وعن ابن عباس رضى الله عنه هذا ذكر من مضى من الأنبياء (جنات عدن) معرفة لقوله جنات عدن التي وعد الرحمن وأتصاها على أنها عطف بيان لحسن ما تب (ومفتحة) حال والعامل فيها ما في للفقير من معنى الفعل وفي مفتحة ضمير الجنات والأبواب بدل من الضمير تقديره مفتحة هي الأبواب كقولهم ضرب زيد اليد والرجل وهو من بدل الاشتغال وقرئ جنات عدن مفتحة بالرفع على أن جنات عدن مبتدأ ومفتحة خبره أو كلاهما خبر مبتدأ محذوف أى هو جنات عدن هي مفتحة لهم كما كان اللغات حين أنرا بالان التراب مسهين في وقت واحد وانما جعلن على من واحدة لان التحاب بين الاقران أثبت وقيل هن أتراب لازواجن أسنانهن كآسنانهم وقرئ يوعدون بالتاء والتاء (ليوم الحساب) لاجل يوم الحساب كما تقول هذا

واذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار انا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا لمن المصطفين الاختيار واذكر اسمعيل واليسع وذا الكفل وكل من الاختيار هذا ذكر وان للفقير لحسن ما تب جنات عدن مفتحة لهم الأبواب متمكنين فيها يدعون فيها بقا كهة كثيرة وشراب وعندهم قاصرات الطرف أتراب هذا ما توعدون ليوم الحساب ان هذا الرزقنا ماله من نفاذ

قوله تعالى هذا ذكر وان للفقير لحسن ما تب (قال فيه انما قال هذا ذكر ليدكر عقبه ذكر آخر وهو ذكر الجنة وأهلها كما يقول الجاحظ في كتبه فهذه بابا ثم يشرع في باب آخر) قلت وكما يقول الفقير اذا ذكر أدلة المسئلة عند تمام الدليل الاول هذا دليل ثان كذا وكذا الى آخر ما في نفسه وبدل عليه انه عند انقضاء ذكر أهل الجنة قال هذا وان للطايعين لشرما تب قد ذكر أهل النار



ما تدخرونه ليوم الحساب أي ليوم تجزي كل نفس ما عملت (هذا) أي الامر هذا أو هذا كما ذكر (فبئس المهاد) كقوله لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش شبه ما تحتهم من النار بالمهاد الذي يفرشه النائم أي هذا جيم فليذوقوه والعذاب هذا فليذوقوه ثم ابتدأ فقال هو (جيم وغساق) أو هذا فليذوقوه بمنزلة وياي فارهيون أي ليذوقوا هذا فليذوقوه والغساق بالتخفيف والتشديد ما يغسق من صديد أهل النار يقال غسقت العين إذا سال دمعها وقيل الجيم يحرق بحره والغساق يحرق ببرد وقيل لو قطرت منه قطرة في المشرق لتنت أهل المغرب ولو قطرت منه قطرة في المغرب انتنت أهل المشرق وعن الحسن رضي الله عنه الغساق عذاب لا يعلمه إلا الله تعالى أن الناس أخفوا الله طاعة فأخفى لهم ثوابا في قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وأخفوا معصية فأخفى لهم عقوبة (وآخر) ومذوق آخر من شكل هذا المذوق من مثله في الشدة والفظاعة (أزواج) أجناس وقرى وأخرى وعذاب آخر ومذوق آخر وأزواج صفة لا آخر لأنه يجوز أن يكون ضربا أو صفة للثلاثة وهي جيم وغساق وآخر من شكله وقرى من شكله بالكسر وهي لغة وأما الغنج فبالكسر لا غير (هذا فوج مقتحم معكم) هذا جمع كئيف قد اقتحم معكم النار أي دخل النار في هبتكم وقرانكم والاقترام ركوب الشدة والدخول فيها والقحمة الشدة وهذه حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض أي يقولون هذا والمراد بالفوج أتباعهم الذين اقتحموا معهم النشالة فيقتحمون معهم العذاب (لا مرحبا بهم) دعاء منهم على أتباعهم تقول لمن تدعوه مرحبا أي أتيت رحبا من البلاد لاضيق أروحت بلادك رحبا ثم تدخل عليه لافي دعاء السوء وبهم بيان للدعوة عليهم (أنهم صالوا النار) تمليل لاستحيابهم الدعاء عليهم ونحوه قوله تعالى كلما دخلت أمة لعنت آخرها وقيل هذا فوج مقتحم معكم كلام الخزنة لرؤساء الكفرة في أتباعهم ولا مرحبا بهم أنهم صالوا النار كلام الرؤساء وقيل هذا كله كلام الخزنة (قالوا) أي الاتباع (بل أنتم لا مرحبا بكم) يريدون الدعاء الذي دعوتهم به علينا أنتم أحق به وعلاؤا ذلك بقولهم (أنتم قدمتموه لنا) والضمير للعذاب أو لضلبيهم (فان قلت) ما معنى تقدمهم العذاب لهم (قلت) المقدم هو عمل السوء قال الله تعالى ذوقوا عذاب الجزع الذي كنتم تعملون أي كنتم الرؤساء كما كنوا السبب فيه باغوائهم وكان العذاب جزاءهم عليه قيل أنتم قدمتموه لنا فجعل الرؤساء هم المقدمين وجعل الجزاء هو المقدم فيجمع بين مجازين لأن العاملين هم المقدمون في الحقيقة لا رؤسائهم والعمل هو المقدم لا جزاؤه (فان قلت) والذي جعل قوله لا مرحبا بهم من كلام الخزنة ما يصنع بقوله بل أنتم لا مرحبا بكم والمحاطيون أعني رؤساءهم لم يتكلموا بما يكون هذا جوابا لهم (قلت) كأنه قيل هذا الذي دعاه به علينا الخزنة أنتم يا رؤساء أحق به منا لا غواثكم يا ناوتسيكم فيما نحن فيه من العذاب وهذا صحيح كالوزن قوم لقوم بعض المساوي فارتكبوه فقبل للزبنيين أخزى الله هؤلاء ما أسوأ فعلهم فقال المزبني لهم للزبنيين بل أنتم أولى بالآزى منا فلو لا أنتم لم ترتكبوا ذلك (قالوا) هم الاتباع أيضا (فزده عذابا ضعفا) أي مضاعفا ومعناه ما ضعف ونحوه قوله تعالى ربنا هؤلاء أضلونا فأتهم عذابا ضعفا وهو أن يزيد على عذابه مثله فبصير ضعفين كقوله عز وجل ربنا آتتهم ضعفين من العذاب وجاء في التفسير عذابا ضعفا حبات واقعي (وقالوا) الضمير للطاغين (رجالا) يعنون فقراء المسلمين الذين لا يؤبه لهم (من الأشرار) من الأراذل الذين لا خير فيهم ولا جدوى ولا نفعهم كانوا على خلاف دينهم فكانوا عندهم أشرارا (اتخذناهم سخرى) قري بلفظ الأخبار على أنه صفة لرجالا مثل قوله كنانة هم من الأشرار وبهمزة الاستفهام على أنه إنكار على أنفسهم وتأنيب لهم في الاستخفاف منهم وقوله (أم زاعغت عنهم الأبصار) له وجهان من الاتصال أحدهما أن يتصل بقوله ما لنا أي ما لنا لا نراه في النار كأنهم ليسوا فيها بل أزاعغت عنهم أبصارنا فلا نراه وهم فيها فعموا أمرهم بين أن يكونوا من أهل الجنة وبين أن يكونوا من أهل النار إلا أنه خفي عليهم مكانهم والوجه الثاني أن يتصل باتخذناهم سخرى إما أن تكون أم متصلة على معنى أي القليلين فعملنا بهم الاستخفاف منهم أم الازدراء بهم والتحقير وأن أبصارنا كانت تعلو عنهم وتقصمهم على معنى إنكار الأمرين جميعا على أنفسهم وعن الحسن بن علي بن كل ذلك قد فعلوا واتخذوهم سخرى وزاعغت عنهم أبصارهم محقرة لهم

هذا وان للطاغين لشرب ما تب جهنم يصلونها فبئس المهاد هذا فليذوقوه جيم وغساق وآخر من شكله أزواج هذا فوج مقتحم معكم لا مرحبا بهم أنهم صالوا النار قالوا بل أنتم لا مرحبا بكم أنتم قد قدمتموه لنا فبئس القرار قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار وقالوا ما لنا لا نرى رجلا كنا نعدهم من الأشرار اتخذناهم سخرى أم زاعغت عنهم الأبصار

بقوله تعالى قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا وقال في موضع آخر آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا والقصة واحدة (قلت) وفيه دليل على أن الضعفين اثنان من شيء واحد بدخلا فالن قال غير ذلك لأنه في موضع قال فزده عذابا ضعفا والمراد مثل عذابه فيكونا عذابين وقال في موضعين ضعفين والمراد إذا عذابا



\* قوله تعالى ان ذلك لحق تخاصم أهل النار (قال) ان قلت لم سمى ذلك تخاصما قلت شبه تقاؤلهم ٢٨٩ وما يجري بينهم من السؤال

والجواب بما يجري بين  
التخاصمين من نحو  
ذلك ولان قول الرؤساء  
لامرجباهم وقول  
اتباعهم بل انتم لامرجبا  
بكم من باب الخصومة  
(قلت) هذا يحقق أن

ان ذلك لحق تخاصم  
أهل النار قل انما أنا  
منذرو وما من اله  
الا الله الواحد القهار  
رب السموات والارض  
وما بينهما العزيز الغفار  
قل هو نبأ عظيم انتم عنه  
معرضون ما كان لي  
من علم بالملا الأعلى اذ  
يختصمون ان يوحى  
الى الانما أنا نذير مبين  
اذ قال ربك للملائكة  
اني خالق بشرا من  
طين فاذا سويته ونفخت  
فيه من روحي فقعوا له  
ساجدا من فسجد  
الملائكة كلهم أجمعون  
الا ابليس استكبر وكان  
من

ما تقدم من قوله  
لامرجباهم انهم صالوا  
النار من قول المتكبرين  
الكفار وقوله تعالى بل  
انتم لامرجبا بكم من  
قول الاتباع فالتخصومة  
على هذا التأويل حصلت  
من الجهتين فيتحقق  
التخاصم خلافاً لمن  
قال ان الاول من كلام

واما أن تكون منقطعة بعدمضى اتخذناهم سخرى يا على الخير والاستفهام كقولك انما لا بل أم شاء وأزيد  
عندك أم عندك عمرو ولك أن تقدر همزة الاستفهام محذوفة فيمن قرأ بغير همزة لان أم تدل عليهم فلا تفرق  
القراءتان اثبات همزة الاستفهام وحذفها وقبل الضمير في وقالوا الصناديد قريش كأي جهل والوليد  
وأضربهم اوالرجال عمار وصيب وبلال وأشباهم \* وقرئ سخرى بالضم والكسر (ان ذلك) أي الذي  
حكينا عنهم (لحق) لا بد أن يتكلموا به ثم بين ما هو فقال هو (تخاصم أهل النار) وقرئ بالنصب على أنه صفة  
لذلك لان أسماء الإشارة توصف بأسماء الاجناس (فان قلت) لم سمى ذلك تخاصما (قلت) شبه تقاؤلهم وما  
يجري بينهم من السؤال والجواب بما يجري بين التخاصمين من نحو ذلك ولان قول الرؤساء لامرجباهم وقول  
اتباعهم بل انتم لامرجبا بكم من باب الخصومة فسمى التقاؤل كله تخاصما لاجل اشتماله على ذلك (قل)  
ما محمد لم شرى مكة ما أنا الا رسول (منذر) أنذركم عذاب الله للمشركين وأقول لكم ان دين الحق توحيد الله  
وأن يعتقد أن لا اله الا الله (الواحد) بلان ولا شريك (القهار) لكل شيء وأن الملك والربوبية له في العالم  
كله وهو (العزيز) الذي لا يغلب اذا غاب العصاة وهو مع ذلك (الغفار) لذنوب من التجأ اليه \* أو قل لهم  
ما أنا الا منذر لكم ما أعلم وأنا أنذركم عقوبة من هذه صفة فان مثله حقيق بأن يخاف عقابه كما هو حقيق بأن  
يرجى ثوابه (قل هو نبأ عظيم) أي هذا الذي أنبأتكم به من كوني رسولا منذرا وأن الله واحد لا شريك له نبأ  
عظيم لا يعرض عن مثله الا غافل شديد الغفلة \* ثم احتج لصحة نبوته بأن ما ينبي به عن الملا الأعلى  
واختصاصهم أمر ما كان له به من علم قط ثم علمه ولم يسلك الطريق الذي يسلكه الناس في علم ما لم يعلموا وهو  
الاخذ من أهل العلم وقراءة الكتب فعلم أن ذلك لم يحصل الا بالوحى من الله (ان يوحى الى الانما أنا نذير)  
أي لانما أنا نذير ومعناه ما يوحى الى الان لا نذار غذف اللام وانتصب باقتضاء الفعل اليه ويجوز أن يرتفع  
على معنى ما يوحى الى الاهذا وهو أن أنذر وأبلغ ولا أفرط في ذلك أي ما أمر الاله هذا الأمر وحده وليس الى  
غير ذلك وقرئ انما بالكسر على الحكاية أي الالهذا القول وهو أن أقول لكم انما أنا نذير مبين ولا أدعي شيئا  
آخر وقيل النبأ العظيم قصص آدم عليه السلام والانبياء به من غير سماع من أحد وعن ابن عباس القرآن  
وعن الحسن يوم القيامة (فان قلت) بم يتعلق اذ يختصمون (قلت) بمحذوف لان المعنى ما كان لي  
من علم بكلام الملا الأعلى وقت اختصاصهم و (اذ قال) بدل من اذ يختصمون (فان قلت) ما المراد بالملا  
الأعلى (قلت) أصحاب القصة الملائكة وآدم وابلis لانهم كانوا في السماء وكان التقاؤل بينهم (فان قلت)  
ما كان التقاؤل بينهم انما كان بين الله تعالى وبينهم لان الله سبحانه وتعالى هو الذي قال لهم وقالوا له فانت بين  
أمرين اما أن تقول الملا الأعلى هؤلاء وكان التقاؤل بينهم ولم يكن التقاؤل بينهم واما أن تقول التقاؤل كان  
بين الله وبينهم فقد جعلته من الملا الأعلى (قلت) كانت مقابلة الله سبحانه بواسطة ملك فكان المقاول في  
الحقيقة هو الملك المتوسط فصح أن التقاؤل كان بين الملائكة وآدم وابلis وهم الملا الأعلى والمراد بالاختصاص  
التقاؤل على ما سبق (فان قلت) كيف صح أن يقول لهم (اني خالق بشرا) وما عرفوا ما البشر ولا عهدوا به  
قبل (قلت) وجهه أن يكون قد قال لهم اني خالق خلقا من صفتي كيت وكيت ولكنه حين حكاها اقتصر على  
الاسم (فاذا سويته) فاذا أتممت خلقه وعدلته (ونفخت فيه من روحي) وأحييته وجعلته حساسا متفسفا  
(فقعوا) فغروا كل للاحاطة وأجمعون للاجتماع فاذا دعاهم أنهم سجدوا عن آخرهم ما بقي منهم ملك الا سجد  
وأهم سجدوا جميعا في وقت واحد غير متفرقين في أوقات (فان قلت) كيف ساء السجود لغير الله (قلت)  
الذي لا يسوغ هو السجود لغير الله على وجه العبادة فأما على وجه التكرمة والتبجيل فلا ياباه العقل الا أن يعلم  
الله فيه مفسدة فينبى عنه (فان قلت) كيف استثنى ابلis من الملائكة وهو من الجن (قلت) قد أمر  
بالسجود معهم فغلبوا عليه في قوله فسجد الملائكة ثم استثنى كما استثنى الواحد منهم استثناء متصلا (وكان من



بقوله تعالى مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي (قال) فيه لما كان ذواليدين يباشراً كثيراً أعماله بيديه غلب العمل باليدين على سائر الأعمال التي تباشر بغير اليدين حتى قيل في عمل القلب هو مما عملت يداك وقال ومعناه أن الوجه الذي استتركه إبليس السجود لآدم واستكف بسببه أنه سجد لمخلوق مع أنه دون الساجد لأن آدم من طين وإبليس من نار فرأى للنار فضلاً على الطين وزل عنه أن الله سبحانه حين أمره بعبادته عليه وأقر بهم منته وهم الملائكة أن يسجدوا لهذا البشر لم يعتصموا ولم يذهبوا بأنفسهم إلى التكبر مع انحطاطه عن مراتبهم فقيل له مامنعك أن تسجد لهذا الذي هو مخلوق بيدي كما وقع لك مع أنه لا شك أن في ذلك أمثالا لا مري وأعظاما لخطائي كما فعلت الملائكة قد ذكر له العلة التي منعتهم من السجود وقيل له ما حلك على اعتبار هذه العلة دون اعتبار أمرى ومثاله أن يأمر الملك وزيره أن يزور بعض أسقاط الحشم فيمتنع اعتبار السقوط فيقول له مامنعك أن تتواضع لمن لا يخفى على سقوطه يريده لا اعتبرته أمرى وخطائي وتركت اعتبار سقوطه انتهى ٢٩٠ المقصود من الآية بعد تطويل وإطناب وإكثار واسهاب (قلت) أغسا طال القول هنا لغير من

معتقدين لأهل السنة تشمل عليهم ما هذه الآية أحدهما أن المبدئين من صفات الذات أثبتهم ما السمع هذا مذهب أبي الحسن والقاضي بعد إبطالهما

الكافرين قال بإبليس مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرن أم كنت

جل اليدين على القدرة فان قدرة الله تعالى واحدة والبدان مذكوران تصيغة التنبيه وأبطلاهما على النعمة بأن نعم الله لا تحصى فكيف تحصر بالثنية وغيرهما من

الكافرين) أريد وجود كفره ذلك الوقت وان لم يكن قبله كافر لأن كان مطلق في جنس الاوقات الماضية فهو صالح لا يهاشمت ويجوز أن يرادو كان من الكافرين في الأزمنة الماضية في علم الله (فان قلت) ما وجه قوله (خلقت بيدي) (قلت) قد سبق لنا أن ذواليدين يباشراً كثيراً أعماله بيديه فغلب العمل باليدين على سائر الأعمال التي تباشر بغيرهما حتى قيل في عمل القلب هو مما عملت يداك وحتى قيل لمن لا يدي له يداك أو كما وفوك نفخ وحتى لم يبق فرق بين قولك هذا مما عملته وهذا مما عملته يداك ومنه قوله تعالى مما عملت أيدينا وما خلقت بيدي (فان قلت) فما معنى قوله مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي (قلت) الوجه الذي استتركه إبليس السجود لآدم واستكف منه أنه سجد لمخلوق فذهب بنفسه وتكبر أن يكون سجوده لغير الخالق وانضم إلى ذلك أن آدم مخلوق من طين وهو مخلوق من نار ورأى للنار فضلاً على الطين فاستعظم أن يسجد لمخلوق مع فضله عليه في المنصب وزل عنه أن الله سبحانه حين أمره بعبادته عليه وأقر بهم منته زاني وهم الملائكة وهم أحق بأن يذهبوا بأنفسهم عن التواضع للبشر الضئيل ويستكفوا من السجود له من غيرهم ثم لم يفعلوا وتبعوا أمر الله وجعلوه قدام أعينهم ولم يلتفتوا إلى التفاوت بين الساجد والمسجود له تعظيماً لأمر ربهم واجلالاً لخطابه كان هو مع انحطاطه عن مراتبهم حرياً بأن يقتدي بهم ويقتفي أثرهم ويعلم أنهم في السجود لمن هو دونهم بأمر الله أو غل في عبادته منهم في السجود له بما فيه من طرح الكبرياء وخفض الجناح فقيل له مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي أي مامنعك من السجود لشيء هو كما تقول لمخلوق خلقت بيدي لا شك في كونه مخلوقاً أمثالا لا مري وأعظاما لخطائي كما فعلت الملائكة قد ذكر له ما تركه من السجود مع ذكر العلة التي تشبث بها في تركه وقيل له لم تركته مع وجود هذه العلة وقد أمرك الله به يعني كان عليك أن تعتبر أمر الله ولا تعتبر هذه العلة ومثاله أن يأمر الملك وزيره أن يزور بعض أسقاط الحشم فيمتنع اعتبار السقوط فيقول له مامنعك أن تتواضع لمن لا يخفى على سقوطه يريده لا اعتبرته أمرى وخطائي وتركت اعتبار سقوطه وفيه أني خلقت بيدي فأنا أعلم بحاله ومع ذلك أمرت الملائكة بأن يسجدوا له ادعى حكمة دعائي إليه من انعام عليه بالتكرمة

أهل السنة كأمام الحرمين وغيره يجوز جعلهما على القدرة والنعمة ويجب

السنه عماد كراه بأن المراد نعمة الدنيا والآخرة وهذا مما يحقق تفضيله على إبليس إذ لم يخلق إبليس لنعمة الآخرة وعلم أن المراد القدرة بالثنية تعظيم ومثل ذلك يوجد في اللغة كثيراً المعتقد الثاني أن النبي أفضل من الملك والزمخشري شديد العصبية في هذه المسئلة والانكار على من قال بذلك من أهل السنة لاجرم أنه أجرم في بسط كلامه على آدم عليه السلام فمثل قصته في انحطاط مرتبته على رعيه عن مرتبة الملائكة بقول الملك لوزيره بعض أسقاط الحشم جعل أسقاط حشم الملك مثالا لآدم الذي هو عنصر الانبياء عليهم السلام وأقام لإبليس عذره وصوب اعتقاده أنه أفضل من آدم لكونه من نار و آدم من طين وأغسله من جهة أخرى وهو أنه لم يقس نفسه على الملائكة إذ سجدوا له على علمهم أنه بالنسبة إليهم محطوط الرتبة أسقاط المنزلة وجعل قوله تعالى لما خلقت بيدي أعماذ كرتة بر العلة التي منعت إبليس من السجود وهو كونه دونه وهذا أنسأل الله العصمة المراد منه ضد ما فهمه الزمخشري وأعماذ كرتة بذلك تعظيماً لعصية إبليس إذا تمتع من تعظيم من عظمه الله إذ خلقه بيده وذلك تعظيم لآدم لا تحقير منه وبذل عليه الحديث الوارد في الشفاعة إذ يقول له الناس عند ما يقصدونه فيها أنت آدم أبو البشر خلقت الله بيده وأمجداً لك ملائكته وأسكنك جنته فأعماذ كرون ذلك في سياق تعدد كراماته وخصائصه لا فيما يحيط منه معاذ الله وإياه نسأل أن يعصمنا من مهاوى الهوى ومهالكه وأن يرشدنا إلى سبيل الحق ومسالكة الله ولي التوفيق وبالإجابة حقيق



السنية وابتلاء لللائكة فن أنت حتى يصرفك عن السجود له ما لم يصرفني عن الامر بالسجود له وقبل معنى لما خلقت يدي لما خلقت بغير واسطة **﴿﴾** وقرئ بيدي كما قرئ بمصرخي وقرئ بيدي على التوحيد (من العالين) ممن علوت ووقفت فأجاب بانه من العالين حيث **﴿﴾** (قال أنا خير منه) وقيل استكبرت لأن أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين ومعنى الهزيمة التقرير وقرئ استكبرت بحذف حرف الاستفهام لأن أم تدل عليه أو بمعنى الاخبار بهذا على سبيل الاولى أي لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له لأنه مخلوق مثلي فكيف أمجد لمن هو دوني لأنه من طين والنار تغلب الطين وتأكله وقد جرت الجملة الثانية من الاولى وهي (خلقتني من نار) بحري المعطوف عطف البيان من المعطوف عليه في البيان والايضاح **﴿﴾** (منها) من الجنة وقيل من السموات وقيل من الخلقة التي أنت فيها لأنه كان يفخر بمخلقه فغير الله خلقة مفسود بعدما كان أبيض وقيح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا **﴿﴾** والرجيم المرجوم ومعناه المطرود كما قيل له المدحور والملعون لأن من طرد رمي بالحجارة على أثره والرجم الرمي بالحجارة أولان الشياطين يرجون بالشهب **﴿﴾** (فان قلت) قوله (لعتني إلى يوم الدين) كأن لعنة ابليس غايته يوم الدين ثم تنقطع (قلت) كيف تنقطع وقد قال الله تعالى فاذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ولكن المعنى أن عليه اللعنة في الدنيا فإذا كان يوم الدين اقترن له باللعنة ما ينسى عنده اللعنة فكانها انقطعت **﴿﴾** (فان قلت) ما الوقت المعلوم الذي أضيف اليه اليوم (قلت) الوقت الذي تقع فيه النفخة الاولى ويومه اليوم الذي وقت النفخة جزء من أجزاءه ومعنى المعلوم أنه معلوم عند الله معين لا يستقدم ولا يستأخر **﴿﴾** (فيعزتك) أقسام بعزة الله تعالى وهي سلطانه وقهره **﴿﴾** قرئ فالحق والحق منصوب بين علي أن الاول مقسم به كالله في أن عليك الله أن تبايعا وجوابه (لاملائي) والحق أقول اعترض بين المقسم به والمقسم عليه ومعناه ولا أقول الا الحق والمراد بالحق اما اسمه عز وجل الذي في قوله ان الله هو الحق المبين أو الحق الذي هو تقيض الباطل عظمه الله باقسامه به ومرفوعه عن علي أن الاول مبتدأ محذوف الخبر كقوله لعمر كأي فالحق قسمي لاملائي والحق أقول أي أقوله كقوله كاه لم أصنع وبحرورين علي أن الاول مقسم به قد أضمر حرف قسمه كقولك الله لا فعلن والحق أقول أي ولا أقول الا الحق على حكاية لفظ المقسم به ومعناه التوكيد والتشديد وهذا الوجه جائز في المنصوب والمرفوع أيضا وهو وجه دقيق حسن وقرئ برفع الاول وجوه مع نصب الثاني وتخريج على ما ذكرنا **﴿﴾** (منك) من جنسك وهم الشياطين (ومن تبعك منهم) من ذرية آدم **﴿﴾** (فان قلت) (أجمعين) تأكيدي لما ذا (قلت) لا يخلو أن يؤكده الضمير في منهم أو الكاف في منك مع من تبعك ومعناه لاملائي جهنم من المتبوعين والتابعين أجمعين لا ترك منهم أحدا أولا ملائهم من الشياطين ومن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت في ذلك بين ناس وناس بعد وجود الاتباع منهم من أولاد الانبياء وغيرهم **﴿﴾** (عليه من أجر) الضمير للقرآن أو للوحي **﴿﴾** (وما أنا من المتكفين) من الذين يتصنعون ويحلون بما ليسوا من أهله وما عرفتموني قط فتصنعوا ولا مدعيا ما ليس عندي حتى أتصل النبوة وأتقول القرآن (ان هو الا ذكر) من الله (للعالمين) للثقلين أوحى إلى قانا أبلغه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم للتكاف ثلاث علامات ينزع من فوقه ويتعاطى ما لا ينال ويقول ما لا يعلم **﴿﴾** (ولتعلم نباء) أي ما يأتيكم عند الموت أو يوم القيامة أو عند ظهور الاسلام وفشوهم من صحة خبره وأنه الحق والصدق وفيه تهديد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ص كان له بوزن كل جبل معة الله لداود عشر حسنات وعصمه أن يصير على ذنب صغير أو كبير **﴿﴾**

من العالين قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال فأخرج منها فانك رجيم وان عليك لعنتي إلى يوم الدين قال رب فانظرني إلى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين الا عبداك منهم المخلصين قال فالحق والحق أقول لاملائي جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين قل ما أسئلكم عليه من أجر وما أنا من المتكفين ان هو الا ذكر للعالمين ولتعلم نباء بعد حين

**﴿﴾** سورة الزمر مكية وهي خمس وسبعون آية **﴿﴾**

**﴿﴾** (بسم الله الرحمن الرحيم)

تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم انا أنزلنا اليك الكتاب

**﴿﴾** سورة الزمر مكية الا قوله قل يا عبادي الذين أمرتكم بالايمان واتقوا الله **﴿﴾**

خمس وسبعون آية وقيل ثنتان وسبعون آية **﴿﴾**

**﴿﴾** (بسم الله الرحمن الرحيم)

**﴿﴾** (تنزيل الكتاب) قرئ بالرفع على أنه مبتدأ أخبر عنه بالظرف أو خبر مبتدأ محذوف والمجاز صلة التنزيل كما







قوله تعالى ألا هو العزيز الغفار (قال أي لذنوب النائبين انتهى كلامه) قلت الحق أنه تعالى غفار للنائبين وإن يشاء من المصيرين على ما دون الشرك وقنوطهم من رحمة الله تعالى ولقد قدّر الخشعي الآية بما يرى في قوله تعالى خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها (قال فيه فإن قلت ما وجه العطف ثم في قوله ثم جعل وأجاب بأنهما آيتان الخ) قال أحدا غما منعه من جعل ثم على التراخي في الوجود أنها وقعت بين خلق الذرية من آدم وخلق حواء منه وهو متقدم على الذرية فضلا عن كونه متراخيا عن خلق الذرية فلم يستقم جعلها على تراخي الوجود لما جعلها في الوجه الآخر متعلقة بمعنى واحدة على تقدير خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها يعني شفعها بزوجه فكانت ههنا على بابها التراخي في الوجود والله سبحانه وتعالى أعلم بقوله تعالى وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج (قال غما جعلها منزلة لأن

قضاياه تعالى وقسمه موصوفة بالنزول الخ)

بالحق يكفوا الليل على النهار ويكفوا النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ألا هو العزيز الغفار خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم الله ربكم له الملك لا اله الا هو فاني تصرفون ان تكفروا فان الله غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفروا ان تشكروا يرضه لكم ولا تزر وازرة وزر اخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبشكم بما كنتم قال احمد ومن هذا النمط بعينه قول الرازي رحمه الله الا بال في

منها أن الليل والنهار خلفه يذهب هذا ويغشى مكانه هذا واذا غشى مكانه فكانما ألبسه ولف عليه كما يلف اللباس على اللابس ومنه قول ذي الرمة في وصف السراب

تلوى الثنايا باحقيقها حواشيه في الملاعب أبواب التفاريح

ومنها أن كل واحد منهما يغيب الآخر إذا طرأ عليه فشب في تعبيه ياه بشي ظاهر لاف عليه ما غيبه عن مطامع الابصار ومنها أن هذا يكر على هذا كروا متتابعين فشب ذلك بتتابع كواره امامة بعضهم على أثر بعض (ألا هو العزيز) الغالب القادر على عقاب المصيرين (الغفار) لذنوب النائبين أو الغالب الذي يقدر على أن يعاجلهم بالعقوبة وهو يحلم عنهم ويؤخرهم إلى أجل مسمى فسمى الحلم عنهم مغفرة (فإن قلت) ما وجه قوله (ثم جعل منها زوجها) وما يعطيه من معنى التراخي (قلت) هما آيتان من جملة الآيات التي عددها دا لا على وحدانية وقدرته تشعب هذا الخلق الفائق للحصر من نفس آدم وخلق حواء من قصيرا لا أن أحدهما جعلها الله عادة مستمرة والاخرى لم تجربها للعادة ولم تخلق أنثى غير حواء من قصيرى رجل فكانت أدخل في كونها آية وأجلب لاجب السامع فمطعمها ثم على الآية الاولى للدلالة على مباينتها لما فضلا ومزية وتراخيها عنها فيما يرجع الى زيادة كونهما آية فهو من التراخي في الحال والمنزلة لا من التراخي في الوجود وقيل ثم متعلق بمعنى واحدة كأنه قيل خلقكم من نفس وحدت ثم شفعها الله بزواج وقيل أخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ثم خلق بعد ذلك حواء (وأنزل لكم) وقضى لكم وقسم لأن قضاياه وقسمه موصوفة بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح كل كائن يكون وقيل لا تعيش الأنعام الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وقد أنزل الماء فكانه أنزلها وقيل خلقها في الجنة ثم أنزلها (ثمانية أزواج) ذكر وأنثى من الابل والبقر والضأن والمعز والزواج اسم لواحد منهما آخر فاذا انفرد فهو فرد وتر قال الله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى (خلقكم من بعد خلق) حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لجسم من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد خلق من بعد نطفة والظلمات الثلاث البطن والرحم والمشيمة وقيل الصلب والرحم والبطن (ذلكم) الذي مدته أفعاله هو (الله ربكم) فاني تصرفون فكيف يعدل بكم عن عبادته الى عبادة غيره (فان الله غني عنكم) عن ايمانكم وانكم المحتاجون اليه لاستضراركم بالكفر واستغناءكم بالايمان (ولا يرضى لعباده الكفر) رحمة لهم لانه يوقعهم في الملكة (وان تشكروا يرضه لكم) أي يرض الشكر لكم لانه سبب فوزكم وفلاحكم فاذن ما كره كفركم ولا رضى شكركم الا لكم ولصلاحكم لا لأن منفعة ترجع اليه لانه الغنى الذي لا يجوز عليه الحاجة ولقد عمل بعض الغواة لينبت لله تعالى ما نفاه عن ذاته من الرضا لعباده الكفر فقال هذا من العام الذي أريد به الخاص وما أراد الا عباده الذين عناهم في قوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان يريد

سحابة قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفروا وتشكروا يرضه لكم (جعل الرضا على الازادة والعبادة على العموم الخ) قال احمد ان المصير على هذا المعتقد على قلبه رين أو في ميزان عقله غير أليس يدعي أو يدعي له انه الخربيت في معابر العبارات ويديع الزمان في صناعة البديع فكيف نباعن جادة الاجادة فهما وأعار متادى الحدافا قاصما اللهم الا أن يكون الهوى اذا تمكن أرى الباطل حقا وغطى سني مكشوف العبارة فسهما فحقا أليس مقتضى العربية فضيلة عن القوانين العقلية ان المشروط مرتب على الشرط لا يتيصور وجود المشروط قبل الشرط عقلا ولا مضيه واستقبال الشرط لغته وعقلا واستقر باتفاق القرينين أهل السنة وشيعة البديعة أن ارادة الله تعالى لشكر عباده مثلا مقدمة على وجود الشكر منهم فثبت كيف ساعجّل الرضا على الارادة وقد جعل في الآية مشروطا وجزاء وجعل وقوع الشكر شرطاً وجزاءاً واللازم من ذلك عقلا تقدم المراد وهو الشكر على الارادة وهي الرضا لغته تقدم المشروط على الشرط والخشعي أخص



من قال ان المشروط متى كان ماضيا محضنا لم نلزمه الفاء وقد كقولك ان تكرمني فقد اكرمك قبل وقد عريت الآية عن الحرفين المذكورين على انه لا بد من تأويل يصح الشرطية مع ذلك فانما أثبت بطلان حمل الرضا على الارادة عقلا ونقلا تعين التماس المحمل الصحيح له وهو المجازاة على الشكر بما عهد ان يجازى به المرضي عنه من الثواب والكرامة فيكون معنى الآية والله أعلم وان تشكروا ويجازكم على شكركم جزاء المرضي عنه ولا شك ٢٩٤ ان المجازاة مستقبلية بالنسبة الى الشكر فبحرئ الشرط والجزاء على مقتضاها ما لغته وانتظم ذلك بمقتضى

الادلة العقلية على بطلان تقدم المراد على الارادة عقلا ومثله هذا يقدر في قوله ولا يرضى لعباده الكفر أى لا يجازى

تعملون انه علم بذات الصدور واذا مس الانسان من رد عاربه منيبا اليه ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو اليه من قبل وجعل الله اعداءه افضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلا انك من اصحاب النار آمن هو قانت آتاء الليل ساجدا وقائما يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يشذكر اولوا الالباب قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة

غير الكافر مجازاة المعضوب عليه من النكال والعقوبة قوله تعالى آمن هو قانت آتاء الليل ساجدا وقائما يحذر الاخرة

المعصومين كقوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله تعالى الله عما يقول الظالمون وقرئ يرضه بضم الهاء بوصل وبغير وصل وبسكونها (خوله) أعطاه قال أبو النجم

أعطى فلم يخل ولم يخل \* كرم الذرى من خول المخول

وفي حقيقة وجهان أحدهما جعله خائل مال من قوله هو خائل مال وخال مال اذا كان متعهدا له حسن القيام به ومنه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يتخول أصحابه بالموعظة والثاني جعله يخل من خال يخل اذا اختال واقتخر وفي معناه قول العرب ان الغنى طويل الذيل مياس \* (ما كان يدعو اليه) أى نسي الضر الذى كان يدعو الله الى كشفه وقيل نسي ربه الذى كان يتضرع اليه ويبتهل اليه وما معنى من كقوله تعالى وما خلق الذكروا الا نثى \* وقرئ ليضل بفتح الياء وضمها بمعنى أن نتيجة جعله لله اعداء اضلاله عن سبيل الله أو اضلاله والنتيجة قد تكون غرضاً في الفعل وقد تكون غير غرض وقوله (تمتع بكفرك) من باب التذلل والتخلى كأنه قيل له اذ قد آيت قبول ما أمرت به من الايمان والطاعة فن حقل ألا تؤمر به بعد ذلك وتؤمر بتركه مبالغة في خسdlانه وتخليته وشأنه لانه لا مبالغة في التذلل ان أشد من أن يبعث على عكس ما أمر به وتظهره في المعنى قوله متاع قليل ثم ما واهم جهنم \* قرئ آمن هو قانت بالتخفيف على ادخال همزة الاستفهام على من وبالتشديد على ادخال أم عليه ومن مبتدأ خبره محذوف تقديره آمن هو قانت كغيره وانما حذف لدلالة الكلام عليه وهو جرى ذكر الكافر قبله وقوله بعدة قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقيل معناه آمن هو قانت أفضل آمن هو كافر أو وهذا أفضل آمن هو قانت على الاستفهام المتصل والقانت القائم بما يجب عليه من الطاعة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام أفضل الصلاة طول القنوت وهو القيام فيها ومنه القنوت في الترتلانه دعاء المصلى قائماً (ساجدا) حال وقرئ ساجد وقائم على أنه خبر بعد خبر والاول للجمع بين الصفتين \* وقرئ ويحذر عذاب الاخرة \* وأراد بالذين يعلمون العاملين من علماء الديانة كأنه جعل من لا يعمل غير عالم وفيه ازدراء عظيم بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ويفتنون ثم يفتنون بالدنيا فهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء ويجوز أن يرد على سبيل التشبيه أى كما لا يستوى العاملون والجاهلون كذلك لا يستوى القانتون والمعاصون وقيل نزلت في عمار بن ياسر رضى الله عنه وأبى حذيفة ابن المغيرة المخزومي وعن الحسن أنه سئل عن رجل يتماذى في المعاصى ويرجو فقال هذاتن وانما الرجاء قوله وتلاهذه الآية \* وقرئ انما يذكر بالادغام (في هذه الدنيا) متعلق بأحسنوا لا بحسنة معناه الذين أحسنوا في هذه الدنيا فلهم حسنة في الاخرة وهي دخول الجنة أى حسنة غير مكتسبة بالوصف وقد علقه السيدى بحسنة ففسر الحسنة بالصحة والعافية (فان قلت) اذا علق الظرف بأحسنوا فاعرابه ظاهر قيام معنى تعليقه بحسنة ولا يصح أن يقع صفة لها لقدمه (قلت) هو صفة لها اذا تأخر فاذا تقدم كان بياناً لما كانها ظم يخل التقدّم بالتعلق وان لم يكن التعلق وصفاً ومعنى (وأرض الله واسعة) أن لا عذر للفرطين في الاحسان البتة حتى ان اعتلوا بأوطانهم وبلادهم وأنهم لا يتمكنون فيها من التوفر على الاحسان وصرف الهمم اليه قيل لهم فان أرض الله واسعة وبلادها كثيرة فلا تحت معوام الهجر وتحولوا الى بلاد آخر واقتدوا بالانبياء

ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (قال سئل الحسن عن يتماذى على المعاصى ويرجو الخ) والصالحين قال أحمد كلام الحسن رضى الله عنه صحيح غير منزل على كلام الرخشي يقرينة حاله فان الحسن أراد ان المتماذى على المعصية مصرع عليهم غير تأنيب اذا غلب رجاءه وخوفه كان متميلاً الى الاثاق بهذا أن يغلب خوفه رجاءه ولم يرد الحسن اقنط هذا من رجاء الله تعالى وحاشاه واما قرينة حال الرخشي فانها تتم على ما أضمه من ايراد هذه المقالة فان معتقده ان مثل هذا المعاصى وان كان موحداً يحب خلوده في نار جهنم ولا معنى لرجائه ولتتميمه هذه المقالة الحسن كالتزام الى تميم هذه الترجمة وعما قليل يقرع سمعه ما فى انباء هذه السورة



قوله تعالى قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وامرات لان اكون اول المسلمين الى قوله قل الله اعبد مخلصا له ديني (قال فيه فان قلت كيف عطف امرت على امرت وهما واحد واجاب بأنه ليس بتكرير الخ) قال اجد ولقد ٢٩٥ احسن في تقوية هذا المعنى

في هذه الآية بقوله فاعبدوا ما شئتم ممن دونه فان مقابلة دونه المحصر توجب كونه المحصر والله اعلم وما احسن ما بين وجوه المبالغة في وصف الله تعالى لفظا وخيرا

انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وامرت لان اكون اول المسلمين قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل الله اعبد مخلصا له ديني فاعبدوا ما شئتم ممن دونه قل ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم واهليهم يوم القيامة الا ذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون والذين

فقال استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين وبين في تسمية الشيطان طاغوتا وجوها ثلاثة من المبالغة أحدها

والصالحين في مهاجرتهم الى غير بلادهم ليزدادوا احسانا الى احسانهم وطاعة الى طاعتهم وقيل هو للذين كانوا في بلاد المشركين فأمروا بالمهاجرة عنه كقوله تعالى ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها وقيل هي ارض الجنة (الصابرون) الذين صبروا على مفارقة أوطانهم وعشائريهم وعلى غير ما من تجرع الغصص واحتمال البلاء باقى طاعة الله وازد ياد الخبر (بغير حساب) لا يحاسبون عليه وقيل بغير مكيال وغير ميزان يعرف لهم غفرانهم وغشيل للتكثير وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا يهتدى اليه حساب الحساب ولا يعرف وعن النبي صلى الله عليه وسلم ينصب الله الموازين يوم القيامة فيؤتي بأهل الصلاة فيوفون أجورهم بالموازين ويؤتي بأهل الصدقة فيوفون أجورهم بالموازين ويؤتي بأهل الحج فيوفون أجورهم بالموازين ويؤتي بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصعب عليهم الاجر صياقال الله تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب حتى يتنى أهل العاقبة في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما ذهب به أهل البلاء من الفضل (قل اني امرت) باخلاص الدين (وامرت) بذلك لاجل (أن اكون اول المسلمين) أى مقدمهم وسابقتهم في الدنيا والآخرة والمعنى أن الاخلاص له السبقة في الدين فمن اخلاص كان سابقا (فان قلت) كيف عطف امرت على امرت وهما واحد (قلت) ليسا بواحد لاختلاف جهتهما وذلك أن الامر بالاخلاص وتكليفه شئ والامر به ليحجز القائم به فصب السبق في الدين شئ واذا اختلف وجه الشئ وصفته بمنزلة ذلك منزلة شئين مختلفين ولك أن تجعل اللام مزيدة مثلها في أريد لأن الفصل ولا تزداد الامع ان خاصة دون الاسم الصريح كأنها زدت عوضا من ترك الاصل الى ما يقوم مقامه كما عوض السين في اسطاع عوضا من ترك الاصل الذي هو اطوع والدليل على هذا الوجه بحديثه بغير لام في قوله وامرت أن اكون من المسلمين وامرت أن اكون من المؤمنين وامرت أن اكون اول من أسلم وفي معناه وجه أن اكون اول من أسلم في زمانى ومن قومي لانه اول من خالف دين آباءه وخلع الاصنام وحطمها وأن اكون اول الذين دعوتهم الى الاسلام اسلا ما وان اكون اول من دعا نفسه الى مادية غيره لا كون مقتدى بي في قولى وقولى جميعا ولا تكون صفى صفة الملوك الذين يأمرون بما لا يفعلون وان أفعل ما استحق به الاولية من أعمال السابقة من دلالة على السبب بالمسبب يعنى أن الله أمرنى أن اخلاص له الدين من الشرك والربا وكل شوب بدلى العقل والوحى فان عصيت ربي بمخالفة الدليلين استوجبت عذابه فلا أعصيه ولا أتابع أمركم وذلك حين دعوته الى دين آباءه (فان قلت) ما معنى التكرير في قوله قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وقوله (قل الله اعبد مخلصا له ديني) (قلت) ليس بتكرير لان الاول اخبار بأنه مأمر من جهة الله بأحداث العباد والاخلاص والثاني اخبار بأنه مختص الله وحده دون غيره بعبادته مخلصا له دينه ولد لانه على ذلك قدم المعبود على فعل العباد وآخره في الاول فالكلام اول واقع في الفعل نفسه واجاده وثان فافهم يفعل الفعل لاجله ولذلك رتب عليه قوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) والمراد بهذا الامر الوارد على وجه التحير المبالغة في التحذير لان والتحلية على ما حقت فيه القول مرتين قل ان الكاملين في الخسران الجامعين لوجوه وأسبابهم (الذين خسروا انفسهم) لوقوعها في هلكة لا هلكة بعدها (و) خسروا (اهليهم) لانهم ان كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا انفسهم وان كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا رجوع بعده اهلهم وقيل وخسروهم لانهم لم يدخلوا مدخل المؤمنين الذين لهم أهل في الجنة يعنى وخسروا اهلهم الذين كانوا يكونون لهم لو آمنوا ولقد وصف خسراهم بغاية الفظاظة في قوله (الا ذلك هو الخسران المبين) حيث استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين (ومن تحتهم) أطباق من النار هي (ظلل) الآخرين (ذلك) العذاب هو الذي يتوعد الله (به عباده) ويخوفهم ليحسبوا ما يوقعهم فيه (يا عباد فاتقون)

تسميته بالمصدر كأنه نفس الطغيان الثاني بتأوه على فعلون وهي صيغة مبالغة كالرجون وهي الرجة الواسعة والمذكور وشبه الثالث تقديم لامه على عينه ليقيد اختصاص الشيطان بهذه التسمية



اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأنا إلى الله لهم البشرى فبشرى عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تتقدم من في النار أليكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الأنهار وعد الله لا يخلف الله الميعاد ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه ثم يهيج فتراهم يصفرون ف يحمله حطامان في ذلك لذكرى لأولي الألباب أفمن شرح الله

\* قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه (قال يدخل تحت هذا المذهب واختيار أئمتها على السبيل وأقواها عند السراخ) قال أجد لقد كنت أطمع لعلم رجوع عما ضمن هذا الكتاب من المذاهب الرديئة والمعتقدات الفاسدة حتى حقت من كلامه هذا أن ذلك التضمين كان متمكنا من فؤاده الصميم فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

ولا تتعرضوا لما يوجب سخطي وهذه عظة من الله تعالى ونصيحة بالغة وقرئ يا عبادي (الطاغوت) فملوت من الطغيان كالملكوت والرحوت إلا أن فيها قلبا بتقدم اللام على العين أطلقت على الشيطان أو الشياطين لكونها مصدر أو فيهما بالغات وهي التسمية بالمصدر كأن عين الشيطان طغيان وأن البناء بناء بالغة فإن الرحوت الرحة الواسعة والملكوت الملك المبسوط والقلب وهو الاختصاص إذ لا تطلق على غير الشيطان والمراد بها هنا الجمع وقرئ الطواغيت (أن يعبدوها) بدل من الطاغوت بدل الاشتغال (لهم البشرى) هي البشارة بالثواب كقوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة الله عز وجل يبشرهم بذلك في وجيه على السنة رسوله وتتلقاهم الملائكة عند حضور الموت مبشرين وحين يحشرون قال الله تعالى يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم يشركم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار (الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) الذين اجتنبوا وأما بالآخرين وأما أراد بهم أن يكونوا مع الاجتناب والإقامة على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير وأراد أن يكونوا نقادا في الدين يميزون بين الحسن والاحسن والفاضل والافضل فإذا عترضهم أمران واجب ونائب اختيار والواجب وكذلك المباح والنائب حراما على ما هو أقرب عند الله وأكثر ثوابا ويدخل تحته المذاهب واختيار أئمتها على السبيل وأقواها عند السراخ وأما ما رآه من أن لا تكون في مذهبك كما قال القائل \* ولا تكن مثل عير قيد فأنقادا \* يريد المقلد وقبل يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن وقبل يستمعون أوامر الله فيتبعون أحسنها نحو القصاص والعسق والانتصار والأعضاء والأبداء والاختفاء لقوله تعالى وأن تصفوا أقرب للتقوى وأن تحفوها وتوثوها الفقه فمخير لكم وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما هو الرجل يجلس مع القوم فيسمع الحديث فيه محاسن ومساو فحدث بالحسن ما سمع وكيف عساه ومن الوقفة من يقف على فبشر عبادي ويبتسدي الذين يستمعون يرفعه على الابتداء وخبره (أولئك) \* أصل الكلام أمن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه جلة شرطية دخل عليها همزة الإنكار والفاء فاء الجزاء ثم دخلت الفاء التي في أولها لطف على محذوف بدل عليه الخطاب تقديره أنت مالك أمرهم فمن حق عليه العذاب فأنت تنقذه والهمزة الثانية هي الأولى كررت لتوكيده مني الإنكار والاستبعاد ووضع من في النار موضع الضمير فالآية على هذا جلة واحدة ووجه آخر وهو أن تكون الآية جلتين أفمن حق عليه العذاب فأنت تنقذه أفأنت تتقدم من في النار وأما جاز حذف فأنت تنقذه لأن أفأنت تنقذ يدل عليه نزل استحقاقهم العذاب وهم في الدنيا منزلة دخولهم النار حتى نزل اجتناب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثبه نفسه في دعائهم إلى الأيمان منزلة نفاذهم من النار وقوله أفأنت تنقذ يفيد أن الله تعالى هو الذي يقدر على الانتقام من النار وحده لا يقدر على ذلك أحد غيره فكيف لا تقدر أنت أن تنقذ الداخل في النار من النار لا تقدر أن تنقذه عما هو فيه من استحقاق العذاب بتحصيل الأيمان فيه (عرف من فوقها غرف) علالي بعضها فوق بعض \* (فان قلت) ما معنى قوله (مبنية) (قلت) معناه والله أعلم أنها بنيت بناء المنازل التي على الأرض وسويت تسويتها (تجري من تحتها الأنهار) كما تجري من تحت المنازل من غير تفاوت بين العلو والسفل (وعدا لله) مصدر مؤكد لأن قوله لهم غرف في معنى وعدهم الله ذلك (أنزل من السماء ماء) هو المطر وقيل كل ماء في الأرض فهو من السماء ينزل منه إلى الصحرة ثم يقسمه الله (فسلكه) فأدخله ونظمه (ينابيع في الأرض) عيون ومسالك ومجاري كالعروق في الأجساد (مختلفا ألوانه) هي آتية من خضرة وحمرة وصفرة وبياض وغير ذلك أو أصناف من بر وشعر وسهم وغيره (يخرج) يتم جفافه عن الأصمعي لأنه إذا تم جفافه حان له أن يشور عن منابته ويذهب (حطاما) فتا ودرينا (أن في ذلك لذكرى) لتذكير وتنبها على أنه لا بد من صانع حكيم وأن ذلك كاش عن تقدير وتدبير لا عن تعطل وإهمال ويجوز أن يكون مثالا لدنيا كقوله تعالى انما مثل الحياة الدنيا واضرب لهم مثل الحياة الدنيا وقرئ مصفرا (أفمن) عرف الله أنه من أهل اللطف فلفظ به حتى انشرح صدره للإسلام ورغب فيه وقبله كن لا تطف له فهو خرج الصدر قاسي القلب \* ونور الله هو لطفه وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقبل يا رسول الله كيف انشرح الصدر قال



إذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقبل يارسول الله فباعلامه ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار  
الغرور والتأهب لموت قبل نزول الموت وهو تظاير قوله آمن هو قانت في حذف الخبر (من ذكر الله) من أجل  
ذكره أي اذا ذكر الله عندهم أو آياته اشتهر واو اذادت قلوبهم قساوة كقوله تعالى فزادتهم رجسا الى رجسهم  
وقري عن ذكر الله (فان قلت) ما الفرق بين من وعن في هذا (قلت) اذا قلت قساوة من ذكر الله فالغنى  
ما ذكرت من أن القسوة من أجل الذكرو بسببه واذا قلت عن ذكر الله فالغنى غلظ عن قبول الذكرو جفا  
عنه ونظيره سقاء من العمة أي من أجل عطشه وسقاء من العمة اذا أرواه حتى أبعد عنه العطش عن ابن  
مسعود رضي الله عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا له فقالوا له حدثنا فترلت وابقاع اسم الله  
مبتدأ وبناء نزل عليه فيه تفخيم لاحسن الحديث ورفع منه واستشهاد على حسنه وتأكيده لاستناده الى الله وأنه  
من عنده وأن مثله لا يجوز أن يصدر الا عنه وتنبه على أنه وحى معجز مبين لسائر الاحاديث و (كتابا) بدل  
من أحسن الحديث ويحتمل أن يكون حاله (ومتشابهها) مطلق في مشابهة بعضه بعضا فكان متناولا لتشابه  
معانيه في الصفة والاحكام والبناء على الحق والصدق ومنفعة الخلق وتناسب ألفاظه وتناسفها في الخير  
والإصابة وتجارب نظامه وتأليفه في الإعجاز والتبكيث ويجوز أن يكون (مثنى) بياناً لكونه متشابهاً لان  
القصص المكررة لا تكون الا متشابهة والمثنى جمع مثنى بمعنى مردود ومكررات من قصصه وأنبأه وأحكامه  
وأوامره ونواهيه ووعد وعيده ومواعظه وقيل لانه يثنى في التلاوة فلا يلزم كما جاء في وصفه لا يتفوه ولا يتشان  
ولا يخلق على كثرة الرد ويجوز أن يكون جمع مثنى مفعول من التثنية بمعنى التكرار والاعادة كما كان قوله  
تعالى ثم ارجع البصر كرتين بمعنى كرتين بعد كرتين وكذلك لبك وسعديك وحنانيك (فان قلت) كيف وصف  
الواحد بالجمع (قلت) انما صرح بذلك لان الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفاصيل الشئ هي جملة لا غير الأتراك  
تقول القرآن أسباع وأنجاس وسور وآيات وكذلك تقول أقاصيص وأحكام ومواعظ مكررات ونظيره قولك  
الإنسان عظام وعروق وأعصاب الا أنك تركت الموصوف الى العسفة وأصله كتاباً متشابهاً فصولاً مثنى  
ويجوز أن يكون كقولك برمة أعشار وثوب أخلاق ويجوز أن لا يكون مثنى صفة ويكون منتصباً على التميز  
من متشابهها كما تقول رأيت رجلاً حسناً مماثل والمعنى متشابهة مثنى (فان قلت) ما فائدة التثنية والتكرار  
(قلت) النفوس أنقرشي عن حديث الوعظ والنصيحة فإلم بكرر عليهم أعوداً عن بدء لم يرمح فيها ولم يعمل  
عمله ومن ثم كانت عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكرر عليهم ما كان يعظ به وينصح ثلاث مرات وسبعا  
ليركزه في قلوبهم ويغرسه في صدورهم ثم أقشعرا الجلد اذا تقبض تقضب بشد يد أو تركب من حروف القشع  
وهو الاديم اليابس مضموماً اليها حرف زاي وهو الاء لكونه رابعاً واداً اعلى معنى زائد يقال أقشعرا جلد من  
الخوف وقف شعره وهو مثل في شدة الخوف فيجوز أن يريد به الله سبحانه التمثيل تصوير الافراط خشيتهم  
وأن يريد التحقيق والمعنى أنهم اذا سمعوا بالقرآن وآيات وعيده أصابهم خشية تقشع منها جلودهم ثم  
اذا ذكر الله ورجته وجوده بالمغفرة لانت جلودهم وقلوبهم وزال عنهم ما كان بها من الخشية والقشع مرة  
(فان قلت) ما وجه تعدية لان بالي (قلت) ضمن معنى فعل متعد بالي كانه قيل مكنت أو اطعنت الى  
ذكر الله لئنه غير متقبضة راجية غير خاشية (فان قلت) لم اقتصر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة (قلت)  
لان أصل أمره الرحمة والرافة ورجته هي سابقه غضبه فلا صالحة لرجته اذا ذكر لم يخطر بالبال قسلة كل شئ من  
صفاته الا كونه رؤفاً رحماً (فان قلت) لم ذكرت الجلود وحدها أولاً ثم قرنت بها القلوب ثانياً (قلت)  
اذا ذكرت الخشية التي عملها القلوب فقد ذكرت القلوب فكانه قيل تقشع جلودهم من آيات الوعيد  
وتخشى قلوبهم في أول وهلة فاذا ذكر الله ومبني أمره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية تر جاع في قلوبهم  
وبالقشع مرة لئنا في جلودهم (ذلك) إشارة الى الكتاب وهو (هدى الله يهدي به) يوفق به من يشاء معنى  
عباده المتقين حتى يخشوا تلك الخشية ويرجعوا الى الله كما قال هدى للمتقين (ومن يضل الله) ومن  
يخذله من الفساق والفجرة (فأله من هاد) أو ذلك الكاش من الخشية والرجاء هدى الله أي أنزهاده وهو

مدره للاسلام فهو على  
نور من ربه قوياً  
للقاسية قلوبهم من  
ذكر الله أولئك في  
ضلال مبين الله نزل  
أحسن الحديث كتاباً  
متشابهاً مثنى تقشع  
منه جلود الذين يخشون  
ربه ثم تلين جلودهم  
وقلوبهم الى ذكر الله  
ذلك هدى الله يهدي به  
من يشاء ومن يضل  
الله فإله من هاد



بقوله تعالى أفن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة (قال فيه معناه كمن هو آمن بخذف انبراسوة أمثاله الخ) قال أحمد الملقى في النار والعباد بالله لم يقصد الاتقاء ٢٩٨ بوجهه ولو لم يكن لم يجد ما يتقى به النار غير وجهه ولو وجد لفعل فلما القى بوجهه كانت حاله حال المتقى

بوجهه فعبء عن ذلك بالآتقاء من باب المجاز التمشي والله أعلم بقوله تعالى انك ميت وانهم ميتون (قال فيه قرئ انك ميت وماتت الخ) قال أحمد فاستعمال أفن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون كذب الذين من قبلهم فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون فاذا فهم الله الخزي في الحياة الدنيا وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون قرأنا عرييا غير ذي عوج لعلمهم يتقون ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا ساميا لرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ميت مجاز اذا الخطاب مع الاحياء واستعمال مائت حقيقة اذا يعطى اسم الفاعل وجود الفعل حال الخطاب ونظيره قوله الله تعالى يتوفى الانفس حين موتها يعني توفي الموت والتي لم تمت في منامها أي يتوفى حين المنام تشبيها للنوم بالموت كقوله وهو الذي يتوفى بالليل فيمسل الانفس التي قضى عليها الموت الحقيقى أي لا يرد هاني وقتها حية ويرسل الاخرى إلى النائمة إلى الاجل الذي سماه

لطفه فسماه هدى لانه حاصل بالهدى يهدى به هذا الاثر من يشاء من عباده يعني من يحب أولئك ورآهم خاشعين راجين فكان ذلك مرغبا لهم في الاقتداء بسيرتهم وسلك طريقهم ومن يفضل الله ومن لم تؤثر فيه الطائفة لقسوة قلبه وامرارته على فحوره فالله من هاد من مؤثر فيه بشئ قط (قال تعالى اتقاء بدرقته استقبل بها فوق بها نفسه يا و اتقاء بيده وتقديره (أفن يتقى بوجهه سوء العذاب) كمن آمن العذاب خذف الخبر كما خذف في نظائره وسوء العذاب شدته ومعناه أن الانسان اذالقى مخوفا من المخاوف استقبله بيده وطلب أن يقي بها وجهه لانه أعز أعضائه عليه والذي يلقي في النار يلقي مغلوله يداها إلى عنقه فلا يتبها له أن يتقى النار إلا بوجهه الذي كان يتقى المخاوف بغيره وقاية له ومحاماة عليه وقيل المراد بالوجه الجملة وقيل نزلت في أبي جهل وقال لهم خزنة النار (ذوقوا) بال (ما كنتم تكسبون \* من حيث لا يشعرون) من الجهة التي لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم أن الشر يأتهم منها بينما هم آمنون رافهون اذ فوجئوا من ما منهم \* والخزي الذل والصغار كما لمسخ والخسف والقتل والجلاء وما أشبه ذلك من نكال الله (قرأنا عرييا) حال مؤكدة كقوله جاء في زيد رجلا صالحا وانسانا عاقلا ويجوز أن ينتصب على المدح (غير ذي عوج) مستقيما يرأى من التناقض والاختلاف (فان قلت) فله اقليل مستقيما أو غير معوج (قلت) فيه فائدتان احدهما ما نفي أن يكون فيه عوج قط كما قال ولم يجعل له عوجا والثانية أن لفظ العوج مختص بالمعاني دون الاعيان وقيل المراد بالعوج الشك والبس وأنشد

وقد أتاك يقين غير ذي عوج \* من الاله وقول غير مكذوب واضرب لقومك مثلا وقل لهم ما تقولون في رجل من المماليك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع كل واحد منهم يدعي أنه عبده فهم يتجادون ويتماورون في مهن شتى ومشاده واذا عنت له حاجة تدافعوه فهو متحير في أمره ساد رقد تشعبت المموم قلبه وتوزعت أفعاله لا يدري أيهم يرضى بخدمته وعلى أيهم يعتمد في حاجته وفي آخر قد سلم المالك واحد وخلص له فهو معتنق لما رآه من خدمته معتد عليه فيما يصلحه فهمه واحد وقلبه مجتمع أي هذين العبدان أحسن حالا وأجل شانا والمراد بتشيل حال من يثبت آلهة شتى وما يلزمه على قضية مذهبه من أن يدعي كل واحد منهم عبوديته ويتشاكسون في ذلك ويتناهبوا كما قال تعالى ولعلنا بعضهم على بعض ويبنى هو متحير اضناها لا يدري أيهم يعتمد وعلى ربوية أيهم يعتمد وعمن يطلب رزقه وعمن يلتبس رفقته فهمه شعاع وقلبه أوزاع وحال من لم يثبت إلا الها واحد أفهم قائم بما كلفه عارف بما أراده وما أمخطه متفضل عليه في عاجله ومؤمل للثواب في آجله (فيه) صلة شركاء كما تقول اشتركوا فيه والتشاكس والتشاكس الاختلاف تقول تشاكست أحواله وتشاكست أسنانه (سالم بالرجل) خالصا له وقرئ سلما بفتح الفاء والعين وفتح الفاء وكسر هاء مع سكون العين وهي مصدر سلم والمعنى ذا سلامة لرجل أي ذا خلوص له من الشركة من قولهم سلمت له الضيعة \* وقرئ بالرفع على الابتداء أي وهناك رجل سالم لرجل وانما جعله رجلا ليكون أفطن لما شفى به أو سعد فان المرأة والصبي قد ينفلان عن ذلك (هل يستويان مثلا) هل يستويان بصفة على التميز والمعنى هل يستوي صفتهما ما وحالا معا وانما اقتصر في التميز على الواحد لبيان الجنس وقرئ مثلين كقوله تعالى وأكثر أموالا وأولادا مع قوله أشد منهم قوة ويجوز في قرأ مثلين أن يكون الضمير في يستويان للثلثين لان التقدير مثل رجل ومثل رجل والمعنى هل يستويان فيما يرجع إلى الوصفية كما تقول كفى بهما رجلاين (الحمد لله) الواحد الذي لا شريك له دون كل معبود سواء أي يجب أن نكون الحمد متوجها اليه وحده والعبادة فقد ثبت أنه لا اله الا هو (بل أكثرهم لا يعلمون) فيشركون بغيره \* كانوا يثر بصون رسول الله صلى الله عليه وسلم موته فاخبر أن الموت يعدهم فلامعنى للتريص وشماعة الباقي بالغاني وعن قتادة نبي إلى نبيه نفسه ونبي اليكم أنفسكم \* وقرئ مائت ومائتون والفرق بين المئتين والمائت

ان حين موتها يعني توفي الموت والتي لم تمت في منامها أي يتوفى حين المنام تشبيها للنوم بالموت كقوله وهو الذي يتوفى بالليل فيمسل الانفس التي قضى عليها الموت الحقيقى أي لا يرد هاني وقتها حية ويرسل الاخرى إلى النائمة إلى الاجل الذي سماه



أن الميت صفة لازمة كالسيد وأما الميت فصفة حادثة تقول زيد مائت غدا كما تقول سائت غدا أي سيموت  
 ويسود وإذا قلت زيد ميت فكما تقول حي في تقيضه فيما يرجع إلى الزوم والثبوت والمعنى في قوله (أنك  
 ميت وإنهم ميتون) أنك وإياهم وإن كنتم أحياء فأنتم في عداد الموتى لأن ما هو كائن فكأن قد كان (ثم  
 أنكم) ثم أنك وإياهم فقلب ضمير المخاطب على ضمير الغيب (تختصمون) فتعجب أنت عليهم بأنك بلغت  
 فكذبوا فاجتهدت في الدعوة فلجوا في العناد وبعثرون بما لأطائل تحته تقول الاتباع أطمعنا ساداتنا وكبراءنا  
 وتقول السادات أغوتنا الشياطين وآباءنا الأقدمون وقد جعل علي اختصاص الجميع وأن الكفار يخاصم  
 بعضهم بعضا حتى يقال لهم لا تختصموا الذي والمؤمنون الكافرون يكتونهم بالحج وأهل القبلة يكون بينهم  
 الخصام قال عبد الله بن عمر لقد عشنا مرة من دهرنا ونحن نرى أن هذه الآية أنزلت فينا وفي أهل الكتاب قلنا  
 كيف تختصم وثبتنا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد حتى رأيت به ضنا يضرب وجوه بعض بالسيف فعرفت  
 أنها أنزلت فينا وقال أبو سعيد الخدري كنا نقول ربنا واحد وديننا واحد فها هذه الخصومة فلما كان  
 يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا وعن إبراهيم النخعي قالت الصحابة ما خصومتنا ونحن  
 أخوان فلما قتل عثمان رضي الله عنه قالوا هذه خصومتنا وعن أبي العباس نزلت في أهل القبلة والوجه الذي  
 يدل عليه كلام الله هو ما قدمت أولا ألا ترى إلى قوله تعالى فن أظلم من كذب على الله وقوله تعالى والذي جاء  
 بالصدق وصدق به وما هو إلا بيان وتفسير للذين يكون بينهم الخصومة (كذب على الله) اقترى عليه بإضافة  
 الولد والشريك إليه (وكذب بالصدق) بالمراد الذي هو الصدق بعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم  
 (اذ جاءه) فاجأه بالكذب لما سمع به من غير وقفة لأعمال روية واهتمام بتمييز بين حق وباطل كما يفعل أهل  
 النصفة فيما يسمعون (مثنوى للكافرين) أي هؤلاء الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق واللام في الكافرين  
 إشارة إليهم (والذي جاء بالصدق وصدق به) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بالصدق وآمن به وأراد به  
 إياه ومن تبعه كما أراد موسى إياه وقومه في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون فلذلك قال (أولئك  
 هم المتقون) إلا أن هذا في الصفة وذلك في الاسم ويجوز أن يريدوا الفوج أو الفريق الذي جاء بالصدق  
 وصدق به وهم الرسول الذي جاء بالصدق وصحابته الذين صدقوا به وفي قراءة ابن مسعود والذين جاؤا  
 بالصدق وصدقوا به وقرئ وصدق به بالتخفيف أي صدق به الناس ولم يكذبهم به يعني آذاه إليهم كما نزل عليه  
 من غير تحريف وقيل صار صادقا به أي بسببه لأن القرآن معجزة والمعجزة تصديق من الحكيم الذي لا يفعل  
 القبيح لمن يجريها على يده ولا يجوز أن يصدق إلا الصادق فيصير لذلك صادقا بالمعجزة وقرئ وصدق به  
 (فان قلت) ما معنى إضافة الاسماء الحسن إلى الذي عملوا وما معنى التفضيل فيهما (قلت) أما الإضافة  
 فخامى من إضافة أفعل إلى الجملة التي بفضل عليها ولكن من إضافة الشيء إلى ما هو بعضه من غير تفضيل  
 كقولك الأشج أعدل من مروان وأما التفضيل فإذان بأن الشيء الذي يفرط منهم من الصغائر والزلات  
 المكفرة هو عندهم الاسماء الاستعظامهم المعصية والحسن الذي يعملونه هو عند الله الحسن الحسن  
 إخلاصهم فيه فلذلك ذكر سيئتهم بالاسماء وحسنهم بالحسن وقرئ أسوأ الذي عملوا أجمع سوء (أليس الله  
 بكاف عبده) أدخلت همزة الإنكار على كلمة النفي فأفيد معنى إثبات الكفاية وتقريرها قرئ بكاف عبده  
 وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكاف عباده وهم الأنبياء وذلك أن قرشا قالت لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أنا نخاف أن تخيلك آلهتنا وأنا نخشى عليك معرتنا عليك ياها وروى أنه بعث خالد إلى العزى ليكسرها  
 فقال له سادتها أحذر كهها يا خالدان لها شدة لا يقوم لها شيء فعمد خالد إلى آلهتهم أنفها فقال الله عز وجل  
 أليس الله بكاف عبده أن بعضه من كل سوء يدفع عنه كل بلائى مواطن الخوف وفي هذا تهكم بهم لأنهم خوفوه  
 ما لا يقدر على نفع ولا ضرر وأليس الله بكاف أنبياءه ولقد قالت أمهم نكرو ذلك فكفاهم الله وذلك قول قوم هود  
 أن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء ويجوز أن يريد العبد والعبادة على الإطلاق لأنه كافهم في الشدائد  
 وكافل مصالحهم وقرئ بكاف عباده على الإضافة وبكاف عباده ونكافى بمحتمل أن يكون غيرهم موزعاً على

أنك ميت وإنهم ميتون  
 ثم أنكم يوم القيامة  
 عند ربكم تختصمون  
 فن أظلم من كذب على  
 الله وكذب بالصدق  
 اذ جاءه أليس في جهنم  
 مثوى للكافرين  
 والذي جاء بالصدق  
 وصدق به أولئك هم  
 المتقون لهم ما يشاؤون  
 عند ربهم ذلك جزاء  
 المحسنين ليكفر الله عنهم  
 أسوأ الذي عملوا ويجزيهم  
 أجرهم بأحسن الذي  
 كانوا يعملون أليس  
 الله بكاف عبده

أي قدره لموتها الحقيقي  
 هذا أوضح ما قيل في  
 تفسير الآية والله أعلم



من الكفاية كقولك يجازي في مجزى وهو بالغ من كفى لبنائه على لفظ المغالية والمباراة وأن يكون مهموزا من المكافاة وهي المجازاة لما تقدم من قوله ويجزى بهم أجزمهم (بالذين من دونه) أراد الاوثان التي اتخذوها آلهة من دونه (يعزى) بغالب منبوع (ذى انتقام) ينتقم من أعدائه وفيه وعيد لقريش ووعد للثومنين بأنه ينتقم لهم منهم وينصرهم عليهم ثم قرئ كما شفاه ضره وممسكات رحمة بالتثوين على الاصل وبالإضافة للتخفيف (فان قلت) لم فرض المسئلة في نفسه دونهم (قلت) لانهم خوفوه معرفة الاوثان وتخيلها فامر بأن يقرضهم أولا بأن خالق العالم هو الله وحده ثم يقول لهم بعد التقرير فإذا أرادني خالق العالم الذي أقررتم به بضر من مرض أو فقر أو غير ذلك من النوازل أو برحمة من صحة أو غنى أو نحوها ما هل هؤلاء اللائى خوفتموني يا هتن كاشفات هي ضره أو ممسكات رحمة حتى اذا ألقمهم الحجر وقطعهم حتى لا يحيروا بينت شفة قال (حسبي الله) كافيا لمعة أو ثنائكم (عليه يتوكل المتوكلون) وفيه تهكم ويري أن النبي صلى الله عليه وسلم سألهم فسكتوا فقل قل حسبي الله (فان قلت) لم قيل كاشفات وممسكات على التأنيت بعد قوله تعالى ويخوفونك بالذين من دونه (قلت) أنهن وكن اناثا وهن اللات والعزى ومناة قال الله تعالى أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى الكم الذكروا له الاثنى ليضعفها ويجزها زيادة تضعيف وتجزعما طالمهم به من كشف الضر وامساك الرحمة لان الانوثة من باب اللين والرخاوة كما ان الذكورة من باب الشدة والصلابة كانه قال الاناث اللاتى هن اللات والعزى ومناة أضعف مما تدعون لهن وأعجز وفيه تهكم ايضا (على مكانتكم) على حالكم التي انتم عليها وجهتكم من العداوة التي تمكنت منها والمسكنة بمعنى المكان فاستعيرت عن العين للعين كما يستعار هنا حيث للزمان وهما للسكان (فان قلت) حق الكلام فاني عامل على مكانتي فلم حذف (قلت) للاختصار ولما فيه من زيادة الوعيد والابان بأن حاله لا تقف وتزداد كل يوم قوة وشدة لان الله ناصره ومعينه ومظهره على الدين كما لا ترى الى قوله (فسوف تعلمون من يأتيه) كيف توعدهم بكونه منصورا عليهم غالبا عليهم في الدنيا والاخرة لانهم اذا أتاهم الخزي والعذاب فذلك عزه وغلبته من حيث ان الغلبة تتم له بعز عزيز من أوليائه وبذل دليل من أعدائه (بخزيه) مثل مقيم في وقوعه صفة للعذاب أي عذاب مخزله وهو يوم بدر وعذاب دائم وهو عذاب النار وقرئ مكاناتكم (لناس) لاجلهم ولاجل حاجتهم اليه ليبشروا وينذروا فتقوى دواعيهم الى اختيار الطاعة على المعصية ولا حاجة الى ذلك فانا التقى فن اختيار الهدى فقد نفع نفسه ومن اختيار الضلالة فقد ضرها \* وما وكت عليهم لتخبرهم على الهدى فان التكليف مبنى على الاختيار دون الاجبار (الانفس) الجمل كما هي \* وتوفها ما تمها وهو أن يسلب ما هي به حية حساسة دركة من صحة اجزائها وسلامتها لانها عند سلب الصحة كأن ذاتها قد سلبت (والتي لم تمت في منامها) يريد ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها أي يتوفاهما حين تنام تشبها للنائم بالمتوفى ومنه قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل حيث لا تعيرون ولا يتصرفون كما ان المتوفى كذلك (فيمسك) الانفس (التي قضى عليها الموت) الحقيقي أي لا يرتد في وقتها حية (ويرسل الاخرى) النائمة (الى أجل مسمى) الى وقت ضر به لموتها وقيل يتوفى الانفس يستوفى فيها ويقبضها وهي الانفس التي تكون معها الحياة والحركة ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها وهي انفس التميز قالوا فالتى تتوفى في النوم هي نفس التميز لا نفس الحياة لان نفس الحياة اذا زالت زال معها النفس والنائم يتنفس وروا عن ابن عباس رضى الله عنهما ما في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والحركة فاذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه والصحيح ما ذكرت أولا لان الله عز وجل علق التوفى والموت والمنام جميعا بالانفس وما عتوا بنفس الحياة والحركة ونفس العقل والتمييز غير متصف بالموت والنوم وانما الجله هي التي تموت وهي التي تنام (ان في ذلك) ان في توفى الانفس مائة وثمانية واما كما هو ارساها الى أجل لا يات على قدرة الله وعلمه لقوم يحيلون فيه أفكارهم ويعتبرون \* وقرئ قضى عليها الموت على البناء للمفعول (أم اتخذوا) بل اتخذ قريش والهمزة للانكار (من دون الله) من دون اذنه (شفعاء) حين قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله ولا يشفع عنده أحد

ويخوفونك بالذين من دونه ومن يضل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله من مضل ليس الله بعز يزدي انتقام ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل أفرايتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمة قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون قل يا قوم اعلموا على مكانتكم اني عامل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم انا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فن اهتدي فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لاعامكون شيئا ولا يعقلون



بقوله تعالى ثم اذا خولناهم نعمتنا قال انما اوتيته على علم بل هي فتنة (قال فيه معناه على علم من الله في وباستحقاق الخ) قال اجد كذلك يقول كل قدرى تنى على الله ان يشيه في الآخرة ان الفرق بين جد الدنيا وجد الآخرة ان جد ٣٠١ الدنيا واجب على العبد لانه على

نعمته متفضل بها وجد الآخرة ليس بواجب عليه لانه على نعمته

قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض ثم اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده اشعرت

قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذ هم يستبشرون قبل اللهم

فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ولان الذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله

معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبداهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وبداهم سيئات ما كسبوا وحق بهم ما كانوا به يستهزون فاذا من

الانسان ضردا نائم اذا خولناه نعمته منا قال انما اوتيته على علم واجبة على الله عز وجل ولقد صدق الله اذ

يقول وهي فتنة انما سلم منها اهل السنة اذ يعتقدون ان الثواب بفضل الله وبرحمته

لا باستحقاق ويتبعون في ذلك قول سيد البشر صلى الله عليه وسلم لا يدخل احد الجنة معه قبل ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدي برحمته فاحق من منى نفسه وركب رأسه وطمع انه يستحق على الله الجنة (قال فان قلت لم عطفت هذه الآية على التي قبلها بالفاء والآية التي قبلها في أول السورة بالواو واجب بان هذه الآية مسبقة عن قوله واذا ذكر الله الخ) قال اجد كلام جميل فافهمه فضلا عن مشبه قليل

الا باذنه ألا ترى الى قوله تعالى (قل لله الشفاعة جميعا) أي هو مالكها فلا يستطيع أحد شفاعة إلا بشرطين أن يكون المشفوع له مرتضى وأن يكون الشفيع مآذونا له وهما الشرطان مفقودان جميعا (أولو كانوا) معناه أشفعون ولو كانوا (لا يمكنون شيئا ولا يعقلون) أي ولو كانوا على هذا الصفة لا يمكن شيئا قط حتى يمكنوا الشفاعة ولا عقل لهم (له ملك السموات والارض) تقر بقوله تعالى الله الشفاعة جميعا لانه اذا كان له الملك كله والشفاعة من الملك كان مالكها (فان قلت) بم يتصل قوله (ثم اليه ترجعون) (قلت) بما يليه معناه له ملك السموات والارض اليوم ثم اليه ترجعون يوم القيامة فلا يكون الملك في ذلك اليوم الا له فله ملك الدنيا والآخرة مدار المعنى على قوله وحده أي اذا أفرد الله بالذكور ولم يذكر معه آلهتهم اشمازوا أي نفروا وانقبضوا (واذا ذكر الذين من دونه) وهم آلهتهم ذكر الله معهم أولم يذكر استبشروا لافتتانهم بها ونسيانهم حق الله اليها هو أهم فيها وقيل اذا قيل لا اله الا الله وحده لا شريك له نفروا لان فيه نقيالا لهم وقيل أراد استبشارهم بما سبق اليه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذكر آلهتهم حين قرأوا النجم عند باب الكعبة فسجدوا معه لفرحهم ولقد تقابل الاستبشار والاشتمار اذ كل واحد منهما غاية في باب لان الاستبشار أن يعتلي قلبه سرورا حتى تنبسط له بشرة وجهه وينهل والاشتمار أن يعتلي غما وغيظا حتى يظهر الانقباض في أديم وجهه (فان قلت) ما العامل في اذ ذكر (قلت) العامل في اذ المفاجأة تقدره وقت ذكر الذين من دونه فاجأ وقت الاستبشار بعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وبشدة شكيتهم في الكفر والعناد فقيل له ادع الله باسمائه العظمى وقل أنت وحدك تقدر على الحكم بيني وبينهم ولا حيلة لغيرك فيهم وفيه وصف لحالهم واعذار لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتسلية له ووعد لهم وعن الربيع بن خثيم وكان قليل الكلام أنه أخبر بقتل الحسين رضي الله عنه ومخط على قاتله وقالوا الا أن تتكلم فآزاد على أن قال آه او قد فعلوا وقرأ هذه الآية وروى أنه قال على أثره قتل من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلسه في حجره ويضع فاه على فيه (وبداهم من الله) وعيد لهم لا كنه لفظا عنه وشدة وهو نظير قوله تعالى في الوعد فلا تعلم نفس ما أخفى لهم والمعنى وظهر لهم من مخط الله وعذابه ما لم يكن قط في حسابهم ولم يجدوا به نفوسهم وقيل عملوا أعمالا حسبوها حسنات فاذا هي سيئات وعن سفیان الثوري أنه قرأها فقال ويل لاهل الرباء ويل لاهل الرباء وجرع محمد بن المنكدر عند موته فقيل له فقال أخشى آية من كتاب الله وتلاها فانا أخشى أن يدولي من الله ما لم أحسبه (وبداهم سيئات ما كسبوا) أي سيئات أعمالهم التي كسبوها أو سيئات كسبهم حين تعرض صحتهم وكان خافية عليهم كقوله تعالى أحصاه الله ونسوه أو أراد بالسيئات أنواع العذاب التي يجازون بها على ما كسبوا فسيماها سيئات كما قال وجزاء سيئة سيئة مثلها (وحق بهم) ونزل بهم وأحاط جزاءهم ثم التحويل مختص بالفضل يقال خولني اذا أعطاك على غير جزاء (على علم) أي على علم مني أني سأعطاها من فضل واستحقاق أو على علم من الله في وباستحقاق أو على علم مني بوجوه الكسب كما قال فارون على علم عندي (فان قلت) لم ذكر الضمير في اوتيته وهو للنعمه (قلت) ذهابا به الى المعنى لان قوله نعمته مناشيا من النعم وقسيما منها ويحتمل أن تكون ما في انما موصولة لا كافتحير جمع اليها الضمير على معنى ان الذي اوتيته على علم (بل هي فتنة) انكار لقوله كما قال ما خولناك ما خولناك من النعمه لما تقول بل هي فتنة أي ابتلاء وامتحان لك أتشكر أم تكفر (فان قلت) كيف ذكر الضمير ثم أنه (قلت) جملا على المعنى أولا وعلى اللفظ آخر ولان الخبر لما كان مؤثرا أعني فتنة ساع تأنيب المبتدأ لانه في معناه كقولهم ما جاءت حاجتك وقرئ بل هو فتنة على وفق انما اوتيته (فان قلت) ما السبب في عطف هذه الآية

لا باستحقاق ويتبعون في ذلك قول سيد البشر صلى الله عليه وسلم لا يدخل احد الجنة معه قبل ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدي برحمته فاحق من منى نفسه وركب رأسه وطمع انه يستحق على الله الجنة (قال فان قلت لم عطفت هذه الآية على التي قبلها بالفاء والآية التي قبلها في أول السورة بالواو واجب بان هذه الآية مسبقة عن قوله واذا ذكر الله الخ) قال اجد كلام جميل فافهمه فضلا عن مشبه قليل



بالغاء وعطف مثلها في أول السورة بالواو (قلت) السبب في ذلك أن هذه وقعت مسببة عن قوله وإذا ذكر الله  
 وحده أشمأزت على معنى أنهم يشتمون عن ذكر الله ويستبشرون بذكره الآية فإذا من أحدهم ضرد عامن  
 أشمأزت من ذكره دون من استبشروا بذكره وما بينهما من الالهي اعتراض (فان قلت) حق الاعتراض أن  
 يؤكدها المعترض بينه وبينه (قلت) ما في الاعتراض من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا بامر منه وقوله  
 أنت تحكم بينهم ثم ما عقبه من الوعيد العظيم تأكيدها لا تنكارا شتمأزهم واستبشروهم ورجوعهم إلى الله في  
 الشدائد دون آلهتهم كأنه قيل قل يا رب لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يجترئون عليك مثل هذه الجراءة  
 ويرتكبون مثل هذا المنكر إلا أنت وقوله ولو أن الذين ظلموا متناولهم ولكل ظالم أن جعل مطلقا وأياهم  
 خاصة أن عنيتهم به كأنه قيل ولو أن هؤلاء الظالمين ما في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به حين أحكم عليهم  
 بسوء العذاب وهذا لا سرار والنكت لا يرزها إلا علم النظم والاعتناء بحجة في أكملها وأما الآية الأولى فلم  
 تقع مسببة وما هي إلا حجة ناسبت حجة قبلها فطفعت عليها بالواو كقولك قام زيد وقعد عمرو (فان قلت) من  
 أي وجه وقعت مسببة ولا شتمأز عن ذكر الله ليس بمقتضى لانتجائهم إليه بل هو مقتضى لصدوفهم عنه (قلت)  
 في هذا التسيب لطف وبيان أنك تقول زيد مؤمن بالله فإذا مسه ضرر التجأ إليه فهذا تسيب ظاهر لا لبس فيه  
 ثم تقول زيد كافر بالله فإذا مسه ضرر التجأ إليه فتجىء بالفاء بحيثك به ثمة كان الكافر حين التجأ إلى الله التجاء  
 المؤمن إليه مقيم كفره مقام الإيمان ومجره مجراه في جعله سببا في الالتجاء فأنشأ تحكي ما عكس فيه الكافر  
 ألا ترى أنك تقصد بهذا الكلام الانكار والتعجب من فعله والضمير في (قالها) راجع إلى قوله أنما أوتيته  
 على علم لأنها كلمة أوجه من القول وقري قد قاله على معنى القول والكلام وذلك والذين من قبلهم هم  
 قارون وقومه حيث قال أنما أوتيته على علم عندي وقومه راضون بها فسكانهم قالوها ويجوز أن يكون في الام  
 الخالصة آخرون قائلون مثلها (فأعني عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا ويجمعون منه (من  
 هؤلاء) من مشركي قومك (سبيهم) مثل ما أصاب أوائل فقتل صناديدهم بيد روحن عنهم الرزق  
 ففقطوا سبع سنين ثم بسط لهم فطروا سبع سنين ففعل لهم (أولم يعلموا) أنه لا قابض ولا باسط إلا الله  
 عز وجل (أسرفوا على أنفسهم) جنوا عليها بالأسراف في المعاصي والغلو فيها (لا تقنطوا) قري بغف  
 النون وكسرها وضعها (إن الله يغفر الذنوب جميعا) يعني بشرط التوبة وقد تكرر ذكر هذا الشرط في القرآن  
 فكان ذكره فيما ذكر فيه ذكره في القرآن في حكم كلام واحد ولا يجوز فيه التناقض وفي  
 قراءة ابن عباس وابن مسعود يغفر الذنوب جميعا لمن يشاء والمراد بمن يشاء من تاب لأن مشيئة الله تامة  
 لحكمته وعدله لا للملكه وجبروته وقيل في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وفاطمة رضي الله عنها يغفر الذنوب  
 جميعا ولا يبالى ونظير في المبالاة في الخوف في قوله تعالى ولا يخاف عقباها ثم قيل قال أهل مكة يزعم محمد  
 أن من عبد الأوثان وقتل النفس التي حرم الله لم يغفر له فكيف ولم نهاجر وقد عبدنا الأوثان وقتلنا النفس  
 التي حرم الله ففزلت وروي أنه أسلم عياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد ونفرهم ما هم فتنوا وعذبوا فافتنوا  
 فكنا نقول لا يقبل الله لهم صرفا ولا عدلا أبدا ففزلت فكتب بها عمر رضي الله عنه إليهم فأسلموا وأهجرنا وقيل  
 نزلت في وحشي قاتل حمزة رضي الله عنه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحب أن لي الدنيا وما فيها بهذه  
 الآية فقال رجل يا رسول الله ومن أشرك فسكت ساعة ثم قال ألا ومن أشرك ثلاث مرات (وأنيسوا إلى  
 ربكم) وتوبوا إليه (وأسلموا) وأخلصوا العمل وانما ذكر الآية على أثر المنفرة لئلا يطمع طامع في  
 حصولها بغير توبة وللدلالة على أنها شرط فيما لا يزم لا يحصل بدونه (وأنيسوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم)  
 مثل قوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه (وأنتم لا تشعرون) أي يفتؤكم وأنتم غافلون كأنكم  
 لا تحشون شيئا لفرط غفلتكم ومهمكم (أن تقول نفس) كراهة أن تقول (فان قلت) لم تنكرت (قلت) لأن  
 المراد بها بعض الأنفس وهي نفس الكافر ويجوز أن يراد نفس متميزة من الأنفس أما الجاهل في الكفر شديد  
 أو عذاب عظيم ويجوز أن يراد التكثير كما قال الأعشى

بل هي فتنة ولكن  
 أكثرهم لا يعلمون قد  
 قالها الذين من قبلهم  
 فما أغنى عنهم ما كانوا  
 يكسبون فأصابهم  
 سيأت ما كسبوا  
 والذين ظلموا من هؤلاء  
 سيصيبهم سيئات  
 ما كسبوا وما هم  
 بجعزين أولم يعلموا أن  
 الله ييسر الرزق لمن  
 يشاء ويقدر إن في ذلك  
 لآيات لقوم يؤمنون  
 قل يا عبادي الذين  
 أسرفوا على أنفسهم  
 لا تقنطوا من رحمة الله  
 إن الله يغفر الذنوب  
 جميعا إنه هو الغفور  
 الرحيم وأنيسوا إلى ربكم  
 وأسلموا له من قبل أن  
 يأتكم العذاب ثم  
 لا تنصروا واتبعوا  
 أحسن ما أنزل إليكم  
 من ربكم من قبل أن  
 يأتكم العذاب بغته  
 وأنتم لا تشعرون أن  
 تقول نفس يا حسرتا



بقوله تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة (قال فيه يعنى الذين وصفوه تعالى بما لا يجوز عليه وهو متعال عنه الخ)  
قال أحد قد عدا طور التفسير لمرض في قلبه لا دواء له الا التوفيق الذى حرمه ولا يعافيه منه الا الذى قدر عليه هذا الضلال وختمه وسنقم  
عليه حد الرد لانه قد أبدى صفحته ولولا شرط الكتاب لاضر بنا عنه صفحا ولو بنا عن الالتفات اليه ٣٠٣ كشحا وبالله التوفيق فنقول أما

تعريضه بأن أهل السنة  
يعتقدون ان القبائح  
من فعل الله تعالى  
فبرجيه باعتقادهم  
المشار اليه قوله تعالى  
بعد آيات من هذه  
السورة الله خالق كل  
شئ وهو على كل شئ  
وكيل أما الزمخشري

على ما فرطت في جنب  
الله وان كنت من  
الساخرين أو تقول لو أن  
الله هداني لكنت من  
المتقين أو تقول حين  
تري العذاب لو أننى  
كرة فأكون من  
المحسنين بلى قد  
جاءتك آياتي فكذبت  
بها واستكبرت وكنت  
من الكافرين ويوم  
القيامة ترى الذين  
كذبوا على الله وجوههم  
مسودة أليس في جهنم  
مشوى للشكبرين وبغنى  
الله الذين اتقوا

واخوانه القسدية  
فغير ون في وجه هذه  
الآية ويقولون ليس  
خالق كل شئ لان  
القبائح أشياء وليست  
مخلوقة له فاعتقدوا  
انهم زهوا وانما شركوا  
بما تعريضه لهم في  
أنهم يجوزون ان يخلق

خلقا لا لغرض فذلك لان افعاله تعالى لا تعال لانه افعال لما يشاء وعند القدرية ليس فعلا لما يشاء لان الفعل امام متطوع على حكمة ومصلحة  
فيجب عليه ان يفعله عندهم واما عار عنهما فيجب عليه أن لا يفعله فأن اثر المشيئة اذا هو اما اعتقاد ان في تكليف ما لا يطاق تظليما لله

ورب يبيع لو هتفت بجوه \* أنانى كريم ينقض الرأس منفضيا

وهو يريد أفواجا من الكرام ينصرونه لا كريما واحدا وتظيره رب بلد قطعت ورب بطل قارعت وقد  
اختلس الطعنة ولا يقصد الا التكثير \* وقرئ يا حسرتى على الأصل ويا حسرتاى على الجمع بين العوض  
والمدح من \* والجنب الجانب يقال أنا فى جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان لين الجانب والجانب ثم قالوا  
فرط فى جنبه وفى جانبه يريدون فى حقه قال سابق البربرى

أما تتقين الله فى جنب وامق \* له كبد حرى عليك تقطع  
وهذا من باب الكناية لانك اذا أثبت الامر فى مكان الرجل وحيزه فقد أثبتته فيه ألا ترى الى قوله  
ان السماحة والمروءة والندى \* فى قبة ضربت على ابن المشرج

ومنه قول الناس لمكانك فعلت كذا يريدون لاجلك وفى الحديث من الشرك الخفى أن يصلى الرجل لمكان  
الرجل وكذلك فعلت هذا من جهتك فمن حيث لم يبق فرق فيما يرجع الى أداء الغرض بين ذكر المكان  
وتركه قيل (فرطت فى جنب الله) على معنى فرطت فى ذات الله (فان قلت) فارجع كلامك الى أن ذكر  
الجنب كذا كرسوى ما يعطى من حسن الكناية وبلاغتها فكأنه قيل فرطت فى الله فامعنى فرطت فى الله  
(قلت) لا بد من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجانب أو لم يذكر والمعنى فرطت فى طاعة الله وعبادة الله  
وما أشبه ذلك وفى حرف عبد الله وحفصة فى ذكر الله وما فى ما فرطت مصدرية مثلها فى عمار حيث (وان كنت  
من الساخرين) قال قتادة لم يكفه أن ضيع طاعة الله حتى سخر من أهلها ومحل وان كنت النصب على الحال  
كأنه قال فرطت وأتاساخر أى فرطت فى حال سخرتني وروى أنه كان فى بنى اسرائيل عالم ترك علمه وفسق  
وأناه ابليس وقال له تمتع من الدنيا ثم تب فأطاعه وكان له مال فأنفقه فى الفجور فاتاه ملك الموت فى الذما كان  
فقال يا حسرتاى على ما فرطت فى جنب الله ذهب عمرى فى طاعة الشيطان وأسخطت ربي فندم حين لم ينتفعه  
الندم فأنزل الله خبره فى القرآن (لو أن الله هداني لأبخلوا ما أن يريد به الهداية بالاجاء أو بالالطاف  
أو بالوحي فالاجاء خارج عن الحكمة ولم يكن من أهمل الالطاف فيلطف به وأما الوحي فقد كان ولو كنه  
أعرض ولم يتبعه حتى يهتدى وانما يقول هذا تحيرا فى أمره وتعللا بما لا يجدى عليه كما حكى عنهم التعلل باغواء  
الرؤساء والشياطين ونحو ذلك ونحوه لو هذا أنا الله لم ديننا كم وقوله بلى قد جاءتك آياتي رد من الله عليه معناه  
بلى قد هديت بالوحي فكذبت به واستكبرت عن قبوله وأثرت الكفر على الايمان والضلالة على الهدى  
\* وقرئ بكسر التاء على مخاطبة النفس (فان قلت) هلا قرن الجواب بما هو جواب له وهو قوله لو أن الله  
هداني ولم يفصل بينهما بآية (قلت) لانه لا يخلو اما أن يقدم على أخرى القرائن الثلاث فيفرق بينهما واما  
أن تؤخر القرينة الوسطى فلم يحسن الأول لما فيه من تيسر النظم بالجمع بين القرائن وأما الثانى فلما فيه  
من نقض الترتيب وهو التحسر على التفريط فى الطاعة ثم التعلل بفقد الهداية ثم تبنى الرجعة فكان السواب  
ما جاء عليه وهو أنه حكى أقوال النفس على ترتيبها ونظمها ثم أجاب من بينها عما اقتضى الجواب (فان قلت)  
كيف صح أن تقع بلى جوابا لغير منى (قلت) لو أن الله هداني فيه معنى ما هديت (كذبوا على الله) وصفوه  
بما لا يجوز عليه تعالى وهو متعال عنه فأضافوا اليه الولد والشريك وقالوا هو لا سعة ما ونا وقالوا الوشاء الرحمن  
ما عبدناه هم وقالوا والله أمرنا بها ولا يبعد عنهم قوم يسفوهونه بفعل القبائح ونحو بران يخلق خلقا  
لا لغرض ويؤلم لا لغرض ويظلمونه بتكليف ما لا يطاق ويحسمونه بكونه مرثيا معاينا مكركا بالخاسية ويثبتون له  
بداوقته ما وجبنا مسترين باليكلفة ويجعلون له أندادا باثباتهم معه قدما (وجوههم مسودة) جملة فى موضع



تعالى فاعتقاد باطل لان ذلك انما ثبت لازما لا اعتقادهم ان الله تعالى خالق افعال عباده فالتكليف بها تكليف بما ليس مخلوقا لهم والقاعدة الاولى حق ولازم الحق حق ولا معنى للظلم الا التصرف في ملك الغير بغير اذنه والعباد ملك الله تعالى فكيف يتصور حقيقة الظلم منه تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا واما تعريضه بانهم يجوزون ان يؤلموا لعوض فيقال له ما قولك أيها الظنن في ايلام البهائم والاطفال ولا أعواض لها وليس مرتب على استحقاق سابق بخلاف القسدية اذ يقولون لا بد في الالم من استحقاق سابق أو عوض واما اعتقاده أن تجوز رؤية الله تعالى يستلزم اعتقادا جسمية فانه اغترار في اعتقاده بأدلة العقل المجوزة لذلك مع البراهين من اعتقاد الجسمية ولم يشعر انه يقابل بهداه قول نبي الهدى عليه الصلاة والسلام انكم سترون ربكم كالقمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته فهذا النص الذي ينبوع التأويل ولا يردع المتكلم به شيء من ٣٠٤ التهويل واما قوله انهم يتسترون بالملكفة فيعني به قولهم لا كيف أجل انها استرلا تهتكه يد الباطل

الستراء ولا تبعده عن الهدى عين الضلال العوراء واما تعريضه بأنهم يعلمون الله أندادا بأثباتهم معه قد ما فتنى لأثباتهم صفات الكمال

بمفازتهم لا يسهم السوء ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وحكي له مقابليد السموات والارض والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك

كلا والله انما جعل الله أندادا القسدية اذ جعلوا أنفسهم مخلوقون ما يربدون ويشتهون على خلاف مراد ربهم حتى قالوا ان ماشاؤه كان وما شاء الله لا يكون

الحال ان كان ترى من رؤيته البصر ومفعول ثان ان كان من رؤيته القلب \* قري ينجى وينجي (بمفازتهم) بفلاحهم يقال فاز بكذا اذا فليح به وظفر بمراده منه وتفسير المفازة قوله (لا يسهم السوء ولا هم يحزنون) كأنه قيل ما مفازتهم فقيل لا يسهم السوء أي ينجيهم بنفي السوء والحزن عنهم أو بسبب منجاتهم من قوله تعالى فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب أي بنجاة منه لان النجاة من أعظم الفلاح وسبب منجاتهم العمل الصالح ولهذا فسر ابن عباس رضي الله عنهما المفازة بالاعمال الحسنة ويجوز بسبب فلاحهم لان العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز أن يسمى العمل الصالح في نفسه مفازة لانه سببها وقري بمفازاتهم على أن لكل متقى مفازة (فان قلت) لا يسهم ما محله من الاعراب على التفسيرين (قلت) أما على التفسير الاول فلا محل له لانه كلام مستأنف وأما على الثاني فمحله النصب على الحال (له مقابليد السموات والارض) أي هو مالك أمرها وحافظها وهو من باب الكناية لان حافظ الخزان ومدير أمرها هو الذي يملك مقابليدها ومنه قولهم فلان ألقبت اليه مقابليد الملك وهي المفاتيح ولا واحد لها من افظها وقيل مقليد ويقال اقليد وأقاليد والكلمة أصلها فارسية (فان قلت) ما للكتاب العربي المبين والفارسية (قلت) التعريب أحسن عربية كما أخرج الاستعمال الماهل من كونه مهملا (فان قلت) بما اتصل قوله (والذين كفروا) (قلت) بقوله وينجي الله الذين اتقوا أي ينجى الله المتقين بمفازتهم والذين كفروا هم الخاسرون واعترض بينهما بأنه خالق الاشياء كلها وهو مهين عليهم فلا يخفى عليه شيء من أعمال المكلفين فيها وما يستحقون عليهم من الجزاء وقد جعل متصلا بما يليه على أن كل شيء في السموات والارض فآلته خالقه وفاق به والذين كفروا وحده وأن يكون الامر كذلك أولئك هم الخاسرون وقيل سأل عثمان رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى له مقابليد السموات والارض فقال يا عثمان ما سألني عنها أحد قبلك تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير وتأويله على هذا ان الله هذه الكلمات يوحيها ويعيدوهي مفاتيح خير السموات والارض من تسلم بها من المتقين أصابه والذين كفروا بآيات الله وكلمات توحيد ونجيدته أولئك هم الخاسرون (أفغير الله) منصوب بأعبدو (تأمروني) اعتراض ومعناه أفغير الله أعبد بأمركم وذلك حين قال له المشركون استلم بعض آلهتنا وثؤمن باللهك أو ينصب بما يدل عليه جملة قوله تأمروني أعبد لانه في معنى تعبدوني وتقولون لي أعبدوا الاصل تأمروني أن أعبد فخذف أن ورفع الفعل كما في قوله \* ألا يهتد الزاخرى أحضر الوغي \* الأثرالك تقول أفغير الله تقولون لي أعبدوه وأفغير الله تقولون لي أعبد فكذاك أفغير الله تأمروني أن أعبدوه

وأما أهل السنة فلم يزدوا على ان اعتقدوا أن الله تعالى علما وقدره وإرادته وسما وبصرا وكلاما وحياة - سبحانه - وأفغير عليه العقل وورديه الشرع وأي محلي للقدري اذا سمع قوله تعالى وسع ربنا كل شيء علما الا اعتقاد ان الله تعالى علما أو جند آيات الله وأطفاؤه نوره وبأبي الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون \* واما قوله انهم يشتهون الله تعالى يد او قدما ووجهه اذ لك فريه ما فيها سارية ولم يقبل بذلك أحد من أهل السنة وانما أثبت القاضي أبو بكر صفات سمعية وردت في القرآن اليه ان والعيان والوجه ولم يتجاوز في اثباتها ما وردت عليه في كتاب الله العزيز على ان غيره من أهل السنة حمل الالدين على القدرة والنعمة والوجه على الذات وقد مر ذلك في مواضع من الكتاب فقد اتصف في هذه المباحث بحال من يحته بظلمته عن حقيقته وتعريضه معتقده الفاسد لهلك ستره وكشفه وانما جلني على افلاط مجاطيته الغضب لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم وأهل سنته فانه قد أساء عليهم الادب ونسبهم بكذبه الى الكذب والله الموعود



يقوله تعالى بل الله فاعبد (قال فيه أصل الكلام ان كنت عابدا فاعبد الله فحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضا منه اه كلامه)  
قلت مقتضى كلام سيويه في أمثال هذه الآية أن الأصل فيه فاعبد الله ثم حذفوا الفعل الأول اختصارا فلما وقعت الفاء أولا استنكروا  
الابتداء بها ومن شأنها التوسط بين المعطوف والمعطوف عليه فقدموا المفعول وصارت متوسطة لفظا ودالة على أن ثم محذوف اقتضى  
وجودها ولتعطف عليه ما بعدها وينضاف إلى هذه الغاية في التقديم فائدة الحصر كما تقدم من ٣٠٥ اشعارا بتقديم الاختصاص

يقوله تعالى وما قدروا  
الله حق قدره والارض  
جميعا قبضته يوم القيامة  
والسموات مطويات  
بيمينه (قال) فيه  
الغرض من هذا  
الكلام تصوير عظمته  
تعالى والتوقيف على  
كنه جلالة من غير  
ذهاب بالقبضة ولا

لأن أشركت ليجبطن  
عملك وتكون من  
الخاسرين بل الله فاعبد  
وكن من الشاكرين  
وما قدروا الله حق  
قدره والارض جميعا  
قبضته يوم القيامة  
والسموات مطويات  
بيمينه

باليمين الى جهة حقيقة  
أوجهية مجاز وكذلك  
حكم ما روى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
ان حبرا جاءه فقال  
يا أبا القاسم ان الله  
عسك السموات يوم  
القيامة على أصبع  
والارضين على أصبع  
والجبال على أصبع  
والشجر على أصبع

وأفغبر الله تأمروني أن أعبد والدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ أعبد بالنصب وقرئ تأمروني  
على الأصل وتأمروني على أدغام التون أو حذفها في قرئ ليجبطن عملك وليمحيطن على البناء للمفعول وليمحيطن  
بالنون والياء أي ليجبطن الله أو الشريك (فان قلت) الموحى اليهم جماعة فكيف قال (لئن أشركت)  
على التوحيد (قلت) معناه أوحى اليك لئن أشركت ليجبطن عملك وإلى الذين من قبلك مثله أو أوحى  
اليك وإلى كل واحد منهم لئن أشركت كما تقول كسانا حلة أي كل واحد منهم (فان قلت) ما الفرق بين  
الأمين (قلت) الأولى موطن للقسم المحذوف والثانية لام الجواب وهذا الجواب سادس الجوابين أعني  
جوابي القسم والشرط (فان قلت) كيف صح هذا الكلام مع علم الله تعالى ان رسوله لا يشركون ولا تحبط  
أعمالهم (قلت) هو على سبيل الفرض والمحالات يصح فرضها لأغراض فكيف بما ليس بحال ألا ترى إلى  
قوله ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا يعني على سبيل الإلزام وإن يكون ذلك لا امتناع الداعي إليه  
ووجود الصارف عنه (فان قلت) ما معنى قوله وتكون من الخاسرين (قلت) يحتمل وتكون من  
الخاسرين بسبب حبوط العمل ويحتمل وتكون في الآخرة من جملة الخاسرين الذين خسروا أنفسهم ان  
مت على الردة ويجوز أن يكون غضب الله على الرسول أشد فلا يجعله بعد الردة ألا ترى إلى قوله تعالى اذا  
لا ذنباك ضعف الحياة وضعف الممات (بل الله فاعبد) رد لما أمر به من استسلام بعض أمتهم كأنه قال لا تعبد  
ما أمرك بعبادته بل ان كنت عابدا فاعبد الله فحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضا منه (وكن من  
الشاكرين) على ما أنعم به عليك من أن جعلك سيدا ولد آدم وجوز الفراء نصبه بفعل مضمر هذا معطوف عليه  
تقديره بل الله فاعبد (لما كان العظيم من الأشياء اذا عرفه الانسان حق معرفته وقدره في نفسه حق  
تقديره عظمه حق تعظيمه قيل (وما قدروا الله حق قدره) وقرئ بالتشديد على معنى وما عظموه كنه تعظيمه  
ثم نبههم على عظمته وجلالة شأنه على طريقة التخييل فقال (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات  
مطويات بيمينه) والغرض من هذا الكلام اذا أخذته كما هو يحمله ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف  
على كنه جلالة لا غير من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين الى جهة حقيقة أو جهة مجاز وكذلك حكم ما روى أن  
حبريل جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا القاسم ان الله عسك السموات يوم القيامة على أصبع  
والارضين على أصبع والجبال على أصبع والشجر على أصبع والثرى على أصبع وسائر الخلق على أصبع ثم  
يهزهن فيقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبا مما قال ثم قرأ تصديقاً له وما قدروا الله حق  
قدره الآية وانما ضحك أقصحه العرب صلى الله عليه وسلم وتعجب لأنه لم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء البيان من  
غير تصور أمساك ولا أصبع ولا هز ولا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلاصة التي  
هي الدلالة على القدرة الباهرة وأن الأفعال العظام التي تحير فيها الأفهام والأذهان ولا تسكتها الأوهام هي  
عليه هو أن لا يوصل السامع إلى الوقوف عليه إلا بأجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخييل ولا ترى يا أباي  
علم البيان أدق ولا أرق ولا أنطف من هذا الباب ولا أنقع وأعون على تعاطي تأويل المشتبهات من كلام الله  
تعالى في القرآن وسائر الكتب السماوية وكلام الأنبياء فان أكثره وعليه تخييلات قد زلت فيها الأقدام

٣٩ كشاف في وسائر الخلق على أصبع ثم يهزهن فيقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعجب مما قال الحبر  
ثم قرأ هذه الآية تصديقاً له فانما ضحك أقصحه العرب لأنه لم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور أمساك ولا هز ولا شيء من ذلك  
ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلاصة التي هي الدلالة على القدرة الباهرة التي لا يوصل السامع إلى الوقوف عليها إلا بأجراء  
العبارة على مثل هذه الطريقة من التخييل ثم قال وأكثر كلام الأنبياء والكتب السماوية وعليه تخييلات قد زلت فيها الأقدام قد عاها كلامه  
(قلت) انما عني بما أجراه ههنا من لفظ التخييل التمثيل وانما العبارة موهمة منك في هذا المقام لا تليق به بوجه من الوجوه والله أعلم



قد عاوما أتي الزالون الامن قلة عنايتهم بالبحث والتتقير حتى يعلموا أن في عذا العلوم الدقيقة علما لو قدره  
حق قدره لما خفي عليهم أن العلوم كلها مفقودة اليه وعيال عليه اذ لا يحل عقدها الموربة ولا يفلق قيودها  
المكرية الا هو وكما آية من آيات التنزيل وحديث من أحاديث الرسول قد ضم وسم الخسف بالتأويلات  
الغثة والوجوه الرنة لان من تأول ليس من هذا العلم في غير ولا نفير ولا يعرف قبلا منه من ديني والمراد  
بالارض الارضون السبع يشهد لذلك شاهدان قوله جميعا وقوله والسموات ولان الموضع موضع تقضم وتعظم  
فهو مقتض للمبالغة ومع القصد الى الجمع وتأكيده بالجميع أتبع الجميع مؤكدا قبل مجي الخبر ليعلم أول الامر  
أن الخبر الذي يرد لا يقع عن أرض واحدة ولكن عن الاراضي كلها والقبضة المرة من القبض فقبضت قبضة  
من أثر الرسول والقبضة بالضم المقدار المقبوض بالكف ويقال أينما أعطى قبضة من كذا تر يد معنى  
القبضة تسمية بالمصدر كما روي أنه نهي عن خطفة السبع وكلا المعنيين محتمل والمعنى والارضون جميعا قبضته  
أي ذوات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعني أن الارضين مع عظمهن وبسطتهن لا يبلغن الا قبضة واحدة  
من قبضاته كأنه يقبضها قبضة بكف واحدة كما تقول الجزورا كلة لقمان والقلة جرعة أي ذات أكلته وذات  
جرعته تريد أنهما لا يفيان الا بأكله فذمة من أكلاته وجرعة فردة من جرعاته وإذا أريد معنى القبضة فظاهر  
لان المعنى أن الارضين يحملتا مقدار ما يقبضه بكف واحدة (فان قلت) ما وجه قراءة من قرأ قبضته بالنصب  
(قلت) جعلها ظرفا مشبها للوقت بالمهم كالمطويات من الطي الذي هو ضد النشر كما قال تعالى يوم تطوى  
السماء كطي السجل للكتاب وعادة طوى السجل أن يطويه يمينه وقيل قبضته ملكه بلام مدافع ولا منازع  
ويمينه بقدرته وقيل مطويات يمينه مفتيات بقسمة لانه أقسم أن يقبضها ومن اشتتم رائحة من علمنا هذا  
فليعرض عليه هذا التأويل ليتلوه بالتعجب منه ومن قائله ثم يبكي حياء لكلام الله المجز بقصاحته وما  
مى به من أمثاله وأقل منه على الروح وأصدع للكبد تدوين العلماء قوله واستحسن اسم له وحكايته على  
فروع المنابر واستحلاب الاهتزاز به من السامعين وقرئ مطويات على نظم السموات في حركم الارض  
ودخولها تحت القبضة ونصب مطويات على الحال (سبحانه وتعالى) ما أبعد من هذه قدرته وعظمته وما  
أعلاه عما يضاف اليه من الشراكاء (فان قلت) (أخرى) ما محلها من الاعراب (قلت) يحتمل الرفع والنصب  
أما الرفع فعلى قوله فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة وأما النصب فعلى قراءة من قرأ نفخة واحدة والمعنى ونفخ  
في الصور نفخة واحدة ثم نفخ فيه أخرى وانما حذف لدلالة أخرى عليها ولا كونها معلومة بذكرها في غير  
مكان وقرئ قياما ينظرون بقلبهم أبصارهم في الجهات نظرا لمبهوت اذا فاجأه خطب وقيل ينظرون  
ماذا يفعل بهم ويجوز أن يكون القيام بمعنى الوقوف والجود في مكان لتعيرهم قد استعار الله عز وجل  
النور للحق والقرآن والبرهان في مواضع من التنزيل وهذا من ذلك والمعنى (وأشرق الارض) بما يقم  
فيها من الحق والعدل ويسطه من القسط في الحساب ووزن الحسنات والسيئات وينادي عليه بأنه  
مستعار اضافته الى اسمه لانه هو الحق العدل وأضافة اسمها الى الارض لانه يزنها حيث ينشرفها عدله  
وينصب فيها موازين قسطه ويحكم بالحق بين أهلها ولا ترى أزين للباق من العدل ولا أعز لها منه وفي  
هذه الاضافة أن ربها وخالقها هو الذي يعدل فيها وانما يجور فيها غير ربها ثم ما عطف على اشراق الارض  
من وضع الكتاب والمجيء بالنبيين والشهداء والقضاء بالحق وهو النور المذكور وترى الناس يقولون للثالث  
العاذل أشرق الارض بالحق بعد ذلك وأضاءت الدنيا بقسطك كما تقول أظلمت البلاد بجور فلان قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم القيامة وكما فتح الآية بآيات العدل ختمها بنفي الظلم وقرئ وأشرق على  
البناء للمفعول من شرفت بالضوء تشرق اذا امتلأت به واعتصت وأشرقها الله كما تقول ملأ الارض عدلا  
وطبقها عدلا (الكتاب) صحائف الاعمال ولكنها كتفي باسم الجنس وقيل اللوح المحفوظ (والشهداء)  
الذين يشهدون للائمة وعليهم من الحفظ والاختيار وقيل المستشهدون في سبيل الله الزمر الافواج المتفرقة  
بعضها في أثر بعض وقد تكرر وقال حتى احوالت زمر بعد زمر وقيل في زمر الذين اتقوا هي الطبقات المختلفة

سبحانه وتعالى عما  
يشركون ونفخ في الصور  
فصعق من في السموات  
ومن في الارض الامن  
شاء الله ثم نفخ فيه أخرى  
فأذا هم قيام ينظرون  
وأشرق الارض بنور  
ربها ووضع الكتاب  
وجيء بالنبيين والشهداء  
وقضى بينهم بالحق  
وهم لا يظلمون ووفيت  
كل نفس ما عملت وهو  
أعلم بما يفعلون وسيتق  
الذين كفروا الى جهنم  
زمر حتى اذا جاءوها  
ففتحت أبوابها وقال لهم  
خزنتها ألم يأتكم رسل  
منكم يتلون عليكم آيات  
ربكم وينذرونكم لقاء  
يومكم هذا



الشهداء والزهاد والعلماء والقراء وغيرهم \* وقرئ تذر منكم \* (فان قلت) لم أضيف اليهم اليوم  
 (قلت) أرادوا قضاء وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة وقد جاء استعمال اليوم والايام  
 مستفصافي أوقات الشدة (قالوا بلى) أتونا وتلوا علينا ولكن وجبت علينا كلمة الله لا ملائكة جهنم لسوء  
 أعمالنا كما قالوا غلبت علينا شقوتنا وكنا قومًا ضالين فذكر وأعلمهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر  
 والضلال \* اللام في المتكبرين للجنس لأن (مثنوى المتكبرين) فاعل بئس وبئس فاعلها اسم معرف بلام  
 الجنس أو مضاف الى مثله والمخصوص بالذم محذوف تقديره فبئس مثنوى المتكبرين جهنم (حتى) هي  
 التي تحكى بعدها الجمل والجمله المحكية بعدها هي الشرطية إلا أن جزاءها محذوف وانما حذف لأنه في صفة  
 ثواب أهل الجنة فدل بحذفه على أنه شيء لا يحيط به الوصف وحق موقعه ما بعد خالدين وقيل حتى اذا جاؤها  
 جاؤها وفقت أبوابها أي مع فتح أبوابها وقيل أبواب جهنم لا تفتح الا عند دخول أهلها فبها وأما أبواب  
 الجنة فتقدم فتحها دليل قوله جنات عدن مفتحة لهم الابواب فلذلك جرى بالواو كأنه قيل حتى اذا جاؤها  
 وقد فقت أبوابها (فان قلت) كيف عبر عن الذهاب بالقرينين جميعا بلغة السوق (قلت) المراد بسوق  
 أهل النار طردهم اليها بالهوان والعنف كما يفعل بالأسارى والخارجين على السلطان اذا سبقوا الى حبس  
 أو قتل والمراد بسوق أهل الجنة سوق مرا كهم لأنه لا يذهب بهم الا ركبين وحثها اسراعهم الى دار الكرامة  
 والرضوان كما يفعل بما يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك فشتان ما بين السوقين (طبتهم) من  
 دنس المعاصي وطهرتهم من خبث الخطايا (فادخلوها) جعل دخول الجنة مسياعا عن الطيب والطهارة فاهي  
 الادار الطيبين ومثنوى الطاهرين لانها دار طهرها الله من كل دنس وطيبها من كل قذر فلا يدخلها الا  
 مناسب لها موصوف بصفتها فإما بعد احوالنا من تلك المناسبة وما أضغف سعينا في اكتساب تلك الصفة  
 الا أن يهب لنا الوهاب الكريم توبة تصوحا تنقي أنفسنا من درن الذنوب وتطيح وضر هذا القلوب (خالدين)  
 مقدرين الخلود (الأرض) عبارة عن المكان الذي أقاموا فيه واتخذوه مقرا ومتبوا وقد أوردوها أي  
 ملكوها وجمعوا ملوكها وأطلق نصرفهم فيها كما يشاؤون تشبها بحال الوارث وتصرفه فيما يرثه واتساعه  
 فيه وذهابه في انفاقه طولًا وعرضًا (فان قلت) ما معنى قوله (حيث نشاء) وهل يتبوا أخذهم مكان غيره  
 (قلت) يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وزيادة على الحاجة فيبتغوا من جنته حيث يشاء ولا يحتاج  
 الى جنة غيره (حافين) محذوقين من حوله (يسبحون بحمد ربهم) يقولون سبحان الله والحمد لله متلذذين  
 لا متعبدين (فان قلت) الام يرجع الضمير في قوله (بينهم) (قلت) يجوز أن يرجع الى العباد كلهم وأن  
 ادخل بعضهم النار وبعضهم الجنة لا يكون الا قضاء بينهم بالحق والعدل وأن يرجع الى الملائكة على أن  
 ثوابهم وان كانوا معصومين جميعا لا يكون على سنن واحدا ولكن يفاضل بين مراتبهم على حسب تفاضلهم في  
 أعمالهم فهو القضاء بينهم بالحق (فان قلت) قوله (وقيل الحمد لله) من القائل ذلك (قلت) المقضى بينهم  
 اما جميع العباد واما الملائكة كأنه قيل وقضى بينهم بالحق وقالوا الحمد لله على قضائه بيننا بالحق وانزال كل  
 من امتثلته التي هي حقه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيامة  
 وأعطاه الله ثواب الثمانين الذين خافوا وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
 يقرأ كل ليلة بنى اسرائيل والزمر

(سورة المؤمن مكية قال الحسن الا قوله وسبح محمد ربك لان الصلوات نزلت بالمدينة وقد قيل في  
 الخواميم كلها انها مكيات عن ابن عباس وابن الحنفية وهي خمس وثمانون آية وقيل ثمان وثمانون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قريء بامالة ألف حا وتفتحها وتسكن الميم وتفتحها ووجه القبح التحريك لا لتقاء الساكنين وإيثار أخف  
 الحركات نحو أين وكيف أو النصب باضمار أقرأ ومنع الصرف للتأنيث والتعريف أو التعريف وانتهاء على  
 زنة أعجمي نحو قاتل وهابيل التوب والثوب والابواب أخوات في معنى الرجوع والطول الفضل والزيادة

قالوا بلى ولكن حقت كلمة  
 العذاب على الكافرين  
 قيل ادخلوا ابواب  
 جهنم خالدين فيها فبئس  
 مثنوى المتكبرين  
 وسبق الذين اتقوا  
 ربهم الى الجنة زمرا  
 حتى اذا جاؤوها وفقت  
 ابوابها وقال لهم خزنتها  
 سلام عليكم طيبم  
 فادخلوها خالدين  
 وقالوا الحمد لله الذي  
 صدقنا وعده واورثنا  
 الارض قتبوا من الجنة  
 حيث نشاء فنسج اجر  
 العاملين ونرى الملائكة  
 حافين من حول العرش  
 يسبحون بحمد ربهم  
 وقضى بينهم بالحق  
 وقيل الحمد لله رب  
 العالمين

(سورة المؤمن مكية  
 وهي خمس وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حم تزييل الكتاب  
 من الله العزيز العليم  
 غافر الذنب وقابل  
 التوب شديد العقاب  
 ذي الطول لا اله الا هو  
 اليه المصير ما يجادل في  
 آيات الله الا الذين  
 كفروا



﴿القول في سورة غافر﴾ \* ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب الآية (قال) فيه فان قلت لم اختلفت هذه الصفات تعريفا وتنكيلا والموصوف معرفة يقتضي أن يكون مثله معارف وأجاب بان غافر الذنب وقابل التوب معرفان لانهما صفتان لازمتان وليست بالحدوث الفعل حتى يكونا حالا أو استقبالا بل اضافتهما حقيقة وأما شديد العقاب فلا شك في أن اضافته غير حقيقة يريد لانه من الصفات المشبهة ولا تكون اضافتها محضة أبدا \* عاد كلامه قال وجعله الزاج بدلا وحده وانفرادا ببدل من بين الصفات فيه نبوت ظاهر والوجه أن يقال ان جميعها ابدال غير اوصاف لوقوع هذه النكرة التي لا يضح أن تكون صفة كما لو جاءت قصيدة تفاعيلها كلها على مستعلن ٣٠٨ قضى عليها بأنها من بحر الرجز فان وقع فيها جزء واحد على متفاعلن كانت من الكامل

(قلت) وهذا لان دخول مستعلن في الكامل ممكن لان متفاعلن يصير بالضمير اليه مستعلن وليس وقوع متفاعلن في الرجز ممكنا اذ لا يصير اليه مستعلن البتة فإما يقتضي الى الجمع بينهما فانه يتعين وهذا كما يقتضي الفقهاء بالخاص على العام لانه الطريق في الجمع بين الدليلين وأجاز فيه وجه آخر وهو أن تكون كلها صفات معارف ويكون شديد العقاب محذوف الالف ليحانس ما قبله وذلك مثل قولهم ما يعرف سبحانه من عباد له فثنوا ما هو وتر لأجل ما هو مشفع على ان الخليل قد قال في قولهم ما يحسن بالرجل مثلك أن يفعل ذلك وما يحسن بالرجل خير منك أن يفعل

يقال لقان على فلان طول والافضل يقال طال عليه وتطول اذا تقضيل \* (فان قلت) كيف اختلفت هذه الصفات تعريفا وتنكيلا والموصوف معرفة يقتضي أن يكون مثله معارف (قلت) اما غافر الذنب وقابل التوب فمرفقان لانه لم يرد بهما حدوث الفعلين وأنه يغفر الذنب ويقبل التوب الا أن اوغدا حتى يكونا في تقدير الانفصال فتكون اضافتهما غير حقيقة وانما أريد بثبوت ذلك ودوامه فكان حكمهما حكم اله الخلق ورب العرش وأما شديد العقاب فأمره مشكل لانه في تقدير شديد عقابه لا ينفلت من هذا التقدير وقد جعله الزاج بدلا وفي كونه بدلا وحده بين الصفات نبوت ظاهر والوجه أن يقال لما صودف بين هؤلاء المعارف هذه النكرة الواحدة فقد أدنت بأن كلها ابدال غير اوصاف ومثال ذلك قصيدة جاءت تفاعيلها كلها على مستعلن فهي محكوم عليها بأنها من بحر الرجز فان وقع فيها جزء واحد على متفاعلن كانت من الكامل ولقائل أن يقول هي صفات وانما حذف الالف واللام من شديد العقاب ليزاوج ما قبله وما بعده لفظا فقد غيروا كثيرا من كلامهم عن قوانينه لأجل الازدواج حتى قالوا ما يعرف سبحانه من عباد له فثنوا ما هو وتر لأجل ما هو مشفع على ان الخليل قال في قولهم ما يحسن بالرجل مثلك أن يفعل ذلك وما يحسن بالرجل خير منك أن يفعل انه على نية الالف واللام كما كان الجساء الغفير على نية طرح الالف واللام ومما سهل ذلك الأمن من اللبس وجهالة الموصوف ويجوز أن يقال قد تعدت تنكيروا بهامه للدلالة على فرط الشدة وعلى ما لا شيء أدهى منه وأمر لزادة الانذار ويجوز أن يقال هذه النكتة هي الداعية الى اختيار البديل على الوصف اذا سلكت طريقة الأبدال \* (فان قلت) ما بال الواو في قوله وقابل التوب (قلت) فيها نكتة جليلة وهي افادة الجمع للذنب التائب بين رحمتين بين أن يقبل توبه فيكتبها له طاعة من الطاعات وأن يجعلها محاماة للذنوب كان لم يذنب كأنه قال جامع المغفرة والقبول \* وروى أن عمر رضي الله عنه افتقد رجلا ذاتا بأس شديد من أهل الشام فقبل له تتابع في هذا الشراب فقال عمر لكا تبه اكتب من عمر الى فلان سلام عليك وأنا أجد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله اليه المصير ونختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه اليه حتى تجده صاحبنا ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما أتته الصحيفة جعل يقرؤها ويقول قد وعدني الله ان يغفر لي وحذرتني عقابه فلم يبرح يردد ها حتى بكى ثم نزع فأحسن الزرع وحسنت توبته فلما بلغ عمر أمره قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم احداكم قد ذل زلة فسد دونه ووقفوه وادعوا له الله ان يتوب عليه ولا تكونوا أعوانا للشياطين عليه \* يحمل على المجادلين في آيات الله بالكفر والمراد الجدل الباطل من الطعن فيها والقصد الى ادحاض الحق واطفاء نور الله وقد دل على ذلك في قوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأما الجدل فيها لا يوضح ملتبسها وحل مشكلها ومقادحة أهل العلم في استنباط معانيها ووردا أهل

كذلك انه على نية الالف واللام كما جاء الجساء الغفير على نية حذف الالف واللام مضافا الى ما سهل ذلك وهو عدم اللبس وأمن الزينج \* (قال) فان قلت فاما بال الواو في قوله وقابل التوب وأجاب بأن فيها نكتة جليلة وهي افادة الجمع بين رحمتين مغفرة الذنب وقبول التوب \* قوله تعالى ما يجادل في آيات الله الا آية (قال) الجدل المذموم هو الجدل بالباطل لا ادحاض الحق وقصد اطفاء نور الله فقد دل على ذلك قوله تعالى وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق وأما الجدل فيها لا يوضح ملتبسها وحل مشكلها ومقادحة العلماء في استنباط معانيها ووردا أهل الزينج عنها فاعظم جهادا في سبيل الله تعالى وعلى هذا يحمل قوله عليه الصلاة والسلام ان جهدا في القرآن كفر ولهذا أورد منكر التمييز بين جدال وجدال



قوله تعالى يستجوبون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا الآية (قال) فيه ان قلت ما فائدة قوله ويؤمنون به ولا يخفى على أحد ان جملة العرش ومن حوله من الملائكة يؤمنون بالله تعالى وأجاب بان فائدة اظهار ٣٠٩ شرف الايمان كما وصف الانبياء في غير

موضع من كتابه بالصالح لذلك وكما عقب افعال السير بقوله ثم كان من الذين آمنوا فأبان بذلك فضل الايمان وفائدة أخرى وهي التنبيه على ان الامر لو كان كما يقول المجسمون لكان جملة العرش ومن حوله مشاهدين ولما وصفوا

فلا يغربرك تعظيم في البلاد كذبت قبلهم قوم نوح والانحزاب من بعدهم وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل ليهذوا بغيره فأخذتهم فكيف كان عقاب وكذلك حقت كلمت ربك على الذين كفروا انهم اصحاب النار الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا

بالايمان لانه انما يوصف بالايمان الغائب فلما وصفوا به على سبيل التثنية علم ان ايمانهم وايمان من في الارض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء في ان ايمان الجميع بطريق النظر والاستدلال لا غير وانه لا طريق الى معرفته الا هذا وقال وفيه تنبيه على ان الاشتراك في وصف

الربح بها وعنها فاعظم جهاد في سبيل الله وقوله صلى الله عليه وسلم ان جسد الا في القرآن كفر وادبراه منكر وان لم يقل ان الجسد اليميز منه بين جدال وجدال (فان قلت) من أين تسبب اقوله (فلا يغربرك) ما قبله (قلت) من حيث انهم لما كانوا مشهودا عليهم من قبل الله بالكفر والكفر لا أحد أشق منه عند الله وجب على من تحقق ذلك أن لا ترجح أحوالهم في عينه ولا يغره اقبالهم في دنياهم وتقبلهم في الآخرة بالتجارات النافعة والمكاسب المربحة وكانت قريش كذلك يتقبلون في بلاد الشام واليمن ولهم الاموال يتجرون فيها ويتربحون فان مصير ذلك وعاقبته الى الزوال ووراءه مشاقرة الابد ثم ضرب لتكذيبهم وعداوتهم للرسول وجدالهم بالباطل وما ادخلهم من سوء العاقبة مثلاً ما كان من نحو ذلك من الامم وما أخذهم به من عقابه وأحله بساحتهم من انتقامه وقرئ فلا يغربرك (الاحزاب) الذين تحزبوا على الرسل وناصبوهم وهم عاد وثمود وفرعون وغيرهم (وهمت كل أمة) من هذه الامم التي هي قوم نوح والاحزاب (برسولهم) وقرئ رسولهم (ليأخذوه) لئلا تكونوا منهم ومن الايقاع به واصابته بما أرادوا من تعذيب أو قتل ويقال للاسير أخذ (فأخذتهم) يعني أنهم قصدهوا وأخذوه ففعلت جزاءهم على ارادة أخذهم ان أخذتهم (فكيف كان عقاب) فانكم غرروا على بلادهم ومساكنهم فتعابون أن ذلك وهذا تقرير فيه معنى التعذيب (انهم اصحاب النار) في محل الرفع بدل من كلهم بل أي مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة كونهم من اصحاب النار ومعناه كما وجب اهلاكم في الدنيا بالعذاب المستأصل كذلك وجب اهلاكم بعذاب النار في الآخرة أوفى محل النص بخلاف لام التعليل وايصال الفعل والذين كفروا قريش ومعناه كما وجب اهلاكم أولئك الامم كذلك وجب اهلاكم هؤلاء لان علته واحدة تجمعهم أنهم من اصحاب النار وقرئ كلمات روى أن جملة العرش أرجلهم في الارض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تتفكروا في عظم ربكم ولكن تفكروا فيما خالق الله من الملائكة فان خلقا من الملائكة يقال له اسرفيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقد ما في الارض السفلى وقد مرق رأسه من سبع سموات وانه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كانه الوضوح وفي الحديث ان الله تعالى أمر جميع الملائكة أن يفسدوا ويروحوا بالسلام على جملة العرش تفضيلاً لهم على سائر الملائكة وقيل خلق الله العرش من جوهرة خضراء وبين القاعين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين ألف عام وقيل حول العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به مهللين مكبرين ومن وراءهم سبعون ألف صف قيام قد وضعوا أيديهم على عواتقهم راغبين أصواتهم بالتهليل والتكبير ومن وراءهم مائة ألف صف قد وضعوا الايمان على السمايل مامنهم أحد الا وهو يسبح بما لا يسبح به الا غيره وقرأ ابن عباس العرش بضم العين (فان قلت) ما فائدة قوله (ويؤمنون به) ولا يخفى على أحد أن جملة العرش ومن حوله من الملائكة الذين يستجوبون بحمد ربهم مؤمنون (قلت) فائدة اظهار شرف الايمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الانبياء في غير موضع من كتابه بالصالح لذلك وكما عقب افعال السير بقوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا فأبان بذلك فضل الايمان وفائدة أخرى وهي التنبيه على ان الامر لو كان كما تقول المجسم لكان جملة العرش ومن حوله مشاهدين ولما وصفوا بالايمان لانه انما يوصف بالايمان الغائب فلما وصفوا به على سبيل التثنية علم ان ايمانهم وايمان من في الارض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء في ان ايمان الجميع بطريق النظر والاستدلال لا غير وانه لا طريق الى معرفته الا هذا وقال وفيه تنبيه على ان الاشتراك في وصف

الايمان يجب ان يكون ادعى شي الى النصيحة وأثبت شي على المحاض الشفقة وان تفاوتت الاجناس وتباعدت الاماكن فانه لا تجانس بين ملك وشعر ومع ذلك لما اشتركا في صفة الايمان نزل ذلك منزلة الاشتراك الحقيقي والتباس الجنس حتى استغفر من حول العرش لمن فوق الارض اه كلامه (قلت) كلام حسن الاستدلال بقوله ويؤمنون به على أنهم ليسوا مشاهدين فهذا لا يدل لان الايمان هو



التصديق غير مشروط فيه غيبة المصدق به دليل صحة اطلاق الايمان بالآيات مع انها مشاهدة كانشقاق القمر وقلب العصا حية وانما  
تقرب الخشعي بهذا التكلف عما في قلبه من مرض لكنه طاح بعيدا عن الغرض فقرران حلة العرش غير مشاهدين بدليل قوله تعالى  
ويؤمنون لان معنى الايمان عنده التصديق بالغائب ثم ياخذ من كونهم غير مشاهدين ان الباري عز وجل لم يصبحت رؤيته لراؤه بحيث لم يروه  
لزم ان تكون رؤيته تعالى مما لا يصح العقل وقد اطلنا ما ادعاه من ان الايمان مستلزم عدم الرؤية ولو سلمناه فلان سلم انه يلزم من كون حلة  
العرش غير مشاهدين له تعالى ان تكون رؤيته غير صحيحة وقوله ولو كانت صحيحة لراؤه شرطية عقيمة الانتاج لان الرؤية عبادة عن ادراك  
يخلق الله تعالى هذا الادراك لحلة العرش الا ان يذهب بالخشعي الوهم الى ان مصححي الرؤية يعتقدون الجسمية والاستقرار على العرش  
فيلزمهم رؤية حلة العرش له تعالى الله عن ذلك وحاشي اهل السنة ومصححي الرؤية من ذلك قوله تعالى ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما  
فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم انك  
أنت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته الآية (قال) فيه فان قلت قد ذكر أولاً الرحمة والعلم ثم ذكر ما توجب  
الرحمة وهو الغفران فأجاب بان معناه فاغفر للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيلك قال وقوله انك أنت العزيز الحكيم  
معناه الملك الذي لا يغلب ٣١٠ وأنت مع ملكك وعزتك لا تفعل شيأ الا بداعي الحكمة وموجب حكمتك ان تقى بوعدك ثم قال

الا ما كن فانه لا تجانس بين ملك وانسان ولا بين سماوي وأرضي قط ثم لما جاء جامع الايمان جاء معه  
التجانس الكلي والتناسب الحقيقي حتى استغفر من حول العرش لمن فوق الارض قال الله تعالى ويستغفرون  
لمن في الارض أي يقولون (ربنا) وهذا المظهر يحتمل ان يكون بيانا يستغفرون مرفوع المحل مثله وان  
يكون حالاً (فان قلت) تعالى الله عن المسكان فكيف صح ان يقال وسع كل شيء (قلت) الرحمة والعلم هما  
الاذان وسعا كل شيء في المعنى والاصل وسع كل شيء رحمتك وعلمك ولكن ازيل الكلام عن أصله بأن أسند  
الفعل الى صاحب الرحمة والعلم واخر جامنصوبين على التمييز لا غراق في وصفه بالرحمة والعلم كان ذاته رحمة وعلم  
واسعا كل شيء (فان قلت) قد ذكر الرحمة والعلم فوجب ان يكون ما بعد الفاء مشتملاً على حديثهما جميعاً وما  
ذكر الا الغفران وحده (قلت) معناه فاغفر للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيلك وسبيل الله سبيل الحق  
التي نهجها العباد ودعا اليها (انك أنت العزيز الحكيم) أي الملك الذي لا يغلب وأنت مع ملكك وعزتك  
لا تفعل شيأ الا بداعي الحكمة وموجب حكمتك ان تقى بوعدك (وقهم السيئات) أي العقوبات أوجزاء  
السيئات حذف المضاف على ان السيئات هي الصغائر والكبائر المتبوع عنها والوقاية منها التكفير او قبول  
التوبة (فان قلت) ما الفائدة في استغفارهم لهم وهم تائبون صالحون موعودون بالمغفرة والله لا يخلف الميعاد  
(قلت) هذا بمنزلة الشفاعة وفائدة زيادة الكرامة والثواب وقبري جنة عدن وصلاح بضم اللام والفتح أفصح  
يقال صلح فهو صالح وصلاح فهو صلح وذريتهم أي ينادون يوم القيامة فيقال لهم (لمقت الله أكبر) والتقدير  
لمقت الله أنفسكم أكبر من مقتكم أنفسكم فاستغنى بذكرها مرة و (اذتدعون) منصوب بالمقت الأول

ربنا وسعت كل  
شيء رحمة وعلما فاغفر  
للذين تابوا واتبعوا  
سبيلك وقهم عذاب الجحيم  
ربنا وادخلهم جنات  
عدن التي وعدتهم  
ومن صلح من آبائهم  
وأزواجهم وذرياتهم  
انك أنت العزيز الحكيم  
وقهم السيئات ومن  
تق السيئات يومئذ  
فقد رحمته وذلك هو  
الفوز العظيم ان الذين  
كفروا ينادون لمقت  
الله أكبر من مقتكم  
أنفسكم اذتدعون الى

ومعنى السيئات العقوبات التي هي جزاء السيئات أو على حذف مضاف على ان السيئات هي الصغائر والكبائر والمعنى  
المتبوع عنها والوقاية منها التكفير او قبول التوبة ثم قال فان قلت ما الفائدة في استغفارهم وهم تائبون صالحون موعودون بالمغفرة والله  
لا يخلف الميعاد وأجاب بان هذا بمنزلة الشفاعة وفائدة زيادة الكرامة والثواب اه كلامه (قلت) كلامه ههنا محشو بانواع الاعتزال  
منها اعتقاد وجوب مراعاة المصلحة وذو اعى الحكم على الله تعالى ومنها اعتقاد ان اجتناب الكبائر يكفر الصغائر وجوبا وان لم يكن توبة  
ومنها اعتقاد امتناع غفران الله تعالى للكبائر التي لم يقب عنها ومنها اعتقاد وجوب قبول التوبة على الله تعالى ومنها جحد الشفاعة واعتقاد  
اهل السنة ان الله تعالى لا يجب عليه مراعاة المصلحة وانه يجوز ان يعذب على الصغائر وان اجتناب الكبائر وانه يجوز ان يعقر الكبائر ما عدا  
الشرك وان لم يقب منها وان قبول التوبة بفضلها ورحمته لا بالوجوب عليه وانها تنال اهل الكبائر المصرين من الموحدين فهذه جواهر خمسة  
نسأل الله تعالى أن يقلدها قائل عقائد نابها الى الخاتمة وأن لا يجر منا الطافه ومراحه آمين وجميع ما يحتاج الى ترفيفه مما ذكره على قواعد  
الاهتزال في هذا الموضع قد تقدم غير انه جدد ههنا قوله ان فائدة الاستغفار كفاية الشفاعة وذلك من يد الكرامة لا غير يريد ان المغفرة  
للتائب واجبة على الله فلا تسئل وهذا الذي قاله مما يجعل لنفسه فيه الفضيحة زادت على بطلانه هذه الآية باللسن الفصيحة كيف يجعل  
المسؤال من يد الكرامة لا غير ونص الآية فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم فهى تأطية بانهم يسألون من الله تعالى  
المغفرة للتائب ووقاية عذاب الجحيم وهو الذي أنكر الخشعي كونه مسئولا



بقوله تعالى أمتنا اثنتان وأحييتنا اثنتين (قال) فيه إحدى الاماتين خلقهم أمواتاً أولاً والاخرى أمتهم عند انقضاء آجالهم ثم قال فان قلت كيف سمي خلقه لهم أمواتاً امة وأجاب بأنه كما يقال سبحانه من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل وكما يقال للحفار ضيق فم الركبة ووسع أسفلها وليس ثم نقل من صغري إلى كبر ولا عكسه ولا من ضيق إلى واسع ولا عكسه وانما أردت الانشاء على تلك الصفات والسبب في صحته ان الكبير والصغر جائزان معاً على المصنوع الواحد وكذلك الضيق والسعة فانما اختار الصانع احداً الجائزين وهو ممكن من الآخر جعل صرفاً عن الآخر وهو ممكن منه اه كلامه (قلت) ما أسد كلامه ههنا حيث صادق التمسك بأذيال نظرها لك رجه الله في مسألة ما اذا باعه احدى وزنتين معينتين على اللزوم لاحدهما والخيرة في عينها ٣١١ فانه منع من ذلك لان المشتري

لما كان متمكناً من تعيين كل واحدة منهما على سواء فاذا عين واحدة منهما بالاختيار نزل عدوله عن الاخرى

الايمن فتكفرون قالوا ربنا أمتنا اثنتان وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم وان يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير هو الذي يريكم آياته وينزل لكم من السماء رزقاً وما يتذكر الا من ينسب فادعوا الله مخْلِصِينَ له الدين ولو كره الكافرون

وقد كان متمكناً منها منزلة اختيارها أولاً ثم الانتقال عنها إلى هذه فاذا آل بيع احدهما بالآخرى غير معلومتي التامل وهو الذي نصه

والمعنى أنه يقال لهم يوم القيامة كان الله بمقت أنفكم الا مارة بالسوء والكفر حين كان الانبياء يدعونكم إلى الايمان فتأبون قبوله وتختارون عليه الكفر أشد مما تمقتون من اليوم وأنتم في النار اذا وقعتم فيها باتباعكم هواهم وعن الحسن لما راوا أعمالهم الخبيثة مقتوا أنفسهم فنودوا بمقت الله وقيل معناه بمقت الله بماكم الآن اكبر من مقت بعضكم لبعض كقوله تعالى يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً واذا تدعون لتعليل والمقت أشد البغض فوضع في موضع أبلغ الانكار وأشدّه (اثنتين) امة اثنتين واحياءتين أو موتيتين وحياتين وأراد بالاماتين خلقهم أمواتاً أولاً واماتتهم عند انقضاء آجالهم وبالحياءتين الاحياءة الاولى واحياءة البعث وناهيك تفسير ذلك قوله تعالى وكنتم أمواتاً فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وكذا عن ابن عباس رضي الله عنهما (فان قلت) كيف صح ان يسمى خلقهم أمواتاً امة (قلت) كما صح ان تقول سبحانه من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل وقولك للحفار ضيق فم الركبة ووسع أسفلها وليس ثم نقل من كبر إلى صغر ولا من صغري إلى كبر ولا من ضيق إلى سعة ولا من سعة إلى ضيق وانما أردت الانشاء على تلك الصفات والسبب في صحته ان الصغير والكبير جائزان معاً على المصنوع الواحد من غير ترجيح لاحدهما وكذلك الضيق والسعة فاذا اختار الصانع احداً الجائزين وهو ممكن من معاً على السواء فقد صرف المصنوع عن الجائز الاخر فجعل صرفه عنه كنفقه منه ومن جعل الاماتتين التي بعد حياة الدنيا والتي بعد حياة القبر لزمه اثبات ثلاث احيات وهو خلاف ما في القرآن الا ان يتمحل فيجعل احداًها غير معتد بها أو يزعم ان الله تعالى يحييهم في القبور وتستمر بهم تلك الحياة فلا يموتون بعدها وبعدهم في المستثنين من الصعقة في قوله تعالى الا من شاء الله (فان قلت) كيف تسبب هذا القول تعالى (فاعترفنا بذنوبنا) (قلت) قد أنكر والبعث فكفروا وتبسع ذلك من الذنوب ما لا يحصى لان من لم يخش العاقبة تخرق في المعاصي فلما راوا الاماتة والاحياء قد نكر راعلهم علموا بان الله قادر على الاعادة قدرته على الانشاء فاعترفوا بذنوبهم التي اقترفوها من انكار البعث وما تبعه من معاصيهم (فهل إلى خروج) أي إلى نوع من الخروج سريع أو بطيء (من سبيل) قط أم اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل إليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط وانما يقولون ذلك تعلاً وتخيلاً ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله (ذلكم) أي ذلكم الذي أنتم فيه وان لا سبيل لكم إلى خروج قط بسبب كفركم بتوحيد الله وإيمانكم بالاشراك به (فالحكم لله) حيث حكم عليكم بالعذاب السرمد وقوله (العلي الكبير) دلالة على الكبرياء والعظمة وعلى أن عقاب مثله لا يكون الا كذلك وهو الذي يطابق كبرياءه ويناسب جبروته وقيل كان الخروجية أخذوا قولهم لا حكم الا لله من هذا (يرىكم آياته) من الرمح والسحاب والرعد والبرق والصواعق ونحوها والرزق المطر لا تفسيه (وما يتذكر الا من ينسب) وما يتعظ وما يعتبر بآيات الله الا من يتوب من الشرك ويرجع إلى الله فان المعاند لا سبيل إلى تذكره وتعاطفه ثم قال للنبيين (فادعوا الله) أي اعبدوه (مخلصين

أصحابنا في قولهم ان من خيرين شيئين فاختار احدهما عد منتقلاً وقد سبقته هذه القاعدة لغير هذا الغرض فيما تقدم لقوله تعالى فهل إلى خروج من سبيل (قال) أي إلى نوع من الخروج سريع أو بطيء من سبيل قط أم اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليأس وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط وانما يقولون ذلك تعلاً وتخيلاً ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم معناه ان اعتناض السبيل إلى خروجكم من النار سببه كفركم بتوحيد الله تعالى وإيمانكم بالاشراك انتهى كلامه (قلت) وعلى هذا النقط نبي الشعراء مثل قولهم وانما قصدتهم ان هذا أمر غلب فيه اليأس على الطمع هل إلى تجدد قول وعلى الخفيف نزول



رفيع الدرجات ذو  
العرش يلقى الروح من  
أمره على من يشاء من  
عباده لينذروهم التلاق  
يومهم بارزون لا يخفى  
على الله منهم شيء إن  
الملك اليوم لله الواحد  
القهار اليوم تجزى كل  
نفس بما كسبت لا ظلم  
اليوم إن الله سريع  
الحساب وأنذرهم يوم  
الآزفة إذ القلوب لدى  
الحناجر كاظمين  
مال الظالمين من حيم ولا  
شفيع يطاع

قوله تعالى ما للظالمين  
من حيم ولا شفيع ولا  
يطاع (قال فيه يحتمل أن  
يكون المنى في الشفيع  
الذي هو الموصوف وصفته  
وهي الطاعة ويحتمل  
أن يكون المنى الصفة  
وهي الطاعة والشفيع  
ثابت أه كلامه) قلت إنما  
جاء الاحتمال من حيث  
دخول النفي على مجموع  
الموصوف والصفة وتفي  
المجموع كما يكون بنفي كل  
واحد من جزئيه كذلك  
يكون بنفي أحدهما  
على أن المراد هنا كما قال  
نفي الأمرين جميعا قال  
وقائده ذكر الموصوف  
أنه كالدليل على نفي  
الصفة لأنه إذا اتقى  
الموصوف نتجت الصفة  
قطعا (قلت) فكأنه  
نفي الصفة مرتين من  
وجهين مختلفين

له الدين) من الشرك هو أن غاظ ذلك أعداءكم من ليس على دينكم (رفيع الدرجات ذو العرش يلقى الروح)  
ثلاثة أخبار لقوله هو مرتبة على قوله الذي يريكم أو أخبار مبتدأ محذوف وهي مختلفة تعريفا وتنكيرا  
وقري رفيع الدرجات بالنصب على المدح ورفيع الدرجات كقوله تعالى ذي المآرج وهي مصاعدا الملائكة  
إلى أن تبلغ العرش وهي دليل على عزته وملكوته وعن ابن جبير سماء فوق سماء والعرش فوقهن ويجوز  
أن يكون عبارة عن رفعة شأنه وعلو سلطانه كما أن ذا العرش عبارة عن ملكه وقيل هي درجات ثوابه التي ينزلها  
أوليائه في الجنة (الروح من أمره) الذي هو سبب الحياة من أمره يريد الوحي الذي هو أمر بالهدى وبعث عليه  
فاستعاره الروح كما قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه (لينذر) الله أو الملقى عليه وهو الرسول أو الروح وقري  
لتنذر أي لتنذر الروح لأنها توثق أو على خطاب الرسول وقري لينذر يوم التلاق على البناء للمفعول (ويوم  
التلاق) يوم القيامة لأن التلاق يلتقي فيه وقيل يلتقي فيه أهل السماء وأهل الأرض وقيل المعبود والعابد  
(يومهم بارزون) ظاهرون لا يستترهم شيء من جبل أو كه أو بناء لأن الأرض بارزة قاع ضئيف ولا عليهم  
سحاب إنما هم عراة مكشوفون كما جاء في الحديث يحشرون عراة حفاة غرلا (لا يخفى على الله منهم شيء) أي من  
أعمالهم وأحوالهم وعن ابن مسعود رضي الله عنه لا يخفى عليه منهم شيء (فإن قلت) قوله لا يخفى على الله منهم  
شيء بيان وتقدير لبروزهم والله تعالى لا يخفى عليه منهم شيء برزوا ولم يبرزوا فامعناه (قلت) معناه أنهم كانوا  
يتوهمون في الدنيا إذا استتروا بالحيطان والمحجب أن الله لا يراهم ويخفى عليه أعمالهم فهم اليوم صائرون من  
البروز والانكشاف إلى حال لا يتوهمون فيه ما مثل ما كانوا يتوهمونه قال الله تعالى ولكن ظننتم أن الله لا يعلم  
كثيرا مما تعملون وقال تعالى يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وذلك لعلمهم أن الناس يبصرونهم  
وظننهم أن الله لا يبصرهم وهو معنى قوله وبرزوا لله الواحد القهار (إن الملك اليوم لله الواحد القهار) حكاية  
لما يستل عنه في ذلك اليوم ولما يجاب به ومعناه أنه ينادى مناد فيقول إن الملك اليوم فيحييه أهل المحشر لله  
الواحد القهار وقيل يجمع الله الخلائق يوم القيامة في صعيد واحد بأرض بيضاء كأنها سبيكة فضة لم  
يعص الله فيها قط فأول ما يتكلم به أن ينادى مناد من الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم تجزى كل نفس  
الآية فهذه الآية تنفي أن يكون المنادى هو المحجب لما قرر أن الملك لله وحده في ذلك اليوم عند نتائج  
ذلك وهي أن كل نفس تجزى ما كسبت وأن الظالم مأمون لأن الله ليس بظلام للعبيد وأن الحساب لا يبطئ  
لأن الله لا يشغله حساب عن حساب الخلق كله في وقت واحد وهو أسرع الحاسابين وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما إذا أخذ في حسابهم لم يقل أهل الجنة إلا فيهم ولا أهل النار إلا فيهم إلا أزفة القيامة سميت  
بذلك لأزوفها أي لقربها ويجوز أن يريد يوم الآزفة وقت الخطة الآزفة وهي مشارفته دخول النار فعند ذلك  
ترفع قلوبهم عن مقارها فتلصق بحناجرهم فلا هي تخرج فيموتوا ولا ترجع إلى مواضعها فيتنفسوا ويتروحوا  
ولكنها معترضة كالشبح كما قال تعالى فلما رآوه زلفة سميت وجوه الذين كفروا (فإن قلت) (كاظمين)  
بم انتصب (قلت) هو حال عن أصحاب القلوب على المعنى لأن المعنى أذل قلوبهم لدى حناجرهم كاظمين عليها  
ويجوز أن يكون حالا عن القلوب وأن القلوب كاظمة على غم وكرب فيهما مع بلوغها الحناجر وإنما جمع  
الكاظم جمع السلامة لأنه وصفها بالكظم الذي هو من أفعال العقلاء كما قال تعالى رأيتهم لي ساجدين وقال  
فظلت أعناقهم لها خاضعين وتعنده قراءة من قرأ كاظمون ويجوز أن يكون حالا عن قوله وأنذرهم أي  
وأنذرهم مقدرين أو مشارفين الكظم كقوله تعالى فادخلوها خالدين (الحجيم الحب المشفق) والمطاع مجاز  
في المشفع لأن حقيقة الطاعة نحو حقيقة الأمر في أنها لا تكون إلا من فوقك (فإن قلت) ما معنى قوله تعالى  
(ولا شفيع يطاع) (قلت) يحتمل أن يتناول النفي الشفاعة والطاعة معا وأن يتناول الطاعة دون الشفاعة  
كما تقول ما عندني كتاب يباع فهو محتمل نفي البيع وحده وأن عندك كتابا إلا أنك لا تبعه ونفيع ما جعلا  
وأن لا كتاب عندك ولا كونه مبيعا ونحوه ولا ترى الضب بها يصير يريد نفي الضب والمجارة (فإن قلت)  
فعلى أي الاحتمالين يجب حله (قلت) على نفي الأمرين جميعا من قبل أن الشفيع لهم وأولياء الله وأولياء الله



بقوله تعالى يعلم خائنة الاعين (قال الخائنة اما صفة للنظرة واما مصدر كالعاقبة قال ولا يحسن ان يراد الخائنة من الاعين لانه لا يساعد عليه قوله تعالى وما تخفي الصدور انتهى كلامه) قلت انما لم يساعد عليه لان خائنة الاعين على هذا التقدير معناه الاعين الخائنة وانما يقابل الاعين الصدور لا ما تخفيه الصدور بخلاف التأويل الاول فان المراد به نظرات الاعين فيطابق خفيات الصدور بقوله تعالى حكايته عن فرعون ذروني اقتل موسى وليدع ربه (قال فيه) كانوا اذا هم بقتله كفوه عنه بقوله لم يس هذا ٣١٣ من يخاف وانما هو ساحر لا يقاويه الامثلة وقتله يوقع

يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور والله يقضي بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون بشئ ان الله هو السميع البصير ولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثار في الارض فآخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق ذلك بانهم كانت آياتهم رسالهم بالبينات فكفروا فآخذهم الله انه قوي شديد العقاب ولقد ارسلنا موسى باياتنا وسلطان مبين الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم وما كيد الكافرين الا في ضلال وقال فرعون ذروني اقتل موسى الشبهة عند الناس انك انما قتلت خفاه وكان

لا يحبون ولا يرضون الامن احبه الله ورضيه وان الله لا يحب الظالمين فلا يحبونهم واذا لم يحبوهم لم ينصروهم ولم يشفعوا لهم قال الله تعالى وما للظالمين من انصار وقال ولا يشفعون الا من ارتضى ولان الشفاعة لا تكون الا في زيادة الفضل واهل الفضل وزادته انما هم اهل الثواب بدليل قوله تعالى ويرزقهم من فضله وعن الحسين رضي الله عنه والله ما يكون لهم شفيع البتة (فان قلت) الغرض حاصل بذكر الشفيع ونفيه فما الفائدة في ذكر هذه الصفة ونفيها (قلت) في ذكرها فائدة جلية وهي انها ضمت اليه ليقام انتفاء الموصوف مقام الشاهد على انتفاء الصفة لان الصفة لا تتأني بدون موصوفها فيكون ذلك ازالة لتوهم وجود الموصوف بيانه انك اذا عوتبت على القعود عن الغزو فقلت مالي فرس اركبه ولا معي سلاح احارب به فقد جعلت عدم الفرس وفقدا للسلاح علة مانعة من الركوب والمحاربة كائنا تقول كيف يتأني مني الركوب والمحاربة ولا فرس لي ولا سلاح معي فكذلك قوله ولا شفيع يطاع معناه كيف يتأني الشفيع ولا شفيع فكان ذكر الشفيع والاستشهاد على عدم تأنيته بعدم الشفيع وضعا لانتفاء الشفيع موضع الامر المعروف غير المنكر الذي لا ينبغي ان يتوهم خلافة الخائنة صفة للنظرة او مصدر بمعنى الخيانة كالعاقبة بمعنى المعاقاة والمراد استراق النظر الى ما لا يحل كما يفعل اهل الريب ولا يحسن ان يراد الخائنة من الاعين لان قوله وما تخفي الصدور لا يساعد عليه (فان قلت) بم اتصل قوله (يعلم خائنة الاعين) (قلت) هو خبر من اخباره وفي قوله هو الذي يريكم مثل بلقي الروح ولكن يلقى الروح قد عمل بقوله لينذروكم التلاق ثم استطرذ ذكر احوال يوم التلاق الى قوله ولا شفيع يطاع فبعد ذلك عن اخواته (والله يقضي بالحق) يعني والذي هذه صفاته واحواله لا يقضي الا بالحق والعدل لاستغنائه عن الظلم والظلم لا يفتكم لا يقضون بشئ وهذا تمكيمهم لان ما لا يوصف بالقسرة لا يقال فيه يقضي او لا يقضي (ان الله هو السميع البصير) تقرير لقوله يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور ووعدهم بانه يسمع ما يقولون ويبصر ما يعملون وانه يعاقبهم عليه وتعرض عما يدعون من دون الله وانها لا تسمع ولا تبصر وقرئ يدعون بالتاء والياء هم في (كانوا هم أشد منهم) فضل (فان قلت) من حق الفصل ان لا يقع الا بين معرفتين فباله واقعا بين معرفة وغير معرفة وهو أشد منهم (قلت) قد صار ع المعرفة في انه لا تدخله الاتف واللام فاجرى مجراها وقرئ منكم وهي في مصاحف اهل الشام (واثارا) يريد خصونهم وقصورهم وعددهم وما يوصف بالشدة من آثارهم او ارادوا كثرا ثارا كقوله متقلدا سيفا ورحيا (وسلطان مبين) وجهة ظاهرة وهي المعجزات فقالوا هو ساحر كذاب فسموا السلطان المبين سحرا وكذبا (فلما جاءهم بالحق) بالنبوة (فان قلت) اما كان قتل النساء واستحياء النساء من قبل خيفة ان يولدا المولود الذي انذرتة الحكمة بظهوره وزوال ملكه على يده (قلت) قد كان ذلك القتل حيثئذ وهذا قتل آخر وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله قالوا اقتلوا اعيدها عليهم القتل كالذي كان أولا يريد ان هذا قتل غير القتل الاول (في ضلال) في ضياع وذهاب باطلهم بحسد عليهم يعني انهم باثروا قتلهم أولا فاغنى عنهم وتقد قضاء الله باظهار من خافوه فما يغني عنهم هذا القتل الثاني وكان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث موسى وأحس بانه قد وقع أعاده عليهم غيظا وحقا وظنا منه انه يصدهم بذلك عن مظاهرة موسى وما علم ان كيد ضائع في الكرتين جميعا (ذروني اقتل موسى) كانوا اذا هم بقتله كفوه عنه بقوله لم يس بالذي يخافه وهو اقل من

٤٠ كشاف في فرعون لعنه الله في ظاهر أمره والله أعلم عا لما انه نبى خائفا من قتله مع رغبته في ذلك لولا الجزع واراد ان يكتم خوفه من قتله بان يقول لهم ذروني اقتله ليكفوه عنه فينسب الانكشاف عن قتله اليهم لاني جزعه وخوفه ويدل على خوفه منه لكونه نبيا قوله وليدع ربه وهذا من تعويها لله المعروفة (قلت) هو من جنس قوله ان هؤلاء شر ذمة قليلون وانهم لنا لعائن قلوبنا بالجميع حاذرون فقد تقدم ان مراده بذلك ان يظهر لقومه قسوة احتفالهم بهم ويوهمهم ان قتاله لهم ليس خوفا منهم ولكن غيظا عليهم



وكان من عادته المذروا والتحصن وحماية الذريعة في المحافظة على حوزة المملكة لان ذلك خوف وهلع ولقد كذب انما كان فؤاده مملوا رعبا  
 بقوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الآية (قال) الظاهر ان الرجل من آل فرعون وقيل انه من بني اسرائيل  
 ومن آل فرعون متعلق بـ ٣١٤ تقديره يكتم ايمانه من آل فرعون وهو يعبد لان بني اسرائيل كان ايمانهم ظاهرا فاشيا ولقد

استدرجهم هذا المؤمن  
 في الايمان باستشهاده  
 على صدق موسى  
 باحضاره عليه السلام  
 من عنده من تنسب اليه  
 الربوبية بينات عدة  
 لاينة واحدة قواقي بها  
 معرفة معناه البينات  
 العظيمة التي شهدتموها

وليدع ربه اني اخاف  
 ان يبدل دينكم اوان  
 يظهر في الارض الفساد  
 وقال موسى اني عدت  
 بربي وربكم من كل  
 متكبر لا يؤمن بيوم  
 الحساب وقال رجل  
 مؤمن من آل فرعون  
 يكتم ايمانه اتقتلون  
 رجلا ان يقول ربي الله  
 وقد جاءكم بالبينات من  
 ربكم وان يك كاذبا  
 فعليه كذبه وان يك  
 صادقا يصببكم بعض  
 الذي يعدكم

وعرفتموها على ذلك ليلين  
 بذلك جاحهم ويكسر  
 من سورتهم ثم اخذهم  
 بالاحتجاج بطريق  
 التقسيم فقال لا يخلو  
 ان يكون صادقا او كاذبا  
 فان يك كاذبا فضرر  
 كذبه عائد عليه او

ذلك واضعف وما هو الا بعض السحرة ومثله لا يقاوم الا ساحر امثله ويقولون اذا قتلتهم ادخلت الشبهة على  
 الناس واعتقدوا انك قد عجزت عن معارضته بالحجة والظاهر ان فرعون اعنه الله كان قد استيقن انه نبي  
 وان ما جاءه آيات وما هو بسحر ولكن الرجل كان فيه خب وجريزة وكان قتلا سفا كاللدماء في أهون شيء  
 فكيف لا يقتل من أحس منه بأنه هو الذي يشل عرشه ويهدم ملكه ولكنه كان يخاف ان هم يقتله ان  
 يعاجل بالهلاك وقوله (وليدع) ربه شاهد صدق على فرط خوفه منه ومن دعوته ربه وكان قوله ذروني  
 أقتل موسى توبيها على قومه وايمانا أنهم هم الذين يكفونه وما كان يكفه الا ما في نفسه من هول الفرع (ان  
 يبدل دينكم) ان يغير ما انتم عليه وكانوا يعبدونه ويعبدون الاصنام بدليل قوله ويذرل وآلهتك والفساد في  
 الارض التفات والتفارج الذي يذهب معه الامن وتتعطل المزارع والمكاسب والمعاش ويهلك الناس قتلا  
 وضياعا كانه قال اني اخاف ان يفسد عليكم دينكم بدعوتكم الى دينه او يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من  
 الفتن بسببه وفي مصاحف اهل الجواز ان يظهر بالواو ومعناه اني اخاف فساد دينكم ودنياكم معا وقري  
 يظهر من أظهر والفساد منصوب أي يظهر موسى الفساد وقري يظهر بتشديد الالف والماء من تظهر بمعنى  
 تظاهر أي تتابع وتعاون بهما مع موسى عليه السلام بما أجاز فرعون من حديث قتله قال لقومه (ان  
 عدت) بالله الذي هو ربي وربكم وقوله وربكم فيه بحث لهم على ان يقتدوا به فيعبدوا بالله عبادته ويعتصمون  
 بالتوكل عليه اعتصامه وقال (من كل متكبر) لتشمل استعاذته فرعون وغيره من الجبابرة وليكون على  
 طريقة التمر يض فيكون ابلغ وأراد بالتكبر الاستكبار عن الاذعان للحق وهو اقبح استكبار وأدله على ذنابه  
 صاحبه ومهانة نفسه وعلى فرط ظلمه وعسفه وقال (لا يؤمن بيوم الحساب) لانه اذا اجتمع في الرجل التكبر  
 والتكذيب بالجزاء وقلة المبالاة بالعاقبة فقد استكمل أسباب القسوة والجراءة على الله وعباده ولم يترك  
 عظيمة الا ارتكبا وعدت ولذت أعوان وقري عت بالادغام (رجل مؤمن) وقري رجل بسكون الجيم كما يقال  
 عضد في عضد وكان قبظيا ابن عم لفرعون آمن بموسى سرا وقيل كان امرا ثيبا (من آل فرعون) صفة لرجل  
 اوصلة ليكن أي يكتم ايمانه من آل فرعون واسمه سمعان أو حبيب وقيل خريش أو حزييل والظاهر انه كان  
 من آل فرعون فان المؤمنين من بني اسرائيل لم يقلوا ولم يعزوا والدليل عليه قول فرعون أبناء الذين آمنوا معه  
 وقول المؤمن من ينصرنا من بأس الله ان جاء ناديل ظاهرا على أنه يتصم لقومه (ان يقول) لان يقول  
 وهذا انكار منه عظيم وتكبت شديد كانه قال اتركين الفعلة الشنعاء التي هي قتل نفس محرمة  
 ومالك علة قط في ارتكابها الا كلمة الحق التي تطلق بها وهي قوله (ربي الله) مع أنه لم يحضر لتصحيح قوله بينة  
 واحدة ولكن بينات عدة من عنده من نسب اليه الربوبية وهو ربكم لا ربه وحده وهو استدراج لهم الى  
 الاعتراف به وليبين بذلك جاحهم ويكسر من سورتهم ولك ان تقدر مضاعفا عند وقا أي وقت ان يقول والمعنى  
 اتقتلونه ساعة سمعتم منه هذا القول من غير روية ولا فكر في أمره وقوله (بالبينات) يريد بالبينات العظيمة التي  
 عهدتموها وشهدتموها ثم اخذهم بالاحتجاج على طريقة التقسيم فقال لا يخلو من ان يكون كاذبا او صادقا  
 (ان يك كاذبا فعليه كذبه) أي يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضرره (وان يك صادقا يصببكم بعض) ما يعدكم  
 ان تعرضتم له (فان قلت) لم قال بعض (الذي يعدكم) وهو نبي صادق لا بد له ان يصيبهم كانه لا يهضمه  
 (قلت) لانه احتاج في مقابلة خصوم موسى ومناكره الا ان يلاصهم ويدارهم ويسلك معهم طريق

صادقا فيصمكم ان تعرضتم له بعض الذي يعدكم وقال واعباد ذكر بعض مع تقديره ان نبي صادق والنبي صادق في جميع الانصاف  
 ما يعبده لانه سلك معهم طريق المناصحة لهم والمداواة فاعادوا قرب الى تسليمهم وادخل في تصديقهم له ليسموا منه ولا يردوا عليه  
 معتمه وذلك انه حين فرضه صادقا فقد اثبت انه صادق في جميع ما يعد ولا يخطئه ضرره (الذي يعدكم) الذي يعدكم له ضمه بعض حقه في ظاهر  
 الكلام ليرهم انه ليس بكلام من اعطاه حقه واتى عليه فضلا عن ان يكون متعصبا



قال وتقديم الكاذب على الصادق من هذا القبيح اه كلامه (قلت) لقد أحسن الفهم والتفطن لاسرار هذا القول ويناسب تقديم الكاذب على الصادق هنا قوله تعالى وشهد شاهد من أهلها ان كان قيصر قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قيصر قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فقدم الشاهد اماره صدقها على اماره صدق ٣١٥ يوسف وان كان الصادق هو يوسف

دونها الرفع النعمة وابعاد الظن وادلا لا بان الحق معه ولا يضره التأخير لهذه الفائدة وقرىب من هذا التصرف لادبعاد النعمة ما في قصة يوسف مع أخيه اذ بدا بأوعيتهم قبل وعاء أخيه حتى

الاتصاف في القول ويأتيهم من جهة المناصحة فبما علم أنه أقرب الى تسليم لقوله وأدخل في تصديقهم له وقبولهم منه فقال وان يك صادقا يصيبكم بعض الذي يعدكم وهو كلام المتصرف في مقاله غير المشتط فيه ليسعوا منه ولا يردوا عليه وذلك أنه حين فرضه صادقا فقد أثبت أنه صادق في جميع ما يعد ولكنه أردقه بصيبكم بعض الذي يعدكم ليضربه بعض حقه في ظاهر الكلام فيريهم أنه ليس بكلام من أعطاه حقه وأقبا فضلا أن يتعصب له أو يرمى بالخصام وراثته وتقديم الكاذب على الصادق أيضا من هذا القبيح وكذلك قوله ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب (فان قلت) فمن أي عبدة أنه فسر البعض بالكل وأنشديت لبيد

تراك أمكنة اذالم أرضها \* أو يرتبط بغض النفوس جامها

ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الارض فمن ينصرتنا من بأس الله ان جاءنا قال فرعون ما أريكم الا ما أرى وما أهديكم الا سبيل الرشاد وقال الذي آمن يا قوم اني أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم

(قلت) ان صحت الرواية عنه فقد حقق فيه قول المازني في مسألة العلقى كان أحق من أن يفقه ما أقول له (ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) يحتمل أنه ان كان مسرفا كذبا باخذله الله وأهلكه ولم يستقم له أمر فيخلصون منه وأنه لو كان مسرفا كذبا بالماهداه الله للنبوة ولما عضده بالبينات وقيل ما تولى أبو بكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أشد من ذلك طاف صلى الله عليه وسلم بالبيت فلقوه حين فرغ فأخذوا بمجامع رداؤه فقالوا له أنت الذي تنهانا عما كان يعبد آباؤنا فقال أنا ذاك فقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه فالتزمه من ورائه وقال أقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته بذلك وعيناه تسفيحان حتى أرسلوه وعن جعفر الصادق ان مؤمن آل فرعون قال ذلك سرا وأبو بكر قال ظاهرا (ظاهرين في الارض) في أرض مصر عالين فيها على بني اسرائيل يعني أن لكم ملك مصر وقد علوتم الناس وقهرتموهم فلا تقسدا وأمركم على أنفسكم ولا تتعرضوا لبأس الله وعذابه فانه لا قبل لكم به ان جاءكم ولا يمنعكم منه أحد وقال (ينصرتنا) وجاءنا لانه منهم في القرابة وليعلمهم بأن الذي يتبعهم به هو مساهم لهم فيه (ما أريكم الا ما أرى) أي ما أشير عليكم برأى الابعار من قتله يعني لا أستصوب الا قتله وهذا الذي تقولونه غير صواب (وما أهديكم) بهذا الرأي (الاسبيل الرشاد) يريد سبيل الصواب والصالح أو ما أعلمكم الا ما أعلم من الصواب ولا أذخر منه شيئا ولا أمر عنكم بخلاف ما أظهر يعني أن لسانه وقلبه متواطئان على ما يقول وقد كذب فقد كان مستشعرا للخوف الشديد من جهة موسى ولكنه كان يتجملد ولولا استشهاده لم يستشر أحدا ولم يقف الامر على الاشارة وقرئ الرشاد فعال من رشد بالكسر كعلام أو من رشد بالفتح كعباد وقيل هو من ارشد كجبار من أجبر وليس بذلك لان فعلا من افعل لم يجز الا في عدة أحرف نحو ذلك وسا ووقصار وجبار ولا يصح القياس على القليل ويجوز أن يكون نسبة الى الرشاد كعواج وبنات غير منظور فيه الى فعل (مثل يوم الاحزاب) مثل أيامهم لانه لما أضافه الى الاحزاب وفسرهم بقوم نوح وعاد وثمود ولم يلبس أن كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر على الواحد من الجمع لان المضاف اليه أغنى عن ذلك كقوله كلوا في بعض بطونكم تعفوا وقال الزجاج مثل يوم حزب حزب \* ودأب هؤلاء ذويهم في عملهم من الكفر والتكذيب وسائر المعاصي وكون ذلك دائما دائما منهم لا يفترون عنه ولا بد من حذف مضاف يريد مثل جزاء دأبهم (فان قلت) بما انتصبت مثل الثاني (قلت) بأنه عطف بيان لثب الاول لان آخر ما تناولته الاضافة قوم نوح ولو قلت أهلك الله الاحزاب قوم نوح وعاد وثمود لم يمكن الاعطف بيان لاضافة قوم الى اعلام فمضى ذلك الحكم الى أول

قبل انه لما انتهى اليه قال اللهم ما سرق هذا ولا هو بوجه سارق فاطمأنت أنفسهم وان راحت النعمة عن يوسف ان يكون قصد ذلك فقالوا والله لنفتشه فاستخرجهم من وعاءه (قال) وقد قيل ان ما لقيه أبو بكر رضي الله عنه

مع النبي صلى الله عليه وسلم أشد مما لقيه مؤمن آل فرعون ولقد طاف عليه الصلاة والسلام بالبيت فلقوه فأخذوا بمجامع رداؤه وقالوا أنت الذي تنهانا عما كان يعبد آباؤنا فقال عليه السلام أنا ذاك فقام أبو بكر فالتزمه وقال أقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته وعيناه تسفيحان حتى أرسلوه وعن جعفر قال ان مؤمن آل فرعون قال ذلك سرا وقال أبو بكر جهر اقال وقال مؤمن آل فرعون من ينصرتنا من بأس الله ان جاءنا بالبينات من ربكم رافعا صوته وعيناه تسفيحان



قوله تعالى وما الله يريد ظلماً للعباد (قال فيه) يجوز أن يكون معناه معنى وما ريك بظلام للعبيد وهذا أبلغ لأنه إذا لم يرد للظلم كان فعله عن  
أبعد حيث نكر الظلم أيضاً كأنه نفى أن يريد ظلماً للعباد قال ويجوز أن يكون معناه كعنى قوله ولا يرضى لعباده الكفر فيكون المعنى أن  
الله لا يريد لعباده أن يظلموا لأنه ذمهم على كونهم ظالمين (قلت) هذا من الطراز الأول وقد تقدم مذهب أهل السنة فيما يتعلق بإرادة الله  
تعالى خلافاً لهذا وأشاعه بقوله تعالى كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم كبير مقتا عند  
الله وعند الذين آمنوا (قال) ٣١٦ في أعرابه الذين يجادلون بدل من من هو مسرف لأن المراد كل مسرف وجازاً بداله على معنى من

لا على لفظها قال فان  
قلت ما فاعل كبر وأجاب  
بأنه ضمير من هو مسرف

وما الله يريد ظلماً للعباد  
وباقوم أنى أخاف عليكم  
يوم التتاد يوم تولون  
مدبرين ما لكم من الله  
من عامم ومن يضل  
الله فإله من هاد ولقد  
جاءكم يوسف من قبل  
بالبينات فازلتن في شك  
مما جاءكم به حتى إذا  
هالك قلتم لن نبعث الله  
من بعده رسولا كذلك  
يضل الله من هو  
مسرف مرتاب الذين  
يجادلون في آيات الله  
بغير سلطان أتاهم كبير  
مقتا عند الله وعند  
الذين آمنوا كذلك  
يطبع الله على كل قلب  
متكبر جبار وقال  
فرعون يا هامان ابن لى  
صرحاً له على أبلغ  
الاسباب

ما تناولته الاضافة (وما الله يريد ظلماً للعباد) يعنى أن تدمرهم كان عدلاً وقسطاً لانهم استوجبوه  
بأعمالهم وهو أبلغ من قوله تعالى وما ريك بظلام للعبيد حيث جعل المنفى إرادة الظلم لأن من كان عن إرادة  
الظلم بعيداً كان عن الظلم أبعد وحيث نكر الظلم كأنه نفى أن يريد ظلماً للعباد ويجوز أن يكون معناه كعنى  
قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر أى لا يريد لهم أن يظلموا يعنى أنه دمرهم لانهم كانوا ظالمين التنادى  
ما حكى الله تعالى في سورة الاعراف من قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ونادى أصحاب النار أصحاب  
الجنة ويجوز أن يكون تصايحهم بالويل والثبور وقرئ بالتشديد وهو أن يتد بعضهم من بعض كقوله تعالى  
يوم يفر المرء من أخيه وعن الضحالك اذا سمعوا زفير النار تدواهر باقلاً بأنون قطران من الاقطار الا ووجدوا  
ملائكة صفوا فيبيناهم عوج بعضهم في بعض اذ سمعوا منادياً أقبلوا الى الحساب (تولون مدبرين) عن قتادة  
منصرفين عن موقف الحساب الى النار وعن مجاهد فارين عن النار غير مجزين هو يوسف بن يعقوب  
عليه السلام وقيل هو يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب أقام فيهم نبيا عشرين سنة وقيل أن فرعون  
موسى هو فرعون يوسف عمر الى زمنه وقيل هو فرعون آخر ومنهم بأن يوسف أتاكم بالمجربات فشككنكم  
فيها ولم تزالوا شاكين كافرين (حتى اذا) قبض (قلتم لن نبعث الله من بعده رسولا) حكما من عند أنفسكم  
من غير برهان وتقدمة عزم منكم على تكذيب الرسل فاذا جاءكم رسول بحدثم وكذبتم بناء على حكمكم  
الباطل الذى استتموه وليس قولهم لن نبعث الله من بعده رسولا بتصديق رساله يوسف وكيف وقد شكوا  
فيها وكفروا بها وانما هو تكذيب رساله من بعده مضموم الى تكذيب رساله وقرئ أن نبعث الله على ادخال  
همزة الاستفهام على حرف النفي كأن بعضهم يقرر بمضامين البعث ثم قال (كذلك يضل الله) أى مثل  
هذا الخذلان المبين بخذل الله كل مسرف في عصيانه مرتاب في دينه (الذين يجادلون) بدل من من هو  
مسرف (فان قلت) كيف جازا بداله منه وهو جمع وذلك موحد (قلت) لأنه لا يريد مسرفاً واحداً فكأنه  
قال كل مسرف (فان قلت) فما فاعل (كبر) (قلت) ضمير من هو مسرف (فان قلت) أما قلت هو جمع  
ولهذا أبدلت منه الذين يجادلون (قلت) بلى هو جمع فى المعنى وأما اللفظ فموحد فعمل البدل على معناه  
والضمير الرجوع اليه على لفظه وليس يسدع أن يحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى وله نظائر ويجوز أن  
يرفع الذين يجادلون على الابتداء ولا بد في هذا الوجه من حذف مضاف يرجع اليه الضمير في كبر تقديره  
جدال الذين يجادلون كبر مقتا ويحتمل أن يكون الذين يجادلون مبتدأ وبغير سلطان أتاهم خبر أو فاعل كبر  
قوله (كذلك) أى كبر مقتا مثل ذلك الجدال ويطبع الله كلام مستأنف ومن قال كبر مقتا عند الله جدالهم  
فقد حذف الفاعل والفاعل لا يصح حذفه وفي كبر مقتا ضرب من التعجب والاستعظام لجدالهم والشهادة  
على خروجه من حداثته من الكبار وقري سلطان بضم اللام وقري قلب بالتثنية ووصف  
القلب بالتكبر والتعير لأنه مركزهما ومنبعهما كما تقول رأيت العين وممعت الاذن ونحوه قوله عز وجل فانه  
آثم قلبه وان كان الاثم هو الجلة ويجوز أن يكون على حذف المضاف أى على كل ذى قلب متكبر فجعل

من بعد معاملة معناها وهذا مما قدمت أن أهل العربية يستعربونه والأولى أن يحتجب في أعراب القرآن فان فيه  
أبهما ما بعد ايضاح والمعهود في قراءة البلاغة عكسه والصواب أن يجعل الضمير في قوله كبر رجاء جعل الى مصدر الفعل المتقدم وهو قوله يجادلون  
تقديره كبر جدالهم مقتا ويجعل الذين مبتدأ على تأويل حذف المضاف تقديره جدال الذين يجادلون في آيات الله والضمير في قوله كبر  
مقتا عائداً الى الجدال المحذوف والجهة مبتدأ وخبر ومثله في حذف المصدر المضاف وبناء الكلام عليه قوله تعالى أجهلتم سقاية الحاج وعمارة  
المسجد الحرام كن آمن بالله على احدنا وبه ومثله كثير وفيه سوى ذلك من الوجوه السالمة عما يتطرق الى الوجه المتقدم فالوجه الاول عنه



بقوله تعالى تدعوتني لا كفر بالله واشرك به ما ليس لي به علم (قال المراد بنفي العلم نفي المعلوم كانه قال واشرك به ما ليس به ما ليس باله  
كيف يصح ان يعلم الها) قلت وهذا من قبيل على لا يحب لا يهتدى بمناره على لا منار له في هتدى به وكلام الزمخشري ههنا أشد من كلامه على  
قوله تعالى حكاية عن فرعون ما علمت لكم من اله غيري بقوله تعالى لا جرم أن مات دعوتي ٣١٧ اليه ليس له دعوة

في الدنيا ولا في الآخرة  
(قال فيه) سياق  
لا جرم عند البصريين  
أن يكون لارد المادعاء  
أسباب السموات  
والارض فأطلع الى اله  
موسى وانى لا ظنه كاذبا  
وكذلك زين لفرعون  
سوء عمله وصدع عن  
السبيل وما كبد  
فرعون الا في تباب  
وقال الذي آمن يا قوم  
اتبعون اهدكم سبيل  
الرشاد يا قوم انما هذه  
الحياة الدنيا متاع وان  
الآخرة هي دار القرار  
من عمل سيئة فلا يجزي  
الامثله ومن عمل صالحا  
من ذكر أو أنثى وهو  
مؤمن فأولئك يدخلون  
الجنة يروون فيها غير  
حساب ويا قوم ما لي  
أدعوكم الى الحياة  
وتدعوتني الى النار  
تدعوتني لا كفر بالله  
واشرك به ما ليس لي به  
علم وأنا أدعوكم الى  
العزير الغفار لا جرم أن  
مات دعوتي اليه

الصفة لصاحب القلب قبل الصرح البناء الظاهر الذي لا يخفى على الناظر وان بعد اشتد قوه من صرح  
الشيء اذا ظهر (أسباب السموات) طرقها وأبوابها وما يؤدى اليها وكل ما أدرك الى شيء فهو سبب اليه كالرشاء  
ونحوه (فان قلت) ما فائدة هذا التكرير ولو قيل لعل أبلغ أسباب السموات لا جزأ (قلت) اذا أبهم الشيء  
ثم أوضح كان تفهيم الشأنه فلما أراد تفهيم ما أمل بلوغه من أسباب السموات أبهمها ثم أوضحها ولأنه لما كان  
بلوغها امر عجيبا أراد أن يورده على نفس متشوقة اليه ليعطيه السامع حقه من التعجب فأبهمه ليشتوق اليه  
نفسه ما مان ثم أوضحه وقري فأطلع بالنصب على جواب الترجي تشبيها للترجي بالتمني ومثل ذلك التزيين  
وذلك الصد (زين لفرعون سوء عمله وصدع عن السبيل) والمزين اما الشيطان يوسوسه كقوله تعالى وزين لهم  
الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل أو الله تعالى على وجه التسيب لانه مكن الشيطان وأمهله ومثله زيننا  
لهم أعمالهم فهم يعمهون وقري وزين له سوء عمله على البناء للفاعل والفعل لله عز وجل دل عليه قوله الى اله  
موسى وصدع بفتح الصاد وضمها وكسر هاء على نقل حركة العين الى الفاء كما قيل قبل والنياب الخسران والهلاك  
وصدع صدر معطوف على سوء عمله وصدعوا هو وقومه (أهدكم سبيل الرشاد) فأجل لهم ثم فسر فافتتح بدم  
الدنيا وقص غير شأنها لان الاحلال اليها هو أصل الشر كله ومنه يتشعب جميع ما يؤدى الى مخطئ الله ويوجب  
الشفاعة في العاقبة وثى بتعظيم الآخرة والاطلاع على حقيقة وانها هي الوطن والمستقر وذكر الاعمال سببها  
وحسنها وعاقبة كل من مالم يثبط عما يتلف وينشط لما يزل ثم وازن بين الدعوتين دعوته الى دين الله الذي  
ثمرته النجاة ودعوتهم الى اتخاذ الانداد الذي عاقبته النار وحذر وأذر واجتهد في ذلك واحتشد لاجرم أن الله  
استثناء من آل فرعون وجعله حجة عليهم وعبرة للعتبرين وهو قوله تعالى فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق  
بال آل فرعون سوء العذاب وفي هذا أيضا دليل بين على أن الرجل كان من آل فرعون والرشاد نقيض النفي  
وفيه تعريض شبهه بالتصريح أن ما عليه فرعون وقومه هو سبيل الفضيحة (فلا يجزي الامثله) لان الزيادة على  
مقدار جزاء السيئة قبيحة لانها ظلم وأما الزيادة على مقدار جزاء الحسنه فحسنة لانها فضل وقري يدخلون  
ويدخلون (بغير حساب) واقع في مقابلة الامثله يعني أن جزاء السيئة له حساب وتقدير لا يزد على  
الاستحقاق فأما جزاء العمل الصالح فغير تقدير وحساب بل ما شئت من الزيادة على الحق والكثرة والسعة  
(فان قلت) لم كرر نداء قومه ولم جاء بالواو في النداء الثالث دون الثاني (قلت) أما تكرير النداء ففيه  
زيادة تنبيه لهم وإيقاظ عن سعة النعلة وفيه أنهم قومه وعشيرته وهم فيما يوبقهم وهو يعلم وجه خلاصهم  
ونصيحتهم عليه واجبة فهو يتحزن لهم ويتلطف بهم ويستدعي بذلك أن لا يهملهم فان سرورهم سروره وغمهم  
غمه وينزلوا على تنصيحه لهم كما كرر ابراهيم عليه السلام في نصيحة أبيه يا أيت وأما المجيء بالواو والعاطفة فلان  
الثاني داخل على كلام هو بيان للجمل وتفسيره فأعطى الداخل عليه حكمه في امتناع دخول الوار وأما  
الثالث فداخل على كلام ليس بتلك المثابة كما يقال دعاه الى كذا ودعاه له كما تقول هداه الى الطريق وهداه  
له (ما ليس لي به علم) أي برويته والمراد بنفي العلم نفي المعلوم كانه قال واشرك به ما ليس به ما ليس باله  
كيف يصح ان يعلم الها (لا جرم) سياقه على مذهب البصريين أن يجعل لارد المادعاء اليه قومه وجرم  
فعل بمعنى حق وأن مع ما في حيزه فاعله أي حق ووجب بطلان دعوته أو بمعنى كسب من قوله تعالى ولا  
يجرم منكم شئ أن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا أي كسب ذلك الدعاء اليه بطلان دعوته على  
معنى أنه ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته ويجوز أن يقال ان لا جرم نظير لا بد فعل من الجرم وهو

اليه قومه وجرم بمعنى  
كسب أي وكسب  
دعاهم اليه بطلان  
دعوته أي ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته ويجوز أن يكون لا جرم نظير لا بد من الجرم وهو القطع فكما انك تقول لا بد لك أن  
تفعل والبد من التبديد الذي هو التفريق ومعناه لا مفارقة لك من فعل كذا فكذلك لا جرم معناه لا انقطاع لبطلان دعوه الا بتمام  
بل هي باطله أبدا



بقوله تعالى وقال الذين  
وتقظيها ويحتمل ان  
جهنم هي ابعاد النار  
قصر من قولهم يثر  
جهنم أي بمسدة  
القصر وكان التابعة

ليس له دعوة في الدنيا  
ولا في الآخرة وأن  
مردنا الى الله وأن  
المسرفين هم أصحاب  
النار فستذكرون  
ما أقول لكم وأقوض  
أمرى الى الله ان الله  
يصير بالعباد فوقاه الله  
سيئات ما مكروا وحاق  
بآل فرعون سوء  
العذاب النار يعرضون  
عليها غدوا وعشيا ويوم  
تقوم الساعة أدخلوا  
آل فرعون أشد العذاب  
واذ يتحاجون في النار  
فيقول الضعفاء للذين  
استكبروا انا كنا لكم  
تبعافهل أنتم معنون  
عنا نصيبا من النار قال  
الذين استكبروا انا كل  
فيما ان الله قد حكم بين  
العباد وقال الذين في  
النار لخزنة جهنم ادعوا  
ربكم يخفف عنا يوما  
من العذاب قالوا

يسمى الجهنم لبعده  
غوره في الشعر انتهى  
كلامه (قلت) الاول  
أظهر والتفخيم فيه  
من وجهين أحدهما

القطع كما ان يدافع من التبدد وهو التفرق فكما أن معنى لا بد أنك تفعل كذا بمعنى لا بعد لك من فعله  
فكذلك لا جرم أن لهم النار أي لا قطع لذلك بمعنى أنهم ابد يستحقون النار لا انقطاع لا استحقاقهم ولا قطع  
لبطلان دعوة الاصنام أي لا تزال باطلة لا يتقطع ذلك فينقلب حقا وروى عن العرب لا جرم أنه يفعل بضم الجيم  
وسكون الراء بزنة بدو فعل وفعل أخوان كرشد ورسد وعدم وعدم (ليس له دعوة) معناه أن ما تدعوني  
اليه ليس له دعوة الى نفسه قط أي من حق المعبود بالحسب أن يدعو العباد الى طاعته ثم يدعو العباد اليها  
أظهار الدعوة ربهم وما تدعون اليه والى عبادته لا يدعوهم الى ذلك ولا يدعي الربوبية ولو كان حيوانا ناطقا  
لضج من دعائكم وقوله ((في الدنيا ولا في الآخرة)) يعني أنه في الدنيا جسد لا يستطيع شيئا من دعاء وغيره  
وفي الآخرة إذا أنشأه الله حيوانا ناطقا من الدعاء اليه ومن عبده وقيل معناه ليس له استجابة دعوة تنفع في  
الدنيا ولا في الآخرة أو دعوة مستجابة جعلت الدعوة التي لا استجابة لها ولا منفعة فيها كالدعوة أو سميت  
الاستجابة باسم الدعوة كما سمي الفعل المجازي عليه باسم الجزاء في قولهم كما تدن يدان قال الله تعالى له دعوة  
الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء (المسرفين) عن قتادة المشركين وعن مجاهد السفاكين  
للد ماء بغير حلال وقيل الذين غلب شرهم خيرهم هم المسرفون \* وقرئ فستذكرون أي فستذكرون بعضكم  
بعضا (وأقوض أمرى الى الله) لأنهم توعدوه (فوقاه الله سيئات ما مكروا) شدائد مكروها وما هموا به من  
الحاق أنواع العذاب بمن خالفهم وقيل نجاع مومي (وحاق بآل فرعون) ما هموا به من تعذيب المسلمين  
ورجع عليهم كيدهم (النار) بدل من سوء العذاب أو خبر مبتدأ محذوف كأن قائل قال ما سوء العذاب فقيل  
هو النار أو مبتدأ خبره (يعرضون عليها) وفي هذا الوجه تعظيم للنار وتهويل من عذابها وعرضهم عليها  
أحراقهم بها يقال عرض الامام الاسارى على السيف اذا قتلهم به \* وقرئ النار بالنصب وهي تعذب الواجهة  
الاخيرة وتقديره يدخلون النار يعرضون عليها ويجوز أن ينتصب على الاختصاص (غدوا وعشيا) في هذين  
الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك الله أعلم بحالهم فاما أن يعذبوا بجنس آخر من العذاب أو ينفس عنهم  
ويجوز أن يكون غدوا وعشيا عبارة عن الدوام هذا ما دامت الدنيا فاذا قامت الساعة قيل لهم (ادخلوا)  
يا (آل فرعون أشد) عذاب جهنم وقرئ أدخلوا آل فرعون أي يقال لخزنة جهنم أدخلوهم (فان قلت) قوله  
وحاق بآل فرعون سوء العذاب معناه أنه رجس عليهم ما هموا به من المكربات المسلمين كقول العرب من  
حفر لآخيه جبا وقع فيه منكبا فاذا فسر سوء العذاب بنار جهنم لم يكن مكربا راجعا عليهم لأنهم لا يعذبون  
بجهنم (قلت) يجوز أن يسم الانسان بان يغرق قوما فيحرق بالنار ويسمى ذلك حقيقا لأنه هم بسوء فأصابه  
ما يقع عليه اسم السوء ولا يشترط في الحقيق أن يكون الحاق ذلك السوء بعينه ويجوز أن يسم فرعون لما سمع  
انذار المسلمين بالنار وقول المؤمنين وأن المسرفين هم أصحاب النار فيفعل نحو ما فعل غرودو يعذبهم بالنار فحاق  
به مثل ما أضمره وهم بفعله ويستدل بهذه الآية على إثبات عذاب القبر \* واذا كروقت يتحاجون (تبعها)  
تباعا كخدم في جمع خادم أو ذوى تبع أي اتباع أو وصفا بالمصدر \* وقرئ كلا على التأكيده لاسم ان وهو  
معرفة والتنوين عوض من المضاف اليه يريد انا كلنا أو كلنا فيها (فان قلت) هل يجوز أن يكون كلا حالا قد  
عمل فيها (قلت) لا لأن الظرف لا يعمل في الحال متقدمة كما يعمل في الظرف متقدمة تقول كل يوم لك  
ثوب ولا تقول قائما في الدار زيد (قد حكم بين العباد) قضى بينهم وقصل بان أدخل أهل الجنة الجنة وأهل  
النار النار (لخزنة جهنم) للقوام بتعذيب أهلها (فان قلت) هلا قيل الذين في النار لخزنتها (قلت) لأن في  
ذكر جهنم تهويلا وتقظيها ويحتمل أن جهنم هي أبعاد النار قصر من قولهم يثر جهنم بئر جهنم بعمدة القصر وقولهم  
في التابعة جهنم تسمية بها لزمهم أنه يلحق الشعر على لسان المنتسب اليه فهو عيسد الغور في علمه بالشعر كما قال



قوله تعالى قالوا فادعوا (قال في معناه انهم لما الرموهم المحجة بقولهم اولم تلك تأتكم رسلكم بالبينات واعترفوا بذلك وكان في ضمن ذلك انهم خلفوا اوقات الدعاء واسباب الاجابة وراءهم قالوا لهم فادعوا انتم معناه انا نحن لا نجترئ ان ندعوا لكم فادعوا انتم وليس قولهم فادعوا تر حجة للكفار ولكن قطعوا الجائهم لانه اذا لم يسمع دعاء الملك المقرب فكيف يسمع دعاء الكافر \* قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم (قال فيه يحتمل انهم يعتذرون بمذرة لكنها لا تنفعهم لانها باطلة ويحتمل انهم لا يعتذرون ولو جاؤا بمذرة لم تكن مقبولة انتم في كلامه) قلت هما الاحتمالان في قوله تعالى ولا شفيع يطاع ولكن بين الموضعين

٣١٩

فرقا بصير أحدهما معه عكس الآخر

اولم تلك تأتكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وامادع الكافرين الا في ضلال انا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحيرة الدنيا يوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار ولقد آتينا موسى الهدى وأورثنا بني اسرائيل الكتاب هدى وذكرى لأولى الالباب فاصبروا وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان اتاهم ان في صدورهم الا كبر ما هم ببالغيه فاستعذ بالله انه هو السميع البصير خالق السموات والارض اكبر من خلق الله ولكن اكثر الناس وذلك انه هنا على تقدير ان يكون المراد انهم لا معذرة لهم البتة يكون

ابو نواس في خلف الاحمر قليد من العيال الخسف وفيه اعنى الكفار واطغاهم فاعل الملائكة الموكلين بعذاب اولئك اوجب دعوة لزيادة قربهم من الله تعالى فلهذا تعمد لهم اهل النار بطلب الدعوة منهم (اولم تلك تأتكم) الزام للحجة وتوبيخ وانهم خلفوا وراءهم اوقات الدعاء والتضرع وعطلوا الاسباب التي يستجيب الله لها الدعوات (قالوا فادعوا) انتم فاننا لا نجترئ على ذلك ولا نشفع الا بشرطين كون المشفوع له غير ظالم والاذن في الشفاعة مع مراعاة وقتها وذلك قبل الحكم الفاصل بين الفريقين وليس قولهم فادعوا الرجاء المنفعة ولكن للدلالة على الخيبة فان الملك المقرب اذا لم يسمع دعاؤه فكيف يسمع دعاء الكافر (في الحيرة الدنيا يوم يقوم الاشهاد) أى في الدنيا والآخرة يعنى أنه يغلبهم في الدارين جميعا بالحجة والظفر على مخالفتهم وان غلبوا في الدنيا في بعض الاحيان امتحانا من الله فالعاقبة لهم ويتبع الله من يقتض من أعدائهم ولو بعد حين \* والاشهاد جميع شاهد كصاحب واصحاب يريد الحفظة من الملائكة والانبياء والمؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لتكونوا شهداء على الناس واليوم الثاني بدل من الاول \* يحتمل انهم يعتذرون بمذرة ولكنها لا تنفع لانها باطلة وانهم لو جاؤا بمذرة لم تكن مقبولة لقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون (ولهم اللعنة) البعد من رحمة الله (ولهم سوء الدار) أى سوء دار الآخرة وهو عذابها \* وقريش تقوم ولا تنفع بالتاء والياء يزيد بالهدى جميع ما آتاه في باب الدين من المجزات والتوراة والشرائع (وأورثنا) وتركتنا على بني اسرائيل من بعده (الكتاب) أى التوراة (هدى وذكرى) ارشاد وتذكير وان تصابهم ما على المفعول له او على الحال \* وأولوا الالباب المؤمنون به العاملون بمافيها (فاصبروا وعد الله حق) يعنى ان نصرة الرسل في ضمان الله وضمن الله لا يخلف واستشهد بموسى وما آتاه من أسباب الهدى والنصرة على فرعون وجنوده وابقاء آثاره في بني اسرائيل والله ناصركم كما نصرهم ومظهركم على الدين كله ومبلغ ملك أمتك مشارق الارض ومغاربها فاصبر على ما يجزعك قومك من النقص فان العاقبة لك وما سبق به وعدي من نصرتك واعلاء كلمتك حق وأقبل على التقوى \* واستدراك الفرط بالاستغفار \* ودم على عبادة ربك والثناء عليه (بالعشي والابكار) وقيل هما صلاتا العصر والفجر (ان في صدورهم الا كبر) الا تكبر وتعظم وهو ارادة التقدم والرئاسة وأن لا يكون أحد فوقهم ولذلك عادوك ودفعوا آياتك خيفة أن تتقدمهم ويكونوا تحت يدك وامرك ونهيك لأن النبوة تحتها كل ملك ورئاسة أو ارادة أن تكون لهم النبوة دونك حسدا وبغيا ويدل عليه قوله تعالى لو كان خيرا ما سبقونا اليه أو ارادة دفع الآيات بالجدال (ما هم ببالغيه) أى ببالي موجب الكبر ومقتضيه وهو متعلق ارادتهم من الرئاسة والنبوة أو دفع الآيات وقيل المجادلون هم اليهود وكانوا يقولون يخرج صاحبنا المسيح بن داود ير يدون الدجال ويبلغ سلطانه البر والبحر وتسير معه الانهار وهو آية من آيات الله فيرجع البنا الملك فسمى الله تميمهم ذلك كبر او تفي أن يبلغوا امتناهم (فاستعذ بالله) فالتجى اليه من كيد من يحسدك ويبغى عليك (انه هو السميع) لما تقول ويقولون (البصير) بما تعمل ويعملون فهو ناصركم عليهم وعاصمكم من شرهم \* (فان قلت) كيف اتصل قوله (خالق السموات والارض) بما قبله (قلت) ان مجادلهم

قد نفي صفة المعذرة وهي المنفعة التي لها ارادة المعذرة قطع الجائهم كي لا يعتذروا البتة كانه قيل اذا لم يحصل ثمرة المعذرة فكيف يقع مالا ثمرة له وفي الآية المتقدمة جعل نفي الموصوف بتالنفي الصفة ولهذا أولى النفي في هذه الآية الفعل وفي المتقدمة أولى النفي الذات المنسوب اليها الفعل \* قوله تعالى خالق السموات والارض اكبر من خلق الناس (قال فيه) فان قلت كيف اتصل قوله خالق السموات والارض بما قبله



وأجاب بان مجادلهم في آيات الله كانت مشتملة على انكار البعث وهو اصل المجادلة ومدارها فنجبوا بخلق السموات والارض لانهم كانوا مقرين بان الله خالقها وبانها خلق عظيم نفاق الناس بالقياس اليه شيء قليل مهين فن قدر على خلقها مع عظمها كان على الانسان الضعيف أقدر وهو أبلغ من الاستشهاد بخلق مثله انتهى كلامه (قلت) الاولوية في هذا الاستشهاد ثابتة بدرجتين أحدهما ما ذكره من ان القادر على العظيم هو على الحقير أقدر الثانية أن مجادلهم كانت في البعث وهو الاعادة ولا شك ان الابتداء أعظم وأبهر من الاعادة فاذا كان ابتداء خلق العظيم يعني السموات ٣٢٠ والارض داخل تحت القدرة فابتداء خلق الحقير يعني الناس ادخل تحتها واعادته ادخل

من ابتداءه فهو أوسع بأن يكون مقدورا عليه بما اعترفوا به من خلق السموات والارض

لا يعلمون وما يستوى الاعى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء قلبه سلا ما تمذكرون ان الساعة لا تية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو

بدرجتين والى هذا الترتيب وقعت الإشارة

في آيات الله كانت مشتملة على انكار البعث وهو اصل المجادلة ومدارها فنجبوا بخلق السموات والارض لانهم كانوا مقرين بان الله خالقها وبانها خلق عظيم لا يقدر قدره وخلق الناس بالقياس اليه شيء قليل مهين فن قدر على خلقها مع عظمها كان على الانسان مع مهانته أقدر وهو أبلغ من الاستشهاد بخلق مثله (لا يعلمون) لانهم لا ينتظرون ولا يتأملون لغلبة العقلة عليهم واتباعهم أهواءهم ضرب الاعى والبصير مثلا للحسن والمسىء وقرئ يتذكرون بالياء والتاء والتاء أعم (لا ريب فيها) لا بد من مجيئها ولا محالة وليس عبرة فيها لانه لا بد من جزاء (لا يؤمنون) لا يصدقون بها (ادعوني) اعبدوني والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن ويدل عليه قوله تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي والاستجابة الاثابة وفي تفسير مجاهد اعبدوني أنيكم وعن الحسن وقد سئل عنها العملوا واشروا فانه حق على الله أن يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله وعن الثوري انه قيل له ادع الله فقال ان ترك الذنوب هو الدعاء وفي الحديث اذا شغل عبد طاعة عن الدعاء أعطته أفضل ما أعطى السائلين وروى النعمان بن بشير رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية ويجوز ان يريد الدعاء والاستجابة على ظاهرهما ويريد بعبادة دعائي لان الدعاء باب من العبادة ومن أفضل أبوابها بصدقه قول ابن عباس رضي الله عنه أفضل العبادة الدعاء وعن كعب بن الأشرف اعطى الله هذه الامة ثلاث خلال لم يمهن الا نبيا مرسلًا كان يقول لسكل نبي أنت شاهدي على خلقي وقال لهذه الامة لتكفروا شهداء على الناس وكان يقول ما عليكم من حرج وقال لنا ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج وكان يقول ادعني استجب لك وقال لنا ادعوني استجب لكم وعن ابن عباس وحدوني أغفر لكم وهذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم العبادة بالتوحيد (داخرين) صاغرين (مبصرا) من الاستناد المجازي لان الابصار في الحقيقة لأهل النهار (فان قلت) لم قرب الليل بالمفعول له والنهار بالحال وهلا كائنا حالين أو مفعولا لهما فإرعى حق المقابلة قلت هما متقابلان من حيث المعنى لان كل واحد منهما ما يؤدي مؤدى الآخر ولا نه لو قيل لتبصر واقع فأتت الفصاحة التي في الاستناد المجازي ولو قيل ساكنا والليل يجوز ان يوصف بالسكون على الحقيقة ألا ترى الى قولهم ليل ساج وساكن لا ريح فيه لم تتميز الحقيقة من المجازي (فان قلت) فهلا قيل بفضل أو بتمفضل (قلت) لان الغرض تنكير الفضل وأن يجعل فضلا لا يوازيه فضل وذلك انما يستوى بالاضافه (فان قلت) فلو قيل ولكن أكثرهم فلا يتكرروا ذكر الناس (قلت) في هذا التكرير تخصيص لكفران النعمة بهم وانهم هم الذين يكفرون بفضل الله ولا يشكرونه كقوله ان الانسان لكفور ان الانسان له به لكونه ان الانسان لظلم كفار (ذلكم) المعلوم المتميز بالافعال الخاصة التي لا يشاركه فيها أحد هو (الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو) اخبار مترادفة أي هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهية والربوبية وخلق

بقوله تعالى في الم غلبت الروم ومن آياته ان تقوم

السماء والارض بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون فقر ان قيسام السماء والارض هو بأمره أي خلقها من آياته فكيف بما هو أحيط من قيامها بدرجتين وهو اعادة البشر أهون عليه من الابتداء ليتحقق الدرجتان المذكورتان فقال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه واذا تأملت الذي ذكرته منسوب بالماذكركه الزمخشري علمت أن ما ذكره هو لباب المراد في مد عهده ان لم تعلم ذلك بقوله تعالى ولكن أكثر الناس لا يشكرون (قال فيه) هلا قيل ولكن أكثرهم فيستغنى عن التكرير وأجاب بان في التكرير تخصيص الكفران النعمة بهم وانهم هم الذين يكفرون بفضل الله ولا يشكرونه ان الانسان لكفور ان الانسان له به لكونه ان الانسان لظلم كفار

كل



قوله تعالى قل اني نهيت ان أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني البينات من ربي (قال فيه) فان قلت النبي عليه الصلاة والسلام قد افضحت له أدلة العقل على التوحيد قبل مجي الوحي فعلام تحمل الآية وأجاب بأن الامر كذلك ولكن البينات مقوية لأدلة العقل ومؤكدة لها ومضمنة ذكرها فحقوقه أن تعبدون ما تحتون والله خلقكم وما تعملون واشباه ذلك من التنبيه على أدلة العقل والسمع جميعا وانما ذكر ما يدل على الامر من جميع الان ذكر الامر من أقوى في ابطال مذهبهم وان كانت أدلة العقل وحدها كافية انتهى كلامه (قلت) اللائق بقواعد السنة ان يقال أما معرفة الله تعالى ومعرفة وحدانيته واستحالة كون الاصنام آلهة فستفاد من أدلة العقول وقد ترد الادلة العقلية في مضامين السمعية وأما وجوب عبادة الله تعالى وتحريم عبادة الاصنام فحكم شرعي ٣٢١ لا يستفاد الا من السمع

فأني تؤفكون كذلك  
تؤفك الذين كانوا يات  
الله يمجدون الله الذي  
جعل لكم الارض قرارا  
والسماء بناء وصوركم  
فأحسن صوركم  
ورزقكم من الطيبات  
ذلكم الله ربكم فتنابرك  
الله رب العالمين هو  
الحى لا اله الا هو فادعوه  
مخلصين له الدين الحمد  
لله رب العالمين قل اني  
نهيت أن أعبد الذين  
تدعون من دون الله  
لما جاءني البينات من  
ربي وأمرت أن أسلم لرب  
العالمين هو الذي  
خلقكم من تراب ثم من  
نطفة ثم من علقة ثم  
يخرجكم طفلا ثم لتبلغوا  
أشدكم ثم لتسكنوا  
شيوخا ومنكم من يتوفى  
من قبل ولتبلغوا أجلا  
مسمى ولعلكم تعقلون  
هو الذي يحيي ويميت فإذا  
قضى أمرا فاما يقول له

كل شيء وانشائه لا يمنع عليه شيء والوحدانية لا تأتي له (فأني تؤفكون) فكيف ومن أي وجه تصرفون عن  
عبادته الى عبادة الاوثان ثم ذكر أن كل من جحد بآيات الله ولم يتأملها ولم يكن فيه هممة طلب الحق وخشية  
العاقبة أفك كما أفكوا وقرئ خالق كل شيء نصبا على الاختصاص وتؤفكون بالتاء والياء فلهذه أيضا دلالة  
أخرى على تميزه بأفعال خاصة وهي أنه جعل الارض مستقرا (والسماء بناء) أي قبة ومنه أبنية العرب  
لمضاربهم لان السماء في منظر العين كقبة مضروبة على وجه الارض (فأحسن صوركم) وقرئ بكسر الصاد  
والمعنى واحد قيل لم يخلق حيوانا أحسن صورة من الانسان وقيل لم يخلقهم منكوسين كالبهايم كقوله  
تعالى في أحسن تقويم (فادعوه) فاعبدوه (مخلصين له الدين) أي الطاعة من الشرك والرباءة فالتين (الحمد لله  
رب العالمين) وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين  
(فان قلت) أما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبادة الاوثان بأدلة العقل حتى جاءت البينات من ربه  
(قلت) بلى ولكن البينات لما كانت مقوية لأدلة العقل ومؤكدة لها ومضمنة ذكرها فحقوقه تعالى  
أن تعبدون ما تحتون والله خلقكم وما تعملون واشباه ذلك من التنبيه على أدلة العقل كان ذكر البينات ذكرا  
لأدلة العقل والسمع جميعا وانما ذكر ما يدل على الامر من جميع الان ذكر تناسر الأدلة أدلة العقل وأدلة السمع  
أقوى في ابطال مذهبهم وان كانت أدلة العقل وحدها كافية (لتبلغوا أشدكم) متعلق بفعل محذوف تقديره  
ثم يقيمكم لتبلغوا وكذلك لتسكنوا وأما (ولتبلغوا أجلا مسمى) فلهذا وتفعّل ذلك لتبلغوا أجلا مسمى وهو وقت  
الموت وقيل يوم القيامة وقرئ شيوخا بكسر الشين وفتح السين على التوحيد كقوله طفلا والمعنى كل واحد منكم  
أو اقتصر على الواحد لان الغرض بيان الجنس (من قبل) من قبل الشيخوخة أو من هذه الاحوال اذا خرج  
سقطا (ولعلكم تعقلون) ما في ذلك من العبر والحجج (فإذا قضى أمرا فاما) يكونه من غير كلفة ولا معاناة جعل  
هذا نتيجة من قدرته على الاحياء والاماتة وسائر ما ذكر من أفعاله الدالة على أن مقدورا لا يمنع عليه كأنه قال  
فلذلك من الاقتدار إذا قضى أمرا كان أهون شيء وأسرعه (بالكتاب) بالقرآن (و بما أرسلناه رسلا) من  
الكتب (فان قلت) وهل قوله (فسوف يعلمون اذا اغلال في أعناقهم) الامثل قولك سوف أصوم أمس  
(قلت) المعنى على اذا الا أن الامور المستقبلة لما كانت في اخبار الله تعالى متيقنة مقطوعة عابها عبر عنها بلفظ  
ما كان ووجد والمعنى على الاستقبال وعن ابن عباس والسلاسل يسحبون بالنصب وفتح الباء على عطف  
الجملة الفعلية على الاسمية وعنه والسلاسل يسحبون بفتح السلاسل ووجهه أنه لو قيل اذا أعناقهم في الاغلال  
مكان قوله اذا الاغلال في أعناقهم لكان صحيحا مستقيما فلما كانتا عبارتين معتقتين حمل قوله والسلاسل على  
العبرة الاخرى ونظيره مشائيم ليسوا بمصلحين عشرة ولا ناعب الايبين غرايها

٤١ كشاف في كن فيكون ألم تر الى الذين يجادلون في آيات الله أنى يصرفون الذين كذبوا  
بالكتاب وبما أرسلناه رسلا فسوف يعلمون اذا الاغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الجحيم ثم

فعلى هذا يترك الجواب عن هذا السؤال وقوله تعالى اني نهيت ان أعبد الذين تدعون من دون الله انما أريد به والله أعلم بتحريم عبادة غير  
الله فهذا لا يستفاد الا من نهى الله تعالى عن ذلك لا من العقل لكن قاعدة التخصيص تقتضي ان تحريم عبادة غير الله تعالى تنافي من  
العقل قبل ورود الشرع اذا العقل عندهما كم بمقتضى التحسين والتبجيل ولهذا أورد الاشكال عليه واحتاج الى الجواب عنه ثم قوله في  
الجواب ان أدلة الشرع مقوية لأدلة العقل ضعيف مع اعتقاده ان العقل يدل على الحكم قطعا وما دل قطعا كيف يحتمل الزيادة والتأكيّد  
والقطعيات لا تفاوت في ثبوتها



\* قوله تعالى فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين (قال فيه) فان قلت كان قياس النظم ان يقال فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زريت بيت الله فنعيم المزار واجاب بان الدخول الموقت بالخلود في معنى الثواء \* قوله تعالى فاما نرينك بعض الذي نعدهم اوتوفينك فاليوم جمعون (قال فيه المصحح للحاق النون المؤكدة دخول ما المؤكدة للشرط ولولا ما لم يجز دخولها) \* قلت وانما كان كذلك لان النون المؤكدة حقها ان تدخل في غير الواجب والشرط من قبيل الواجب الا انه اذا كدقوى ابهامه فقر بته قوة الابهام من غير الواجب فيساع دخول النون فيه \* ثم قال وقوله تعالى اوتوفينك اما ان يشرك مع الاول في الشرط ويكون قوله فاليوم جمعون جزءا مشركا بينهم اقل يستقيم المعنى على فاما ٣٢٢ نرينك بعض الذي نعدهم فاليوم جمعون وان جعل الجزء مختصا بالثاني بقي الاول بغير جزء واجاب

بأنه مختص بالثاني وجزء الاول محذوف تقديره

في النار يسجرون ثم قيل لهم انما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا بل لم نكن ندعو من قبل شيئا كذلك يضل الله الكافرين ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين فاصبر ان وعده الله حق فاما نرينك بعض الذي نعدهم اوتوفينك فاليوم جمعون ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول ان يأتي بآية الا باذن الله فاذا جاء امر الله قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون الله الذي جعل لكم الاتعام

فاما نرينك بعض الذي نعدهم وهو ما حل بهم

كأنه قيل يصليون وقرئ وبالسلاسل يسحبون (في النار يسجرون) من سجد التنوير اذا ملاء بالوقود ومنه السجيرة كأنه سجد بالحب أي ملئ ومعناه أنهم في النار فهم محيطون بهم وهم مسجرون بالنار ملوذة بها أجوافهم ومنه قوله تعالى نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة اللهم أجزنا من نارك فانما عائدون بجوارك (ضلوا عنا) غابوا عن عيوننا فلا نراهم ولا ننتفع بهم (فان قلت) اما ذكرت في تفسير قوله تعالى انكم وما تعدون من دون الله حسب جهنم أنهم مقرونون بالهتيم فكيف يكونون معهم وقد ضلوا عنهم (قلت) يجوز ان يضلوا عنهم اذا وجرأ وقبل لهم انما كنتم تشركون من دون الله فيغيثوكم ويشفعوا لكم وان يكونوا معهم في سائر الاوقات وان يكونوا معهم في جميع اوقاتهم الا أنهم لما لم يتفهمهم فكانهم ضالون عنهم (بل لم تكن لم ندعو من قبل شيئا) أي تبين لنا أنهم لم يكونوا شيئا وما كنا نعبدهم بعبادتهم شيئا كما تقول حسبت ان فلانا شيء فاذا هو ليس بشيء اذا خبرته فلم تر عنده خيرا (كذلك يضل الله الكافرين) مثل ضلال آلهم عنهم يضلهم عن آلهتهم حتى لو طلبوا الا لله أو طلبتهم الا لله لم يتصادفوا (ذلكم) الاضلال بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح (بغير الحق) وهو الشرك وعبادة الاوثان (ادخلوا ابواب جهنم) السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى له سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم (خالدين) مقدر بن الخلود (فبئس مثوى المتكبرين) عن الحق المستحقين به متواكف أوجههم (فان قلت) اليس قياس النظم ان يقال فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زريت بيت الله فنعيم المزار وصل في المسجد الحرام فنعيم المصلي (قلت) الدخول الموقت بالخلود في معنى الثواء (فاما نرينك) أصله فان ترك وما نريد لئلا كيد معنى الشرط ولذلك ألحقت النون بالفاء لالتراك لا تقول ان تكرمني أكرمك ولا كن اما تكرمني أكرمك (فان قلت) لا يخلو اما ان تعطف (اوتوفينك) على نرينك وتشركهم في جزء واحد وهو قوله تعالى (فاليوم جمعون) فقولك فاما نرينك بعض الذي نعدهم فاليوم جمعون غير صحيح وان جعلت فاليوم جمعون مختصا بالمعطوف الذي هو توفينك بقي المعطوف عليه بغير جزء (قلت) فاليوم جمعون متعلق بتوفينك وجزء نرينك محذوف تقديره فاما نرينك بعض الذي نعدهم من العذاب وهو القتل والاسر يوم بدر فذلك اوان توفينك قبل يوم بدر فاليوم جمعون يوم القيامة فننتقم منهم أشد الانقام ونحوه قوله تعالى فاما ندين بك فانما ندينهم منتهمون أو نرينك الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرون (ومنهم من لم نقصص عليك) قيل بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني اسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس وعني علي رضي الله عنه ان الله تعالى بعث نبيا أسود فهو من لا نقصص عليه وهذا في اقتراحهم الايات على رسول الله صلى الله عليه وسلم عناد يعني انا قد ارسلنا كثيرا من الرسل وما كان لواحد منهم (ان يأتي بآية الا باذن الله) فنرى بان آتي بآية مما تفرحونه الا ان يشاء الله وبأذن في الايات بها (فاذا جاء امر الله) وعيد ورد عقيب اقتراح الايات وأمر الله القيامة (المبطلون) هم المعاندون الذين اقترحوا الايات وقد أتتهم الايات فأنكروها وسموها سحرا لا انعام الا بل خاصة

يوم بدر فذلك اوتوفينك فاليوم جمعون فننتقم منهم اه كلامه (قلت) وانما حذف جواب الاول دون الثاني (فان قلت) لان الاول ان وقع فذلك غاية الامل في انكاثهم فالثابت على تقدير وقوعه معلوم وهو حصول المراد على التمام واما ان لم يقع ووقع الثاني وهو توفيه قبل حلول المجازاة بهم فهذا هو الذي يحتاج الى ذكره للتسلية وتطمين النفس على أنه وان تأخر جزاؤهم عن الدنيا فهو حتم في الآخرة ولا بد منه وقال ومثله قوله تعالى فاما ندين بك فانما ندينهم منتهمون أو نرينك الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرون كأنه يستشهد على أن جزء الاول محذوف بذكر هذه الآية



بقوله تعالى لتركيوا منها ما لكون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم (قال فيه) فان قلت هلا قيل لتركيوا منها  
ولنا كلوا منها وتبلغوا ومنها تركيوا منها لكون وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم (قلت) في الركوب الركوب في الحج والفزوف في بلوغ الحاجة  
الهجرة من بلد الى بلد لا قامة دين أو علم وهذه أغراض دينية أما واجبة أو مندوبة مما يتعلق به إرادة الحكيم وأما الأكل واصابة المنافع فن  
جنس المباح الذي لا يتعلق به الإرادة اه كلامه (قلت) جواب متداع للسقوط مؤسس على قاعدة دواهيته وهي ان الامر راجع الى الإرادة  
فالواجب والمندوب مرادان لانهما من درجتي الامر والمباح غير مراد لانه غير مأور به وهذا ٣٢٣ من هيات المعتزلة في انكار

كلام النفس فلا نطيل  
فيه النفس وقاعدة  
أهل الحق أنه لا ربط

لتركيها ومنها ما لكون ولكم فيها  
منافع وتبلغوا عليها  
حاجة في صدوركم وعليها  
وعلى الفلك تحملون  
ويريكم آياته قاي  
آيات الله تنكرون أقلم  
يسيروا في الأرض  
فينظروا كيف كان  
عاقبة الذين من قبلهم  
كانوا أكثر منهم وأشد  
قوة وآثارا في الأرض  
فما أغنى عنهم ما كانوا  
يكسبون فلما  
جاءتهم رسالتهم بالبينات  
فرحوا بما عندهم من  
العلم وحاق بهم ما كانوا  
به يستهزئون فلما رأوا  
بأسنا قالوا آمنا بالله  
وحده وكفرنا بما كنا به  
مشركين فلم يك ينفعهم  
إيمانهم لما رأوا بأسنا

بين الامر والارادة فقد  
بأمر بخلاف ما يريد  
ويريد خلاف ما يأمر

(فان قلت) لم قال (لتركيها ومنها) وتبلغوا عليها ولم يقل لنا كلوا منها ولتصلوا الى منافع أو هلا قال منها  
تركيوا منها لكون وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم (قلت) في الركوب الركوب في الحج والفزوف في بلوغ الحاجة  
الهجرة من بلد الى بلد لا قامة دين أو علم وهذه أغراض دينية أما واجبة أو مندوبة مما يتعلق به إرادة الحكيم وأما الأكل واصابة المنافع فن  
جنس المباح الذي لا يتعلق به الإرادة اه كلامه (قلت) جواب متداع للسقوط مؤسس على قاعدة دواهيته وهي ان الامر راجع الى الإرادة  
فالواجب والمندوب مرادان لانهما من درجتي الامر والمباح غير مراد لانه غير مأور به وهذا ٣٢٣ من هيات المعتزلة في انكار  
كلام النفس فلا نطيل فيه النفس وقاعدة أهل الحق أنه لا ربط  
لتركيها ومنها ما لكون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون ويريكم آياته قاي  
آيات الله تنكرون أقلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد  
قوة وآثارا في الأرض فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون فلما جاءتهم رسالتهم بالبينات فرحوا بما عندهم من  
العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم  
يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا  
بأن جعل الفرح للرسول ومعناه أن الرسول لما رآوا جملهم المتماذي واستهزأهم بالحق وعلموا سوء عاقبتهم  
وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم واستهزأهم فرحوا بما أوثروا من العلم وشكروا الله عليه وحاق بالكافرين  
جزاء جهلهم واستهزأهم ويجوز أن يريد بما فرحوا به من العلم عليهم بأمور الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كما قال  
تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ذلك مبلغهم من العلم فلما جاءهم الرسول  
بعلوم الدينات وهي أبعث شيء من علمهم لبعثها على رفض الدنيا والظلال عن الملاذ والشهوات لم يلتفتوا  
إلى ما وصغروها واستهزأوا واعتقدوا أنه لا علم أنفع وأجلب للفوائد من علمهم فقرحوا به البأس شدة  
العذاب ومنه قوله تعالى بعذاب شيس (فان قلت) أي فرق بين قوله تعالى (فلم يك ينفعهم إيمانهم) وبينه

به فالجواب الصحيح اذا ان المقصود المذهب من الانعام والمنفعة المشهورة فيها انما هي الركوب وبلوغ الخواصج عليهم بواسطة الاسفار والانتقال  
في ابتغاء الاوطار فلذلك ذكرهما هنا مقرونين باللام الدالة على التعليل والغرض وأما الأكل وبقية المنافع كالاصواف والابار والالبان وما  
يجري مجراها فهي وان كانت حاصلة منها فغير خاصة بها خصوص الركوب والحمل وتوابع ذلك بل الأكل بالغتم خصوصا الضأن أشهر فلذلك  
اختصرت الضحايا منها على الغتم فلذلك جردت هذه المنافع بالاخبار عن وجودها في غير مقرونة بما يدل على انها المقصود بقوله تعالى  
فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا (قال) فان قلت أي فرق بين قوله فلم يك ينفعهم إيمانهم وبينه لو قيل فلم ينفعهم وأجاب بأن معنى كان



هنا معناه في قوله ما كان الله أن يتخذ ولد اعني فلم يستقم ولم يصح ان ينفعهم ايمانهم اه كلامه (قلت) كان الذي ثبت التصرف فيها باجراء  
 فونها مجرى حروف العلة حتى حذفتم الحيازيم هي كان الكثير استعمالها المكرر دورانها في الكلام واما كان هذه فليست كثيرة التصرف  
 حتى يتسع فيها بالحذف بل هي مثل صان ومان في القلة فالاولى بقاؤها على بابها المعروف وفائدة دخولها في هذه الآية وامثالها المبالغة  
 في نفي الفعل الداخلة عليه بتعدد وجهتي نفيه عموما باعتبار الكون وخصوصا باعتباره في هذه الآية مثلاً فكأنه نفي مرتين والله أعلم  
 {القول في سورة قصص} ٣٢٤ {بسم الله الرحمن الرحيم} قوله تعالى وقالوا اقلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقرو من

يبتنا وبينك حجاب الآية  
 (قال فيه) فان قلت  
 ما فائدة من في قوله  
 ومن يبتنا وبينك حجاب  
 واجاب بان فائدة انها  
 الدلالة على ان من  
 سنت الله التي قد دخلت  
 في عباده وخسر هنالك  
 الكافرون

{سورة السجدة مكية  
 وهي اربع وخمسون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

حم تنزيل من الرحمن  
 الرحيم كتاب فصلت  
 آياته قرآننا عريسا لقوم  
 يعلمون بشيرا ونذيرا  
 فأعرض أكثرهم فهم  
 لا يسمعون وقالوا اقلوبنا  
 في اكنة مما تدعونا  
 اليه وفي آذاننا وقرو  
 ومن يبتنا وبينك حجاب  
 فاعمل اننا عاملون قل

جهتهم ابتداء الحجاب  
 ومن جهته ابتداء  
 حجاب فلزم ان المسافة  
 المتوسطة بينهما مملوءة  
 بالحجاب لا فراغ فيها  
 ولولا ذلك لم يكن فيها مكان  
 المعنى على ان في المسافة

لوقيل فلم ينفعهم ايمانهم (قلت) هو من كان في نحو قوله ما كان الله أن يتخذ من ولد والمعنى فلم يصح ولم يستقم  
 أن ينفعهم ايمانهم (فان قلت) كيف ترادفت هذه الفاات (قلت) أما قوله تعالى فساغنى عنهم فهو نتيجة  
 قوله كانوا أكثر منهم وأما قوله فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فجاء مجرى البيان والتفسير لقوله تعالى فساغنى  
 عنهم كقولك رزق زيد المال ففتح المعروف فلم يحسن الى الفقراء وقوله فلما راوا بأسنا تابع لقوله فلما جاءتهم  
 كآته قال فكفروا فلما راوا بأسنا آمنوا وكذلك فلم يك ينفعهم ايمانهم تابع لايمانهم لما راوا بأس الله (سنت  
 الله) بمنزلة وعد الله وما أشبهه من المصادر المؤكدة (هنالك) مكان مستعار للزمان أى وخسر واوقت رؤية  
 البأس وكذلك قوله وخسر هنالك المبطلون بعد قوله فاذا جاء أمر الله قضى بالحق أى وخسر واوقت مجي  
 أمر الله أو وقت القضاء بالحق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبي  
 ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن الا صلى عليه واستغفر له

{سورة السجدة مكية وهي اربع وخمسون وقيل ثلاث وخمسون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

ان جعلت (حم) اسما للسورة كانت في موضع المبتدأ و (تنزيل) خبره وان جعلتها تعديدا للحروف كان  
 تنزيل خبر المبتدأ المحذوف و (كتاب) بدل من تنزيل أو خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف وجوز الزحاج  
 أن يكون تنزيل مبتدأ أو كتاب خبره ووجهه أن تنزلا تخصص بالصفة فساغ وقوعه مبتدأ (فصلت آياته)  
 ميزت وجعلت تفاصيل في معان مختلفة من أحكام وأمثال ومواظ و وعد و وعد و غير ذلك وقرئ فصلت  
 أى فرقت بين الحق والباطل أو فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها من قولك فصل من البلد (قرآنا  
 عربيا) نصب على الاختصاص والمدح أى أريد بهذا الكتاب المفضل قرآنا من صفته كيت وكيت وقيل  
 هو نصب على الحال أى فصلت آياته في حال كونه قرآنا عربيا (لقوم يعلمون) أى لقوم عرب يعلمون ما نزل  
 عليهم من الآيات المفصلة المبينة بلسانهم العربي المبين لا يلتبس عليهم شئ منه (فان قلت) بم يتعلق قوله  
 لقوم يعلمون (قلت) يجوز أن يتعلق بتنزيل أو بفصلت أى تنزيل من الله لا جلهم أو فصلت آياته لهم والاحود  
 أن يكون صفة مثل ما قبله وما بعده أى قرآنا عربيا كائنات لقوم عرب لئلا يفرق بين الصلوات والصلوات  
 وقرئ بشيرا ونذيرا صفة للكتاب أو خبر مبتدأ محذوف (فهم لا يسمعون) لا يقبلون ولا يطيعون من قولك  
 تشفت الى فلان فلم يسمع قولي ولقد سمعته ولكنه لم يقبل ولم يعمل بمقتضاه فكأنه لم يسمعه

والاكنة جمع كنان وهو الغطاء والوقر الفخ الثقل وقرئ بالكسر وهذه تشبيلات لنفوة قلوبهم عن  
 تقبل الحق واعتقاده ككأنها في غلاف وأغطية تمنع من نفوذها كقوله تعالى وقالوا اقلوبنا غلف وج  
 أمماهم له كأن بها صمما عنه ولتباعدا المذهبين والدينين كان بينهم وما هم عليه وبين رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وما هو عليه حجابا سارا أو حجابا منيعا من جبل أو نحوه فلا تلاق ولا ترائي (فاعمل) على دينك  
 (اننا عاملون) على ديننا وفاعمل في ابطال أمرنا اننا عاملون في ابطال أمرك وقرئ اننا عاملون (فان قلت)  
 هل لز ياد من في قوله ومن يبتنا وبينك حجاب فائدة (قلت) نعم لانه لو قيل و يبتنا وبينك حجاب لكان المعنى

بينهما حجابا فقط اه كلامه (قلت) لا ينفك المعنى بدخول من عما كان عليه قبل ولو كان الامر كذا كر لكانت من مقدرة مع بين ان  
 الثانية لانه جعلها مفيدة للابتداء في الثانية كما هي مفيدة للابتداء في الاولى فيكون التقدير اذا ومن يبتنا وبينك حجاب وهذا يحل المعنى  
 بين اخلا لا يبتنا فانها تأتي تكرارا العامل معها حتى لو قال القائل جلست بين زيد وجلست بين عمرو لم يكن مستقيما لان تكرار العامل يصيرها  
 داخلة على مفرد فقط ويقطعه عن قرينه المتقدم ومن شأنها الدخول على متعدده لان في ضمن معناها التوسط وزاد الزحشرى على هذا



فجعل بين الثانية غير الاولى لانه جعل الاولى بجهتهم والثانية بجهته وليس الامر كما ظنه بل بين الاولى هي الثانية بعينها وهي عبارة عن الجهة المتوسطة بين المضافين وتكرارها انما كان لان المعطوف مضمن محفوظ فوجب تكرار حافظه وهو بين والدليل على هذا انه لا تفاوت باتفاق بين ان تقول جلست بين زيد وعمرو وبين ان تقول جلست بين زيد وبين عمرو وانما ذكرهما مع الظاهر جواز اومع المضمهر وجوبا لما بيناه فاذا وضع ذلك فالظاهر والله اعلم ان موقع من ههنا كوقعها في قوله تعالى وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا وذلك للاشعار بان الجهة المتوسطة مثلا بينهم وبين النبي عليه الصلاة والسلام مبدأ الحجاب لا غير وجود من قريب من عدمها الا ترى الى آخر هذه الآية كيف لم يستعمل فيها من وهي قوله تعالى واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا وجعلنا على قلوبهم أكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا وكلام الزمخشري هذا اذا تمتمت بالتحقيق الذي ذكرناه تبين ضعفه والله الموفق وفي هذه الآية واختها من المبالغة والبلاغة ما لا يليق ان ينظم الا في درر الكتاب العزيز فانها اشتملت ٣٢٥ على ذكر حجب ثلاثة متواليه كل واحد منها كان في فقه

قاولها الحجاب الحائل الخارج ويليه حجاب انما اناشر مثلكم يوحى الى انما الحكم اله واحد فاستقيموا اليه واستغفروه وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون<sup>٢</sup> ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون قل انتم كنتم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتعملون له اندادا ذلك رب العالمين وجعل فيهم ارواسي من فوقها

الصمم واقصاها الحجاب الذي اكن القلب والعباد بالله فلم تدع هذه الآية حجابا مرتجيا الا اسبلته ولم تبق

ان حجابا حاصل وسط الجهتين وأما بزادة من فالمعنى أن حجابا ابتدأ منا وابتدأ منك فالمسافة المتوسطة لجهتنا وجهتك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيما بينهما (فان قلت) هلا قيل على قلوبنا أكنة كما قيل في آذاننا وقرأ يكون الكلام على غطاء واحد (قلت) هو على غطاء واحد لانه لا فرق في المعنى بين قولك قلوبنا أكنة وعلى قلوبنا أكنة والدليل عليه قوله تعالى انا جعلنا على قلوبهم أكنة ولو قيل انا جعلنا قلوبهم في أكنة لم يختلف المعنى وترى المطابع منهم لا يراعون الطباق والملاحظة الا في المعاني (فان قلت) من أين كان قوله (انما اناشر مثلكم يوحى الى) جوابا لقوله هم قلوبنا أكنة (قلت) من حيث انه قال لهم اني لست بملك وانما اناشر مثلكم وقد أوحى الى دونكم فصحت بالوحى الى وانا بشر نبوتى واذا صحت نبوتى وجب عليكم اتباعى وفيما يوحى الى ان الحكم اله واحد (فاستقيموا اليه) فاستمروا اليه بالتوحيد واخلاص العبادة غير ذاهبين عينا ولا شمالا ولا ملتفتين الى ما يسؤل لكم الشيطان من اتخاذ الاولياء والشفعاء (وتوبوا اليه) مما سبق لكم من الشرك (واستغفروه) وقرئ قال انما اناشر (فان قلت) لم خص من بين اوصاف المشركين منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخرة (قلت) لان أحب شيء الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فاذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى دليل على ثباته واستقامته وصدق نيته ونصوح طويته الا ترى الى قوله عز وجل ومثل الذين يتفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من انفسهم أى يثبتون انفسهم ويدلون على ثباتها بانفاق الاموال وما خدع المؤلفة قلوبهم الا بالمظنة من الدنيا فقرت عصبيتهم ولانت شكيتهم وأهل الرذة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تظاهروا الا بجمع الزكاة فنصبت لهم الحرب وجوهدها وفيه بعث للمؤمنين على أداء الزكاة وتخويف شديد من منعها حيث جعل المنع من اوصاف المشركين وقرن بالكفر بالآخرة وقيل كانت قريش يطعمون الحاج ويحرمون من آمن منهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لا يفعلون ما يكونون به أزياء وهو الايمان بالمؤمنون المقطوع وقيل لا يمن عليهم لانه انما يمن الفضل فأما الأجر فحق أدائه وقيل نزالت في المرضى والرمي والمرعى اذا عجز واعن الطاعة كتب لهم الأجر كما صح ما كانوا يعملون (أنتم) بهمزتين الثانية بين بين وأنكم بألف بين همزتين (ذلك) الذي قدر على خلق الارض في مدة يومين هو (رب العالمين \* رواسى) جبالا ثوابت (فان قلت) ما معنى قوله (من فوقها) وهلا اقتصر على قوله وجعل فيهم ارواسي كقوله تعالى وجعلنا فيهم ارواسي شامخات وجعلنا في الارض رواسى وجعل لهم ارواسي (قلت) لو كانت تحتها كالاساطين

لهؤلاء الاشقياء مطمعا ولا صريحنا الا استلبته فنسأل الله كفايته قوله تعالى قل انما اناشر مثلكم الآية (قال) فان قلت كيف كان هذا جوابا لما تقدمه (واجاب) بما نلخصه فقول لما أبو القبول منه عليه الصلاة والسلام كل الابعاد أهم باقامة الجهة على وجوب القبول منه فانه بشر مثلهم لا قدرة له على اظهار الحجرات التي ظهرت وانما القادر على اظهارها هو الله تعالى تصديقا له عليه الصلاة والسلام ثم بين لهم بعد قيام الجهة عليهم أهم ما بعث به وهو التوحيد واندرج تحت الاستقامة جميع تفاصيل الشرع وتم ذلك بانذارهم على ترك القبول بالويل الطويل قوله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة (قال فيه) فان قلت لم خص الزكاة واجاب بان أحب الاشياء الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فبذله مصداق لاستقامته ونصوح طويته وما خدع المؤلفة قلوبهم الا بالمظنة من الدنيا وأهل الرذة ما تظاهروا الا بجمع الزكاة فنصبت لهم الحرب وجوهدها اه كلامه (قلت) كلام حسن بعد تبديل قوله وما خدع المؤلفة فان استعمله الخداع غير لائق لانهم انما تألفهم عليه الصلاة والسلام على الايمان من قبيل الملاطفة ورفع الشبهة بالخسنة وما نجاهذا النحر



قوله تعالى أنشأكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له انداداً ذلك رب العالمين وجعل فيهم إرواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين (قال فيه) أن قوله في أربعة أيام فذلك مدة خلق الله الأرض وما فيها كأنه قال وقدر فيها أقواتها في يومين آخر من ذلك أربعة أيام سواء قال ومعنى سواء كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان ونقل عن الزجاج أن معنى الآية في ستة أيام يريد بالتمة اليومين ثم قال فإن قلت بم تعلق قوله للسائلين وأجاب بأنه متعلق بمحذوف كأنه قيل هذا الحصر لأجل من سأل في كم خلقت الأرض وما فيها أوبق - درأى قدر فيها الأقوات لأجل السائلين المحتاجين إليهم من المقتاتين ثم قال وهذا الوجه الأخير لا يستقيم الأعلى تفسير الزجاج انتهى كلامه (قلت) لم يبين امتناعه على التفسير الأول ونحن نبينه فتقول مقتضى التفسير الأول أن قوله في أربعة أيام فذلك ومن شأنها الوقوع في طرف الكلام بعد تمامه فلو جعل قوله للسائلين متعلقاً بقدر لازم وقوع الفذلكة في حشو الكلام ولا كذلك على تفسير الزجاج فإن الأربعة ٣٢٦ على قوله من تمة الأول وهي متعلقة بقدر على تأويل حذف التمة تعلق الظرف بالمظروف

لثلاثم ذلك إتمام الكلام  
ببيان المقصود من خلق  
الأقوات بعد بيان من  
خلقها وتفسير الزجاج  
والله أعلم أرجح فانه  
يشتمل على ذكر مدة  
خلق الأقوات بالتأويل  
القريب الذي قدره  
وبارك فيها وقدر  
فيها أقواتها في أربعة  
أيام سواء للسائلين ثم  
استوى إلى السماء  
وهي دخان فقال لها  
والأرض اثبتا طوعا أو  
كرها قالتا أتينا طائعين  
ومتضمن لما يقوم مقام  
الفذلكة أن ذكر جملة  
العدد الذي هو ظرف  
لخلقها وخلق أقواتها  
وعلى تفسير الزجاج  
تكون الفذلكة  
مذكورة من غير تقدم  
تصريح بجملة تفاصيلها  
فانه لم يذكر منها سوى  
يومين خاصة ومن

لها تستقر عليها أو مركززة فيها كالمسامير لئلا تنبت من الميدان أيضا وإنما اختار إرساءها فوق الأرض لتكون  
المنافع في الجبال معرضة لطالبها حاضرة لمحصلها وليبصر أن الأرض والجبال أثقال على أنقال كلها مفتقرة  
إلى عسل لا بد لها منه وهو عسكها عزو ولا قدرته (وبارك فيها) وأكثر خيرها وأنما (وقدر فيها أقواتها)  
أرزاق أهلها ومعاشهم وما يصلحهم وفي قراءة ابن مسعود وقسم فيها أقواتها (في أربعة أيام سواء) فذلك  
لمدة خلق الله الأرض وما فيها كأنه قال كل ذلك في أربعة أيام كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان قيل خلق  
الله الأرض في يوم الأحد ويوم الاثنين وما فيها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء وقال الزجاج في أربعة أيام في تمة أربعة  
أيام يريد بالتمة اليومين وقرئ سواء بالحركات الثلاث الجر على الوصف والانه صب على استوت سواء أي  
استواء ورفع على هي سواء (فإن قلت) بم تعلق قوله (للسائلين) (قلت) بمحذوف كأنه قيل هذا  
الحصر لأجل من سأل في كم خلقت الأرض وما فيها أوبق - درأى قدر فيها الأقوات لأجل الطالبين لها  
المحتاجين إليهم من المقتاتين وهذا الوجه الأخير لا يستقيم الأعلى تفسير الزجاج (فإن قلت) هلا قيل في  
يومين وأي فائدة في هذه الفذلكة (قلت) إذا قال في أربعة أيام وقد ذكر أن الأرض خلقت في يومين علم أن  
ما فيها خلق في يومين فبقيت المخيرة بين أن تقول في يومين وأن تقول في أربعة أيام سواء فكانت في أربعة  
أيام سواء فائدة ليست في يومين وهي الدلالة على أنها كانت أيا ما كاملة بغير زيادة ولا نقصان ولو قال في يومين  
وقد يطلق اليومان على أكثرهما كان يجوز أن يريد باليومين الأولين والاخيرين أكثرهما (ثم استوى  
إلى السماء) من قولك استوى إلى مكان كذا إذا توجه إليه توجهها لا يلوى على شيء وهو من الاستواء الذي هو ضد  
الاعوجاج ونحوه قولهم استقام إليه وامتد إليه ومنه قوله تعالى فاستقيموا إليه والمعنى ثم دعاه داعي الحكمة إلى  
خلق السماء بعد خلق الأرض وما فيها من غير صارف بصرفه عن ذلك قيل كان عرشه قبل خلق السموات  
والأرض على الماء فأخرج من الماء دخاناً فارتفع فوق الماء وعلا عليه فأبس الماء فجعله أرضاً واحدة ثم  
فنتقها فجعلها أرضين ثم خلق السماء من الدخان المرتفع ومعنى أمر السماء والأرض بالاتباع وامتثالهما  
أنه أراد أن تكون بينهما فلم يمتنع عليه ووجدنا كما أرادهما وكان في ذلك كالمأمور المطيع إذا ورد عليه فعل الأمر  
المطاع وهو من الجواز الذي يسمى التمثيل ويجوز أن يكون تخيلاً وبينى الأمر فيه على أن الله تعالى كلم السماء  
والأرض وقال لهما اثبتا شئتما ذلك أو أيتما فالتا اثبتا على الطوع لا على الكره والغرض تصوير أثر  
قدرته في المقدورات لا غير من غير أن يحقق شيء من الخطاب والجواب ونحوه قول القائل قال الجدار للوتد

شأن الفذلكة أن يتقدم النص على جميع أعدادها فصلة ثم تأتي على الجملة كقوله فصيام ثلاثة أيام في الحج  
وسبعة إذا رجعت من تلك عشرة كاملة بقوله تعالى ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين  
(قال فيه) أما أن يكون هذا من مجاز التمثيل كأن عدم امتناعهما على قدرته امتثال المأمور المطيع إذا ورد عليه الأمر المطاع فهذا وجه  
وأما أن يكون تخيلاً فينبى الأمر فيه على أن الله تعالى كلم السموات والأرض فأجابتا والغرض منه تصوير أثر القدرة في المقدور من غير أن  
يحقق شيئاً من الخطاب والجواب ومثله قول القائل قال الحائط للوتد لم تشقني فقال الوتد أسأل من يدقني لم يتركني ورأى الجحر الذي  
ورأى إياه كلامه (قلت) قد تقدم إنكارى عليه إطلاق التخييل على كلام الله تعالى فإن معنى هذا الإطلاق لو كان صحيحاً والمراد منه التصوير  
لوجب اجتناب التعبير عنه بهذه العبارة لما فيها من إيهام وسوء أدب والله أعلم



يقوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين الآية (قال) فان قلت لم ذكر الارض مع السماء وانتظمها في الأمر بالآتيان معها والارض مخلوقة قبل السماء بيومين وأجاب بأنه قد خلق جرم الارض أولا غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والارض بعد ذلك دحاها فالمعنى ائتيا على ما ينبغي من الشكل ائتيا بالارض مدحوة وقرارا ومهادا وائتيا بالسماء مسقاة مقببة ثم قال فان قلت ما معنى طوعا أو كرها وأجاب بأنه تمثيل للزوم تأثير القدرة فيها كما يقول الجبار لمن تحت يده افعل هذا شئت أو أبيت ثم قال فان قلت هلا قيل طائعين على اللفظ وطائعات على المعنى لانها سموات وارضون وأجاب بأنه لما جعلن مخاطبات ومجيبات وموصوفات بالطوع والكراهة قيل طائعتين في موضع طائعات نحو قوله ساجدين اه كلامه (قلت) لم يحقق الجواب عن السؤال الآخر وذلك أن في ضمن الآية سؤالين أحدهما لم يذكرها وهي مؤنثة وهذا هو السؤال الذي أورده الثاني أتي بها على جمع العقلاء وهي لا تعقل وهذا لم يذكره فالجواب الذي ذكره مختص بالسؤال الذي لم يذكره ولهذا نظره بقوله

٣٢٧

ساجدين فان تلك الآية ليس فيها سوى السؤال عن كونها جاءت جمع العقلاء فاما السؤال الآخر فلا لان الكلام راجع الى السكواكب وهي

ففضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح

مذكورة والشمس وان كانت مؤنثة إلا أنه غلب في الكلام المذكر على المؤنث على المنهاج المعروف فاما هذه الآية فتزيد على تلك بهذه السؤال الآخر وهو أن جمع ما تقدم

لم تشقني قال الوتد أسأل من يدقني فلم يتركني ورأيي الجحر الذي ورأيي (فان قلت) لم ذكر الارض مع السماء وانتظمها في الأمر بالآتيان والارض مخلوقة قبل السماء بيومين (قلت) قد خلق جرم الارض أولا غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال تعالى والارض بعد ذلك دحاها فالمعنى ائتيا على ما ينبغي أن تأتيا عليه من الشكل والوصف ائتيا بالارض مدحوة وقرارا ومهادا لا هلك وائتيا بالسماء مقببة مسقاة بالمعنى الاتيان للحصول والوقوع كما تقول أتي عملهم مرضيا وجاء مقبولا ويجوز أن يكون المعنى لئلا تأتيا كل واحدة منكما صاحبها الاتيان الذي أراده وتقتضيه الحكمة والتبدير من كون الارض قرارا والسماء كون السماء مسقاة للارض وتنصره قراءة من قرأ آتيا وآتينامن المواتاة وهي الموافقة أي لتوات كل واحدة أخيرا ولتوافقها قالتا وافقنا وساعدنا ويحمل وأفقا أمرى ومشيتني ولا تمتعنا (فان قلت) ما معنى طوعا أو كرها (قلت) هو مثل الزوم تأثير قدرته فيه ما وأن امتناعهما من تأثير قدرته محال كما يقول الجبار لمن تحت يده لنتفعلن هذا شئت أو أبيت ولنفعلنه طوعا أو كرها وانتصاب ما على الحال بمعنى طائعتين أو مكرهتين (فان قلت) هلا قيل طائعتين على اللفظ أو طائعات على المعنى لانها سموات وارضون (قلت) لما جعلن مخاطبات ومجيبات ووصفن بالطوع والكراهة قيل طائعتين في موضع طائعات نحو قوله ساجدين (ففضاهن) يجوز أن يرجع الضمير فيه الى السماء على المعنى كما قال طائعتين ونحوه أعجاز نخل خاوية ويجوز أن يكون ضمير أمهم مامفسرا بسبع سموات والفرق بين النصيبين أن أحدهما على الحال والثاني على التمييز قيل خلق الله السموات وما فيها في يومين في يوم الخميس والجمعة وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة فخلق فيها آدم وفي الساعة التي تقوم فيها القيامة وفي هذا دليل على ما ذكر من أنه لو قيل في يومين في موضع أربعة أيام سواء لم يعلم أنهم ما يومان كاملان أم ناقصان (فان قلت) فلو قيل خلق الارض في يومين كاملين وقدر فيها أقواتها في يومين كاملين أو قيل بعد ذلك اليومين تلك أربعة سواء (قلت) الذي أورده سبحانه أخصروا فصيح وأحسن طباقا لما عليه التزليل من مفاداة القرائح فومصاك الركب ليميز الفاضل من الناقص والمتقدم من الناكص وترتفع الدرجات ويتضاعف الثواب (أمرها) ما أمر به فيها ودبره من خلق الملائكة والنيرات وغير ذلك أو شأنها

اليومان على مقتضى ما نقله فتأمل



قوله تعالى أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة (قال فيه) القوة الشدة في البنية ونقيضها الضعف والقسرة ما لا حله يصح  
 الفعل من الفاعل وهي نقيضة الجحزان وصف الله تعالى بالقوة فذلك بمعنى القدرة وليست القوة على حقيقة فكيف صح قوله هو أشد منهم  
 قوة ولا بد أن يراد بالقوة في الموضعين ٣٢٨ شيء واحد وأجاب عنه بأن القدرة في الإنسان صحة البنية والاعتدال والشدة والقوة زائدة

في القدرة فكما صح  
 أن يقال الله أقدر منهم  
 صح أن يقال أقوى منهم  
 على معنى أنه يقدر لذاته  
 على ما لا يقدرون عليه  
 بازدياد قدرتهم انتهى  
 كلامه (قلت) فسر القدرة  
 على اختلاف ما هي في  
 اعتقاد المتكلمين فإن

وحفظا ذلك تقدر  
 العزيز المعلم فإن  
 أعرضوا فقل أنذرهم  
 صاعقة مثل صاعقة  
 عاد وثمود إذ جاءتهم  
 الرسل من بين أيديهم  
 ومن خلفهم ألا تعبدوا  
 إلا الله قالوا الوشاء ربنا  
 لا نزل ملائكة فأنابا  
 أرسلهم به كفرون فأما  
 فاستكبروا في  
 الأرض بغيرا لحق وقالوا  
 من أشد منا قوة أولم  
 يروا أن الله الذي خلقهم

سلم له من حيث اللغة  
 فقد نكص عنه إلى حل  
 القدرة في الآية على  
 مقتضاها في فن الكلام  
 وجعل التفضيل من  
 حيث أن الله تعالى قادر  
 لذاته أي بلا قدرة  
 والمخلوق قادر بقدرة  
 على القاعدة الفاسدة

وما يصلحها (وحفظا) وحفظنا ما حفظا معنى من المسترقة بالتواقيع ويجوز أن يكون مفعولا له على المعنى كأنه  
 قال وخلقنا المصايب زينة وحفظا (فإن أعرضوا) بعد ما تناولوا عليهم من هذه الحجج على وحدانيته وقدرته  
 غدرهم أن تصيبهم صاعقة أي عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة وقري صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وهي  
 المرة من الصعق أو الصعق يقال صاعقة صاعقة فصعق صاعقا وهو من باب فعلته ففعل (من بين أيديهم  
 ومن خلفهم) أي أتوهم من كل جانب واجتهدوا بهم وأعملوا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم إلا العتو والأعراض كما  
 حكى الله تعالى عن الشيطان لا تدينهم من بين أيديهم ومن خلفهم يعني لا تدينهم من كل جهة ولا عمل فيهم  
 كل حيلة وتقول استدرت بقلان من كل جانب فلم يكن لي فيه حيلة وعن الحسن أنذرهم من وقائع الله فيمن  
 قبلهم من الأمم وعذاب الآخرة لأنهم إذا حذروهم ذلك فقد جاؤهم بالوعظ من جهة الزمن الماضي وما جرى  
 فسه على الكفار ومن جهة المستقبل وما سيحري عليهم وقيل معناه إذ جاءتهم الرسل من قبلهم ومن بعدهم  
 (فإن قلت) الرسل الذين من قبلهم ومن بعدهم كيف يوصفون بأنهم جاؤهم وكيف يخاطبونهم بقولهم أنا  
 بما أرسلتم به كفرون (قلت) قد جاءهم هو ووصال داعيين إلى الإيمان بهما وبجميع الرسل ممن جاءهم من بين  
 أيديهم أي من قبلهم ومن ينجي من خلقهم أي من بعدهم فكان الرسل جميعا قد جاؤهم وقولهم أنا بما  
 أرسلتم به كفرون خطاب منهم لهود وصالح داعيين إلى الإيمان بهم (أن لا تعبدوا)  
 بمعنى أي أو محقة من الثبوت أصله بأنه لا تعبدوا أي بأن الشأن والحديث قولنا لكم لا تعبدوا \* ومفعول شاء  
 محذوف أي (لو شاء ربنا) إرسال الرسل (لا نزل ملائكة فأنابا أرسلهم به كفرون) معناه فاد أنتم بشر ولستم  
 بملائكة فأنابا أنتم منكم وبما جئتم به وقولهم أرسلتم به ليس باقرار بالارسل وإنما هو على كلام الرسل وفيه  
 تمكيم كما قال فرعون أن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون روي أن أبا جهل قال في ملا من قريش قد  
 التبس علينا أمر محمد فلو التمس لنا رجلا عما بالشعر والكهانة والسحر فكلهم ثم أنا نأبى أن أمره فقال  
 عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة والسحر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على فاتاه فقال أنت  
 يا محمد خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فبم تشتم آلهم تناو وتضلنا فان كنت تريد  
 الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسنا وان تلك الباء زوجهناك عشرين سنة تختار من أي بنات قريش شئت  
 وإن كان بك المال جمعنا لك من أموالنا ما تستغني به ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت فلما فرغ قال بسم  
 الله الرحمن الرحيم حم إلى قوله صاعقة عاد وثمود فأمسك عتبة على فيه وناشده بالرحم ورجع إلى  
 أهله ولم يخرج إلى قريش فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة إلا قد صبا فأنطلقوا إليه وقالوا يا عتبة ما حبسك  
 عنا إلا أنك قد صبا فتعصب وأقسم لا يكلم محمد أبدا ثم قال والله لقد كلمته فأجابني بشي والله ما هو بشعر  
 ولا كهانة ولا سحر ولا بلغ صاعقة عاد وثمود أمسكت فيه وناشده بالرحم أن يكف وقد علمتم أن محمدا إذا قال  
 شي لم يكذب فحفت أن ينزل بكم العذاب (فاستكبروا في الأرض) أي تعظموا فيهم على أهلها بما لا يستحقون  
 به التعظم وهو القوة وعظم الأجرام أو استعلاوا في الأرض واستولوا على أهلها بغیر استحقاق للولاية (من أشد  
 مناقوة) كانوا ذرى أجسام طوال وخلق عظيم وبلغ من قوتهم أن الرجل كان ينزع الصخرة من الجبل  
 فيقتلها بسيده (فإن قلت) القوة هي الشدة والصلابة في البنية وهي نقيضة الضعف وأما القدرة فما  
 لا حله يصح الفعل من الفاعل من غير بذات أو بجهة بنية وهي نقيضة الجحزان والله سبحانه وتعالى لا يوصف

للقدرية ونظير هذا التفسير في الفساد تفسير قول القائل زيد أعلم من عمرو بآيات صفات العلم للفضول وسلبها بالكلية عن  
 الأفضل وهل هذا الاعتدال وعي في اتباع الهوى وعي فالحق أن التفضيل إنما جاء من جهة أن القدرة الثابتة للعبد قدرة مقارنة لعله معلومة  
 قبله وبعده مفقودة غير مؤثرة في العقل الرابع في محلها فضلا عن تجاوزها إلى غيره وقدرة الله جل جلاله مؤثرة في المفسدات موجودة  
 أزلا وأبدا عامة التلق بجميع الكائنات فهذه هي النور الذي لا يلوح إلا من آيات عقائد السنة لمن سبقت له من الله المنة







في هذه الآية على أهل السنة لاهل البدعة حتى يرميهم بما ينفعكس الى فخره ويذيقه وبال أمره قوله تعالى وقضينا لهم قرناء (قال) فيه كيف جاز أن يقض لهم قرناء من الشياطين وهو ينهائهم عن اتباع خطواتهم وأجاب بأن معناه أنه خذ لهم ومنعهم التوفيق لتصميمهم على الكفر فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين والدليل عليه قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن الآية انتهى كلامه (قلت) جواب هذا السؤال على مذهب أهل السنة أن الأمر ٣٣٠ على ظاهره فان قاعدة عقيدتهم انما الله تعالى قد ينهي عما يريد وقوعه وبأمره لا يريد

حصوله وبذلك نطق هذه الآية واخوانها وانما تأولها الزمخشري لاتباعها واه

أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلك ظنكم الذي ظنتم بربكم أزداكم فأصبتم من الخاسرين فان يصبروا فلنار مشوي لهم وان يستعبدوا فما هم من المقيمين وقضينا لهم قرناء فريخوهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق عليهم القول في أم قد خلعت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا ظالمين وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغفلون قلند يقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون ذلك جزاء أعداء الله النار لهم فيها دار الخلد جزاء بما

تعاطفهم من شهادتها وكبر عليهم من الاقتضاح على السنة جوارحهم والمعنى أنكم كنتم تستترون بالحيطان والحجب عند ارتكاب الفواحش وما كان استتاركم ذلك خيفة أن يشهد عليكم بهوارحكم لأنكم كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلا ولكنكم كنتم انما استترتم لظنكم (أن الله لا يعلم كثيرا مما كنتم تعملون) وهو الخفيات من أعمالكم وذلك الظن هو الذي أهلككم وفي هذا تنبيه على أن من حق المؤمن أن لا يذهب عنه ولا يزل عن ذهنه أن عليه من الله عينا كالثبوت وقضينا لهم قرناء في أوقات خلواته من ربه اهيب وأحسن احتشاما وأوفر تحفظا وتصونا منه مع الملا ولا يتبسط في سره مراقبة من التشبه هؤلاء الظانين وقري ولكن زعمتم (وذلكم) رفع بالابتداء و (ظنكم) و (أزداكم) خبران ويجوز أن يكون ظنكم بدلا من ذلكم وأزداكم الخبر (فان يصبروا) لم ينفعهم الصبر ولم ينفعكوا به من الشقاء في النار (وان يستعبدوا) وان يسألوا العتي وهو الرجوع لهم الى ما يحبون جزاء ما هم فيه لم يعتبوا لم يعطوا العتي ولم يجابوا اليه ونحوه قوله عز وجل لا يجز عنام صبرنا ما لنا من محيص وقري وان يستعبدوا فما هم من المعتبرين أي ان سئلوا أن يرضوا بهم فما هم فاعلمون أي لا سبيل لهم الى ذلك (وقضينا لهم) وقدرنا لهم يعني لمشركي مكة يقال هذا ان توبان قبيضان اذا كانا متكافئين والمقايضة المعاوضة (قرناء) احدا منا من الشياطين جمع قرين كقوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين (فان قلت) كيف جاز أن يقض لهم القرناء من الشياطين وهو ينهائهم عن اتباع خطواتهم (قلت) معناه أنه خذ لهم ومنعهم التوفيق لتصميمهم على الكفر فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين والدليل عليه ومن يعش نقيض (ما بين أيديهم وما خلفهم) ما تقدم من أعمالهم وما هم عازمون عليها أو ما بين أيديهم من أمر الدنيا وابتكاج الشهوات وما خلفهم من أمر العاقبة وأن لا يعت ولا حساب (وحق عليهم القول) يعني كلمة العذاب (في أم) في جملة أم ومثل في هذه ما في قوله

ان تلك عن احسن الصنعة ما \* فوكافي آخر من قد أفكروا يريد أنت في جملة آخرين وأنت في عدد آخرين لست في ذلك بأوحد (فان قلت) في أم ما عمله (قلت) محله النصيب على الحال من الضمير في عليهم أي حق عليهم القول كائنين في جملة أم (انهم كانوا خاسرين) تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللأم وقري والغوا فيه بفتح الغين وضعها يقال لني يلغي والغوا يغفوا للغوا الساقط من الكلام الذي لا طائل تحته قال من الغاور قف التكلم والمعنى لا تسمعوا له اذا قرئ وتشاغلو عنه فلو أنه رفع الاصوات بالندرات والهديان والزمل وما أشبه ذلك حتى تخطوا على القاري وتشوشوا عليه وتغلبوه على قراءته كانت قرين يوصي بذلك بعضهم بعضا (قلند يقن الذين كفروا) يجوز أن يريد بالذين كفروا هؤلاء اللاعن والآخرين لهم بالغوا خاصة وأن ذكر الذين كفروا عامة لينطووا تحت ذكرهم \* وقد ذكرنا اضافة أسوأ بما أغنى عن عادته وعن ابن عباس (عذابا شديدا) يوم يذرو (أسوأ الذي كانوا يعملون) في الآخرة (ذلك) إشارة الى الأسوأ ويجب أن يكون التقدير أسوأ أجزاء الذي كانوا يعملون حتى تستقيم هذه الإشارة (النار) عطف بيان للجزاء وخبر مبتدأ محذوف (فان قلت) ما معنى قوله تعالى (لهم فيها دار الخلد) (قلت) معناه أن النار في نفسها دار الخلد كقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة والمعنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة وتقول لك في هذا الدار دار السرور وأنت تغني الدار بعينها (جزاء بما

كانوا ذلك فيه يستفيد من جعل القرآن تبعا للهوى وحينئذ فقول لو لم يكن في القرآن حجة على القديريه الذين هم مجوس هذه الامة شهادة تنبها عليه الصلاة والسلام سوى هذه الآية لكفى بها فهاذا موضع هذه المقالة التي انطق بها الله الذي انطق كل شيء في الآية التي قبل هذه



كانوا يا باتنا مجحدون) أي جزاء بما كانوا يلغون فيه فاذا كره الجود الذي هو سبب الغنى (الذين أضلانا) أي  
الشیطانين الذين أضلانا (من الجن والانس) لأن الشيطان على ضربين حتى وأنسى قال الله تعالى وكذلك  
جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن وقال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس  
وقيل هما ابليس وقابيل لانهم اسنا الكفر والقتل بغير حق وقرئ اربنا يسكون الراع لثقل الكثرة كما قالوا في  
فخذ فخذ وقيل معناه اعطنا الذين أضلانا وحكوا عن الخليل أنك اذا قلت اربني ثوبك بالكسر فالمعنى بصرنيه  
واذا قلته بالسكون فهو استعطاء معناه اعطى ثوبك ونظيره اشتها را لا يتأفي معنى الاعطاء وأصله الاحضار (ثم)  
لترأخي الاستقامة عن الاقرار في المرتبة وفضلها عليه لان الاستقامة لها الشأن كله ونحوه قوله تعالى انما  
المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا والمعنى ثم ثبتوا على الاقرار ومقتضياته وعن أبي بكر الصديق  
رضي الله عنه استقاموا فعلا كما استقاموا اقولا وعنه أنه تلاها ثم قال ما تقولون فيها قالوا لم يذنبوا قال شتم الامر  
على أشده قالوا فما تقول قال لم يرجعوا الى عبادة الاوثان وعن عمر رضي الله عنه استقاموا على الطريقة  
لم يروغروا وغان الثعالب وعن عثمان رضي الله عنه اخلصوا العمل وعن علي رضي الله عنه أدوا الفرائض  
وقال سفيان بن عيينة الثقفي رضي الله عنه قلت يا رسول الله أخبرني بأمر أعظم به قال قل ربني الله ثم  
استقم قال فقلت ما أخوف ما تخاف علي فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان نفسه فقال هذا (تتزل  
عليهم الملائكة) عند الموت بالبشرى وقيل بالبشرى في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وانا قاموا من قبورهم  
(الاتخافوا) أن يعنى أي أو مخافة من الثقبلة وأصله بأنه لا تخافوا والماء ضمير الشأن وفي قراءة ابن مسعود  
رضي الله عنه لا تخافوا أي يقولون لا تخافوا والخوف غم يلحق لتوقع المكروه والحزن غم يلحق لوقوعه من  
خوات نافع أو حصول ضار والمعنى أن الله كتب لكم الامن من كل غم قلن تذكروا أبدا وقيل لا تخافوا  
ما تقدمون عليه ولا تخفوا على ما خلفتم كما أن الشياطين قرناء العصاة واخوانهم فكذلك الملائكة أولياء  
المتقين وأحبائهم في الدارين (تدعون) تمنون أو تنزل رزق التزيل وهو الضيف وانتصابه على الحال  
(من دعا الى الله) عن ابن عباس رضي الله عنهما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى الاسلام (وعمل  
صالحا) فيما بينه وبين ربه وجعل الاسلام نعمة له وعنه أنهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عائشة  
رضي الله عنها ما كنا نملك أن هذه الآية تنزل في المؤمنين وهي عامة في كل من جمع بين هذه الثلاث أن  
يكون موحد معتقدا للدين الاسلام عاملا بالخير داعيا اليه وما هم الا طائفة من العالمين من أهل العدل  
والتوحيد الدعاة الى دين الله وقوله (وقال اني من المسلمين) ليس الغرض أنه تكلم بهذا الكلام ولكن  
يجعل دين الاسلام مذهباً ومعتقداً كما تقول هذا قول أبي حنيفة تريد مذهباً يعني أن الحسنه والسنة  
متفاوتتان في انفسهما ما نخذ بالحسنة التي هي أحسن من أختها اذا اعتزضتك حسنتان فادفع بها السيئة التي  
تزدحم عليك من بعض أعدائك ومثال ذلك رجل أساء اليك أساءة فالحسنة أن تعفو عنه والتي هي أحسن أن  
تحسن اليه مكان أساءته اليك مثل أن يذمك فتمدحه ويقتل ولدك فتقتدي ولده من يدعوه فأنك اذا فعلت  
ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولي الحميم مصافاة لك ثم قال وما يلحق هذه الخليفة أو السجدة التي هي  
مقابلة الاساءة بالاحسان الا أهل الصبر والارجل خير وفق لحظ عظيم من الخير (فان قلت) فهلا قيل فادفع  
بالتى هي أحسن (قلت) هو على تقدير قائل قال فكيف اصنع فقيل ادفع بالتى هي أحسن وقيل لا مزيد  
والمعنى ولا تستوى الحسنه والسنة (فان قلت) فكان القياس على هذا التفسير أن يقال ادفع بالتى هي حسنة  
(قلت) أجل ولكن وضع التي هي أحسن موضع الحسنه ليكون أبلغ في الدفع بالحسنة لأن من دفع بالحسنة  
هان عليه الدفع بما هو دونها وعن ابن عباس رضي الله عنهما بالتى هي أحسن الصبر عند الغضب والخلم عند  
الجهل والعفو عند الاساءة وفسر الحظ بالنوابة وعن الحسن رحمه الله والله ما عظم حظ دون الجنة وقيل بولت  
في أبي سفيان بن حرب وكان عدواً مؤذيا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فصار ولياً مضافاً الى النزغ والشيء عني  
وهو شبه الخس والشیطان ينزغ الانسان كانه ينخسه بعبته على ما لا ينبغي وجعل النزغ كما قيل

كانوا يا باتنا مجحدون  
وقال الذين كفروا ربنا  
أرنا الذين أضلانا من  
الجن والانس نجعلهما  
تحت أقدامنا ليكونا من  
الأسفلين ان الذين  
قالوا ربنا الله ثم استقاموا  
تتزل عليهم الملائكة  
الاتخافوا ولا تحزبوا  
وأشروا بالجنة التي  
كنتم توعدون فحين  
أولياؤكم في الحسوة  
الدنيا وفي الآخرة ولكم  
فيها ما تشتهون  
أنفسكم ولكم فيها  
ما تدعون نزلا من غفور  
رحيم ومن أحسن  
قولا ممن دعا الى الله  
وعمل صالحا وقال اني  
من المسلمين ولا تستوى  
الحسنة ولا السيئة ادفع  
بالتى هي أحسن فاذا  
الذي بينك وبينه عداوة  
كأنه ولي حميم وما  
يلقاها الا الذين صبروا  
وما يلقاها الا ذو حظ  
عظيم واما ينزعني من  
الشیطان نزغ







\* قوله تعالى قل هو الله الذي لا يتولى عبادة من يشاء الله وما له شفاعة ولا قوة الا بآذنه وجعلنا من عباده  
ان تكون الواو لعطف الذين على الذين ووقر على هدى وشفاء ويكون من العطف على عاملين قال ٣٣٣ واما ان يكون والذين مرفوعا

قصير ولو قلت واللاسة قصيرة جئت بما هو لكنة وفضل قول لان الكلام لم يقع في ذكرورة الالبس وانوثته  
انما وقع في غرض وراءهما (هو) أي القرآن (هدى وشفاء) ارشاد الى الحق وشفاء (لما في الصدور) من الظن  
والشك (فان قلت) (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) منقطع عن ذكر القرآن فما وجه اتصاله به  
(قلت) لا يخلو اما أن يكون الذين لا يؤمنون في موضع الجر معطوفا على قوله تعالى للذين آمنوا على معنى قولك  
هو الذين آمنوا هدى وشفاء وهو للذين لا يؤمنون في آذانهم وقر الا أن فيه عطف على عاملين وان كان الاختش  
يجزى وما أن يكون مرفوعا على تقدير والذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر على حذف المبتدأ أوفى آذانهم منه  
وقر وقرى وهو عليهم عم وعى كقوله تعالى فعميت عليهم (ينادون من مكان بعيد) يعني أنهم لا يقبلونه ولا  
يرعونهم اسماعهم فتلهم في ذلك مثل من يصيح به من مسافة شاططة لا يسمع من مثلها الصوت فلا يسمع النداء  
(فاختلف فيه) فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل والكلمة السابقة هي العدة بالقيامة وان  
الخصومات تفصل في ذلك اليوم ولولا ذلك لقصي بينهم في الدنيا قال الله تعالى بل الساعة موعدهم ولا يمكن  
يؤخرهم الى أجل مسمى (فلنفسه) فنفسه نفع (فعليها) فنفسه ضر (ومار بك بظلام) فيعذب غير المسمى  
(اليه بردهم الساعة) أي اذا سئل عنها قيل الله يعلم أولا يعلمها الا الله وقرى من ثمرات من أكاهم والكم  
بكسر الكاف وعاء الثمرة كيف الطلعة أي وما يحدث شئ من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضح الا وهو  
عالم به يعلم عدداً بام الحبل وساعاته واحواله من الخداج والتمام والذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك  
(أين شركاءى) أضافهم اليه تعالى على زعمهم وبيانه في قوله تعالى أين شركائى الذين كنتم تزعمون وفيه  
تهميم وتقرير (آذناك) أعلمناك (مامنا من شهيد) أي مامنا أحد اليوم وقد أبصرنا وما يشهد بانهم  
شركاؤك أي مامنا الا من هو موحد ذلك أو مامنا من أحد يشاهدهم لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم آلهتهم  
لا يبصرونها في ساعة التوبيخ وقيل هو كلام الشركاء أي مامنا من شهيد يشهد بما أضافوا اليها من الشراكة  
ومعنى ضل لا لهم عنهم على هذا التفسير أنهم لا ينفعونهم فكانهم ضلوا عنهم (وظنوا) وأيقنوا والمحض  
المهرب (فان قلت) آذناك اخبار بايدان كان منهم فاذا قد آذناوا فلم سئلوا (قلت) يجوز أن يعاد عليهم أين  
شركائى اعادة للتوبيخ واعادته في القرآن على سبيل الحكاية دليل على اعادة المحكى ويجوز أن يكون المعنى  
انك علمت من قلوبنا وعقائدنا الا أن اننا لا نشهد تلك الشهادة اما طلة لانه اذا علمه من نفوسهم فكانهم أعلموه  
ويجوز أن يكون انشاء لا يذان ولا يكون اخبارا بايدان قد كان كما تقول أعلم الملك أنه كان من الامر ككبت  
وكبت (من دعاء الخير) من طلب السعة في المال والنعمة وقرأ ابن مسعود من دعاء بانسرين (وان مسه  
الشرك) أي الضيقة والفقر (فيؤس قنوط) يولع فيه من طريقين من طريق بناء فعل ومن طريق الشكر  
والقنوط أن يظهر عليه أثر اليأس فيمتضاءل وينكسر أي يقطع الرجاء من فضل الله ووجه هذه صفة  
الكافر بدليل قوله تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون (واذا فرجنا عنه بصره بعد مرض  
أوسعه بعد ضيق قال) (هذا الى) أي هذا حتى وصل الى لاني استوجبه بما عتدى من خير وفضل واعمال بر  
أو هذا الى لا يزول عني ونحوه قوله تعالى فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه ونحوه قوله تعالى (وما أظن الساعة  
قائمة) ان نظام الاطنوا ما نحن بمستيقنين بريد وما أظنها تكون (فان كانت على طريق التوهم (ان لي) عند  
الله الحالة الحسنى من الكرامة والنعمة قائسا أمر الآخرة على أمر الدنيا وعن بعضهم للكافر أميتان يقول في  
الديناواتن رجعت الى ربى ان لي عنده الحسنى ويقول في الآخرة يا ليتني كنت ترابا وقيل نزلت في الوالدين  
المغيرة (فان خبرتهم بحقيقة ما عملوا من الاعمال الموجهة للعذاب ولنصبر منهم عكس ما اعتقدوا فيها أنهم  
يستوجبون عليها كرامة وقر به عند الله وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وذلك أنهم كانوا  
ينفقون أموالهم رياء الناس وطلبوا للافتخار والاستكبار لا غير وكانوا يحسبون أن ما هم عليه سبب الغنى

لا يؤمنون هـ وفي آذانهم وقر على حذائي المبدأ أو في آذانهم منه وقر انتهى (قلت) أي ويتقدير الرابط يستغنى عن تقدير المبدأ



والصحة وأنهم محقوقون بذلك هذا أيضا ضرب آخر من طغيان الانسان اذا اصابه الله بنعمة أبطرت النعمة وكأنه لم يلق بثواب فتنسى المنعم وأعرض عن شكره (ونأى بجانبه) أي ذهب بنفسه وتكبر وتعظم في شأنه وان مسه الضر والفقر أقبل على دوام الدعا وأخذ في الابتغال والتضرع وقد استعير العرض لكثرة الدعا ودوامه وهو من صفة الاجرام ويستعار له الطول أيضا كما استعير الغلظ لشدة العذاب وقرئ ونأى بجانبه بامالة الالف وكسر التون للاتباع وناء على القلب كما قالوا راء في رأي (فان قلت) حقق لي معنى قوله تعالى ونأى بجانبه (قلت) فيه وجهان أن يوضع جانبه موضع نفسه كما ذكرنا في قوله تعالى على ما فرطت في جنب الله ان مكان الشيء وجهته ينزل منزلة الشيء نفسه ومنه قوله وتقيت عنه مقام الذئب يريدون تقيت عنه الذئب ومنه ولين خاف مقام ربه ومنه قول الكتاب حضرة فلان ومجلسه وكتبت الى جهته والى جانبه العزيز يريدون نفسه وذاته فكانه قال ونأى بنفسه كقولهم في المتكبر ذهب بنفسه وذهبت به الخيلاء كل مذهب وعصفت به الخيلاء وأن يراد بجانبه عطفه ويكون عبارة عن الانحراف والازورار كما قالوا اتى عطفه وقولي بركنه (أرايتم) أخبروني (ان كان) القرآن (من عند الله) يعني أن ما أنتم عليه من انكار القرآن وتكذيبه ليس بأمر صادر عن حجة قاطعة حصلت منها على اليقين وثلج الصدور وانما هو قبل النظر واتباع الدليل أمر محتمل يجوز أن يكون من عند الله وأن لا يكون من عنده وأنتم لم تنظروا ولم تفحصوا فأنكرتم ان يكون حقا وقد كفرتم به فأخبروني من أضل منهم وأنتم أبعدتم الشوط في مشاقته ومناصبته ولعله حق فأهلكتم أنفسكم وقوله تعالى (من هو في شقاق بعيد) موضوع موضع منكم بيان حالهم وصفهم (منهم) أي اتنا في الافاق وفي أنفسهم (يعني ما يسر الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم والخلفاء من بعده ونصار دينه في آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموما وفي باحة العرب خصوصا من الفتوح التي لم يتيسر أمثالها لاحد من خلفاء الارض قبلهم ومن الاظهار على الجباة والا كاسرة وتغليب قلوبهم على كثيرهم وتسليط ضغائنهم على أقويائهم واجرائهم أيديهم أمورا خارجة من المعهود خارقة للعادات ونشر دعوة الاسلام في أقطار المعمورة وبسط دولته في أقاصيها والاستقرار بطلعك في التواريخ والكتب المدونة في مشاهد أهلها وأيامهم على عجائب لا ترى وقعة من وقائعهم الا علمان اعلام الله وآية من آياته يقوى معها اليقين ويزداد بها الايمان ويتبين أن دين الاسلام هو دين الحق الذي لا يحيد عنه الامكار بحسبه مغالط نفسه وما الثبات والاستقامة الا صفة الحق والصدق كما أن الاضطراب والترزُل صفة الكفرية والزور وان للباطل ريحا تخفق ثم تسكن ودولة تظهر ثم تضمحل (بربك) في موضع الرفع على أنه فاعل كفي و(أنه على كل شيء شهيد) يدل منه تقديره أولم يكفهم أن ربك على كل شيء شهيد ومعناه أن هذا الموعود من اظهار آيات الله في الافاق وفي أنفسهم سيرونها وشيهدونها فيتبينون عند ذلك أن القرآن تنزيل عالم الغيب الذي هو على كل شيء شهيد أي مطلع مهين يستوي عنده غيبه وشهادته فيكفهم ذلك دليلا على أنه حق وأنه من عنده ولولم يكن كذلك لما قوى هذه القوة ولما نصبر حاملوه هذه النصرة وقرئ في مربة بالضم وهي الشك (محيط) عالم يحمل الاشياء وتقاصيلها وظواهرها وبواطنها فلا تخفى عليه خافية منهم وهو مجازيهم على كفرهم ومربيتهم في لقاءهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المجدة أعطاه الله بكل حرف عشر حسنة

ونأى بجانبه واذا مسه الشر فذود دعاء عريض قبل أرايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو في شقاق بعيد سترهم آياتنا في الافاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد الا انهم في مربة من لقاءهم ألا انه بكل شيء محيط

(سورة الشورى وهي ثلاث وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حم عسق كذلك يوحي اليك وإلى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم له ما في السموات وما في الارض وهو العلي العظيم تكاد السموات

(سورة حم عسق مكية وتسمى سورة الشورى وهي ثلاث وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قرأ ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما حم سق (كذلك يوحي اليك) أي مثل ذلك الوحي أو مثل ذلك الكتاب يوحي اليك وإلى الرسل (من قبلك الله) يعني أن ما تضمنته هذه السورة من المعاني قد أوحى الله اليك مثله في غيرها من السور وأوحاه من قبلك إلى رسله على معنى أن الله تعالى كرر هذه المعاني في القرآن وفي جميع الكتب السماوية لما فيها من التنبيه البليغ واللفظ العظماء من الاولين والآخرين ولم يقل



أوحى إليك ولكن على لفظ المتعارع ليدل على أن إجماع مثله عاده \* وقرئ يوحى إليك على البناء للمفعول  
 (فان قلت) فما رافع اسم الله على هذه القراءة (قلت) ما دل عليه يوحى كأن قائلًا قال من الموحى فقبل الله  
 كقراءة السلي وكذلك زين الكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم على البناء للمفعول ورفع شركائهم  
 على معنى زينهم شركائهم (فان قلت) فما رافعهم فيمن قرأ نوحى بالنون (قلت) يرتفع بالابتداء والعزير وما  
 بعده أخبار أو العزيز الحكيم صفتان والظرف خبره قرئ تكاد بالتاء والياء وينفطرن وينفطرن وروى يونس  
 عن أبي عمرو وقراءة غريبة تنفطرن بتاء من مع النون ونظيره احراف نادر روى في نوادر ابن الاعرابي الأبل  
 تشمن ومعناه يكذب تنفطرن من علوش أن الله وعظمته يدل عليه مجيئه بعد العلى العظيم وقيل من دعائهم  
 له ولدا كقوله تعالى تكاد السموات تنفطرن منه \* (فان قلت) لم قال من فوقهن (قلت) لأن أعظم  
 الآيات وأدلهما على الجلال والعظمة فوق السموات وهي العرش والكرسي وصفوف الملائكة المرتجة بالتسبيح  
 والتقديس حول العرش وما لا يعلم كنهه إلا الله تعالى من آثار ملكوته العظمى فلذلك قال (تنفطرن  
 من فوقهن) أي ابتدئ الانفطار من جهنم الفوقانية أولًا كلمة الكفر جاءت من الذين تحت السموات  
 فكان القياس أن يقال تنفطرن من تحتهن من الجهة التي جاءت منها الكلمة ولكنه بولغ في ذلك فجعلت  
 مؤثرة في جهة النور كأنه قيل يكذب تنفطرن من الجهة التي فوقهن دع الجهة التي تحتهن ونظيره في المبالغة  
 قوله عز وجل يصب من فوق رؤسهم الجسيم يصهر به ما في بطونهم فجعل الجسيم مؤثرًا في أجزائهم الباطنة وقيل  
 من فوقهن من فوق الأرض \* (فان قلت) كيف صح أن يستغفروا لمن في الأرض وفيهم الكفار أعداء  
 الله وقد قال الله تعالى أولئك عليهم لعنة الله والملائكة فكيف يكونون لأعين مستغفرين لهم (قلت) قوله  
 (لمن في الأرض) يدل على جنس أهل الأرض وهذه الجنسية قائمة في كلهم وفي بعضهم فيجوز أن يراد به هذا  
 وهذا وقد دل الدليل على أن الملائكة لا يستغفرون إلا لأولياء الله وهم المؤمنون فما أراد الله ألا يأهم ألا ترى  
 إلى قوله تعالى في سورة المؤمن ويستغفرون للذين آمنوا وحكايتهم عنهم فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك كيف  
 وصفوا المستغفر لهم بما يستوجب به الاستغفار فأتوا الذين لم يتوبوا من المصدقين طمعًا في استغفارهم  
 فكيف لكفرة ويحتمل أن يقصدوا بالاستغفار طلب الحلم والغفران في قوله تعالى إن الله يسلك السموات  
 والأرض أن تزولا إلى أن قال إنه كان حليمًا غفورًا وقوله تعالى إن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم والمراد  
 الحلم عنهم وأن لا يعاجلهم بالانتقام فيكون عاميًا (فان قلت) قد فسرت قوله تعالى تكاد السموات تنفطرن  
 بتفسيرين فأوجه طباق ما بعده لهما (قلت) أما على أحدهما فكأنه قيل تكاد السموات تنفطرن هيبة  
 من جلاله واحتشام من كبريائه والملائكة الذين هم ملء السبع الطباقي وحاقون حول العرش صفوفًا بعد  
 صفوف يداومون خضوعًا لعظمته على عبادته وتسبيحه وتحميده ويستغفرون لمن في الأرض خوفًا عليهم  
 من سطواته وأما على الثاني فكأنه قيل يكذب تنفطرن من أقدام أهل الشرك على تلك الكلمة الشنعاء  
 والملائكة يوحدون الله وينزهونه عما لا يجوز عليه من الصفات التي يضيفها إليه الجاهلون به حامدين له على  
 ما أولاهم من الطافة التي علم أنهم عندها يستعصمون مختارين غير ملجئين ويستغفرون لمؤمني أهل الأرض  
 الذين تبرؤا من تلك الكلمة ومن أهلها أو يطلبون إلى ربهم أن يحلم عن أهل الأرض ولا يعاجلهم بالعقاب  
 مع وجود ذلك فيهم لما عرفوا في ذلك من المصالح وحرصا على شجاعة الخلق وطمعًا في توبه الكفار والقساقي منهم  
 (والذين اتخذوا من دونه أولياء) جعلوا شركاء أو أندادا (الله حفيظ عليهم) رقيب على أحوالهم وأعمالهم  
 لا يفوته منها شيء وهو محاسبهم عليها ومعاقبهم لارقب عليهم إلا هو وحده (وما أنت) يا محمد بموكل بهم ولا  
 مفوض إليك أمرهم ولا قسرهم على الإيمان إنما أنت منذر غيب ومثل ذلك (أوحينا إليك) وذلك إشارة  
 إلى معنى الآية قبلها من أن الله تعالى هو الرقيب عليهم وما أنت برقيب عليهم ولكن نذير لهم لأن هذا المعنى  
 كرهه الله في كتابه في مواضع جمة والكاف مفعول به لا وحيًا أو (قرأنا عريبا) حال من المفعول به أي أوحينا  
 إليك وهو قرآن عربي بين لا بأس فيه عليك لتفهم ما يقال لك ولا تجاوز حد الانذار ويجوز أن يكون ذلك

تنفطرن من فوقهن  
 والملائكة يستغفرون  
 لهم  
 ويستغفرون لمن في  
 الأرض إلا أن الله هو  
 الغفور الرحيم والذين  
 اتخذوا من دونه أولياء  
 الله خفيظ عليهم وما  
 أنت عليهم بوكيل  
 وكذلك أوحينا إليك  
 قرآنًا عربيًا



لتنذر أم القرى  
ومن حولها وتنذر  
يوم الجمع لاريب  
فيه فريق في الجنة  
وفريق في السعير ولو  
شاء الله لجمعهم أمة واحدة  
ولكن يدخل من يشاء  
في رحمته والظالمون ما لهم  
من نولي ولا نصير أم  
اتخذوا من دونه أولياء  
قالت هو الولي وهو يحيي  
الموتى وهو على كل شيء  
قدير وما اختلفتم فيه  
من شيء فحكمه إلى الله  
ذلكم الله ربي عليه  
توكلت وإليه أنيب فاطر  
السموات والأرض جعل  
لكم من أنفسكم أزواجا  
ومن الأنعام أزواجا  
يذروكم فيه ليس كثره

القول في سورة حم عسق  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

يقوله تعالى جعل لكم  
من أنفسكم أزواجا ومن  
الأنعام أزواجا يذروكم  
فيه (قال ابن الضمير  
المتصل يذروكم عائداً على  
الأنفس وعلى الأنعام  
مغلبا فيه المخاطبون  
العقلاء على الغيب مما  
لا يعقل وهي من الأحكام  
ذات العلتين انتهى  
كلامه) قلت الصحيح  
أنهما حكمان متباينان  
غير متداخلين أحدهما  
محيثه على نعت ضمير  
العقلاء أعم من كونه  
مخاطباً أو غائبا والثاني  
محيثه بعد ذلك على نعت  
المخاطب فالأول لتغليب

العقل والثاني لتغليب الخطاب

إشارة إلى مصدر أو حينا أي ومثل ذلك الإنحاء البين المفهم أو حينا البين قرأنا عرييا باسمك (لتنذر) يقال  
أنذرت كذا وأنذرتة بكذا وقد عدى الأول أعني لتنذر أم القرى إلى المفعول الأول والثاني وهو قوله وتنذر يوم  
الجمع إلى المفعول الثاني (أم القرى) أهل أم القرى كقوله تعالى واسئل القرية (ومن حولها) من  
العرب وقريئ لينذر بالياء والفعل للقرآن (يوم الجمع) يوم القيامة لأن الخلائق تجتمع فيه قال الله تعالى يوم  
يجمعهم ليوم الجمع وقيل يجمع بين الأرواح والأجساد وقيل يجمع بين كل عامل وعمله و (لاريب فيه)  
اعتراض لا محال له قريئ فريق وفريق بالرفع والنصب فالرفع على من هم فريق ومنهم فريق والضمير  
للمجموعين لأن المعنى يوم جمع الخلائق والنصب على الحال منهم أي متفرقين كقوله تعالى ويوم تقوم الساعة  
يومئذ يتفرقون (فان قلت) كيف يكونون مجموعين متفرقين في حالة واحدة (قلت) هم مجموعون في ذلك  
اليوم مع اقترانهم في داري البؤس والنعيم كما يجتمع الناس يوم الجمعة متفرقين في مسجدين وإن أريد بالجمع  
جمعهم في الموقف فالتفرق على معنى مشارفتهم للتفرق (لجمعهم أمة واحدة) أي مؤمنين كلهم على التفسير  
والا كراه كقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها وقوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم  
جمعا والدليل على أن المعنى هو الانحاء إلى الإيمان قوله أفأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين وقوله تعالى  
أفأنت تكبره بأدخال همزة الانكار على المكروه دون فعله دليل على أن الله وحده هو القادر على هذا الا كراه  
دون غيره والمعنى ولو شاء ربك مشيئة قدرة لقسمهم جميعا على الإيمان ولكنه شاء مشيئة حكمته فكافهم  
وبنى أمرهم على ما يختارون لينحل المؤمنون في رحمته وهم المرادون من يشاء ألا ترى إلى وضعهم في مقابلة  
الظالمين ويترك الظالمين يغيروا ولا نصير في عذابه منى الهمزة في (أم) الانكار (قالت هو الولي) هو  
الذي يجب أن يتولى وحده ويعتقد أنه الولي والسيد والفاء في قوله فالتوكل هو الولي جواب شرط مقدرك أنه  
قبل بعد انكار كل ولي سواه إن أرادوا وليا بحق فالتوكل هو الولي بالحق لا ولي سواه (وهو يحيي) أي ومن شأن  
هذا الولي أنه يحيي (الموتى وهو على كل شيء قدير) فهو التحقيق بأن يتخذ وليا دون من لا يقدر على شيء  
(وما اختلفتم فيه من شيء) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين أي ما خالفكم فيه الكفار من  
أهل الكتاب والمشركين فاختلقتهم أنتم وهم فيه من أمر من أمور الدين فحكم ذلك المختلف فيه مفقوض إلى الله  
تعالى وهو آية المحققين فيه من المؤمنين ومعاقبة المبطلين (ذلكم) الحاكم بينكم هو (الله ربي عليه توكلت)  
في رد كيد أعداء الدين (وإليه) أرجع في كفاية شرهم وقيل وما اختلفتم فيه وتنازعتم من شيء من  
الخصومات فتحاكموا فيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تؤثر أفعلى حكومته حكومة غيره كقوله تعالى فان  
تنازعتم في شيء فرتدوه إلى الله والرسول وقيل وما اختلفتم فيه من تأويل آية واشتبه عليكم فارجعوا في بيانه  
إلى المحكم من كتاب الله والظاهر من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل وما وقع بينكم الخلاف فيه من  
العلوم التي لا تتصل بتكليفكم ولا طريق لكم إلى علمه فقولوا الله أعلم كمرقة الروح قال الله تعالى ويسئلونك  
عن الروح قل الروح من أمر ربي (فان قلت) هل يجوز جملة على اختلاف المجتهدين في أحكام الشريعة  
(قلت) لا لأن الاجتهاد لا يجوز بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم (فاطر السموات) قريئ بالرفع والجرف بالرفع  
على أنه أحد أخبار ذلكم أو خبر مبتدأ محذوف والجرف على حكمه إلى الله فاطر السموات وذلكم إلى أنيب  
اعتراض بين الصفة والموصوف (جعل لكم) خلق لكم (من أنفسكم) من جنسكم من الناس (أزواجا ومن  
الأنعام أزواجا) أي وخلق من الأنعام أزواجا ومعناه وخلق للأنعام أيضا من أنفسها أزواجا (يذروكم) يكثرتم  
يقال ذرأ الله الخلق بشتم وكثرهم والذر والذرو والذراء أخوات (فيه) في هذا التدبير وهو أن جعل للناس  
والأنعام أزواجا حتى كان بين ذكورهم وإناثهم التوالد والتناسل والضمير في يذروكم يرجع إلى المخاطبين  
والأنعام مغلبا فيه المخاطبون العقلاء على الغيب مما لا يعقل وهي من الأحكام ذات العلتين (فان قلت)  
ما معنى يذروكم في هذا التدبير وهلا قيل يذروكم به (قلت) جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن لايت والتكثير



«قوله تعالى ليس كمثل شيء» (قال) فيه تقول العرب مثلك لا يحفل فينفون الجمل عن مثله والمراد نفسه ونظيره قولك للعربي العرب لا تخفر الذم ومنه قولهم قد أبغضت لداته وبلغت أترابه وفي حديث رقيقة بنت صبي في سقيا عبد المطلب ألا وفيهم -م الطيب الطاهر لداته تريد طهارته وطيبه فاذاعلم أنه من باب الكناية لم يكن فرق بين قولك ليس كالله شيء وبين قوله ليس كمثل شيء إلا ما تعطيه الكناية من فائدتها ونحوه قوله تعالى بل يدها مبسوطتان فان معناه بل هو جواد من غير تصور ولا بسط لأنها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون بها شيئا آخر حتى أنهم يستعملونها فيمن لا يده فكذا استعمل هذا فيمن له مثل وفيمن لا مثل له ثم قال ولك أن تزعم أن كلمة التشبيه كررت للتأكيد كما كررت في قول من قال وصاليات كسما يؤثفين ومن قال «فأصبحت مثل كعصف ما كول» ٣٣٧ انتهى كلامه (قلت)

هذا الوجه الثاني  
مردود على ما فيه من

شيء وهو السمع البصير  
له مقابليد السموات  
والارض يبسط الرزق  
لمن يشاء ويقدر أنه بكل  
شيء عليم شرع لكم من  
الدين ما وصى به نوحا  
والذي أوحينا إليك وما  
وصينا به إبراهيم وموسى  
وعيسى أن أقيموا الدين  
ولا تتفرقوا فيه  
كبر على المشركين  
ما ندعوههم إليه الله يجتبي  
إليه من يشاء ويهدي  
إليه من يفتي وما  
تفرقوا إلا من بعد  
ما جاءهم العلم بآياتهم  
ولولا كلمة سبقت من  
ربك إلى أجل مسمى  
لنقض بينهم وإن  
الذين أوتوا الكتاب  
من بعدهم لنفي شك  
منه ريب

الاخلال بالمعنى وذلك  
ان الذي يليق هنا

الأتراك تقول للحيوان في خلق الأزواج تكثير كما قال تعالى ولكم في القصاص حياة ثم قالوا مثلك لا يحفل فنقوا الجمل عن مثله وهم يريدون تقيده عن ذاته قصدوا المبالغة في ذلك فسلوكا به طريق الكناية لأنهم إذا نفوه عن سبب مسده وعن هو على أخص أوصافه فقد نفوه عنه ونظيره قولك للعربي العرب لا تخفر الذم كان أبلغ من قولك أنت لا تخفروهم من قولهم قد أبغضت لداته وبلغت أترابه يريدون إيقاعه وبلوغه وفي حديث رقيقة بنت صبي في سقيا عبد المطلب ألا وفيهم الطيب الطاهر لداته والقصد إلى طهارته وطيبه فاذاعلم أنه من باب الكناية لم يقع فرق بين قوله ليس كالله شيء وبين قوله ليس كمثل شيء إلا ما تعطيه الكناية من فائدتها وكما عايناهم في معقبتان على معنى واحد وهون في المماثلة عن ذاته ونحوه قوله عز وجل بل يدها مبسوطتان فان معناه بل هو جواد من غير تصور ولا بسط لأنها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون بها شيئا آخر حتى أنهم استعملوها فيمن لا يده فكذا استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل له ولك أن تزعم أن كلمة التشبيه كررت للتأكيد كما كررها من قال وصاليات كسما يؤثفين ومن قال «فأصبحت مثل كعصف ما كول» وقرئ ويقدر (أنه بكل شيء عليم) فاذاعلم أن النفي خير للعبد أغناه والأفقره (شرع لكم من الدين) دين نوح ومحمد ومن بينهم من الأنبياء ثم فسر المشروع الذي اشترك هؤلاء الأعلام من رسله فيه بقوله (أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) والمراد إقامة دين الإسلام الذي هو توحيد الله وطاعته والإيمان برسله وكتبه ويوم الجزاء وسائر ما يكون الرجل بإقامته مسلما ولم يرد الشرائع التي هي مصالح الأمم على حسب أحوالها فانها مختلفة متفاوتة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ومحل أن أقيموا ما نصب بدل من مفعول شرع والمعطوفين عليه وأما رفع على الاستئناف كأنه قيل وما ذلك المشروع فقيل هو إقامة الدين ونحوه قوله تعالى إن هذه أمتكم أمة واحدة (كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (ما ندعوههم إليه) من إقامة دين الله والتوحيد (يجتبي إليه) يجتلب إليه ويجمع والضمير للدين بالتوفيق والتسديد (من يشاء) من ينفع فيهم توفيقه ويجري عليهم لطفه (وما تفرقوا) يعني أهل الكتاب بعد أنبيائهم (الامن بعد) أن علموا أن الفرقه ضلال وفسادوا رمت وعد عليه على السنة الأنبياء (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهي عدة التأخير إلى يوم القيامة (لنقض بينهم) حين افرقوا العظم ما افرقوا (وإن الذين أوتوا الكتاب من بعدهم) وهم أهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (لنفي شك) من كتابهم لا يؤمنون به حتى الإيمان وقيل كان الناس أمة واحدة مؤمنين بعد أن أهلك الله أهل الأرض أجمعين بالطوفان فلما مات الآباء اختلف الأبناء فيما بينهم وذلك حين بعث الله إليهم النبيين مبشرين ومنذرين وجاءهم العلم وانما اختلفوا للذي بينهم وقيل وما تفرق أهل الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة

٤٣ كشف في  
تأكد في المماثلة والكاف على هذا الوجه انما تأكد المماثلة وقرئ بين تأكيد المماثلة  
المنفية وبين تأكيد المماثلة فان نفي المماثلة المهمة عن التأكد أبلغ كدفي المعنى من نفي المماثلة المقترنة بالتأكد كما دلت على من نفي  
المماثلة الغير المؤكدة نفي كل مماثلة ولا يلزم من نفي مماثلة محقة من كدة بالمعنى نفي مماثلة دونها في التحقيق والتأكد حيث وردت  
الكاف مؤكدة للمماثلة وردت في الإثبات فأكدته فليس النظر في الآية بهذه النظر مستقيما والله أعلم ومما يرشد إلى صحة ما ذكرته  
ان للقائل أن يقول ليس زيد شبيها بعمرو ولكن مشبهاله ولوعكس هذا لم يكن صحيحا وما ذاك إلا انه يلزم من نفي أدنى المشابهة نفي  
أعلاها ولا يلزم من نفي أعلاها نفي أدناها في كد التشبيه قصر عن المبالغة والوجه الأول الذي ذكره هو الوجه في الآية عنده  
وأي عطية الضعف في هذا الوجه الثاني بقوله ولك أن تزعم فافهم



\* قوله تعالى من كان يريد حث الآخرة نزله في حثه ومن كان يريد حث الدنيا ثوته منها وما له في الآخرة من نصيب (قال فرقي بين  
على العاملين بأن من عمل للآخرة ٣٣٨ وفق في عمله وضوعفت حسنة ومن كان عمله للدنيا أعطى منها شيئا لا ما يريد ويستغني وهو

رزقه الذي قسم له  
قل ذلك فادع  
واستقم كما أمرت ولا  
تتبع أهواءهم وقل  
آمنت بما أنزل الله من  
كتاب وأمرت لأعدل  
بينكم الله ربنا وربكم لنا  
أعمالنا ولهم أعمالكم  
لا حجة بيننا وبينكم الله  
يجمع بيننا وأليه المصير  
والذين يحتاجون في الله  
من بعد ما استجب  
له حجتهم داخنة عند  
ربهم وعليم هم غضب  
ولهم عذاب شديد  
الله الذي أنزل الكتاب  
بالحق والميزان وما  
يدريك أعمل الساعة  
قريب يستعمل بها  
الذين لا يؤمنون بها  
والذين آمنوا مشفقون  
منها ويعلمون أنها  
الحق ألا ان الذين  
يمارون في الساعة لفي  
ضلال بعيد الله لطيف  
بعباده يرزق من يشاء  
وهو القوى العزيز من  
كان يريد حث الآخرة  
نزله في حثه ومن كان  
يريد حث الدنيا ثوته  
منها وما له في الآخرة  
من نصيب أم لهم  
شركاء شرعوا لهم من  
الدين ما لم يأذن به الله  
وفرغ منه وما له في

وان الذين أورثوا الكتاب من بعدهم هم المشركون أورثوا القرآن من بعد ما أورث أهل الكتاب التوراة  
والانجيل وقرئ ورثوا ورثوا (فلذلك) فلاجل التفريق وما حدث بسببه من تشعب الكفر شعبا (فادع) إلى  
الاتفاق والاتلاف على الملة الخنفسية القديمة (واستقم) عليهم وعلى الدعوة إليها كما أمر الله (ولا تتبع  
أهواءهم) المخرقة الباطلة (بما أنزل الله من كتاب) بأى كتاب صح أن الله أنزله بغنى الإيمان بجميع الكتب  
المنزلة لان المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا ببعض كقوله تعالى ويقولون تؤمن ببعض وتكفر ببعض إلى قوله  
أولئك هم الكافرون حقا (لا عدل بينكم) في الحكم اذا اتخاذهتم فقهاكم إلى (لا حجة بيننا وبينكم) أى  
لا خصومة لان الحق قد ظهر وروى ثم يحجبون به فلا حاجة إلى المحاججة ومعناه لا اراد حجة بيننا لان المتحاجين  
يورد هذا حجة وهذا حجة (الله يجمع بيننا) يوم القيامة فيفصل بيننا وبينهم لنا منكم وهذه حجة ومثارة  
بعد دظه وورالحق وقيام الحجة والالزام (فان قلت) كيف حوزوا وقد فعل بهم بعد ذلك ما فعل من القتل  
وتخريب البيوت وقطع الخيل والابلاء (قلت) المراد محاجزتهم في موافق المقابلة لا المقاتلة (يحتاجون في  
الله) يحتاجون في دينه (من بعد) ما استجاب له الناس ودخلوا في الاسلام ليردوهم إلى دين الجاهلية كقوله  
تعالى وذ كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا كان اليهود والنصارى يقولون للمؤمنين  
كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم ونحن خير منكم وأولى بالحق وقيل من بعد ما استجاب الله لرسوله  
ونصره يوم يذروا ظهر دين الاسلام (داخنة) باطلة زالة (أنزل الكتاب) أى جنس الكتاب (والميزان)  
والعدل والتسوية ومعنى انزال العدل أنه أنزله في كتبه المنزلة وقيل الذى يوزن به بالحق ملتبس بالحق  
مقترنا به بعينه امان الباطل أو بالفرض الصحيح كما اقتضته الحكمة أو بالواجب من التحليل والتحرير وغير  
ذلك (الساعة) فى تأويل البعث فلذلك قيل (قريب) أو لعل مجي الساعة قريب (فان قلت) كيف يوفق  
ذكر اقتراب الساعة مع انزال الكتاب والميزان (قلت) لان الساعة يوم الحساب ووضع الموازين للقسط  
فكانه قيل أمركم الله بالعدل والتسوية والعمل بالشرائع قبل أن يفاضل بينكم اليوم الذى يحاسبكم فيه ويزن  
أعمالكم ويوفى لمن أوفى ويطفف لمن طغف المماراة الملاحة لان كل واحد منهم ما جرى ما عند صاحبه  
(لن ضلال بعيد) من الحق لان قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله ولدلالة الكتاب المجز على أنها آتية  
لا ريب فيها ولشهادة العقول على أنه لا بد من دار الجزاء (لطيف بعباده) برب يسوع البر بهم قد توصل بره إلى  
جميعهم وتوصل من كل واحد منهم إلى حيث لا يبلغه وهم أحد من كلماته وجزئياته (فان قلت) فسامعنى قوله  
(يرزق من يشاء) بعد توصل بره إلى جميعهم (قلت) كلهم مبرورون لا يخلو أحد من بره الا أن البرأصناف وله  
أوصاف والقسم بين العباد تتفاوت على حسب تفاوت قضاي الحكمة والتدبير فبغير بعض العباد صنف من  
البر لم يطر مثله لا تخرو ويصيب هذا حظ له وصف ليس ذلك الوصف لحظ صاحبه فن قسم له منهم ما لا يقسم  
للآخرة فدرزقه وهو الذى أراد بقوله تعالى يرزق من يشاء كما يرزق أحد الاخوين ولد ادون الآخرة على أنه  
أصابه بنبعة أخرى لم يرزقها صاحب الولد (وهو القوى) الباهر القدرة الغالب على كل شئ (العزيز) المتبوع  
الذى لا يغلبه شئ مما يعمل العامل مما يبي به الفائدة والركاء حثا على الجواز وفرق بين عملى العاملين بأن من  
عمل للآخرة وفق في عمله وضوعفت حسنة ومن كان عمله للدنيا أعطى شيئا منها لا ما يريد ويستغني وهو رزقه  
الذى قسم له وفرغ منه وما له نصيب قط في الآخرة ولم يذكر في معنى عامل الآخرة وله في الدنيا نصيب على  
أن رزقه المقسوم له واصل اليه لا محالة للاستهانة بذلك إلى جنب ما هو بصدده من زكاه عمله وفوزه في الآخرة  
معنى المزة في (أم) التقرير والتقريع وشركاؤهم شياطينهم الذين زينوا لهم الشرك وانكار البعث  
والعمل للدنيا لانهم لا يعلمون غيرها وهو الدين الذى شرعت لهم الشياطين وتعالى الله عن الاذن فيه والامر به

وقيل

الآخرة من نصيب ولم يذكر في معنى عامل الآخرة وله في الدنيا نصيب على ان رزقه المقسوم له واصل اليه  
لا محالة للاستهانة بذلك في جنب ما هو بصدده من زكاه عمله وفوزه في الآخرة



وقبل شركاؤهم أو ثانهم وإنما أضيفت اليهم لانهم متخذوها شركاء الله فتارة تضاف اليهم لهذا الملازمة وتارة  
 إلى الله ولما كانت سببا لصلاتهم واقتنائهم جعلت شارة لدين الكفر كما قال إبراهيم صلوات الله عليه أنه  
 أضلن كثيرا من الناس (ولولا كلمة الفصل) أي القضاء السابق بتأجيل الجزاء أو لولا العدة بأن الفصل يكون  
 يوم القيامة (لقضى بينهم) أي بين الكافرين والمؤمنين أو بين المشركين وشركائهم وقراهم من جندب وأن  
 الظالمين بالفتح عطفه على كلمة الفصل يعني ولولا كلمة الفصل وتقدم برتذيب الظالمين في الآية خرة لقضى بينهم  
 في الدنيا (تري الظالمين) في الآية خرة (مشفقين) خائفين خوفا شديدا أرق قلوبهم (مما كسبوا) من السيئات  
 (وهو واقع بهم) يريدون وبالواقع بهم وواصل اليهم لا بد لهم منه أشفقوا أو لم يشفقوا كأن روضة الجنة المؤمن  
 أطيب بقعة فيها وأنزهها (عند ربهم) منصوب بالظرف لا يشاؤون قري يبشر من بشره ويبشر من بشره  
 ويبشر من بشره والاصل ذلك الثواب الذي يبشر الله به عباده فحذف الجار كقوله تعالى واختار موسى قومه  
 ثم حذف الرجوع إلى الموصول كقوله تعالى أهذا الذي بعث الله رسولا أو ذلك التبشير الذي يبشر الله عباده  
 يروى أنه اجتمع المشركون في مجمع لهم فقال بعضهم لبعض أنزروا أسألكم أجرا لا اله الا هو أن تؤدوا أهل قرابتي ولم  
 (الا المودة في القربى) يجوز أن يكون استثناء متصلا أي لا أسألكم أجرا الا هذا وهو أن تؤدوا أهل قرابتي ولم  
 يكن هذا أجرا في الحقيقة لان قرابته قرابته فكانت صلتهم لازمة لهم في المروءة ويجوز أن يكون منقطعا أي  
 لا أسألكم أجرا قط ولكني أسألكم أن تؤدوا قرابتي الذين هم قرابتكم ولا تؤدوهم (فان قلت) هلا قيل الامودة  
 القربى أو الامودة للقربى وما معنى قوله الامودة في القربى (قلت) حملوا مكانا للمودة ومقرالها كقولك  
 لي في آل فلان مودة ولي فيهم هم هوى وحب شديد تريد أحبيهم وهم مكان حبي ومحله وابست في صلة للمودة  
 كاللام اذا قلت الامودة للقربى انما هي متعلقة بمحذوف تعلق الظرف به في قولك المال في الكيس وتقديره  
 الامودة ثابتة في القربى وتمكنة فيها والقربى مصدر كالزاني والبشرى بمعنى القرابة والمراد في أهل القربى  
 وروى أنها لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال علي وفاطمة وابناهما  
 ويدل عليه ما روى عن علي رضي الله عنه شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي فقال أما  
 ترضى أن تكون رابع أربعة أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين وأزواجنا عن أيماننا وشماثلنا  
 وذريتنا خلف أزواجنا وعن النبي صلى الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم أهل بيته وآذاني في عترتي  
 ومن اصطنع صنعة إلى أحد من ولد عبد المطلب ولم يجازره عليه فأنا أجازره عليه اغدا اذا لقيني يوم القيامة  
 وروى أن الانصار قالوا فملنا وفعلنا كما أنهم افتخروا فقال عباس أو ابن عباس رضي الله عنهما لنا الفضل عليكم  
 فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاهم في مجالسهم فقال يا معشر الانصار ألم تكونوا أذلة فاعزكم الله بي  
 قالوا بلى يا رسول الله قال ألم تكونوا أضلا فاهدكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله قال أفلا تحبسوني قالوا ما تقول  
 يا رسول الله قال ألا تقولون ألم يخرجك قومك فأتيناك أولم يكذبك فصدقناك أولم يخذلوك فنصرناك قال  
 فما زال يقول حتى قال جثوا على الركب وقالوا أموالنا وما في أيدينا لله ولرسوله فترلت الآية وقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من مات على حب آل محمد مات شهيدا أو من مات على حب آل محمد مات مائة مرة أو من  
 مات على حب آل محمد مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل الايمان أو من  
 مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكروا وكبروا أو من مات على حب آل محمد نزل إلى الجنة  
 كما نزل العروس إلى بيت زوجها أو من مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان إلى الجنة أو من مات على  
 حب آل محمد جعل الله قبره موارثا لشكة الرحمة أو من مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة أو من  
 مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آس من رحمة الله أو من مات على بغض آل محمد  
 مات كافرا أو من مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة وقيل لم يكن بطن من بطون قريش الا وبين  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهم قربي فلما كذبوه وأبوا أن يبايعوه نزلت والمعنى الا أن تؤدوني في القربى  
 أي في حق القربى ومن أجلها كما تقول الحب في الله والبغض في الله يعني في حقه ومن أجله يعني أنكم قومي

ولولا كلمة الفصل  
 لقضى بينهم وان  
 الظالمين لهم عذاب  
 اليم ترى الظالمين  
 مشفقين مما كسبوا  
 وهو واقع بهم والذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات  
 في روضات الجنات لهم  
 ما يشاؤون عند ربهم  
 ذلك هو الفضل الكبير  
 ذلك الذي يبشر الله  
 عباده الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات قل  
 الا أسألكم عليه أجرا الا  
 المودة في القربى

يقوله تعالى الامودة في  
 القربى (قال فيه) ان قلت  
 هلا قيل الامودة القربى  
 أو الامودة للقربى  
 واجاب بانهم جعلوا  
 مكانا للمودة ومقرالها  
 كقولك لي في آل فلان  
 هوى وحب شديد وليس  
 في صلة للمودة كاللام  
 اذا قلت الامودة للقربى  
 وانما هي متعلقة  
 بمحذوف تقديره الا  
 المودة ثابتة في القربى  
 وتمكنة فيها انتهى  
 كلامه (قلت) وهذا  
 المعنى هو الذي قصد  
 بقوله في الآية التي  
 تقدمت ان قوله يذروكم  
 فيه انما جاء عوضا من  
 قوله يذروكم به فافهمه



وأحق من أجابني وأطاعني فاذقوا ذلك فاحفظوا حق القربي ولا تؤذوني ولا تهيجوا علي وقيل أنت  
 الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم بحال جمعه وقالوا يا رسول الله قد هدانا الله بك وأنت ابن أختنا وتعرف  
 نوائب وحقوق ومالنا سعة فاستعن بهذا على ما ينوبك فنزلت ورده وقيل القربي التقرب الى الله تعالى أي  
 إلا أن تحبوا الله ورسوله في تقرب بكم اليه بالطاعة والعمل الصالح \* وقري الامودة في القربي (ومن يقترف  
 حسنة) عن السدي أنها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه  
 ومودته فيهم والظاهر العموم في أي حسنة كانت إلا أنها لما ذكرت عقيب ذكر المودة في القربي دل ذلك على  
 أنها تناولت المودة تناولاً أولياً كان سائر الحسنات لها تابع ثم وقري يزيد أي يزداد الله وزاد حسنة من جهة  
 الله مضاعفها كقوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة وقري حسني  
 وهي مصدر كالشكري في صفة الله مجازاً للاعتداد بالطاعة وتوفية ثوابها والتفضل على المثاب (أم)  
 منقطعة ومعنى الممزة فيه التوبيخ كأنه قيل أيتما الكون أن ينسبوا مثله الى الافتراء ثم الى الافتراء على الله  
 الذي هو أعظم القري وأخشعها (فإن يشأ الله يختم على قلبك) فإن يشأ الله يجعلك من المختوم على قلوبهم حتى  
 تغترى عليه الكذب فإنه لا يجترئ على افتراء الكذب على الله إلا من كان في مثل حالهم وهذا الأسلوب مؤداه  
 استبعاد الافتراء من مثله وأنه في البعد مثل الشرك بالله والدخول في جملة المختوم على قلوبهم ومثال هذا أن  
 يخون بعض الأمراء فيقول لعل الله خذلي لعل الله أعنى قلبي وهو لا يريد اثبات الخذلان وعنى القلب وانما  
 يريد استبعاد أن يخون مثله والتنبيه على أنه ركب من تخوينه أمر عظيم ثم قال ومن عادة الله أن يحمو  
 الباطل ويثبت الحق (بكلماته) بوجهه أو بقضائه كقوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه يعني  
 لو كان مغتر يا كما تزعمون لكشف الله افتراءه ومحقه وقذف بالحق على باطله قدمغه ويجوز أن يكون عدة  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه يحمو الباطل الذي هم عليه من البهت والتكذيب ويثبت الحق الذي أنت  
 عليه بالقرآن وبقضائه الذي لا مرد له من نصرتك عليهم (إن الله عليم بما في صدوركم وصدورهم فيجري الأمر  
 على حسب ذلك وعن قتادة يختم على قلبك ينسلك القرآن ويقطع عنك الوحي يعني لو افترى على الله الكذب  
 لفعل به ذلك وقيل يختم على قلبك يربط عليه بالصبر حتى لا يشق عليك إذا هم (فإن قلت) إن كان قوله  
 ومع الله الباطل كلاماً مبتدأ غير معطوف على يختم فما بال الواو ساقطة في الخط (قلت) كما سقطت في قوله  
 تعالى ويدع الإنسان بالشر وقوله تعالى سندع الزبانية على أنها مثبتة في بعض المصاحف يقال قبلت منه  
 الشيء وقبلته عنه فمضى قبلته منه أخذته منه وجعلته مبدأ قبولي ومنشأه ومعنى قبلته عنه عزلته عنه وابنته عنه  
 والتوبة أن يرجع عن القبيح والاخلال بالواجب بالندم عليهم ما والعزم على أن لا يعاود لأن الرجوع عنه  
 قبيح واخلال بالواجب وإن كان فيه لعبد حق لم يكن بد من التقصص على طريقه وروي جابر أن أعرابياً  
 دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم اني أستغفرك وأتوب اليك وكبر فلما فرغ من صلاته  
 قال له على رضي الله عنه يا هذا إن سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين وتوبتك تحتاج الى التوبة فقال  
 بأمر المؤمنين وما التوبة قال اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب الندامة والتضييع الفرائض  
 الاعادة ورد المظالم واذابة النفس في الطاعة كما ربيت في المعصية واذابة النفس مرارة الطاعة كما أدقمت إحلاوة  
 المعصية واليكاء بدل كل فعل ضحكته (وبعقوا عن السيئات) عن الكبائر اذا تيب عنها وعن الصغائر اذا  
 اجتنبت الكبائر (ويعلم ما يفعلون) قري بالتاء والياء أي يعلم فيثبت على حسناته ويعاقب على سيئاته  
 (ويستحيب الذين آمنوا) أي يستحيب لهم غذف اللام كما حذف في قوله تعالى واذا كالوهم أي يشبههم  
 على طاعتهم ويزيدهم على الثواب تفضلاً واذا دعوه استجاب دعاءهم وأعطاهم ما طلبوا وزادهم على  
 مطلوبهم وقيل الاستجابة فعلهم أي يستحيبون له بالطاعة اذا دعاهم اليها (ويزيدهم) هو (من فضله)  
 على ثوابهم وعن سعيد بن جبير هذا من فعلهم يحسبونه اذا دعاهم وعن إبراهيم بن آدم أنه قيل له ما بالنا  
 ندعوا فلا يجاب قال لا ندعكم فلم يجيبوه ثم قرأوا الله يدعوا الى دار السلام ويستحيب الذين آمنوا (لبنوا) من

ومن يقترف حسنة تزدله  
 فيها حسناً أن الله غفور  
 شكور أم يقولون  
 افترى على الله كذبا  
 فإن يشأ الله يختم على  
 قلبك ومع الله الباطل  
 ويحق الحق بكلماته  
 انه علم بذات الصدور  
 وهو الذي يقبل التوبة  
 عن عباده ويعفو عن  
 السيئات ويعلم ما تفعلون  
 ويستحيب الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات  
 ويزيدهم من فضله  
 والكافرون لهم  
 عذاب شديد ولو بسط  
 الله الرزق لعباده لبغوا  
 في الارض ولكن ينزل



قوله تعالى وما ثبت فيهم مامن دابة ( قال فيه فان قلت لم يجاز فيهم مامن دابة والدواب في الارض وحدها ) ( وأجاب بانه يجوز ان ينسب  
 الشئ الى جميع المذكور وان كان لبعضه كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح الخ ) قال أحد اطلاق الدواب  
 على الاناس بعيد من عرف اللغة فكيف في اطلاقه على الملائكة والصواب والله أعلم هو الوجه الاول وقد جاء مفسرا في غير ما آية كقوله  
 ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار ثم قال وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة  
 نخس هذا الامر بالارض والله أعلم بقوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ٣٤١ ويعقوب عن كثير ( قال فيه الآية

البنى وهو الظلم أي لبنى هذا على ذاك وذلك على هذا الان الغنى مبطرة مباشرة وكفى بحال قارون عبرة ومنه  
 قوله عليه الصلاة والسلام أحوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرتها ولبعث العرب  
 وقد جعل الوسمي يثبت بيننا وبين بني رومان نعاوشو حطا  
 يعني أنهم أحبوا غدتوا أنفسهم بالبنى والتفان أو من البنى وهو البذخ والكبرى لتكبروا في الارض وفعلوا  
 ما يتبع الكبر من العلو فيهم والفساد وقبل نزلت في قوم من أهل الصفة تنواسعة الرزق والغنى قال خباب  
 ابن الارت فبنا نزلت وذلك أنا نظرنا الى أموال بني قريظة والنضير وبني قينقاع فتمنيها ( بقدر ) بتقدير  
 يقال قدره قدره وقدر ( خير بصير ) يعرف ما يؤل اليه أحوالهم فيقدر لهم ما هو أصح لهم وأقرب الى جمع  
 شملهم فيفقر ويغنى ويعطى ويقبض ويبسط كما توجيه المصنف الى بانية ولو أغناهم جميعا البغوا  
 ولو أفقرهم لها كمال ( فان قلت ) قد نرى الناس يبنى بعضهم على بعض ومنهم مبسوط لهم ومنهم مقبوض  
 عنهم فان كان المبسوط لهم يبنون فلم يبسط لهم وان كان المقبوض عنهم يبنون فقد يكون البنى بدون البسط  
 فلم شرطه ( قلت ) لا شبهة في أن البنى مع الفقر أقل ومع البسط أكثر وأغلب وكلاهما سبب ظاهر للاقدام  
 على البنى والاحجام عنه فلو عم البسط لغلب البنى حتى يتقلب الامر الى عكس ما عليه الآن فقرئ قنطوا  
 بفتح النون وكسر هاء ( و ينشر رحمة ) أي بركات الغيث ومنافقه وما يحصل به من الخصب وعن عمر رضي الله  
 عنه أنه قيل له اشتد القحط وفنط الناس فقال مطروا اذا أراد هذه الآية ويجوز ان يريد رحمة في كل شئ  
 كأنه قال ينزل الرحمة التي هي الغيث وينشر غيرها من رحمة الواسعة ( الولي ) الذي يتولى عبادته باحسانه  
 ( الحميد ) المحمود على ذلك يحمد أهل طاعته ( وما ثبت ) يجوز ان يكون مرفوعا ومجرورا يحمل على المضاف  
 اليه أو المضاف ( فان قلت ) لم يجاز ( فيهم مامن دابة ) والدواب في الارض وحدها ( قلت ) يجوز ان ينسب  
 الشئ الى جميع المذكور وان كان لبعضه كما ينسب بعضه كما يقال بنو عيم فيهم شاعر مجيد أو شجاع بطل وانما هو في  
 فخذ من أفيخادهم أو قصيلة من فصائلهم وينوفلان فعلوا كذا وانما فعله نوبس منهم ومنه قوله تعالى يخرج  
 منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح ويجوز ان يكون للملائكة عليهم السلام مشى مع الطير ان  
 فيوصفوا بالديب كما يوصف به الاناس ولا يبعد أن يخلق في السموات حيوانا مشى فيها مشى الاناس على  
 الارض سبحانه الذي خلق ما نعلم وما لا نعلم من اصناف الخلق اذا دخل على المضارع كما يدخل على الماضي  
 قال الله تعالى والليل اذا يغشى ومنه ( اذا يشاء ) وقال الشاعر

واذا ما أشاء أبعث منها : آخر الليل ناشطاً مذكوراً

في مصاحف أهل العراق ( فيما كسبت ) باثبات الفاء على تضمين ما معنى الشرط وفي مصاحف أهل المدينة  
 بما كسبت بغير فاء على أن ما مبتدأ وبما كسبت خبرها من غير تضمين معنى الشرط والآية مخصوصة بالمجرمين  
 ولا يمنع أن يستوفي الله بعض عقاب المجرم ويعفو عن بعض فاما من لا جرم له كالانبياء والاطفال والمجانين  
 فهو لا اذا أصابهم شئ من ألم أو غيره فله عوض المولى والمصلحة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من اختلاف

مخصوصة بالمجرمين  
 الخ ) قال أحد هذه  
 الآية تنكسر عندها  
 القدرية ولا يمكنهم  
 ترويح حيلة في صرفها  
 عن مقتضى نصها فانهم  
 حملوا قوله تعالى ويعفر  
 مادون ذلك لمن يشاء  
 بقدر ما يشاء انه يعياده  
 خير بصير وهو الذي  
 ينزل الغيث من بعد  
 ما قنطوا وينشر رحمة  
 وهو الولي الحميد ومن  
 آياته خلق السموات  
 والارض وما ثبت فيهما  
 من دابة وهو على جههم  
 اذا يشاء قد ير وما أصابكم  
 من مصيبة فيما كسبت  
 أيديكم ويعفو عن كثير  
 وما أنتم

على التائب وهو غير  
 ممكن لهم ههنا فانه قد  
 أنبت التبعيض في  
 العفو ومحال عندهم ان  
 يكون العفو هنا مقرونا  
 بالتوبة فانه يلزم تبعيض  
 التوبة أيضا وهي عندهم  
 لا تبعيض وكذلك نقل  
 الامام عن أبي هاشم

وهو رأس الاعتراف والذي تولى كبره منهم فلا يحمل لها الا الحق الذي لا مزية فيه وهو مردا العفو الى مشيئة الله تعالى غير موقوف  
 على التوبة وقول الزمخشري ان الآلام التي تصيب الاطفال والمجانين لها اعراض انما يريد به وجوب العوض على الله تعالى على  
 سياق معتقده وقد أخطأ على الاصل والقرع لان المعتزلة وان أخطأت في إيجاب العوض فلم تقبل بإيجابه في الاطفال والمجانين ألا ترى  
 ان القاضي أبا بكر الزمخشري قبح إلام البهائم والاطفال والمجانين فقال لا اعراض لها وليس مترتب على استحقاق سابق فيحسن فانما يتم  
 الزامه بموافقهم له على ان لا اعراض لها



بمجهزين في الارض  
وما لكم من دون  
الله من ولي ولا نصير  
ومن آياته الجوار في  
البحر كالاعلام ان يشأ  
يسكن الريح فيظللن  
روا كد على ظهره ان  
في ذلك لآيات لكل  
صابر شكور أو يوقهتن  
بما كسبوا ويعف عن  
كثيرا ويعلم الذين  
يعبدون في آياتنا ما لهم  
من محيص فآوئتهم  
من شئ فتناع الحياة  
الدنيا وما عند الله خير  
وأبقى للذين آمنوا  
وعلى ربهم يتوكلون  
والذين يجتنبون كبار  
الاثم والغواش واذا  
ما غضبوا هم يغفرون  
والذين استجابوا لربهم  
وأقاموا الصلوة وأمرهم  
شورى بينهم

في قوله تعالى ان يشأ  
يسكن الريح فيظللن  
روا كد على ظهره (قال  
في نفسه معناه ثواب  
لا تجرى على ظهر البحر)  
قال احمد وهم يقولون  
ان الريح لم ترد في القرآن  
الا عذابا بخلاف الريح  
وهذه الآية تخبر  
الاطلاق فان الريح  
المذكورة هنا نعمة  
ورجاء اذ بواسطتها يسير  
الله السفن في البحر  
حتى لو سكنت لكدت  
السفن ولا يتكران  
الغالب من ورودها  
مفردة ما ذكره واما اطراده فلا وما ورد في الحديث اللهم اجعلها رايحا ولا تجعلها ريحا فلاجل الغالب في الاطلاق والله اعلم اي

عرق ولا خدش عود ولا تكتب حرا لا يذنب ولما يعفو الله عنه أكثر وعن بعضهم من لم يعلم أن ما وصل إليه  
من الفتن والمصائب باكتسابه وأن ما عفا عنه مولا ما أكثر كان قليل النظر في احسان ربه اليه وعن آخر  
العبد ملازم للمصائب في كل أوان وجناباته في طاعته أكثر من جناباته في معاصيه لأن جنابه المعصية  
من وجه وجنابه الطاعة من وجوه والله يظهر عبده من جناباته بأنواع من المصائب ليخفف عنه أثقاله  
في القيامة ولولا عفو ورحمته لمالك في أول خطوة وعن علي رضي الله عنه وقد رفعه من عفى عنه في الدنيا  
عفى عنه في الآخرة ومن عوقب في الدنيا لم تثن عليه العقوبة في الآخرة وعنه رضي الله عنه هذه أرجى  
آية للمؤمنين في القرآن (بمجهزين) بفائتين ما قضى عليكم من المصائب (من ولي) من متول بالرحمة (الجواري)  
السفن وقرئ الجوار (كالاعلام) كالجبال قالت الحسناء كانه علم في رأسه نار وقري الريح فيظللن  
بفتح اللام وكسرها من ظل يظل ويظل فيحوض يضل ويضل (روا كد) ثواب لا تجرى (على ظهره)  
على ظهر البحر (لكل صابر) على بلاء الله (شكور) لنعمائه وما صفا المؤمنين المخلص فعملهم ما كناه عنه  
وهو الذي وكل همته بالنظر في آيات الله فهو يستمل منها البر (يوقهتن) يهلكن والمعنى أنه ان يشأ يبتلى  
المسافرين في البحر بأحدى بلتين اما أن يسكن الريح فيجرب كد الجوارى على متن البحر ويوقهتن من الجري  
واما أن يرسل الريح عاصفة فيهلكن اغراقا بسبب ما كسبوا من الذنوب (ويغف عن كثير) منها (فان  
قلت) علام عطف يوقهتن (قلت) على يسكن لأن المعنى ان يشأ يسكن الريح فيجرب كد أو يعصفا فيعرقن  
بعضهما (فان قلت) فسامعني ادخال العفو في حكم الايقاع حيث جزم جزمه (قلت) معناه اوان يشأ يهلك  
ناسا ويبيح ناسا على طريق العفو عنهم (فان قلت) فنقرأ ويعفو (قلت) قد استأنف الكلام (فان قلت)  
فأوجوه القراءات الثلاث في (ويعلم) (قلت) أما الجزم فعلى ظاهر العطف وأما الرفع فعلى الاستئناف وأما  
النصب فلا عطف على تعليل محذوف تقديره ليعتقم منهم ويعلم الذين يجادلون ونحوه في العطف على التعليل  
المحذوف غير عز في القرآن منه قوله تعالى ليعلم آية للناس وقوله تعالى وخلق الله السموات والارض  
بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وأما قول الزجاج النصب على ضمها لأن قبلها جزءا تقول ما تصنع  
أصنع مثله واكرمك وان شئت واكرمك على وأنا لك كرمك وان شئت واكرمك جزما ففيه نظار لما أورده  
سيبويه في كتابه قال واعلم ان النصب بالفاء والواو في قوله ان تاتى آتلك وأعطيك ضعيف وهو نحو من قوله  
وألقى بالبحر فاستترى بها فهذا يجوز وليس بحذو الكلام ولا وجهه الا أنه في الجزء صار أقوى قليلا لأنه ليس  
بواجب أنه يفعل الا أن يكون من الاول فعل فلما ضارع الذي لا يوجب كالا ستمفهام ونحوه أجازوا فيه هذا  
على ضعفه أنه ولا يجوز أن تحمل القراءة المستفيدة على وجه ضعيف ليس بحذو الكلام ولا وجهه ولو كانت من  
هذا الباب لما أدخل سيبويه منها كتابه وقد ذكر نظائرهما من الآيات المشككة (فان قلت) فكيف يصح  
المعنى على جزم ويعلم (قلت) كانه قال اوان يشأ يجمع بين ثلاثة أمور هلاك قوم ونجاة قوم وتحذير آخرين  
(من محيص) من محيص عن عقابه (ما الاولى) غنيت معنى الشرط فيجاءت الفاء في جوابها بخلاف  
الثانية عن علي رضي الله عنه اجتمع لا تبي بكر رضي الله عنه مال فتصدق به كله في سبيل الله والخير فلامه  
المسلمون وخطأ الكافرون فترأت (والذين يجتنبون) عطف على الذين آمنوا وكذلك ما بعده ومعنى  
(كبار الاثم) الكبار من هذا الجنس وقرئ كبار الاثم وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه كبار الاثم  
هو الشرك (هم يغفرون) أي هم الاخصاء بالقرآن في حال النصب لا يقول النصب أحلامهم كما يقول حلوم  
الناس والمجى بهم وابقاعه مبتدأ واسناد يغفرون اليه لهذه الفائدة ومثله هم ينتصرون (والذين استجابوا  
لربهم) نزلت في الانصار دعاهم الله عز وجل للإيمان به وطاعته فاستجابوا له بأن آمنوا به وأطاعوه (وأقاموا  
الصلوة) وأتموا الصلوات الخمس وكانوا قبل الاسلام وقبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة اذا  
كان بهم أمرا جتمعوا وتشاوروا ذاتي الله عليهم أي لا ينفردون برأي حتى يجتمعوا عليه وعن الحسن ما تشاور  
قوم الا هدوا لا رشدا أمرهم (والشورى) مصدر كالفتيا بمعنى التشاور ومعنى قوله (وأمرهم شورى بينهم)



قوله تعالى فن عفا وأصلح فأجره على الله أنه لا يجب الظالمين (قال فيه دلالة على أن الانتصار لا يكاد يؤمن فيه الخ) قال أحمد مني حسن  
 محاب به عن قول القائل لم ذكر هذا عقب العفو مع أن الانتصار ليس بظلم فيشفي غليل السائل ويحصل منه على كل طائل ومن هذا النمط  
 والله الموفق قوله تعالى وإذا أذقنا الإنسان منارجه فخرج بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم ٣٤٣ فان الإنسان كفور (قال فيه لم يقل

وعمار زقناهم ينفقون  
 والذين إذا أصابهم البغي  
 هم ينتصرون وجزاء  
 سيئة سيئة مثلها فمن  
 عفا وأصلح فأجره على الله  
 أنه لا يجب الظالمين  
 ولئن انتصر بعد ظلمه  
 فأولئك ما عليهم من  
 سبيل إنما السبيل على  
 الذين يظلمون الناس  
 ويبغون في الأرض بغير  
 الحق أولئك لهم عذاب  
 أليم ولئن صبر وغفران  
 ذلك لمن عزم الأمور  
 ومن بضل الله فما له  
 من ولي من بعده وترى  
 الظالمين لما رأوا العذاب  
 يقولون هل إلى مرد من  
 سبيل وتراهم يعرضون  
 عليهم خاشعين من الذل  
 ينظرون من طرف  
 خفي وقال الذين آمنوا  
 أن الخاسرين الذين  
 خسروا أنفسهم وأهليهم  
 يوم القيامة ألا أن  
 الظالمين في عذاب  
 مقيم وما كان لهم من  
 أولياء ينصرونهم من  
 دون الله ومن بضل  
 الله فما له من سبيل  
 استحيوا لربكم من  
 قبل أن يأتي يوم لا مرد  
 له من الله ما لكم من

أي ذو شوري وكذلك قولهم ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب رضي الله عنه الخلافة تشوري  
 وهو أن يقتصر وافي الانتصار على ما جعله الله لهم ولا يعتدوا وعن النخعي أنه كان إذا قرأها قال كانوا يكرهون  
 أن يذلو أنفسهم فيجترئ عليهم الفساق (فان قلت) أنهم مجودون على الانتصار (قلت) نعم لان من  
 أخذ حقه غير متعد خدا الله وما أمر به فلم يسرف في القتل ان كان ولي دم أو رد على سفيه محاماة على عرضه  
 ورد عاله فهو مطيع وكل مطيع مجود وكلنا الفلطين الاولى وجزاء سيئة لأنها تسوء من تنزل به قال الله  
 تعالى وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك يريد ما يسوءهم من المصائب والبلايا والمعنى أنه يجب إذا  
 قوبلت الاساءة أن تقابل بمثلهما من غير زيادة فاذا قال أخراك الله قال أخراك الله (فن عفا وأصلح) بينه  
 وبين خصمه بالعفو والاعضاء كما قال تعالى فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم (فأجره على الله) عدة  
 مبهم لا يقاس أمرها في العظم وقوله (أنه لا يجب الظالمين) دلالة على أن الانتصار لا يكاد يؤمن فيه تجاوز  
 السيئة والاعتداء خصوصاً في حال الحرد والتهاب الجبهة فربما كان المجازي من الظالمين وهو لا يشعر وعن  
 النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله أجر فليقم قال فيقوم خلق فيقال  
 فهم ما أجركم على الله فيقولون نحن الذين عفونا عن ظلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة باذن الله (بعد ظلمه) من  
 اضافة المصدر إلى المفعول وتفسره قراءة من قرأ بعد ما ظلم (فأولئك) اشارة إلى معنى من دون لفظه (ما عليهم  
 من سبيل) للعاقب ولا للعائب والعائب (إنما السبيل على الذين يظلمون الناس) يستدثونهم بالظلم (ويبغون  
 في الأرض) يتكبرون فيها ويعلون ويفسدون (ولئن صبر) على الظلم والاذى (وغفر) ولم ينتصر وقوض  
 أمره إلى الله (أن ذلك) منه (لئن عزم الأمور) وحذف الراجع لأنه مفهوم كما حذف من قولهم السمن منوان  
 بدرهم ويحكي أن رجلاً سب رجلاً في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق  
 ثم قام فتلا هذه الآية فقال الحسن عقلمها والله وفهمها اذ ضيعها الجاهلون وقالوا العفو مندوب اليه ثم الأمر  
 قد ينعكس في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوباً إليه وذلك إذا احتج إلى كثرة زيادة البغي وقطع مادة  
 الاذى وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه وهو أن زينب أممعت عائشة بحضرة وكان بينهما فلا تنهسى  
 فقال لعائشة دونك فانتصري (ومن بضل الله) (فاله من ولي من بعده) فليس له من  
 ناصر يتولاه عن بعد خذ لانه (خاشعين) متضائلين متقاصرين عما يلحقهم (من الذل) وقد يعلق من الذل  
 ينظرون ويوقف على خاشعين (ينظرون من طرف خفي) أي يستدثونهم من تحريك لا جفانهم ضعيف  
 خفي بمسارقه كما ترى المصبور ينظر إلى السيف وهكذا انظر الناظر إلى المكاره لا يقدر أن يفتح أجفانه عليها  
 ولا يغنيها عنها كما يفعل في نظره إلى الحجاب وقيل يحشرون عيافاً لا ينظرون الا بقلوبهم وذلك نظر من  
 طرف خفي وفيه تعسف (يوم القيامة) أما أن يتعلق بخسر أو يكون قول المؤمنين واقعاً في الدنيا وأما أن  
 يتعلق يقال أي يقولون يوم القيامة أذا رأوهم على تلك الصفة (من الله) من صلة لا مرد أي لا رده الله بعد ما حكم  
 به أو من صلة يأتي أي من قبل أن يأتي من الله يوم لا يقدر أحد على رده والتكبر الانكار أي ما لكم من مخلص  
 من العذاب ولا تقدر أن تنكروا شيئاً مما اقترعتموه ودون في محائف أعمالكم أراد بالإنسان الجمع لا الواحد  
 لقوله وان تصبهم سيئة ولم ير دالا المجرمين لان اصابة السيئة بما قدمت أيديهم إنما تستقيم فيهم والرجة  
 النعمة من الصحة والغنى والأمن والسيئة البلاء من المرض والفقر والخوف والكفور والبسغ الكفران ولم  
 يقل فانه كفور ليسجل على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعم كما قال ان الإنسان لظلم كفاً ان الإنسان لربه

فانه كفور ليسجل على هذا الجنس انه موسوم بكفران النعم الخ قال أحمد وقد أغفل هذه التسمية في الآية التي قبل هذه وهي قوله تعالى  
 وقال الذين آمنوا أن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة الا ان الظالمين في عذاب مقيم فوضع الظالمين موضع الضمير الذي  
 كان من حقه ان يعود على اسم ان فيقال الا انهم في عذاب مقيم فأتى هذا الظاهر تشجيلاً عليهم بإسناد ظلمهم



بقوله تعالى ما كنت تدري ٣٤٤ ما الكتاب ولا الايمان (قال فان قلت قد علم ان النبي عليه الصلاة والسلام ما كان يدري الكتاب قبل

الوحي الخ) قال اجمدا  
كان معتقدا لمخبري  
ان الايمان اسم  
التصديق مضافا اليه  
كبير من الطاعات فعلا  
وتركا حتى لا يتناول

مخبا ومثبوما لكم من  
تكبر فان اعرضوا فما  
أرسلناك عليهم حفيظا  
ان عليك الا البلاغ  
وانا اذا أذقنا الانسان  
منارحة فرح بها وان  
تصيبهم سيئة بما قدمت  
أيديهم فان الانسان  
كفور لله ملك السموات  
والارض يخلق ما يشاء  
يهب لمن يشاء انا واهب  
لمن يشاء الذكور أو  
يزوجهم ذكرا واناثا  
ويجعل من يشاء عقيما  
انه علم قدير وما كان  
لبشر ان يكلمه الله الا  
وحيا أو من وراء حجاب  
أو يرسل رسولا فيوحي  
بأذنه ما يشاء انه على  
حكمين وكذلك أوحي  
إليك روحا من أمرنا  
ما كنت تدري  
ما الكتاب ولا الايمان

الموحى العاصي ولو  
يكبره واحدة اسم  
الايمان ولا يناله وعد  
المؤمنين وتفتن لا مكان  
الاستدلال على صحة  
معتقد هذه الآية  
عدها فرصة لينتهزها

استنود والمعنى انه يذ كر البلاء وينسى النعم ويغفلها لما ذ كر اذاقة الانسان الرحمة واصابته بضدها  
أتبع ذلك أن له الملك وأنه يقسم النعمة والبلاء كيف أراد ويهب لعباده من الاولاد ما تقتضيه مشيئته فيخص  
بعضا بالاناث وبعضا بالذكور وبعضا بالصفين جميعا ويعقم آخرين فلا يهب لهم ولدا قط (فان قلت) لم  
قدم الاناث أولا على الذكور مع تقدمهم عليهم ثم رجع فقدمهم ولم عرف الذكور بعد ما نكر الاناث  
(قلت) لأنه ذ كر البلاء في آخر الآية الاولى وكفران الانسان بنسيانه الرحمة السابقة عنده ثم عقبه بذكر  
ملكه ومشيئته وذ كر قسمه الاولاد فقدم الاناث لان سياق الكلام أنه فاعل ما يشاء ولا ما يشاءه الانسان  
فكان ذ كر الاناث اللاتي من جملة ما لا يشاءه الانسان أهم والا هم واجب التقديم وليلى الجنس الذي كانت  
العرب تعد به بلاء ذ كر البلاء وأخر الذكور فلما أخرهم لذلك تدارك تأخيرهم وهم أحق بال التقديم بتعريفهم  
لان التعريف تنويه وتشهير كما أنه قال ويهب لمن يشاء الفرسان الاعلام الذكور من الذين لا يخفون عليكم  
ثم أعطى بعد ذلك كلا الجنسين حقه من التقديم والتأخير وعرف أن تقدمهم لم يكن لتقدمهم ولكن  
لمقتض آخر فقال (ذكرنا واناثا) كما قال انا خلقناكم من ذ كر وأنثى فجعل منه الزوجين الذكور والاتي  
وقبل نزلت في الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه حيث وهب لشهاب ولوط اناثا ولا يراهم ذكورا ولحمدا  
ذكورا واناثا وجعل يحيى وعيسى عقيمين (انه علم) بمصالح العباد (قدير) على تكوين ما يصلحهم وما  
كان لبشر وما صبح لاحد من البشر (ان يكلمه الله الا) على ثلاثة أوجه اما على طريق الوحي وهو الأهم  
والقذف في القلب أو المنام كما أوحى الى أم موسى والى ابراهيم عليه السلام في ذبح ولده وعن مجاهد أوحى الله  
الزبور الى داود عليه السلام في صدره قال عبيد بن الارص

وأوحى الى الله أن قد تأمروا \* يا بل أبي أوفى ففقت على رجل

أي ألمعني وقذف في قلبي واما على أن يسمعه كلامه الذي يخلقه في بعض الاجرام من غير أن يبصر السامع من  
يكلمه لانه في ذاته غير مرئي وقوله (من وراء حجاب) مثل أي كما يكلم الملك المحتجب بعض خواصه وهو من  
وراء الحجاب فيسمع صوته ولا يرى شخصه وذلك كما كلم موسى ويكلم الملائكة واما على أن يرسل اليه رسولا  
من الملائكة فيوحي الملك اليه كما كلم الانبياء غير موسى وقيل وحيا كما أوحى الى الرسل بواسطة الملائكة (أو  
يرسل رسولا) أي نبيا كما كلم أم الانبياء على استقامتهم ووحيا وان يرسل مصدران واقعان موقع الحال لان  
أن يرسل في معنى ارسل ومن وراء حجاب ظرف واقع موقع الحال أيضا كقوله تعالى وعلى جنوبهم والتقدير  
وما صبح أن يكلم أحدا الا موحيا أو مستمعا من وراء حجاب أو رسلا ويجوز أن يكون وحيا موضوعا موضع كلاما  
لان الوحي كلام خفي في سرية كما تقول لا أكله الا جهرا والاخفات لان الجهر والخفات ضربان من الكلام  
وكذلك ارسلنا جمل الكلام على لسان الرسول بمنزلة الكلام بغير واسطة تقول قلت لفلان كذا وانما قاله  
وكذلك أو رسولا وقوله أو من وراء حجاب معناه أو ما عاين وراء حجاب ومن جعل وحيا في معنى أن يوحى  
وعطف يرسل عليه على معنى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا الا بالان يوحى أو بأن يرسل فعليه أن يقدر  
قوله أو من وراء حجاب تقدير يربطها عليه نحو أو ان يسمع من وراء حجاب وقرئ أو يرسل رسولا فيوحي  
بالرفع على أو هو يرسل أو بمعنى مرسل اعطفا على وحيا في معنى موحيا وروى أن اليهود قالت للنبي صلى الله عليه  
وسلم ألا تكلم الله وتنتظر اليه ان كنت نبيا كما كلم موسى ونظر اليه فانا ان تؤمن لك حتى تفعل ذلك فقال لم ينظر  
موسى الى الله فنزلت وعن عائشة رضي الله عنها من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ثم قالت  
أولم تسمعوا بك يقول فتلت هذه الآية (انه على) عن صفات المخلوقين (حكيم) يجري أفعاله على موجب  
الحكمة فيكلم تارة بواسطة وأخرى بغير واسطة اما الله اما ما خاطبا (روحا من أمرنا) ير يد ما أوحى اليه لان  
الخلق يحبون به في دينهم كما يحيا بالروح (فان قلت) قد علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان  
يدري ما القرآن قبل نزوله عليه فاما معنى قوله (ولا الايمان) والانبياء لا يجوز عليهم اذا عقلوا وعلموا من

وغنية بجررها وأبعد الظن بأراد مذهب أهل السنة على صورة السؤال ليجنب عنه عتق مقلديه فكأنه يقول لو كان النظر  
الايمان هو مجرد التوحيد والتصديق كما يقول أهل السنة لآثم ان ينفي عن النبي عليه الصلاة والسلام قبل المبعث بهذه الآية كونه مصدقا



ولما كان التصديق ثابتاً للنبي عليه الصلاة والسلام قبل البعث باتفاق الفريقين لزم أن لا يكون الايمان المنفي في الآية عبارة عما اتفق على نبوته وحيث أنه من صرفة الى مجموع أشياء من جملتها التصديق ومن جملتها كثير من الطاعات التي لم تعلم الا بالوحي وحيث أنه يستقيم عليه قبل البعث وهذا الذي طمع فيه بخرط القناد ولا يبلغ منه ما أراد وذلك أن أهل السنة وإن قالوا ان الايمان هو التصديق خاصة حتى يتصف به كل موحد وإن كان فاسقاً يخصون التصديق بالله وبرسوله فالنبي عليه الصلاة والسلام ٣٤٥ مخاطب في الايمان بالتصديق برسالة نفسه كما أن أمته مخاطبون بتصديقه ولا شك أنه قبل الوحي لم يكن يعلم أنه رسول الله وما علم ذلك الا بالوحي

ولكن جعلناه تورا  
تهدي به من نشاء من  
عبادنا وانك تهدي  
الى صراط مستقيم  
صراط الله الذي له ما في  
السموات وما في الارض  
الا الى الله تصير الامور

(سورة الزخرف مكية  
وهي تسع وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حم والكتاب المبين  
انا جعلناه قرآنا عريباً  
لعلكم تعقلون واته في  
ام الكتاب لدينا لعلي  
حكيم افنضرب عنكم  
الذكر صفحاً أن كنتم  
قوماً مسرفين وكم أرسلنا  
من نبي في الاولين

واذا كان الايمان عند  
أهل السنة هو التصديقه  
بالله ورسوله ولم يكن  
هذا المجموع ثابتاً قبل  
الوحي بل كان الثابت

النظر والاستدلال أن يخطئهم الايمان بالله وتوحيده ويجب أن يكونوا معصومين من ارتكاب الكبائر ومن الصغائر التي فيها تفرق قبل البعث وبعده فكيف لا يصحون من الكفر (قلت) الايمان اسم يتناول أشياء بعضها الطريق الى العقل وبعضها الطريق الى السمع فمضى به ما الطريق الى السمع دون العقل وذلك ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحي ألا ترى أنه قد فسر الايمان في قوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم بالصلاة لانها بعض ما يتناوله الايمان (من نشاء من عبادنا) من له لطف ومن لا لطف له فلا هداية تهدي عليه (صراط الله) يدل وقرئ تهدي أي يهديك الله وقرئ لتدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم عسق كان ممن تصلى عليه الملائكة ويستغفرون له ويسترحمون له

(سورة الزخرف مكية وقال مقاتل الا قوله واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا وهي تسع وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم بالكتاب المبين وهو القرآن وجعل قوله انا جعلناه قرآنا عريباً جواباً للقسم وهو من الايمان الحسنه البديعة تناسب القسم والمقسم عليه وكونها من واحد ونظيره قول أي تمام وثناياك انها غريضة (المبين) المبين للدين أنزل عليهم لانه بلغتهم وأساليهم وقيل الواضح للتدبرين وقيل المبين الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان ما تحتاج اليه الامية في أبواب الدلالة (جعلناه) بمعنى صيرناه معدي الى مفعولين أو بمعنى خلقناه معدي الى واحد كقوله تعالى وجعل الظلمات والنور (قرأنا عريباً) حال ولعل مستعار بمعنى الارادة لتلاحظ معناها ومعنى التبرجى أي خلقناه عريباً غير عجمي ارادة أن تملكه العرب ولئلا يقولوا لولا فصلت اياته وقرئ أم الكتاب بالكسر وهو اللوح كقوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ سمي بأم الكتاب لانه الأصل الذي أثبت فيه الكتب منه تنقل وتستنسخ على رفيع الشأن في الكتب لكونه معجزاً من بينها (حكيم) ذو حكمة باللغة أي منزله عندنا منزلة كتاب ما صفتاه وهو مثبت في أم الكتاب هكذا (افنضرب عنكم الذكر صفحاً) بمعنى افنضرب عنكم الذكر وتذود عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض ومنه قول الحاج ولا ضربنكم ضرب غرائب الابل وقال طرفة

اضرب عنك الهموم طارقتها \* ضربك بالسيف قونس الفرس  
والقاء للعطف على محذوف تقديره انهم لم ينضربوا عنكم الذكر أنكاراً لان يكون الامر على خلاف ما قدم من انزال الكتاب وخلق قرآنا عريباً يعقلوه ويعملوا بما فيه وصفاً على وجهين أما مصدر من صفح عنه اذا عارض منتصب على أنه مفعول له على معنى افنضرب عنكم انزال القرآن والزام الحجة به اعراضاً عنكم وأما معنى الجانب من قولهم نظر اليه بصفح وجهه وصفح وجهه على معنى افنضرب عنكم جانباً فينتصب على الطرف كما تقول ضعه جانباً وامش جانباً وتعضده قراءة من قرأ صفحاً بالضم وفي هذه القراءة وجه آخر وهو أن يكون تخفيف صفح جمع صفوح وينتصب على الحال أي صاغين معرضين (أن كنتم) أي لان كنتم وقرئ ان

٤٤ كشف في هو التصديق بالله تعالى خاصة استقام في الايمان قبل الوحي على هذه الطريقة الواضحة والله أعلم

(القول في سورة الزخرف) (بسم الله الرحمن الرحيم) حم والكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عريباً لعلكم تعقلون الآية (قال فيه) أقسم بالكتاب المبين وجعل قوله انا جعلناه قرآنا عريباً جواباً للقسم (الخ) قال أحد تبيينه حسن جداً ووجه التناسل فيه أنه أقسم بالقرآن وانما يقسم بعظيم ثم جعل المقسم عليه تعظيم القرآن بانه قرآن عريب مرجو به ان يعقل به العالمون أي يتعقلوا آيات الله تعالى فكان جواب القسم معصوماً للقسم وكذلك أقسم أبو تمام بالتثنايا وانما يقسم الشعراء بتثنايا هذا الاشعار بانه في غاية الحسن ثم جعل المقسم عليه كونه في نهاية الحسن لا أنها هي اغريض وهو من أحسن تشبيهات التثنايا فجعل المقسم عليه معصوماً للقسم والله أعلم عادكلامه الى قوله تعالى لعلكم تعقلون (فسره بالارادة) وقد بينا قسداً ذلك غير مأمرة



بقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الارض مهدا وجعل لكم فيها سبيلا لعلكم تهتدون والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربناه بلدة ميتا الآية (قال فيه فان قلت قوله ليقولن خلقهن العزيز العليم وما سر من الاوصاف عقبه ان كان من قولهم الخ) قال اجد الذي يظهر ان الكلام مجزأ فبعضه من قوله وبعضه من قول الله تعالى فالذي هو من قولهم خلقهن وما بعده من قول الله عز وجل واصل الكلام انهم قالوا خلقهن الله ويبدل عليه قوله في الآية الاخرى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ثم لما قالوا خلقهن الله وصف الله تعالى ذاته بهذه الصفات وما سبق الكلام كله سياقة واحدة حذف الموصوف من كلامهم وأقيمت الصفات المذكورة في كلام الله تعالى مقامه كانه كلام واحد ونظيره ان تقول للرجل من أكرمك من القوم فيقول أكرمني زيد فتقول أنت واصفا للذكور الكريم الجواد الذي من صفته كذا وكذا ثم لا وقع الانتقال من كلامهم الى كلام الله عز وجل جري كلامه عز وجل على ما عرف من الافتنان في البلاغة فناء أوله على لفظ الغيبة واخره على الانتقال منها الى التكلم في قوله فأنشربنا كل ذلك افتنان في افتنان البلاغة ومن هذا النمط قوله تعالى حكاية عن موسى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبيلا ونزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى فجاء أول السكك حكاية عن موسى الى قوله ولا ينسى ثم وقع ٣٤٦ الانتقال من كلام موسى الى كلام الله تعالى فوصف ذاته أوصافا متصلة بكلام موسى حتى كأنه كلام

وما يأتيهم من نبي الا كانوا به يستهزئون فاهلكننا أشد منهم بطشا ومضى مثل الأولين ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الارض مهدا وجعل لكم فيها سبيلا لعلكم تهتدون والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربناه بلدة ميتا الآية (فان قلت) كيف استقام معنى ان الشرطية وقد كانوا مسرفين على البت (قلت) هو من الشرط الذي ذكرت انه يصدر عن المدل بحجة الامر المتحقق لثبوته كما يقول الاجير ان كنت عملت لك فوقتي حق وهو عالم بذلك ولكنه يخيل في كلامه ان تقر بطلك في الخروج عن الحق فعل من له شك في الاستحقاق مع وضوحه استبعها الاله (وما يأتيهم) حكاية حال ماضية مستمرة أي كانوا على ذلك وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزاء قومه في الضمير في (أشد منهم) للقوم المسرفين لانه صرف الخطاب عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبر عنهم (ومضى مثل الأولين) أي سلف في القرآن في غير موضع منه ذكر قصصهم وحالهم العجيبة التي حققها أن تسير مسير المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد لهم (فان قلت) قوله (ليقولن خلقهن العزيز العليم) وما سر من الاوصاف عقبه ان كان من قولهم فما تصنع بقوله فأنشربناه بلدة ميتا كذلك تخرجون وان كان من قول الله فاجزه (قلت) هو من قول الله لا من قولهم ومعنى قوله ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي من صفته كيت وكيت لينسب خلقها الى الذي هذه أوصافه وليست منه الاله (بقدر) بمقدار يسلم معه البلاد والعباد ولم يكن طوفانا و (الأزواج) الاصناف (ما تر كبون) أي تر كبونه (فان قلت) يقال ركبوا الانعام وركبوا في الفلك وقد ذكر الجنس فكيف قال تر كبونه (قلت) غلب المتعدي بغير واسطة لقوته على المتعدي بواسطة فليل تر كبونه (على ظهوره) على ظهور ما تر كبون وهو الفلك والانعام ومعنى ذكر نعمته الله عليهم أن يذكرها في قلوبهم معترفين بها مستعظمين لها ثم يحمدوا عابها كلها وجعل لكم من الفلك والانعام ما تر كبون لتستروا على ظهوره ثم تذكروا نعمته ربكم انما تستويتم عليه وتقولوا بالسننهم

واحد وان بدأ في ذكر صفاته على لفظ الغيبة الى قوله فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى فانظر الى تحقيق التطبيق بين الآيتين ترا العجب والله الموفق بقوله تعالى وجعل لكم من الفلك والانعام ما تر كبون الآية (قال فيه يقال ركب الدابة وركبت في الفلك الى آخره) قال اجد لم يخرج العبارة في هذا الموضع فان قوله غلب المتعدي بغير واسطة على المتعدي بنفسه يوهم ان بين الفعلين تباينا وليس كذلك فان المتعدي الى الانعام هو عين الفعل المتعدي الى السفن غاية ما ثم ان العرب خصته باعتبار بعض مفاعيله بالواسطة وباعتبار بعضها بالمتعدي بنفسه والاختلاف بالمتعدي والقصور أو باختلاف آلات التعدي واختلاف اعداد المفاعيل لا يوجب الاختلاف في المعنى فن ثم يعدون الفعل الواحد مرة بنفسه ومرة بواسطة مثل سكرت واخواته و يعدون الافعال المترادفة بالآلات المختلفة مثل دعوت وصليت فانك تقول صلى النبي على آل أبي أوفى ولو قلت دعا على آل أبي أوفى لافهم عكس المقصود ولكن دعا لآل أبي أوفى ويعدون بعضها الى مفعولين ومرادفه الى مفعول واحد كعلم وعرف فلا يترتب على الاختلاف بالمتعدي والقصور الاختلاف في المعنى فالذي يخرج من هذا ان ركب باعتبار القيلين معناه واحد وان خص احدهما باقتران الواسطة والاخر بسقوطها فالصواب احدا من اما تقدير المتعلقين هلى ما هما عليه لو انفردا فيكون التقدير ما تر كبونه وتر كبون فيه والا قرب تعليله باعتبار التعدي بنفسه ويكون هذا من تغليب احدا اعتباري الفعل على الاخر وهو اسهل من التغليب في قوله تعالى فاجعوا أمركم وشركاءكم على احدا التأويلين فيه فان التباين ثم ثابت بين الفعلين من حيث المعنى اعني اجمع على الامر وجمع الشركاء ولكن لما تقار باغلب احدهما على الاخر ثم جعل الغلب هو المتعدي بنفسه والله أعلم



بقوله تعالى أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين (قال فيه كأنه قيل هبوا أن إضافة الولد إليه جائزة فرضا وتثبيلا أما تستحيون من الشيطان في القسمة ومن ادعاء أنه أثركم على نفسه الخ) قال أحد نحن معاشر أهل السنة نقول إن كل شيء بمشيئة الله تعالى حتى الضلالة والهدى اتباعا لدليل العقل وتصديقا لنص النقل في أمثال قوله تعالى بضل من يشاء ويهدي من يشاء وآية الزخرف هذه لا تزيد هذا المعتقد الصحيح إلا تمهيدا ولا تفيد إلا تصويبا وتسديدا فنقول إذا قال الكافر لو شاء الله ما كفرت فهذه كلمة حق أراد بها باطلا أما كونها كلمة حق فلما مهدناه وأما كونه أراد بها باطلا فإراد الكافر بذلك أن يكون له الحجة على الله وتوهماته يلزم من ٣٤٧ مشيئة الله تعالى لضلالة من ضل

أن لا يعاقبه على ذلك  
لأنه إنما فعل مقتضى  
مشيئته كما توهم القدرية  
أخوان الوثنية ذلك  
فاشركوا بربهم واعتقدوا  
أن الضلالة وقعت  
بمشيئة الخلق على خلاف  
مشيئة الخالق فالذين  
أشركوا باللائكة أرفع  
منهم درجة لأن هؤلاء  
أشركوا أنفسهم الدنية  
سبحان الذي مخرطنا  
هذا وما كتبه مقررنا  
وأنا إلى ربنا المنقلبون  
وجعلوا له من عباده  
جزأ أن الإنسان لكفور  
مبين أم اتخذ مما يخلق  
بنات وأصفاكم  
بالبنين وإذا بشر أحدهم  
في ملك ربهم الممتحن  
بالبيان جمل وعلا  
فأوضح ما قلناه فاعلموا  
رد الله عليهم مقاتلهم  
هذه لأنهم توهموا أنها  
حجة على الله فدحض  
الله حجتهم وأكذب  
أمنيتهم وبين أن  
مقاتلهم صادرة عن ظن  
كاذب وتخصر محض  
فقال ما لهم بذلك من علم

بالسنتهم وهو ما يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فإذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي مخرطنا هذا إلى قوله لمنقلبون وكبرئلا تأوهل ثلثا وتأوهل إذا ركب في السفينة قال بسم الله بحمدها ومرساها إن ربي لغفور رحيم وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه رأى رجلا يركب دابة فقال سبحان الذي مخرطنا هذا فقال أيم هذا أمرتم فقال وبم أمرنا قال أن تذكر وائتمه ربكم كان قد أغفل التمجيد فنبه عليه وهذا من حسن مراعاتهم لأداب الله ومحافظتهم على دقيقها ووجليلها جعلنا الله من المقتدين بهم والسائرين بسيرتهم فبأحسن بالعقل النظر في لطائف الصناعات فكيف بالنظر في لطائف الدانات (مقرنين) مطبقين يقال أقرن الشيء إذا أطاقه قال ابن هرمة وأقرنت ما جعلتني ولقيا \* يطلق احتمال الصداق دغدو والهجر

وحقيقة أقرنه وجده قرينته وما يقرن به لأن الصعب لا يكون قرينة للضعيف ألا ترى إلى قولهم في الضعيف لا يقرن به الصعبة وقرئ مقرنين والمعنى واحد (فان قلت) كيف اتصل بذلك قوله وانا إلى ربنا المنقلبون (قلت) كم من راكب دابة عثرت به أو شمت أو تقحمت أو طاح من ظهرها فهلك وكم من راكب في سفينة انكسرت بهم فغرقوا فلما كان الركوب مباشرة أمر مخطر واتصالا بسبب من أسباب التلف كان من حق الركاب وقد اتصل بسبب من أسباب التلف أن لا ينسى عند اتصاله به يومه وأنه هالك لا محالة فنقلب إلى الله غير منقلب من قضائه ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله بأصلحه من نفسه والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه ويستعبد بالله من مقام من يقول اقربنا لله تعالى وانتزعه على الخيل أو في بعض الزوارق فيركبون حاملين مع أنفسهم أو في البحر والمعارف فلا يزالون يسقون حتى تميل طلائعهم وهم على ظهور الدواب أو في بطون السفن وهي تجري بهم لا يدركون إلا الشيطان ولا يمتثلون لأوامره وقد بلغتني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب من بلد إلى بلد بينهما مسيرة شهر فلم يصح إلا بعد ما اطمانت به الدار فلم يشعر بمسيره ولا أحس به فكلم بين فعل أولئك الركابين وبين ما أمر الله به في هذه الآية وقيل يذكر عند الركوب الجنائز (وجعلوا له من عباده جزأ) متصل بقوله ولئن سألتهم أي ولئن سألتهم عن خالق السموات والأرض ليعترفن به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزأ فوصفه بصفات المخلوقين ومعنى من عباده جزأ أن قالوا الملائكة بنات الله فجعلوا لهم جزأ له وبه ضمانه كما يكون الولد بضعة من والده وجزأ له ومن يدع التفاسير يفسر الجزء بالاناث وادعاء أن الجزء في لغة العرب اسم للاناث وما هو إلا كذب على العرب ووضع مستحدث متحول ولم يقنعهم ذلك حتى استقوا منه اجزأت المرأة ثم صنعوا بيتا وبيتا أن اجزأت حرة يوما فلا يحب \* زوجتهم من بنات الأوس مجزئة

وقري جزأ بضمتين (لكفور مبين) لجود النعمة ظاهرا وجوده لأن نسبة الولد إليه كفر والكفر أصل الكفران كله (أم اتخذ) بل اتخذوا لهمزة للانكار تجهيلا لهم وتجهيلا من شأنهم حيث لم يرضوا بأن جعلوا الله من عباده جزأ حتى جعلوا ذلك الجزء شر الجزأين وهو الاناث دون الذكور على أنهم أنفروا خلق الله عن الاناث وأهملتهم لمن ولقد بلغ بهم المقت إلى أن وأدوهن كأنه قيل هبوا أن إضافة اتخاذ الولد إليه جائزة فرضا وتثبيلا أما

إن هم إلا يخرسون وإن هم إلا يظنون وقد أفصحنا أخت هذه الآية مع هذه الآية عن هذا التقدير وذلك قوله تعالى في سورة الأنعام وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرسون فيمن تعالى أن الحامل لهؤلاء على التكذيب بالرسول والأشراك بالله اعتراضهم بأن لهم الحجة على الله بقولهم لو شاء الله ما أشركنا فشيبه تعالى حالهم في الاعتقاد على هذا الخيال بحال أولئك ثم بين أنه معتقد نشأ عن ظن خلب وخيال



مكذب فقال ان تتبعون الا الظن وان انتم الا تخبرون ثم لما بطل ان يكون لهم في مقالهم حجة على الله أثبت تعالى الحجة عليهم بقوله  
 والله الحجة البالغة ثم أوضح ان الرد عليهم ليس الا في احتجاجهم على الله بذلك لان المقالة في نفسها كذب فقال فلو شاء لهذا كم أجعين وهو  
 معنى قولهم لو شاء الله ما أشركنا من حيث ان لو مقتضاها امتناع الهداية لامتناع المشيئة فدللت الآية الاخيرة على ان الله تعالى لم يشأ  
 هدايتهم بل شاء ضلالتهم ولو شاء هدايتهم لما ضلوا فهذا هو الدين القويم والصراط المستقيم والنور واللاح والمنتج والواضح والذي يدحض به  
 حجة هؤلاء مع اعتقاد ان الله تعالى شاء ٣٤٨ وقوع الضلالة منهم هو انه تعالى جعل للعبد تأتيا وتيسرا للهداية وغيرهما من الافعال الكسبية

حتى صارت الافعال  
 الصادرة منه مناط  
 التكليف لانها اختيارية  
 يفرق بالضرورة بينهما  
 وبين العوارض القسرية  
 فهذه الآية أقامت الحجة  
 ووضحت لمن اصطفاها  
 الله للعتقدات الصحيحة  
 المحمودة ولما كانت تفرقة

تستحيون من الشطط في القسمة ومن ادعائكم انه أثر كم على نفسه بخير الجزأين وأعلاهما وترك له شرهما  
 وأدناهما \* وتنكير بنات وتعريف البنين وتقديهن في الذكركم عليهم بما ذكرت في قوله تعالى يهب لمن  
 يشاء انثا ويهب لمن يشاء الذكور (بما ضرب للرجل مثلا) بالجنس الذي جعله له مثلاً أي شبهاً لانه اذا  
 جعل الملائكة جزاً لله وبه ضامنه فقد جعله من جنسه ومما ثلله لان الولد لا يكون الا من جنس الوالد يعني  
 أنهم نسبوا اليه هذا الجنس ومن حالهم ان أحدهم اذا قيل له قد ولدت لك بنت اغتم وار بدو وجهه غظا  
 وتأسفا وهو عموه من الكرب وعن بعض العرب ان امرأته وضعت انثى فهجر البيت الذي فيه المرأة فقالت  
 مالا نبي حمزة لا يأتينا \* يظل في البيت الذي يلينا  
 غضبان ان لا نلد البنتا \* ليس لنا من امرنا ما شينا  
 \* وانما نأخذ ما أعطينا \*

بما ضرب للرجل مثلاً  
 ظل وجهه مسوداً وهو  
 كظيم أو من ينشأ في  
 الحلية وهو في الخصام  
 غير مبين وجعلوا  
 الملائكة الذين هم عباد  
 الرحمن انثا أشهدوا  
 خلقهم مستكتبين  
 شهادتهم ويسألون  
 وقالوا لولاء الرحمن  
 ما عبدناهم ما لهم بذلك  
 من علم

وهو الظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل أكثر الافعال الناقصة بمعناها \* وقرئ مسود ومسوداً على أن في  
 ظل ضمير الم بشر ووجهه مسود جملته واقعة موقع الخبر ثم قال أو يجعل للرجل من الولد من هذه الصفة  
 المذمومة صفته وهوانه (ينشأ في الحلية) أي يتربى في الزينة والنعمة وهو اذا احتاج الى مجاناة الخصوم ومجاراة  
 الرجال كان غير مبين ليس عنده بيان ولا يأتي بربها ان يحتج به من يخصه وذلك لضعف عقول النساء  
 ونقصهن عن فطرة الرجال يقال فلما تكلمت امرأة فأرادت أن تتكلم بحجتها الا تكلمت بالحجة عليها  
 وفيه أنه جعل النش في الزينة والنعمة من المعاييب والمذام وأنه من صفات الرجال فعلى الرجل أن  
 يجتنب ذلك ويألف منه ويربأ بنفسه عنه ويعيش كما قال عمر رضي الله عنه اخشوشنو واخشوشبوا  
 وتعدوا وان أراد أن يزين نفسه زينها من باطن بلباس التقوى وقرئ ينشأ وينشأ وينشأ ونظير المناشاة  
 بمعنى الانشاء المغالاة بمعنى الاغلاء كما قد جمعوا في كفرة ثلاث كفرات وذلك أنهم نسبوا الى الله الولد ونسبوا  
 اليه أخس النوعين وجعلوه من الملائكة الذين هم أكرم عباد الله على الله فاستخفوا بهم واحتقروهم \* وقرئ  
 عباد الرحمن وعبيد الرحمن وهو مثل لرفاههم واختصاصهم وانثا وانثا جمع الجمع ومعنى جعلوا  
 سموا وقالوا انهم انثا \* وقرئ أشهدوا وأشهدوا به من رتين مفتوحة ومضمومة وأشهدوا بألف بينهما وهذان  
 تكلم بهم بمعنى أنهم يقولون ذلك من غير ان يستند قولهم الى علم فان الله لم يضطرهم الى علم ذلك ولا نظر قوا  
 اليه باستدلال ولا أحاطوا به عن خبر يوجب العلم فلم يبق الا ان يشاهدوا خلقهم فاخبروا عن هذه المشاهدات  
 (مستكتب شهادتهم) التي شهدوا بها على الملائكة من أنوثتهم (ويسألون) وهذا وعيد وقرئ سبكتب  
 وسنكتب بالماء والتون وشهادتهم وشهاداتهم ويسألون على يفاعلون (وقالوا لولاء الرحمن ما عبدناهم) هما  
 كفرتان أيضاً مضمومتان الى الكفرات الثلاث وهما عبادتهم الملائكة من دون الله وزعمهم ان عبادتهم  
 بمشيئة الله كما يقول اخوانهم المجبرة (فان قلت) ما أنكرت علي من يقول قالوا ذلك على وجه الاستهزاء ولو قالوه  
 جادين لكانوا مؤمنين (قلت) لأدليل على أنهم قالوه مستهزئين وادعاء ما لا دليل عليه باطل على أن الله تعالى  
 قد حكى عنهم ذلك على سبيل الذم والشهادة بالكفر أنهم جعلوا له من عباده جزاً وأنه اتخذ بنات وأصفاهم

دقيقة لم تنظم في سلك  
 الافهام الكشيفة فلا جرم  
 ان أفهامهم تبددت  
 وأفكارهم تبدلت  
 فقلت طائفة القدرية  
 واعتقدت ان العبد  
 فعال لما يريد على خلاف  
 مشيئته وجازت الجبرية  
 فاعتقدت ان لا قدرة

للعبد البتة ولا اختيار وان جميع الافعال صادرة منه على سبيل الاضطرار أما اهل الحق ففهم الله من هدايته قسطاً بالبنين  
 وأرشدهم الى الطريق الوسطى فانتهى بواسبل السلام وساروا ورائد التوفيق لهم امام مستضيئين بانوار القول المرشدة الى ان جميع  
 المسالكات بقدره الله تعالى ومشيئته ولم يغيب عن أفهامهم ان يكون بعض الافعال للعبد مقسوداً وبقياً وحيده من التفرقة بين الاختيارية  
 والقسرية بالضرورة لكنها قدرة تغارن بلا تأثير وتغيز بين الضروري والاختياري في التصوير فهذا هو التحقيق والله ولي التوفيق



بالذين وانهم جعلوا الملائكة المكرمين انا وانا وانهم عبدوهم وقالوا الوشاء الرحمن ما عبدناهم فلو كانوا طاقين  
بها على طريق الهزء لكان النطق بالحكيات قبل هذا المحكي الذي هو ايمان عنده لوجدوا في النطق به  
مدحهم من قبل انها كلمات كفر نطقوا بها على طريق الهزء فيق أن يكونوا جادين وتشترك كلها في أنها  
كلمات كفر فان قالوا فجعل هذا الاخير وحده مقولا على وجه الهزء دون ما قبله فما بهم الا تعويج كتاب الله  
الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لتسوية مذهبهم الباطل ولو كانت هذه كلمة حق نطقوا بها  
هزأ لم يكن لقوله تعالى (ما لهم بذلك من علم انهم الا يخرصون) معنى لان من قال لا اله الا الله على طريق  
الهزء كان الواجب أن ينكر عليه استهزاؤه ولا يكذب لانه لا يجوز تكذيب الناطق بالحق جادا كان أو هازئا  
(فان قلت) ما قولك فيمن يفسر ما لهم بقولهم ان الملائكة بنات الله من علم انهم الا يخرصون في ذلك القول  
لا في تعليق عبادتهم بمشيشة الله (قلت) تجعل مبطل وتحريف مكابر ونحوه قوله تعالى سيقول الذين  
أشركوا الوشاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا أحرارنا من شئ كذلك كذب الذين من قبلهم في الضمير في (من  
قبله) للقرآن أو الرسول والمعنى أنهم أوصفوا عبادة غير الله بمشيشة الله قولاً قالوه غير مستند إلى علم ثم قال أم  
آتيناهم كتابا قبل هذا الكتاب نسينا فيه الكفر والقبائح الباطل لهم علم بذلك من جهة الوحي فاستمسكوا  
بذلك الكتاب واحتجوا به بل لا حجة لهم يستمسكون بها الا قولهم (انا وجدنا آباءنا على أمة) على دين وقرئ  
على أمة بالكسر وكتابه ما من الأم وهو المقصد فالأمة لطريقه التي تؤم أي تقصد كالرحلة للرحول إليه والأمة  
الحالة التي يكون عليها الأم وهو المقصد وقيل على نعمة وحالة حسنة (على آثارهم مهتدون) خبران  
أو الظرف صلة لمهتدون (مترفوها) الذين أترفهم النعمة أي أبطرتهم فلا يحجبون الا الشهوات والملاهي  
ويعاقون مشاق الدين وتكاليفه \* قرئ قيل وقال وجئتكم وجئتكم وحيثما كم يعني أتبعون آباءكم ولو جئتكم  
بدين أهدي من دين آباءكم قالوا انا ناتبون على دين آباءنا لا نتفك عنه وان جئتكم بما هو أهدي وأهدي  
\* قرئ براء بفتح الباء وضمها ويرى فبرى وبراء نحو كريم وكرام وبراء مصدر كظماء ولذلك استوى فيه  
الواحد والاثنتان والجماعة والمذكر والمؤنث يقال نحن البراء منك والخلع منك (الذي فطرني) فيه غير  
وجه أن يكون منصوبا على أنه استثناء منقطع كأنه قال لكن الذي فطرني فانه سيهدى وأن يكون مجرورا  
بدلا من المحرورين كأنه قال اني براء مما تعبدون الا من الذي فطرني (فان قلت) كيف يجعله بدلا  
وليس من جنس ما يعبدون من وجهين أحدهما أن ذات الله مخالفة لجميع الذوات فكانت مخالفة لذوات  
ما يعبدون والثاني أن الله تعالى غير معبودينهم والاوثان معبودة (قلت) قالوا كانوا يعبدون الله مع  
أوثانهم وأن تكون الاصفة بمعنى غير على أن ما في ما تعبدون موصوفة تقديره اني براء من آلهة تعبدونها غير  
الذي فطرني فهو ونظير قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا (فان قلت) ما معنى قوله (سبيدين)  
على التسوية (قلت) قال مرة فهو يهدى ومرة فانه سيهدى فاجمع بينهما وقد ركانه قال فهو يهدى  
وسبيدين فيدلان على استمرار الهداية في الحال والاستقبال (وجعلها) وجعل ابراهيم صلوات الله عليه كلمة  
التوحيد التي تكلم بها وهي قوله اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني (كلمة باقية في عقبه) في ذريته فلا  
يزال فيهم من بوحد الله ويدعوا إلى توحيدة \* لعن من أشرك منهم يرجع بدعاء من وحده منهم ونحوه  
ووصى بها ابراهيم بنيه وقيل وجعلها الله \* وقرئ كلمة على التخفيف وفي عقبه كذلك وفي عقبه أي فيمن  
عقبه أي خلفه (بل تمتع هؤلاء) يعني أهل مكة وهم من عقب ابراهيم بالمدينة والعمر والنعمة فأغتروا بالمهلة  
وشغلوا بالتنعم واتباع الشهوات وطاعة الشيطان عن كلمة التوحيد (حتى جاءهم الحق) وهو القرآن (ورسول  
مبين) الرسالة واضحة مع من الآيات البينة فكذبوا به وسعوه ساحرا وما جاء به محمرا ولم يوجد منهم ما رجاه  
ابراهيم وقرئ بل متعنا (فان قلت) فما وجه قراءة من قرأ تمتع بفتح التاء (قلت) كأن الله تعالى اعترض  
على ذاته في قوله وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلمهم يرجعون فقال بل متعنا بما متعناهم به من طول العمر  
والسعة في الرزق حتى شغلهم ذلك عن كلمة التوحيد وأراد بذلك الاطناب في تعييرهم لانه اذا متعهم بزاد النعم

انهم الا يخرصون أم  
آتيناهم كتابا من قبله  
فهم به مستمسكون بل  
قالوا انا وجدنا آباءنا على  
أمة وانا على آثارهم  
مهتدون وكذلك  
ما أرسلنا من قبلك في  
قرية من نذير الا قال  
مترفوها انا وجدنا آباءنا  
على أمة وانا على آثارهم  
مقتدون قال أولو  
جئتكم بأهدي مما  
وجدتم عليه آباءكم  
قالوا انا بما أرسلتم به  
كافرون فانتقمنا منهم  
فانظر كيف كان عاقبة  
المكذبين وان قال ابراهيم  
لا يسه وقومته اني براء  
بما تعبدون الا الذي  
فطرني فانه سيهدى  
وجعلها كلمة باقية في  
عقبه لعلمهم يرجعون  
بل تمتع هؤلاء وآباءهم  
حتى جاءهم الحق  
ورسول مبين



بقوله تعالى حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون (قال فيه فان قلت قد جعل مجي الحق والرسول غاية التمتع ثم اردفه الى آخره) قال احمد كلام تقيس لا مزيد عليه الا ان قوله خيل بهذه الغاية انهم تنبهوا عند ما اطلق ينبغي اجتنابه والله اعلم وما احسن مجي الغاية على هذا النحو ٣٥٠ مجي الاضراب في بعض التارات فكما جاءت الغاية هنا وليس المراد بها ان الفعل المذكور

قبلها منقطع عندها على ما هو المفهوم منها بل المراد استمراره وزيادة فكان تلك الحالة النافعة انتهت بوجود ما هو اكل منها كذلك الاضراب في مثل قوله تعالى بل ادارك علمهم

ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون وقالوا لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم الا انهم قسمون رحمت ربك فنحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليخذل بعضهم فاعوذ بالله من المكر من هاتيك الذوات

في الآخرة بل هم في شك منها بل هم عن هذه الاضرابات ليست على معنى ان الثاني منها رد الاول بل ثانيها أكد من اولها وجاء الاضراب مع التوافق والزيادة للاشعار بان الثاني لما زاد على الاول صار باعتبار زيادته ونقصان

وجب عليهم ان يجعلوا ذلك سبيبا في زيادة الشكر والثناء على التوحيد والاعمال لا ان يشركوا به ويجعلوا له اندادا فتشاله ان يشكوا الرجل اساءة من احسن اليه ثم يقبل على نفسه فيقول انت السبب في ذلك بعمر وفك واحسانك وغرضهم من هذا الكلام توبيخ المسمى لا تقييد فعله (فان قلت) قد جعل مجي الحق والرسول غاية التمتع ثم اردفه قوله (ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر) فطريقة هذا النظم ومؤداه (قلت) المراد بالتمتع ما هو سبب له وهو اشتغالهم بالاستمتاع عن التوحيد ومقتضياته فقال عز وجل لا تفتلوا عن التوحيد حتى جاءهم الحق ورسول مبين فخيّل بهذه الغاية انهم تنبهوا عند ما عن غفلتهم لاقتضائها التنبيه ثم ابتدأ قصتهم عند مجي الحق فقال ولما جاءهم الحق جاؤا بما هو شر من غفلتهم التي كانوا عليها وهو ان ضموا الى شركهم معاندة الحق ومكابرة الرسول ومعاداة والاستخفاف بكتاب الله وشراؤه والاصرار على افعال الكفرة والاحتكام على حكمة الله في تخير محمد من اهل زمانه بقولهم (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) وهي الغاية في تشويه صورة امرهم قري على رجل بسكون الجيم من القريتين من احدى القريتين كقوله تعالى يخرج منهم ما للثوار والمرجان أي من احدى هاتين مكة والطائف وقيل من رجل من القريتين وهم الوليد بن المغيرة المخزومي وحبيب بن عمرو بن عبد المطلب عن ابن عباس وعن مجاهد عن ابن ربيعة وكنانة بن عبد اليل وعن قتادة الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود الثقفي وكان الوليد يقول لو كان حقا ما يقول محمد لنزل هذا القرآن على ابي مسعود الثقفي وابو مسعود كنية عروة بن مسعود ما زالوا ينكرون ان يبعث الله بشرا رسولا فلما علموا بتسليم الله الخبيخ ان الرسل لم يكونوا الا رجالا من اهل القرى جاؤا بالانكار من وجه آخر وهو تحكيمهم ان يكون احدهما من اهل القرى وهذا القرآن ذكر له على وجه الاستهانة به وارادوا به ظم الرجل رياسته وتقدمه في الدنيا وعزب عن عقولهم ان العظيم من كان عند الله عظيما (اهم يقسمون رحمت ربك) هذه الهمة لا انكار المستقل بالتجهيل والتجهيل من اعتراضهم وتحكيمهم وان يكونوا هم المدبرين لامر النبوة والتخير لها من يصلح لها ويقوم بها والمتولين لقسمه رحمة الله التي لا يتولاها الا هو بظاهر قدرته وبالع حكمته ثم ضرب لهم مثلا فاعلم انهم عاجزون عن تدبير خويصة امرهم وما يصلحهم في دنياهم وان الله عز وجل هو الذي قسم بينهم معيشتهم وقدرها ودبر احوالهم تدبيرا العالم بها فلم يستو بينهم ولكن قاوت بينهم في اسباب العيش وغاير بين منازلهم فجعل منهم اقرباء ورضعاء واعيان ومخاويع وموالي وخدما ليصرف بعضهم بعضا في حوائجهم ويستقدموهم في مهنتهم ويتشخروهم في اشغالهم حتى يتمايشوا ويتراقصوا ويصلوا الى منافعهم ويحصلوا على مرافقتهم ولو وكلهم الى انفسهم وولاهم تدبيرا امرهم لضاعوا واهلكوا واذا كانوا في تدبير المعيشة الدنية في الحياة الدنيا على هذه الصفة فاطنك بهم في تدبير امور الدين الذي هو رحمة الله الكبرى ورافقه العظيم وهو الطريق الى حيازة حظوظ الآخرة والسلام الى حلول دار السلام ثم قال (ورحمت ربك) يريد وهذه الرحمة وهي دين الله وما يتبعه من الفوز في المآب خير مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا (فان قلت) معيشتهم ما يعيشون به من المنافع ومنهم من يعيش بالفساد ومنهم من يعيش بالحرام فاذن قد قسم الله تعالى الحرام كاقسام الدلال (قلت) الله تعالى قسم لكل عبد معيشته وهي مطاعه ومشاربه وما يصلحهم من المنافع واذن له في تناولها ولكن شرط عليه ركافة ان يسلك في تناولها الطريق التي شرعها فاذا سلكها فقد تناول قسمته من المعيشة حلالا وسماها رزق الله واذ لم يسلكها تناولها حراما وليس له ان يسبها رزق الله فالتعالى قاسم المعاش والمنافع ولكن العباد هم الذين يكسونها صفة الحرمة بسوء تناولهم وهو

الاول كما انهم ما شيا ان متناقبان يضرب عن اولها ما وثبت آخرها ومثله كثير والله التوفيق بقوله تعالى نحن قسمنا بينهم عدو معيشتهم في الحياة الدنيا (قال فيه فان قلت معيشتهم ما يعيشون به من المنافع الخ) قال احمد قد تقدم ان الرزق عند اهل السنة يطلق على ما يقوم الله به حال العبد حلالا كان او حراما وهذه الآية معصدة والزخري بنى على اصله وقد تقدم



يقوله تعالى ولولا ان يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم الآيات (قال فيه معناه لولا كراهية ان يجتمعوا على الكفر لجعلنا للكفرة سقوفاً من فضة أى لو سنعنا عليهم الدنيا لمقارنتها عندنا انتهى كلامه) قال أجد لولا أنها أخت لولا في قوله ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم الآية فلك أن تصحح الكلام بتقدير كراهية ذلك بأن لا تقدر محذوفاً كما قدمته فيكون وجه الكلام ههنا ان أجمعهم على الكفر مانع من بسط الدنيا وهذا هو معنى لولا المطرد ان ما بعدها أيداً مانع من جوابها ولكن قد يكون المانع موجوداً تحقيقاً فيمتنع الجواب بلا اشكال كقوله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته لسكنتم من الخاسرين وهو الاكثر وقد يكون وجوده تقديره معه وعلى ذلك الآية أى لو وجد بسط الدنيا لكافر مقدراً للوجود مانعاً عندنا وهو الاجتماع على الكفر مقدراً معه وكل ما أدى وجوده الى وجود مانع لا يوجد (ثم قال) غين لم يوسع على الكافرين للفتنة التي كان يؤدي اليها التوسعة من الاطباق على الكفر فهل اوسع على المسلمين ليطبق الناس على الايمان وأجاب بان التوسعة عليهم مفسدة أيضاً لما يؤدي اليه من الدخول في الاسلام لاجل الدنيا وذلك من دين المنافقين اه كلامه (قال أحمد) سؤال وجواب مبنيان على قاعدتين فاسدتين احدهما تعليل أفعال الله تعالى والاخرى ان الله تعالى أراد الاسلام من الخلق أجمعين أما الاولى فقد أحس الله السائل عنه بقوله لا يسئل عما يفعل وهم يسألون وأما الثانية فقد كفى الله المؤمنين الجواب عنه فيه بقوله ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً بقوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً ٣٥١ فهو له قرين وانهم ليصدونهم عن

السبيل ويحسبون انهم مهتدون حتى اذا جاءنا الآية (قال فيه يقال عشي بصره بكسر الشين اذا أصابه

لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون ولبيوتهم أبواباً وسريراً عليها يتكئون وزخرفاً وان كل ذلك لمتاع الدنيا والاخرة عند ربك للمتقين ومن

الآفة الخ) قال أحمد في هذه الآية نسكتان بديعتان \* أحدهما الدلالة على ان النكرة الواقعة في سياق الشرط

عدولهم فيه عما شرعه الله الى ما لم يشرع به (لبيوتهم) بدل اشتمال من قوله لمن يكفر ويجوز ان يكونا بمنزلة اللامين في قوله وهبت له ثوباً قميصه وقرئ سقفاً بفتح السين وسكون القاف وبضمها وسكون القاف وبضمها جمع سقف كرهن ورهن وعن القراء جمع سقيف وسقفاً بفتح السين كأنه لغة في سقف وسقوفاً ومعارج ومعاريج والمعارج جمع معرج أو اسم جمع لمعراج وهي المصاعد الى العلى (عليها يظهرون) أى على المعارج يظهرون السطوح يعلونها فاسطاعوا أن يظهرهم وسرراً بفتح الراء لاسم ثقل الضميتين مع حرفي التضعيف (لما متاع الحياة) اللام هي الفارقة بين ان المحققة والنافية وقرئ بكسر اللام أى الذي هو متاع الحياة بقوله تعالى مثلاً ما بعوضه ولما بالتشديد بمعنى الاوان نافية وقرئ الاو قرئ وما كل ذلك الاية لما قال خبر مما يجمعون فقل أمر الدنيا وصغرها أردفها ما قرر قلة الدنيا عنده من قوله ولولا ان يكون الناس أمة واحدة أى ولولا كراهية ان يجتمعوا على الكفر ويطلبوا عليه لجعلنا لمقارنتها الدنيا عندنا للكفار سقوفاً ومصاعداً وأبواباً وسريراً كلها من فضة وجعلنا لهم زخرفاً أى زينة من كل شيء والزخرف الزينة والذهب ويجوز أن يكون الاصل سقفاً من فضة وزخرف يعنى بعضهما من فضة وبعضها من ذهب فنصب عطفاً على محل من فضة وفي معناه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو وزنت عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء (فان قلت) غين لم يوسع على الكافرين للفتنة التي كان يؤدي اليها التوسعة عليهم من اطباق الناس على الكفر لجنتهم الدنيا ونهايتهم عليهم اوسع على المسلمين ليطبق الناس على الاسلام (قلت) التوسعة عليهم مفسدة أيضاً لما يؤدي اليه من الدخول في الاسلام لاجل الدنيا والدخول في الدين لاجل الدنيا من دين المنافقين فكانت الحكمة فيما دبر حيث جعل في الفريقين أغنياء وفقراء وغلب الفقراء على الغني لا قرئ ومن يعش بضم الشين وفتحها والفرق بينهما انه اذا حصلت الآفة في بصره قبل عشي واذا نظر نظر العشي والآفة به

تفيد العموم وهي مسئلة اضطررب فيها الاصوليون وامام الحرمين من القائلين بافادتها للعموم حتى استدرك على الاثمة اطلاقهم القول بان النكرة في سياق الاثبات تخص وقال ان الشرط يعنى والنكرة في سياقها نعم وقد ورد عليه الفقيه أبو الحسن على الانبارى شارح كتابه رداعنيا وفي هذه الآية للامام ومن قال بقوله كفاية وذلك ان الشيطان ذكر فيه منكر في سياق شرط ونحن نعلم انه انما أراد عموم الشياطين لا واحد الوجهين أحدهما أنه قد ثبت ان لكل أحد شيطاناً فكيف بالعاشي عن ذكر الله والا تخبروا نحن من الآية وهو انه أعاد عليه الضمير مجموعاً في قوله وانهم فانه طائد الى الشيطان قولاً واحداً ولولا افادته عموم الشمول لما جازعوا ضميراً الجمع عليه بلا اشكال فهذه نكتة تجدد عند اسماعها لمخالف هذا الرأي سكتة النكتة الثانية ان في هذه الآية رداعلى من زعم ان العود على معنى من يمنع من العود على لفظها بعد ذلك واحتج المانع لذلك بأنه اجمال بعد تفسير وهو خلاف المعهود من الفصاحة وقد نقض الكندي هذا بقوله تعالى ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبداً قد أحسن الله له رزقاً ونقض غيره بقوله ومن الناس من يشتري لهوا الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويخذلوا قرأ أولئك لهم عذاب مهين واذا تتلى عليه الآية وكان جدي رحمه الله قد استخرج من هذه الآية بعض ذلك لانه أعاد على اللفظ في قوله يعش وله مرتين ثم على المعنى في قوله ليصدونهم ثم على اللفظ



بقوله حتى اذا جاءنا وقد قدمت ٣٥٢ ان الذي منع ذلك قد يكون اقتصر بعبه على محي ذلك في جملة واحدة وأما اذا تعددت الجمل

واستقلت كل بنفسها  
فقد لا يمنع ذلك حتى  
رددت على الزمخشري  
في قوله تعالى لا يملكون

يعش عن ذكر الرحمن  
نقيض له شيطاناً فهو له  
قرين وأنهم ليصدونهم  
عن السبيل ويحسبون  
أنهم مهتدون حتى اذا  
جاءنا قال باليت بيني  
وبينك بعد المشرقين  
فبئس القرين ولن  
ينفعكم اليوم اذ ظلمتم  
أنكم في العذاب  
مشاركون أفأنت  
تسمع الصم أو تهدي  
العمى ومن كان في  
ضلال مبين فامانذهبن  
بك فامانهم منعمون  
أوتيتك الذي وعدناهم  
فأنا عليهم مقتدرون  
فاستمسك بالذي أوحى  
اليك انك على صراط  
مستقيم وانه اذ كرك  
ولقومك وسوف  
تسألون واسئل من  
أرسلنا من قبلك من  
رسلنا لأجلنا من دون  
الرحمن آلهة يعبدون  
ولقد أرسلنا موسى  
بآياتنا الى فرعون  
وملئه فقال اني رسول  
رب العالمين

الشفاعة الامن اتخذ  
عند الرحمن عهداً فان  
الجملة واحدة فانظر في

قبل عشا ونظيره عرج لمن به الا فوعرج لمن مشى مشية العرجان من غير عرج قال الخطيب  
متى تاته تعشوا الى ضوء ناره أي تنظر اليها تنظر العشي لما يضعف بصره من عظم الوقود واتساع الضوء وهو بين  
في قول جاتي  
أعشوا اذا ما جارت برزت \* حتى يوارى جارت الخدر

وقري بعشوا على أن من موصولة غير مضمومة معنى الشرط وحق هذا القارئ أن يرفع نقيض ومعنى القراءة  
بافتح ومن يعي (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن كقوله تعالى صم بكم عي وأما القراءة بالضم فعنها ومن يتعام  
عن ذكره أي يعرف أنه الحق وهو يتجاهل ويتعالي كقوله تعالى ويحدوا بها واستيقنتها أنفسهم (نقيض له  
شيطاناً) فخذله ونخل بينه وبين الشياطين كقوله تعالى وقبضنا لهم قرناء لم ترأنا أرسلنا الشياطين على  
الكافرين وقري يقبض أي يقبض له الرحمن ويقبض له الشيطان (فان قلت) لم جمع ضمير من وضمر  
الشيطان في قوله (وأنهم ليصدونهم) (قلت) لان من مبهم في جنس العاشي وقد قبض له شيطان مبهم في  
جنسه فلما جاز أن يتأولوا لا يهاهم ما غير واحد من جاز أن يرجع الضمير اليهم ما مجموع (حتى اذا جاءنا) العاشي  
وقري جانا على أن الفعل له ولشيطانه (قال) لشيطنه (باليث بيني وبينك بعد المشرقين) يريد المشرق  
والمغرب فقلب كما قبل العمران والقمران (فان قلت) فما بعد المشرقين (قلت) تبعاً لهما والاصل بعد المشرق  
من المغرب والمغرب من المشرق فلما غلب وجع المفترقين بالثنية أضاف اليهم (أنكم) في محل الرفع  
على الفاعلية يعني ولن ينفعكم كونكم مشاركين في العذاب كما يقع الواقعي في الأمر الصعب اشتراكهم فيه  
لتعاونهم في تحمل أعباءه وتقسمهم لشدة وعنايته وذلك أن كل واحد منكم به من العذاب ما لا تبلغه طاقته  
ولك أن تجعل الفعل للثني في قوله باليت بيني وبينك على معنى ولن ينفعكم اليوم ما أنتم فيه من عني مناعته  
القرين وقوله أنكم في العذاب مشاركون كون تعليل أي لن ينفعكم عنكم لان حقكم أن تشتركوا أنتم وقرناؤكم  
في العذاب كما كنتم مشاركين في سببه وهو الكفر وتقويه قراءة من قرأ أنكم بالسكسر وقيل اذا رأى الممتنع  
شدة من منى بمثلها روحه ذلك ونفس بعض كره وهو التأسى الذي ذكرته الخنساء

بأعزى النفس عنه بالتأسى فهو ولا يؤسبهم اشتراكهم ولا يروحمهم لعظم ما هم فيه (فان قلت) ما معنى  
قوله تعالى اذ ظلمتم (قلت) معناه اذ صبح ظلمكم وتبين ولم يبق لكم ولا احد شبهة في أنكم كنتم ظالمين  
وذلك يوم القيامة واذا بدل من اليوم ونظيره اذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة أي تبين أني ولد كريمة هل كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتو ويحتد ويكذب روحه في دعاء قومه وهم لا يزيدون على دعائه الا تصميماً على  
الكفر وتنادي بالي فأنكر عليه بقوله (أفأنت تسمع الصم) انكار تعجب من أن يكون هو الذي يقدر  
على هدايتهم وأراد أنه لا يقدر على ذلك منهم الا هو وحده على سبيل الاجاء والفسر كقوله تعالى ان الله يسمع  
من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور (فان قلت) فامانذهبن بك بمنزلة لام القسم في أنها اذا دخلت دخلت  
معها النون المؤكدة والمعنى فان قبضناك قبل أن نصرك عليهم ونشفي صدور المؤمنين منهم (فانما منهم  
منتقمون) أشد الانتقام في الآخرة كقوله تعالى أوتوفيناك فالينا يرجعون وان أردنا أن نجزي حياتك  
ما وعدناهم من العذاب النازل بهم وهو يوم يدره وبحث ملكتنا وقد رتنا لا بقوتنا وصفهم بشدة الشكوة  
في الكفر والضلال ثم أتبعه بشدة الوعيد بعذاب الدنيا والآخرة وقري بينك بالنون الخفيفة وقري  
بالذي أوحى اليك على البناء للفاعل وهو الله عز وجل والمعنى وسواء عجبتك الظفر والغلبة أو خربا إلى اليوم  
الا تحرفكن مستسكعاً أوحينا اليك وبالعمل به فانه الصراط المستقيم الذي لا يحيد عنه الا ضال شقي وزد كل  
يوم صلابة في الحجامة على دين الله ولا يخرجك الخمر بأمرهم الى شيء من اللين والرخاوة في أمرك ولكن كما  
يقول الثابت الذي لا ينشطه تحمير ظفرو ولا ينشطه تأخيرة (وانه) وان الذي أوحى اليك (لذكر) لشرف (لك  
ولقومك) وسوف (تسألون) عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقه وعن تعظيمكم له وشكركم على أن رزقتموه  
وخصصكم به من بين العالمين وليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال لاحتوائه ولكنه مجاز عن النظر

موضعه بقوله تعالى واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا (قال سؤال الرسل مجاز عن الفحص في شرائعهم  
والنظر في ملأهم الخ) قال أجدو يشهد لا رادة سؤال الام فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك والله أعلم



قوله تعالى فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون وما نريهم من آية إلا هي أكبر من أختها (قال جازت احازة لما اذا التي المفاجأة لان فعل المفاجأة مقدر معها وهو العامل فيه بالنصب الخ) قال أحد الظاهر في تسويغ هذا الاطلاق والله أعلم ان كل واحدة من هذه الآيات اذا أفردتها بالفكر استغرقت عظمتها الفكر وبهرته حتى يحزم أنها النهاية وان كل آية دونها فاذا نقل الفكرة الى أختها استوعبت أضاف فكره بعظمها وذهل عن الاولى فيحزم بان هذه النهاية وان كل آية دونها والحاصل انه لا يقدر الفكر ٣٥٣ على أن يجمع بين آيتين منهما المتحقق عنده الفاضلة من

المفضولة بل مهمما أفردته بالكفر يحزم بانه النهاية وعلى هذا التقدير يجري جميع ما يرد من أمثاله والله أعلم بقوله تعالى وأخذناهم بالعباب لعلمهم يرجعون الآية (قال معناه ارادة ان يرجعوا عن الكفر

العالمين فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون وما نريهم من آية إلا هي أكبر من أختها وأخذناهم بالعباب لعلمهم يرجعون وقالوا يا أله الساحر ادع لنا ربك بعاهد عندك اننا لمهتدون فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكثون

الى الايمان الخ) قال أحمد قد تقدم في غير موضع ان اهل حبيما وردت في سياق كلام الله تعالى فالمراد صرف الرجاء الى المخلوقين أى ليكنوا بحيث يرجي منهم ذلك هذا هو الحق وعليه تأويل سيديوه ما ورد أما الزخري فيحمل لعل على الارادة لانه

في أديانهم والفحص عن ملهم هل جاءت عبادة لاوثان قط في ملة من ملل الانبياء وكفاه نظرا وخصا نظره في كتاب الله المجزأ المصدق لما بين يديه واخبار الله فيه بأنهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وهذه الآية في نفسها كافية لاحاجة الى غيرها والسؤال الواقع مجازا عن النظر حيث لا يصح السؤال على الحقيقة كثير منه مسألة الشعراء الدار والرسم والاطلال وقول من قال سل الارض من شق أنهارك وغرس أشجارك وحنى ثمارك فانها ان لم تجيبك حوارا أجابتك اعتبارا وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع له الانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس فأمرهم وقيل له سلهم فلم يشكك ولم يسأل وقيل معناه سل أمم من أرسلنا وهم أهل الكتابين التوراة والانجيل وعن الفراء هم انما يخبرونه عن كتب الرسل فاذا سألهم فكانه سأل الانبياء ما أجابوه به عند قوله انى رسول رب العالمين (العالمين) محذوف دل عليه قوله (فلما جاءهم بآياتنا) وهو مطالبهم آياه باحضار البينة على دعواه وابرار الآية [إذا هم منها يضحكون] أى يسخرون منها ويهزؤون بها ويسمونهم مسخررا واذا المفاجأة (فان قلت) كيف جاز ان يجاب لما اذا المفاجأة (قلت) لان فعل المفاجأة معها مقدر وهو عامل النصب في محلها كانه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجؤا وقت ضحكهم [فان قلت] اذا جاءتهم آية واحدة من جملة التسع فما أختها التي فضلت عليها في الكبر من بقية الآيات (قلت) أختها التي هي آية مثلها وهذه صفة كل واحدة منها فكان المعنى على أنها أكبر من بقية الآيات على سبيل التفصيل والاستقراء واحدة بعد واحدة كما تقول هو أفضل رجل رأيت تريد تفضيله على أمة الرجال الذين رأيتهم اذ قروهم رجلا رجلا (فان قلت) هو كلام متناقض لان معناه ما من آية من التسع الا هي أكبر من كل واحدة منها فتكون كل واحدة منها فاضلة ومفضولة في حالة واحدة (قلت) الغرض بهذا الكلام انهن موصوفات بالكبر لا يكدن يتفاوتن فيه وكذلك العادة في الاشياء التي تتلاقى في الفضل وتتفاوت منازلها فيه التفاوت السببي ان تختلف آراء الناس في تفضيلها فيفضل بعضهم هذا وبعضهم ذاك فعلى ذلك بنى الناس كلامهم فقالوا رأيت رجلا بعضهم أفضل من بعض وربما اختلفت آراء الرجل الواحد في فائدة فضل هذا وتارة يفضل ذاك ومنه بيت الجاسسة

من تلق منهم تقل لا قيت سيدهم مثل النجوم التي يسرى بها السارى

وقد فاضلت الانبارية بين الكلمة من بينها ثم قالت لما أبصرت مراتبهم متدانية قليلة التفاوت ثكنتهم ان كنت أعلم أيهم أفضل هم كالحلقة المفرغة لا يدري أي شئ من الآيات (العالمين يرجعون) ارادة أن يرجعوا عن الكفر الى الايمان (فان قلت) لو أراد رجوعهم لكان (قلت) ارادته فعل غير ليس إلا أن يأمر به ويطلب منه ايجاده فان كان ذلك على سبيل القسر وجد والادار [ان يوجد] أن لا يوجد على حسب اختيار المكلف وانما لم يكن الرجوع لان الارادة لم تكن قسرا ولم يمتدح [ارادته] والمراد بالعباد السنون والطوفان والجراد وغير ذلك [وقرى] يا أله الساحر بضم الله وقس سبق وجه [فان قلت] كيف يهوه بالساحر مع قولهم (اننا لمهتدون) (قلت) قولهم اننا لمهتدون وعدم نوى اخلافا وعهد معزوم على شكه معلق بشرط أن يدعولهم وينكشف عنهم العذاب ألا ترى الى قوله تعالى (فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكثون) فما كانت تسميتهم آياه بالساحر عناية لقولهم اننا لمهتدون وقيل كانوا يهتدون للعالم الماهر ساحرا لاستعظامهم علم السحر بجماعه

٤٥ كشف في لا يخشى من اعتقاد ان الله يريد شيئا ويريد العبد خلافا فيقع مراد العبد ولا يقع مراد الرب تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا فما أشنعها زلة وأبشعها خلة واقد أساء الأدب في هذا الموضع حتى أنه لولا تعيين الرد عليه والالما جى القلم ينقل ما هذى به وما هتدى وقد جرى على سنن أوائله في جعل حقيقة الامر هو الارادة وأضاف الى ذلك اعتقاد ان العبد يوجد فعله ويخلقها وان اراد العبد يقع ومراد الرب لا يقع فهذه ظلمات ثلاث بعضها فوق بعض تعود بالله من هذه الغواية ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهبتنا



ونادى فرعون فى قومه  
قال يا قوم اليس فى ملك  
مصر وهذه الاتهار تجرى  
من تحتى افلا تبصرون  
ام انا خير من هذا الذى  
هو مهين ولا يكاد يبين  
فلولا القى عليه اسورة  
من ذهب اوجاء معه  
اللائكة مقترنين  
فاستخف قومه فاطاعوه  
انهم كانوا قوما فاسقين  
فلما آسفونا انتقمنا  
منهم فاعرقناهم  
اجمعين فجعلناهم سلفا  
ومثلا للآخرين ولما  
ضرب ابن مريم مثلا



مرح مثلاً وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى آياه (إذا قومك) قرش من هذا المثل  
 (يصدون) ترتفع لهم جلبة وضحج فرحاً وجدلاً وضحكاً عاماً معاً ومنه من أسكات رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بجده كما يرتفع لغط القوم ولجهم إذا تبعوا بحجة ثم فحمت عليهم وأما من قرأ يصدون بالضم فمن الصدود أي  
 من أجل هذا المثل يصدون عن الحق ويعرضون عنه وقيل من الصد يد وهو الجلبة وأنهم مالمقتان نحو  
 يعكف ويعكف ونظائرهما (وقالوا آلهتنا خير أم هو) يعنون أن آلهتنا عندك ليست بخير من عيسى  
 وإذا كان عيسى من حسب النار كان أمر آلهتنا هيناً (ما ضربوه) أي ما ضربوا هذا المثل (لك الاجدلا) الا  
 لأجل الجدل والغلبة في القول لا لطلب الميزين الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) لشداد انحصومته دأبهم  
 اللجاج كقوله تعالى قوما لداوذك ان قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله ما أريد به الا أصنام وكذلك  
 قوله عليه السلام هولكم ولا آلهتكم وجميع الامم اغما قصده بالاصنام ومحال أن يقصده الانبياء والملائكة الا  
 أن ابن الزبير يخبره ونداعه ونخبث دخلته لما رأى كلام الله ورسوله محتملاً لقطه وجه العموم مع علمه بأن  
 المراد به أصنامهم لا غير وجدل الحيلة مساعفاً فصرف معناه الى الشمول والاحاطة بكل معبود غير الله على طريقة  
 المحل والجدال وحب المغالبة والمكابرة وتوقع في ذلك فتوقر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجاب عنه ربه  
 أن الذين سبقتم من الحسن فذل به على أن الآية خاصة في الاصنام على أن ظاهر قوله وما تعبدون لغير  
 العقلاء وقيل لما سمعوا قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم قالوا نحن أهدى من النصارى لانهم  
 عبدوا آدمياً ونحن نعبد الملائكة فترلت وقوله آلهتنا خير أم هو على هذا القول تفضيل آلهتهم على عيسى  
 لأن المراد بهم الملائكة وما ضربوه لك الاجدلا معناه ما قالوا هذا القول يعني آلهتنا خير أم هو الا للجدال  
 هو قرئ آلهتنا خير بآيات همزة الاستفهام وباسقاطها الدلالة أم العديلة عليها وفي حرف ابن مسعود خير أم  
 هذا ويجوز أن يكون جدلاً حالاً أي جدلين وقيل لما نزلت ان مثل عيسى عند الله قالوا ما يريد محمد بهذا الا  
 أن نعبدوه وأنه يستأهل أن يعبد وان كان بشراً كما عبت النصارى المسيح وهو بشر ومعنى يصدون يضجون  
 ويضجرون والضجير في أم هو لمحمد صلى الله عليه وسلم وغرضهم بالموازنة بينه وبين آلهتهم السخرية به  
 والاستهزاء به ويجوز أن يقولوا لما أنكر عليهم قولهم الملائكة بنات الله وعبدوهم ما قلنا بدعاً من القول ولا  
 فعلنا نكر من الفعل فان النصارى جعلوا المسيح ابن الله وعبدوه ونحن أشف منهم قولاً وفعلاناً نسبنا اليه  
 الملائكة وهم نسبوا اليه الاناسي فقبل لهم مذهب النصارى شرك بالله ومذهبكم شرك مثله وما تتصلكم مما  
 انتم عليه بما أوردتموه الا قياس باطل وباطل وما عيسى (الاعبد) كسائر العبيد (أنعمنا عليه) حيث  
 جعلناه آية بأن خلقناه من غير سبب كما خلقنا آدم وشرقناه بالنبوة وصيرناه عبدة عجيبة كالمثل السائر لبي  
 اسرائيل (ولونشاء) لقد رتنا على عجائب الامور وبدائع الفطر (جعلنا منكم) لولداً منكم يارجال  
 (ملائكة) يخلفونكم في الارض كما يخلفكم اولادكم كما ولدنا عيسى من أنثى من غير رجل لتعرفوا عتقنا بالقدره  
 الباهرة ولتعلموا أن الملائكة أجسام لا تتولد الا من أجسام وذات القديم متعالية عن ذلك (وأنه) وان عيسى  
 عليه السلام (لعل للساعة) أي شرط من أشرطها تعلم به فسمى الشرط علماً للحصول العلم به وقرأ ابن عباس  
 لعلم وهو العلامة وقرئ للعلم وقرأ أبي تذكراً على تسمية ما يذكر به ذكر الكاسمي ما يعلم به علماً وفي الحديث ان  
 عيسى عليه السلام ينزل على ثنية بالارض المقدسة يقال لها أفق وعليه معصرتان وشعر رأسه ذهبن وبيده  
 حربة وبها يقتل الدجال فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة الصبح والامام يؤمهم فيبأخرا الامام فيقدمه  
 عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد عليه السلام ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البسج والكنائس  
 ويقتل النصارى الامن آمن به وعن الحسن ان الضمير للقرآن وان القرآن به تعلم الساعة لان فيه الاعلام بها  
 (فلا تترن بها) من المريه وهي الشك (واتبعون) واتبعوا هداى وشرعى أو رسولى وقيل هذا أمر لرسول الله  
 أن يقوله (هذا صراط مستقيم) أي هذا الذي أدعوك اليه أو هذا القرآن ان جعل الضمير في وانه للقرآن  
 (عدو مبين) قد أبانت عداوته لكم اذا خرج أياكم من الجنة وترع عنه لباس النور (بالبينات) بالمعجزات

إذا قومك منه يصدون  
 وقالوا آلهتنا خير أم  
 هو ما ضربوه لك الاجدلا  
 بل هم قوم خصمون ان  
 هو الا عبد أنعمنا عليه  
 وجعلناه مثلاً لبي  
 اسرائيل ولونشاء جعلنا  
 منكم ملائكة في الارض  
 يخلفون وانه اعلم الساعة  
 فلا تترن بها واتبعون  
 هذا صراط مستقيم ولا  
 يصدنكم الشيطان انه  
 لكم عدو مبين ولما جاء  
 عيسى بالبينات قال  
 قد جئتكم



أو بآيات الانجيل والشرائع البينات الواضحات (بالحكمة) يعني الانجيل والشرائع (فان قلت) هلايين لهم كل الذي يختلفون فيه ولكن بعضه (قلت) كانوا يختلفون في الآيات وما يتعلق بالتكليف وفيما سوى ذلك مما لم يتبعوا معرفته والسؤال عنه وانما بحث ليسين لهم ما اختلفوا فيه مما بعثهم من أمر دينهم (الاحزاب) الفرق المتخزية بعد عيسى وقيل اليهود والنصارى (قويل الذين ظلموا) وعبد الاحزاب (فان قلت) من بينهم الى من يرجع الضمير فيه (قلت) الى الذين خاطبهم عيسى في قوله قد جئتكم بالحكمة وهم قومه المبعوث اليهم (ان تأتيمهم) بدل من الساعة والمعنى دل يتظرون الا اتيان الساعة (فان قلت) اما ادى قوله (نقته) مؤدى قوله (وهم لا يشعرون) فيستغنى عنه (قلت) لا لان معنى قوله تعالى وهم لا يشعرون وهم غافلون لا شغلهم بأمور دنياهم كقوله تعالى تأخذهم وهم يخصمون ويجوز ان تأتيم بغتة وهم فطنون (يومئذ) منصوب بمد وای تنقطع في ذلك اليوم كل خلة بين المتخالفين في غير ذات الله وتنقلب عداوة ومقتال الآخرة المتصادقين في الله فان الخلة الباقية المزدادة قوة اذا رأوا ثواب التحاب في الله تعالى والتباغض في الله وقيل (الا المتقين) الا المجتنبين اخلاء السوء وقيل نزلات في أبي بن خلف وعقبته بن أبي معيط (يا عبادي) حكاية لما نادى به المتقون المتحابون في الله يومئذ (والذين آمنوا) منصوب المحل صفة لعبادى لانه منادى مضاف الى الذين صدقوا (يا ياتنا وكنوا مسلمين) مخلصين وجوههم لنا جاعلين انفسهم سالمة لطاعتنا وقيل اذا بعث الله الناس فزرع كل احد فينادى مناد يا عبادي فبرجوها الناس كلهم ثم يتبعها الذين آمنوا فيياس الناس منها غير المسلمين ووقري يا عبادي (تجبرون) تسرون سرورا يظهر حماره أي أثره على وجوهكم كقوله تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم وقال الزجاج تكرمون اكراما يبالغ فيه والخبرة المبالغة فيما وصف بحميل والكوب الكوز لا عرولة (وفيها) الضمير للجنة ووقري تشتمى وتشتميه وهذا حصر لانواع النعم لانها اما مشبهة في القلوب واما مستلذة في العيون (وتلك) اشارة الى الجنة المذكورة وهي مبتدأ و (الجنة) خبر و (التي أورثتموها) صفة الجنة أو الجنة صفة للمبتدأ الذي هو اسم الاشارة والتي أورثتموها خبر المبتدأ أو التي أورثتموها صفة و (بما كنتم تعملون) الخبر والباء تتعلق بمحذوف كافي الظروف التي تقع أخبارا وفي الوجه الاول تتعلق بأورثتموها وشبهت في بقائها على أهلها بالميراث الباقي على الورثة ووقري ورثتموها (منها تاكلون) من التبعض أي لا تأكلون الا بعضها وأعقابها باقية في شجرها فهي مزينة بالثمار أبداموقرة بها لا ترى شجرة عريانة من ثمرها كافي الدنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يزرع رجل في الجنة من ثمرها الا نبت مكانها مثلاً (لا يفرعونهم) لا يخفف ولا ينقص من قولهم فترت عنه الجي اذا سكنت عنه قليلا ونقص حرها والميلس اليأس الساكت سكوت يأس من فرج وعن الضحاك يجعل المجرم في تابوت من نار ثم يردم عليه فيبقى فيه خالدا لا يرى ولا يرى (هم) فصل عند البصريين عاذ عند الكوفيين ووقري وهم فيها أي في النار ووقري على وابن مسعود رضي الله عنهما ما يمال بمحذوف الكاف للترخيم كقول القائل والحق يمال غير ما تصف وقيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ ونادوا يا مال فقال ما أشغل أهل النار عن الترخيم وعن بعضهم حسن الترخيم أنهم يقتطعون بعض الاسم لضعفهم وعظم ما هم فيه وقرأ أبو السرار الغنوي يا مال بالرفع كما يقال يا حار (ليقض علينا ربك) من قضى عليه اذا أماته فوكزه موتى فقضى عليه والمعنى سل ربك ان يقضى علينا (فان قلت) كيف قال ونادوا يا مالك بعد ما وصفهم بالابلاس (قلت) تلك أزمته متطاولة وأحقاب عمدة فتختلف بهم الأحوال فيسكتون أوقاتا أغلبه اليأس عليهم وعلمهم أنه لا فرج لهم ويعتقون أوقاتا بالشدة ما بهم (ما كشون) لا يشون وفيه استهزاء والمراد خالدون عن ابن عباس رضي الله عنهما ما يحجبهم بعد ألف سنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيقولون ادعوا ما لكافدعون يا مالك ليقض علينا ربك (لقد جئناكم بالحق) كلام الله عز وجل بدليل قراءة من قرأ القدر جئتكم ويجب أن يكون في قال ضمير الله عز وجل لما سألوا ما لك ان يسأل الله تعالى القضاء عليهم أجابهم الله بذلك (كارهون) لا تقبلونه وتنفرون

بالحكمة ولائين لكم بعض الذي يختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلاف الاحزاب من بينهم قويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم هل يتظرون الا الساعة ان تأتيم بغتة وهم لا يشعرون الا خلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تجبرون يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيه الانفس وتلد الاعين وأنتم فيها خالدون وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون اجمعكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفرعونهم وهم فيه مبلسون وما ظلمناهم ولكن كانوا الظالمين ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال انكم ما كشون لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون



بقوله تعالى قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين (قال فيه معناه ان صح وثبت برهان قاطع فأنا أول من يعظم ذلك الولد وأسبقكم الى طاعته والانتقاده الى آخره) قال أجد لقد اجترأ عظيمًا واقبحهم مهلكة في تحيله ذلك بقول من سماه عبدًا لئلا كان الله خالق الكفر في القلوب ومعذبا عليه فأنا أول القائلين انه شيطان وليس بالله فلينتقم عليه ذلك بقول القائل قد ثبت قطع عقله وشرعائه تعالى خالق لذلك في القلوب كما خلق الايمان وفاء بمقتضى دليل العقل الدال على ان لا خالق الا الله وتصديقاً بضمون قوله تعالى هل من خالق غير الله وقوله الله خالق كل شيء واذا ثبتت هذه المقدمة عقلاً ونقلاً لم يفرك ادنه وغل عنقه اذ يلحق في الله الحاد الم يسبقه اليه ٣٥٧ أحد من عباده الكفرة ولا تجرأ عليه ما ورد من مردة الفجرة ومن خالف في كفر القدرية فقد وافق على كفر من تجرأ فقال هذه المقالة

عليه ما ورد من مردة الفجرة ومن خالف في كفر القدرية فقد وافق على كفر من تجرأ فقال هذه المقالة

أم أبرموا أمراً فانا مبرمون أم يحسبون أنا لانسمع سرهم ونجواهم بلى ورسالنا اليهم يكتبون قبل ان كان للرحمن ولداً فأنا أول العابدين سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون قدرهم بخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله وهو الحكيم العليم وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه

واقبحهم هذه الضلالة بالاحالة فانه قد صرح بكلمة الكفر على أقبح وجوهها وأشنع أنحائها والله المسئول ان يعصمنا وهو حسبنا ونعم

منه وتشمئزون منه لان مع الباطل الدعوة ومع الحق التعيب (أم) أبرم مشركو مكة (أمر) من كيدهم ومكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (فانا مبرمون) كيدنا كما أبرموا كيدهم كقوله تعالى أم يريدون كيداً فالذين كفروا هم المكيدون وكانوا يتنادون فيقتاجون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قلت) ما المراد بالسرو والتجوى (قلت) السر ما حدث به الرجل نفسه أو غيره في مكان خال والتجوى ما تكلموا به فيما بينهم (بلى) نسمعهم ما ونطلع عليهم (ورسلنا) يريد الحفظ عندهم (يكتبون) ذلك وعن يحيى بن معاذ الرازي من ستر من الناس ذنوبه وأبداها للذي لا يخفى عليه شيء في السموات فقد جعله أهون الناظرين اليه وهو من علامات النفاق (قل ان كان للرحمن ولد) وصح ذلك وثبت برهان صحيح توردونه وجهة واضحة تدلون بها (فأنا أول) من يعظم ذلك الولد وأسبقكم الى طاعته والانتقاده كما يعظم الرجل ولداً الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سبيل القرض والتشليل لغرض وهو المبالغة في نفى الولد والاطناب فيه وأن لا يترك الناطق به شبهة الا مضجعة مع الترجية عن نفسه بثبات القدم في باب التوحيد وذلك أنه علق العبادة بكيونة الولد وهي محال في نفسها فكان المعلق بها محالاً مثلاً فهو في صورة اثبات الكيونة والعبادة وفي معنى نفى ما على أبلغ الوجوه وأقواها ونظيره أن يقول العبد لله للبحر ان كان الله تعالى خالق الكفر في القلوب ومعذبا عليه عذا بأسر مدافاً فأنا أول من يقول هو شيطان وليس بالله فغنى هذا الكلام وما وضع له أسلوبه ونظمه نفي أن يكون الله تعالى خالق الكفر وتزيهه عن ذلك وتقدسه ولكن على طريق المبالغة فيه من الوجه الذي ذكرنا مع الدلالة على سماحة المذهب وضلالة الداهية والشهادة القاطعة بحالته والافصاح عن نفسه بالبراءة منه وغاية النفاذ والاشتمال من ارتكابه ونحو هذه الطريقة قول سعيد بن جبيرة رحمه الله الحجاج حين قال له أما والله لا بد لنسك بالدنيا نارا نلظي لو عرفت أن ذلك الدين ما عبدت لها غيرك وقد جعل الناس عما أخرجوه به من هذا الأسلوب الشريف الملى بالنسك والفوائد المستقل بآثار التوحيد على أبلغ وجوهه فقبل ان كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول العابدين الموحدين لله المكدين قولكم بإضافة الولد اليه وقيل ان كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول الاتقين من أن يكون له ولد من عبد يعبد اذا اشتد أنفه فهو عبد وعابد وقرأ بعضهم العبد من وقيل هي ان النافية أي ما كان للرحمن ولداً فأنا أول من قال بذلك وعبد ووجد وروى أن النضر بن عبد الدار بن قصي قال ان الملائكة بنات الله فزلت فقال النضر ألا ترون أنه قد صدقني فقال له الوليد بن المغيرة ما صدقك ولكن قال ما كان للرحمن ولداً فأنا أول الموحدين من أهل مكة أن لا ولده ولا وقرئ ولد بضم الواو أي نزه ذاته موصوفة برؤية السموات والارض والعرش عن اتخاذ الولد ليدل على أنه من صفة الاجسام ولو كان جسماً لم يقدر على خلق هذا العالم وتدير أمره (قدرهم بخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم) وهذا دليل على أن ما يقولونه من باب الجهل والخوض والاعبوا اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم من المطبوع على قلوبهم الذين لا يرجعون اليه وان ركب في دعوتهم كل صعب وذلول وخذلان لهم وتخليه بينهم وبين الشيطان كقوله تعالى اعملوا ما شئتم وايعدوا بالشقاء في العاقبة بضمين اسمه تعالى معنى وصف قل ذلك

الوكيل بقوله تعالى وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله (قال فيه ضمن اسمه عز وجل معنى وصف فعلق به الظرف وهو قوله في السماء الخ) قال أجد ومما سهل حذف الراجع مضافا الى الطول الذي ذكره وقوع الموصول خبراً عن مضمحل لظهور الراجع لكان كالتكرار المستكره اذ كان أضل الكلام وهو الذي هو في السماء اله ولا ينكر أن الكلام مع المخذول الراجع أخف وأسهل وأن الراجع انما حذف على قلة حذف مثله لا رمتاً كدقانه لم يرد في الكتاب العزيز الا في قوله تعالى ما على الذي أحسن ومع أي في موضعين على رأي \* عاد كلامه قال ويحتمل الآية أن يكون في السماء صلة الذي على تأويل الالهية الخ



علق به الظرف في قوله في السماء وفي الأرض كما تقول هو حاتم في طي حاتم في تغلب على تضيئين معنى  
الجواد الذي شهر به كائنك قلت هو جواد في طي جواد في تغلب \* وقرئ وهو الذي في السماء الله وفي الأرض  
الله ومثله قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الأرض كانه ضمن معنى المعبود أو المالك أو نحو ذلك والراجع  
إلى الموصول محذوف لطول الكلام كقولهم ما أنا بالذي قاتل لك شيأ وزاده طولا أن المعطوف داخل في حيز  
الصلة ويحتمل أن يكون في السماء صلة الذي واله خبر مبتدأ محذوف على أن الجملة بيان للصلاة وأن كونه  
في السماء على سبيل الإلهية والروبية لا على معنى الاستقرار وفيه نفى الإلهية التي كانت تعبد في الأرض  
(ترجعون) قرئ بضم التاء وفتحها ويرجعون بياء مضمومة وقرئ تحشرون بالتاء \* ولا يملك آلهتهم الذين  
يدعون من دون الله الشفاعة كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله ولكن من (شهد بالحق) وهو توحيد الله وهو  
يعلم ما يشهد به عن بصيرة وإيقان وإخلاص هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع ويجوز أن يكون متصلا  
لان في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة \* وقرئ تدعون بالتاء وتدعون بالتاء وتشديد الدال (وقيله)  
قرئ بالحركات الثلاث وذكر في النصيب عن الأيخيش أنه جملة على أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم  
وقيله وعنه وقال قبله وعطفه الزجاج على محل الساعة كما تقول نجيت من ضرب زيد وعمرأ وحمل الجبر  
على لفظ الساعة والرفع على الابتداء والخبر ما بعده وجوز عطفه على علم الساعة على تقدير حذف المضاف  
معناه وعنده علم الساعة وعلم قبله والذي قالوه ليس بقوى في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف  
والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضا ومع تنافر النظم وأقوى من ذلك وأوجه أن يكون الجبر والنصب على  
اضمار حرف القسم وحذفه والرفع على قولهم آمين الله وأمانه الله وعين الله وله شرك ويكون قوله (إن  
هؤلاء قوم لا يؤمنون) جواب القسم كأنه قيل وأقسم بقبله يارب أو بقبله يارب قسمي أن هؤلاء قوم  
لا يؤمنون (فاصف عنهم) فأعرض عن دعوتهم يأسا عن إيمانهم وودعهم وتاركهم (وقل) لهم (سلام)  
أي تسلم منكم ومشاركة (فسوف يعلمون) وعيد من الله لهم وتسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم والضمير في وقيله  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقسام الله بقبله رفع منه وتعظيم لدعائه والتجائه إليه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من قرأ سورة الزخرف كان ممن يقال له يوم القيامة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون ادخلوا  
الجنة بغير حساب

ترجعون ولا يملك الذين  
يدعون من دونه الشفاعة  
الامن شهد بالحق وهم  
يعلمون ولئن سألتهم  
من خلقهم ليقولن  
الله فأنى يؤفكون  
وقيله يارب ان  
هؤلاء قوم لا يؤمنون  
فاصف عنهم وقل سلام  
فسوف يعلمون

(سورة الدخان مكية  
وهي سبع وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حم والكتاب المبين أنا  
أنزلناه في ليلة مباركة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

في الواو في (والكتاب) وأول القسم أن جعلت حم تعدد الحروف أو أمما للسورة مرفوعا على خبر الابتداء  
المحذوف وواو العطف أن كانت حم مقسما بها وقوله (أنا أنزلناه) جواب القسم \* والكتاب المبين القرآن  
وهو الليلة المباركة ليلة القدر وقيل ليلة النصف من شعبان ولها أربعة أسماء الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة  
الصمت وليلة الرحمة وقيل بينها وبين ليلة القدر أربعون ليلة وقيل في تسميتها ليلة البراءة والصمت أن  
البنء إذا استوفى الخراج من أهله كتب لهم البراءة كذلك الله عز وجل يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه  
الليلة وقيل هي مختصة بخمس خصال تفرق كل أمر حكيم وفضيلة العباد فيها قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من صلى في هذه الليلة مائة ركعة أرسل الله إليه مائة ملك ثلاثون يقرءونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من  
عذاب النار وثلاثون يدعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدعون عنه مكابدة الشيطان ونزول الرحمة قال عليه  
الصلاة والسلام إن الله يرحم أمي في هذه الليلة بعدد شعرا غنم بني كلب وحصول المغفرة قال عليه الصلاة  
والسلام إن الله تعالى يغفر لجميع المساكين في تلك الليلة إلا لسكران أو ساجرا أو مشاجرا أو مدمن خمر أو عاق  
للوالدين أو مصر على الزنا وما أعطي فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمام الشفاعة وذلك أنه سأل ليلة  
الثالث عشر من شعبان في أمته فأعطى الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطى الثلثين ثم سأل ليلة  
الخامس عشر فأعطى الجميع إلا من شرد عن الله شراد البعير ومن عادة الله في هذه الليلة أن يزيدهم ما هم في



زيادة ظاهرة والقول الاكثر ان المراد بالليلة المباركة ليلة القدر لقوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر ولمطابقة قوله فيها يفرق كل امر حكيم لقوله تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر وقوله تعالى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وليلة القدر في اكثر الاقاويل في شهر رمضان (فان قلت) ما معنى انزال القرآن في هذه الليلة (قلت) قالوا انزل جملة واحدة من السماء السابعة الى السماء الدنيا وامر السفرة الكرام باتساعه في ليلة القدر وكان جبريل عليه السلام ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجوماً نجوماً \* (فان قلت) انا كنا منذرين فيها يفرق كل امر حكيم) ما موقع هاتين الجملتين (قلت) هما جملتان مستأنفتان ملفوفتان فسرهما ما جواب القسم الذي هو قوله تعالى انا انزلناه في ليلة مباركة كما قيل انزلناه لان من شأننا الانذار والتحذير من العقاب وكان انزالنا اياه في هذه الليلة خصوصاً لان انزال القرآن من الامور الحكيمة وهذه الليلة مفرق كل امر حكيم \* والمباركة الكثيرة الخيرة لما يتبع الله فيها من الامور التي يتعلق بها منافع العباد في دينهم ودنياهم ولولم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده لكفى به بركة \* ومعنى يفرق يفصل ويكتب كل امر حكيم من أرزاق العباد واجالهم وجميع امورهم منها الى الاخرى القابلة وقيل بيد في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب الى جبريل وكذلك الزلازل والصواعق والخسوف ونسخة الاعمال الى اسمعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب الى ملك الموت وعن بعضهم يعطى كل عامل بركات اعماله فيلحق على السنة الخلق مدحه وعلى قلوبهم هيئته وقرئ يفرق بالتشديد ويفرق كل على بناءه للفاعل ونصب كل والفارق الله عز وجل وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه يفرق بالنون \* كل امر حكيم كل شأن ذي حكمة أي مفعول على ما تقتضيه الحكمة وهو من الاسناد المجازي لان الحكم صفة صاحب الامر على الحقيقة ووصف الامر به مجاز (امر من عندنا) نصب على الاختصاص جعل كل امر جزلاً فخماً بان وصفه بالحكيم ثم زاده جزالة وكسبه فخامة بان قال اعني بهذا الامر امر احصاه من عندنا كائن من لدنا وكما اقتضاه علمنا وتدبيرنا ويجوز ان يراد به الامر الذي هو ضد النسي ثم اما ان يوضع موضع فرقنا الذي هو مصدر يفرق لان معنى الامر والفرقان واحد من حيث انه اذا حكم بالشيء وكتبه فقد امر به واوجبه او يكون حالاً من أحد الضميرين في انزلناه اما من ضمير الفاعل أي انزلناه امر من امر او من ضمير المفعول أي انزلناه في حال كونه امر من عندنا بما يجب ان يفعل \* (فان قلت) انا كنا منذرين رجعة من ربك) بم يتعلق (قلت) يجوز ان يكون بدلاً من قوله انا كنا منذرين رجعة من ربك مفعولاً له على معنى انا انزلنا القرآن لان من شأننا ارسال الرسل بالكتب الى عبادنا لاجل الرحمة عليهم وان يكون تعليلاً ليعرفوا اول قوله امر من عندنا ورجعة مفعولاً به وقد وصف الرحمة بالارسال كما وصفها به في قوله تعالى وما يسلك قلام رسل له من بعده أي يفصل في هذه الليلة كل امر او تصدر الاوامر من عندنا لان من عادتنا ان نرسل رجعتنا وفصل كل امر من قسمة الارزاق وغيرها من باب الرحمة وكذلك الاوامر الصادرة من جهته عز وجل لان الغرض في تكليف العباد تعريضهم للنافع والاصل انا كنا منذرين رجعة من الله فوضع الظاهر موضع الضمير اي انا بان الربوبية تقتضي الرحمة على المربوبين \* وفي قراءة زيد بن علي امر من عندنا على هو امر وهي تنصير انتصابه على الاختصاص \* وقرأ الحسن رجعة من ربك على تلك الرحمة وهي تنصير انتصابها بانها مفعول لم (انه هو السميع العليم) وما بعده تحقيق لربوبيته وانها لا تحق الا لمن هذه اوصافه \* وقرئ رب السموات ربكم ورب آبائكم بالجر بدلاً من ربك \* (فان قلت) ما معنى الشرط الذي هو قوله (ان كنتم موقنين) (قلت) كانوا يقررون بان السموات والارض ربا وخالقاً فقبل لهم ان ارسال الرسل وانزال الكتب رحمة من الرب ثم قيل ان هذا الرب هو السميع العليم الذي انتم مقررون به ومعترفون بانه رب السموات والارض وما بينهما ان كان اقراركم عن علم واثقان كما تقول ان هذا النعم زيد الذي تسمع الناس بكرمه واشهر واسخاؤه ان لمعك حديثه وحدثت بقصته ثم ردان يكونوا موقنين بقوله (بل هم في شك يلعبون) وان اقرارهم غير صادر عن علم وتيقن ولا عن جسد وحقيقة بل قول مخلوط بهزؤاً ولعباً (يوم تأتي السماء)

انا كنا منذرين فيها  
يفرق كل امر حكيم امر  
من عندنا انا كنا  
مرسلين رجعة من ربك  
انه هو السميع العليم رب  
السموات والارض وما  
بينهما ان كنتم موقنين  
لا اله الا هو يحيي ويميت  
ربكم ورب آبائكم الاولين  
بل هم في شك يلعبون  
فارتقب يوم تأتي السماء



مفعول به مرتقب يقال رقبته وارتقبته نحو نظرت وانتظرت \* واختلف في الدخان فعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبه أخذ الحسن أنه دخان يأتي من السماء قبل يوم القيامة يدخل في أسماع الكفرة حتى يكون رأس الواحد منهم كالرأس الحنيد ويعتري المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الأرض كلها كبيت أو قد فيه ليس فيه خصاص وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أول آيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن آيين تسوق الناس إلى المحشر قال حذيفة بن أسيد رضي الله عنه وما الدخان فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال علا ما بين المشرق والمغرب يمسك أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصيبه كهيئة الزكاة وأما الكافر فهو كالسكران يخرج من مخزبه وأذنيه وودبره وعن ابن مسعود رضي الله عنه خمس قد مضت الروم والدخان والقمر والبطشة والالزام وروى أنه قيل لابن مسعود أن قاصدا عند أبواب كندة يقول أنه دخان يأتي يوم القيامة فيأخذ بأنتاس الخلق فقال من علم علما فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من علم الرجل أن يقول لشيء إلا يعلمه الله أعلم ثم قال ألا وسأحدثكم إن قريشا لما استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فأصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف والعلهز وكان الرجل يرى بين السماء والأرض الدخان وكان يحدث الرجل فيسمع كلامه ولا يرأى من الدخان فشي إليه أبو سفيان ونفر معه وناشدوه الله والرحم وواعدوه أن دعا لهم وكشف عنهم أن يؤمنوا فلما كشف عنهم رجعو إلى شركهم (بدخان مبین) ظاهرا حاله لا يشك أحد في أنه دخان (يعشى الناس) يشملهم ويلبسهم وهو في محل الجرصة لدخان و (هذا عذاب) إلى قوله مؤمنون منصوب المحل بفعل مضمر وهو يقولون ويقولون منصوب على الحال أي قائلين ذلك (أنا مؤمنون) موعدة بالآيمان أن كشف عنهم العذاب (أني لهم الذكري) كيف يذكرون ويتعظون ويقفون بما وعدوه من الآيمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم) ما هو أعظم وأدخل في وجوب الآداب كمن كشف الدخان وهو ما ظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات والبيانات من الكتاب المجزوف وبهره من المعجزات فلم يذكروا وولوا عنه ويهتروا بأن عدا ساعلا ما أعجميا لبعض تعقب هو الذي علمه ونسبوه إلى الجنون ثم قال (أنا كاشفوا العذاب قلنا لا أنكم عائدون) أي ريثما نكشف عنكم العذاب تعودون إلى شرككم لا تلبثون غيب الكشف على ما أنتم عليه من النضرع والابتهاال (فان قلت) كيف يستقيم قول من على جعل الدخان قبل يوم القيامة قوله أنا كاشفوا العذاب قلنا لا (قلت) إذا أتت السماء بالدخان تضور المعذبون به من الكفار والمتأففين وغوثوا وقالوا ربنا اكشف عنا العذاب أنا مؤمنون منيبون فيكشفه الله عنهم بعد أربعين يوما فريثما يكشفه عنهم يرتدون لا يتهمسون ثم قال (يوم نبطش البطشة الكبرى) يريد يوم القيامة كقوله تعالى فإذا جاءت الطامة الكبرى (أنا منتقمون) أي تنتقم منهم في ذلك اليوم (فان قلت) بم انتصبت يوم نبطش (قلت) بما دل عليه أنا منتقمون وهو ينتقم ولا يصح أن ينتصبت بمنتقمون لأن أن يحب عن ذلك وقرئ نبطش بضم الطاء وقرأ الحسن نبطش بضم النون كأنه يحمل الملائكة على أن يبطشوا بهم البطشة الكبرى أو يجعل البطشة الكبرى باطشة بهم وقيل البطشة الكبرى يوم بدر وقرئ ولقد فتنا بالتشديد للتأكيد أو لوقوعه على القوم ومعنى الفتنة أنه أمهلهم ووسع عليهم في الرزق فكان ذلك سببا في ارتكابهم المعاصي واقترافهم الآثام أو ابتلاهم بارسال موسى إليهم ليؤمنوا فاختاروا الكفر على الآيمان أو سلطهم ملكهم وأغرقهم (كريم) على الله وعلى عباده المؤمنين أو كريم في نفسه لأن الله لم يبعث نبيا إلا من سره قومه وكرامتهم (أن أدوا إلى) هي أن المفسرة لأن محيى الرسول من بعث إليهم متضمن معنى القول لأنه لا يحثهم إلا بمشراوند براودا عيال الله أو المخففة من الثقلية ومعناه وجاءهم بأن الشأن والحديث أدوا إلى (وعباد الله) مفعول به وهم بنو إسرائيل يقول أدوهم إلى وأرسلوهم معي كقوله تعالى أرسل معناني إسرائيل ولا تعذبهم ويجوز أن يكون بداء لهم على أدوا إلى يا عباد الله ما هو واجب عليكم من الآيمان لي وقبول دعوتي واتباع سبيلي وعلل ذلك بأنه (رسول أمين) غير ظنين قد أثبتته الله على وجه ورسالته (وأن لا تعلموا) أن هذه مثل الأولى في وجهها

بدخان مبین يعشى  
الناس هذا عذاب ألم  
ربنا اكشف عنا  
العذاب أنا مؤمنون  
أني لهم الذكري وقد  
جاءهم رسول مبین ثم  
تولوا عنه وقالوا معلم  
مجنون أنا كاشفوا  
العذاب قلنا لا أنكم  
عائدون يوم نبطش  
البطشة الكبرى أنا  
منتقمون ولقد فتنا  
قبلهم قوم فرعون  
وجاءهم رسول كريم  
أن أدوا إلى عباد الله أني  
لكم رسول أمين وأن  
لا تعلموا



وجهيها أي لا تستكبروا (على الله) بالاستهانة برسوله ووجهه أولاً تستكبروا على نبي الله (سلطان مبین) بجملة واضحة (أن ترجون) أن تقتلون في قرئى عت بالادغام ومعناه أنه عاثر به مشكل على أنه يعصمه منهم ومن كيدهم فهو غير مبال بما كانوا يتوعدونه به من الرجم والقتل (فاعتزلون) يريدان لم يؤمنوا إلى فلا موالاة بيني وبين من لا يؤمن فتخو أعني وأقطعوا أسباب الوصلة عني أو فخلوني ككفالة لا ولا على ولا تتعرضوا لي بشركم وإذا كنتم فليس جزاء من دعاءكم إلى ما فيه فلا حكم ذلك (أن هؤلاء) بأن هؤلاء أي دعا ربه بذلك قيل كان دعاؤه اللهم عجل لهم ما يستحقونه بأجرهم وقيل هو قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين وانما ذكر الله تعالى السبب الذي استوجبوا به الهلاك وهو كونهم مجرمين وقرئ ان هؤلاء بالكسر على ضمير القول أي فدعا ربه فقال ان هؤلاء (فأسر) قرئ بقطع الهمزة من أسرى ووصلها من سرى وفيه وجهان ضمير القول بعد الفاء فقال أسر بعبادي وأن يكون جواب شرط محذوف كأنه قيل قال ان كان الامر كما تقول فأمر (بعبادي) يعني فأسر بني اسرائيل فقد دبر الله أن تتقدموا وتتبعكم فرعون وجنوده فينبغي المتقدمين ويغرق التابعين (الر هو فيه وجهان أحدهما أنه الساكن قال الأعشى عشرين رهوا فلا لا عجز خاذلة ولا الصدور على الاعجاز تتكل

أي مشاسا كناعلى هيئة أراد موسى لما جاوز البحر أن يضربه بعصاه فينطبق كما ضرب به فاتفق فأمر بأن يتركه سا كناعلى هيئته قاراعلى حاله من انتصاب الماء وكون الطريق يسلا يضربه بعصاه ولا يغير منه شيئا ليدخله القبط فإذا حصلوا فيه أطبقه الله عليهم والثاني أن الر هو الفجوة الواسعة وعن بعض العرب أنه رأى جلافا لما فقال سبحان الله وهو بين سنامين أي أتركه مفتوحا على حاله متفرجا (انهم جند مفرقون) وقرئ بالفتح بمعنى لانهم (والمقام الكريم ما كان لهم من المجالس والمنازل الحسنة وقيل المنابر) والنعمة بالفتح من التمتع وبالكسر من الانعام (وقرئ فأكهن وفكهن) (كذلك) الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الاخراج اخرج جناتهم منها (وأورثناها) أوفى موضع الرفع على الامر كذلك (قوما آخرين) ليسوا منهم في شيء من قرابة ولا دين ولا ولا وههم بنو اسرائيل كانوا متسخرين مستعبدين في أيديهم فأهلكهم الله على أيديهم وأورثهم ملكهم وديارهم (إذا مات رجل خطير قالت العرب في تعظيم مهلكه بكت عليه السماء والارض وبكت الشمس وأظلمت له الشمس وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن مات في غربة غابت فيه أبوا كيه إلا بكت عليه السماء والارض وقال جرير \* تبكى عليك نجوم الليل والقمر \* وقالت الخارجه يا شجر الخابور مالك مورقا \* كأنك لم تجزع على ابن طريف

وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مما لفته في وجوب الجزع والبكاء عليه وكذلك ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه من بكاء مصلى المؤمن وآثاره في الارض ومضاعف غله ومهابط رزقه في السماء تمثيل ونقي ذلك عنهم في قوله تعالى (فبأبكت عليهم السماء والارض) فيه تهكم بهم وبجأهم المنافة لحال من يعظم فقده فيقال فيه بكت عليه السماء والارض (وعن الحسن فبأبكت عليهم الملائكة والمؤمنون بل كانوا يهلا بهم مسرورين يعني فبأبكت عليهم أهل السماء وأهل الارض) (وما كانوا منظرين) لما جاء وقت هلاكهم لم ينظروا إلى وقت آخر ولم يهملوا إلى الآخرة بل عجل لهم في الدنيا (من فرعون) بدل من العذاب المهين كأنه في نفسه كان عذابا مهينا لا قراطة في تعذيبهم وإهانتهم ويجوز أن يكون المعنى من العذاب المهين واقعا من جهة فرعون \* وقرئ من عذاب المهين ووجهه أن يكون تقدير قوله من فرعون من عذاب فرعون حتى يكون المهين هو فرعون وفي قراءة ابن عباس من فرعون لما وصف عذاب فرعون بالشدة والفظاعة قال من فرعون على معنى هل تعرفونه من هو في عتود وشيظنته ثم عرف حاله في ذلك بقوله (أنه كان عاليا من المسرفين) أي كبير ارفع الطيبة من بينهم فأنقأهم بليغا في اسرافه أو عاليا متكبيرا كقوله تعالى ان فرعون علا في الارض ومن المسرفين خبر ثان كأنه قيل انه كان متكبرا مسرفا في الضمير في (اخترناهم) لبني اسرائيل (و) (على علم) في موضع الحال أي عالين بكان الخيرة وبأنهم أحقاء بأن يختاروا ويجوز أن يكون المعنى مع علم

على الله اني آتيتكم سلطان مبین واني عذت بربي وريكم أن ترجون وان لم تؤمنوا لي فاعتزلون فدعا ربه أن هؤلاء قوم مجرمون فأسر بعبادي لئلا اتكم متبعون واترك البحر رهوا انهم جند مفرقون كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورثناها قوما آخرين فبأبكت عليهم السماء والارض (وما كانوا منظرين ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهين من فرعون انه كان عاليا من المسرفين ولقد اخترناهم على علم



﴿القول في سورة الدخان﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى ان هؤلاء ليقولون ان هي الاموتة الاولى (قال فيه فان قلت كان الكلام معهم واقعا في الحياة الثانية لافي الموت الخ) قال احمد واظهر من ذلك انهم لما وعدوا بعد الحياة الدنيا حالتين آخرين الاولى منهم الموت والاخرى حياة البعث اثبتوا الحالة الاولى وهي الموت ونفوا ما بعد ما وسعوا اولى مع انهم اعتقدوا ان لشيء بعدها لانهم تزولوا اجمعهم على الاثبات فعملوها ٣٦٢ اولى على ما ذكرت لهم وهذا اولى من حل الموتة الاولى على السابقة على الحياة الدنيا

لوجهين أحدهما ان الاقتصاص عليها لا يعتدونه لانهم يثبتون الموت الذي

على العالمين وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين ان هؤلاء ليقولون ان هي الاموتة الاولى وما نحن بعشيرين فأثنا باننا ان كنتم صادقين اهدم خيرا م قوم تبع والذين من قبلهم اهلكناهم انهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق ولكن اكثروهم لا يعلمون ان يوم الفصل ميقاتهم اجمعين يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون الا من رحم الله انه هو العزيز الرحيم ان شجرت الرقوم طعام الاثيم

بعقب حياة الدنيا وحمل الحصر المباشر للموت في كلامهم على منقلم يذكر لا على من الموت المشاهد لهم فعدول عن الظاهر

من انهم يزعمون ويفرط منهم الفرط في بعض الاحوال (على العالمين) على عالمي زمانهم وقيل على الناس جميعا لكثرة الانبياء منهم (من الآيات) من مخوفات البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسكوى وغير ذلك من الآيات العظام التي لم يظهر الله في غيرهم مثلها (بلاء مبين) نعمة ظاهرة لان الله تعالى يبلو بالنعمة كما يبلو بالمصيبة واختبار ظاهر ليتنظر كيف تعملون كقوله تعالى وفي ذلك لكم بلاء من ربكم عظيم (هؤلاء) اشارة الى كفار قريش (فان قلت) كان الكلام واقعا في الحياة الثانية لافي الموت فهل قيل ان هي الاحياتة الاولى وما نحن بعشيرين كما قيل ان هي الاحياتة الدنيا وما نحن بعشيرين وما معنى قوله (ان هي الاموتة الاولى) وما معنى ذكر الاولى كأنهم وعدوا وموتة اخرى حتى نفوها ووجدوها واثبتوا الاولى (قلت) معناه والله الموفق للصواب انه قيل لهم انكم تموتون وموتة تتبعها حياة كما تقدمتكم موتة قد تعقبها حياة وذلك قوله عز وجل وكنتم اموانا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فقالوا ان هي الاموتة الاولى يريدون ما الموتة التي من شأنها ان يتعقبها حياة الا الموتة الاولى دون الموتة الثانية وما هذه الصفة التي تصفون بها الموتة من تعقب الحياة لها الا الموتة الاولى خاصة فلا فرق اذ بين هذا وبين قوله ان هي الاحياتة الدنيا في المعنى ثم يقال انشر الله الموتى ونشرهم اذ بعثهم (فأثنا باننا) خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أي ان صدقتم فيما تقولون فاحلوا لنا احياء من مات من آياتنا بسؤالكم ربكم ذلك حتى يكون دليلا على ان ما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى حق وقيل كانوا يطلبون اليهم ان يدعوا الله فينشرهم قصي بن كلاب يشاوروه فانه كان كبيرهم ومشاورهم في النوازل ومعظم الشئون وهو تبع الحميري كان مؤمنا وقومه كافرين ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وهو الذي سار بالجيوش وحير المدينة وبني سمرقند وقيل هدمها وكان اذا كتب قال بسم الله الذي ملك برا وبحرا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا تبعافاته كان قد أسلم وعنه عليه الصلاة والسلام ما أدري أكان تبع نبيا أو غيري وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان نبيا وقيل نظر الى قبر بن بناحية حمير قال هذا قبر رضوى وقبر حبي بنى تبع لا تشر كان بالله شيئا وقيل هو الذي كسا الكيت وقيل للملك اليمن التبابعة لانهم يتبعون كما قيل الاقبال لانهم يتقبلون وسمى الظل تبعا لانه يتبع الشمس (فان قلت) ما معنى قوله تعالى (أهم خير) ولا خير في الفريقين (قلت) معناه أهم خير في القوة والمنة كقوله تعالى ا كفاركم خير من اولئكم بعد ذكر آل فرعون وفي تفسير ابن عباس رضي الله عنهما أهم أشد أم قوم تبع (وما بينهما) وما بين الجنسين وقرأ عبيد بن عمير وما بينهما وقرأ أميقاتهم بالنصب على انه اسم ان ويوم الفصل خبرها أي ان معاد حسابهم وجزائهم في يوم الفصل (لا يغني مولى) أي مولى كان من قرابة أو غيرها (عن مولى) عن أي مولى كان (شيئا) من اغناء أي قليلا منه (ولا هم ينصرون) الضمير للوالى لانهم في المعنى كثير لتناول اللفظ على الابهام والشماع كل مولى (الامن رحم الله) في محل الرفع على البدل من الوافين ينصرون أي لا يمنع من العذاب الا من رحمه الله ويجوز ان ينتصب على الاستثناء (انه هو العزيز) لا ينصر منه من عصاه (الرحيم) لمن أطاعه يقرئ ان شجرت الرقوم بكسر الشين وفيها ثلاث لغات شجرة بفتح الشين وكسرها وشيرة بالياء وروي انه لما نزل ذلك خير نزل ام شجرة الرقوم قال ابن الزبيري ان اهل اليمن يدعون اكل الزبد والتمر الرقوم فدعا أبو جهل بتمر وزبد فقال تزفوا فان هذا هو الذي يخوفكم به محمد فنزل ان (شجرت الرقوم طعام الاثيم) وهو انفاجر الكبر الاثام وعن أبي الدرداء انه كان يقرئ رجلا فساكن

بلا حاجة الثاني ان الموت السابق على الحياة الدنيا لا يبرعته بالموتة فان الموتة فعلية فيم اشعار بالتعدد والطران والموت السابق على الحياة الدنيا امر مستحسب لم تتقدمه حياة طرأ عليها هذا مع ان في بقية السورة قوله تعالى لا بدوقون فيم الموت الا الموتة الاولى وانما عني بالموتة الاولى هنا الموت المتعقب للحياة الدنيا فقط ففيه ارشاد لما ذكرته والله أعلم بقوله تعالى ان شجرة الرقوم طعام الاثيم (قال فيه نقل ان ابا الدرداء اقرأها رجلا فلم يقم النطق بالاثيم وجعل



يقول طعام اليتيم الخ قال أجد لأدليل فيه لذلك وقول أبي الدرداء محمول على إيضاح المعنى ليكون وضوح المعنى عند المتعلم عونا على أن يأتي بالقراءة كما أنزلت على هذا وجه القاضي أبو بكر في كتاب الانتصار وهو الوجه والله أعلم بقوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى (قال انما استثبت الموتة الاولى المذوقة قبل دخول الجنة من الموت المتني ذوقه فيها الخ) ٣٦٣ قال أجد هذا الذي ذكره معني على

ان الموتة بدل على طريقة بني تميم المحوز فيها البدل من غير الجنس وأما على طريقة الحجازيين فانه صبت الموتة استثناء منقطعاً وسر اللغة التيمية بناء

كالهـ ل يغلي في البطون كغلي الحميم خذوه فاعتلوه الى سواء الحميم ثم صبوا فوق رؤسهم من عذاب الحميم ذق انك أنت العزيز الكريم ان هذا ما كنتم به تمترون ان المتقين في مقام أمين في جنات وعميون يلبسون من سندس واستبرق متقابلين كذلك وزوجناهم بحور عين يدعون فيها بكل فاكهة آمنين لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ووقاهم عذاب الحميم فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم فانما يسرناه بلسانك لعلهم يتذكرون فارتقب

التنفي المراد على وجه لا يفي للسامع مطمعا في الاثبات فيقولون ما فيها احدا الا حمار على معنى ان كان الحمار من الاحدين ففيها احد فيعلقون الثبوت على

يقول طعام اليتيم فقال قل طعام الفاجر يا هذا وبهذا يستدل على أن ابدال كلمة مكان كلمة جائز اذا كانت مؤدية معناها ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة وهي أن يؤدي القارئ المعاني على كمالها من غير أن يحرم منها شيئا قالوا وهذه الشريطة تشهد بانها اجازة كالأجازه لان في كلام العرب خصوصاً في القرآن الذي هو معجز بفصاحته وغرابة نظمها وأساليبه من لطائف المعاني والاعراض ما لا يستقل بأدائه لسان من فارسية وغيرها وما كان أبو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية فلم يكن ذلك منه عن تحقيق وتبصر وروى علي بن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل قول صاحبه في أنكار القراءة بالفارسية (كالهـ ل) قرئ بضم الميم وفتحها وهو دردي الزبت ويدل عليه قوله تعالى يوم تكون السماء كالمهل مع قوله فكانت وردة كالدهان وقيل هو ذائب الفضة والنحاس والكاف رفع خبر بعد خبر وكذلك (تغلي) وقرئ بالتاء للشجرة وبالياء للطعام (الحميم) الماء الحار الذي انتهى غليانه يقال للزبانية (خذوه فاعتلوه) فخذوه بعنف وغلظة وهو أن يؤخذ بتلييب الرجل فيجر إلى حبس أو قتل ومنه العتل وهو الغليظ الجافي وقرئ بكسر التاء وضمها (الى سواء الحميم) الى وسطها ومعظمها (فان قلت) هلا قيل صبوا فوق رؤسهم من الحميم كقوله تعالى يصب من فوق رؤسهم الحميم لان الحميم هو المصبوب لا عذابه (قلت) اذا صب عليه الحميم فقد صب عليه عذابه وشدة الان سب العذاب طريقة الاستعارة كقوله صبت عليه صروف الدهر من صيب وكقوله تعالى أفرغ علينا صبرا فذكر العذاب معلقا به الصب مستعاراً له ليكون أهول وأهيب يقال (ذق انك أنت العزيز الكريم) على سبيل المزو والتهكم بمن كان يتمرزو ويشكرهم على قومه وروى أن أبا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين جليلهم أعز ولا أكرم مني فوالله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعلاني شيئا وقرئ أنك بمعنى لانك وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قرأه على المنبر (أن هذا) العذاب أو ان هذا الأمر هو (ما كنتم به تمترون) أي تشكون أو تمارون وتتلجون (قرئ في مقام بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان وهو من الخاص الذي وقع مستعملاً في معنى العموم وبالضم وهو موضع الإقامة \* والأمين من قولك أمن الرجل أمانة فهو أمين وهو ضد الخاش فوصف به المكان استعارة لان المكان الخفيف كأنما يخون صاحبه بما يليق فيه من المكاره قيل السندس مارق من الديباج \* والاستبرق ما غلظ منه وهو تعريب استبر (فان قلت) كيف ساغ أن يقع في القرآن العربي المبين لفظ أعجمي (قلت) اذا عرب خرج من أن يكون عجمياً لان معنى التعريب أن يجعل عربياً بالتصرف فيه وتغييره عن مناجاه وأجرائه على أوجه الاعراب (كذلك) الكاف مرفوعة على الأمر كذلك أو منصوب على مثل ذلك أثبتناهم (وزوجناهم) وقرأهم بحور عين على الاضافة والمعنى بالحور من العين لان العين اما أن تكون حوراً أو غير حور فهو لاء من الحور العين لامن شملهن مثلاً وفي قراءة عبد الله يعيس عين والعيساء البغضاء تعلوها حجرة وقرأ عبيد ابن عمير لا يذاقون فيها الموت وقرأ عبد الله لا يذوقون فيها طعم الموت (فان قلت) كيف استثبت الموتة الاولى المذوقة قبل دخول الجنة من الموت المتني ذوقه فيها (قلت) أريد أن يقال لا يذوقون فيها الموت البتة فوضع قوله الا الموتة الاولى موضع ذلك لان الموتة الماضية محال ذوقها في المستقبل فهو من باب التعليق بالحال كأنه قيل ان كانت الموتة الاولى يستقيم ذوقها في المستقبل فانهم يذوقونها وقرئ ووقاهم بالتشديد (فضلا من ربك) عطاء من ربك وثواباً له على كل ما أعطى المتقين من نعيم الجنة والنجاه من النار وقرئ فضل أي ذلك فضل (فانما يسرناه بلسانك) فذلك للسورة وموعنا هاذكرهم بالسكاب المبين فانما يسرناه أي سهلناه حيث أنزلناه عربياً بلسانك بلغة ان اردت أن يفهمه قومك فيتذكروا (فارتقب) فانتظر ما يحل بهم

أمر محال حتماً بالنفي وعليه جل الزمخشري قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله أي ان كان الله بمن في السموات والارض ففي السموات والارض من يعلم الغيب فاذا نقر السامع من ثبوت الاول تعدت النقرة الى ثبوت الثاني فخرمت بالنفي والله أعلم



(انهم مرتقبون) ما يحمل بك متر بصون بك الدوائر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وعنه عليه السلام من قرأ حم التي يذكر فيها الدخان في ليلة جعة أصبح مغفورا له

{سورة الجاثية مكية وهي سبع وثلاثون آية وقبل ست}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

(حم) ان جعلتها اسما مبتدأ مخبرا عنه (تنزيل الكتاب) لم يكن بد من حذف متضاف تقديره تنزيل حم تنزيل الكتاب و(من الله) صلة للتنزيل وان جعلتها تعديدا للعروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ والظرف خبرا (ان في السموات والارض) يجوز ان يكون على ظاهره وان يكون المعنى ان في خلق السموات لقوله (وفي خلقكم) (فان قلت) علام عطف (وما يثبت) اعلى الخلق المضاف أم على الضمير المضاف اليه (قلت) بل على المضاف لان المضاف اليه ضمير متصل مجرور بفتح العطف عليه استقيموا ان يقال مرت بك وزيد وهذا بولك وعمرو وكذلك ان اكثروه كرهوا ان يقولوا مرت بك أنت وزيد فقرأ آيات لقوم يوقنون بالنصب والرفع على قولك ان زيدا في الدار وعمرا في السوق او عمرو في السوق واما قوله آيات لقوم يوقنون فن العطف على عاملين سواء نصبت او رفعت فالعاملان اذا نصبت هما ان وفي اقيمت الواو مقامهما فاعلمت الجرفي اختلاف الليل والنهار والنصب في آيات واذا رفعت فالعاملان الابتداء وفي عملت الرفع في آيات والجرفي واختلاف وقرأ ابن مسعود وفي اختلاف الليل والنهار (فان قلت) العطف على عاملين على مذهب الاخفش سديد لا مقال فيه وقد اياه سيبويه فوجه تخرجه الآية عنده (قلت) فيه وجهان عنده أحدهما ان يكون على ضمير في والذي حسنه تقدم ذكره في الآيتين قبلها وبعضه قراءة ابن مسعود والثاني ان ينصب آيات على الاختصاص بعد انقضاء المجرور معطوفا على ما قبله أو على التكرير ورفعهما باضمار هي (وقري) واختلاف الليل والنهار بالرفع (وقري) آية وكذلك وما يثبت من دابة آية (وقري) ونصريف الرياح والمعنى ان المنصفين من العباد اذا نظروا في السموات والارض النظر الصحيح علموا انها مصنوعة وأنه لا يد لها من صانع فآمنوا بالله وأقروا فاذا نظروا في خلق انفسهم ونقلها من حال الى حال وهيثة الى هيثة وفي خلق ما على ظهر الارض من صنوف الحيوان ازدادوا ايمانا واثقوا وانتفى عنهم اللبس فاذا نظروا في سائر الحوادث التي تتجدد في كل وقت كاختلاف الليل والنهار وتزول الامطار وحياة الارض بها بعد موتها (ونصريف الرياح) جنوبا وشمالا رقبولا ودورا عقلا واستحكم علمهم وخلص يقينهم وسمى المطر رزقا لانه سبب الرزق (تلك) اشارة الى الآيات المتقدمة أي تلك الآيات التي انزل الله في عمل الخلال أي منلوة (عليك بالحق) والعامل ما دل عليه تلك من معنى الاشارة ونحوه هذا بلي شيئا وقري يتلوها بالباء (تعد الله وآياته) أي بعد آيات الله كقولهم اعجبني زيد وكرمه يريدون اعجبني كرم زيد ويجوز ان يراد به حديث الله وهو كتابه وقرآنه كقوله تعالى انزل احسن الحديث (يؤمنون) بالتاء والياء (الافاك الكذاب) الحديث والاثم المتبائع في اقتراف الاثم (بصر) يقبل على كفره ويقم عليه واصله من اصرار الجار على العانة وهو ان ينهي علمه اصرار اذنية (مستكبرا) عن الايمان بالآيات والاذعان لما ينطق به من الحق مزدرى اللهام مجها بما عنده قيل نزلت في النضر بن الحرث وما كان يشتري من احاديث الاعاجم و يشغل الناس بها عن استماع القرآن والآية عامة في كل ما كان مضارا للدين الله (فان قلت) ما معنى ثم في قوله ثم يصير مستكبرا (قلت) كمناء في قول القائل (يرى غمرات الموت ثم يزورها) وذلك ان غمرات الموت حقيقة بأن يفجروا فيها بنفسه ويطلب الفرار عنها واما زيارتها والاقدام على مزاولتها فامر مستبعد فمعنى ثم الايدان بأن فعل المتقدم علمه بعد ما رآها وعانيتها شي يستبعد في العادات والطباع وكذلك آيات الله الواضحة الناطقة بالحق من تليت عليه وسعها كان مستبعدا في العقول اصراره على الضلالة عندها واستكباره عن الايمان بها (كان)

انهم مرتقبون

{سورة الجاثية مكية وهي سبع وثلاثون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ان في السموات والارض لايات للؤمنين وفي خلقكم وما يثبت من دابة آيات لقوم يوقنون واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحى به الارض بعد موتها ونصريف الرياح آيات لقوم يعقلون تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق فيما يحدت بعد الله وآياته يؤمنون ويل لكل افاك اثم يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصير مستكبرا كان لم يسمعها فيشهره بعباد آليم



مخففة والاصل كأنه لم يسمعها والضمير ضمير الشأن كما في قوله \* كأن طبيبة تعطوا لي ناضرا السلم \* وعمل  
الجملة النصب على الحال أي بصير مثل غير السامع (وإذا) بلغه شيء من آياتنا وعلم أنه منها (اتخذها) أي اتخذ  
الآيات (هزوا) ولم يقل اتخذها للاشعار بأنه إذا أحس بشيء من الكلام أنه من جملة الآيات التي أنزلها  
الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم خاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بما بلغه  
ويحتمل وإذا علم من آياتنا شيئا يمكن أن يتشبث به المعاند ويحمله على التسليم به على الطعن والتميزة فاقترصه  
واتخذ آيات الله هزوا وذلك نحو اقتراص ابن الزبير قوله عز وجل أنكم وما تعبدون من دون الله حصب  
جهنم ومغالطته رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله خصمك ويجوز أن يرجع الضمير إلى شيء لانه في معنى  
الآية كقول أبي العتاهية

نفسى بشيء من الدنيا معلقة \* الله والقاء المهدى يكفها

حيث أراد عتبة \* وقرئ علم (أولئك) إشارة إلى كل أفك أئيم لشموله الأفاكين والوراء اسم للجهة التي  
يوارى بها الشخص من خلف أو قدام قال

أليس ورائي أن تراخت منيتي \* أدب مع ولدان أرحف كالنسر

ومنه قوله عز وجل (من ورائهم) أي من قدامهم (ما كسبوا) من الأموال في رحلهم ومتاجرهم  
(ولما اتخذوا من دون الله) من الأوثان (هذا) إشارة إلى القرآن يدل عليه قوله تعالى والذين كفروا بآيات  
ربهم لأن آيات ربهم هي القرآن أي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل تريد كامل في الرحلية  
وأعمار رجل \* والرجز أشد العذاب \* وقرئ بجرايم ورفع (ولتبتهوا من فضله) بالتجارة أو بالغوص على  
اللؤلؤ والمرجان واستخراج اللحم الطري وغير ذلك من منافع البحر (فان قلت) ما معنى منه في قوله (جيمنا  
منه) وما موقعها من الأعراب (قلت) هي واقعة موقع الحال والمعنى أنه سخر هذه الأشياء كائنه منه وحاصله  
من عنده يعني أنه مكنونها وموجدها بقدرته وحكمته ثم سخرها لحلقه ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف  
تقديره هي جميعا منه وأن يكون ومخر لكم تأ كيد القول تعالى سخر لكم ثم ابتدئ قوله ما في السموات وما  
في الأرض جميعا منه وأن يكون ما في الأرض مبتدأ ومنه خبره وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما منه وقرأ  
سليم بن محارب منه على أن يكون منه فاعل سخر على الاستناد المجازي أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أي ذلك أو  
هو منه حذف المفعول لأن الجواب دال عليه والمعنى قل لهم اغفروا يغفروا (لا يرجون أيام الله) لا يتوقعون  
وقائع الله بأعدائه من قولهم لوقائع العرب أيام العرب وقبل لا يملكون الأوقات التي وقعتها الله لثواب  
المؤمنين ووعدهم الفوز فيها قيل نزلت قبل آية القتال ثم نسخ حكمها وقيل نزل ولها في عمر رضي الله عنه  
وقد شتم رجل من غفارهم أن يبطش به وعن سعد بن المسيب كتابين يدي عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
فقرأ قارئ هذه الآية فقال عمر ليحزى عمر بما صنع (ليحزى) تعليل للأمر بالمغفرة أي إنما أمر وأبأن يغفروا  
لما أوداوا الله من توفيتهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة \* (فان قلت) قوله (قوما) ما وجه تنكيره وإنما أراد  
الذين آمنوا وهم معارف (قلت) هو مدح لهم وثناء عليهم \* كأنه قيل ليحزى أيعاقب قوم وقوما مخصوصين  
لصبرهم وانغصانهم على أذى أعدائهم من الكفار وعلى ما كانوا يجزعونهم من الغصص (بما كانوا يكسبون)  
من الثواب العظيم بكظم الغيظ واحتمال المكره ومعنى قول عمر ليحزى عمر بما صنع ليحزى بصبره واحتماله  
وقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند نزول الآية والذي بعثك بالحق لا ترى الغضب في وجهي وقرئ  
ليحزى قوما أي الله عز وجل وليحزى قوم وليحزى قوما على معنى وليحزى الجزاء قوم (الكتاب) التوراة  
(والحكم) الحكمة والفقه أو فصل الخصومات بين الناس لأن الملك كان فيهم والنبوة (من الطيبات) مما  
أحل الله لهم وأطاب من الآزاق (وقضلتهم على العالمين) حيث لم تثبت غيرهم مثل ما آتيناهم  
(بينات) آيات ومعجزات (من الأمر) من أمر الدين \* فواقعه بينهم الخلاف في الدين (الامن بعد ما جاءهم)  
بما هو موجب لزال الخلاف وهو العلم \* وإنما اختلفوا في حديث بينهم أول صدقة وحسد (على شريعة) على

وإذا علم من آياتنا شيئا  
اتخذها هزوا أولئك لهم  
عذاب مهين من  
ورائهم جهنم ولا يغني  
عنهم ما كسبوا شيئا  
ولا ما اتخذوا من دون  
الله أولياء ولهم عذاب  
عظيم هذا هدى والذين  
كفروا بآيات ربهم لهم  
عذاب من رجز أليم  
الله الذي سخر لكم  
البحر لتجري الفلك فيه  
بأمره ولتبتهوا من فضله  
ولعلكم تشكرون وسخر  
لكم ما في السموات وما  
في الأرض جميعا منه إن  
في ذلك لآيات لقوم  
يتفكرون قل للذين  
آمَنُوا يغفروا للذين  
لا يرجسون أيام الله  
ليحزى قوما بما كانوا  
يكسبون من عمل صالحا  
فلنفسه ومن أساء فعليها  
ثم إلى ربكم ترجعون  
ولقد آتينا بني إسرائيل  
الكتاب والحكم  
والنبوة ورزقناهم من  
الطيبات وفضلناهم  
على العالمين وآتيناهم  
بينات



من الامر فاختلفوا فيه الامن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ان ربك يفضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناهم على شريعة من الامر فاتبعوها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولي المتقين هذه بصائر للناس وهدي ورحمة لقوم يوقنون أم حسب الذين اجتروا السيئات أن يجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون وخلق الله السموات والارض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون أفرايت من اتخذ الهه هواه وأضل به الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون وقالوا ما هي الاحياتنا الدنيا غوث ونحيي وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم لا يظنون واذنا تنلى عليهم آياتنا بينات ما كان يحتمل الا أن قالوا اتوا يا بائنا ان كنتم صادقين قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم الي يوم القيامة لا ريب فيه

طريقة ومنهاج (من الامر) من أمر الدين فاتبع شريعته الثابتة بالدلائل والحجج ولا تتبع مالا جهة عليه من أهواء الجهال ودينهم المبني على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا ارجع الى دين آباءك ولا توالهم انما والى الظالمين من هو ظالم مثلهم وأما المتقون فولمهم الله وهم موالوه وما بين الفصل بين الولايتين (هذا) القرآن (بصائر للناس) جعل ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب كما جعل روحا وحياة وهو هدي من الضلالة ورحمة من العذاب لمن آمن وأيقن وقرئ هذه بصائر أي هذه الآيات (أم) منقطعة ومعنى الهمزة فيها انكار الحسبان والاحتجاج الاكتساب ومنها الجوارح وقلان جارية أهله أي كاسيهم (أن تجعلهم) أن نصيرهم وهو من جعل المتعدي الى مفعولين فأولهما الضمير والثاني الكاف والجملة التي هي (سواء محياهم ومماتهم) بدل من الكاف لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد ألا تراك لو قلت أن يجعلهم سواء محياهم ومماتهم كان سيديا كما تقول طننت زيدا أبوه منطلق ومن قرأ سواء بالنصب أجرى سواء مجرى مستويا وارتفع محياهم ومماتهم على الفاعلية وكان مفردا غير جملة ومن قرأ ومما تنهم بالنصب جعل محياهم ومماتهم ظرفين كقدم الحاج وخفوق النجم أي سواء في محياهم ومماتهم والمعنى انكار أن يستوى المسيئون والمحسنون محيا وان يستووا مماتنا لا فتراق أحوالهم أحياء حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعات وأولئك على ركوب المعاصي ومما تاحيث مات هؤلاء على البشري بالرحمة والوصول الى ثواب الله ورضوانه وأولئك على اليأس من رحمة الله والوصول الى هول ما أعد لهم وقيل معناه انكار أن يستووا في الممات كما استووا في الحياة لان المسيئين والمحسنين مستو محياهم في الرزق والصحة وانما يفرقون في الممات وقيل سواء محياهم ومماتهم كلام مستأنف على معنى أن محيا المسيئين ومماتهم سواء وكذلك محيا المحسنين ومماتهم كل يموت على حسب ما عاش عليه وعن تميم الداري رضي الله عنه أنه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فبعل يبكي ويردد الى الصباح ساء ما يحكمون وعن الفضيل أنه بلغها فبعل يردد ما يبكي ويقول يا فضيل ليت شعري من أي الفريقين أنت (ولتجزى) معطوف على بالحق لان فيه معنى التعليل أو على معلى محذوف تقديره خالق الله السموات والارض ليدل بها على قدرته ولتجزى كل نفس بما هو مطواع لهوى النفس يتبع ما تدعو اليه فكانه يعبد كما يعبد الرجل الهه وقرئ آلهة هواه لانه كان يستحسن الحجر فيعبده فاذا رأى ما هو أحسن رفضه اليه فكانه اتخذ هواه آلهة شتى يعبد كل وقت واحدا منها (وأضل الله على علم) وتركه عن الهداية والطف وخذله على علم عالم بأن ذلك لا يجدي عليه وأنه من اللطف له أومع علمه بوجوه الهداية واجاطته بأنواع اللطف المحصلة والمقربة (فن يهديه من بعد) اضلال (الله) وقرئ غشاوة بالحركات الثلاث وغشوة بالكسرة والفتح وقرئ تنذ كرون (غوث ونحيي) غوث نحن ونحيي أولادنا أو يموت بعض ويحيي بعض أو نكون مواتا نطقا في الاصلا ونحيي بعد ذلك أو يصيبنا الامر ان الموت والحياة يريدون الحياة في الدنيا والموت بعد ما وليس وراء ذلك حياة وقرئ نحيي بضم النون وقرئ الدهر بضم الدال وما يقولون ذلك عن علم ولكن عن ظن وتخمين كانوا يزعمون أن مرور الأيام والليالي هو المؤثر في هلاك الانفس وينكرون ملك الموت وقبضه الارواح بأمر الله وكانوا يضيفون كل حادثة تحدث الى الدهر والزمان ونرى أشعارهم ناطقة بشكوى الزمان ومنه قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر أي فان الله هو الآتي بالحوادث لا الدهر وقرئ يحتمل بالنصب والرفع على تقديم خبر كان وتأخيرها (فان قلت) لم سمى قولهم حجة وليس بحجة (قلت) لانهم أدلوا به كما يدل المحتج بحجته وساقوه مساقها فسميت حجة على سبيل التهمك أولانه في حسبانهم وتقديرهم حجة أولانه في أسلوب قولهم نحيي بينهم ضرب وجيع كأنه قيل ما كان يحتمل الا ما ليس بحجة والمراد في أن تكون لهم حجة البتة (فان قلت) كيف وقع قوله (قل الله يحييكم) جوابا لقولهم اتوا يا بائنا ان كنتم صادقين (قلت) لما أنكروا البعث وكذبوا الرسل وحسبوا أن ما قالوه قول ميتك الزموا ما هم مقرون به من أن الله عز وجل هو الذي يحييهم ثم يميتهم وضم الى الزام ذلك الزام ما هو واجب الاقرار به ان أنصفوا وأصغوا الى داعي الحق وهو جمعهم الى يوم القيامة ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا



ولكن أكثر الناس لا يعلمون والله ملك السموات والأرض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى إلى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ٣٦٧ ما كنتم تعملون فأما الذين آمنوا

وعملوا الصالحات فدخلهم ربهم في رحمته ذلك هو الفوز المبين وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قومًا مجرمين وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين وبدا لهم سيئات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون وقيل اليوم نتساكم كنانيتهم لقاء يومكم هذا وما أاكم النار وما لكم من ناصرين ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتكم الحياة الدنيا فالיום لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون فقله الجذب السموات ورب الأرض رب العالمين وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم

{ سورة الاحقاف مكية }  
{ وهي أربع وثمانون آية }  
{ بسم الله الرحمن الرحيم }  
حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى

فأدرا على الاتيان بأياهم وكان أهون شيء عليه في عامل النصب في (يوم تقوم) يخسرو (يومئذ) بدل من يوم تقوم (جاثية) باركة مستوفزة على الركب وقرئ جاذية والجذو أشد استيفازا من الجثولان الجاذي هو الذي يجلس على أطراف أصابعه وعن ابن عباس رضي الله عنهما جاثية مجمعة وعن قتادة جماعات من الجثوة وهي الجماعة وجعها حتى وفي الحديث من جثي جهنم في قرئ (كل أمة) على الابتداء وكل أمة على الابدال من كل أمة (إلى كتابها) إلى صحائف أعمالها فإكتفى بأسم الجنس كقوله تعالى ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه (اليوم تجزون) محمول على القول في (فان قلت) كيف أضيف الكتاب إليهم وإلى الله عز وجل (قلت) الإضافة تكون للآلية وقد لا يسهم ولا يسه أماملا يستأياهم فلان أعمالهم مثبتة فيه وأماملا يستأياهم فلا نه ما لكه والآخر ملائكة أن يكتبوا فيه أعمال عبادهم (ينطق عليكم) يشهد عليكم بما عملتم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (إنا كنا نستنسخ) الملائكة (ما كنتم تعملون) أي نستكتبهم أعمالكم (في رحمته) في جنته وجواب أما محذوف تقديره وأما الذين كفروا فيقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم يأتيكم رسلي فلم تكن آياتي تتلى عليكم فخذ المعطوف عليه في قرئ والساعة بالنصب عطفًا على الوعد وبالرفع عطفًا على محل إن واسمها (ما الساعة) أي شيء الساعة (فان قلت) ما معنى إن نظن إلا ظنا (قلت) أصله نظن ظنا ومعناه أثبات الظن فحسب فأدخل حرفا للثني والاستثناء لتفاد اثبات الظن مع نفي ما سواه وزيدني ما سوى الظن فكيدًا بقوله (وما نحن بمستيقنين) سيئات ما عملوا أي قبائح أعمالهم أو عقوبات أعمالهم السيئات كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها (نتساكم) نترككم في المذاب كما تركتم عذبة (لقاء يومكم هذا) وهي الطاعة أو فعملكم بمنزلة الشيء المنسي غير المبالى به كالم تبالوا أنتم بلقاء يومكم ولم تخطر ببال كالشيء الذي يطرح نسيا منسيا (فان قلت) ما معنى إضافة اللقاء إلى اليوم (قلت) كعنى إضافة الميك في قوله تعالى بل مكر الليل والنهار أي نسيت لقاء الله في يومكم هذا ولقاء جزائه في قرئ لا يخرجون بفتح الياء (ولا هم يستعتبون) ولا يطلب منهم أن يعتبوا بهم أي يرضوه (فقله الحمد) فاحمدوا الله الذي هو ربكم ورب كل شيء من السموات والأرض والعالمين فان مثل هذه الرواية العامة يوجب الحمد والثناء على كل مربوب في كبره وفقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته (في السموات والأرض) وحق مثله أن يكبر ويعظم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الجاثية ستر الله عورته وسكن روعته يوم الحساب

{ سورة الاحقاف مكية وهي أربع وثمانون آية وقيل خمس }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

(إلا بالحق) الإخلاق الملبسا بالحكمة والغرض الصحيح (و) بتقدير (أجل مسمى) ينتهي إليه وهو يوم القيامة (والذين كفروا عما أُنذروا) من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل خلق من انتهائه إليه (معرضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز أن تكون ما مصدرية أي عن إنذارهم ذلك اليوم (يكتب من قبل هذا) أي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني أن هذا الكتاب ناطق بالتوحيد وإبطال الشرك وما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله إلا وهو ناطق بمثل ذلك فأقوا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بصحة ما أنتم عليه من عبادة غير الله (أو أنارة من علم) أو ببقية من علم بقيت عليكم من علوم الأولين من قولهم سمعت الناقة على أنارة من شحم أي على ببقية شحم كانت بها من شحم ذاهب وقرئ أثره أي من شيء أوترم به وخصصتم من علم لا احاطة به لغيركم وقرئ أثره بالحرركات الثلاث في المزمرة مع سكون الناء فالأثره بالكسر

والذين كفروا عما أُنذروا معرضون قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات أثنوني بكتاب من قبل هذا أو أنارة من علم إن كنتم صادقين



﴿القول في سورة الاحقاف﴾ \* ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم  
القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا بعبادتهم كافرين (قال فيه استفهام معناه انكار ان يكون في الضلال  
كلهم ابلغ ضلالا من عبدة الاصنام الخ) قال اجد وفي قوله الى يوم القيامة نكتة حسنة وذلك انه جعل يوم القيامة غاية لعدم الاستجابة ومن  
شان الغاية انتهاء المعنى عندها لكن عدم الاستجابة مستمر بعد هذه الغاية لانهم في القيامة ايضا لا يستجيبون لهم فالوجه والله أعلم انهما من  
الغايات المشعرة بان ما بعدها وان وافق ما قبلها الا انه ازيد منه زيادة بينة تلحقه بالثاني حتى كأن الحالتين وان كانتا نوعا واحدا متفاوت  
ما بينهما كالشيء وضده وذلك ٣٦٨ ان الحالة الاولى التي جعلت غايتها القيامة لا تزيد على عدم الاستجابة والحالة الثانية التي في القيامة

زادت على عدم  
الاستجابة بالعداوة  
بالكفر بعبادتهم اياهم  
فهو من وادي ما تقدم  
آتافي سورة الزخرف  
ومن أضل ممن  
يدعو من دون الله  
لا يستجيب له الى يوم  
القيامة وهم عن دعائهم  
غافلون واذا حشر  
الناس كانوا لهم اعداء  
وكانوا بعبادتهم كافرين  
واذا تتلى عليهم آياتنا  
بينات قال الذين كفروا  
للعق لما جاءهم هذا  
مصر مبين أم يقولون  
اقتراء قل ان اقتريته  
فلا تكون لي من الله  
شاهدا علم بما تفيضون  
فيه كفي به شهيدا بيني  
وبينكم وهو الغفور  
الرحيم

بمعنى الاثره وأما الاثره فالمرء من مصدر اثر الحديث اذارواه وأما الاثره بالضم فاسم ما يؤثر كالخطبة اسم  
ما يخطب به (ومن أضل) معنى الاستفهام فيه انكار ان يكون في الضلال كلهم ابلغ ضلالا من عبدة الاصنام  
حيث يتركون دعاء السميع المجيب القادر على تحصيل كل نغية ومرام ويدعون من دونه جادا لا يستجيب لهم  
ولا قدرته على استجابة أحد منهم مادامت الدنيا والى أن تقوم القيامة الخ واذا قامت القيامة وحشر الناس  
كانوا لهم اعداء وكانوا عليهم ضدا فليسوا في الدارين الا على نكد ومضرة لا تتولا هم في الدنيا بالاستجابة  
وفي الآخرة تعاديتهم وتجهدهم بعبادتهم وانما قيل من وهم لانه أسند اليهم ما يسند الى أولى العلم من الاستجابة  
الغفلة ولا أنهم كانوا يصفونهم بالتمييز جهلا وغياوه ويجوز أن يريد كل معبود من دون الله من الجن والانس  
والاوثان فغلب غير الاوثان عليها قرئ ما لا يستجيب وقرئ يدعو غير الله من لا يستجيب ووصفهم بترك  
الاستجابة والغفلة طريقه طريق التكميل بها وبعدتها وشجوه قوله تعالى أن تدعوهم لا يسمعون دعاءكم ولو سمعوا  
ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم (بينات) جمع بينة وهي الحجة والشاهد أو واضحات مبینات  
واللام في (الحق) مثلها في قوله وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيرا أي لاجل الحق ولا لاجل  
الذين آمنوا والمراد بالحق الآيات وبالذين كفروا والمنكروا عليهم فوضع الظاهر ان موضع الضمير ين للتسجيل  
عليهم بالكفر والمنكروا بالحق (لما جاءهم) أي بادهوه بالجدود ساعة آتاهم وأول ما سمعوه من غير حالة فكر  
ولا عادة نظر ومن عنادهم وظلمهم أنهم سمعوا محراما مينا ظاهرا أمره في البطلان لاشبهه فيه (أم يقولون  
اقتراء) اضرب عن ذكر تسميتهم الآيات محمرا الى ذكر قولهم ان محمدا اقتراء ومعنى الهمزة في أم الانكار  
والتهجيب كأنه قيل دع هذا وامنع قولهم المستكر المقتضى منه الحب وذلك أن محمدا كان لا يقدر عليه حتى  
يقوله ويفترية على الله ولو قدر عليه دون أمه العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها العادة واذا كانت  
معجزة كانت تصديقاً من الله له والحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مفتر يا والضمير للحق والمراد به الآيات  
(قل ان اقتريته) على سبيل الفرض عاجلني الله تعالى لا محالة بعقوبة الاقتراء عليه فلا تقدر على كفه  
عن معاجلتي ولا تطيقون دفع شيء من عقابه عني فكيف اقتريته وأعرض لعقابه يقال فلان لا عليك اذا غضب  
ولا عليك عنائه اذا صمم ومثله فن عليك من الله شيئا ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم ومن يرد الله فتنه فلن تملك  
له من الله شيئا ومنه قوله عليه السلام لا أم لك إنكم من الله شيئا قال (هو أعلم بما تفيضون فيه) أي تندفعون  
فيه من القديح في وحي الله تعالى والطعن في آياته وتسميته محمدا تارة وفترية أخرى (كفي به شهيدا بيني  
وبينكم) يشهد لي بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالكذب والجحود ومعنى ذكر العلم والشهادة وعبد يحزاء  
افاضتهم (وهو الغفور الرحيم) موعده بالغفران والرحمة ان رجعوا عن الكفر وتابوا وآمنوا واشعار بحلم الله  
عنهم مع عظم ما ارتكبوا (فان قلبت) فامعنى اسناد الفعل اليهم في قوله تعالى فلا تملك كون لي (قلت) كان

في قوله بل منعت هؤلاء  
وأباهم حتى جاءهم  
الحق ورسول مبين ولما  
جاءهم الحق قالوا هذا  
مصر وانابه كافرون

قوله تعالى واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين أم يقولون اقتراء الآية (قال فيه اللام فيما  
في قوله تعالى الحق نحو اللام في قوله وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا لله أي لاجل الحق ولا لاجل الذين آمنوا الخ) قال  
أجد هذا الاضراب في بابه مثل الغاية التي قدمتها آتافي بابها فانه انتقل الى موافق لكنه ازيد من الاول فقل لزيادة الله عليه مع ما تقدمه  
مما سبق عنه معجزة المتنافيين كالنفي والاثبات اللذين يضرب عن أحدهما لالاخر وذلك ان تسميتهم للآيات الى انها مفتريات أشد وأبعد  
من تسميتهم الى انها سحر فاضرب عن ذلك الاول الى ذكر ما هو أغرب منه قوله تعالى قل ان اقتريته فلا تملك كون لي من الله شيئا (قال فان  
قلت ما معنى اسناد الفعل اليهم الخ) قال اجد فيه نظرا من قبيل ان الكلام جرى فسرنا وتقديرا ومثلي فسر من الاقتراء لا يتصور على تقديره



نصح فان النصح عبارة عن الدعاء الى ما فيه نفع ولا يتقعر المكلف في عمل ظاهر او باطن الا ان يكون مأمورا به من الله تعالى ولا سبيل الى  
الاطلاع على ذلك الا من الوحي الحق لا غير فاذا لا يتصور نصح مع الاقرار وانما يتم هذا الذي قررره على قاعدة المعتزلة القائلة بان العقل  
طريق يوصل الى معرفة حكم الله تعالى لانه اذا امر بطاعة من الطاعات كالتوحيد مثلا وقال ان الله حتم عليكم وجوب التوحيد وانارسل الله  
اليكم ولم يكن متعوقا فانه محقق في الامر بالتوحيد لان العقل دل على وجوبه عندهم وان كان مقتربا ٣٦٩ في دعوى كونه رسولا من الله

عز وجل وهذه قاعدة  
قد افسدتها الادلة  
القاطعة فيحتمل في  
آخر الآية على مذهب  
أهل السنة أن يكون  
استناد الفعل لهم على  
معنى التنبيه بالشيء على  
مقابله بطريق المفهوم  
فالمعنى اذا ان كنت  
مقتربا فالتعقوب واقعة

قل ما كنت بدعا من  
الرسول وما أدري ما يفعل  
بي ولا بكم ان أتبع الا  
ما يوحى الى وما أنا الا  
نذير مبين قل أرأيتم ان  
كان من عند الله  
وكفرتم به وشهد شاهد  
من بني اسرائيل على  
مثله فآمن واستكبرتم  
ان الله لا يهدي القوم  
الظالمين وقال الذين  
كفروا

بكم لا أقدر على دفعها  
عنكم وشهد لهذا المعنى  
قوله تعالى قل ان  
أقربته فعلى اجرائي  
وأنا بريء مما تجرمون  
وأمثاله كثيرة والله أعلم  
بقوله تعالى وما أدري  
ما يفعل بي ولا بكم (قال  
أجود ما ذكر فيه حمله  
على الدراية المفصلة

فيما أتاهم به النصيحة لهم والاشفاق عليهم من سوء الامايقه وارادة الخير بهم فسكانه قال لهم ان اقربته وأنا أريد  
بذلك التنصح لكم وصدكم عن عبادة الالهة الى عبادة الله فما تغنون عن أيها المنصوحون ان اخذني الله  
تعبوة الاقتراء عليه في البدع بمعنى البدع كالتلف بمعنى الخفيف وقرئ بدعا بفتح الدال أي ذابذع ويجوز  
أن يكون صفة على فعل كقولهم دين قيم ولحم زيم كانوا يقترحون عليه الآيات ويسألونه عما لم يوح به اليه من  
الغيب فقبل له (قل ما كنت بدعا من الرسل) فأتاكم بكل ما تقترحونه وأخبركم بكل ما تسألون عنه من  
الغيبات فان الرسل لم يكونوا يأتون الا بما أتاهم الله من آياته ولا يخبرون الا بما أوحى اليهم ولقد أجاب  
موسى صلوات الله عليه عن قول فرعون فما بال القرون الاولى يقولن علمها عند ربى (وما أدري) لانه لا علم لي  
بالغيب ما يفعل الله بي وبكم فيما يستقبل من الزمان من أفعاله ويقدر لي ولكم من قضاياه (ان أتبع الا  
ما يوحى الى) وعن الحسن وما أدري ما يصير اليه امرى وأمركم في الدنيا ومن الغالب منا والمغلوب وعن أبي بكر  
قال له أصحابه وقد ضجروا من أذى المشركين حتى متى نكون على هذا فقال ما أدري ما يفعل بي ولا بكم أترك  
بكم أم أوبر بالخروج الى أرض قدر فت لي ورأيتم ما يعنى في منامه ذات نخل وشجر وعن ابن عباس ما يفعل  
بي ولا بكم في الآخرة وقال هي منسوخة بقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويجوز أن يكون تقيا  
للدراية المفصلة وقرئ ما يفعل بفتح الباء أي يفعل الله عز وجل (فان قلت) ان يفعل مثبت غير منفي  
فكان وجه الكلام ما يفعل بي وبكم (قلت) أجل ولكن النفي في ما أدري لما كان مشتملا عليه لتناوله ما وما  
في خبره صرح ذلك وحسن الاترى الى قوله أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يبي خلقهن بقادر  
كيف دخالت الباء في خبر أن وذلك لتناول النفي اياها لمع ما في خبرها وما في ما يفعل يجوز أن تكون موصولة  
منصوبة وأن تكون استفهامية مرفوعة وقرئ يوحى أي الله عز وجل جواب الشرط محذوف تقديره  
ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به أستم ظالمين ويدل على هذا المحذوف قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم  
الظالمين والشاهد من بني اسرائيل عبد الله بن سلام لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نظر الى وجهه  
فعلم أنه ليس بوجه كذاب وتأمله فتحقق أنه هو النبي المنتظر وقال له انى سائلك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي  
ما أول أشرط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما بال الولد ينزع الى أبيه أو الى أمه فقال عليه الصلاة  
والسلام أما أول أشرط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة  
كبد حوت وأما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزع وان سبق ماء المرأة نزعته فقال أشهد أنك رسول الله حقا ثم  
قال يا رسول الله ان اليهود قد رجمت وان علموا باسلامي قبل أن تسألهم عنى يهتوني عندك فغاضت اليهود فقال  
لهم النبي صلى الله عليه وسلم أي رجل عبد الله فيكم فقالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا وأعلمنا  
وابن أعلمنا قال أرأيتم ان أسلم عبد الله قالوا أعاده الله من ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال أشهد أن لا اله الا  
الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقالوا شربنا وابن شربنا واتت قصوة قال هذا ما كنت أخاف يا رسول الله وأحذر قال  
سعد بن أبي وقاص ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاحد عشي على وجه الأرض انه من أهل الجنة  
الا لعبد الله بن سلام وفيه نزل (وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله) الضمير للقرآن أي على مثله في المعنى وهو  
ما في التوراة من المعاني المطابقة لمعاني القرآن من التوحيد والوعد والوعيد وغير ذلك ويدل عليه قوله تعالى

٤٧ كشف في يريد بذلك أن تفصيل ما يصير اليه من خير ويصبرون اليه من شر الى آخره (قال أجدني على أن المحرور  
معطوف على مثله وانهم جميعا في صلة موصول واحد ولو قبل ان المحرور الثاني من صلة موصول محذوف معطوف على مثله حتى يكون  
التقدير وما أدري ما يفعل بي ولا ما يفعل بكم لكانت لا واقعة بمكانة غير مفعلة الى تأويل وحذف الموصول المعطوف وتفاصيله كثيرة ومنه  
فن يهجر رسول الله منكم ويعدوه وينصره سواء يريد حسان رضي الله عنه أفن يهجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن عدده سواء



بقوله تعالى قل أرايتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم (قال فيه ان قلت اخبرني عن نظم هذا الكلام لا قف عليه من جهة انتظم الخ) قال اجد انما يوجه المعطوف الى جهة واحدة لان التفصيل قد يكون عطف مجموع مفردات على مجموع مفردات كل منهما والاولى من هذا النمط ومثلها قوله تعالى وما يستوي الا على والبصير ولا الظلمات ولا النور وقوله ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الآية وقد تقدم تقرير ذلك في الآيتين بخلاف قوله تعالى واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم (قال فيه لا بد من عامل للظرف وغير مستقيم ان يعمل فيه الخ) قال اجد ان لم يكن مانع من عمل فسيقولون في الظرف الا تنافي دلالاتي الماضي والمستقبل فهذا ٣٧٠ غير مانع فان الاستقبال ههنا انما خرج مخرج الاشعار بدوام ما وقع ومضى لان القوم

قد حرموا الهداية وقالوا هذا افك قديم واساطير الاولين وغير ذلك فعني الآية اذا وقالوا اذا لم يهتدوا به هذا افك قديم ودأبوا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا لينذر الذين ظلموا وبشرى للمحسنين ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون اولئك اصحاب الجنة على ذلك وامروا عليه فعبثوا عن وقوعه ثم داوموا بصيغة الاستقبال كما قال ابراهيم الا الذي فطرني فانه سبب هديني وقد كانت الهداية واقعة وماضية ولكن اخبر عن وقوعها ثم داومها فعبث بصيغة الاستقبال وهذا طريق الجمع بين

وانه لفي زبر الاولين ان هذا في الصحف الاولى كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك ويجوز ان يكون المعنى ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد على نحو ذلك يعني كونه من عند الله (فان قلت) اخبرني عن نظم هذا الكلام لا قف على معناه من جهة انتظم (قلت) الواو الاولى عاطفة لكفرتم على فعل الشرط كما عطفته ثم في قوله تعالى قل أرايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به وكذلك الواو الاخرة عاطفة لاستكبرتم على شهد شاهد واما الواو في وشهد شاهد فقد عطفت جملة قوله شهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم على جملة قوله كان من عند الله وكفرتم به وتظهر قولك ان احسنت اليك واسأت وأقبلت عليك واعرضت عني لم تنفق في انك اخذت ضميتين فعطفتهما على مثليهما والمعنى قل اخبروني ان اجتمع كون القرآن من عند الله مع كفركم به واجتمع شهادة اهل علم بني اسرائيل على نزول مثله وایمانه به مع استكباركم عنه وعن الايمان به الستم أضل الناس وأظلمهم وقد جعل الايمان في قوله فآمن مسيبا عن الشهادة على مثله لانه لما علم ان مثله انزل على موسى صلوات الله عليه وأنه من جنس الوحي وليس من كلام البشر وانصف من نفسه فشهد عليه واعترف كان الايمان نتيجة ذلك (الذين آمنوا) لاجلهم وهو كلام كفار مكة قالوا عامة من يتبع محمد السقاط بمنون الفقراء مثل عمار وصهيب وابن مسعود فلو كان ما جاء به خيرا ما سبقنا اليه هؤلاء وقيل لما أسلمت جهنم ومزينة واسلم وغفار قالت بنوعامر وغطفان وأسدوا ثم جمع لو كان خيرا ما سبقنا اليه رعاء الهم وقيل ان أمة لعمرا أسلمت فكان عمر يضربها حتى يفترم يقول لولا اني فترت لردتلك ضربا وكان كفار قريش يقولون لو كان ما يدعوا اليه محمد حقا ما سبقتنا اليه فلانه وقيل كان اليمود يقولونه عند اسلام عبد الله بن سلام وأصحابه (فان قلت) لا بد من عامل في الظرف في قوله (اذ لم يهتدوا به) ومن متعلق لقوله (فسيقولون) وغير مستقيم ان يكون فسيقولون هو العامل في الظرف لتدافع دلالاتي الماضي والمستقبل فاجبه هذا الكلام (قلت) العامل في اذ محذوف لدلالة الكلام عليه كما حذف من قوله فلما ذهبا به وقوله ثم حيثئذ لان وتقديره واذ لم يهتدوا به ظهر عنادهم فسيقولون هذا افك قديم فهذا المضمرة صريح به الكلام حيث انتصب به الظرف وكان قوله فسيقولون مسيبا عنه كما صرح باضممار ان قوله حتى يقول الرسول لمصادفة حتى مجرورها والمضارع ناصبه وقولهم (افك قديم) كقولهم اساطير الاولين (كتاب موسى) مبتدأ ومن قبله ظرف واقع خبرا مقدما عليه وهو ناصب (اماما) على الحال كقولك في الدار زيد قائما وقرئ ومن قبله كتاب موسى على وآتينا الذين قبله التوراة ومعنى اماما قدوة يؤتم به في دين الله وشرائعه كما يؤتم بالامام (ورجى) لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا) القرآن (كتاب مصدق) لكتاب موسى اولا بين يديه وتقدمه من جميع الكتب وقرئ مصدق لما بين يديه (ولسانا عربيا) حال من ضمير الكتاب في مصدق والعامل فيه مصدق ويجوز ان ينتصب عن كتاب لخصه بالصفة ويعمل فيه معنى الاشارة ويجوز ان يكون مفعولا لمصدق أى مصدق ذالسان عربي وهو الرسول وقرئ لينذر بالباء والياء والبناء وليتذر من نذر ينذر اذا حذر (وبشرى) في محل النصب معطوف على محل لينذر لانه

قوله سبهدين وقوله في الاخرى فهو يهدين ولولا دخول الفاء على الفعل لكان هذا الذي ذكرته هو الوجه ولكن الفاء مفعول المسببة دلت دخولها على محذوف هو السبب وقطعت الفعل عن الظرف المتقدم فوجب تقدير المحذوف عاملا فيه لينتظم بتقديره عاملا امر ان مصادفة الظرف للعامل والفعل المعلن لعلته فتبين ما ذكره الرخشي لاجل الفاء لا لتنافي الدلالتين والله أعلم بقوله تعالى وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا (أجاز في نصبه أن يكون حالا عن كتاب لخصه بالصفة الخ) قال اجد وجهان حسنان اعززهما ثالث وهو انتصب على الاختصاص وهذا الوجه في قوله تعالى فيها يفرق كل ارحكيم ارا من عندنا الله أعلم



قوله تعالى وأصلح لي في ذريتي (قال فيه فان قلت ما معنى في ههنا وأجاب بأن المراد جعل ذريته الخ) قال أجد ومثله قوله تعالى الا المودة في القربى عدولا عن قوله المودة القربى أو المودة للقربى والله أعلم \* قوله تعالى والذي قال لوالديه الى قوله أولئك الذين حق عليهم القول الآية (قال زعم بعضهم ان المعنى بالآية عبد الرحمن بن أبي بكر الخ) قال أحد ونحن فختار أن المراد الجنس لا عبد الرحمن بن أبي بكر ولكننا لا نختار الرد على قائل ذلك بهذا الوجه فان له ان يقول أراد عبد الرحمن وابنه ومثل ذلك قول الله تعالى حكايته عن العزيز مخاطب زليخانه من كيد كن ان كيد مكن عظيم نخطبها وخطب أمته والمقصود هي وقد عاد ٣٧١ الى خطابها خصوصاً بقوله

واستغفري لذنبك انك كنت من الخاطئين ولكن وجه الرد على من زعم أن المراد عبد

خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون ووصينا الانسان والديه حملته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي في ذريتي اني أتيت البك والى من المسلمين أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يعدون والذي قال لوالديه أف لكما

الرحمن ما ذكره الزمخشري ثانيا فقال ان الذين حق عليهم القول هم المخلدون في

مفعول له قرئ حسنا بضم الحاء وسكون السين وبضمها ما وبفتحها ما واحسانا وكرها بالفتح والضم وهما الغتان في معنى المشقة كالفقروا وفقروا وتصابه على الحال أي ذات كره أو على أنه صفة للمصدر أي جلانا كره (وجهه وفصاله) ومدة حمله وفصاله (ثلاثون شهرا) وهذا دليل على أن أقل الحمل ستة أشهر لان مدة الرضاع اذا كانت حولين لقوله عز وجل حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة بقيت للحمل ستة أشهر \* وقرئ وفصله والفصل والفصال كالقطم والقطام بناء ومعنى (فان قلت) المراد بيان مدة الرضاع لا القطام فكيف عبر عنه بالفصال (قلت) لما كان الرضاع يليه الفصال ويلابسه لانه ينتهي به ويتم سمي فصلا كما سمي المدة بالامدة من قال كل حي مستكمل مدة العمل ثم ومودا اذا انتهى أمده

وفيه فائدة وهي الدلالة على الرضاع التام المنتهي بالفصال ووقته وقرئ حتى اذا استوى وبلغ أشده وبلغ الأشد أن يكتمل ويستوى السن التي تستحكم فيها قوته وعقله وتعبيره وذلك اذا أناف على الثلاثين وناطح الأربعين وعن قتادة ثلاث وثلاثون سنة ووجهه أن يكون ذلك أول الأشد وغايته الأربعين وقيل لم يبعث نبي قط الا بعد أربعين سنة \* والمراد بالنعمة التي استوزع الشكر علم النعمة التوحيد والاسلام وجمع بين شكر النعمة عليه وعلى والديه لان النعمة عليهما نعمة عليه \* وقيل في العمل المرضي هو الصلوات الخمس (فان قلت) ما معنى في قوله (وأصلح لي في ذريتي) (قلت) معناه أن يجعل ذريته موقفا للصالح ومظنة له كأنه قال هب لي الصلاح في ذريتي وأوقعه فيهم ونحوه يخرج في عراقيبه النصلي (من المسلمين) من المخلصين \* وقرئ يتقبل ويتجاوز بفتح الياء والضمير فيهما لله عز وجل وقرئ بالثنون (فان قلت) ما معنى قوله (في أصحاب الجنة) (قلت) هو حق قولك أكرمني الأمير في ناس من أصحابه تريد أكرمني في جملة من أكرم منهم ونظمي في عدادهم ومحله النصب على الحال على معنى كائنين في أصحاب الجنة ومعدودين فيهم (وعد الصدق) مصدر مؤكد لان قوله يتقبل ويتجاوز وعد من الله لهم بالتقبل والتجاوز وقيل نزلت في أبي بكر رضي الله عنه وفي آية أبي قحافة وأمه أم الخير وفي أولاده واستجابة دعائهم فيهم وقيل لم يكن أحد من الصحابة من المهاجرين منهم ولا انصار أسلم هو ووالداه وبنوه وبناته غير أبي بكر (والذي قال لوالديه) مبتدأ خبره أولئك الذين حق عليهم القول والمراد بالذي قال الجنس القائل ذلك القول وذلك وقع الخبر مجوعا وعن الحسن هو في الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وعن قتادة هو نعت عبد سوء عاق لوالديه فاجر له وقيل نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل اسلامه وقد دعاه أبوه أبو بكر وأمه أم رومان الى الاسلام فأفف بهما وقال ابعدوا لي جدعان بن عمرو وعثمان بن عمرو وهما من أجداده حتى أسألهما عما يقول محمد ويشهد بطلانه أن المراد بالذي قال جنس القائلين ذلك وأن قوله الذي حق عليهم القول هم أصحاب النار وعبد الرحمن كان من أفاضل المسلمين وسرواتهم وعن عائشة رضي الله عنها أنكار تزولها فيه وحسن كتب معاوية الى مروان بأن يبايع الناس ليزيد قال عبد الرحمن لقد جئتم بها هرقلية أتباعون لا يتابعونكم فقال مروان يا أيها الناس هو الذي قال الله فيه والذي قال لوالديه أف لكما فسمعت عائشة فغضبت وقالت والله ما هو به ولو شئت أن أسميه أسميته

النار في علم الله تعالى وعبد الرحمن كان من أفاضل المسلمين وسرواتهم ونقل ان معاوية كتب الى مروان يبايع الناس ليزيد فقال عبد الرحمن لقد جئتم بها هرقلية أتباعون لا يتابعونكم فقال مروان أيها الناس ان هذا هو الذي قال الله فيه والذي قال لوالديه الآية فسمعت عائشة فغضبت وقالت والله ما هو به ولو شئت أن أسميه أسميته ولكن الله اعلم أباك وانت في محبة فانت فضض من لعنة الله اه كلامه (قلت) وفي هذه الآية رد على من زعم ان المفرد الجنسي لا يعم لانه لا يعامل معاملة الجمع لاني الصفة ولا في الخبر فلا يجوز أن تقول الدينار الصفر خير من الدرهم البيض وهذا مردود بان خبر الذي الواقع جنسا جاء على نعت خبر المجموع كما رأيت والله أعلم



بقوله تعالى ويوم يعرض الذين كفروا على النار اذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا لا توبة (قال فيه عرضهم على النار اما من قولهم عرض بنو فلان على السيف الخ) قال اجدان كان قولهم ٣٧٢ عرضت الناقة على الخوض مقلو بافليس قوله يعرض الذين كفروا على النار مقلو بالان

المجئ ثم الى اعتقاد القاب

ولكن الله لمن اياك وانت في صلبه فانت فضض من لعنة الله وقري آف بالكسر والفتح بغير تنوين وبالحرركات الثلاث مع التنوين وهو صوت اذا صوت به الانسان علم انه متضجر كما اذا قال حس علم منه انه متوجع واللام للبيان معناه هذا التأفيف لكما خاصة ولا حلك كما دون غير كما وقري اعداني بنونين واعداني لاحدهما واعداني بالادغام وقد قرأ بعضهم اعداني بفتح النون كانه استقبل اجتماع النونين والكسرتين والياء ففتح الاولى تحريكاً للتخفيف كما تحرك من ادغم ومن اطرح احدهما (ان اخرج) ان ابعث واخرج من الارض وقري اخرج (وقد خلت القرون من قبلي) يعني ولم يبعث منهم احداً (يستغيثان الله) يقولان الغياث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله (ويلك) دعاء عليه بالشبور والمراد به الخث والتعريض على الايمان لاحقيقة الهلاك (في أم) نحو قوله في أصحاب الجنة وقري ان بالفتح على معنى آمن بان وعد الله حق (ولكل) من الجنسين المذكورين (درجات مما عملوا) أي منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر ومن أجل ما عملوا منها (فان قلت) كيف قيل درجات وقد جاء الجنة درجات والنار درجات (قلت) يجوز ان يقال ذلك على وجه التغليب لاشتمال كل على الفريقين (وليوفهم) وقري بالنون تعليل مع الله محذوف لاله الكلام عليه كانه قيل وليوفهم أعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم على مقدار أعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب درجات (يناصب الظرف هو القول المضمر قبل (أذهبتم) وعرضهم على النار تعذيبهم بهامن قولهم عرض بنو فلان على السيف اذا قتلوا به ومنه قوله تعالى النار يعرضون عليها ويجوز ان يراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقة على الخوض يريدون عرض الخوض عليها فقلوبوا ويدل عليه تفسير ابن عباس رضي الله عنه بجاءهم اليها فيكشف لهم عنها (أذهبتم طياتكم) أي ما كتب لكم حظ من الطيات الا ما قد أصبتموه في دنياكم وقد ذهبتم به واخذتموه فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شئ منها وعن عمر رضي الله عنه لو شئت لدعوت بصلائق وصناب وكرا كروا سنة ولكني رأيت الله تعالى نبي على قوم طياتهم فقال اذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا وعنه لو شئت لكنت أطيبيكم طعاماً واحسنكم لباساً ولكني استبقي طياتي وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه دخل على أهل الصفة وهم يرقعون ثيابهم بالادم ما يجدون لها رقاعاً فقال أأنتم اليوم خير أم يوم يغدو أحدكم في حلة ويروح في أخرى ويغدى عليه بجفنة ويراح عليه بأخرى ويستريحه بيته كما تستريح الكعبة قالوا نحن يومئذ خير قال بل أنتم اليوم خير وقري اذهبتم بهمزة الاستفهام وأذهبتم بالفاء بين همزتين ألهمون الهوان وقري عذاب الهوان وقري يفسقون بضم السين وكسرهما (الاحقاف جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحنا من احقوف الشئ اذا عوج وكانت عاداً أصحاب عمدة يسكنون بين رمال مشرفين على البحر بأرض يقال لها الشحر من بلاد اليمن وقيل بين عمان ومهرم (النذر) جمع نذير بمعنى المنذر أو الانذار (من بين يديه) من قبله (ومن خلفه) ومن بعده وقري من بين يديه ومن بعده والمعنى ان هو داعيهم السلام قد أذنبهم فقال لهم لا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم العذاب وأعلمهم ان الرسل الذين بعثوا قبلي والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره وعن ابن عباس رضي الله عنه يعني الرسل الذين بعثوا قبلي والذين بعثوا في زمانه ومعنى ومن خلفه على هذا التفسير ومن بعد انذاره هذا اذا علقت وقد خلت النذر بقوله أذنبهم قوله ان تجعل قوله تعالى وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه اعتراضاً بين أذنبهم وبين (الأتعبدوا) ويكون المعنى واذكر انذاره وقومه عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد أذنب من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك فاذا ذكرهم في الاقل الصرف يقال أفكه عن رأيه (عن آلهتنا) عن عبادتها (بما تعدنا) من معاجلة العذاب على الشرك (ان كنت) صادقاً في وعدك (فان قلت) من أين طابق قوله تعالى (انما العلم عند الله) جواباً لقوله قاتنا

أعداني أن اخرج وقد خلت القرون من قبلي وهما يستغيثان الله ويلك آمن ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا أساطير الاولين أولئك الذين حق عليهم القول في أم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ولا بكل درجات مما عملوا وليوفهم أعمالهم وهم لا يظلمون ويوم يعرض الذين كفروا على النار اذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون واذكر انما عاذاذ انذر قومه بالاحقاف وقد خلت انذر من بين يديه ومن خلفه ألا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا اجئنا للتأفكنا عن آلهتنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله

ان الخوض جاد لا ادراك له والناقة هي المدركة

فهني التي يعرض عليها الخوض حقيقة وأما النار فقد وردت النصوص بانها

حيث تدمر ذرة ادراك الحيوانات بل ادراك اولي العلم فالامر في الآية على ظاهره كقولك عرضت الاسرى على الامير والله أعلم



بقوله تعالى واقدمكنهم فيما انمكنكم فيه الخ (قال احدث المتنبى ليس كما انشدوا غلوه وروى لعمر ك ان ما بان منك لضارب \*  
 باقبل مما بان منك لغائب ولا يستقيم الا كذلك لان قبله هو ابن رسول الله وابن صفيه \* وشبهه ما شئت بعد التعارب  
 من قصيدة يدح بها طاهر بن الحسين العلوي ولواقي أبو الطيب عوض ما بان لجاء البيت ٢٧٣ \* يرى ان ما بان منك لضارب \*

وهذا التكرار انقل من  
 تكرار ما بلا مراء وانما  
 فنده الزنجشري والزمه  
 استعمال ان عوض  
 ما لا اعتقاده ان البيت  
 كما انشده

وأبلغكم ما أرسلت به  
 ولكي أراكم قدوما  
 تجهلون فلما رآوه عارضا  
 مستقبل أوديتهم قالوا  
 هذا عارض بمطرنا بل هو  
 ما استجلمت به ريح فيها  
 عذاب أليم تدمر كل  
 شيء بأمر ربها فاصبحوا  
 لا ترى الامساكنهم  
 كذلك فحزى القوم  
 المجرمين ولقد مكناهم  
 فيما انمكنكم فيه  
 وجعلناهم سمعاً  
 وأبصاراً فاغشاهما  
 أغشى عنهم سمعهم ولا  
 أبصارهم ولا أفقدهم  
 من شيء

لهمرك ما ما بان منك  
 لضارب \*  
 باقبل مما بان منك لغائب  
 ولو عوض ان عوض ما  
 كما أصله الزنجشري لزوم  
 دخول الباء في خبرها  
 وانما تدخل الباء في خبر  
 ما المجازية العاملة وان  
 لا تعمل عمل ما على الصحيح  
 فلا يستقيم دخول الباء

بما تعدنا (قالت) من حيث ان قولهم هذا استجلمت منهم بالعذاب الا ترى الى قوله تعالى بل هو ما استجلمت به  
 فقال لهم لا علم عندي بالوقت الذي يكون فيه تعذيبكم بحكمة وصوابا انما علم ذلك عند الله فكيف أدعوه بان  
 يا نبيكم بعداه في وقت عاجل تقترحونه أنتم ومعنى (وأبلغكم ما أرسلت به) وقرئ بالتخفيف أن الذي هو شأني  
 وشروطي أن أبلغكم ما أرسلت به من الانذار والتحذير والصرف عما يعرضكم لخطأ الله بجهدي ولكنكم  
 جاهلون لا تعلمون أن الرسل لم يبعثوا الا منذرين لا مقترحين ولا سائلين غير ما أذن لهم فيه (فلما رآوه)  
 في الضمير وجهان أن يرجع الى ما تعدنا وأن يكون مبهما قد وضع أمره بقوله (عارضاً) اما تميزا واما حالا  
 وهذا الوجه أعرب وأفصح والعارض السحاب الذي يعرض في أفق السماء ومثلها الحبي والغيان من جبا  
 وعن اذا عارض بـ وأضافة مستقبل ومطر مجازية غير معرفة بدليل وقوعهما وهما مضافان الى معرفتين  
 وصفاللكرة (بل هو) القول قبله مضمرة والقائل هو عليه السلام والدليل عليه قراءة من قرأ قال هو بدل هو  
 وقرئ قل بل ما استجلمت به هي ريح أي قال الله تعالى قل (تدمر كل شيء) تهلك من نفوس عباد وأموالهم  
 الجمل الكثير فعبء عن الكثرة بالكلية وقرئ يدمر كل شيء من دمر دارا اذا هلك (لا ترى) الخطاب للرأى من  
 كان وقرئ لا يرى على البناء للمفعول بالياء والتاء وتأويل القراءة بالتاء وهي عن الحسن رضى الله عنه لا ترى  
 مقابلا ولا أشاء منهم الامساكنهم ومنه بيت ذى الرمة وما بقيت الا الضلوع الجراشع وليست بالقوية وقرئ  
 لا ترى الامساكنهم ولا يرى الامساكنهم وروى أن الريح كانت تحمل الفسفاط والظفيرة فترفعها في الجو حتى  
 ترى كأنها جادة وقيل أول من أبصر العذاب امرأة منهم قالت رايت ريحها كسحب النار وروى أول  
 ما عرفوا به أنه عذاب أنهم رأوا ما كان في الصحراء من رحا لهم ومواشيتهم تطير به الريح بين السماء والارض  
 فدخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم فقلعت الريح الابواب وصرعهم وأمال الله عليهم الاحقان فكانوا تحتها سبع  
 ليال وثمانية أيام لهم أنين ثم كشفت الريح عنهم فاحتملهم فطرحتهم في البحر وروى أن هودا لما أحس  
 بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا الى جنب عين تنبع وعن ابن عباس رضى الله عنهما اعتزل هود  
 ومن معه في حظيرة ما يصيبهم من الريح الا ما يلين على الجلود وتلذذه لانفسها وانها تمر من عاد بالظعن بين  
 السماء والارض وتدمعهم بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا رأى الريح فزع وقال اللهم إني  
 أملك خيرها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت به واذا رأى محبلة قام وقعد وجاء وذهب  
 وتغير لونه فيقال له يا رسول الله ما تخاف فيقول إني أخاف أن يكون مثل قوم عاد حيث قالوا هذا عارض  
 بمطرنا (فان قلت) ما فائدة اضافة الرب الى الريح (قلت) الدلالة على أن الريح وتصريف أعنتها بما يشهد  
 اعظم قدرته لانها من أعاجيب خلقه وأكبر جنوده وذكرا الامر وكونها أمورة من جهته هز وجل يعصده  
 ذلك ويقويه (ان) نافية أي فيما ما مكناكم فيه الا أن احسن في اللفظ لما في جملة ما مثلها من التكرار  
 المستبشع ومثله مجتبى الا ترى أن الاصل في مهما ما قبل شاعة التكرير قلبوا الالف ها ولقد أغث أبو  
 الطيب في قوله \* لعمر ك ما ما بان منك لضارب \* وما ضربه لواقتي بعدد لفظ التنزيل فقال لعمر ك  
 ما ان بان منك لضارب وقد جعلت ان صلة مثلها فيما انشده الاخفش

يرجى المرء ان لا يراه \* وتعرض دون أدناء الخطوب

وتقول بانامكنهم في مثل ما مكناكم فيه والوجه هو الاول ولقد جاء عليه غير آية في القرآن هم أحسن أنانا  
 ورثا كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا وهو أبلغ في التوبيخ وأدخل في الحث على الاعتبار (من شيء) أي

في خبرها فاعدل المتنبى عن ذلك الا لتعذره عليه من كل وجه على اني لا أبرئ المتنبى من التغزل فانه كان مغري به مغرما بالغريب من النظم  
 وتقل الزنجشري في الآية وجهها آخر وهو جعلها صلة مثلها في قوله يرجى المرء ان لا يراه \* وتعرض دون أدناء الخطوب  
 (قال) ويكون معناه على هذا امكنهم في مثل ما مكناكم فيه الخ (قلت) واختص بهذه الطائفة قوله تعالى وقالوا من أشد منا قوة أولم يزوا ان الله



الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وقوله مكنهم في الأرض ما لم تكن لكم بقوله تعالى فلو أنصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة (قال فيه أحد مفعولي اتخذ الراجع إلى الموصول محذوف الخ) قال أحمد لم يتبين وجه فساد المعنى على هذا الأعراب ونحن نسنه فنقول لو كان قربانا مفعولا ثانيا ومفعولنا مقربا بهم لصار المعنى إلى أنهم ويخو على ترك اتخاذ الله مقربا به لأن السيد إذا ونيح عبده وقال اتخذت فلانا سيدا وني فأنما معناه اليوم على ٣٧٤ نسبة السيادة إلى غيره وليس هذا المقصد فإن الله تعالى يتقرب إليه ولا يتقرب به لغيره فأنما وقع

التسوية على نسبة  
الالهية إلى غير الله  
تعالى فكان حق الكلام  
أن يكون آلهة هو  
المفعول الثاني لا غير  
قوله تعالى يا قومنا  
أجيبوا داعي الله

من شيء من الأغناء وهو القليل منه (فإن قلت) بم انتصب (إذا كانوا يمجدون) (قلت) بقوله تعالى  
فما أغنى (فإن قلت) لم جرى مجرى التعليل (قلت) لا استواء مؤدى التعليل والظرف في قولك ضربه لاسأته  
وضربه إذا أساء لأنك إذا ضربه في وقت أسأته فأنما ضربه فيه لوجود أسأته فيه إلا أن أذو حيث غلبت أذون  
سائر الظروف في ذلك (ما حولكم) بأهل مكة (من القرى) من نحو حرج وود وقرية سدوم وغيرها والمراد  
أهل القرى ولذلك قال (لعلهم يرجعون) والقربان ما تقرب به إلى الله تعالى أي اتخذوهم شفعا متقربا بهم إلى  
الله حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وأحد مفعولي اتخذ الراجع إلى الذين المحذوف والثاني آلهة وقربانا  
حال ولا يصح أن يكون قربانا مفعولا ثانيا وآلهة بدل منه لفساد المعنى وقرئ قربانا بضم الراء والمعنى فهو لا  
منعهم من الهلاك آلهتهم (بل ضلوا عنهم) أي غابوا عن نصرتهم (وذلك) إشارة إلى امتناع نصرته آلهتهم لهم  
وضلا لهم عنهم أي وذلك أثر أفكهم الذي هو اتخاذهم آلهة وثمرة شركهم واقترانهم على الله الكذب من  
كونه ذا شر كما يقرئ أفكهم والافك والافك كالحذر والحذر وقرئ وذلك أفكهم أي وذلك الاتخاذ الذي  
هذا أثره وثمرة صرفهم عن الحق وقرئ أفكهم على التشديد للمبالغة وأفكهم جعلهم أفكين وأفكهم أي  
قولهم الا فلك ذوالافك كما تقول قول كاذب وذلك افك مما كانوا يفترون أي بعض ما كانوا يفترون من  
الافك (صرفنا إليك نفرا) أملناهم إليك وأقبلناهم نحوك وقرئ صرفنا بالتشديد لأنهم جماعة والنفر دون  
العشرة ويجمع أنفارا وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه لو كان ههنا أحد من أنفارنا (فلما حضروه) الضمير  
(للقرآن) أي فلما كان يسمع منهم أول رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعضده قراءة من قرأ فلما قضى أي أتم  
قراءته وفرغ منها (قالوا) قال بعضهم لبعض (انصتوا) استمعوا واستمعين يقال أنصت لكذا واستنصت له روي  
أن الجن كانت تسترق السمع فلما حست السماء ورجوا بالشهب قالوا ما هذا إلا لنا حدث فنفض سبعة نفر  
أوتسعة من أشرف جن نصيبين أوتينوى منهم زبوة فضر بواحتي بلغوا تهامة ثم اندفعوا إلى وادي نخلة فوافقوا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي أوفى صلاة الفجر فاستمعوا لقراءته وذلك عند منصرفه  
من الطائف حين خرج إليهم يستنصرهم فلم يجيبوه إلى طلبته وأغروا به سفهاء ثقيف وعن سعيد بن جبير  
رضي الله عنه ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم وإنما كان يتلوه في صلاة فقرأه فوققوا  
مستمعين وهو لا يشعر فأنشأ الله باستماعهم رقيل بل أمر الله رسوله أن ينذر الجن ويقرأ عليهم فصرف إليه  
نفر منهم جمعهم له فقال أني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة فنيتبعي قالوا ثلاثا فاطرقوا إلا عبد الله بن مسعود  
رضي الله عنه قال لم يحضره ليلة الجن أحد غيري فأنطلقنا حتى كنا بأعلى مكة في شعب الحجون فخط لي خطا  
وقال لا تخرج منه حتى أعود إليك ثم افتتح القرآن وسمعت لغطا شديدا حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وغشيت به أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت شيئا قلت نعم رجال سودا مستبقري ثياب بيض فقال أولئك جن نصيبين  
وكانوا اثني عشر ألفا والسورة التي قرأها عليهم اقرأ باسم ربك (فإن قلت) كيف (قالوا من بعد موسى)  
(قلت) عن عطاء رضي الله عنه أنهم كانوا على اليهودية وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الجن لم تكن  
سمعت بأمر عيسى عليه السلام فلذلك قالت من بعد موسى (فإن قلت) لم بعض في قوله (من ذنوبكم)  
(قلت) لأن من الذنوب ما لا يغفر بالآيمان كذنوب المظالم ونحوها ونحوه قوله عز وجل أن اعبدوا الله

إذا كانوا يمجدون  
بآيات الله وحق بهم  
ما كانوا يستمرون  
ولقد أهلكنا ما حولكم  
من القرى وصرفنا  
الآيات لهم يرجعون  
فلولا نصرهم الذين  
اتخذوا من دون الله  
قربانا آلهة بل ضلوا  
عنهم وذلك أفكهم  
وما كانوا يفترون واذ  
صرفنا إليك نفرا من  
الجن يستمعون القرآن  
فلما حضروه قالوا أنصتوا  
فلما قضى ولو إلى قومهم  
منذرين قالوا يا قومنا  
أنا سمعنا كتابا أنزل  
من بعد موسى مصدقا  
لما بين يديه يهدي إلى  
الخطى وإلى طريق  
مستقيم يا قومنا أجيبوا  
داعي الله وآمنوا به يغفر  
لكم من ذنوبكم

وآمنوا به يغفر لكم من  
ذنوبكم الآية (قال إنما بعض المغفرة لأن من الذنوب ما لا يغفر بالآيمان كذنوب المظالم أم كلامه) قال أحمد ليس  
بما أطلقه من أن الآيمان لا يغفر المظالم بل يصح لأن الجن ولو نهب الأموال المصونة وسفل الدماء المحقونة ثم حسن إسلامه حبب الإسلام عنه ثم  
ما تقدم بلاشكال ويقال أنه ما وعد المغفرة للكافر على تقدير الآيمان في كتاب الله تعالى إلا مبعضة وهذا منه فان لم يكن لا طراد به ذلك سرفقا  
هو إلا أن مقام الكافر قبض لا بسط فذلك لم يبسط رجاؤه في مغفرة جملة الذنوب وقد ورد في حق المؤمنين مثله كثيرا والله أعلم



﴿القول في سورة محمد عليه الصلاة والسلام﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم قال معناه جعلها كالأضالة من الإبل الخ قال أحمد هذا المعنى الثاني حسن متمكن من مقابلة قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم قال كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم وتحرير المقابلة بينهم ما أن الكفار ضلت أعمالهم الصالحة ٣٧٥ في جملة أعمالهم السيئة من

الكفر والمعاصي حتى صار صالحهم مستهلكا

ويجركم من عذاب أليم ومن لا يجيب داعي الله فليس بعجـز في الأرض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يحيي خلقهم بقدرة على أن يحيي الموتى بلى أنه على كل شيء قدير ويوم يعرض الذين كفروا على النار أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون

واتقوه وأطيعوا يغفر لكم من ذنوبكم ﴿فان قلت﴾ هل لعن ثواب كمال الناس ﴿قلت﴾ اختلف فيه فقيل لا ثواب لهم إلا النجاة من النار لقوله تعالى ﴿ويجركم من عذاب أليم﴾ واليه كان يذهب أبو حنيفة رحمه الله والصحيح أنهم في حكم بني آدم لأنهم مكفون مثاهم ﴿فليس بعجـز في الأرض﴾ أي لا ينقص منه مهزب ولا يسبق قضاءه سابق ونحوه قوله تعالى واناظننا أن لن نجزي الله في الأرض ولن نجزيه هـ ربا ﴿بقادر﴾ محـ له الرفع لأنه خبر أن يدل عليه قراءة عبد الله قادر وانما دخلت الباء لاشتمال النفي في أول الآية على أن وما في خبرها وقال الزجاج لو قلت ما ظننت أن زيدا باقيا جاز كان قبل أليس الله بقادر ألا ترى إلى وقوع بلى مقرررة للقدرة على كل شيء من البعث وغيره لا رؤيتهم وقرئ يقدر ويقال غيب بالامرا ذالم تعرف وجهه ومنه أقمينا بالخلق الأول ﴿أليس هذا بالحق﴾ محكى بعد قول مضمـ وهذا المضمـ هو ناصب الظرف وهذا إشارة إلى العذاب بدليل قوله تعالى فذوقوا العذاب والمعنى التهمكم بهم والتوبيخ لهم على استهزائهم بوعده الله ووعيده وقولهم وما نحن بمعذبين ﴿أولو العزم﴾ أولو الجِد والثبات والصبر و﴿من﴾ يجوز أن تكون للتبعية ويراد بأولي العزم بعض الأنبياء قيل هم نوح صبر على أذى قومه وكانوا يضربونه حتى يغشى عليه وإبراهيم على النار وذبح ولده وإسماعيل على الذبح ويعقوب على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف على الحب والسجن وأيوب على الضر وموسى قال له قومه أنا لندركون قال كلا أن معي ربي سيهدين وداود بكى على خطيئته أربعين سنة وعيسى لم يضع لبنة على لبنة وقال انهم عبرة فاعبروا ولا تمروا بها وقال الله تعالى في آدم ولم نجد له عزما وفي يونس ولا تكن كصاحب الخوف ويجوز أن تكون للبيان فيكون أولو العزم صفة الرسل كلهم ﴿ولا تستعجل﴾ لا كفار قريش بالعذاب أي لا تدع لهم بتجملته فانه نازل بهم لا محالة وان تأخروا عنهم مستقصرون حينئذ مدة ابتئهم في الدنيا حتى يحسبوا ساعة من نهار بلاغ أي هذا الذي وعظمت به كفاية في الموعظة أو هذا تبليغ من الرسول عليه السلام ﴿فهل يهلك﴾ إلا الخارجون عن الأوامر والطاعة والعمل بموجبه وبديل على معنى التبليغ قراءة من قرأ بلغ فهل يهلك وقرئ يهلك بفتح الباء وكسر اللام وفتحها من هلك وهلك بالنون إلا القوم الفاسقين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعد كل رملة في الدنيا

﴿سورة محمد صلى الله عليه وسلم مدينة عند مجاهد وقال الضحاك وسعيد بن جبيرة مكية﴾

﴿وهي سورة القتال وهي تسع وثلاثون آية وقيل ثمان﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصدوا﴾ وأعرضوا وامتنعوا عن الدخول في الاسلام أو صدوا غيرهم عنه قال ابن عباس رضي الله عنه هم المطعمون يوم بدر وعن مقاتل كانوا اثني عشر رجلا من أهل الشرك يصدون الناس عن الاسلام ويأمرونهم بالكفر وقيل هم أهل الكتاب الذين كفروا وصدوا من أراد منهم ومن غيرهم أن يدخل في الاسلام وقيل هو عام في كل من كفر وصد ﴿أضل أعمالهم﴾ أبطلها وأحبطها وحققته جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبلها ويشيب عليها كالأضالة من الإبل التي هي بضاعة لارب لها يحفظها ويعتني بأمورها وجعلها ضالة في كفرهم ومعاصيهم مغلوقة بها كما يضل الماء في اللبن وأعمالهم ما عملوه في كفرهم مما كانوا يسمونه مكارم من صلة الأرحام وفل الأثاري وقرى الأضياف وحفظ الجوار وقيل أبطل ما عملوه من الكيد لرسول الله صلى

﴿سورة القتال مدنية وهي تسع وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم

في غير ما سيئهم ومقابله

في المؤمنين ستر الله لأعمالهم السيئة في كنف أعمالهم الصالحة من الإيمان والطاعة حتى صار سيئهم مكفرا محققا في جنب صالح أعمالهم وإلى هذا التمثيل الحسن في عدم تقبيل صالح الكفار والتجاوز عن سيئ أعمال المؤمنين وقعت الإشارة بقوله تعالى كذلك يضرب الله الله للناس أمثالهم والله أعلم



الله عليه وسلم والصدع عن سبيل الله بأن نصره عليهم وأظهر دينه على الدين كله (والذين آمنوا) قال مقاتل هم  
 ناس من قريش وقيل من الأنصار وقيل هم مؤمنو أهل الكتاب وقيل هو عام وقوله (وآمنوا بما نزل على  
 محمد) اختصاص للآيمان بالنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين ما يجب به الآيمان تعظيماً لشأنه  
 وتعليماً لأنه لا يصح الآيمان ولا يتم إلا به وكذلك بالجملة الاعتراضية التي هي قوله (وهو الحق من ربهم) وقيل  
 معناها أن دين محمد هو الحق إذ لا يرد عليه النسخ وهو ناسخ لغيره وقريئ نزل وأنزل على البناء للمفعول ونزل على  
 البناء للفاعل ونزل بالتخفيف (كفر عنهم سيئاتهم) ستر بآيمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر  
 والمعاصي لرجوعهم عنها وتوبتهم (وأصلح بهم) أي حالهم وشأنهم بالتوفيق في أمور الدين وبالتسليط على  
 الدنيا بما أعطاهم من النصر والتأييد (ذلك) مبتدأ وما بعده خبره أي ذلك الأمر وهو اضلال أعمال أحد  
 الفريقين وتكفير سيئات الثاني كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق ويجوز أن يكون ذلك خبر  
 مبتدأ محذوف أي الأمر كذا كرهنا السبب فيكون محل الجار والمجرور منصوباً على هذا أمر فوعا على الأول  
 و(الباطل) ما لا ينتفع به وعن مجاهد الباطل الشيطان وهذا الكلام يسميه علماء البيان التفسير  
 (كذلك) مثل ذلك الضرب (يضرب الله للناس أمثالهم) والضمير راجع إلى الناس أو إلى المذكورين من  
 الفريقين على معنى أنه يضرب أمثالهم لأجل الناس ليعتبروا بهم (فان قلت) أين ضرب الأمثال (قلت)  
 في أن جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكفار واتباع الحق مثلاً لعمل المؤمنين أوفى أن جعل الاضلال مثلاً  
 لحكمة الكفار وتكفير السيئات مثلاً لفوز المؤمنين (لقيم) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) أصله  
 خاضع بوالرقاب ضرباً خفيف الفعل وقدم المصدر فأنيب منابه مضافاً إلى المفعول وفيه اختصار مع إعطاء معنى  
 التوكيد لأنك تذكر المصدر وتدل على الفعل بالنصبة التي فيه وضرب الرقاب عبارة عن القتل لأن الواجب  
 أن تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الأعضاء وذلك أنهم كانوا يقولون ضرب الأمير رقبة فلان وضرب عنقه  
 وعلاوته وضرب ما فيه عيناها إذا قتله وذلك أن قتل الإنسان أكثر ما يكون بضرب رقبة فوق عبارة عن  
 القتل وإن ضرب غير رقبة من المقاتل كما ذكرنا في قوله بما كسبت أيديكم على أن في هذه العبارة من الغلظة  
 والشدّة ما ليس في لفظ القتل لما فيه من تصوير القتل بأشنع صورة وهو خرا العنق وإظهار العضو الذي هو رأس  
 البدن وعلاؤه وأوجه أعضائه ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله تعالى فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل  
 بنان (أختموهم) أكثرتم قتلهم وأغلظتموه من الشيء الثخين وهو الغليظ أو أثقلتموهم بالقتل والجراح حتى  
 أذهبتم عنهم النور (فشدوا الوثاق) فأسروهم والوثاق بالفتح والكسر اسم ما يوثق به كجسمنا وفداء منصوص بان  
 بفعلهم ما مضى من أي فاماتنونا وما تفدون فداء والمعنى التخيير بعد الأسيرين أن يمنوا عليهم فيطلقهم  
 وبين أن يفادوهم (فان قلت) كيف حكم أسارى المشركين (قلت) أما عند أبي حنيفة وأصحابه فأحد أمرين  
 إما قتلهم وإما استرقاقهم أي ما رأى الإمام ويقولون في المن والفداء المذكورين في الآية نزل ذلك في يوم  
 بدر ثم نسخ وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء وإنما هو الإسلام أو ضرب العنق ويجوز أن يراد باليمن أن يمن  
 عليهم بترك القتل ويسترقوا أو يمن عليهم فيخلوا لقبولهم الجزية وكونهم من أهل الذمة وبالفداء أن يفادي  
 بأسارهم أسارى المشركين فتدبروا الطحاوي مذهبا عن أبي حنيفة والمشهور أنه لا يرى فداءهم لأعمال ولا  
 بغيره خيفة أن يعودوا حرباً للمسلمين وأما الشافعي فيقول للإمام أن يختار أحداً ربه على حسب ما اقتضاه  
 نظره للمسلمين وهو القتل والاسترقاق والفداء بأسارى المسلمين والمن ويحتج بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من على أبي عروة الجبي وعلي بن أنال الحنفي وفادي رجلين من المشركين وهذا كله منسوخ عند  
 أصحاب الرأي وقريئ فدى بالقصر مع فتح الفاء أوزار الحرب ألتها وأثقالها التي لا تقوم إلا بها كالسلاح  
 والكراع قال الأعشى وأعدت للحرب أوزارها رماحاً وطولاً وخيلاً ذكورا  
 وسميت أوزارها لأنه لما لم يكن لها يد من جرفها فكانت تتجملها وتستقل بها فإذا انقضت فكانت توضع تحتها  
 وقيل أوزارها لأنها تعني حتى يترك أهل الحرب وهم المشركون شركهم ومعاصيهم بأن يسلموا (فان قلت)

والذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات وآمنوا بما  
 نزل على محمد وهو الحق  
 من ربهم كفر عنهم  
 سيئاتهم وأصلح بهم  
 ذلك بأن الذين كفروا  
 اتبعوا الباطل وأن الذين  
 آمنوا اتبعوا الحق من  
 ربهم كذلك يضرب الله  
 للناس أمثالهم فإذا لقيتم  
 الذين كفروا فاضرب  
 الرقاب حتى إذا  
 أثخنتموهم فشدوا  
 الوثاق فاما ما بعد واما  
 فداء حتى تضع الحرب  
 أوزارها



حتى تم تعلق (قلت) لا تخلوا ما أن تتعلق بالضرب والشدة أو بالمتن والفداء فالمعنى على كلا المتعلقين عند الشافعي رضي الله عنه أنهم لا يزالون على ذلك أبداً إلى أن لا يكون حرب مع المشركين وذلك إذا لم يبق لهم شوكة وقيل إذا نزل عيسى بن مريم عليه السلام وعند أبي حنيفة رحمه الله إذا علق بالضرب والشدة فالمعنى أنهم يقتلون ويؤسرون حتى تضع جنس الحرب الأوزار وذلك حين لا تبقى شوكة للمشركين وإذا علق بالمتن والفداء فالمعنى أنهم يقيمون حتى تضع حرب بدر أوزارها إلا أن يتأول المتن والفداء بما ذكرنا من التأويل (ذلك) أي الأمر ذلك أو فعلوا ذلك (لا تنصروهم) لا تنتقم منهم ببعض أسباب الملك من خسف أو رجفة أو حاصب أو غرق أو موت جارف (ولكن) أمركم بالقتال ليسلوا المؤمنين بالكافرين بأن يجاهدوا ويجهروا حتى يستوجبوا الثواب العظيم والكافرين بالمؤمنين بأن يعاجلهم على أيديهم ببعض ما وجب لهم من العذاب (وقريئ قتلوا) بالتحفيف والتشديد وقتلوا وقتلوا (وقريئ قتلوا) بضم القاف وفتح الهمزة وتفضل أعمالهم على البناء للفعل وتفضل أعمالهم من ضل وعن قتادة أنها نزلت في يوم أحد (عرفها لهم) أعلمها لهم وبينها بما يعلم به كل أحد منزلته ودرجته من الجنة قال مجاهد يهتدي أهل الجنة إلى مساكنهم منها لا يخطئون كما أنهم كانوا سكانها منذ خلقوا لا يستبدلون عليها وعن مقاتل أن الملك الذي وكل بحفظ عمله في الدنيا عيسى بين يديه فيعرفه كل شيء أعطاه الله أوطميه لهم من العرف وهو طيب الرائحة وفي كلام بعضهم عزف كنوح القماري وعرف كفوح القماري أو حيددهم بجنة كل أحد محدودة مفرزة عن غيرها من عرف الدار وأرقها والعرف والأرف الحدود (ان تنصروا) دين (الله) ورسوله (ينصروكم) على عدوكم ويفتح لكم (ويثبت أقدامكم) في مواطن الحرب أو على محجة الإسلام (والذين كفروا) يحمل الرفع على الاستدعاء والنصب بما يفهمه (فتعسالمهم) كأنه قال أتعس الذين كفروا (فان قلت) علام عطف قوله (وأضل أعمالهم) (قلت) على الفعل الذي نصب تعسالمهم أو ففرضي تعسالمهم وتعسالمه نقيض لعاله قال الأعشى فالتعس أولى له من أن أقول لها يريد فالعشور والاضطراط أقرب لها من الانتعاش والثبوت وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما يريد في الدنيا القتل وفي الآخرة التردى في النار (كرهوا) القرآن وما أنزل الله فيه من التكليف والأحكام لأنهم قد ألفوا الإهمال واطلاق العنان في الشهوات والملاذق حتى عليهم ذلك وتماطمهم بدمر أهليهم ودمر عليهم أهليهم ما يختص به والمعنى دمر الله عليهم ما يختص بهم من أنفسهم وأموالهم وأولادهم وكل ما كان لهم (والكافرين أمثالها) الضمير للعاقبة المذكورة أو للهلكة لأن التدمير يدل عليها أو لئسنة لقوله عز وجل لا تدينهم في الدين خلوا (مولى الذين آمنوا) ولهم وناصرهم وفي قراءة ابن مسعود مولى الذين آمنوا ويروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في الشعب يوم أحد وقد فشن فيهم الجراحات وفيه نزلت فتنادى المشركون اعل هبل فتنادى المسلمون الله أعلى وأجل فتنادى المشركون يوم يوم والحرب سجال ان لنا عزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا الله مولا نا ولا مولى لكم ان البغى مختلفة أما قتلانا فأحياء برزقون وأما قتلكم ففي النار يعذبون (فان قلت) قوله تعالى وردوا إلى الله مولا هم الحق مناقض لهذه الآية (قلت) لا تناقض بينهما لأن الله مولى عباده جميعاً على معنى أنه ربهم ومالك أمرهم وأما على معنى الناصر فهو مولى المؤمنين خاصة (يتمتعون) يتمتعون بمتاع الحياة الدنيا بأما قلائل (وبأكلون) غافلين غير مفكرين في العاقبة (كما تأكل الانعام) في مسارحها ومعالقها غافلة عما هي بصدد من الضر والنجم (مثوى لهم) منزل ومقام وقريئ وكاشن بوزن كاعن \* وأراد بالقرية أهلها ولذلك قال (أهلكناهم) كأنه قال وكم من قوم هم أشد قوة من قومك الذين أخرجوك أهلكناهم \* ومعنى أخرجوك كانوا سبب خروجك (فان قلت) كيف قال (فلانا نصرهم) وانما هو أمر قدمضي (قلت) مجزاه مجرى الحال المحكية كأنه قال أهلكناهم فهم لا ينصرون من زين لهم أهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله ومن كان على بينة من ربه أي حجة من عنده وبرهان وهو القرآن المجهر وسائر المعجزات هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقريئ آمن كان على بينة من ربه وقال تعالى (سوء عمله واتبعوا)

ذلك ولو شاء الله لا تنصروهم ولكن ليسلوا بعضكم بعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم سيديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم بأهلها الذين آمنوا ان تنصروا والله ينصركم ويثبت أقدامكم والذين كفروا فتعسالمهم وأضل أعمالهم ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم أفلم يسسبوا في الأرض فنظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار والذين كفروا يتمتعون وبأكلون كما تأكل الانعام والنار مثوى لهم وكائن من قرية هي أشد قوة من قريئتي التي أخرجتكم أهلكناهم فلانا نصرهم أفن كان على بينة من ربه كن زينا له سوء عمله واتبعوا أهواءهم



بقوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون الآية (قال فيه هو كلام في صورة الاثبات ومعناه النفي الخ) قال أحمد كم ذكر الناس في تأويل هذه الآية فلم أر طلي ولا أحلى من هذه النكت التي ذكرها لا يعوزها الا التنبه على ان في الكلام محذوف لا بد من تقديره لانه لا معادلة بين الجنة وبين الخالد في النار الا على تقدير ٣٧٨ مثل ما كن فيه يقوم وزن الكلام ويتعادل كفتاه ومن هذا النمط قوله تعالى اجعلتم سقاية

الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر واجاهد في سبيل الله فانه لا بد من تقدير محذوف مع الاول والثاني لمتعادل القسمين وبهذا الذي

للعمل على لفظ من ومعناه (فان قلت) ما معنى قوله تعالى (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار) كن هو خالد في النار (قلت) هو كلام في صورة الاثبات ومعنى النفي والانسكار لانطوائه تحت حكم كلام مصدر يحرف الانسكار ودخوله في حيزه وانحراطه في مسلكه وهو قوله تعالى أفن كان على بينة من ربه كن زينا له سوء عمله فكانه قيل أمثل الجنة كن هو خالد في النار أي كمثل جزاء من هو خالد في النار (فان قلت) فلم عرى من حرف الانسكار وما فائدة التعرية (قلت) تعريته من حرف الانسكار فيها زيادة تصوير بالساكنة من بسوى بين التمسك بالبينية والتابع لهواء وأنه بمنزلة من يثبت التسوية بين الجنة التي تجري فيها تلك الأنهار وبين النار التي يسقى أهلها الحميم ونظيره قول القائل

أفرح أن أرزأ الكرام وأن \* أورث ذودا شصائنا نبلا

هو كلام منكرف لفسر ح برزية الكرام ووراثه الذود مع تعريه عن حرف الانسكار لانطوائه تحت حكم قول من قال أفرح بموت أخيك وبوراثته له والذي طرح لأجله حرف الانسكار ارادة أن يصور قبح ما أزن به فكانه قال له نعم مثلي يفرح بموت أخيك الكرام وبأن يستبدل منهم ذودا يقل طائله وهو من التسليم الذي تحته كل انكار ومثل الجنة صفة الجنة المحيية الشأن وهو مبتدأ وخبره كن هو خالد وقوله فيها أنهار داخل في حكم الصلة كالسكرير لها ألا ترى الى صحة قولك التي فيها أنهار ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف هي فيها أنهار وكان قائلا قال وما مثلها فقل فيها أنهار وأن يكون في موضع الحال أي مستقرة فيها أنهار وفي قراءة علي رضي الله عنه أمثال الجنة أي ماصفات كصفت النار \* وقرئ أسن يقال أسن الماء وأبجن اذا تغير طعمه وريحه وأنشد ليزيد بن معاوية

لقد سقتني رضا با غير ذي أسن \* كالمسك فت على ماء العنقايد

(من لين لم يتغير طعمه) كما تتغير ألوان الدنيا فلا يعود قارصا ولا حاذرا ولا ما يكره من الطعوم (لذة) تأنيث لذوه هو اللذيد أو وصف بمصدر وقرئ بالحركات الثلاث فالجر على صفة الخمر والرفع على صفة الأنهار والنصب على العلة أي لأجل لذة الشاربين والمعنى ما هو الا التلذذ بالخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفة من آفات الخمر (مصطفى) لم يخرج من بطون التحل فيخالطه السمع وغيره (ماء حيا) قيل اذا دنا منهم شوى وجوههم وانما زب فروة رؤسهم فاذا شربوه قطع أمعاءهم \* هم المنافقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يلقون له بالاتهاون منهم فاذا خرجوا قالوا ولي العلم من الصحابة ما اذا قال الساعة على جهة الاستهزاء وقيل كان يخطب فاذا غاب المنافقين خرجوا فاقالوا ذلك للعلماء وقيل قالوه لعبد الله بن مسعود وعن ابن عباس أنا منهم وقد سميت فيمن سئل (آثفا) وقرئ أنفا على فعل نصب على الظرف قال الزجاج هو من استأنفت الشيء اذا ابتدأته والمعنى ما اذا قال في أول وقت يقرب منا (زادهم) الله (هدى) بالتوفيق (وآثافهم تقواهم) أعانهم عليها أو آثافهم جزاء تقواهم وعن السدي بين لهم ما يتقون وقرئ وأعطاهم وقيل الضمير في زادهم لقول الرسول أولا استهزاء بالمنافقين (أن تأتيمهم) بدل اشتمال من الساعة نحو أن تطوهم من قوله رجال مؤمنون ونساء مؤمنات وقرئ ان تأتيم بالوقف على الساعة واستئناف الشرط وهي في مصاحف أهل مكة كذلك (فان قلت) فما جزاء الشرط (قلت) قوله فاني لهم ومعنا ما ان تأتهم الساعة فكيف لهم ذكرهم أي تذكريهم وتعاطفهم اذا جاءتهم الساعة يعني لا تتفهمم الذكري حيث تذكروه تعالى يومئذ تذكري الانسان وأني له الذكري (فان قلت) بهم يتصل

مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من نخل لذة للشاربين وأنهار من غسل مصطفى ولهم فيها من كل الثمرات ومنفرة من ربهم كن هو خالد في النار وسقوا ماء حيا فقطع أمعاءهم ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال أنفا ولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا زادهم هدى وآثافهم تقواهم فهم لا ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة

قدرته في الآية ينطبق آخر الكلام على أوله فيكون المقصود تنظير بعد التسوية بين التمسك بالسيئة والراكب للهوى بعد التسوية

بين المنعم في الجنة والمعذب في النار على الصفات المتقابلة المذكورة في الجهتين وهو من وادى تنظير الشيء بنفسه باعتبار حالتين أحدهما أوضع في النيران من الاخرى فان التمسك بالسيئة هو المنعم في الجنة الموصوفة والمتبع للهوى هو المعذب في النار المنعوتة ولكن أنكر التسوية بينهما باعتبار الأعمال أولا وأوضح ذلك بانسكار التسوية بينهما باعتبار الجزاء ثانيا



قوله (فقد جاء أشراطها) على القراءتين (قلت) بآتيان الساعة اتصال العلة بالمعلول كقولك إن أكرمني زيد فأنا حقيق بالأكرام أكرمه والأشراط العلامات قال أبو الأسود  
فإن كنت قد أزمعت بالصرم بيننا \* فقد جعلت أشرط أوله تبدو

وقيل مبعث محمد خاتم الأنبياء صلى الله عليه وسلم وعليهم منها واشتقاق القمر والدخان وعن السكبي كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الأرحام وقلة الكرام وكثرة اللثام \* وقرئ بغنة بوزن جربة وهي غريبة لم ترد في المصادر أختها وهي مروية عن أبي عمرو وما أخوفني أن تكون غلطة من الراوي على أبي عمرو وأن يكون الصواب بغنة بفتح الغين من غير تشديد كقراءة الحسن فيما تقدم \* لما ذكر حال المؤمنين وحال الكافرين قال إذا علمت أن الأمر كما ذكر من سعادة هؤلاء وشقاوة هؤلاء فثبت على ما أنت عليه من العلم بوحدة الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنوبك وذنوب من على دنسك \* والله يعلم أحوالكم ومتصرفاتكم ومتقلبكم في معاشكم ومناجركم ويعلم حيث تستقرون في منازلكم أو متقلبكم في حياتكم ومثواكم في القبور أو متقلبكم في أعمالكم ومثواكم من الجنة والنار ومثله حقيق بأن يخشى ويتقى وأن يستغفر ويسترحم وعن سفيان بن عيينة أنه سئل عن فضل العلم فقال ألم تسمع قوله حين بدأه فقال فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك فأمر بالعمل بعد العلم وقال اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهوا إلى قوله سابقوا إلى مغفرة من ربكم وقال واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة ثم قال بعد فاحذروهم وقال واعلموا أنما غنمتم من شيء فأت الله خمسه ثم أمر بالعمل بعد \* كانوا يدعون الحرس على الجهاد ويمنونه بالسنتهم ويقولون (ولا نزلت سورة) في معنى الجهاد (فاذا أنزلت) وأمر وافيهما بما عنوا وحرسوا عليه كاعوا وشق عليهم وسقطوا في أيديهم كقوله تعالى فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس (محكمة) مبنية غير متشابهة لا تحتل وجها الأوجوب القتال وعن قيادة كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة وهي أشد القرآن على المنافقين وقيل لها محكمة لأن النسخ لا يرد عليها من قبل أن القتال قد نسخ ما كان من الصفع والمهادنة وهو غير منسوخ إلى يوم القيامة وقيل هي المحدثه لأنها حين يحدث نزولها لا يتناولها النسخ ثم نسخ بعد ذلك أو تبقى غير منسوخة وفي قراءة عبد الله سورة محدثة وقرئ فاذا أنزلت سورة وذكر فيها القتال على البناء للفاعل ونصب القتال (الذين في قلوبهم مرض) هم الذين كانوا على حرف غير ثابتي الأقدام (نظر المغشى عليه من الموت) أي تشخص أنصارهم جنبنا واهلنا وغيطا كما ينظر من أصابته الغشية عند الموت (قأول لهم) وعبد يعني فويل لهم وهو أفعل من الولي وهو القرب ومعناه الدعاء عليهم بأن يليهم الميكرو (طاعة وقول معروف) كلام مستأنف أي طاعة وقول معروف خير لهم وقيل هي حكاية قولهم أي قالوا طاعة وقول معروف بمعنى أمرنا طاعة وقول معروف وتشهد له قراءة أبي \* يقولون طاعة وقول معروف (فاذا عزم الأمر) أي جدد العزم والجدة لأصحاب الأمر وانما يسندان إلى الأمر اسنادا مجازيا ومنه قوله تعالى إن ذلك لمن عزم الأمور (فلو صدقوا الله) فيما زعموا من الجهاد أو ولو صدقوا في إيمانهم وواطأت قلوبهم فيه ألسنتهم \* عسى وعسى لغة أهل الجباز وما بنو تميم فيقولون عسى أن تفعل وعسى أن تفعلوا ولا يلحقون الضمائر وقرئ أنافع بكسر السين وهو غريب وقد نقل الكلام من الغيبة إلى الخطاب على طريقة الالتفات له \* كون أبلغ في التوكيد \* (فإن قلت) ما معنى فهل عسى أن تفسدوا في الأرض (قلت) معناه هل يتوقع منكم الفساد (فإن قلت) فكيف يصح هذا في كلام الله عز وجل وهو عالم بما كان وما يكون (قلت) معناه أنكم لمعاهد منكم أحقاء بأن يقول لكم كل من ذاقكم وعرفتم بضعكم ورخاوة عقدكم في الإيمان يا هؤلاء ما ترون هل يتوقع منكم أن توليت أمور الناس وتأمرتم عليهم بما تبين منكم من الشواهد ولا من الخبايا (أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) تناحرا على الملك وتها الكا على الدنيا وقيل إن أعرضتم وتوليت عن دين رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته أن ترجعوا إلى ما كنتم عليه في الجاهلية من الفساد في الأرض بالتجاوز والتناهب وقطع الأرحام بمقتضى بعض الأقارب بضموا وأد البنيات وقرئ وليتم وفي قراءة على بن أبي طالب

فقد جاء أشرطها  
فأني لهم إذا جاءتهم  
ذكرهم فاعلم أنه  
لا إله إلا الله واستغفر  
لذنبك وللمؤمنين  
والمؤمنات والله يعلم  
متقلبكم ومثواكم ويقول  
الذين آمنوا لولا نزلت  
سورة فاذا أنزلت سورة  
محكمة وذكر فيها  
القتال رأيت الذين في  
قلوبهم مرض ينظرون  
إليك نظر المغشى عليه  
من الموت فأول لهم  
طاعة وقول معروف  
فاذا عزم الأمر فلو صدقوا  
الله لكان خبرهم  
فهل عسى أن توليت  
أن تفسدوا في الأرض  
وتقطعوا أرحامكم



أولئك الذين لعنهم الله  
فأصمهم وأعمى أبصارهم  
أفلا يتدبرون القرآن  
أم على قلوب أقفالها  
إن الذين ارتدوا على  
أدبارهم من بعد ما تبين  
لهم الهدى الشيطان  
سؤل لهم وأملى لهم  
ذلك بأنهم قالوا للذين  
كفروا ما نزل الله  
سنطيعكم في بعض الأمر  
والله يعلم أسرارهم  
فكيف إذا توفتهم  
الملائكة بضربون  
وجوههم وأدبارهم  
ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط  
الله وكبروا رضوانه  
فأحبط أعمالهم أم حسب  
الذين في قلوبهم مرض  
أن لن ينجيهم الله  
أضغانهم ولو نشاء  
لأرينا بهم فلمعرفتهم  
بسيماهم ولتعرفنهم في  
لحن القول والله يعلم  
أعمالكم ولتسألونكم  
حتى تعلم الجاهل من  
منكم والصابرين وتسألون  
أخباركم أن الذين  
كفروا تعالى الشيطان  
سؤل لهم (قال فيه هو  
مشتق من السؤال وهو  
الاسترخاء أى سهل لهم  
ركوب العظام قال وقد  
اشتقه من السؤل من  
لا علم له بالتصريف  
والاشتقاق جميعا) قلت  
لأن السؤال مبهوم  
وسؤل معتل

رضى الله عنه توليت أى أن تولاكم ولاية غشيمة خرجتم معهم ومشيتم تحت لوائهم وأفسدتم بأفسادهم وقرئ  
وتقطعوا وتقطعوا من التقطيع والتقطع (أولئك) إشارة إلى المذكورين ((لعنهم الله) لأفسادهم وقطعهم  
الأرحام فنعهم الطافه وخذلهم حتى صموا عن استماع الموعظة وعموا عن أبصار طريق الهدى ويجوز أن يريد  
بالذين آمنوا المؤمنين الخالصين الثابتين وأنهم يتشوقون إلى الوحي إذا أباط عليهم فإذا أنزلت سورة في معنى الجهاد  
رأيت المنافقين يميأيتهم يضجرون منها ((أفلا يتدبرون القرآن) ويتصفحونه وما فيه من الموعظ والزاجر  
وعيد العصاة حتى لا يجسروا على المعاصي ثم قال ((أم على قلوب أقفالها) وأم بمعنى بل وهـ مزة التقرير  
للتسجيل عليهم بأن قلوبهم مقفلة لا يتوصل إليها ذكر وعن قتادة أذن والله يجدوا في القرآن زاجرا عن  
معصية الله لوتدبروه ولكنهم أخذوا بالمشابهة فهاكوا ((فان قلت) لم تكرت القلوب وأضيفت الأقفال إليها  
(قلت) أما التنكير ففقه وجهان أن يراد على قلوب قاسية عليهم أمرها في ذلك أو يراد على بعض القلوب  
وهي قلوب المنافقين وأما إضافة الأقفال فلأنه يريد الأقفال المختصة بها وهي أقفال الكفر التي استغلقت  
فلا تفتح وقرئ أقفالها على المصدر (الشيطان سؤل لهم) جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبر الان كقولك إن  
زيد أعمر ومربى سؤل لهم سهل لهم ركوب العظام من السؤل وهو الاسترخاء وقد اشتقه من السؤل من لا علم له  
بالتصريف والاشتقاق جميعا (وأملى لهم) ومد لهم في الآمال والأمانى وقرئ وأملى لهم بمعنى أن الشيطان  
يغويهم وأنا أنظرهم كقوله تعالى اغماص ليهم وقرئ وأملى لهم على البناء للمفعول أى أمهلوا ومد في عمرهم  
وقرئ سؤل لهم ومعناه كيد الشيطان زين لهم على تقدير حذف المضاف ((فان قلت) من هؤلاء) قلت  
اليهود وكفر وأجمعهم صلى الله عليه وسلم من بعد ما تبين لهم الهدى وهونعتهم في التوراة وقيل هم المنافقون  
الذين قالوا للقائلون اليهود ((والذين كفروا ما نزل الله المنافقون وقيل عكسه وأنه قول المنافقين  
لقرينة وانضرب لئن أخرجتكم لنفرضنكم معكم وقيل بعض الأمر التكذيب برسول الله صلى الله عليه وسلم  
أو بلاه إلا الله أوترك القتال معه وقيل هو قول أحد الفريقين للمشركين سنطيعكم في التظافر على عداوة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم والعود عن الجهاد معه ومعنى (في بعض الأمر) في بعض ما تأمرون به أو في بعض  
الأمر الذي يهمكم ((والله يعلم أسرارهم) وقرئ أسرارهم على المصدر قالوا ذلك سرا فيما بينهم فأفشاء الله عليهم  
فكيف يعملون وما حيلتهم حيثئذ وقرئ توفاهم ويحتمل أن يكون ماضيا ومضارا فقد حذفت إحدى  
تاخيه لقوله تعالى أن الذين توفاهم الملائكة وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يتوفى أحد على معصية الله إلا  
يضرب من الملائكة في وجهه ودبره ((ذلك) إشارة إلى التوفى الموصوف (ما أسخط الله) من كتمان نعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم و(رضوانه) الإيمان برسول الله (أضغانهم) أخقادهم وأخراجها برازها الرسول  
الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين وأظهراهم على نفاقهم وعداوتهم لهم وكانت صدورهم تغلى حنقا عليهم  
(لأرينا بهم) لعرفنا بهم ودللناك عليهم حتى تعرفهم بأعيانهم لا يخفون عليك (بسيماهم) بعلامتهم وهو  
أن يسميهم الله تعالى بعلامته يعلمون بها وعن أنس رضى الله عنه ما حفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بعد هذه الآية شئ من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم ولقد كنا في بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين  
يشكوههم الناس فناموا ذات ليلة وأصبحوا وعلى جهة كل واحد منهم مكتوب هذا منافق ((فان قلت)  
أى فرق بين اللامين في فلمعرفتهم ولتعرفنهم (قلت) الأولى هي الداخلة في جواب لو كالتى في لأرينا بهم  
كررت في المعطوف وأما اللام في ولتعرفنهم فواقعة مع النون في جواب قسم محذوف ((في لحن القول) في  
نحوه وأسألوه وعن ابن عباس هو قولهم ما لنا أن أطعنا من الثواب ولا يقولون ما علينا أن عصينا من  
العقاب وقيل اللحن أن تلمن بكلامك أى تلمن إلى نحو من الانحاء ليقطن له صاحبك كالنعر يض والنورية  
قال ولقد لحنت لكم لكيما تفقهوا واللحن يعرفه ذو الألباب  
وقيل للخطي لحن لأنه يعدل بالكلام عن الصواب (أخباركم) ما يحكى عنكم وما يخبر به عن أعمالكم ليعلم  
حسنتها من قبيحتها لأن الخبر على حسب الخبر عنه أن حسنتها حسن وان قبيحتها قبيح وقرئ يعقوب وتسألون



يقوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم (قال فيه معناه لا تحبطوا الطاعات بالكبائر الخ) قال أحمد قاعدة أهل السنة مؤسدة على أن الكبائر ما دون  
الشرك لا تحبط حسنة مكتوبة لأن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر عظيم إنهم يقولون إن الحسنات  
بذهبن السيئات كما وعد به الكريم جل وعلا وقاعدة المعتزلة موضوعة على أن كبيرة واحدة تحبط ما تقدمها من الحسنات ولو كانت مثل  
زبد البحر لأنهم يقطعون بخلود الفاسق في النار وسلبه الأيمان عنه ومتى خلد في النار لم تنفع ٣٨١ طاعته ولا إيمانه فعلى هذا بنى

الزنجشري كلامه وجلب  
الآثار التي في بعضها  
موافقة في الظاهر  
لمعتقده ولا كلام عليها  
جملة من غير تفصيل

كفر وأصدا عن سبيل  
الله وشاقوا الرسول من  
بعد ما تبين لهم الهدى لن  
يضر الله شيئا وسيجزي  
أعمالهم يا أيها الذين  
آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا  
الرسول ولا تبطلوا  
أعمالكم إن الذين  
كفروا وأصدا عن سبيل  
الله ثم ما تواتروهم كفار فقل  
يغفر الله لهم فلا تنهوا  
وتدعوا إلى السلم وأنتم  
الاعلون والله معكم وإن  
يترككم أعمالكم أغا الحياة  
الدين السالم ولهو وإن  
تؤمنوا وتتقوا بآئتنا  
أجوركم ولا يستلكم  
أموالكم إن يستلكموها  
فحقكم بخلوا ويخرج  
أضغانكم ها أنتم هؤلاء  
تدعون لتنفقوا في  
سبيل الله فذكركم من يخل

لأن القاعدة المتقدمة  
ثابتة قطعا بأدلة اقتضت  
ذلك بحاشي كل معتبر  
في الحل والعقد عن  
مخالفتها فهو ما ورد من

يسكون الواو على معنى ونحن نبأخباركم \* وقريء وليبلونكم ويعلم ويبالوا بالياء وعن الفصيل أنه كان  
إذا قرأها بكى وقال اللهم لا تبلىنا فانك ان يلو تنافضتا وهتك استارنا وعدتنا (وسيجبط أعمالهم) التي  
عملوها في دينهم يرجون بها الثواب لأنهم كفروهم برسول الله صلى الله عليه وسلم باطلة وهم قريظة  
والنضير أو سيجبط أعمالهم التي عملوها والمكاييد التي نصبوها في مشاقة الرسول أي سيطلتها فلا يصحون  
منها إلى أغراضهم بل يستصرون بها ولا يثمر لهم إلا القتل والبلاء عن أوطانهم وقيل هم رؤساء قريش  
والمطعمون يوم بدر (ولا تبطلوا أعمالكم) أي لا تحبطوا الطاعات بالكبائر كقوله تعالى لا ترفعوا  
أصواتكم فوق صوت النبي إلى أن قال أن تحبط أعمالكم وعن أبي العالية كان أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يرون أنه لا يضرهم مع الإيمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل حتى نزلت ولا تبطلوا أعمالكم  
فكانوا يخافون الكبائر على أعمالهم وعن حذيفة غافوا أن تحبط الكبائر أعمالهم وعن ابن عمر كننا نرى  
أنه ليس شيء من حسناتنا إلا مقبول حتى نزل ولا تبطلوا أعمالكم فكاننا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقلنا  
الكبائر الموجبات والفواحش حتى نزل أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكفنا عن  
القول في ذلك فكاننا نخاف على من أصاب الكبائر ونرجو لمن لم يصيبها وعن قتادة رحمه الله رحم الله عبدا  
لم يجبط عمله الصالح بعمله السيئ وقيل لا تبطلوها بمعصيتهم ما وعن ابن عباس رضي الله عنه لا تبطلوها  
بالإيعاد والسمعة وعنه بالشك والتناقى وقيل بالجذب فإن الجذب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب  
وقيل لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى (ثم ما تواتروهم كفار) قيل هم أصحاب القلب والظاهر العموم  
(فلا تنهوا) ولا تضعفوا ولا تذلو العدو (و) لا تدعوا إلى السلم وقريء السلم وهم المسالمة وأنتم  
الاعلون أي الأغلبون الأقهرون (والله معكم) أي ناصرهم وعن قتادة لا تكونوا أول الطائفتين  
ضربت إلى صاحبتهما بالموادعة \* وقريء ولا تدعوا من ادعى القوم وتدعوا إذا دعوا نحو قولك ارتعوا الصيد  
وتراموه وتدعوا مجزوم لدخوله في حكم النهي أو منصوب لضمائر أن وفوق قوله تعالى وأنتم الاعلون قوله تعالى  
إنك أنت الأعلى (ولن يترككم) من وترت الرجل إذا قتلت له قتيلا من ولد أو أخ أو جسيم أو حريته  
وحقيقته أفردته من قريبه أو ماله من التزوه وهو الفرد قسبه أضاعه عمل العامل ونمطيل ثوابه بوتر أو تروهم من  
فصيح الكلام ومنه قوله عليه السلام من فاته صلاة العصر فساغما وتر أهله وماله أي أفرد عنهم ما قتلوا ونهيا  
(يؤتكم أجوركم) ثواب إيمانكم وتقواكم (ولا يسألكم أموالكم) أي ولا يسألكم جميعها إنما يقتصر منكم على  
ربع العشر ثم قال (أن يستلكموها فيحقكم) أي يجهدكم ويطلبه كله والأحفاء المبالغة ويبلغ الغاية في كل  
شيء يقال أحفاء في المسئلة إذا لم يترك شيئا من الإلحاح وأحفي شارب إذا استأصله (تخلوا ويخرج أضغانكم)  
أي تضطغنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتضيق صدوركم لذلك وأظهرتم كراهتكم ومقتكم لدين  
يذهب بأموالكم والضمير في يخرج الله عز وجل أي يضغنتكم بطلب أموالكم أو للخل لأنه سبب الاضطغان  
\* وقريء يخرج بالنون ويخرج بالياء والتامع فخرج ما ورفع أضغانكم (هؤلاء) موصول بمعنى الذين صلته  
(تدعون) أي أنتم الذين تدعون أو أنتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون ثم استأنف وصفهم كأنهم قالوا وما وصفنا  
فقبل تدعون (لتنفقوا في سبيل الله) قبل هي النفقة في الغزو وقيل الزكاة كأنه قبل الدليل على  
أنه لو أحقاكم ليجلتم وكرهتم العطاء واضطغنت أنكم تدعون إلى أداء ربع العشر فتمكنم ناس يخلون به ثم قال

ظاهر مخالفتها وجبرده إليها وجه من التأويل فإن كان نصا لا يقبل التأويل فالطريق في ذلك تحسين الظن بالمتقول عنه والتوريل  
بالغلط على النقلة على أن الأمر المذكور عن ابن عمر وهو أولى بأن يدل ظاهره لأهل السنة فأماله وأما حمل الآية عند أهل الحق فعلى النهي  
عن الإخلال بشرط من شروط العمل وبركن يقتضي بطلانه من أصله لأنه ينطلي بعد استجماع شرائط الصحة والقبول



(ومن يخل) بالصدقة وأداء الفريضة فلا يتعداه ضرر بخله (وانما يخل عن نفسه) يقال بخلت عليه وعنه وكذلك ضمنت عليه وعنه ثم أخبر أنه لا يأمر بذلك ولا يدعو إليه لاحتجته اليه فهو الغني الذي تستحيل عليه الحاجات ولكن لما جئكم وفقركم إلى الثواب (وان تتولوا) معطوف على وان تؤمنوا وتتقوا (يستبدل قوما غيركم) يخلق قوما سواكم على خلاف صفيتكم راغبين في الإيمان والتقوى غير متولين عنهم كما كقوله تعالى ويأت بخاق جديد وقيل هم الملائكة وقيل الأنصار وعن ابن عباس كندة والنخع وعن الحسن بن الجهم وعن عكرمة فارس والروم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان إلى جنبه فضرب على فخذه وقال هذا قومه والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطا بالثر بالتساؤل له رجال من فارس أعين رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة محمد صلى الله عليه وسلم كان حقا على الله أن يسقيه من أنهار الجنة

﴿سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مكة عام الحديبية عدة له بالفتح وحي به على لفظ الماضي على عادة رب العزة سبحانه في أخباره لأنها في تحققها وتيقنها بمنزلة الكائنة الموجودة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن المخبر ما لا يخفى﴾ (فان قلت) كيف جعل فتح مكة علة للغفرة (قلت) لم يجعل علة للغفرة وإنما كان لا اجتماع ما عدا من الأمور الأربعة وهي المغفرة وإتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كأنه قيل يسرنالك فتح مكة ونصرك على عدوك لتجمع لك بين عز الدارين وأغراض العاجل والآجل ويجوز أن يكون فتح مكة من حيث أنه جهاد لله وسبيل للغفران والثواب والفتح الظفر بالبلد عنوة أو صلحا بحرب أو غير حرب لأنه منغلق ما لم يظفر به فإذا ظفر به وحصل في اليد فقد فتح وقيل هو فتح الحديبية ولم يكن فيه قتال شديد ولكن ترام بين القوم بسهام وحجارة وعن ابن عباس رضي الله عنه رموا المشركين حتى أدخلوهم ديارهم وعن أبي الكي ظهر وأعلمهم حتى سألوها الصلح (فان قلت) كيف يكون فتحا وقد أحصر واقتصر وأحلقوا بالحديبية (قلت) كان ذلك قبل الهدنة فلما طلبوها وعتت كان فتحا مبينا وعن موسى بن عقبة أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية راجعا فقال رجل من أصحابه ما هذا بفتح لقد صدقنا عن البيت وعده ديننا فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال بئس الكلام هذا بل هو أعظم الفتوح وقد رضي المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا اليكم في الأمان وقد رأوا منكم ما كرهوا وعن الشعبي نزلت بالحديبية وأصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة ما لم يصب في غزوة أصاب أن يوسع بيعة الرضوان وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وظهرت الروم على فارس وبلغ الهدى محله وأطعموا نخل خيبر وكان في فتح الحديبية آية عظيمة وذلك أنه نزع ماؤها حتى لم يبق فيها قطرة فتمضمض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم شرب فيه ما قدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه وقيل غاش الماء حتى امتلأت ولم يتقدم ماؤها بعد وقيل هو فتح خيبر وقيل فتح الروم وقيل فتح الله له بالسلام والنبوة والدعوة بالحجة والسيف ولا فتح أبين منه وأعظم وهو رأس الفتوح كلها إذ لا فتح من فتوح الإسلام الا وهو فتحه ومتشعب منه وقيل معناه قضينا لك قضاء نبينا على أهل مكة أن تدخلها أنت وأصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتاحة وهي الحكومة وكذا عن قتادة (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يريد جميع ما فرط منك وعن مقاتل ما تقدم في الجاهلية وما بعدها وقيل ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من أمر أزيد (نصرا عزيزا) فته عز ومنعه أو وصف المنصور رأسا ناديا محازبا أو عزيزا صاحبه (السكينة) السكون كالبهية للبهتان أي أنزل الله في قلوبهم السكون والطمأنينة بسبب الصلح والأمن ليعرفوا فضل الله عليهم بتيسير الأمن

الأخبار بالفتح على لفظ الماضي وان لم يقع بعد لان المراد فتح مكة والآية نزلت حين رجع عليه الصلاة والسلام من الحديبية قبل عام الفتح وذلك على عادة رب العزة في أخباره لأنها كانت محققة نزلت منزلة

ومن يخل فانما يخل عن نفسه والله الغني وأنتم الفقراء وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم

﴿سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

انا فتحنا لك فتحا مبينا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين

الكائنة الموجودة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن المخبر ما لا يخفى (قلت) ومن الفخامة الالتفات من التكلم إلى الغيبة عاد كلامه (قال) فان قلت كيف جعل فتح مكة علة للغفرة وأجاب بان ذلك علة لاجتماع ما عدا من الأمور الأربعة والنعمة وإتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كأنه قيل يسرنالك فتح مكة ونصرك على عدوك لتجمع لك بين عز الدارين وأغراض العاجل والآجل قال ويجوز أن يكون الفتح من حيث كونه جهادا وعبادة سبيل للغفران

ما عدا من الأمور الأربعة والنعمة وإتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كأنه قيل يسرنالك فتح مكة ونصرك على عدوك لتجمع لك بين عز الدارين وأغراض العاجل والآجل قال ويجوز أن يكون الفتح من حيث كونه جهادا وعبادة سبيل للغفران



بعد الحرف والهدنة غلب القتال فيزدادوا بيقيننا الى يقينهم أو أنزل فيها السكون الى ما جاء به محمد عليه السلام  
من الشرائع (ليزدادوا ايمانا) بالشرائع مقرونا الى ايمانهم وهو التوحيد عن ابن عباس رضي الله عنهما  
أن أول ما أتاهم به النبي صلى الله عليه وسلم التوحيد فلما آمنوا بالله وحده أنزل الصلاة والزكاة ثم الحج ثم الجهاد  
فازدادوا ايمانا الى ايمانهم أو أنزل فيها الوفاء والعظمة لله عز وجل ولرسوله ليزدادوا باعتماد ذلك ايمانا الى  
ايمانهم وقبل أنزل فيها الرحمة ليتراجحو فيزداد ايمانهم (ولله جنود السموات والارض) يسلط بعضها على بعض  
كما يقتضيه علمه وحكمته ومن قضيته أن سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية ووعدهم أن يفتح لهم وانما قضى  
ذلك ليصرف المؤمنين نعمة الله فيه ويشكروها فيستحقوا الثواب فيثيبهم ويعذب الكافرين والمنافقين  
لما غاظهم من ذلك وكرهوه ووقع السوء عبارة عن رداءة الشيء وفساده والصدق عن جودته وصلاحه فقبل  
في المرضي الصالح من الافعال فعل صدق وفي المسخوط الفاسد منها فعل سوء ومعنى (طن السوء) ظنهم  
أن الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين ولا يرجعهم الى مكة طافرين فاتحهم باعنة وقهرهم (عليهم دائرة السوء)  
أي ما يظنونونه ويتر بصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم والسوء الهلاك والدمار وقرئ دائرة السوء  
بالفتح أي الدائرة التي يذمونها ويسخطونها فهي عندهم دائرة سوء وعند المؤمنين دائرة صدق (فإن قلت)  
هل من فرق بين السوء والسوء (قلت) هما كالكراه والكراه والضعف والضعف من ساء إلا أن المفتوح غلب  
في أن يضاف اليه ما أراد منه من كل شيء وأما السوء بالضم فجاء مجرى الشر الذي هو نقيض الخير يقال أراد به  
السوء وأراد به الخير ولذلك أضيف الظن الى المفتوح لكونه مذموما وكانت الدائرة مجودة فكان حقها  
أن لا تضاف اليه الأعلى التأويل الذي ذكرنا وأما دائرة السوء بالضم فلان الذي أصابهم مكره وشدة فصيح  
أن يقع عليه اسم السوء كقوله عز وجل ان أراد بكم سوءا أو أراد بكم رحمة (شاهدا) تشهد على امتك كقوله تعالى  
ويكون الرسول عليكم شهيدا (ليؤمنوا) الضمير للناس (ويعزروه) ويقووه بالنصرة (ويوقروه) ويعظموه  
(ويسبحوه) من التسبيح أو من السجدة والضمائر لله عز وجل والمراد بتعزيه الله تعزير دينه ورسوله صلى الله  
عليه وسلم ومن فرق الضمائر فقد أبعد وقري لتؤمنوا وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بالثناء والخطاب لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم ولا متهمة وقري وتعزروه بضم الزاي وكسرها وتعزروه بضم التاء والتخفيف وتعزروه  
بالزايين وتوقروه من أوقره بمعنى وقره وتسبحوا لله (بكرة وأصيلا) عن ابن عباس رضي الله عنهما صلاة الفجر  
وصلاة الظهر والعصر لما قال (انما يبايعون الله) أ كده تأ كيدا على طريق التخييل فقال (يد الله فوق  
أيديهم) يريد أن يدر رسول الله التي تعلوا أيدي المبايعين هي يد الله والله تعالى منزعه عن الجوارح وعن صفات  
الاجسام وانما المعنى تقرير أن عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله تعالى  
من بطع الرسول فقد أطاع الله والمراد ببيعة الرضوان (فانما ينكث على نفسه) فلا يعود ضرر نكثه الا عليه  
قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه يا معشر رسول الله تحت الشجرة على الموت وعلى أن لا تنقضوا نكث أحد منا  
البيعة الا جند بن قيس وكان منافقا اختبأ تحت ابط بعيره ولم يسر مع القوم وقري انما يبايعون الله أي لاجل  
الله ولو وجهه وقري ينكث بضم الكاف وكسرها ويعاها عهد وعهد (فسيؤتية) بالنون والياء يقال وفيت  
بأعهد وأوفيت به وهي لغة تهامة ومنها قوله تعالى أوفوا بالعقود والموفون به هم الذين خلفوا عن  
الحديبية وهم أعراب غفار ومزينة وجهينة وأشجع وأسلم والديل وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حين أراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمر المستنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا  
معه حذرا من قريش أن يعرضوا له بحرب أو يصددوه عن البيت وأحرم هو صلى الله عليه وسلم وساق معه  
الهدى ليعلم أنه لا يريد حرا بافتتاحه كغيره من الأعراب وقالوا يذهب الى قوم قد غزوه في عقدر داره بالمدينة  
وقتلوا أصحابه فيقاتلهم ووطنوا أنه يهلك فلا ينقلب الى المدينة واعتلوا بالشغل بأهاليهم وأموالهم وأنه ليس لهم  
من يقوم بأشغالهم وقري شغلنا بالتشديد (يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم) تكذيب لهم في  
اعتذارهم وأن الذي خلقهم ليس بما يقولون وانما هو الشك في الله والتناقض وطلبهم للاستغفار أيضا ليس

ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم والله جنتود السموات والارض وكان الله عليهما حكيميا ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها لا يكره عنهم شيئا وهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا ولله جنود السموات والارض وكان الله عزيزا حكيمانا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتية أجرا عظيما سمع قولك المخلفون من الأعراب شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل على طريق التخييل (الح) قال أحمد كلام

على طريق التخييل (الح) قال أحمد كلام

بحسن معادسقاط لفظ التخييل وابداله بالتخييل وقد تقدمت أمثاله



يقوله تعالى قل فن يملك لكم من الله شيان أراد بكم ضرا (قال أي قتلا وهزيمة أو أراد بكم نفعا أي ظفرو غنية انتهى كلامه) قال أحمد لا تخلو الآية من الفتن المعروف عند علماء البيان باللف وكان الأصل والله أعلم فن يملك لكم من الله شيان أراد بكم ضرا ومن يحرمكم النفع ان أراد بكم نفعا لان مثل هذا النظم يستعمل في الضر وكذا ورد في الكتاب العزيز مطردا كقوله فن يملك من الله شيان أراد ان يملك المسيح ابن مريم ومن ردا لله فتنه فلن تملك له من الله شيان فلا تملكون لي من الله شيان هو أعلم بما تفيضون فيه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في بعض الحدوث اني لأملك لكم شيان يخاطب عشيرته وامثاله كثيرة وسراختصاصه بدفع المضرة ان الملك مضاف في هذه المواضع باللام ودفع المضرة نفع يضاف للدفع عنه وليس كذلك حرمان المنفعة فانه ضرر عائد عليه لاله فاذا ظهر ذلك فانما انتظمت الآية على هذا الوجه لان القسمين يشتركان في ان كل واحد منهما نفي لدفع المقدر من خير وشر فلما تقاربا بأدراجهما في عبارة واحدة وخص عبارة دفع الضر لانه هو المتوقع لهؤلاء الآية في سياق ٣٨٤ التهديد أو الوعيد الشديد وهي نظير قوله قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان أراد بكم سوا أو أراد

بصادر عن حقيقة (فن يملك لكم) فن ينعكم من مشيئة الله وقضائه (ان أراد بكم) ما يضركم من قتل أو هزيمة (أو أراد بكم نفعا) من ظفرو غنية \* وقرئ ضرا بالفتح والضم \* الالهون جمع أهل ويقال أهلات على تقدير ناء التانيث كارض وأرضات وقد جاء أهلة وأما أهال فاسم جمع كليل \* وقرئ الى أهلهم وزين على البناء للفاعل وهو الشيطان أو الله عز وجل وكلاهما جاء في القرآن وزين لهم الشيطان أعمالهم وزينا لهم أعمالهم \* والبور من باركا لهلك من هلك بناء ومعنى ولذلك وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ويجوز ان يكون جمع بائر كعائد وعوذ والمعنى وكنتم قوما فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم أو هالكين عند الله مستوحشين لخطيئهم وعقابه (للكافرين) مقام مقام لهم للأيذان بأن من لم يجمع بين الايمان والايمن بالله وبرسوله فهو كافر ونكر (سعيها) لانها تارة مخصوصة كما نكر نارا تطلق (ولله ملك السموات والأرض) يديره تدبير قادر حكيم \* فيغفرو ويعذب بعشيئته ومشيئته تابعة لحكمته وحكمته المغفرة للتائب وتعذيب المصير (وكان الله غفورا رحيمًا) رحمة سابقة لغضبه حيث يكفر السيئات باجتباب الكبائر ويغفر الكبائر بالتوبة (سبح قول الخلقون) الذين تخلفوا عن الحديبية (إذا انطلقتم الى معانم) الى غنائم خيبر (ان يبدلوا كلام الله) وقرئ كلم الله أن يغبروا موعدة الله لأهل الحديبية وذلك أنه وعدهم أن يعوضهم من معانم مكة معانم خيبر إذا قفلوا موادعين لا يصيبون منهم شيئا وقيل هو قوله تعالى لن تخرجوا معي أبدا (تخسبوني) أن تصيب معكم من الغنائم قرئ بضم السين وكسرهما (لا يفقهون) لا يفهمون الا فهما (قليلا) وهو فطنهم لأمور الدنيا دون أمور الدين كقوله تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا (فان قلت) ما الفرق بين حرفي الاضراب (قلت) الاول اضراب معناه رد أن يكون حكم الله أن لا يتبعوهم واثبات الحسد والثاني اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو أطم منه وهو الجهل وقلة الفقه (قل للخلقين) هم الذين تخلفوا عن الحديبية (الى قوم أولى بأس شديد) يعني بني حنيفة قوم مسلمة وأهل الردة الذين خار بهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه لان مشركي العرب والمرتين هم الذين لا يقبل منهم الا الاسلام أو السيف عند أي حنيفة ومن عداهم من مشركي الجحيم وأهل الكتاب والمجوس تقبل منهم الجزية وعند الشافعي لا تقبل الجزية الا من أهل الكتاب والمجوس دون مشركي الجحيم والعرب وهذا دليل

فن يملك لكم من الله شيان أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا بل كان الله بما تعملون خبيراً بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعدنا للكافرين سعيها والله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيمًا سيقول الخلقون إذا انطلقتم الى معانم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلك قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا

لا يفقهون الا قليلا قل للخلقين من الاعراب استدعن الى قوم أولى بأس شديد تقابلونهم

بكم رجة فان العصمة انما تكون من السوء لا من الرحمة فهاتان الآيتان يراهما في التقرير الذي ذكرته والله أعلم \* قوله تعالى والله يملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء (قال فيه يغفرو ويعذب بعشيئته الخ) قال أحمد قد تقدمت امثالها والقول بان موجب الحكمة ما ذكر تحكيم هذا أدلة الشرع القاطعة تأتي على ما يعتقده فلا تنفي ولا تدر فكم من دليل على ان المغفرة لا تقف على التوبة وكم يوم اتباع القرآن للرأي الفاسد فيقيد مطلقا ويحجر واسعا والله الموفق \* قوله تعالى سيقول الخلقون إذا انطلقتم الى معانم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلك قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون الا قليلا (قال المراد بكلام الله وعنده أهل الحديبية بغنائم خيبر عوضا عما يفوتهم من غنائم مكة الخ) قال أحمد فالاضراب الاول اذا هو المعروف والثاني هو المستغرب المستعذب الذي ليس فيه مبانة بين الاول والثاني بل زيادة بينة ومبالغة متمكنة وانما كان المنسوب اليهم تائبا أشد من المنسوب اليهم اول لان الاول نسبة الى جهل في شيء مخصوص وهو نسبتهم الحسد الى المؤمنين والثاني يعتبر بجهل على الإطلاق وقلة فهم على الاسترسال



على امامته أي بكر الصديق رضي الله عنه فانهم لم يدعوا الى حرب في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن بعد وفاته وكيف يدعوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى قل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا وقيل هم فارس والروم زعمه نبي (يسلمون) يتقادون لأن الروم نصارى وفارس مجوس يقبل منهم اعطاء الجزية (فان قلت) عن قتادة أنهم تعقبوه وهوازن وكان ذلك في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) ان صح ذلك فالعنة ان تخرجوا معي أبدا مادمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين أو على قول مجاهد كان الموعد أنهم لا يتبعون رسول الله صلى الله عليه وسلم الا متطوعين لا نصيب لهم في الغنم (كما توليت من قبل) يريد في غزوة الحديبية أو يسلمون معطوف على تقاتلونهم أي يكون أحد الامرين اما المقاتلة أو الاسلام لانهما في قراءة أبي أو يسلموا بمعنى إلى أن يسلموا يعني الخرج عن هؤلاء من ذوى العاهات في التخلف عن الغزو وقريي ندخله ونعذبه بالنون هي بعه الرضوان سميت بهذه الآية وقصتها أن النبي صلى الله عليه وسلم حين نزل الحديبية بعث جواسيس بن أمية الخزاعي رسولا إلى أهل مكة فهموا به فنعاه الاحابيش فلما رجع دعا به مرضى الله عنه ليعثه فقال اني أخافهم على نفسي لما عرف من عداوتي اياهم وما بمكة عدوي يمنعني ولكني أدلك على رجل هو أعز بهامني وأحب اليهم عثمان ابن عفان فبعثه فخبيرهم أنه لم يأت بحرب وإنما جاء زائرا لهذا البيت معظم الحرمته فوقروه وقالوا ان شئت أن تطوف بالبيت فافعل فقال ما كنت لأطوف قبل أن يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبس عندهم فأرجف بأنهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبرح حتى تنجز القوم ودعا الناس إلى البيعة فبايعوه تحت الشجرة وكانت سمرة قال جابر بن عبد الله لو كنت أبصر لاريتكم مكانها وقيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في أصل الشجرة وعلى ظهره غصن من أغصانها قال عبد الله بن المغفل وكنت قائما على رأسه ويدي غصن من الشجرة اذ ب عنه فرفعت الغصن عن ظهره فبايعوه على الموت دونه وعلى أن لا يفروا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم اليوم خير أهل الأرض وكان عبدالمبايعين ألفا وخمسمائة وخمسة وعشرين وقيل ألفا وأربعمائة وقيل ألفا وثلثمائة (فعلم ما في قلوبهم) من الاخلاص وصدق الضمائر فبايعوا عليه (فأنزل السكينة) أي الطمأنينة والامن بسبب الصلح على قلوبهم (وأنابهم فتحا قريبا) وقريي وأنابهم وهو فتح خير رغبت انصرفهم من مكة وعن الحسن فتح هجر وهو أجل فتح اتسعوا بشهر هازما نكاحا ومعانم كثيرة يأخذونها) هي معانم خير وكانت أرضا ذات عقار وأموال فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ثم أتاه عثمان بالصلح فصالحهم وانصرف بعد أن نحر بالحديبية وحلق (وعدكم الله معانم كثيرة) وهي ما بقي على المؤمنين إلى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) المعانم يعني معانم خير (وكف أيدي الناس عنكم) يعني أيدي أهل خير وحلفائهم من أسد وغطفان حين جاءوا النصر ثم فقد في قلوبهم الرعب فنكصوا وقيل أيدي أهل مكة بالصلح (ولتكون) هذه السكينة (آية للمؤمنين) وعبرة يعرفون بها أنهم من الله تعالى بمكان وأنه ضامن نصرهم والفتح عليهم وقيل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة في منامه ورؤيا الأنبياء صلوات الله عليهم وحى فتأخروا ذلك إلى السنة القادمة ففتح خير علامة وعنوان الفتح مكة (ويهديكم صراطا مستقيما) ويهديكم بصيرة وبقينا وثقة بفضل الله (وأخرى) معطوفة على هذه أي فجعل لكم هذه المعانم ومعانم أخرى (لم تقدروا عليها) وهي معانم هوازن في غزوة حنين وقال لم تقدروا عليها لما كان فيهم من الجولة (قد أحاط الله بها) أي قدر عليهم واستول وأظهركم عليها وغنمكموها ويجوز في أخرى النصب بفعل مضمهر يفسره قد أحاط الله بها تقديره وقضى الله أخرى قد أحاط بها وأما لم تقدروا عليها فصفة لاخرى والرفع على الابتداء لكونها موصوفة لم تقدروا وقد أحاط الله بها خسر المبتدأ بالجرب ضمما ررب (فان قلت) قوله تعالى ولتكون آية للمؤمنين كيف موقعه (قلت) هو كلام معترض ومعناه ولتكون الكفة آية للمؤمنين فعل ذلك ويجوز أن يكون المعنى وعدكم المعانم فجعل هذه الغنم وكف الأعداء لنفهمكم بها ولتكون آية للمؤمنين إذا وجدوا وعد الله بها صادقا لان صدق الاخبار عن الغيوب منجزة

أو يسلمون فان تطيعوا  
يؤتكم الله أجرا حسنا  
وان تتولوا كما توليت من  
قبل يعذبكم عذابا  
أليما ليس على الاعمى  
خرج ولا على الاعرج  
خرج ولا على المريض  
خرج ومن يطع الله  
ورسوله يدخله جنات  
تجري من تحتها الأنهار  
ومن يتول يعذب عذابا  
أليما لقد رضى الله عن  
المؤمنين اذ يبايعونك  
تحت الشجرة فعمل ما في  
قلوبهم فأنزل السكينة  
عليهم وأنابهم فتحا  
قريبا ومعانم كثيرة  
بأخذونها وكان الله  
عزيزا حكيمًا وعدكم  
أني معانم كثيرة  
تأخذونها فجعل لكم  
هذه وكف أيدي  
الناس عنكم ولتكون  
آية للمؤمنين ويهديكم  
صراطا مستقيما وأخرى  
لم تقدروا عليها قد أحاط  
الله بها وكان الله على  
كل شيء قديرا



يقوله تعالى لولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم إلى قوله لولا العذبة الذين كفروا منهم عبدًا بالآية (قال فيه يجوز أن يكون جواب لولا محذوفًا) قال أحدوا إنما كان ٣٨٦ مرجعه ما ههنا واحدًا وان كانت لولا تدل على امتناع لوجود لولا تدل على امتناع

لا امتناع وبين هذين تناف ظاهر لأن لولا ههنا دخلت على وجود ولو دخلت على قوله تزيلوا ولو قاتلكم الذين كفروا ولو لا الادبار ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا ستة الله التي قد دخلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوثا أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لولا العذبة الذين كفروا منهم عبدًا بالآية جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم

وآية وزيدكم بذلك هداية وإيقانًا (ولو قاتلكم الذين كفروا) من أهل مكة ولم يسألوا وقيل من حلفاء أهل خير قلوبهم وأولئك هم المؤمنون (سنة الله) في موضع المصدر المؤكد أي سن الله غلبة أنبيائه سنة وهو قوله تعالى لا غلبن أنا ورسلنا (أيديهم) أيدي أهل مكة أي قضى بينهم وبينكم المسكافة والمهاجرة بعد ما خولاكم الظفر عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على أن مكة فتحت عنوة لأصلها وقيل كان ذلك في غزوة الحديبية لما روي أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزمه وأدخله حيطان مكة وعن ابن عباس رضي الله عنه أظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى أدخلوهم البيوت وقرئ تملون بالناء والباء قرئ والهدى والهدى بتخفيف الباء وتشديد ها وهو ما يهدي إلى الكعبة بالنصب عطفًا على الضمير المنصوب في صدوكم أي صدوكم وصدوا الهدى وبالجر عطفًا على المسجد الحرام بمعنى وصدوكم عن نحر الهدى (معكوثا أن يبلغ محله) محبوسا عن أن يبلغ وبالرفع على وصدوا الهدى ومحله مكانه الذي يحمل فيه نحره أي يجب وهذا دليل لا شيء حنيفة على أن المحصر محل هديه الحرم (فان قلت) فكيف حل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه وأما نحر هديهم بالحديبية (قلت) بعض الحديبية من الحرم وروى أن مضارب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت في الخل ومصلا في الحرم (فان قلت) فاذن قد شجر في الحرم فلم قيل معكوثا أن يبلغ محله (قلت) المراد المحل المعهود وهو مني (لم تعلموهم) صفة للرجال والنساء جميعا (أن تطوهم) بدل اشتمال منهم أو من الضمير المنصوب في تعلموهم والمعرة مفعلة من عره بمعنى عراه إذا ذاه ما يكره ويشق عليه (بغير علم) متعلق بأن تطوهم يعني أن تطوهم غير عالين بهم والطوع والدوس عبارة عن الإيقاع والابادة قال ووطئتوا وطأ على حنق \* ووطأ المقيد ثابت الحرم

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وان آخر ووطأ ووطئها الله بوج والمعنى أنه كان بمكة قوم من المسلمين مختلطون بالمشركين غير متميزين منهم ولا معروفين إلا ما كان من قلة ولولا كراهة أن تملكوا ناسا مؤمنين بين ظهراني المشركين وأنتم غير عارفين بهم فتصيبكم باهلا كههم مكروه ومشقة لما كف أيديكم عنهم وحذف جواب لولا لدلالة الكلام عليه ويجوز أن يكون لولا رجال مؤمنون مرجعها إلى معنى واحد ويكون العذبة جوابا (فان قلت) أي معرة تصيبهم إذا قتلوهم وهم لا يعلمون (قلت) يصيبهم وجوب الدية والكفارة وسوء قاله المشركون أنهم فعلوا بأهل دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير تمييز والمآثم إذا جرى منهم بعض التقصير (فان قلت) قوله تعالى (ليدخل الله في رحمته من يشاء) تعليل لما إذا (قلت) لما دلت عليه الآية وسبقت له من كف الأيدي عن أهل مكة والمنع من قتلهم صوننا لمن بين أظهرهم من المؤمنين كأنه قال كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله في رحمته أي في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنينهم أوليدخل في الإسلام من رغب فيه من مشركهم (لولا) لولا تفرقوا وغيروا بعضهم من بعض من زاله بزياله وقرئ لولا (أذ) يجوز أن يعمل فيه ما قبله أي لعذبناهم أو صدوهم عن المسجد الحرام في ذلك الوقت وأن يقتصب باضمرا إذا كرا والمراد بحمية الذين كفروا وسكنة المؤمنين والحمية الانفة والسكنة الوقار ما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بالحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو والقرشي وحويط بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الأخيف على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على أن تخلي له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة والسلام لعلى رضي الله عنه أكتب باسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل وأصحابه ما نعرف هذا ولكن أكتب باسمك اللهم ثم قال أكتب هذا ما صالح عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن أكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال عليه الصلاة والسلام أكتب ما يريدون

وهو راجع إلى عدم وجودهم وامتناع عدم الوجود وجودا لا إلى أمر واحد من هذا الوجه وكان جدي رحمه الله يختار هذا الوجه الثاني وبسمه تطرية واكثر ما تكون إذا تطاول الكلام فانا وبعد عهد أوله واحتيج إلى رد الأسخر على الأول فرة نظري بلفظه ومرة بلفظ آخر يؤدي مؤداه وقد تقدمت له ما أمثال والله أعلم وهو الموفق



فأنا أشهد أني رسول الله وأنا محمد بن عبد الله فهم المسلمون أن يأبوا ذلك ويشتموا منه فأنزل الله على رسوله  
السكينة فتوقروا وحملوا (كلمة التقوى) بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله قد اختارها الله لنبيه وللذين  
معه أهل الخير ومستحقه ومن هم أولى بالهداية من غيرهم وقيل هي كلمة الشهادة وعن الحسن رضي الله عنه  
كلمة التقوى هي الوفاء بالعهود ومعنى اضافتها إلى التقوى أنها سبب التقوى وأساسها وقيل كلمة أهل التقوى  
وفي مصحف الحرث بن سويد صاحب عبد الله وكانوا أهلها وأحق بها وهو الذي دفن مصحفه بأبى الحجاج  
رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه إلى المدينة كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا  
وقصروا فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا أنهم داخلوها في عامهم وقالوا أن رؤيا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي وعبد الله بن نقييل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا  
ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فتركت ومعنى (صدق الله ورسوله الرؤيا) صدقه في رؤياه ولم يكذبه  
تعالى الله عن الكذب وعن كل قبيح علوا كبيرا خذف الجار وأوصل الفعل كقوله تعالى صدقوا ما عاهدوا الله  
عليه (فان قلت) بتم تعلق (بالحق) (قلت) أما صدق أي صدقه فيما رأى وفي كونه وحصوله صدقا  
ملتبساً بالحق أي بالغرض الصحيح والحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتبميز بين المؤمن المخلص وبين  
من في قلبه مرض ويجوز أن يتعلق بالرؤيا خالاً منها أي صدقه الرؤيا ملتبساً بالحق على معنى أنها لم تكن من  
اضغاث الأحلام ويجوز أن يكون بالحق قسمًا ما بالحق الذي هو تقيض الباطل أو بالحق الذي هو من أسمائه  
و (لتدخلن) جوابه وعلى الأول هو جواب قسم محذوف (فان قلت) ما وجه دخول (ان شاء الله) في  
انخبار الله عز وجل (قلت) فيه وجوه أن يتعلق بعينه بالمشيئة تعليم العباد أن يقولوا في عداتهم مثل ذلك  
متأدين بأدب الله ومقتدين بسنة الله وأن يريد لتدخلن جميعاً ان شاء الله ولم يمت منكم أحداً أو كان ذلك على  
لسان ملك فأدخل الملك ان شاء الله أو هي حكاية ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه وقص عليهم  
وقيل هو متعلق بآمين (فعلم ما لم تعلموا) من الحكمة والصواب في تأخير فتح مكة إلى العام المقبل (فدخل  
من دون ذلك) أي من دون فتح مكة (فتحاً قريماً) وهو فتح خبير لتستروح إليه قلوب المؤمنين إلى أن يتيسر  
الفتح الموعود (بالهدى ودين الحق) بدين الإسلام (ليظهره) ليغلبه (على الدين كله) على جنس الدين كله  
يريد الأديان المختلفة من أديان المشركين والجاحدين من أهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى  
دنيا قط إلا ولا سلام دونه العز والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى حين لا يبقى على وجه الأرض كافر وقيل هو  
إظهاره بالحجج والآيات وفي هذه الآية تأكيد لما وعد من الفتح وتوطئ للمؤمنين على أن الله تعالى  
سيفتح لهم من البلاد ويقيض لهم من الغلبة على الأقاليم ما يستقلون إليه فتح مكة (وكفى بالله شهيداً) على  
أن ما وعده كائن عن الحسن رضي الله عنه شهد على نفسه أنه سيظهر دينك (محمد) أما خبر مبتدأ أي هو محمد  
لتقدم قوله تعالى هو الذي أرسل رسوله وإماماً مبتدأ أو رسول الله عطف بيان وعن ابن عامر أنه قرأ رسول الله  
بالنصب على المدح (والذين معه) أصحابه (أشداء على الكفار رجاء بينهم) جمع شديد ورجيم ونحوه أذلة  
على المؤمنين أعز على الكافرين وأغلظ عليهم بالمؤمنين رؤوف رحيم وعن الحسن رضي الله عنه بلغ من  
تشدهم على الكفار أنهم كانوا يحرزون من ثيابهم أن تلمس ثيابهم ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم وبلغ  
من تراجمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمن مؤمناً إلا صاغه وعانقه والمصاغية لم تختلف فيها الفقهاء وأما  
المعانقة فقد كرهها أبو حنيفة رحمه الله وكذلك النقييل قال لا أحب أن يقبل الرجل من الرجل وجهه ولا يده  
ولا شأ من جسده وقد رخص أبو يوسف في المعانقة ومن حق المسلمين في كل زمان أن يراعوا هذا التشدد وهذا  
التعطف فتشددوا على من ليس على ملتهم ودينهم وتمامهم ويعاشرهم في الإسلام متعطفين بالكفر  
والصلة وكف الأذى والمعونة والاحتمال والاختلاف المحيطة بوجه من قرأ أشداء ورجاء بالنصب أن  
ينصب ما على المدح أو على الحال بالمقدور في معناه ويجعل تراجم الخبر (سماهم) علامتهم وقرئ سماؤهم  
وفيها ثلاث لغات هاتان والسمياء والمراد بها السمعة التي تحدث في حجة المعبود من كثرة السجود وقوله

كلمة التقوى وكانوا أحق  
بها وأهلها وكان الله بكل  
شيء عليمًا لقد صدق الله  
رسوله الرؤيا بالحق  
لتدخلن المسجد الحرام  
إن شاء الله آمنين  
محلقين رؤسكم  
ومقصريين لآثاركم  
فعلم ما لم تعلموا ففعل  
من دون ذلك فتحاً  
قريباً والذي أرسل  
رسوله بالهدى ودين  
الحق ليظهره على  
الدين كله وكفى بالله  
شهيداً محمد رسول الله  
والذين معه أشداء على  
الكفار رجاء بينهم  
تراجمهم كما سجدوا  
يبتغون فضلاً من الله  
ورضواناً سيماهم في  
وجوههم



{ ذكر فيه من الشكك }  
انه تعالى ابتدأ السورة  
بالحجاب أن يكون الامر  
الذي ينتهي الى الله  
ورسوله متقدما على  
الامور كلها من غير  
تقييد ولا تخصيص  
قال أحمد بن حنبل لم  
يذكر المفسر الذي

تعالى { من أثر السجود } يفسرها أي من التأثير الذي يؤثره السجود وكان كل من العليين علي بن الحسين  
زين العابدين وعلي بن عبد الله بن عباس أي الاملاك يقال له ذو الثقات لان كثرة سجدتهما أحدثت  
في مواقعه منهما أشباه ثقات البعير وقرئ من أثر السجود ومن آثار السجود وكذا عن سعيد بن جبلة  
السمة في الوجه { فان قلت } فقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تغلبوا صوركم وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه  
رأى رجلا قد أثر في وجهه السجود فقال ان صورة وجهك أثقلت فلا تغلب وجهك ولا تشن صورتك { قلت }  
ذلك اذا اعتد بحجته على الارض لتحدث فيه تلك السمة وذلك رياء وتفاق يستعاذ بالله منه ونحن فيما حدث  
في جهة السجود الذي لا يسجد الا خالصا لوجهه تعالى وعن بعض المتقدمين كنا نصلي فلا يرى بين أعيننا  
شيء ونرى أحدهما الآن يصلي فيرى بين عيني ركة البعير فاندري أثقلت الأثر أو أم خشنت الارض  
وانما أراد بذلك من تعدد ذلك للتفاق وقيل هو صفرة الوجه من خشية الله وعن الضحاك ليس بالنسب  
في الوجوه ولكنه صفرة وعن سعيد بن المسيب ندى الطهور وتراب الارض وعن عطاء بن رباح الله استنارت  
وجوههم من طول ما صلوا بالليل كقوله من كثرة صلاته بالليل حسن وجهه بالانوار { ذلك } الوصف { مثلهم }  
أي وصفهم العجيب الشأن في الكتابين جميعا ثم ابتدأ فقال { كزرع } يريدهم كزرع وقيل تم الكلام عند  
قوله ذلك مثلهم في التوراة ثم ابتدأ ومثلهم في الانجيل كزرع ويجوز أن يكون ذلك إشارة مبهمه أو صحت  
بقوله كزرع أخرج شطاء كقوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر أن داره هؤلاء مقطوع مصبحين وقرئ الانجيل  
بفتح الهمزة { شطاء } فراخه يقال اشطاء الزرع اذا فرخ وقرئ شطاء بفتح الطاء وشطاء بتخفيف الهمزة  
وشطاء بالمد وشطاء محذف الهمزة ونقل حركتها الى ما قبلها وشطوه بقلبها واوا { فآزره } من المؤازرة وهي  
المعاونة وعن الاخفش أنه أفعل وقرئ فآزره بالتخفيف والتشديد أي فشد آزره وقواه ومن جعل آزر  
أفعل فهو في معنى القراءتين { فاستغلق } فصار من الدقة الى الغلظ { فاستوى على سوقه } فاستقام على قصبه  
جمع ساق وقيل مكتوب في الانجيل يخرج قوم يثبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن  
المنكر وعن عكرمة أخرج شطاء ما بي بكر فآزره بعمر فاستغلق بعمان فاستوى على سوقه تعالى وهذا مثل  
ضربه الله لبدء أمر الاسلام وترقيته في الزيادة الى أن قوى واستحكم لان النبي صلى الله عليه وسلم لم قام وحده ثم  
قسوا الله عن آمن معه كما يقوى الطاقة الاولى من الزرع ما يحترف بها مما يتولد منها حتى يعجب الزرع { فان  
قلت } قوله { ليغيب بهم الكفار } تعليل لما ذا { قلت } لما دل عليه تشبيههم بالزرع من غنائم وترقيهم في  
الزيادة والقوة ويجوز أن يعال به { وعد الله الذين آمنوا } لان الكفار اذا سمعوا بما أعد لهم في الآخرة مع  
ما يعزهم به في الدنيا غاظهم ذلك ومعنى { منهم } البيان كقوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكانما كان ممن شهد مع محمد فتح مكة

من أثر السجود وذلك  
مثلهم في التوراة  
ومثلهم في الانجيل  
كزرع أخرج شطاء  
فآزره فاستغلق فاستوى  
على سوقه يعجب الزرع  
ليغيب بهم الكفار وعد  
الله الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات منهم مغفرة  
وأجر عظيم

{ سورة الحجرات مدنية  
وهي ثمان عشرة آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }  
يا أيها الذين آمنوا  
لا تقدموا بين يدي الله  
ورسوله

بتقاضاه تقدموا بطراح  
ذلك المفعول كقوله  
يحيى ويميت وحلى  
الكلام مجازا التمثيل في  
قوله بين يدي الله  
ورسوله بفائدة ليست  
في الكلام العربي وهو  
تصور المحنة والشناعة  
فيما نهوا عنه من  
الاقدام على أمر دون

{ سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشرة آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

قدمه وأقدمه منقولان يتقبل الحشروا الهمزة من قدمه اذا تقدمه في قوله تعالى يقدم قومه ونظيره ما معنى  
وتعلا سلفه وأصلفه { لا تقدموا } من غير ذكر مفعول وجهان أحدهما أن يحذف ليتناول  
كل ما يقع في النفس مما يقدم والثاني أن لا يقصد قصد مفعول ولا حذف ويتوجه بالنهاية الى نفس التقدمة  
كأنه قيل لا تقدموا على التلبس بهذا الفعل ولا تجعلوا منكم بسبيل كقوله تعالى هو الذي يحيى ويميت ويجوز  
أن يكون من قدم بمعنى تقدم كوجه وبين ومنه مقدمة الحشروا الا أن الاول أملا بالحسن وأوجه وأشد ملائمة للاغية  
قراءة من قرأ لا تقدموا يحذف إحدى تاءي تقدموا الا أن الاول أملا بالحسن وأوجه وأشد ملائمة للاغية

الاحتذاء على أمثلة الكتاب والسنة وجعل صورة ذلك المنتهى عنه مثل أن يجلس العبد في الجهتين المتسامتين ليمين سيده القرآن  
ويساره ويولي يمينه ومعهناه ان لا تقدموا على أمر حتى يأذن الله ورسوله فيه فتكونوا مقتدين فيما تأتون وتذرون بكتاب الله وسنة نبيه



القرآن والعلماء له أقبل وقرئ لا تقدموا من القدوم أي لا تقدموا إلى أمر من أمور الدين قبل قدومهما ولا تجلوا عليهم ما في حقيقة قولهم جلست بين يدي فلان أن يجلس بين الجهتين المسامتين يمينه وشماله قريباً منه فسميت الجهتان يدين له كونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسعاً كما يسمى الشيء باسم غيره إذا جاوره وداناه في غير موضع وقد جرت هذه العبارة هنا على سنن ضرب من الجواز وهو الذي يسمى أهل البيان تمثيلاً ولجربها كذا فائدة جليلة ليست في الكلام العربي وهي تصوير الهجنة والشناعة فيما نوا عنه من الأقدام على أمر من الأمور دون الاحتذاء على أمثلة الكتاب والسنة والمعنى أن لا تقطعوا أمراً إلا بعدما يحكم أن به وبأذنان فيه فتكونوا أفعالاً بالوحي المنزل وأما مقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه بدور تفسير ابن عباس رضي الله عنه وعن مجاهد لا تقنأوا على الله شيئاً حتى يقصه على لسان رسوله ويجوز أن يجري مجرى قولك سرني زيد وحسن حاله وأعجبت بعمر وكرمه وفائدة هذا الأسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به ذلك المسلك وفي هذا تهديد وتوطئة لما تقدم منهم فيما يملوه من رفع أصواتهم فوق صوته لأن من أحطاه الله بهذه الأثرة واختصه بهذا الاختصاص القوي كان أدنى ما يجب له من التهيّب والاجلال أن يخفض بين يديه الصوت ويخافت لديه بالكلام لوقبل بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تهامة سرية سبعة وعشرين رجلاً وعليهم المنذر بن عمرو والساعد بن قحطلم بنو عامر وعليهم عامر بن الطفيل الثلاثة نفر نجوا فلقوا رجلين من بني سليم قرب المدينة فاعتز بهم إلى بني عامر لأنهم أعز من بني سليم فقتلوهما وسلبوهما ثم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بشما صنعتما كانا من سليم والسلب ما كسوتهما فوداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزلت أي لا تعملوا شيئاً من ذات أنفسكم حتى تستأمر وارسول الله صلى الله عليه وسلم وعن مسروق دخلت على عائشة في اليوم الذي يشك فيه فقالت للبحارية اسقيه عسلاً فقلت إني صائم فقالت قد نهى الله عن صوم هذا اليوم وفيه نزلت وعن الحسين أن أماً ساذجاً يوم الأضحية قبل الصلاة فنزلت وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعيدوا ذبحاً آخر وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله إلا أن نزول الشمس وعند الشافعي يجوز الذبح إذا مضى من الوقت مقدار الصلاة وعن الحسن أيضاً استقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أتمته الوفود من الأفاق فأكثروا عليه بالمسائل فنوا أن يبتدؤه بالمسئلة حتى يكون هو المبتدئ وعن قتادة ذكر لنا أن ناساً كانوا يقولون لو أنزل في كذا المكان كذا فذكره الله ذلك منهم وأنزلها وقيل هي عامة في كل قول وفعل ويدخل فيه أنه إذا جرت مسئلة في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسبقوه بالجواب وأن لا يمشي بين يديه إلا لحاجة وأن يستأني في الافتتاح بالطعام (واتقوا الله) فانكم إن اتقيتموه عاقبتكم التقوى عن التقدم المنهي عنها وعن جميع ما تقتضي مراقبة الله تجنبه فإن التقى حذر لا يشاقه أمر إلا عن ارتفاع الريب وانجلاء الشك في أن لا تبعه عليه وهذا كما تقول لمن يقارف بعض الرذائل لا تفعل هذا وتحفظ عما يلصق بك العار فتناه أولاً عن عين ما قارفه ثم نعم وتشيع وتأمراً بما لو امتثل فيه أمر لم يرتكب تلك الفعلة وكل ما يضرب في طريقها ويتعلق بسببها (أن الله سمع) لما تقولون (عليهم) بما تقولون وحق مثله أن يتقوا ويراقبوا أعادة النداء عليهم استدعاء منهم لتجديد الاستبصار عند كل خطاب واردة وتطرية الانصاف لكل حكم نازل وتحريرك منهم لثلايق تروا ويعفوا عن تأملهم وما أخذوا به عند حضور مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأدب الذي المحافظة عليه تعود عليهم بعظيم الجدوى في دينهم وذلك لأن في أعظام صاحب الشرع أعظام ما ورد به ومستعظم الحق لا بدعه استعظامه أن بالوعلا بما يحده عليه وارتداعاً عما يصد عنه وانتهاء إلى كل خير والمراد بقوله (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) أنه إذا نطق ونطقتم فعليكم أن لا تبلغوا بأصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته وأن تغضوا عنها بحيث يكون كلامه غالباً على كلامكم وجهره بأهر الجهر حتى تكون مزبنة عليكم لأخبة وساقطة واضحة وامتياز عن جمهوركم كشية الألق غير خاف لأن ترفعوا أصواتكم وتبهروا بمنطقه بصخبكم وبقوله ولا تجهروا له بالقول

واتقوا الله أن الله سمع  
عليهم يا أيها الذين آمنوا  
لا ترفعوا أصواتكم فوق  
صوت النبي

قال وقوله واتقوا الله  
على أن ذلك بمنزلة قولك  
للقارف بعض الرذائل  
لا تفعل هذا وتحفظ عما  
يلصق العار بك فتناه  
أولاً عن عين ما قارفه ثم  
نعم وتشيع وتأمراً بما  
لو امتثل أمرك فيه لم  
يرتكب تلك الفعلة  
وكل ما يضرب في  
طريقها ويتعلق بسببها  
وقوله أن الله سمع  
عليهم أي تحقيق أن يتقوا  
ويراقبوا وقوله لا ترفعوا  
أصواتكم فوق صوت  
النبي جدد النداء عليهم  
استدعاء منهم لتجديد  
الاستبصار والتيقظ  
والتنبيه عند كل خطاب  
واردة وتطرية للانصاف  
منهم لكل حكم نازل  
وقوله لا ترفعوا  
أصواتكم فوق صوت  
النبي أي إذا نطق  
ونطقتم فعليكم أن تكون  
أصواتكم  
قاصرة عن الحد الذي  
يبلغه صوته ليكون غالباً



على كلامكم وجهه باهر الجهركم لأن تغمروا صوتكم بلغظكم وتبهروا منطقكم بصخبكم وقوله ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض  
أي إذا كان صامتا فابتدأه بالخطاب ٣٩٠ فإياكم والعدول عما نهيت عنه من رفع أصواتكم بل عليكم أن لا تبلغوا به

أنكم إذا كلمتموه وهو صامت فإياكم والعدول عما نهيت عنه من رفع الصوت بل عليكم أن لا تبلغوا به الجهر  
الدائر بينكم وأن تتعمدوا في مخاطبته القول اللين المقرب من الهمس الذي يضاد الجهر كما تكون مخاطبة  
المهيب العظيم عاملين بقوله عزاسمه وتعزروه وتوقروه وقيل معنى (ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم  
لبعض) لا تقولوا له تأخذا بأحد وخاطبوه بالنبوة قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر رضي الله  
عنه يا رسول الله والله لا أكلم إلا السرا را وأخا السرار حتى ألقى الله وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يكلم النبي  
صلى الله عليه وسلم كأنه السرار لا يسمعه حتى يستفهمه وكان أبو بكر إذا قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وفد أرسل إليهم من يعلمهم كيف يسلمون ويأمرهم بالسكينة والوقار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس  
الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصده الاستخفاف والاستهانة لأن ذلك كفر والمخاطبون مؤمنون وأما  
الغرض صوت هو في نفسه والمسموع من جرسه غير مناسب لما يهاب به العظيماء ويوقر الكبراء فبشكك الغرض  
منه وردته إلى حديثه إلى ما يستبين فيه المأمور به من التعزير والتوقير ولم يتناول النهي أيضا رفع الصوت  
الذي لا يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معاند أو أروهاب عدو  
أوما أشبه ذلك في الحديث أنه قال عليه الصلاة والسلام للعباس بن عبد المطلب لما نهزم الناس يوم حنين  
أصرخ بالناس وكان العباس أجهر الناس صوتا يروى أن غارة أتهم يوما فصاح العباس يا صبا حاه  
فاسقطت الحوامل لشدة صوته وفيه يقول نابغة بني جعدة

زجر أي عروة السباع إذا أشفق أن يختلطن بالغنم

زعمت الرواة أنه كان يزجر السباع عن الغنم فيقتق مرارة السبع في جوفه وفي قراءة ابن مسعود لا ترفعوا  
بأصواتكم والباء زيدة محذوفاً واحذوا التشديد في قول الأعمى المهذلي

رفعت عني بالحجا \* زالى أناس بالمناقب

وليس المعنى في هذه القراءة أنهم نهوا عن رفع الشد يد تخيلا أن يكون مادون الشد يد مسوفاً لهم ولكن  
المعنى نهى عنهم كما كانوا عليه من الجلبة واستخفافهم فيما كانوا يفعلون وعن ابن عباس نزلت في ثابت بن  
قيس بن شماس وكان في أذنه وقرور كان جهوري الصوت فكان إذا تكلم رفع صوته ورجعا كان يكلم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتأذى بصوته وعن أنس أن هذه الآية لما نزلت فقد ثابت فتفقده رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأخبر بشأنه فدعا فساءله فقال يا رسول الله لقد أنزلت إليك هذه الآية وإني رجل جهر  
الصوت فأخاف أن يكون عني قد حبط فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لست هناك أنتك تعيش بخير  
وتعوت بخير وأنتك من أهل الجنة وأما ما يروى عن الحسن أنها نزلت فيمن كان يرفع صوته من المنافقين فوق  
صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم فمحملة والخطاب للمؤمنين على أن ينهي المؤمنون ليندرج المنافقون  
تحت النهي ليكون الأمر أعظم عليهم وأشق وقيل كان المنافقون يرفعون أصواتهم ليظهر واقلة مبالاتهم  
فيقتدي بهم ضعفة المسلمين وكاف التشبيه في محل التنصيص أي لا تجهروا له جهر مثل جهر بعضكم لبعض  
وفي هذا أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا حتى لا يسرع لهم أن يكلموا إلا بالهمس والخافتة وأما نهوا عن جهر  
مخصوص مقيد بصفة أعني الجهر المتعوت بمائلة ما قد اعتادوه منه فيما بينهم وهو الخلو من مراعاة أهله النبوة  
وحالة مقدارها وانحطاط سائر الرتب وان جلت عن رتبنا (أن تحبط أعمالكم) منصوب الموضع على أنه  
مفعول له وفي متعلقه وجهان أحدهما أن يتعلق بمعنى النهي فيكون المعنى انتهوا عما نهيت عنه لحبوط

الجهر الدائر بينكم وقال  
ولا يتناول النهي الرفع  
الذي لا يتأذى به رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وهو ما كان بينهم في  
حرب أو مجادلة معاند له  
أو أروهاب عدو ونحوه  
ففي الحديث أنه قال  
لعباس وكان أجهر  
الناس صوتا لما نهزم  
الناس يوم حنين أصرخ  
بالناس ويروى من  
جهره صوت العباس أنه

ولا تجهروا له بالقول  
كجهر بعضكم لبعض  
أن تحبط أعمالكم  
وأنتم لا تشعرون أن  
الذين يفضون أصواتهم  
عند رسول الله أو تلك

صاح في غارة يا صبا حاه  
فاسقطت الحوامل  
وفيه يقول نابغة بني جعدة  
زجر أي عروة السباع إذا  
أشفق أن يختلطن بالغنم  
وزعمت الرواة أنه كان  
يزجر السباع عن الغنم  
فيقتق مرارة السبع في  
جوفه وقوله تعالى  
أن يحبط أعمالكم (قال)  
فيه أنه مفعول له  
ومتعلقه أفعالكم  
كأنه قال انتهوا كراهية

حبط أعمالكم فهو على حذف مضاف كقوله بين الله لكم أن تضلوا  
وأما نفس الفعل المنهى عنه على معنى تنزيل صيرورة الجهر المنهى عنه إلى الحبوط منزلة جعل الحبوط علة في الجهر على التمثيل من وادي  
ليكون لهم عذرا وحزنا قال وتخصيص الفرق بينهما أنه على الثاني بقدر انضمام المفعول من أجله إلى الفعل الأول (الح) قال أحمد وهو محرم  
على شرعته وبثها يالك ورودها



وذلك انه يعتقد ان مادون الكفر ولو كبيرة واحدة تحبط العمل وتوجب الخلود في العذاب المقيم وتخرج المؤمن من اسم الايمان ورسمه ومعاذ الله من هذا المعتقد فعليك بعقيدة اهل السنة الممهدة في مواضع من هذا المجموع فحدد العهد بها وهي اعتقاد ان المؤمن لا يخلد في النار وان الجنة له بوعده الله حتم ولو كانت خطايا مادون الشرك او ما يؤدي كثر بد البصر وانه لا يحبط حسنة سيئة طارئة كائنته ما كانت سوى الشرك والزنجشري اغتنى الفرصة في ظاهر هذه الآية فنزلها على معتقده ووجه ظهورها فيما بدعيه ان رفع الصوت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم معصية لا تبلغ الشرك وقد اخاف الله عباده من احباط الاعمال بها ولو كان الاحباط مقطوعا بنفيه لم تستقم الاخافة به وانى له ان يدافع من ذلك آماله وتنظم الكلام يا باه عند البصر بمعناه فنقول المراد ٣٩١ في الآية النهي عن رفع

الصوت على الاطلاق  
ومعلوم ان حكم النهي  
الحذر عما يتوقع في ذلك  
من ابداء النبي عليه  
السلام والقاعدة المختارة  
ان ابداءه عليه الصلاة  
والسلام يبالغ مبالغ  
الكفر المحبط للعمل  
باتفاق فورد النهي  
عما هو مظنة لاذي النبي  
الذين امتحن الله قلوبهم  
للتقوى لهم مغفرة  
وأجر عظيم

عليه الصلاة والسلام  
سواء وجد هذا المعنى  
اولا حياية للذريعة  
وحسما للمادة ثم لما  
كان هذا النهي عنه  
وهو رفع الصوت منقسما  
الى ما يبلغ ذلك المبلغ أولا  
ولادليل عبرة احد القسمين  
عن الآخر لزم المكلف  
ان يكف عن ذلك مطلقا  
وخوف ان يقع فيما هو

اعمالكم أي تشبهه بحبوطها على تقدير حذف المضاف كقوله تعالى بين الله لكم ان تنزلوا والثاني أن يتعلق بنفس الفعل ويكون المعنى أنهم نهوا عن الفعل الذي فعلوه لاجل الحبوط لانه لما كان يصدد الآراء الى الحبوط جعل كأنه فعل لاجله وكأنه العلة والسبب في ايجاده على سبيل التمثيل كقوله تعالى ليكون لهم عدول (فان قلت) تلخص الفرق بين الوجهين (قلت) تلخصه أن يقدر الفعل في الثاني مضموما اليه المفعول له كأنه ما شئ واحد ثم يصب النهي عليهم ما جيبا صبا وفي الأول يقدر النهي موجهها على الفعل على حياله ثم يعمل له منها عنه (فان قلت) بأي النهيين تعلق المفعول له (قلت) بالثاني عند البصريين مقدرا ضمارة عند الأول كقوله تعالى آتوني أفرغ عليه قطرا وبالمعكس عند الكوفيين وأيهما كان فارجع المعنى الى أن الرفع والجهر كلاهما منصوص ادأوه الى حبوط العمل وقراءه ابن مسعود فتحبط أعمالكم أظهر نصاب ذلك لان ما بعد الفاء لا يكون الا مبيها عما قبله فينزل الحبوط من الجهر منزلة الخلود من الطغيان في قوله تعالى فيحل عليكم غضبي والحبوط من حبوط الابل اذا أكلت الخضر فتفخ بطونها ورجعها لكت ومنه قوله عليه الصلاة والسلام وان مما ينبت الربيع لما يقتل حبطا أو يلم ومن أخواته حببت الابل اذا أكلت العرعر فاصابها ذلك وأحبط عمله مثل أحبطه وحبط الجرح وحبر اذا غفر وهو نكسه وتراميه الى الفساد جعل العمل السيئ في ضراره بالعمل الصالح كالداء والحرض لمن يصاب به أعاذنا الله من حبوط الاعمال وخيبة الآمال وقد دلت الآية على أمرين هائلين أحدهما أن فيما يرتكب من يؤمن من الاثم ما يحبط عمله والثاني أن في آثامه ما لا يدري أنه تحبط ولعله عند الله كذلك فعلى المؤمن أن يكون في تقواه كالماشي في طريق شائك لا يزال يحترز ويتوق ويحفظ (امتحن الله قلوبهم للتقوى) من قولك امتحن فلان لا مركذا وجرب له ودرج للنموض به فهو مضطرب به غير وان عنه والمعنى أنهم صبر على التقوى أقوياء على احتمال مشاقها أو وضع الامتحان موضع المعرفة لان تحقق الشئ باختباره كما يوضع الحبر موضعها فكأنه قبل عرف الله قلوبهم للتقوى وتكون اللام متعلقة بمحذوف واللام هي التي في قولك أنت لهذا الامر أي كائن له ومختص به قال أنت لها أحد من بين البشر أعداء من للبعثات على الوجي وهي مع معمولها منصوبة على الحال أو ضرب الله قلوبهم بأنواع المحن والتكاليف الصعبة لاجل التقوى أي لتثبت وتظهر تقواها ويعلم أنهم متقون لأن حقيقة التقوى لا تعلم الا عند المحن والشدائد والاصطبار عليها وقيل أخلصها للتقوى من قولهم امتحن الذهب وفتنه اذا ذاب به فخلص ابريزه من خبثه ونقاؤه وعن عمر رضي الله عنه اذهب الشهوات عنها والامتحان فتنال من محنته وهو اختبار بليغ أو بلاجهيد قال أبو عمرو وكل شئ جهده فقد محنته وأنشد أنت رذايا بادي كلالها \* قد محنت واضطربت أطالها

محبط للعمل وهو البالغ جدا لا بداه اذا لدليل ظاهر عيظه وان كان فلا يتفق تميزه في كثير من الاحيان والى التباس أخذ القسمين بالآخر وقعت الإشارة بقوله أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون والافلو كان الامر على ما يعتقد الزنجشري لم يكن لقوله وأنتم لا تشعرون موقع اذا الامر بين أن يكون رفع الصوت مؤذيا فيكون كفرا محبطا قطعا وبين أن يكون غير مؤذ فيكون كبيرة محبطة على رايه قطعا فعلى كلاله الاحباط به محقق اذا فلا موقع لادغام الكلام بعدم الشعور مع ان الشعور ثابت مطلقا والله أعلم وهذا التقرير الذي ذكرته بدور على مقدمتين كلناهما صحيحة احدهما ان رفع الصوت من جنس ما يحصل به الايداء وهذا امر يشهد به النقل والمشاهدة الا ان حتى أن الشيخ لبتاذي برفع التلمذ صوتيه بين يديه فكيف برتبة النبوة وما يستحقه من الاجلال والاعظام المقدمة الاخرى ان ايداء النبي صلى الله عليه وسلم كفرو هذا امر ثابت قد نفي عنه أئمتنا وأفتوا يقتل من تعرض لذلك كفرا ولا تقبل توبته فأناء أعظم عند الله وأكبر والله الموفق



قيل أنزلت في الشيخين رضي الله عنهما لما كان من غرض الصوت والبلوغ به أخطا السرار وهذه الآية  
 بنظمها الذي رتب عليه من إيقاع الغاضين أصواتهم انما لان المؤكدة وتصيير خبرها جلة من مبتدأ  
 وخبر معرفتين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستئناف الجملة المستودعة ما هو جزاؤهم على عملهم وإيراد الجزاء  
 نكرة مبهمة أمره ناظرة في الدلالة على غاية الاعتداد والارتضاء لما فعل الذين وقر وارسل الله صلى الله عليه  
 وسلم من خفض أصواتهم وفي الاعلام يبلغ عزه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدر شرف منزلته وفيها تعريض  
 بعظم ما ارتكبوا من أفعالهم واستحيابهم ضد ما استوجب هؤلاء والوراء الجهة التي يوارى بها عنك  
 الشخص بطلانه من خلف أو قدام ومن لا ابتداء الغاية وأن المتأداة نشأت من ذلك المكان (فإن قلت) أفرق  
 بين الكلامين بين ما ثبت فيه وما تسقط عنه (قلت) الفرق بينهما أن المنادي والمنادى في أحدهما يجوز أن  
 يجعلا للوراء وفي الثاني لا يجوز لأن الوراء تصير بدخول من مبتدأ الغاية ولا يجتمع على الجهة الواحدة  
 أن تكون مبتدأ ومتهى لفعل واحد والذي يقول ناداني فلان من وراء الدار لا يريد وجه الدار ولا دبرها  
 وإنما أي قطر من أقطارها الظاهرة كان مطلقا بغير تعيين واختصاص والانكار لم يتوجه عليهم من قبل  
 أن النداء وقع منهم في ادبار الحجرات أو في وجوهها وإنما أنكر عليهم أنهم نادوه من البر والخارج مناداة  
 الاجلاف بعضهم لبعض من غير قصد إلى جهة دون جهة والجمرة الرقعة من الأرض المحجورة بمحاطة يحوط  
 عليها وحظيرة الأبل تسمى الجمرة وهي فعلة بمعنى مفعولة كالغرفة والقبضة وجمعها الحجرات بضمين والحجرات  
 بفتح الجيم والحجرات بتسكينها وقرئ بين جميعا والمراد حجرات نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت لكل  
 واحدة منهن حجرة ومناداتهم من ورائها يحتمل أنهم قد تفرقوا على الحجرات متطلبين له فناداه بعض من وراء  
 هذه وبعض من وراء تلك وأنهم قد أتوا حجرة حجرة فنادوه من ورائها وأنهم نادوه من وراء الحجرة التي كان فيها  
 ولكنها جمعت إحلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان حرمة والفعل وإن كان مستندا إلى جمعهم فإنه  
 يجوز أن يتولاه بعضهم وكان الباقيون راضين فكأنهم تولوه جميعا فقد ذكر الاسم أن الذي ناداه عيسى بن  
 حصن والأقرع بن حابس والآخر عن أكثرهم بأنهم لا يعقلون يحتمل أن يكون فيهم من قصد بالمحاشاة  
 ويحتمل أن يكون الحكم بقلة العقلاء فيهم قصد إلى نفي أن يكون فيهم من يعقل فإن القلة تقع موقع النفي  
 في كلامهم وروى أن وفد بني تميم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد فبعثوا يسأدونه  
 بأحمد أخرج البنا فاستيقظ فخرج ووزلت وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فقال هم جفاعة بنى تميم لولا  
 أنهم من أشد الناس قتالا للأعداء لندعوت الله عليهم أن يهلكهم فورود الآية على النمط الذي وردت  
 عليه فيه ما لا يخفى على الناظر من بينات كبار محل رسول الله صلى الله عليه وسلم وإحلاله منها مجتمعا على  
 النظم المسجل على الصالحين به بالسف والجهل لما أقدموا عليه ومنها لفظ الحجرات وإيقاعها كناية عن  
 موضع خلوته ومقيله مع بعض نسائه ومنها المرور على لفظها بالاختصار على القدر الذي تبين به ما استكر عليهم  
 ومنها التعريف باللام دون الإضافة ومنها أن شفع ذمهم باستغفائهم واستبركك عقولهم وقلة ضبطهم لمواضع  
 التمييز في المخاطبات فهو بنا للخطيب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسلية له وإماطة لما تداخله من الخجاش  
 تعريفهم وسوء أدبهم وهلم جرا من أول السورة إلى آخر هذه الآية فتأمل كيف ابتدئ بإيجاب أن تكون  
 الأمور التي تنتمي إلى الله ورسوله متقدمة على الأمور كلها من غير حصر ولا تقيد ثم أردف ذلك النهي عما هو  
 من جنس التقديم من رفع الصوت والجهر كان الأول بساطا للثاني ووطاء لذكره ثم ذكر ما هو نساء على الذين  
 تحاموا ذلك فعضوا أصواتهم دلالة على عظيم موقعه عند الله ثم حجي على عقب ذلك بما هو أطم وهجنته أنهم من  
 الضياع برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خلوته ببعض خواتمه من وراء الجدر كما يصح بأهون الناس قدرا  
 لئيبه على فطاعة ما أوجروا إليه وحسروا عليه لأن من رفع الله قدره عن أن يجهر له بالقول حتى خاطبه جلة  
 المهاجرين والأتباع كان صنيع هؤلاء من المنكر الذي يبلغ من التفاحش مبلغا ومن هذا وأمثاله  
 يقتطف ثمر الباب وتقتبس محاسن الآداب كما يحكى عن أبي عبيد ومكانه من العلم والهدو وثقة الرواية مالا

ان الذين ينادونك من  
 وراء الحجرات أكثرهم  
 لا يعقلون

قوله تعالى ان الذين  
 ينادونك من وراء  
 الحجرات أكثرهم  
 لا يعقلون (قال فيه  
 الوراء الجهة التي يوارى بها  
 عنك الشخص بطلانه  
 من خلف أو قدام الخ)  
 قال أحمد ولقد اغتر  
 بعضهم في تكلمت بنى  
 تميم بما لا تساعد عليه  
 الآية فأنها نزلت في  
 المتولين لمناداة النبي  
 عليه الصلاة والسلام  
 أو في الحاضرين حينئذ  
 الراضين بفعل المنادين  
 له وقد سئل عليه  
 الصلاة والسلام عنهم  
 فقال هم جفاعة بنى تميم  
 وعلى الجهة ولا تبرز  
 وأزرة وزير أخرى فكيف  
 يسوغ إطلاق اللسان  
 بالسوء في حق أمة  
 عظيمة لان واحد منهم  
 أو اثنين ارتكب جهالة  
 وجفاعة فقد وردان  
 المنادى له عليه السلام  
 هو الأقرع هذا مع توارد  
 الأحاديث في فضائل  
 تميم وتخليدها ووجوه  
 الكتب الصحاح معاد  
 كلامه (قال وتأمل نظم  
 الآية ونحوها على النمط  
 المسجل على الصالحين  
 الخ



قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إن تصيوا قوماً يجاهلوا فتصحبوا على ما فعلتم نادمين (قال فيه نكر فاسقوناً  
اقصد الشياخ فكأنه قيل أي فاسق جاء بأي نيا) قال أحد تسماع بلفظ الشياخ والمراد الشمول لأن النكرة اذا وقعت في سياق الشرط نعم كما  
اذا وقعت في سياق النفي والله أعلم عاذكلامه قال وعدل عن اذاء الى ان لان مجي الفاسق ٣٩٣ بالكذب لرسول الله ولا صحابه مما

يتدرأخ قوله تعالى  
واعلموا أن فيكم رسول  
الله لو يطعكم في كثير  
من الامر لعنتم ولكن  
الله حبيب اليكم الاعان  
الآية (قال فيه الجملة  
المصدرية بلولا تكون  
مستأنفة لادائه الى  
تناقض النظم الخ) قال  
أحمد من جملة هئات  
المعزلة ثلهم على عثمان

ولوا أنهم صبروا حتى  
تخرج اليهم  
لكن خير لهم والله  
غفور رحيم يا أيها الذين  
آمنا ان جاءكم فاسق  
بنافقينوا أن تصيوا  
قوماً يجاهلوا فتصحبوا  
على ما فعلتم نادمين  
واعلموا أن فيكم رسول  
الله لو يطعكم في كثير  
من الامر

رضي الله عنه ووقوفهم  
عن الحكم بتعنيف  
قتله فضم الى هذا  
المعتقد غير معرج  
عليه ما أورده الزمخشري  
في هذا الموضع من  
حكايات تولية عثمان  
لاخيه الوليد الفاعل  
تلك الفعلة الشنعاء  
عوضاً من سعد بن أبي

يخفي أنه قال ما دقت باباً على عالم قط حتى يخرج في وقت خروجه (أنهم صبروا) في موضع الرفع على  
الفاعل لأن المعنى ولو ثبت صبرهم والصبر حبس النفس عن أن تنازع الى هوانها قال الله تعالى واصبر نفسك  
مع الذين يدعون ربهم وقولهم صبر عن كذا محذوف منه المفعول وهو النفس وهو حبس فيه شدة ومشقة على  
المحبوس فلهاذا قيل للحبس على اليقين أو القتل صبر وفي كلام بعضهم الصبر لا يتجرع الا حراً (فان قلت) هل  
من فرق بين (حتى تخرج) والى أن تخرج (قلت) ان حتى مختصة بالغاية المضروبة تقول أكلت السمكة حتى  
راسها ولو قلت حتى نصفها أو صدرها لم يجوز الى عامة في كل غاية فقد أفادت حتى بوضعها أن خروج رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اليهم غاية قد ضربت لصبرهم فما كان لهم أن يقطعوا أمرادون الانتهاء اليه (فان قلت)  
فأي فائدة في قوله (اليهم) (قلت) فيه أنه لو خرج ولم يكن خروجه اليهم ولا جلهم للزمهم أن يصبروا الى أن  
يعلموا أن خروجهم اليهم (لكن خير لهم) في كان أما ضمير فاعل الفعل المضمر بعدوا وأما ضمير مصدر صبروا  
كقولهم من كذب كان شره (والله غفور رحيم) بليغ الغفران والرحمة واسعه ما قلن يضيق غفرانه ورجته  
عن هؤلاء ان تابوا وأناوبوا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد بن عتبة أخا عثمان لأمه وهو الذي ولاه  
عثمان الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص فصلى بالناس وهو سكران صلاة الفجر اربعاً ثم قال هل أزيدكم فعزله  
عثمان عنهم مصداقاً الى بني المصطلق وكانت بينه وبينهم احنة فلما شاف ديارهم ركبوا مسنة قبلين له فحسبهم  
مقاتليه فرجع وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارتدوا ومنعوا الزكاة فغضب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وهم أن يغزوههم فبلغ القوم فوردوا وقالوا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله فاتهمهم فقال لتنهتن  
أولا بعثن اليكم رجلاً هو عندي كنفسي يقاتل مقاتلتكم ويسبي ذراريكم ثم ضرب بيده على كتف علي رضي  
الله عنه وقيل بعث اليهم خالد بن الوليد فوجدهم منادين بالصلوات متجمدين فسلموا اليه الصدقات فرجع  
وفي تنكير الفاسق والتباشيع في الفساق والانباء كانه قال أي فاسق جاءكم بأي نفاق وقفاً فيه  
وتطلبوا بيان الامر وانكشاف الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق لان من لا يتحامي جنس الفسوق لا يتحامي  
الكذب الذي هو نوع منه والفسوق الخروج من الشيء والانسلاخ منه يقال فسقت الرطبة عن قشرها ومن  
مقلوبه فسقت البيضه اذا كسرتها واخرجت ما فيها ومن مقلوبه ايضاً فسقت الشيء اذا أخرجه عن يد  
مالكه فغصبه الله عليه ثم استعمل في الخروج عن القصد والانسلاخ من الحق قال برزوخ

فواسق عن قصد ما جواثراً وقرأ ابن مسعود فتثبتوا والتثبت والتبين متقاربان وهما طلب الثبات والبيان  
والتعرف ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين معه بالجزيرة التي لا يجسر أحد أن يخبرهم بكذب وما  
كان يقع مثل ما قرط من الوليد الا في النذرة قيل ان جاءكم بحرف الشك وفيه أن على المؤمنين أن يكونوا  
على هذه الصفة لئلا يطع فاسق في مخاطبتهم بكلمة زور (أن تصيوا) مفعول له أي كراهة اصابتكم (قوماً  
بجهالة) حال كقوله تعالى ورد الله الذين كفروا بغيظهم يعني جاهلين بحقيقة الامر وكنه القصة وهو الاصبح  
بمعنى الصبرورة والندم ضرب من النعم وهو أن تنعم على ما وقع منك تتبى أنه لم يقع وهو غم يحجب الانسان  
صحة لهادوام ولزام لانه كلما تذكر المتندم عليه راجعه من الندام وهو لزام الشريب ودوام صحبته ومن مقلوباته  
أدمن الامر أدامه ومدن بالمكان أقام به ومنه المدينة وقد تراهم يجعلون لهم صاحباً ونجياً وضميها  
وموصوفاً بانه لا يفارق صاحبه الجملة المصدرية بلولا تكون كلاماً مستأنفاً لادائه الى تناقض النظم ولكن متصلاً

٥٠ كشف في وقاص أحد الصحابة وما عرض به من أن بعض الصحابة كان يصدر منهم هئات فنهاط اليهم  
التي صلى الله عليه وسلم باتباع آرائهم التي من جملتها تصديق الوليد في الايقاع يعني المصطلق فاذا ضمنت هذه النذرة التي ذكرها رسالا الى  
ما علمت من معتقده تبين لك من حاله أعني الزمخشري ما لا يطبق التصريح به لانه لم يصرح وانما سلكنا معه سبيل الانصاف ومحجة  
الانصاف نص بنص وتلويح بتلويح فنسأل الله العظيم بعد الصلاة على نبيه محمد خاتم النبيين أن يرضى عن أصحابه أجمعين وعنابهم آمين



عاد كلامه (قال ومعنى تحبيب الله وتكرهه اللطف والامداد بالتوفيق الخ) قال أجد تلجج والحق أبلغ وزاغ والسبيل منهج وقاس الخلق بالواحد الحق وجعل أفعالهم لهم من إيمان وكفر وخير وشر اغتراراً بحال اهتقد اطراد في الشاهد وهو ان الانسان لا يمدح بفعل غيره وقاس الغائب على الشاهد فحكماً وتغلغل باتباع هوى مجحما بخبره ذلك بل جراً على تأويل الآية وإبطال ما ذكرته من نسبة تحبيب الايمان الى الله تعالى على حقيقته وجعله مجازاً لانه يعتقد ٣٩٤ انها لو بقيت على ظاهرها لكان خلق الايمان مضافاً الى الله تعالى والعباد اذا ممدوح

بما ليس من فعله وهذا عنده محال فاتبع الآية رأيه الفاسد فاذا عرضت عليه الادلة العقلية على الوجدانية والنقلية على انه لا خالق الا الله خالق كل شئ وطولب بابقاء الآية على ظاهرها المؤيد بالعقل والنقل فانه يتمسك في تأويلها بالجمال المذكورة في التحكم بقياس الغائب على الشاهد عماله ادلاء الى تعويج كتاب الله الذي لا ياتيه الباطل لعنتم ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان اولئك هم الراشدون

من بين يديه ولا من خلفه فالذي تعتقده ثقتنا الله على الحق ان الله تعالى منح ومدح واعطى وامتن فلامر جود الا الله وصفاته وافعاله غير انه تعالى جعل أفعاله ببعضها محلاً لبعض فسمى المحل فاعلاً والخال فاعلاً فهذا

بما قبله حالاً من أحد الضميرين في فيكم المستتر المرفوع أو البارز المجرور وكلها مذهب سديد والمعنى ان فيكم رسول الله على حالة يجب عليكم تغييرها أو انتم على حالة يجب عليكم تغييرها وهي انكم تحاولون منه ان تعمل في الحوادث على مقتضى ما بين لكم من رأى واستصواب فعل المطواع لغيره التابع له فيما يرتبه المحتذى على أمثله ولو فعل ذلك (لعنتم) أي لو قمتم في العنت والهلاك يقال فلان يتعنت فلان أي يطلب ما يؤديه الى الهلاك وقد أعنت العظم اذا هيض بعد الجبر وهذا يدل على أن بعض المؤمنين زينوا الرسول صلى الله عليه وسلم الايقاع بنى المصطلق وتصديق قول الوليد وأن نظائر ذلك من الهنات كانت تفرط منهم وأن بعضهم كانوا يتصنونون ويزعمهم جدهم في التقوى عن الجسارة على ذلك وهم الذين استثناهم بقوله تعالى (ولكن الله حبب اليكم الايمان) أي الى بعضكم ولكنه أغنت عن ذكر البعض صفتهم بالمفارقة لصفة غيرهم وهذا من إيجازات القرآن ولحماته اللطيفة التي لا يظن لها الا الخواص وعن بعض المفسرين هم الذين أمعن الله قلوبهم للتقوى وقوله (اولئك هم الراشدون) والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي اولئك المستثنون هم الراشدون يصدق ما قلته (فان قلت) بافائدة تقديم خبر ان على اسمها (قلت) القصد الى توجيه بعض المؤمنين على ما استحسن الله منهم من استباعد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رأتهم فوجب تقديمه لا تصيب الغرض اليها (فان قلت) فلم قيل يطيعكم دون أطاعكم (قلت) للدلالة على أنه كان في ارادتهم استمرار عمله على ما يستصوبونه وأنه كلما عن لهم رأى في أمر كان معمولاً عليه بدليل قوله في كثير من الامر كقولك فلان يقرى الضيف ويحمى الحرم تريد أنه مما اعتاده ووجد منه مستمراً (فان قلت) كيف موقع لكن وشروطهم ففقودة من مخالفة ما بعدها لما قبلها نقداً وإثباتاً (قلت) هي مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لان الذين حبب اليهم الايمان قد غارت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم فوقعت لكن في حاق موقعها من الاستدراك ومعنى تحبيب الله وتكرهه اللطف والامداد بالتوفيق وسيله الكناية كما سبق وكل ذي لب وراجع الى بصيرة وذهن لا ينبغي عليه أن الرجل لا يمدح بفعله وحل الآية على ظاهرها يؤدى الى أن يتقوا عليهم بفعل الله وقد نفى الله هذا عن الذين أنزل فيهم ويحبون أن يحمدوا ويمجدوا (فان قلت) فان العرب تمدح بالجمال وحسن الوجوه وذلك فعل الله وهو ممدوح مقبول عند الناس غير مردود (قلت) الذي سوغ ذلك لهم أنهم راوا حسن الرواء وسامة المنظر في الغالب يسفر عن مخبر مرضى وأخلاق مجودة ومن ثم قالوا أحسن ما في الدميم وجهه فلم يجعلوه من صفات المدح لذاته ولكن لدلالته على غيره على أن من حقيقة الثقات وعلماء المعاني من دفع صحة ذلك ونحطاً المادح به وقصر المدح على النعت بأهميات الخير وهي الفصاحة والشجاعة والعبد والعفة وما يشعب منها ويرجع اليها وجعل الوصف بالجمال والثروة وكثرة الحفدة الاعضاء وغير ذلك مما ليس للانسان فيه عمل غلطاً ومخالفة عن المعقول (الكفر) تغطية نعم الله تعالى وغطاها بالجود (والفسوق) الخروج عن قصد الايمان ومحبة ركوب الكبائر (والعصيان) ترك الانقياد والمضي لما أمر به الشارع والعرق العامى العاند واعتصت النواة اشتمت به الرشد والاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه من الرشادة وهي الصخرة قال أبو الازع كل صخرة رشادة وأنشد وغيره قلندوموشمات صلين الضوء من صم الرشاد

هو التوحيد الذي لا يحصى عنه المؤمن ولا يحيد ولا يدان أطارحه القول فاقول أخبرني عن ثناء الله على أنبيائه ورسوله بما (فضلاً) حاصلها اصطفاؤه لهم لاختيار ما بهم هل يكتسب أم يغير مكتسب فلا يسه أن يقول الا أنه أتى عليهم بما لم يكتسبوه بل بما وهبها ما هم فاتهموه وان عرج على القسم الآخر وهو دعوى انهم أتى عليهم بكتسب لهم من رسالة أو نبوة فقد خرج عن أهل الملة وانحرف عن أهل القبلة وهذه التهمة كفاية ان شاغل الله تعالى



بقوله تعالى أولئك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة (أعرب فضلا في الآية مفعولا من أجله منتصبا عن قوله الراشدون الخ) قال أحمد  
أورد الاشكال بعد تقرير ان الراشد ليس من فعل الله تعالى وإنما هو فعلهم حقيقة على ما هو معتقد ونحن ينبغي على ما بينا ان الراشد من  
أفعال الله ومخلوقاته فقد وجد شرط انتصاب المفعول له وهو اتحاد فاعل الفعلين على ان الاشكال وارد نصا على تقريرنا على غير الحد الذي  
أورده عليه الزمخشري بل من جهة ان الله تعالى خاطب خلقه بلغتهم اليهودية عندهم ومما يهدونه ان الفاعل من نسب اليه الفعل وسواء  
كان ذلك حقيقة أو مجازا حتى يكون زيدا فاعلا وانقض الخاطئ واشباهه كذلك وقد نسب الراشد اليهم ٣٩٥ على طريقة انهم الفاعلون وان

كانت النسبة مجازية  
باعتبار المعتقد وإذا تقرّر  
وروده على هذا الوجه  
فلك في الجواب عنه  
طريقان اما جواب  
الزمخشري واما ما يمكن  
منه وأبين وهو ان الراشد  
هنا يستلزم كونه راشدا  
اذ هو مطاوعه لان الله  
تعالى ارشدهم فرشدوا

فضلا من الله ونعمة  
والله عليم حكيم وان  
طائفتان من المؤمنين  
اقتتلا فاصحوا بينهما  
فان بغت احدهما  
على الاخرى فقاتلوا  
التي تبغي حتى تفيء الى  
امر الله فان فاءت

وحينئذ يقعد الفاعل  
على طريقة الصنع  
المطابقة للحقيقة وهو  
عكس قوله بركم البرق  
خوفا وطما فان الاشكال  
بعينه وارد فيها اذا خوف  
والطمع فعلهم أي  
منسوب اليهم على  
طريقة انهم الخائفون  
الطامعون والفعل

أو (فضلا) مفعول له أو مصدر من غير فعل (فان قلت) من أين جاز وقوعه مفعولا له والراشد فعل القوم والفضل  
فعل الله تعالى والشرط أن يتخذ الفاعل (قلت) لما وقع الراشد عبارة عن التحيب والتزيين والتكر به مستندة  
الى اسمه تقدست أسماؤه صار الراشد كأنه فعله فجاز أن ينتصب عنه أولا ينتصب عن الراشدون ولكن عن  
الفعل المستند الى اسم الله تعالى والجملة التي هي أولئك هم الراشدون اعتراض أو عن فعل مقدر كأنه قيل  
جزي ذلك أو كان ذلك فضلا من الله وأما كونه مصدرا من غير فعله فان يوضع موضع رشدا لان رشدهم فضل  
من الله لكونهم موفقين فيه والفضل والنعمة بمعنى الافضال والانتعام (والله عليم) بأحوال المؤمنين وما بينهم  
من التمايز والتفاضل (حكيم) حين يفضل وينعم بالتوفيق على أفاضلهم عن ابن عباس رضي الله عنه  
قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مجلس بعض الأنصار وهو على حمار فبال الحمار فأمسك عبد الله  
ابن أبي بانه وقال خل سبيلا حمارك فقد أذانا لله فقال عبد الله بن رواحة والله ان بول حماره لا طيب من  
مسكك وروى حماره أفضل منك وبول حماره أطيب من مسكك ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وطال  
الخوض بينهم حتى استبأ وتجادوا وجاء قومادما وهما الاوس والخزرج فجالدوا بالعصى وقيل بالأيدي  
والنعال والسيف فرجع اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصلح بينهم ونزلت وعن مقاتل قرأها عليهم  
فاصلحوا والبيعي الاستطالة والظلم وإياء الصلح والفيء الرجوع وقد سمي به الظل والغنيمة لان الظل  
يرجع بعد نسيج الشمس والغنيمة ما يرجع من أموال الكفار الى المسلمين وعن أبي عمرو حتى تفي بغيرهم  
ووجهه أن أبا عمرو خفف الاولى من المزمزين الملتقيتين فلطفت على الراوي تلك الثلاثة فظن أنه قد طرحها  
(فان قلت) ما وجه قوله اقتتلوا والقياس اقتتلنا كما قرأ ابن أبي عبيد أو اقتتلا كما قرأ عبيد بن عمير على  
تاويل الرهطين أو التفرين (قلت) هو مما حمل على المعنى دون اللفظ لان الطائفتين في معنى القوم والناس  
وفي قراءة عبد الله حتى يفيءوا الى أمر الله فان فاءت فافترقا بينهما بالنسب وحكم الفتنة الباغية وجوب قتالها  
ما قاتلت وعن ابن عمر ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدته من أمر هذه الآية ان لم أقاتل هذه الفئة  
الباغية كما أمرني الله عز وجل قاله بعد أن اعتزل فاذا كافت وقبضت عن الحرب أيديها تركت واذا تولت  
عمل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا ابن أم عبد هل تدري كيف حكم الله فيمن بغى من هذه  
الامة قال الله ورسوله أعلم قال لا تجهز على جريحها ولا يقتل أسيرها ولا يطلب هاربها ولا يقسم فيثورها ولا تخلو  
الغنائم من المسلمين في اقتتلها ما أمان يقتل على سبيل البيعي منهما جميعا فالواجب في ذلك أن يمشي بينهما  
بما يصلح ذات الدين ويثمر المكافاة والمواذعة فان لم تتحاجزا ولم تصطلحا وأقامتا على البيعي صبرا لمقاتلتهم ما وأما  
أن يلتمس بينهما القتال لشبهة دخلت عليهم ما وكتماهما عند أنفسهما محقة فالواجب إزالة الشبهة بالحجج النيرة  
والبراهين القاطعة وإطلاعهما على مرشد الحق فان ركبنا من الأجاج ولم تعمل على ما كلفنا ما هدينا اليه  
ونصحتنا به من اتباع الحق بعد وضوحه ما فقد لحقتا بالفئتين الباغيتين وأما أن تكون احدهما الباغية

الاول لله تعالى لانه مريهم ذلك والجواب عنه أنهم مفعولون في معنى الفاعلين بواسطة استلزام المطاوعة لانه اذا أراهم فقد رأوا وقد  
سلف هذا الجواب مكانه فصحت الكلام ههنا بتقدير المفعول فاعلا وعكسه آية الحجرات اذ تصحح الكلام فيها بتقدير الفاعل مفعولا  
وهذا من دقائق العربية فتأمل والله الموفق بقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا (قال فيه لم قال اقتتلوا وعدولا الخ) قال  
أحمد قد تقدم في مواضع انكار النجاة الخ على لفظ من بعد الحمل على معناها وفي هذه الآية حمل على المعنى بقوله اقتتلوا ثم على اللفظ بقوله  
بينهم ما فلا يعتد ان المقول في من مطرد في هذا لان المانع لزوم الاجال والابهام بعد التفسير وههنا لا يلزم ذلك اذ لا ابهام في الطائفة  
بل لفظها مفرد ابدأ ومعناها جمع ابدأ وكانت كذلك لاختلاف أحوالها من حيث المعنى مرة جماعا ومرة مفردا فتأمل والله الموفق



فأصلحوها بينهما بالعدل  
وأقسطوا إن الله يحب  
المقسطين انما المؤمنون  
أخوة فأصلحوها بين  
أنفوسكم واتقوا الله  
العلكم ترجون بأيتها  
الذين آمنوا لا يسخر قوم  
من قوم

بقوله تعالى يا أيها  
الذين آمنوا لا يسخر  
قوم من قوم عسى أن  
يكونوا خيرا منهم الآية  
(قال فيه لم يقل  
لا يسخر بعض المؤمنين  
والمؤمنات الخ) قال  
أحمد ولو عرف فقال  
لا يسخر المؤمنون بعضهم  
من بعض لكانت كل  
جماعة منهم منهية  
ضرورة شمول النهي  
ولكن أوردوا لم تحسرى  
هذا وانما أراد أن في  
التنكير فائدة أن  
كل جماعة منهية على  
التفصيل في الجماعات  
والتعرض بالنهي  
لكل جماعة على  
الخصوص ومع التعريف  
تفصيل النهي لكن  
لا على التفصيل بل على  
الشمول والنهي على  
التفصيل أبلغ وأوقع  
عاد كلامه (قال وانما  
لم يقل رجل من رجل  
ولا امرأة من امرأة  
للاشارة الخ) قال أحمد  
وهو في غاية الحسن  
لا يزيد عليه

على الاخرى فالواجب أن تقابل فئة البغي الى أن تكف وتنبذ فان فعلت أصلح بينهما وبين البغي عليها بالقسط  
والعدل وفي ذلك تفاصيل ان كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا منعة لها فمقتضى بعد الفئدة ما جئت وان  
كانت كثيرة ذات منعة وشوكة لم تضمن الا عند محمد بن الحسن رحمه الله فانه كان يقضي بأن الضمان يلزمها اذا  
فأنت واما قبل التجمع والتجند أو حين تتفرق عند وضع الحرب أوزارها فمقتضى ضمانته ضمانته عند الجميع فمحمل  
الاصلاح بالعدل في قوله تعالى (فأصلحوها بينهما بالعدل) على مذهب محمد واضح منطبق على لفظ التزويل وعلى  
قول غير وجهه أن يحمل على كون الفئدة قليلة العدد والذي ذكره وأن الغرض اامة الضمان وسيل الاحقاد  
دون ضمان الجنائيات ليس بحسن الطباق للأمر به من أعمال العدل ومراعاة القسط فان قلت فلم قرن بالاصلاح  
الثاني العدل دون الاول (قلت) لان المراد بالاعتقال في أول الآية أن يقتل باغيتين معا أو راكبتين شبهة  
وأيتها كانت فالذي يجب على المسلمين أن يأخذوا به في شأنهما اصلاح ذات البين وتسكين الدماء باراءة  
الحق وللمواعظ الشافية وفي شبهة الا اذا أصرتا فحينئذ يجب المقاتلة وأما الضمان فلا يتجه وليس كذلك اذا  
بغت احدهما فان الضمان متمم على الوجهين المذكورين (وأقسطوا) أمر باستعمال القسط على طريق  
العموم بعدما أمر به في اصلاح ذات البين والقول فيه مثله في الأمر باتقاء الله على عقب النهي عن التقديم بين  
يديه والقسط بالفتح الجور من القسط وهو عوجاج في الرجلين وعود قاسط يابس وأقسطته الرياح وأما  
القسط بمعنى العدل فالفعل منه أقسط وهمزته للسلب أي أزال القسط وهو الجور وهذا تقرير لما أزره من  
تولي الاصلاح بين من وقعت بينهم المشاققة من المؤمنين وبيان أن الايمان قد عقد بين أهله من السبب القريب  
والنسب اللاصق ما ان لم يفضل الاخوة ولم يبرز عليهم لم يتقص عنها ولم يتقاصر عن غايتها ثم قد جرت عادة الناس  
على أنه اذا نشب مثل ذلك بين اثنين من اخوة الولاد لزم السائر أن يتناهنضوا في رفعه وازاحته ويركبوا الصعيب  
والذل مشيا بالصلح وبالشفاعة بينهما الى أن يصادف ما وهى من الوفاق من يرقعه وما استشن من الوصال من  
يبله فالأخوة في الدين أحق بذلك وبأشد منه وعن النبي صلى الله عليه وسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله  
ولا يعيبه ولا يتطاول عليه في البنيان فيستر عنه الرمح الا باذنه ولا يؤذيه بقتار قد رده ثم قال احفظوا ولا يحفظ  
منكم الا قليل (فان قلت) فلم خص الاثنين بالذكور دون الجمع (قلت) لأن أقل من يقع بينهم الشقاق اثنان  
فاذا لزم المصالحاة بين الأقل كانت بين الأكثر لزم لان الفساد في شقاق الجمع أكثر منه في شقاق الاثنين  
وقيل المراد بالاخوين الأوس والخزرج وقريش بين اخوتكم واخوانكم والمعنى ليس المؤمنون الا اخوة  
وأنتم خلص لذلك متمحضون قد انزاحت عنهم شبهات الاجنبية وأبى لطف حالهم في التمازج والاتحاد أن  
يقدموا على ما يتولد منه التقاطع فيبادر واقطع ما يقع من ذلك ان وقع واحسبوه (واتقوا الله) فانكم ان فعلتم  
لم تحمليكم التقوى الاعلى التواصل والائتلاف والمسارة الى امة ما يفرط منه وكان عندكم ذلك  
وصول رجاء الله اليكم واشتمال رأفته عليكم حقيقا بأن تعقدوا به رجاءكم في القوم الرجال خاصة لانهم القوام  
بأمر النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء وقال عليه الصلاة والسلام النساء عليكم على وضع  
الاماذب عنه والذابون هم الرجال وهو في الاصل جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزائر أو تسمة  
بالمصدر عن بعض العرب اذا أكلت طعاما أحببت يوما وايغضت قوما أي قياما واختصاص القوم بالرجال  
صرح في الآية وفي قول زهير «أقوم آل حصن أم نساء» وأما قولهم في قوم فرعون وقوم عادهم المذكور  
والاناث فليس لفظ القوم بمتعاط للفرقين ولكن قصد ذكر الاناث لانهن توابع  
لرجالهن وتتكبر القوم والنساء محتمل معنيين أن يراد لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وأن  
تقصد افادة الشياخ وأن تصير كل جماعة منهم منهية عن السخرية وانما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من  
امرأة على التوحيد اعلا ما باقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نسايتهم على السخرية واستقطاها  
للشأن الذي كانوا عليه ولأن مشهد الساخر لا يكاد يخلو عن يتلهى ويستضحك على قوله ولا يأتي ما عليه من



النهى والانكار فيكون شريك السأخرو تولوه في تحمل الوزر وكذلك كل من يطرق سمعه فسمعه فسمعه ويغفل  
به فيؤدى ذلك وان أوجده واحدا الى تكثير السخرة وانتقال الواحد جماعة وقوماً وقوله تعالى (عسى أن  
يكونوا خيرا منهم) كلام مستأنف قد ورد في جواب المستخبر عن العلة الموجبة لما جاء النهى عنه والافقد  
كان حقه أن يوصل بما قبله بالفاء والمعنى وجوب أن يعتقد كل أحد أن المسخور منه ربحا كان عند الله  
خيرا من السأخر لان الناس لا يطلعون الا على ظواهر الاحوال ولا علم لهم بالخفيات وانما الذي يزن عند الله  
خلوص الصمات وتقوى القلوب وعلمهم من ذلك بعزل فينبغي أن لا يجترأ أحد على الاستمراء بمن تقصمه  
عنه اذا مرث الحال أو اذا عاهة في بدنه أو غير ليقيم في محادثته فلعلمه أخلص ضميرا واتقى قلبا بمن هو على ضد  
صفته فيظلم نفسه بتحقيق من وقره الله والاسمته بمن عظمه الله ولقد بلغ بالسلف اقراط توقيهم وتصونهم  
من ذلك أن قال عمرو بن شرحبيل لورأيت رجلا يرضع عزرا ففحكت منه خشيت أن اصنع مثل الذي صنعه  
وعن عبد الله بن مسعود البلاء موك بالقول لو سخرت من كلب لخشيت أن أحول كلبا به وفي قراءة عبد الله  
عسوا أن يكونوا عسسين أن يكن فعسى على هذه القراءة هي ذات الخبر كالتى في قوله تعالى فهل عسيتم وعلى  
الاولى التى لا خبر لها كقوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والى الله المرجع  
بالضم والمعنى وخصوا أيها المؤمنون أنفسكم بالانتهاء عن عيبها والطعن فيها ولا عليكم أن تغيبوا غيركم بمن  
لا دين بدينكم ولا يسير بسيرتكم ففي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذكر والفاجر بما فيه كي  
يحذره الناس وعن الحسن رضي الله عنه في ذكر الحجاج أخرج الى بنا ناقصيرة فلما عرفت فيها الاعنة  
في سبيل الله ثم جعل يطيب شعيرات له ويقول يا أباس عيدا يا أباس عيدا وقال لما مات اللهم أنت أمتة فاقطع  
سنته فانه أنا أنا أخيفش أعيش بخاطر في مشيته ويصعد المنبر حتى تقوته الصلاة لا من الله يتقى ولا من الناس  
يستحي فوقه الله وتحتة مائة ألف أو يزيدون لا يقول له قائل الصلاة أيها الرجل الصلاة أيها الرجل هي هيات  
دون ذلك السيف والسوط وقيل معناه لا يعب بضعكم بعضا لان المؤمنين كنفس واحدة فتى عاب المؤمن  
المؤمن فكأنما عاب نفسه وقيل معناه لا تفعلوا ما تلهون به لان من فعل ما استحق به اللزق فقد لزم نفسه  
حقيقة **والتنابز بالالقب التداعي بها تعاقل من نبرة** وبنو فلان يتنازرون ويتنازبون ويقال التبر  
والترب لقب السوء واللقب المنهى عنه هو ما يتداخل المدعوى كراهة لكونه تقصيرا به وذمالة وشينا فاما  
ما يحبه مما يزينه ويتوق به فلا بأس به روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من حق المؤمن على أخيه أن يسميه  
بأحب اسمائه اليه ولهذا كانت التكنية من السنة والادب الحسن قال عمر رضي الله عنه أشبعوا الكنى  
فانها منبهة ولقد لقب أبو بكر بالعتيق والصديق وعمر بالفاروق وحزرة بأسد الله وخالد بسيف الله وقل  
من المشاهير في الجاهلية والاسلام من ليس له لقب ولم تزل هذه الالقب الحسنة في الامم كلها من العرب والجم  
تجربى في مخاطباتهم ومكاتباتهم من غير تكبر **روى عن الفحاك** أن قوما من بني تميم استمروا بلبال وخباب  
وعمار وصهيب وأبي ذر وسالم مولى حذيفة فترلت وعن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تسخر من زينب  
بنت خزيمة الهلالية وكانت قصيرة وعن ابن عباس أن أم سلمة بطت حقوقها بسبية وسدلت طرفها  
خلفها وكانت تجره فقالت عائشة لحفصة انظري ما تجر خلفها كأنه لسان كلب وعن أنس عيرت نساء  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة بالقصر وعن عكرمة عن ابن عباس أن صفية بنت حسي أتت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقالت ان النساء يعيرتنى ويقلن يا يهودية بنت يهودين فقال لها رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هلا قلت ان أبى هرون وان عمى مومي وان زوجى محمد وروى أنها تزلت في ثابت بن قيس وكان به وقصر  
وكانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لسمع قاتى يوما وهو يقول تقصصوا الى حتى انتهى الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل تخلم فعل فقال من هذا فقال الرجل أنا فلان فقال بل أنت ابن  
فلانة يريد أنما كان يميز بها في الجاهلية فجعل الرجل يجل فترلت فقال ثابت لا أخفر على أحد في الحسب بعدها

قراءة  
عسى أن يكونوا  
خيرا منهم ولا نساء من  
نساء عسى أن يكن خيرا  
منهن ولا تلمزوا أنفسكم  
ولا تنابزوا بالالقب  
(قال وقوله عسى أن  
يكونوا خيرا منهم  
جواب للمستخبر عن علة  
النهى الخ) قال أحمد  
وهو من الطراز الاول



بش الاسم الفسوق  
بعد الايمان ومن لم يتب  
فاولئك هم الظالمون  
يا ايها الذين آمنوا  
اجتنبوا كثيرا من الظن  
ان بعض الظن اثم ولا  
تحسسوا ولا يغتب بعضكم  
بعضا يحب أحدكم

قوله تعالى بش  
الاسم الفسوق بعد  
الايمان قال فيه الاسم  
هنا الذي ذكر من قولهم  
طار اسمه في الناس  
بالكرم كانه قال بش  
الذكر المرتفع للمؤمنين  
الخ قال أحد أقرب  
الوجوه الثلاثة لملاءة  
لقاعدة أهل السنة  
وأولاهم أولها ولكن  
بعدم صرف الذم إلى نفس  
الفسق وهو مستقيم لان  
الاسم هو المسمى ولكن  
الزنجشري لم يستطع  
ذلك انحرافا إلى قاعدة  
بصرف الذم إلى ارتفاع  
ذكر الفسق من المؤمن  
تحموا على ان الاسم  
التسمية ولا شك ان  
صرف الذم إلى نفس  
الفسق أولى وأما الوجه  
الثاني فادخله ليم حل  
الاسم على التسمية  
صريحا وأما الثالث  
فليت به أن الفاسق غير  
مؤمن وكلا القاعدتين  
مخالف للسنة فاحذرهما  
وبالله التوفيق ولقد  
كشف الله لي عن

أيضا (الاسم) ههنا يعني الذي ذكر من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم أو باللؤم كما يقال طار ثناؤه وصيته  
وحقيقته ما مما من ذكره وارتفع بين الناس ألا ترى إلى قولهم أشاد بك كره كانه قيل بش الذي كرم المرتفع  
للمؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائم أن يد كروا بالفسق وفي قوله (بعد الايمان) ثلاثة أوجه أحدها  
استقبح الجمع بين الايمان وبين الفسق الذي ياباه الايمان ويحظره كما تقول بش الشأن بعد الكبرياء الصبوة  
والثاني أنه كان في شتماتهم لمن أسلم من اليهود يا يهودي يا فاسق فهو اعنه وقيل لهم بش الذي كرم أن  
تد كروا الرجل بالفسق واليهودية بعد ايمانه والجملة على هذا التفسير متعلقة بالنهي عن التنازع والثالث أن  
يجعل من فسق غيره ومن كما تقول للتحويل عن التجارة إلى الفلاحة بثبت الحرفة الفلاحة بعد التجارة كما يقال  
جنبه الشر إذا أبعد عنه وحقيقته جعله منه في جانب فيعدي إلى مفغولين قال الله عز وجل واجتنبوا  
أن تعبدوا الا صنام ثم يقال في مطاوعه اجتنب الشرقتن قص المطاوعة مفعولا والمأمور باجتنبه هو بعض الظن  
وذلك البعض موصوف بالكثرة ألا ترى إلى قوله (ان بعض الظن اثم) (فان قلت) بين الفصلين كثير  
حيث جاء نكرة وبينه لو جاء معرفة (قلت) محيثة نكرة يفيد معنى البعضية وأن في الظنون ما يجب أن يجنب  
من غير تبين لذلك ولا تعيين لثلاثي تجري أحد على ظن ألا بعد نظرو تأمل وتميز بين حقه وباطله بأماره بينه مع  
استشعار للتقوى والحدز ولو عرف لكان الامر باجتنب الظن منوطا بما يكثر منه دون ما يندر ووجب أن  
يكون كل ظن متصف بالكثرة مجتنباً وما انصف منه بالقلة من خصا في نظمه والذي عجز الظنون التي يجب  
اجتنابها عما سواها أن كل مالم تعرف له أماره صحيحة وسبب ظاهرها كان حراما واجبا للاجتناب وذلك اذا كان  
المظنون به ممن شوهه منه السر والملاح وأونست منه الامانة في الظاهر فظن الفساد والحياة به محرم بخلاف  
من اشتهره الناس بتعاطي الرب والمجاهرة بالخبائث عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى حرم من المسلم  
دمه وعرضه وأن يظن به ظن السوء وعن الحسن كناية في زمان الظن بالناس حرام وأنت اليوم في زمان اعمل  
واسكت وظن بالناس ما شئت وعينه لا حرمه لفاجر وعينه ان الفاسق اذا أظهر فسقه وهتك ستره هتك الله  
واذا استتر لم يظهر الله عليه لعله أن يتوب وقدرى من ألقى جلياب الحياء فلا غيبة له والاثم الذنب الذي  
يستحق صاحبه العقاب ومنه قيل لعقوبته الاثم فعال منه كالتكال والعذاب والويل قال  
لقد فعلت هذي الذنوب في فعله \* أصاب الذنوب قبل الممات أنامها

والهمزة فيه عن الواو كانه يشم الاعمال أي يكسرها باحباطه وقري ولا تحسسوا بالياء والمعنيان متقاربان  
يقال تحسس الامر اذا تطلبه وبحث عنه تفعل من الحس كما أن التمس بمعنى التطلب من التمس لما في الحسن من  
الطلب وقد جاء بمعنى الطلب في قوله تعالى وانما المسنا السماء والتحسس التعرف من الحس ولتقار بهما قيل  
شاعر الانسان الخواص بالحاء والجم والمراد النهي عن تبس عورات المسلمين ومعايهم والاستكشاف عما ستروه  
وعن مجاهد خذوا ما ظهر ودعوا ما ستره الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خطب فرفع صوته حتى أسمع  
العواتق في خدورهن قال يا معشر من آمن باسمه ولم يخلص الايمان إلى قلبه لا تبس عورات المسلمين فان  
من تبس عورات المسلمين تبس الله عورته حتى يفصح ولو في جوف بيته وعن زيد بن وهب قلنا لابن مسعود  
هل لك في الوليد بن عتبة بن أبي معيط تقطر لحمة خراف قال ابن مسعود انا قد نهيت عن التحسس فان ظهر لنا  
شي أخذنا به في غايه واغتياه كغاله واغتياه والغيبة من الاغتيا كالغيبة من الاغتيا وهي ذكر السوء في  
الغيبة وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة فقال أن تذكر أخاك بما يكره فان كان فيه فقد اغتبته وان  
لم يكن فيه فقد بهته وعن ابن عباس رضي الله عنه الغيبة ادم كلاب الناس (أحب أحدكم) تمثيل وتصوير  
لما ناله المعتاب من عرض المعتاب على أقطع وجه وأغشيه وفيه مبالغات شتى منها الاستفهام الذي معناه  
التقرير ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالحببة ومنها استناد الفعل إلى أحدكم والاشعار بأن  
أحد من الأحدين لا يجب ذلك ومنها أن لم يقتصر على تمثيل الاغتيا بأكل لحمة الانسان حتى جعل  
الانسان أخصا ومنها أن لم يقتصر على أكل لحمة الاخ حتى جعل ميتا أو من قتادة كما تكرر ان وجدت جيفة



مدودة أن تأكل منها كذلك فأكرمه لحم أخيك وهو حي وانتصب (ميتا) على الحال من اللحم ويجوز أن ينتصب عن الاخ وقرئ ميتا (وما قررهم عز وجل بأن أحدا منهم لا يحب) كل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله تعالى (فكرهتموه) معناه فقد كرهتموه واستقر ذلك وفيه معنى الشرط أي إن صرح هذا فكرهتموه وهي الفاء الفصيحة أي فتحققت بوجوب الاقرار عليكم وبأنكم لا تقدرون على دفعه وانكاره لا بآء البشرية عليكم أن تجعلوه كراهتكم له وتقدركم منه فليتحقق أيضا أن تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة والطعن في أعراض المسلمين وقرئ فكرهتموه أي جيلتم على كراهته (فان قلت) هلا عدي بالي كما عدي في قوله وكره اليكم الكفر وأيهما القياس (قلت) القياس تعديه بنفسه لانه ذو مفعول واحد قبل تثقيب حشوه تقول كرهت الشيء فإذا ثقل استدعي زيادة مفعول وأما تعديه بالي فتأول وأجاء لكره مجرى بغض لان بغض منقول من بغض اليه الشيء فهو بغض اليه كقولك حب اليه الشيء فهو حب اليه والمبالغة في الثواب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده أولاته ما من ذنب يقتضيه المقرن إلا كان مغفوا عنه بالتوبة أولاته يبلغ في قبول التوبة منزل صاحبها منزلة من لم يذنب قط لسعة كرمه والمعنى واتقوا الله بترك ما أمرتم باجتنابه والمقدم على ما وجد منكم منه فانكم ان اتقيتم تقبل الله توبتكم وأنعم عليكم بثواب المتقين التائبين وعن ابن عباس أن سلمان كان يخدم رجلا من الصحابة ويسوى له ما طعمهما فنام عن شأنه يوما فمناه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيئ له ما إذا ما كان أسامة على طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندى شيء فأخبرهما سلمان بذلك فعند ذلك قالوا بعثناه إلى نثر سمحة لغار ماؤها فلما راها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما فقالا ما تناولنا لحما فقال انكما قد اغتيمتا فترلتا (من ذكر واتى) من آدم وحواء وقيل خلقنا كل واحد منكم من أب وأم فإنا منكم أحدا لا وهو يدل على ما يدل به إلا خر سواهما سواهما فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب والشعب الطبقة الأولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والقبيلة فالشعب يجمع القبائل والقبيلة يجمع العمارات والعمارة يجمع البطون والبطن يجمع الافخاذ والفخذ يجمع الفصائل خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصي بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشبه منها وقرئ لتعارفوا ولتعارفوا بالادغام ولتعرفوا أي لتعلموا كيف تتناسبون ولتتعرفوا والمعنى أن الحكمة التي من أجلها رتبكم على شعوب وقبائل هي أن يعرف بعضكم نسب بعض فلا يعتزى إلى غير آبائه لأن تتفاخروا بالآباء والاحد ادتدعوا التفاوت والتفاضل في الانساب ثم بين انحصارها التي بها يفضل الانسان غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله تعالى فقال (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وقرئ ان بالفتح كأنه قيل لم لا يتفاخروا بالانساب فقيل لان اكرمكم عند الله اتقاكم لأن نسبكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه طاف يوم فتح مكة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي أذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها بأيتها الناس انما الناس رجالان مؤمن نقي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم قرأ الآية وعنه عليه السلام من سره أن يكون أكرم الناس فليتيق الله وعن ابن عباس كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى وعن يزيد بن شجرة مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق المدينة فرأى غلاما أسود يقول من اشتراني فعلى شرط لا يمنعني هن الصلوات الخمس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتراه رجل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه عند كل صلاة ففقدته يوما فسأل عنه صاحبه فقال محجوم فماده ثم سأله عنه بعد ثلاثة أيام فقال هو لما به فبساءه وهو في ذمائه فتولى غسله ودفنه فدخل على المهاجرين والانصار أمر عظيم فترلت به الايمان هو التصديق مع الثقة وطمأنينة النفس والاسلام الدخول في السلم والخروج من أن يكون حرا بالثومنين باظهار الشهادة بين الأتري إلى قوله تعالى ولما يدخل الايمان في قلوبكم فاعلم أن ما يكون من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام وما مواطاة القلب اللسان فهو ايمان (فان قلت) ما وجه قوله تعالى (قل لم

أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه واتقوا الله ان الله ثواب رجم يأبىها الناس انا خلقناكم من نذ كروا نثي وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير قالت الاعراب آمنا قل لم

مقاصده حتى ما تنقلب له كلمة مقصورة إلى فشة البدعة الا اذا أدركها الحق فكلمها والله الحمد



بقوله تعالى قالت الاعراب آمنوا ولكن قولوا أسلمنا (قال فيه وجه هذا التظلم تكذيب دعواهم أولا الخ) قال أحمد ونظيره هذا التظلم ومراعاة هذه اللطيفة ٤٠٠ قوله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله ثم قال والله يشهد ان المنافقين لكاذبون

ولما كان مؤدى هذا تكذيب الله تعالى لهم في شهادتهم برسالة النبي صلى الله عليه وسلم قدم على ذلك مقدمة تلخص المقصود وتخلصه من حوادث الوهم وتوثيقه

تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل اليمان في قلوبكم وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئا ان الله غفور رحيم اغما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وانفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون قل اتعلمون الله يدرككم والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شيء عليم عنون عليكم ان أسلموا قبل لا آمنوا على اسلامكم بل الله عتق عليكم ان هذا لكم للايمان ان كنتم صادقين ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما تعملون

فقال بين الكلامين والله يعلم انك لرسوله ثم قال بعد ذلك والله يشهد ان المنافقين لكاذبون فتلخص من ذلك انهم كذبوا فيما ادعوه من شهادة قلوبهم

تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) والذي يقتضيه نظم الكلام ان يقال قل لا تقولوا آمنا ولكن قولوا أسلمنا أو قل لم تؤمنوا ولكن أسلمتم (قلت) أفاد هذا التظلم تكذيب دعواهم أولا ودفع ما انتحلوه فقيل قل لم تؤمنوا وروعي في هذا النوع من التكذيب أدب حسن حين لم يصرح بلفظه فلم يقل كذبتهم ووضع لم تؤمنوا الذي هو نفي ما ادعوا اثباته موضعه ثم نبه على ما فعل من وضعه موضع كذبتهم في قوله في صفة المخلصين اولئك هم الصادقون تعريضا بأن هؤلاء هم الكاذبون ورب تعريض لا يقاومه التصريح واستغنى بالجملة التي هي لم تؤمنوا عن ان يقال لا تقولوا آمنا لاستحسان أن يخاطبوا بلفظ مؤدا انتهى عن القول بالايان ثم وصلت بها الجملة المصدرة بكامة الاستدراك محمولة على المعنى ولم يقل ولكن أسلمتم ليكون خارجا مخرج الزعم والدعوى كما كان قولهم آمنا كذلك ولوقيل ولكن أسلمتم لكان خروجه في معرض التسليم لهم والاعتداد بقولهم وهو غير معتد به (فان قلت) قوله (ولما يدخل اليمان في قلوبكم) بعد قوله تعالى قل لم تؤمنوا يشبه الشكر بمن غير استقلال بفائدة متجددة (قلت) ليس كذلك فان فائدة قوله لم تؤمنوا هو تكذيب دعواهم وقوله ولما يدخل اليمان في قلوبكم توقيت لما أمروا به أن يقولوه كانه قيل لهم ولكن قولوا أسلمنا حين لم تثبت موافاة قلوبكم لا لتنتكم لانه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قولوا وما في لما من معنى التوقع دال على أن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد (لا يلتكم) لا ينقصكم ولا يظلمكم يقال ألته السلطان حقه أشد الالته وهي لغة غطفان ولغة أسد وأهل الحجاز لانه لم يأت وحكي الأصمعي عن أم هشام السلولية أنها قالت الحمد لله الذي لا يقات ولا يلات ولا تصبه الاصوات وقرئ باللغتين لا يلتكم ولا يلتكم ونحوه في المعنى فلا تظلم نفس شيئا ومعنى طاعة الله ورسوله أن يتروا عما كانوا عليه من النفاق ويعقدوا قلوبهم على الايمان ويعملوا بمقتضياته فان فعلوا ذلك تقبل الله ثوبتهم ووهب لهم مغفرته وأنعم عليهم بجزيل ثوابه وعن ابن عباس رضي الله عنه أن نقر من بني أسد قدموا المدينة في سنة جدية فأظهروا الشهادة وأفسدوا طرق المدينة بالعدرات وأغلوا أسعارها وهم يهدون وروحون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أتتكم العرب بأنفسها على ظهور رءسها وحشناك بالانقال والذراري يريدون الصدقة ويعنون عليه فترلت ارباب مطاوع رايه اذا أوقع في الشك مع التهمة والمعنى أنهم آمنوا ثم يقع في نفوسهم شك فيما آمنوا به ولا اتهام لمن صدقوه واعترفوا بأن الحق منه (فان قلت) ما معنى ثم ههنا وهي التراخي وعدم الارتباب يجب أن يكون مقارنا للايمان لانه وصف فيه لما يثبت من افادة الايمان معنى الثقة والطمانينة التي حقيقتهما التيقن وانتفاء الريب (قلت) الجواب على طريقتين أحدهما أن من وجد منه الايمان ربما اعترضه الشيطان أو بعض المضلين بعد ثلج الصدر فشككه وقذف في قلبه ما يثلم يقينه أو نظره هو نظرا غير سديد يسقط به على الشك ثم يستمر على ذلك راكبا رأسه لا يطلب له مخرجا فوصف المؤمنون حقا بالمعدي عن هذه الموبقات ونظيره قوله ثم استقاموا والثاني أن الايقان وزوال الريب لما كان ملاك الايمان أقرب بالذكر بعد تقدم الايمان تنبيه على مكانه وعطف على الايمان بكلمة التراخي اشعارا باستقراره في الأزمنة المتراخية المتطاولة غضا جديدا (وجاهدوا) يجوز أن يكون المجاهد منو يا وهو العدو والمجارب أو الشيطان أو الهوى وأن يكون جاهد مبالغة في جهده ويجوز أن يراد بالمجاهدة بالنفس الغزوة وأن يتناول العبادات بأجمعها وبالمجاهدة بالمال نحو ما صنع عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة وأن يتناول الزكوات وكل ما يتعلق بالمال من أعمال البر التي يتعامل فيها الرجل على ماله لوجه الله تعالى (اولئك هم الصادقون) الذين صدقوا في قولهم آمنا ولم يكذبوا كما كذب أعراب بني أسد أو هم الذين آمنوا بامان مدق وایمان حتى وجدوا ثباته يقال ما علمت بقدمك أي ما شعرت به ولا أحطت به ومنه قوله تعالى (أتعلمون الله يدرككم) وفيه تجهيل لهم يقال من عليه بيد أسد اهاليه كقولك أنعم عليه وأفضل عليه والمنة النعمة التي لا يستثيب



مسديهما من يزلهما اليه واشتقاقهما من المن الذي هو القطع لانه اعما يسديها اليه ليقطع بها حاجته لا غير من غير أن يعتمد لطلب مثوبة ثم يقال من عليه صنعه اذا اعتده عليه منه وانما ما وسبق هذه الآية فيه لطف ورشاقة وذلك أن الكائن من الاعارب قد سمى الله اسلا ما ونفي أن يكون كما زعموا أئمة انا فلما امتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان منهم قال الله سبحانه وتعالى (رسوله عليه السلام ان هؤلاء يعتدون عليك بما ليس جدرا بالاعتداده من حديثهم الذي حق تسميته أن يقال له اسلام فقل لهم لا تعتدوا على اسلامكم أي حديثكم المسمى اسلاما عندى لا ائمة انا ثم قال بل الله يعتد عليكم أن أمركم بتوفيقه حيث هذاكم للإيمان على ما زعمتم وادعيتم أنكم أرشدتم اليه ووقفتم له أن صرح زعمكم وصدقتم دعواكم ألا أنكم تزعمون وتدعون ما الله علم بخلافه وفي اضافة الاسلام اليهم وايراد الايمان غير مضاف ما لا يخفى على المتأمل وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان فله الله المنه عليكم \* وقرئ ان هذاكم يكسر الهمزة وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه اذهداكم \* وقرئ تعلمون بالتاء والياء وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعني أنه عز وجل يعلم كل مستتر في العالم وينصر كل عمل تعدى ملونه في سرهم وعلايته كما لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم ولا يظهر على صدقكم وكذبكم وذلك أن حاله مع كل معلوم واحدة لا تختلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجرات أعطى من الاجر بعد من أطاع الله وعصاه

(سورة ق مكية وهي  
خمس وأربعون آية)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ق والقرآن المجيد بل  
تعجبوا أن جاءهم منذر  
منهم فقال الكافرون  
هذا شيء عجيب أئذ امتنا  
وكنا ترابا ذلك رجع  
بعد قد علمنا ما تنقص  
الأرض منهم وعندنا  
كتاب حفظ بل كذبوا  
بالحق لما جاءهم

الكلام في (ق والقرآن المجيد بل تعجبوا) نحوه في ص والقرآن ذي الذر الذين كفروا سواء بسواء لا لتقائهم في أسلوب واحد والمجيد ذو المجد والشرف على غيره من الكتب ومن أحاط علما بمعانيه وعمل بما فيه مجد عند الله وعند الناس وهو سبب من الله المجيد فيجازاة صافه بصفته \* قوله بل تعجبوا (أن جاءهم منذر منهم) انكار لتعجبهم مما ليس بعجب وهو أن ينذرهم بالخوف رجل منهم قد عرفوا وساطته فيهم وعدالته وأمانته ومن كان على صفته لم يكن الا ناصحا لقومه من رفا عليهم خائفا أن ينالهم سوء ويحل بهم مكره واذا علم أن مخوفا أظلمهم لزمه أن ينذرهم ويحذرهم فكيف بما هو غاية المخاوف ونهاية المحاذير وانكار لتعجبهم مما أنذرهم به من البعث مع علمهم بقدره الله تعالى على خلق السموات والأرض وما بينهما وما على اختراع كل شيء وابداعه واقرارهم بالنشأة الاولى ومع شهادة العقل بأنه لا بد من الجزاء \* ثم عول على أحد الانكارين بقوله تعالى (فقال الكافرون هذا شيء عجيب أئذ امتنا) دلالة على أن تعجبهم من البعث أدخل في الاستبعاد وأحق بالانكار ووضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم وهذا إشارة الى الرجوع واذا منصوب بضمير معناه أحيين موت ونبيلى ترجع (ذلك رجع بعيد) مستبعد مستنكر كقولك هذا قول بعيد وقد أبعد فلان في قوله ومعناه بعيد من الوهم والعادة ويجوز أن يكون الرجوع بمعنى المرجوع وهو الجواب ويكون من كلام الله تعالى استبعادا لانكارهم ما أنذروا به من البعث والوقف قبله على هذا التفسير حسن وقرئ اذا امتنا على لفظ الخبر ومعناه اذا امتنا بعد أن ترجع والدال عليه ذلك رجع بعيد (فان قلت) فما ناسب الظرف اذا كان الرجوع بمعنى المرجوع (قلت) ما دلي عليه المنذر من المنذر به وهو البعث (قد علمنا) رد لاستبعادهم الرجوع لأن من لطف علمه حتى تغلغل الى ما تنقص الأرض من أجساد الموتي وتأكله من لحومهم وعظامهم كان قادرا على رجوعهم أحياء كما كانوا عن النبي صلى الله عليه وسلم كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب وعن السدي (ما تنقص الأرض منهم) ما يموت فيدفن في الأرض منهم (كتاب حفظ) محفوظ من الشياطين ومن التغير وهو اللوح المحفوظ أو حافظ لما أودعه وكتب فيه (بل كذبوا) اضرب أتباع الاضراب الاول للدلالة على أنهم جاؤا بما هو أقطع من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذي هو



\*(القول في سورة في)\* (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد (وقع في النسخة ما أحكيه وصورته فان قلت لم نكر الخلق الجديد الخ) قال أحمد هذا كلام كثر اذ غير منتظم والظاهر انه لفساد في النسخة والذي يقرر في الآية وهو مقتضى تفسير

٤٠٢

النعريف لا غرض منه الا تفخيم ما قصد تعريفة وتعظيمه ومنه فهم في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

النعريف لا غرض منه الا تفخيم ما قصد تعريفة وتعظيمه ومنه فهم في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

تعرية في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

تعرية في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

تعرية في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

تعرية في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

تعرية في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

تعرية في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

تعرية في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

تعرية في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

تعرية في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

تعرية في أمر مريج أقلم نظروا الى السماء فوقهم كيف ينشأها وزينها وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكري لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فينبشها به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحسنا به بلدة متنا كذلك أنخرج كذبت قبلهم قنوج وأصحاب الرس وثود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفصينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد

النبوة الذابت بالمعجزات في أول وهلة من غير تفكير ولا تدبر (فهم في أمر مريج) مضطرب يقال مرج الخاتم في أصبعه وجرح فيقولون تارة شاعرو تارة ساحرو تارة كاهن لا يشبتون على شيء واحد \* وقرئ لما جاءهم بكسر اللام وما المصدرية واللام هي التي في قولهم لحسن خلون أي عند مجيئها بهم وقبل الحق القرآن وقبل الاخبار بالبعث (أقلم ينظروا) حين كفروا بالبعث الى آثار قدرة الله في خلق العالم (ينشأها) رفعناها بغير عمد (من فروع) من فتوق يعني أنها ملساء سليمة من العيوب لا فتق فيها ولا صدع ولا خلل كقوله تعالى هل ترى من فطور (مددناها) دحوناها (رواسي) جبالات ثابتة لولا هي لتسكفات (من كل زوج) من كل صنف (بهيج) بهيج بهج (تبصرة وذكري) لتبصر به وتذكر كل (عبد منيب) راجع الى ربه مفكر في بدائع خلقه وقرئ تبصرة وذكري بالرفع أي خالقها تبصرة (ماء مباركا) كثير المنافع (وحب الحصيد) وحب الزرع الذي من شأنه أن يحصد وهو ما يقتات به من فحوا الحنطة والشعير وغيرهما (باسقات) طوالا في السماء وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم باسقات بادل السين صاد الا لجل القاف (نضيد) منضود بهضه فوق بعض اما ان يراد كثرة الطلع وتراكمه أو كثرة ما فيه من الثمر (رزقا) على أنبتناها رزقا لان الانبات في معنى الرزق أو على أنه مفعول له أي أنبتناها الرزقهم (كذلك الخروج) كما حيت هذه البلدة الميتة كذلك تخرجون احياء بعدهم وتكم والكاف في محل الرفع على الابتداء أو أراد بفرعون قومه كقوله تعالى من فرعون وملتهم لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات (كل) يجوز أن يراد به كل واحد منهم وأن يراد جميعهم الا أنه وحده الضمير الراجع اليه على اللفظ دون المعنى (فحق وعيد) فوجب وحل وعيد وهو كلمة العذاب وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم على عي بالامر اذا لم يهتد لوجه عمله والهمزة لانكار والمعنى اننا لم نجز كما علموا عن الخلق الاول حتى نخرج عن الثاني ثم قال هم لا ينكرون قدرتنا على الخلق الاول واعترفهم بذلك في طيه الاعتراف بالقدرة على الاعادة (بل هم في لبس) أي في خلط وشبهة قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم ومنه قول على رضي الله عنه يا حارثه للباس عليك اعرف الحق تعرف أهله ولبس الشيطان عليهم تسويله اليهم أن احياء الموتى امر خارج عن العادة فتركوا ذلك القياس الصحيح أن من قدر على الانشاء كان على الاعادة أقدر (فان قلت) لم نكر الخلق الجديد وهلا عرف كما عرف الخلق الاول (قلت) قصد في تنكيره الى خلق جديد له شأن عظيم وحال شديدة حق من سمع به أن يهتم به ويخاف ويبحث عنه ولا يقعد على لبس في مثله \* الوسوسة الصوت الخفي ومنها وسواس الحلي ووسوسة النفس ما يخطر ببال الانسان ويحس في ضميره من حديث النفس \* والباء مثلها في قولك صوت بكذا او همس به ويجوز أن تكون للتعبية والضمير للانسان أي ما يجعله وسواسا ما صدر به لانهم يقولون حدث نفسه بكذا كما يقولون حدثته به نفسه قالوا كذب النفس اذا حدثتها (ونحن أقرب اليه) مجاز والمراد قرب علمه منه وأنه يتعلق بعلومه منه ومن أحواله تعلقا لا يخفى عليه شيء من خفياته فكان ذاته قريبة منه كما يقال الله في كل مكان وقد جل عن الأمكنة \* وحبل الوريد مثل في قرط القرب كقولهم هو مني معقد القابلة ومعقد الارقال ذوالرمة والموت أدنى لي من الوريد \* والحبل العرق شبه بواحد الحبال ألا ترى الى قوله كان وريده رشا آخبل والوريدان عرقان مكتشفان لصفحتي العنق في مقدمهما متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه وقبل سمي وريدا لان الروح ترد \* (فان قلت) ما وجه اضافة الحبل الى الوريد والشئ لا يضاف الى نفسه (قلت) فيه وجهان أحدهما أن تكون الاضافة للبيان كقولهم بعير سانية والثاني أن يراد حبل العاتق فيضاف الى

عرف الخلق الاول لان الغرض جعله دليلا على إمكان الخلق الثاني بطريق الاولى أي اذا لم يبي تعالى بالخلق الاول على عظمته الوريد فالخلق الاخر أولى أن لا يعياه فهذا سر تعريف الخلق الاول وأما التنكير فآمره منقسم فمرة يقصده به تفخيم المنكر من حيث ما فيه من الابهام كانه أقبح من ان يخاطبه بمعرفة ومرة يقصده به التقليل من المنكر والوضع منه وعلى الاول سلام قولاً من رب رحيم وقوله لهم مغفرة



الور يد كما يضاف الى العاتق لاجتماعهما في عضو واحد كما لو قيل جبل العلياء مثلا (اذ) منصوب بأقرب  
وساغ ذلك لان المعاني تعمل في الطرف متقدمة ومتأخرة والمعنى انه لطيف يتوصل علمه الى خطرات النفس  
وما لا شيء أخفى منه وهو أقرب من الانسان من كل قريب حين يتلقى الحفيظان ما يتلفظ به اينانا بان  
استحفاظ الملكين أمر هو غنى عنه وكيف لا يستغنى عنه وهو مطلع على أخفى الخفيات وانما ذلك لحكمة  
اقتضت ذلك وهي ما في كنية الملكين وحفظها ما عرض صحائف العمل يوم يقوم الاشهاد وعلم العبد بذلك مع  
علمه باحاطة الله بعمله من زيادة لطف له في الانتهاء عن السيئات والرغبة في الحسنات وعن النبي صلى الله  
عليه وسلم ان مقدم ملكك على شيتيك ولسانك قلمه ما ور يقك مداده ما وأنت تجري فيما لا يعينك  
لا تستحي من الله تعالى ولا منه ما ويجوز ان يكون تلقى الملكين بينا بالقرب يعني ونحن قريبون منه  
مطلعون على أحواله مهينون عليه اذ حفظتنا وكتبتنا وكلون به والتلقى التلقن بالحفظ والكتابة والقعيد  
المقاعد كالجلس يعني المجالس وتقديره عن اليقين قعيد وعن الشمال قعيد من المتلقين فترك أحدهما للدلالة  
الثاني عليه كقوله كنت منه والدي بر يا (رقيب) ملك برقيب علمه (عتيد) حاضر واختلاف فيما يكتب  
الملك ان فقيل يكتبان كل شيء حتى آتته في مرضه وقيل لا يكتبان الا ما يؤجر عليه أو يؤزر به وبدل عليه  
قوله عليه السلام كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات أمين على  
كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرة اذاعل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه  
سبع ساعات له يسبح أو يستغفر وقيل ان الملائكة يجتنبون الانسان عند غائظه وعند جاعه وقبري  
ما يلفظ على البناء للفعول لما ذكرنا من انكارهم البعث واحتج عليهم بوصف قدرته وعلمه أعلمهم ان ما أنكره  
وحدوه هم لا قوه عن قريب عند موتهم وعند قيام الساعة ونبه على اقتراب ذلك بأن عبر عنه بلفظ الماضي  
وهو قوله (وجاءت سكرة الموت بالحق) ونفخ في الصور وسكرة الموت شدة الذاهبة بالعقل والباء في بالحق  
للتعديية يعني وأحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذي أنطق الله به كتبه وبعث به رساله أو حقيقة الامر و جلبة  
الحال من سعادة الميت وشقاوته وقيل الحق الذي خلق له الانسان من أن كل نفس ذائقة الموت ويجوز أن  
تكون الباء مثلها في قوله تنبت بالدهن أي وجاءت ما تنبسه بالحق أي بحقيقة الامر أو بالحكمة والقرض  
الصحيح كقوله تعالى خلق السموات والارض بالحق وقرأ أبو بكر وابن مسعود رضي الله عنهما سكرة الحق بالموت  
على اضافة السكرة الى الحق والدلالة على أنها السكرة التي كتبت على الانسان وأوجبت له وانها حكمة والباء  
للتعديية لانها سبب زهوق الروح لشدها ولان الموت يعقها فكأنها جاءت به ويجوز أن يكون المعنى جاءت  
ومعها الموت وقيل سكرة الحق سكرة الله أضيفت اليه تفضيلا لسانها وتو بلا وقري سكرات الموت (ذلك)  
اشارة الى الموت والخطاب للانسان في قوله ولقد خلقنا الانسان على طريق الالتفات أو الى الحق والخطاب  
للفاجر (تحميد) تنفروا وتهرب وعن بعضهم أنه سأل زيد بن أسلم عن ذلك فقال الخطاب لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم فكاه اصالح بن كيسان فقال والله ما سن عالمة ولا لسان فصيح ولا معرفة بكلام العرب هو الكافر  
ثم حكاهما الحسن بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس فقال أخالهما ما جعلا هو البز والفاجر (ذلك يوم الوعيد)  
على تقدير حذف المضاف أي وقت ذلك يوم الوعيد والاشارة الى مصدر نفخ (سائق وشهيد) ملك كان  
أحدهما يسوقه الى المحشر والاخر يشهد عليه بعمله أو ملك واحد جامع بين الأمرين كأنه قيل معهما ملك  
يسوقها ويشهد عليها ومحل معها سائق المنصب على الحال من كل لتعريفه بالاضافة الى ما هو في حكم المعرفة  
وقري لقد كنت عنك غطاءك فبصرك بالكسر على خطاب النفس أي يقال لها لقد كنت جملت  
الغفلة كأنها غطاء غطي به جسده كله أو غشاوة غطي بها عينيه فهو لا يبصر شيئا فاذا كان يوم القيامة تنقطع  
وزالت الغفلة عنه وغطاؤه ما فيه ضمير ما لم يبصره من الحق ورجع بصرا الى كليل عن الابصار لغفلة حديد  
لتنقظه (وقال قرينه) هو الشيطان الذي قبض له في قوله نقيض له شيطان انا قوله قرين يشهد له قوله تعالى  
قال قرينه ربنا ما أطغيته (هذا ما لى عتيد) هذا شيء لى وفي ملكتي عتيد لهن والمعنى ان ملكا يسوقه

اذ يتلقى المتلقين عن  
اليمن وعن الشمال قعيد  
ما يلفظ من قول الا  
لديه رقيب عتيد  
وجاءت سكرة الموت  
بالحق ذلك ما كنت  
منه تحيد ونفخ في الصور  
ذلك يوم الوعيد  
وجاءت كل نفس معها  
سائق وشهيد لقد كنت  
في غفلة من هذا  
فكشفنا عنك غطاءك  
فبصرك اليوم حديد  
وقال قرينه هذا ما لى  
عتيد

وأجر عظيم وان المتقين  
في جنات ونعيم وقوله  
باء ان الحفائهم ذرياتهم  
وهو أكثر من أن يحصى  
والثاني هو الاصل في  
التشكيك فلا يحتاج الى  
تمثيله فتكبر اللبس من  
النهظيم والتفخيم كأنه قال  
في لبس أي لبس وتشكيك  
الخلق الجديد للتقليل  
منه والتهوين لامره  
بالنسبة الى الخلق الاول  
ويحتمل أن يكون التفخيم  
كأنه أمر أعظم من  
أن يرضى الانسان بكونه  
ملتبساعليه



مع انه اول ما تنصرفه محنته ولعل اشارة الرخصى الى هذا والله اعلم فهذا كما تراه كلام مناسب لاستطراف اسئلة واجوبة فان يكن هو ما اراده الرخصى فذاك والا فالعق العسل ولا تسئل بقوله تعالى قال قرينه ربنا ما أطغيته (قال فيه) ان قلت لم طرح الوارد من هذه الجملة وذكرت في الاولى والجاب بانها استوفيت كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التقاول كما رأيت في حكاية المقابلة بين موسى وفرعون (قال) فان قلت ان المقابلة قلت لما قال قرينه هذا ما لدى عتيد وتبعه قوله قال قرينه ربنا ما أطغيته وتلاه لا تختصموا علم ان ثم مقابلة من الكافر لكتنها طرحت للدلالة عليها من السياق ٤٠٤ كانه لما قال القرين هذا ما لدى عتيد قال الكافر رب هو أطغاني فلما قال الكافر ذلك قال القرين

ما أطغيته فلما حكي قول القرين والكافر كان قائلاً يقول فاذا قال الله تعالى فقبيل قال لا تختصموا أى لا تختصموا فى دار الجزاء وذكر الوارد فى الجملة الاولى لانها اول المقابلة ولا بد من عطفها للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها فى الحصول

القبلى جهنم كل كفار عند مناع للغير معتد مريب الذى جعل مع الله لها آخر فالقياها فى العذاب الشديد قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان فى ضلال بعيد قال لا تختصموا لى وقد قدمت اليكم بالوعيد ما يبدل القول لى وما أنا بظلام للعبيد يوم تقول لجنهم هل أمثلت ونقول هل من مز يد وأزلفت الجنة للنتقين

أعنى محيى كل نفس مع الملكين وهذه المقابلة الى آخرها (قال) وقوله وقد قدمت اليكم بالوعيد

وآخر يشهد عليه وشيطاناً مقروناً به يقول قد اعتدته لجنهم وهيئته لها باغوائى واضلالى (فان قلت) كيف اعراب هذا الكلام (قلت) ان جعلت ما موصوفة فعتيد صفة لها وان جعلتها موصولة فهو بدل أو خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف (ألقيا) خطاب من الله تعالى للملكين السابقين السائق والشهيد ويجوز أن يكون خطاباً للواحد على وجهين أحدهما قول المبردان تشبیه الفاعل نزلت منزلة تشبیه الفعل لاتحادهما كأنه قيل ألقى ألقى لكى والثانى أن العرب أكثر ما يرافق الرجل منهم اثنين فكثر على السنتهم أن يقولوا اخليلى وصاحي وقفا وأسعدا حتى خاطبوا الواحد خطاب الاثنين عن الحاجة أنه كان يقول يا حرمى أضرب بعنقه وقر الحسن ألقى بالنون الخفيفة ويجوز أن تكون الالف فى ألقى باليد لأن النون اجراء للوصل مجرى الوقف (عتيد) معاند بجانب للمحق معادلاً له (مناع للغير) كثير المنع لئلا عن حقوقه جعل ذلك عادة له لا يبدل منه شيئاً قط أو مناع لنفس الخير أن يصل الى أهله يحول بينه وبينهم قيل نزلت فى الوليد بن المغيرة كان يمنع بنى أخيه من الإسلام وكان يقول من دخل منكم فيه لم أنفعه بخير ما عشت (معتد) ظالم متخطط للمحق مريب شك فى الله وفى دينه (الذى جعل) مبتدأ ضمن معنى الشرط ولذلك أجيب بالفاء ويجوز أن يكون الذى جعل منصوصاً باليد لأن كل كفار ويكون (فالقياها) تكريراً للتوكيد (فان قلت) لم اخلت هذه الجملة عن الوارد اذ خلعت على الاولى (قلت) لانها استوفيت كما تستأنف الجمل الواقعة فى حكاية التقاول كما رأيت فى حكاية المقابلة بين موسى وفرعون (فان قلت) فأن التقاول ههنا (قلت) لما قال قرينه هذا ما لدى عتيد وتبعه قوله قال قرينه ربنا ما أطغيته وتلاه لا تختصموا لى علم أن ثم مقابلة من الكافر لكتنها طرحت لما يدل عليها كأنه قال رب هو أطغاني فقال قرينه ربنا ما أطغيته وأما الجملة الاولى فواجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها فى الحصول أعنى محيى كل نفس مع الملكين وقول قرينه ما قال له (ما أطغيته) ما جعلته طاغياً وما أوقعته فى الطغيان ولا ولكنه طغى واختار الضلالة على الهدى كقوله تعالى وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى (قال لا تختصموا) استئناف مثل قوله قال قرينه كائن قائلاً قال فاذا قال الله فقبيل قال لا تختصموا والمعنى لا تختصموا فى دار الجزاء وموقف الحساب فلا فائدة فى اختصاصكم ولا طائل تحتها وقد أوعدتكم بهذا على الطغيان فى كنى وعلى السنة رسلى فإتركتم لكم حجة على لى ثم قال لا تطعموا أن أبدل قولى ووعيدى فاعفكم عما أوعدتكم به (وما أنا بظلام للعبيد) فأعذب من ليس بمستوجب للعذاب والباء فى بالوعيد مزيد مثلهما فى ولا تلقوا بأيدىكم الى التهلكة أو معديته على أن قدم مطاوع بمعنى تقدم ويجوز أن يقع الفعل على جملة قوله ما يبدل القول لى وما أنا بظلام للعبيد ويكون بالوعيد حالاً أى قدمت اليكم هذا ملتبساً بالوعيد مقترناً به أو قدمته اليكم موعداً لكم به (فان قلت) ان قوله وقد قدمت اليكم واقع موقع الحال من لا تختصموا والتقديم بالوعيد فى الدنيا والخصومة فى الآخرة واجتماعهما فى زمان واحد واجب (قلت) معناه لا تختصموا وقد صرح عندكم أنى قدمت اليكم بالوعيد وصحة ذلك عندهم فى الآخرة (فان قلت) كيف قال بظلام على لفظ المبالغة (قلت) فيه وجهان

احدهما حال مما اشتمل عليه قوله لا تختصموا وضح ذلك مع أن التقديم فى الدنيا والخصومة فى الآخرة لان المراد وقد صرح عندكم أنى قدمت وصحة ذلك عندهم فى الآخرة فأتحد زمان الفعلين الحال والعامل فى صاحبه بقوله تعالى وما أنا بظلام للعبيد (قال) فيه ان قلت كيف جاء على لفظ المبالغة (الح) قال احمد وذكروه وجهان آخران أحدهما ان فعلاً لا قد ورد بمعنى فاعل فهذا منه الثانى أن المنسوب فى المعتاد الى الملوك من الظلم تحت ظلمهم ان عظميا فظلم وان ذليلاً فقليل فلياً كان ملك الله تعالى على كل شئ ملكه قدس ذاته عما يتوهم محذول والعباد يا الله أنه منسوب اليه من ظلم تحت شمول كل موجود ولا قد يدل القدرية فتوهموا ان الله تعالى لم يأمر الا بما اراده وبما هو من خلق العبد بناء على أنه لو كاف على خلاف ما اراد وبما ليس من خلق العبد لكان تكليفاً بما لا يطاق واعتقدوا ان ذلك ظلم فى



الشاهد فلو ثبت في الغائب لكان كما هو في الشاهد ظلموا الله تعالى مبرأ من الظلم ألا ترى هذا المعتقد كيف لهم عليه ان يكون الله تعالى ظلاما لعبده تعالى الله عن ذلك لان الحق الذي قامت بحجته ابراهيم هو عين ما اعتقدوه ظلموا فنقوه فمثلهم وردت هذه الآية واشباهها للبين للناس ما نزل اليهم ولئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل والله الموفق للصواب قوله تعالى يوم نقول لجهنم هل امتلأت الآية (قال فيه سؤال جهنم وجوابها من باب التخييل الذي يقصد به تصوير المعنى الخ) قال أحمد قد تقدم انكارى عليه اطلاق التخييل في غير ما موضع والنكير ههنا أشد عليه فان اطلاق التخييل قد مضى له في مثل قوله والارض جميعا بضته يوم القيامة وفي مثل قوله بل يداه مبسوطتان وانما أراد به جل الايدي على نوع من المجاز فمضى كلامه صحيح لانه معتقد فيهم ما المجاز وندى الله بتقديسه عن المفهوم الحقيقي فلا بأس عليه في معنى اطلاقه غير اننا نحاطبون باجتناب الالفاظ الموهمة في حق جلال الله تعالى وان كانت معانيها ٤٠٥ صحيحة وأى ايها المأثم من ايها المأثم

لفظ التخييل ألا ترى كيف استعمله الله فيما أخبراته محرويا طل في قوله بخيل البسه من محرمهم انها تسعي فلا يشك في وجوب اجتنابه ثم يعود بنا الى كلام الى اطلاقه ههنا فنقول هو منكر لفظا ومعنى أما غير بعيد هذا ما توقعون لكل أبواب حفظ من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود لهم ما يشاؤون فيها ولد يناترونكم اهلكتنا قبلهم من قسرون هم أشد منهم بطشا

اللفظ فقد تقدم واما المعنى فلاننا نعتقد ان سؤال جهنم وجوابها حقيقة وان الله تعالى يخلق فيها الادراك بذلك بشرطه وكيف تفرض وقد وردت الاخبار وتظاهرت على ذلك منها هذا ومنها

أحدهما ان يكون من قولك هو ظالم لعبده وظلام لعبده والثاني أن يراد لو عذبت من لا يستحق العذاب لكنت ظلاما مفرط الظلم فنفي ذلك قرئ تقول بالنون والياء وعن سعيد بن جبير يوم يقول الله لجهنم وعن ابن مسعود والحسن يقال وانتصاب اليوم بظلام أو بضم نحو اذكر وأندر ويجوز ان ينتصب بنفخ كانه قيل ونفخ في الصور يوم نقول لجهنم وعلى هذا يشار بذلك الى يوم نقول ولا يقدر حذف المضاف وسؤال جهنم وجوابها من باب التخييل الذي يقصد به تصوير المعنى في القلب وتثبيته وفيه معنيان أحدهما أنها تملأ مع اتساعها وتباعدا أطرافها حتى لا يسعها شيء ولا يزداد على امتلائها لقوله تعالى لا ملأن جهنم والثاني انها من السبعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها موضع للزبد ويجوز ان يكون هل من مزيدا استكثرنا للداخلين فيها واستندنا على زيادة عليهم لفرط كثرتهم أو طلبنا للزيادة غيظا على العصاة والمزيد ما مصدر كالمجد والمجد واما اسم مفعول كالبيع (غير بعيد) نصب على الظرف أى مكانا غير بعيد أو على الحال وتذكيره لانه على زنة المصدر كالزئير والصليل والمصادر يستوي في الوصف بها المذكر والمؤنث أو على حذف الموصوف أى شيئا غير بعيد ومعناه التوكيد كما تقول هو قريب غير بعيد وعزير غير ذليل وقرئ توقعون بالتاء والياء وهي جملة اعتراضية و(لكل أبواب) بدل من قوله للثنتين بتكرير الجار كقوله تعالى للذين استضعفوا من آمن منهم وهذا اشارة الى الثواب أو الى مصدر أزلفت والاقواب الرجاء الى ذكر الله تعالى والحفيظ الحافظ لحدوده تعالى (من خشى) بدل بعد بدل تابع لكل ويجوز ان يكون بدلا عن موصوف أبواب وحفيظ ولا يجوز ان يكون في حكم أبواب وحفيظ لان من لا يوصف به ولا يوصف من بين الموصولات الا بالذي وحده ويجوز ان يكون مبتدأ خبره يقال لهم ادخلوها بسلام لان من في معنى الجمع ويجوز ان يكون منادى كقولهم من لا يزال محسنا أحسن الى وحذف حرف النداء للتقريب (بالغيب) حال من المفعول أى خشية وهو غائب لم يعرفه وكونه معاقبا لا بطريق الاستدلال أو صفة لمصدر خشى أى خشية خشية ملتبسة بالغيب حيث خشى عقابه وهو غائب أو خشية بسبب الغيب الذي أوعد به من عذابه وقيل في الخلود حيث لا يراه أحد (فان قلت) كيف قرن بالخشية اسم الدال على سعة الرحمة (قلت) للثناء البليغ على الخاشي وهو خشيته مع علمه أنه الواسع الرحمة كما أتى عليه بأنه خاشع مع أن الخشية منه غائب ونحوه والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلهم فوصفهم بالوجل مع كثرة الطاعات ووصف القلب بالانابة وهي الرجوع الى الله تعالى لان الاعتبار بما ثبت منها في القلب يقال لهم (ادخلوها بسلام) أى سالمين من العذاب وزوال النعم أو مسما عليهم وسلم عليكم الله وملائكته (ذلك يوم الخلود) أى يوم تقدير الخلود كقوله تعالى فادخلوها خالدين أى مقدرين الخلود (ولد يناترونكم اهلكتنا) هو ما لم يحظر بياهم ولم تبلغه أمانهم حتى يشاءه وقيل ان

لجأ الجنه والنار ومنها اشتكاوها الى ربها فاذن لها في نفسين وهذه وان لم تكن تصوصا فظواهر يجب جلها على حقائقها لا ناعتبدون باعتقاد الظاهر ما يمنع مانع ولا مانع ههنا فان القدرة سالحة والعقل مجوز والظواهر قاضية بوقوع ما صورته العقل وقد وقع مثل هذا قطعا في الدنيا كتسليم الشجر وتسبيح الحصاة في كنف النبي صلى الله عليه وسلم وفي يد أصحابه ولو فتح باب المجاز والعدول عن الظاهر في تفاصيل المقالة لا تسع الحرق وضل كثير من الخلق عن الحق وليس هذا كالظواهر الواردة في الاهيات مما لم يجوز العقل اعتقاد ظاهرها فان العدول فيها عن ظاهرها الكلام بضرورة الانقياد الى أدلة العقل المرشدة الى المعتقد الحق فاشدد يدك بما فصل في هذا الفصل مما أرشدك اليه الى منهج القرب والوصل والله الموفق لقوله تعالى من خشى الرحمن بالغيب (قال فيه ان قلت كيف قرن بالخشية اسم الدال على سعة الرحمة الخ) قال أحمد ومن هذا الوادي بالغرس رسول الله صلى الله عليه وسلم في الثناء على صهيبة بقوله نعم العبد صهيبة ولم يخف الله لم يعصيه



المحاب تقرأ باهل الجنة فتمطرهم الحور فتقول نحن المزي الذي قال الله عز وجل ولديننا من يد (فتقبوا)  
وقري بالتخفيف فخر قوا في البلاد ودوخوا والتقيب التقيب عن الامر والبحث والطلب قال الحرث بن حازم  
تقبوا في البلاد من حذر المور \* ت وجالوا في الارض كل مجال

ودخلت القاه للتسبب عن قوله هم أشد منهم بطشاً أي شدة بطشهم أبطرتهم وأقدرتهم على التقيب وقوتهم  
عليه ويجوز أن يراد فتقب أهل مكة في أسفارهم ومسايرهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصاً حتى يؤموا  
مثله لأنفسهم والدليل على صحته قراءة من قرأ فتقبوا على الأمر كقوله تعالى فسيحوا في الأرض وقري بكسر  
القاف مخففة من التقب وهو أن يتقب خف البعير قال مامسها من تقب ولا دير والمعنى فتقببت أخفاف ألبهم  
أوحفت أقدامهم وتقببت كما تنقب أخفاف الأبل لكثرة طوفهم في البلاد (هل من محيص) من الله أو  
الموت (لمن كان له قلب) أي قلب واع لان من لا يبي قلبه فكأنه لا قلب له والقاء السمع الاصغاء (وهو  
شهيد) أي حاضر بقظنته لان من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب وقد ملح الامام عبد القاهر في قوله لبعض من  
أخذ عنه

ما شئت من زهرته والفتى \* بمصقلاً ياذلسق الزروع  
أو وهو مؤمن شاهد على صحته وأنه وحى من الله أو وهو بعض الشهداء في قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس  
وعن قتادة وهو شاهد على صدقه من أهل الكتاب لوجوده عنده وقرأ السدي وجاعة ألقى السمع على  
البناء للمفعول ومعناه لمن ألقى غيره السمع وفتح له أذنه فحسب ولم يحضر ذهنه وهو حاضر الذهن متفطن وقيل  
ألقى سمعة أو السمع منه \* الغروب الاعياء وقري بالفتح بزنة القبول والولوع قيل نزلت في اليهود لعنت  
تكذيباً لقولهم خلق الله السموات والأرض في ستة أيام أولها الاحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت  
واستلقى على العرش وقالوا ان الذي وقع من التشبيه في هذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم أخذ (فأصبر على  
ما يقولون) أي اليهود ويأتون به من الكفر والتشبيه وقيل فأصبر على ما يقول المشركون من انكارهم  
البعث فان من قدر على خلق العالم قدر على بعثهم والانتقام منهم وقيل هي منسوخة بآية السيف وقيل  
الصبر ما مور به في كل حال (بمحمدر بك) حامداً ربك والتسبيح محمول على ظاهره أو على الصلاة فالصلاة  
(قيل طلوع الشمس) الفجر (وقيل الغروب) الظهر والعصر (ومن الليل) العشاء آن وقيل التهليل  
(وأدبار السجود) التسبيح في آثار الصلوات والسجود والركوع يصبر بهما عن الصلاة وقيل التواقل بعد  
المكتوبات وعن علي رضي الله عنه الر كعتان بعد المغرب وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى بعد  
المغرب قبل أن يشكلم كتبت صلاته في عليين وعن ابن عباس رضي الله عنهما الترت بعد العشاء والأدبار جمع در  
وقري وأدبار من أدبرت الصلاة اذا انقضت ونمت ومعناه وقت انقضاء السجود كقولهم آتيتك خفوق النهم  
(واستمع) يعني واستمع لما أخبر به من حال يوم القيامة وفي ذلك تهويل وتعظيم لشأن المخبر به والمحدث  
عنه كما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سبعة أيام لعاذين جبل يا معاذ اسمع ما أقول لك ثم حدثه بعد  
ذلك (فان قلت) ثم انتصب اليوم (قلت) بما يدل عليه ذلك يوم الخروج أي يوم ينادى المنادي يخرجون  
من القبور \* ويوم يسمعون بدل من (يوم ينادي) أو (المنادي) اسرافيل ينفخ في الصور وينادي  
أيتها العظام البالية والاولصال المتقطعة والهموم الممزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر كن أن تجتمع من لفصل  
القضاء وقيل اسرافيل ينفخ وجبريل ينادى بالحشر (من مكان قريب) من صخرة بيت المقدس وهي  
أقرب الأرض من السماء باثني عشر ميلاً وهي وسط الأرض وقيل من تحت أقدامهم وقيل من منابت  
شعورهم يسمع من كل شجرة أيتها العظام البالية (الصيحة) النفخة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة  
والمراد به البعث والحشر للجزاء \* قري تشقى وتشقى بادغام التاء في الشين وتشقى على البناء للمفعول وتشقى  
(سراعاً) حال من المحرور (عليها يسير) تقدم الطرف يدل على الاختصاص يعني لا يتيسر مثل ذلك  
الامر العظيم الاعلى القادر الذات الذي لا يشغله شأن عن شأن كما قال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس  
واحدة (نحن أعلم بما يقولون) تهديهم وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (بجبار) كقوله تعالى

فتقبوا في البلاد هل من  
محيص ان في ذلك لذكرى  
لمن كان له قلب أو ألقى  
السمع وهو شهيد ولقد  
خلقنا السموات والأرض  
وما بينهما في ستة أيام  
وما مسنا من لغوب  
فأصبر على ما يقولون  
وسبح بحمدي بك قبل  
طلوع الشمس وقبل  
الغروب ومن الليل  
فسبحه وأدبار السجود  
واستمع يوم ينادى المناد  
من مكان قريب يوم  
يسمعون الصيحة بالحق  
ذلك يوم الخروج انا نحن  
نحي ونغيث والينا المصير  
يوم تشقى الأرض عنهم  
سراعاً ذلك حشر علينا  
يسير نحن أعلم بما يقولون  
وما أنت عليهم بمجبار  
قد كر بالقرآن



{سورة الذاريات مكية  
وهي ستون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

والذاريات تذرنا

فالحاملات وقسرا

فالجاريات يسرا

فالمقسمات أمرا ان

ما توعدون لصادق وان

الدين لواقع والسماء

ذات الحبك انكم لفي

قول مختلف يؤفك عنه

من أفك

{القول في سورة

الذاريات}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

يقوله تعالى يؤفك عنه

من أفك {قال فيه يصرف

عنه من صرف الصرف

الذي لا صرف أشد منه

الخ} قال أجدنا أفاد

هذا النظم المعنى الذي

ذكر من قبل انك اذا

قلت يصرف عنه من صرف

علم السامع ان قولك

يصرف عنه يعني عن

قولك من صرف لانه

بمعجده كالسكرار الاول

لولا ما يستشعر فيه من

فائدة تأتي بعمله تكرارا

وتلك الفائدة انك لما

خصصت هذا بانه هو

الذي صرف أفهم ان غيره

لم يصرف فكانك قلت لا

ثبت الصرف في الحقيقة

الآن هذا وكل صرف دونه

فكلا صرف بالنسبة

اليه والله تعالى اعلم

بسيط حتى تقصرهم على الايمان انما أنت داع وباعث وقيل أريد القلم عنهم وترك الغلظة عليهم ويجوز ان يكون من جبره على الامر بمعنى أجبره عليه أى ما أنت بوال عليهم تجبرهم على الايمان وعلى بمنزلة في قولك هو عليهم اذا كان واليه ومالك أمرهم {من يخاف وعيد} كقوله تعالى انما أنت منذر من يخشاها لانه لا ينفع الا فيه دون المصر على الكفر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ق هو ن الله عليه تارات الموت وسكراته

{سورة الذاريات مكية وهي ستون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

{والذاريات} الرياح لانها تذر والتراب وغيره قال الله تعالى تذرنا الرياح وقرئ بادغام التاء في الذال {فالحاملات وقرا} السحاب لانها تحمل المطر وقرئ وقرأ بفتح الواو على تسمية المحمول بالمصدر أو على ايقاعه موقع جلا {فالجاريات يسرا} الفلك ومعنى يسرا جيذا يسرا أى ذاهولة {فالمقسمات أمرا} الملائكة لانها تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها وتعمل التقسيم مأمورة بذلك وعن مجاهد تتولى تقسيم امر العباد جبريل للغلظة وميكائيل للرحمة وملاك الموت لقبض الارواح واسرافيل للنفخ وعن علي رضي الله عنه انه قال وهو على المنبر سلوني قبل ان لا تسألوني ولن تسألوا بعدى مثلى فقام ابن الكواء فقال ما الذاريات ذروا قال الرياح قال فالحاملات وقرا قال السحاب قال فالجاريات يسرا قال الفلك قال فالمقسمات أمرا قال الملائكة وكذا عن ابن عباس وعن الحسن المقسمات السحاب يقسم الله بها أرزاق العباد وقد جلت على الكواكب السبعة ويجوز ان يراد بالرياح لا غير لانها تنشي السحاب وتقله وتصرفه وتجري في الخوارج يا سهلا وتقسم الامطار بتصرف السحاب {فان قلت} ما معنى الفاء على التفسير بن {قلت} أما على الاول فعنى التعقيب فيها انه تعالى أقسم بالرياح قبل السحاب الذي تسوقه قبل الفلك التي تجريها به وبها فبالسلاكة التي تقسم الارزاق باذن الله من الامطار وتجارات البحر ومنافعه وأما على الثاني فلانها تبتدى بالمحبوب فتذروا التراب والخصباء فتقل السحاب فتجري في الجو باسطة له فتقسم المطر {ان ما توعدون} جواب القسم وما موصولة أو مصدرية والموعود بالبعث {ووعده صادق} كعيشة راضية والذين الجزاء والواقع الحاصل {الحبك} الطرائق مثل حبك الرمل والماء اذا ضربته الريح وكذلك حبك الشعرا تارة تشبهه وتسكبه قال زهير مكل بأصول النجم تنسجه \* ريح خريف لضاحي مائه حبك

والدرع محبوسه لان حلقها مطرق طرائق ويقال ان خلقه السماء كذلك وعن الحسن حبكها انجسومها والمعنى انها تزينها كما تزين الموشى طرائق الموشى وقيل حبكها صفاقها واحكامها من قولهم فرس محبوك المعاقم أى محكمها واذا أجاد الحائك الحياكة قالوا ما أحسن حبكه وهو جع حبك كئثال ومثل أو حبكة كطريقة وطرق وقرئ الحبك بوزن النفل والحبك بوزن السلك والحبك بوزن الجبل والحبك بوزن البرق والحبك بوزن النعم والحبك بوزن الابل {انكم لفي قول مختلف} قولهم في الرسول ساحر وشاعر ويخنون وفي القرآن شعروا وسحر وأساطير الاولين وعن الفخاك قول الكفرة لا يكون مستويا انما هو متناقض مختلف وعن قتادة منكم مصدق ومكذب ومقروم منكر {يؤفك عنه} الضمير للقرآن أو للرسول أى يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف أشد منه وأعظم كقوله لا يهلك على الله الا هالك وقيل يصرف عنه من صرف في سابق علم الله أى علم فيما لم يزل أنه ما قولك عن الحق لا يرعوى ويجوز ان يكون الضمير لما توعدون أو للذين أقسم بالذاريات على أن وقوع أمر القيامة حق ثم أقسم بالسماء على أنهم في قول مختلف في وقوعه ففهم شك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك عن الاقرار بأمر القيامة من هو المأفوك ووجه آخر وهو أن يرجع الضمير الى قول مختلف وعن مثله في قوله ينهون عن أكل وعن شرب أى يتناهون في السمن بسبب الأكل والشرب وحقيقته يصدر تناهيهم في السمن عنهم وكذلك يصدر افكهم عن القول المختلف وقرأ سعيد بن جبير يؤفك عنه من



أفك على البناء للفاعل أي من أفك الناس عنه وهم قريش وذلك أن الحى كانوا يمشون الرجل ذا العقل والرأى لسأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون له احذره فيرجع فيخبرهم وعن زيد بن علي بأفك عنه من أفك أي بصرف الناس عنه من هو مأفوك في نفسه وعنه أيضا بأفك عنه من أفك أي بصرف الناس عنه من هو أفك كذاب وقري يثوفن عنه من أفن أي يحرمه من حرم من أفن الضرع إذا نهكه حلياً (قتل الخراصون) دعاء عليهم كقوله تعالى قتل الإنسان ما أكفره وأصله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى لعن وقبح والخراصون الكنايون المقدرين ما لا يصح وهم أصحاب القول المختلف واللام إشارة إليهم كأنه قيل قتل هؤلاء الخراصون وقري قتل الخراصين أي قتل الله (في غمرة) في جهل يغمرهم (سأهون) غافلون عما مروا به (يسألون) فيقولون (أيان يوم الدين) أي متى يوم الجزاء وقري بكسر الهمزة وهي لغة (فان قلت) كيف وقع أيان ظرفاً لليوم وأما تقع الاحيان ظرفاً للحدثان (قلت) معناه أيان وقوع يوم الدين (فان قلت) فم انتصب اليوم الواقع في الجواب (قلت) بفعل مضمر دل عليه السؤال أي يقع يوم هم على النار يفتنون ويجوز أن يكون مفتوحاً لاضافته إلى غير متمكن وهي الجملة (فان قلت) فما عمله مفتوحاً (قلت) يجوز أن يكون محله نصباً بالمضمر الذي هو يقع ورفعا على هو يوم هم على النار يفتنون وقري ابن أبي عبلة بالرفع (يفتنون) يحرقون ويعذبون ومنه الفتن وهي الحيرة لأن حجارتهما كانتا محترقة (ذوقوا فتنكم) في محل الحال أي مقولاً لهم هذا القول (هذا) مبتدأ (الذي) خبره أي هذا العذاب هو الذي (كنتم به تستعجلون) ويجوز أن يكون هذا بدلاً من فتنكم أي ذوقوا هذا العذاب (آخذين ما آتاهم ربهم) قابلين لكل ما أعطاهم راضين به يعني أنه ليس فيما آتاهم إلا ما هو متلق بالقبول مرضي غير مضبوط لأن جميعه حسن طيب ومنه قوله تعالى وبأخذ الصدقات أي يقبلها ويرضاها (محسنين) قد أحسنوا أعمالهم وتفسير أحسانهم ما بعده (ما) مزيدة والمعنى كانوا يجمعون في طائفة قليلة من الليل أن جعلت قليلاً طرفاً ولك أن تجعله صفة للصدر أي كانوا يجمعون هجوعاً قليلاً ويجوز أن تكون ما مصدرية أو موصولة على كانوا قليلاً من الليل هجوعهم أو ما يجمعون فيه وارتفاعه بقليل على الفاعلية وفيه مبالغات لفظ الهجوع وهو القرار من النوم قال

قتل الخراصون الذين هم  
في غمرة ساهون يسألون  
أيان يوم الدين يوم هم  
على النار يفتنون ذوقوا  
فتنكم هذا الذي كنتم  
به تستعجلون ان المتقين  
في جنات وعيون  
آخذين ما آتاهم ربهم  
انهم كانوا قبل ذلك  
محسنين كانوا قليلاً من  
الليل ما يجمعون  
وبالاحسان هم  
يستغفرون وفي أموالهم  
حق معلوم للسائل  
والمحروم وفي الأرض  
آيات للوقنين

قد حصت البيضة رأسي \* فما أطمع نوما غير تجماع

وقوله قليلاً ومن الليل لأن الليل وقت السبات والراحة وزيادة ما المؤكدة لذلك وصفهم بأنهم يجمعون الليل متجمدين فإذا أسعروا أخذوا في الاستغفار هكأنهم أساقوا في ليالهم الجرائم وقوله (هم يستغفرون) فيه أنهم هم المستغفرون الاحتفاء بالاستغفار دون المصرين فكأنهم المختصون به لاستدانتهم له واطنابهم فيه (فان قلت) هل يجوز أن تكون مانافية كما قال بعضهم وأن يكون المعنى أنهم لا يجمعون من الليل قليلاً ويحيونه كله (قلت) لا لأن مانافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها تقول زيد المأضرب ولا تقول زيداً ما ضربت السائل الذي يستجدي (والمحروم) الذي يحسب غنياً فيحرم الصدقة لتعففه وعن النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده الأكلة والاكلتان واللقمة واللقمتان والتمران قالوا فما هو قال الذي لا يجد ولا يتصدق عليه وقيل الذي لا ينمي له مال وقيل المحارف الذي لا يكاد يكسب (وفي الأرض آيات) تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتديره حيث هي مدحوة كالسائط لما فوقها كما قال الذي جعل لكم الأرض مهاداً وفيها المسالك والفجاج للتقلين فيها والمباشين في منابها وهي مجزأة فمن سهل وجبل وبر وبحر وقطع متجاورات من صلبة ورخوة وعذاء وسبخة وهي كالطروقة تلقح بالوان النبات وأنواع الأشجار بالثمار المختلفة الألوان والطعوم والروائح تسقي بماء واحد وتفضل بعضها على بعض في الأكل وكلها موافقة لتوابع ما كنيتهم ومنافعهم ومصلحتهم في صحتهم واعتلاهم وما فيها من العيون المتفجرة والمعادن المفننة والدواب المتنبهة في برها وبحرها المختلفة الصور والأشكال والأفعال من الوحش والأنس والبهائم وغير ذلك (الوقنين) الموحدين الذين سلكوا الطريق السوي الذي هو الموصل إلى المعرفة فهم نظارون



قوله تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون (ذكر) فيه وجهين ان تكون مازائدة وقليلا ظرف منتصب يهجعون أي كانوا يهجعون في طائفة قليلة من الليل أو تكون ماصدريه أو موصولة على كانوا قليلا من الليل هجوعهم أو ما يهجعون فيه رارتفاعه قليلا على الفاعلة اه كلامه (قال أجد) وجوه مستقيمة خلا جعل ماصدريه فان قليلا حيثئذ واقع على الهجوع لانه فاعله وقوله من الليل لا يستقيم ان يكون صفة للقيل ولا بيانا ماله ولا يستقيم أن يكون من صلة المصدر لانه تقدم عليه ٤٠٩ ولا كذلك على انها موصولة فان

قليلا حيثئذ واقع على الليل كأنه قال قليلا المقدر الذي كانوا يهجعون فيه من الليل فلما منع أن يكون من الليل بيانا للقليل على هذا الوجه وهذا الذي ذكره انما يتبع فيه الزجاج وقد ذكر الزمخشري أن تكون

وفي أنفسكم أفلا تبصرون وفي السماء رزقكم وما توعدون فرب السماء والارض انه خلق مثل ما أنكم تنطقون هل أناك حديث ضيف ابراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون

مانقيا وقليلا منصوب يهجعون على تقدير كانوا ما يهجعون قليلا من الليل وأسندرده الى امتناع تقدم ما في خبر النبي عليه (قلت) وفيه خلل من حيث المعنى فان طلب منام جيسع الليل غير مستثنى منه الهجوع وان قل غير ثابت في الشرع ولا معه وذهبتم قال وصفهم بانهم يحجون الليل

يعيون باصرة وأفهام نافذة كلما رأوا آية عرفوا وجه تأملها فازدادوا إيماناً مع إيمانهم وابقا إلى أبقائهم (وفي أنفسكم) في حال ابتدائها وتقلها من حال إلى حال وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطر وبدائع الخلق ما تحير فيه الأذهان وحسبك بالقلوب وما ركز فيهما من العقول وخصت به من أصناف المعاني وبالأسنان والنطق ومخارج الحروف وما في ترتيبها وترتيبها ولطائفها من الآيات الساطعة والبيانات القاطعة على حكمة المدبر مع الاسماع والابصار والاطراف وسائر الجوارح وتأثيرها لما خلقت له وما سوى في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والتثني فانه اذا حساسي منها جاء الجحز واذا استرخى أناخ الذل فتبارك الله أحسن الخالقين (وفي السماء رزقكم) هو المطر لانه سبب الاقوات وعن سعيد بن جبير هو الثلج وكل عين دائمة منه وعن الحسن انه كان اذا رأى السحاب قال لا صحابه فيه والله رزقكم ولكنكم تحرمونه ظايما لكم (وما توعدون) الجنة هي على ظهر السماء السابعة تحت العرش أو اراد أن ما رزقونه في الدنيا وما توعدون به في العقبى كاه مقدر مكتوب في السماء يقرئ مثل ما بالرفع صفة للحق أي حق مثل نطقكم وبالنصب على انه لائق حقامثل نطقكم ويجوز أن يكون فتحا لضافته الى غير متمكن وما مزيدة بنص الخليل وهذا كقول الناس ان هذا الحق كما أنك ترى وتسمع ومثل ما أنك ههنا وهذا الضمير اشارة الى ما ذكر من أمر الآيات والرزق وأمر النبي صلى الله عليه وسلم أو الى ما توعدون وعن الأصمعي أقبلت من جامع البصرة قطع أعرابي على قعوده فقال من الرجل قلت من بني أصم قال من أين أقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن فقال اني على فتلوت والذاريات فلما بلغت قوله تعالى وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام الى ناقته فخرها ووزعها على من أقبل وأدبر وعمد الى سيفه وقوسه فكسرهما وولى فلما حجت مع الرشيد طفت أطوف فاذا أنا بمن يهتف بي بصوت دقيق فالتفت فاذا أنا بالاعرابي قد غفل واصفر فسلم على واستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ثم قال ودل غير هذا فقرأت فرب السماء والارض انه لائق فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذي أغضب الجليل حتى حلف لم يصدقوه بقوله حتى الجزء الى اليمين قالها ثلاثا واخرجت معها نفسها (هل أناك) تفخيم للحديث وتنبية على انه ليس من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما عرفه بالوحى وهو الضيف للواحد والجماعة كالزور والصوم لانه في الاصل مصدر صافه وكانوا اثني عشر ملكا وقيل تسعة عشرهم جبريل وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل وملاك معهما وجعلهم ضعيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث أضافهم ابراهيم أولانهم كانوا في حسنة كذلك واكرامهم أن ابراهيم خدمهم بنفسه وأخدمهم امرأته وعجل لهم القرى أو أنهم في أنفسهم مكرمون قال الله تعالى بل عباد مكرمون (ان دخلوا) نصب بالمكرمين اذ افسر باكرام ابراهيم لهم والافهام في ضعف من معنى الفعل أو باضممارا ذكر (سلاما) مصدر ساد مسدا الفعل مستغنى به عنه وأصله نسلم عليكم سلاما أي وأما (سلام) فعدول به الى الرفع على الابتداء وخبره محذوف معناه عليكم سلام للدلالة على ثبات السلام كأنه قصد أن يحميمهم بأحسن مما حيوه به اخذ اباؤ الله تعالى وهذا أيضا من اكرامهم وقرئ امر فوعين وقرئ سلاما قال سلم والسلام السلام وقرئ سلاما قال سلم (قوم منكرون) أنكرهم للسلام الذي هو علم الاسلام أو اراد أنهم ليسوا من معارفه أو من جنس الناس الذين عهدهم كما لو أبصر العرب قوما من الخثر أو رأى لهم حالا وشكلا خلاف حال الناس وشكلهم أو كان

٥٢ كشف في متهديدين فاذا أسمر واشرعوا في الاستغفار كأنهم اسلفوا في ليلهم الجرائم قال وقوله هم مناهم الاحقاء بالاستغفار دون المصرين قال وفي الآية مبالغ من اللفظ الهجوع وهو الخفيف القرار من النوم قال وقوله قلبا وقوله من الليل لانه وقت السبات قال ومنها زيادة ما في بعض الوجوه (قلت) وفي عدها من المبالغة بنظر فانها تؤثر كذا الهجوع وتحققه الا أن يجعلها بمعنى القلة فيحتمل

٣ (قول المحشى قوله تعالى كانوا قليلا الخ) هذه القوله محلها الصحيح التي قبلها وتقبلت سهوا ولم يمكن تداركها وان الخطب سهل اه



يقوله تعالى فراغ الى أهله (قال فيه إشارة لاختفائه من ضيوف ومن أدب المضيف أن يخفي أمره الخ) قال أحمد معنى حسن وقد نقل أبو عبيدانه لا يقال فراغ الا اذا ذهب ٤١٠ على خفية ونقل أبو عبيد في قوله عليه السلام اذا كفى أحدكم خادمة حرطامه فليقدمه

فراغ الى أهله فجاء بجمل  
سمن فقر به اليهم قال  
الا تأكلون فأوجس منهم  
خفية قالوا لا تخف  
وبشروه بسلام عليهم  
فأقبلت امرأته في صرة  
فصكت وجهها وقالت  
عجوز عقيم قالوا كذلك  
قال ربك انه هو الحكيم  
العليم قال فما خطبكم  
أيها المرسلون قالوا انا  
أرسلنا الى قوم مجرمين  
لنرسل عليهم حجارة من  
طين مسومة عند ربك  
للمسرفين فأخرجنا من  
كان فيها من المؤمنين  
فما وجدنا فيها غير  
بيت من المسلمين وتركنا  
فيهم آية للذين يخافون  
العذاب الا لم يسمعوا  
فما وجدناهم الا  
فرعون سلطان مبین  
فتولى بركته وقال ساحر  
أومجنون فأخذناه  
وجنوده فبنيناهم في  
اليم وهو مليم وفي عاد  
أرسلنا عليهم الريح  
العقيم ما تذر من شيء  
أنت عليه الا جعلته  
كالریم وفي ثودان قيل  
لهم فتموا حتى حين  
فتموا عن أمر ربهم  
فأخذتهم الصاعقة  
وهو ينظرون فما

هذا والاهم كانه قال انتم قوم منكرون فمرفوني من انتم (فراغ الى أهله) فذهب اليهم في خفية من ضيوفه  
ومن أدب المضيف أن يخفي أمره وأن يباه بالقرى من غير أن يشعر به المضيف خذرا من أن يكفه ويعذره  
قال قتادة كان عامة مال نبي الله ابراهيم البقر (فجاء بجمل سمن) والهمزة في (الا تأكلون) للانكار انكر  
عليهم ترك الاكل أوجسهم عليه (فأوجس) فأضمر وانما خافهم لانهم لم يتحرموا بطعامه فظن أنهم يريدون به سوءا  
وعن ابن عباس وقع في نفسه أنهم ملائكة أرسلوا للعذاب وعن عون بن شداد مسح جبريل العجل بمناحه  
فقام يدوج حتى لحق بأمه (بسلام عليهم) أي يبلغ ويبلغ وعن الحسن عليم نبي والمبشر به اسحق وهو أكثر الاقارب  
وأصحها لان الصفة صفة سارة لا هاجروه امرأة ابراهيم وهو يعلها وعن مجاهد هو اسمعيل (في صرة) في صيحة من  
صر الجند وبصر القلم والباب ومحل النص على الحال أي فجاءت صارة قال الحسن أقبلت الى بيتها وكانت في  
زاوية تنظر اليهم لانها وجدت حرارة الدم فلطمت وجهها من الحياء وقيل فأخذت في صرة كما تقول أقبل  
يشتي وقيل صرتها قولها أو وقيل يا ويلتنا وعن عكرمة رنتها (فصكت) فلطمت ببسط يديها وقيل فضربت  
بأطراف أصابعها جبرئيل المتجيب (عجوز) أنا عجوز فكيف ألد (كذلك) مثل ذلك الذي قلنا وأخبرناه  
(قال ربك) أي الله انما نخبرك عن الله والله قادر على ما نستعبد من وروي أن جبريل قال لها انظري الى سقف  
بيتك فنظرت فاذا جند وعمره مورقة ثمرة لما علم أنهم ملائكة وأنهم لا ينزلون الا بأذن الله رسلا في بعض الامور  
(قال فما خطبكم) أي فاشأنكم وما طلبكم (الى قوم مجرمين) الى قوم لوط (حجارة من طين) يريد اسمعيل  
وهو طين طنج كما يطبخ الا جرحني صار في صلابة الحجارة (مسومة) معلة من السومة وهي العلامة على كل واحد  
منها اسم من يهلك به وقيل أعلمت بانها من حجارة العذاب وقيل بعلامة تدل على أنها ليست من حجارة الدنيا  
لأنهم مسرفين كما سماهم عادين لاسرافهم وعدوانهم في علمهم حيث لم يقتنعوا بما أبيع لهم الضمير في (فيها)  
للقرية ولم يجر لها ذكر لكونها معلومة وفيه دليل على أن الايمان والاسلام واحد وانما صفتا مدح قبل هم  
لوط وامنتاه وقيل كان لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر وعن قتادة لو كان فيها أكثر من ذلك لأبحا بهم  
ليعلموا أن الايمان محفوظ لا ضيعة على أدله عند الله (آية) علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم  
قال ابن جرير هي ضمير منصود فيها وقيل ماء أسود منقن (وفي موسى) عطف على وفي الارض آيات  
أو على قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا في موسى آية كقوله علفتها تبنا وماء باردا (فتولى بركته) فازور  
وأعرض كقوله تعالى وتأي بجانبه وقيل فتولى بما كان يتقوى به من جنوده ومملكه وقرئ بركته بضم  
الكاف (وقال ساحر) أي هو ساحر (مليم) أت بما يلام عليه من كفره وعناده والجملة مع الواو حال من  
الضمير في فأخذناه (فان قلت) كيف وصف نبي الله يونس صلوات الله عليه بما وصف به فرعون في قوله  
تعالى فالتقمه الحوت وهو مليم (قلت) موجبات اللوم تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم  
فراكب الكبيرة ملوم على مقدارها وكذلك مقترف الصغيرة ألا ترى الى قوله تعالى وعصا رسوله وعصى آدم  
ربه لان الكبيرة والصغيرة يجمعهما اسم العصيان كما يجمعهما اسم القبيح والسيئة (العقيم) التي لا خير فيها  
من انشاء مطر أو القاح شجر وهي ربح الهلاك واختلف فيها فمن على رضي الله عنه النكباء وعن ابن  
عباس الدور وعن ابن المسيب الجنوب (الریم) كل مارم أي بلى وتفتت من عظام أو نبات أو غير ذلك (حجى)  
(حين) تفسيره قوله فتموا في داركم ثلاثة أيام (فتموا عن أمر ربهم) فاستكبروا عن امتثاله (وقرئ)  
الضعة وهي المرة من مصدر صعتهم الصاعقة والصاعقة النازلة نفسها (وهم ينظرون) كانت نهارا يعاينونها  
وروي أن العمالقة كانوا معهم في الوادي ينظرون اليهم وما ضربتهم (فما استطاعوا من قيام) كقوله تعالى

فأصبحوا

استطاعوا من قيام وما كانوا

والأفليس وغل له لقمة قال أبو عبيد يقال روع اللقمة وسبيلها وسفسفها وفرغها اذا غسها فرويت سمننا (قلت) وهو من هذا المعنى لانها تذهب  
مغموسة في السمن حتى تخفي ومن مقلوبه غور الارض والجرح وسائر مقلوباته قريبة من هذا المعنى والله أعلم



قوله تعالى ففروا الى الله اني لكم منه نذير مبين (قال فيه معنى ففروا الى الله اي طاعته من معصيته والى ثوابه الخ) قال احمد جمل الآية ما لم تحمله لانه لا يكاد يخلى سورة حتى يدس في تفسيرها يبدع من معتقده ففسد ههنا القطع بوعيد الفساق وبخلودهم كالكفار ولا تخمل في الآية لما ذكره فان العناية في قوله ففروا الى الله الفرار الى عبادة الله فتوعدهم من لم يعبد الله ثم نهى عابدهم ان يشرك بعبادة ربه غيره وتوعده على ذلك وفائدة تكرار التذارة الدلالة على انه لا تنفع العبادة مع الاشراك بل حكم المشرك حكم الجاحد المعطل لا كما قال الزنجشري المأمور به في الاول الطاعة الموظفة بعبادة الايمان فتوعدهم تاركها بالوعيد المعروف له وهو الخلود وعلى هذا لا يكون تكرار اعلى اختلاف الوعيدين (3) فهو أولى فكيف يحمل الآية على خلاف ما هو أولى بها اليم الاستدلال بها على معتقده الفاسد نعوذ بالله من ذلك قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (قال فيه الا لاجل العبادة ولم اراد من جميعهم 211 الا ياها الخ) قال احمد

متنصرين وقوم نوح آ من قبل انهم كانوا اقوما فاسقين والسماء بيناها بأيد وانما الموسعون والارض فرشناها فنعم الماهدون ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون ففروا الى الله اني لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله الهات اخر اني لكم منه نذير مبين كذلك ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر او مجنون اوتوا صوابه بل هم قوم طاعون فتول عنهم فما أنت بعلوم وذكرفان الذكرى تنفع المؤمنين وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وما أريد منهم من رزق وما أريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة

فأصحواف دارهم جاثمين وقيل هو من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دفعه (متنصرين) ممتنعين من العذاب (وقوم) قرئ بالجر على معنى وفي قوم نوح وتقويه قراءة عبادة الله وفي قوم نوح وبالنصب على معنى وأهلكنا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه أو اذ كرم قوم نوح (بأيد) بقوة والأيد والاداء القوة وقد آتيتسده وهو ايد (وانما الموسعون) لقادرون من الوسع وهي الطاقة والموسع القوى على الاتفاق وعن الحسن الموسعون الرزق بالمطر وقيل جعلنا بينهم وبين الارض سعة (فنع الماهدون) فنعم الماهدون نحن (ومن كل شئ) أى من كل شئ من الحيوان (خلقنا زوجين) ذكر وأنتى وعن الحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والبر والبحر والموت والحياة فعدد أشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له (لعلكم تذكرون) أى فعلنا ذلك كله من بناء السماء وفرش الارض وخلق الأزواج ارادة أن تذكروا فتعرفوا الخالق وتعبده (ففروا الى الله) أى الى طاعته وثوابه من معصيته وعقابه ووحدوه ولا تشركوا به شيئا وكرر قوله (انى لكم منه نذير مبين) عند الامر بالطاعة والنهي عن الشرك ليعلم أن الايمان لا ينفع الا مع العمل كما أن العمل لا ينفع الا مع الايمان وأنه لا يفرز عند الله الا الجامع بينهما ألا ترى الى قوله تعالى لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا والمعنى قل يا محمد ففروا الى الله (كذلك) الامر أى مثل ذلك وذلك اشارة الى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحرا ومجنونا ثم قسر ما أجمل بقوله (ما أتى) ولا يصح أن تكون الكاف منصوبة بأى لان ما النافية لا يعمل ما بعد ما فيها قبلها ولو قبل لم يأت لكان صحيحا على معنى مثل ذلك الا تبان لم يأت من قبلهم رسول الا قالوا (اوتوا صوابه) الضمير للقول يعنى اوتوا صوابى الاولون والاخرون بهذا القول حتى قالوه جميعا متفقين عليه (بل هم قوم طاعون) أى لم يتواصوا به لانهم لم يتلاقوا في زمان واحد بل جمعهم العلة الواحدة وهي الطغيان والطغيان هو الحامل عليه (فتول عنهم) فأعرض عن الذين كررت عليهم الدعوة فلم يجيبوا وعرفت منهم العناد واللجاج فلا لوم عليك في اعراضك بعد ما بلغت الرسالة وبذلت مجهودك في البلاغ والدعوة ولا تدع التذكير والموعظة بأمر الله (فان الذكرى تنفع المؤمنين) أى تؤثر في الذين عرف الله منهم أنهم يدخلون في الايمان أو يزيدوا اخلص فيه ايمانا وروى أنه لما نزلت فتول عنهم حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد ذلك على أصحابه ورأوا أن الوحي قد انقطع وأن العذاب قد حضر فأنزل الله وذكر أى وما خلقت الجن والانس الا لاجل العبادة ولم اراد من جميعهم الا ياها (فان قلت) لو كان مريدا للعبادة منهم لكانوا كلهم عبادا (قلت) انما اراد منهم أن يعبدوه مختارين للعبادة لا مضطرين اليها لانه خلقهم مكنين فاختر بعضهم ترك العبادة مع كونه مريدا لها ولو ارادها على القسر

من عادته انه اذا استشعر ان ظاهرا موافق لمعتقده نزل على مذهبه بصورة ايراد معتقدا أهل السنة سؤالا وايراد معتقده جوابا فكذلك صنع ههنا فنقول السؤال الذى أورده مما لا يحجب عنه بما ذكره فانه سؤال مقدماته قطعية عقلية فيجب تنزيل الآية عليه وهي ان ظاهر سياق الآية دليل لاهل السنة فانها انما هي لبيان عظمتهم وعز وجل وان شأنه مع عباده لا يقاس به شأن عباده الخلق معهم فان عبادهم مطلوبون بالخدمة والتكسب السادة وبواسطة مكاسب عبدهم قد رازقهم والله تعالى لا يطلب من عباده رزقا ولا اطعما وانما يطلب منهم عبادة لا غير وزائد على كونه لا يطلب منهم رزقا انه هو الذى يرزقهم فهذا المعنى الشريف هو الذى تحلى تحت رايه هذه الآية وله سبقت وبه نطق ولا يمكن الهوى يعنى ويصم غاصله وما خلقت الجن والانس الا لدعوتهم الى عبادتى وهذا لا يبدل عنه أهل السنة فانه وافق معتقدهم وبالله التوفيق



المتين فان للذين ظلموا  
ذنوباً ماثلاً ذنوب  
اصحابهم فلا يستعملون  
قوبل للذين كفروا من  
يومهم الذي يوعدون

{سورة الطور مكية  
وهي تسع وأربعون آية}

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والطور وكتاب مسطور  
في رق منشور والبيت  
المعمر والسقف المرفوع  
والبحر المسجور ان  
عذاب ربك لواقع ماله  
من دافع يوم تورا السماء  
مورا وتسير الجبال سيرا  
قوبل يومئذ لا تكذب  
الذين هم في خوض  
يلعبون يوم يدعون الى  
نار جهنم دعا هذه النار  
التي كنتم بها تكذبون  
أفسح هذا أم أنتم  
لا تبصرون أصلاً  
فاصبروا أو لا تبصروا  
سواء عليكم أنما تنجزون  
ما كنتم تعملون ان  
المتين

{القول في سورة الطور}

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* قوله تعالى هذه النار  
التي كنتم بها تكذبون  
أفسح هذا أم أنتم  
لا تبصرون (قال فيه  
يريد هذا المصداق أيضاً  
تصور دخلت الفاء لهذا  
المعنى أم أنتم لا تبصرون  
كما كنتم الخ)

والا لجاء لو حدثت من جميعهم يريد أن شأني مع عبادي ليس كشأن السادة مع عبيدهم فان ملاك العبيد  
انما على كونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم وأرزاقهم فاما مجهز في تجارة لبيق ربحاً أو مرتب في فلاحه  
ليغتزل أرضاً أو مسلم في حرفة لينتفع بأجره أو محتطب أو محتش أو مستق أو طابخ أو خابز وما أشبه ذلك من  
الاعمال والاهن التي هي تصرف في أسباب المعيشة وأبواب الرزق فاما ملاك العبيد وقال لهم اشتغلوا بما  
يسعدكم في أنفسكم ولا أريد أن أصرفكم في تحصيل رزقي ولا رزقكم وأنا غني عنكم وعن مرافقكم ومتفضل  
عليكم برزقكم وبما يصلحكم ويعيشكم من عندي فها هو الا أنا وحدي {المتين} الشديداً القوة قري بالرفع  
صفة لذو وبالجر صفة للقوة على تأويل الاقتدار والمعنى في وصفه بالقوة والمتانة أنه القادر البليغ الاقتدار على  
كل شيء وقري الرزق وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم اني أنا الرزق {الذنوب الدلو العظيمة وهذا تمثيل  
أصله في السقاة يتقسمون الماء فيكون لهذا ذنوب ولهذا ذنوب قال

لنا ذنوب ولكم ذنوب \* فان أيتم فلنا القلب

ولما قال عمرو بن شاس

وفي كل حي قد خبطت بنعمة \* فحق لشاس من نذاك ذنوب

قال الملك نعم وأذنبه والمعنى فان الذين ظلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكذب من أهل مكة لهم نصيب  
من عذاب الله مثل نصيب اصحابهم ونظرائهم من القرون وعن قتادة سجلاً من عذاب الله مثل سجل  
اصحابهم {من يومهم} من يوم القيامة وقيل من يوم بدر وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة  
والذاريات أعطاه الله عشر حسنات بعد كل ربيع هبت وجرت في الدنيا [

{سورة الطور مكية وهي تسع وأربعون آية وثمان وأربعون آية}

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* الطور الجبل الذي كلم الله عليه موسى وهو عدي بن كعب والكتاب المسطور في الرق المنشور والرق الصحيفة وقيل  
الجمل الذي يكتب فيه الكتاب الذي يكتب فيه الأعمال قال الله تعالى ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً  
وقيل هو ما كتبه الله لموسى وهو سمع صرير القلم وقيل الألواح المحفوظ وقيل القرآن ونكر لانه كتاب مخصوص  
من بين جنس الكتب لقوله تعالى ونفس وما سواها {والبيت المعمور} الضريح في السماء الرابعة وعمراته  
كثرة غاشية من الملائكة وقيل الكعبة لكونها معمورة بالحجاج والمعتمرين {والسقف المرفوع}  
السماء {والبحر المسجور} المملوء وقيل الموقد من قوله تعالى اذا البحار سجرت وروي أن الله تعالى يجعل  
يوم القيامة البحار كلها نارا تسبح بها نار جهنم وعن علي رضي الله عنه أنه سأل يهودياً عن موضع النار في كتابكم  
قال في البحر قال على ما أراه الاصاد قال قوله تعالى والبحر المسجور {لواقع} لنازل قال جبير بن مطعم أتيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أكله في الاسارى فألفيته في صلاة الفجر يقرأ سورة الطور فلما بلغ أن عذاب ربك  
لواقع أصابت خوفاً من أن ينزل العذاب {تورا السماء} تضطرب وتجيء وتذهب وقيل المور تحرك في توج  
وهو الشيء يتردد في عرض كالدغصة في الركة {غلب الخوض في الاندفاع في الباطل والكذب ومنه قوله  
تعالى وكنا نخوض مع الخائضين ونخضم كالذي خاضوا في الدع الدفع العنيف وذلك أن خزنة النار يغفلون  
أيديهم الى أعناقهم ويجهلون نواصيهم الى أقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعاً على وجوههم وزخافاً أقفيتهم  
وقرأ زيد بن علي يدعون من الدعاء أي يقال لهم هلموا الى النار وادخلوا النار {دعا} مدعو عن يقال لهم  
هذه النار {أفسح هذا} يعني كنتم تقولون للوحي هذا سحر هذا سحر هذا سحر هذا المصداق أيضاً سحر  
ودخلت الفاء لهذا المعنى {أم أنتم لا تبصرون} كما كنتم لا تبصرون في الدنيا يعني أم أنتم عي عن الخبر عنه  
كما كنتم عما عن الخبر وهذا تقرير وتذكير {سواء} خبر محذوف أي سواء عليكم الأمران الصبر وعدمه  
{فان قلت} لم علل احتواء الصبر وعدمه بقوله {أنما تجزون ما كنتم تعملون} {قلت} لأن الصبر انما يكون



له منزلة على الجزع لنفعه في العاقبة بأن يجازى عليه الصابر جزاء الخير فأما الصبر على العذاب الذي هو الجزاء  
ولا عاقبة له ولا منفعة فلا منزلة له على الجزع (في جنات ونعيم) في أية جنات وأي نعيم بمعنى الكمال في  
الصفة أو في جنات ونعيم مخصوصة بالمتقين خلقت لهم خاصة \* وقرئ فأكهين وفكهين وفاكهون من نسيبه  
حالا جعل الطرف مستقرا ومن رفعة خبر اجعل الطرف لغوا أي متلذذين (بما آتاهم ربهم) \* (فان قلت)  
علام عطف قوله (ووقاهم ربهم) (قلت) على قوله في جنات أو على آتاهم ربهم على أن تجعل ما مصدرية  
والمعنى فأكهين بايتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم ويجوز أن تكون الواو للعال وقد بعدها مضمره فيقال  
لهم (كلوا واشربوا) أكلوا وشربوا (هنيئا) أو طعاما وشربا هنيئا وهو الذي لا تنقص فيه ويجوز أن يكون مثله في  
قوله هنيئا ربهم بأعيراء مخامر \* لعزة من أعراضنا ما استحل

أعني صفة استعملت المصدر اقام مقام الفعل مرتقباه ما استحل كما يرتفع بالفعل كأنه قيل هنيئا  
عزة المستحل من أعراضنا وكذلك معنى هنيئا هنيئا لكم الأكل والشرب أو هنيئا لكم ما كنتم تعملون أي جزاء  
ما كنتم تعملون والباء مزيدة كفاي كفي بالله والباء متعلقة بكلوا واشربوا إذا جعلت الفاعل الأكل والشرب  
في وقرئ بعيس عين (والذين) آمنوا مطوف على حور عين أي قرناهم بالحور والذين آمنوا أي بالرفقاء  
والجلساء منهم كقوله تعالى أخوانا على سرر متقابلين فيمتعون نارية لا علة الحور وتارة بمؤانسة الإخوان  
المؤمنين (وآتاهم ذرياتهم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يرفع درجة المؤمن في درجته وإن  
كانوا دونه لتقربهم عينه ثم تلا هذه الآية فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم وعزوا وجه الحور  
العين ومؤانسة الإخوان المؤمنين وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم ثم قال (بإيمان الحقناهم ذرياتهم) أي  
بسبب إيمان عظيم رفيع المحل وهو إيمان الآباء الحقناهم ذرياتهم وان كانوا لا يستأهلونها تفضلا عليهم  
وعلى آباءهم لنتم سرورهم ونكمل نعيمهم (فان قلت) ما معنى تكبير الإيمان (قلت) معناه الدلالة على أنه  
إيمان خاص عظيم المنزلة ويجوز أن يراد إيمان الذرية الداني المحل كأنه قال بشئ من الإيمان لا يؤهلهم  
لدرجة الآباء الحقناهم بهم وقرئ وآتاهم ذرياتهم وآتاهم ذرياتهم وقرئ ذرياتهم بآباءهم بكسر الهمزة  
ووجه آخر وهو أن يكون والذين آمنوا مبتدأ خبره بإيمان الحقناهم ذرياتهم وما بينهما اعتراض (وما آتاهم)  
وما نقصناهم يعني وقرناهم عليهم جميع ما ذكرنا من الثواب والتفضل وما نقصناهم من ثواب عملهم من شئ  
وقبل معناه وما نقصناهم من ثوابهم شيئا نعطيه إلا بناء حتى يلحقوا بهم إنما الحقناهم بهم على سبيل التفضل  
قرئ آتاهم وهدوم من آلت يآلت ومن آلت يآلت كآلت يآلت وآتاهم من آلت يآلت كآلت يآلت  
يؤمن ولتناهم من لآلت يآلت ولتناهم من لآلت يآلت ومعناه واحد (كل امرئ بما كسب رهين) أي  
مرهون كأن نفس العبد من عند الله بالعمل الصالح الذي هو مطالب به كما يرهن الرجل عبده يدين عليه فان  
عمل صالحا فكاهوا وخلصوا أو أوبقها (وأمددناهم) وزدناهم في وقت بعد وقت (يتعاطون)  
ويتعاطون هم وجلساؤهم من أقر بانهم وأخوانهم (كأشرا) خيرا (لأنفوقها) في شربها (ولا تأثم) أي  
لا يتكلمون في أثناء الشرب بسقط الحديث وما لا طائل تحته كقول المتكلمين في الدنيا على الشراب في  
سفههم وعربدتهم ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله أي ينسب إلى الأثم لوقعه في دار التكليف من الكذب والشتم  
والفواحش وأغايته كقولهم بالحكم والحسن متلذذين بذلك لأن عقولهم تآتت غير زائلة وهم حكماء  
علماء وقرئ لأنفوقها ولا تأثم (علمان لهم) أي مملوكون لهم مخصوصون بهم (ممكنون) في الصدف لأنه  
رطبيا أحسن وأصفي أو مخزون لأنه لا يخزن إلا الثمين العالي القيمة وقيل لقناعة هذا الخادم فكيف الخدم  
فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده إن فضل الخدم على أئسادهم كفضل القمر ليلة البدر  
على سائر الكواكب وعنه عليه السلام إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادي الخادم من خدمته فيجيبه بألف  
بإيه لبيل لبيل (يتساءلون) يتحدثون ويسأل بعضهم بعضا عن أحواله وأعماله وما يستوجب به نيل  
ما عند الله (مشفقين) أرقاء القلوب من خشية الله وقرئ ووقانا بالتشديد (عذاب السموم) عذاب

في جنات ونعيم  
فأكهين بما آتاهم ربهم  
ووقاهم ربهم عذاب  
الجحيم كلوا واشربوا هنيئا  
بما كنتم تعملون  
متكئين على سرر  
مهم غوفة وزوجناهم  
بحور عين والذين آمنوا  
وآتاهم ذرياتهم بإيمان  
الحقناهم ذرياتهم وما  
آتاهم من عملهم من  
شئ كل امرئ بما كسب  
رهين وأمددناهم  
بفأكهة ولهم ما  
يشتهون يتعاطون فيها  
كأشرا لأنفوقها ولا تأثم  
ويطوف عليهم علمان  
لهم كأنهم لؤلؤ مكنون  
وأقبل بعضهم على  
بعض يتساءلون  
قالوا انا كنا قبل في  
أهلنا مشفقين فنن الله  
علينا ووقانا عذاب  
السموم انا كنا



من قبل ندعوهم انه

هو البر الرحيم  
قد كرفا أنت نعمت  
ربك بكاهن ولا مجنون  
أم يقولون شاعر تبرص  
به ريب المنون قبل  
ترصوا فاني معكم من  
الترصين أم تأمرهم  
أحلامهم بهذا أم هم  
قوم طاغون أم يقولون  
تقوله بل لا يؤمنون  
فليأتوا بحديث مثله  
إن كانوا صادقين أم  
خلقوا من غير شيء أم  
هم الخالقون أم خلقوا  
السموات والارض بل  
لا يوقنون أم عندهم  
خزائن ربك أم هم  
المسيطرون أم لهم سلم  
يسمعون فيه قليات  
مستمعهم بسلطان مبين  
أم له البنات ولكم  
البنون أم تستلهم اجرا  
فهم من مغرم مثقلون  
أم عندهم الغيب فهم  
يكتبون أم يريدون  
كيدا فالذين كفروا  
هم المكيدون أم لهم اله  
غير الله سبحانه الله عما  
يشركون وان يروا  
كسفا من السماء  
ساقطا يقولوا مهاب  
مركوم فذرهم حتى  
يلاقوا يومهم الذي فيه  
يصفقون يوم لا ينفي  
عنهم كيدهم شيئا ولا هم  
نصرون وان للذين  
ظلموا عذابا دون ذلك  
ولكن أكثرهم لا يعلمون  
واصبر لربك فانك باعيتنا وسج بجمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم

النار ووجهها ولفحها والسموم الریح الحارة التي تدخل المسام فسميت بها نار جهنم لانها بهذه الصفة (من قبل من قبل لقاء الله تعالى والمصير اليه يعنون في الدنيا) ندعوه (تعبده ونسأله الوقاية) (انه هو البر) المحسن (الرحيم) العظيم الرحمة الذي اذا عبد أثاب واذا سئل أجاب وقرئ أنه بالفتح بمعنى لانه (قد كرفا) فأنبت على تذ كبر الناس وموعظتهم ولا يشيطنك قولهم كاهن أو مجنون ولا تبال به فانه قول باطل متناقض لان الكاهن يحتاج في كهانته الى فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى على عقله وما أنت بحمد الله وانعامه عليك بصدق النبوة ورجاحة العقل أحدهما وقرئ يتبرص به ريب المنون على البناء للمفول وريب المنون ما يطلق النفوس ويشخص بها من حوادث الدهر قال \* أمن المنون وريبه تتوجع \* وقيل المنون الموت وهو في الاصل فعول من منه اذا قطعه لان الموت قطوع ولذلك سميت شعوب قالوا انتظروا به ثواب الزمان فيهلك كما هلك من قبله من الشعراء زهير والناغية (من المتر بصين) أتر بص هلاككم كما تتر بصون هلاكى (أحلامهم) عقولهم وألبابهم ومنه قولهم أحلام عاد والمعنى تأمرهم أحلامهم بهذا التناقض في القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مجنون وكانت قریش يدعون أهل الاحلام والنهي (أم هم قوم طاغون) مجاوزون الحد في العناد مع ظهور الحق لهم (فان قلت) ما معنى كون الاحلام أمرة (قلت) هو مجاز لادائها الى ذلك كقوله تعالى أصواتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا وقرئ بل هم قوم طاغون (تقوله) اختلقه من تلقاء نفسه (بل لا يؤمنون) فلكفرهم وعنادهم يرمون بهذه المطاعز مع علمهم بطلان قولهم وأنه ليس بمنقول لعجز العرب عنه وما محمد الا واحد من العرب وقرئ يتحدث مثله على الاضافة والضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه أن مثل محمد في فصاحته ليس بمعوز في العرب فان قدر محمد على نظمه كان مثله قادر عليه فليأتوا بحديث ذلك المثل (أم خلقوا) أم أحدثوا و قدروا التقدير الذي عليه فطرتهم (من غير شيء) من غير مقدر (أم هم) الذين خلقوا أنفسهم حيث لا يعبدون الخالق (بل لا يوقنون) أي اذا سئلوا من خلقكم وخلق السموات والارض قالوا الله وهم شاكون فيما يقولون لا يوقنون وقيل أخلقوا من أجل لا شيء من جزاء ولا حساب وقيل أخلقوا من غير أب وأم (أم عندهم خزائن) الرزق حتى يرزقوا النبوة من شأوا أو أعندهم خزائن علمه حتى يختاروا لها من اختياره حكمة ومصلحة (أم هم المسيطرون) الارباب الغالبون حتى يدبروا أمر الربوبية ويبنوا الامور على اراذلتهم ومشيئتهم وقرئ المسيطرون بالصاد (أم لهم سلم) منصوب الى السماء يستمعون صاهدين فيه الى كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كاش من تقدم هلاكه هلى هلاكهم وظفرهم في العاقبة دونه كما يزعمون (بسلطان مبين) بحجة واضحة تصدق استماع مستمعهم \* المغم أن يلتزم الانسان ما ليس عليه أي لزمهم مغرم ثقيل فدحهم فزهدهم ذلك في اتباعك (أم عندهم الغيب) أي اللوح المحفوظ (فهم يكتبون) ما فيه حتى يقولوا لا نبعث وان بعثنا لم نغذب (أم يريدون كيدا) وهو كيدهم في دار الندوة برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالمؤمنين (فالذين كفروا) اشارة اليهم أو يريد بهم كل من كفر بالله (هم المكيدون) هم الذين يعود عليهم وبال كيدهم ويحقيق بهم مكرهم وذلك أنهم قتلوا يوم بدر أو المغلوبون في الكيد من كايده فكذلك الكسف القطعة وهو جواب قولهم أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا يريد أنهم لشدة طغيانهم وعنادهم لو أسقطنا عليهم لقالوا هذا سحاب مركوم بعضه فوق بعض عطرنا ولم يصدقوا أنه كسف ساقط للعذاب وقرئ حتى يلقوا ويلقوا (يصفقون) يعوتون وقرئ يصفقون يقال صفقه فصفق وذلك عند النفخة الاولى نفخة الصعق (وان للذين ظلموا) وان هؤلاء الظلمة (عذابا دون ذلك) دون يوم القيامة وهو القتل بدر والتقط سبيع سنين وعذاب القبر وفي مصحف عبد الله دون ذلك قريبا (الحكم ربك) بامها لهم وما يخلق فيه من المشقة والكلفة (فانك بأعيننا) مثل أي تحت نراك ونسكلوك (جمع العين لان الضمير بلفظ ضمير الجماعة لا ترى الى قوله تعالى ولنه منع على عيني \* وقرئ بأعيننا بالادغام (حين تقوم) من أي مكان قت وقيل من منامك (وادبار النجوم) واذا أدبرت النجوم من آخر الليل وقرئ وادبار بالفتح بمعنى في أعقاب النجوم وآثارها



إذا غربت والمراد الأمر بقول سبحان الله وبحمده في هذه الاوقات وقبل التسبيح الصلاة اذا قام من نومه ومن الليل صلاة العشاءين وأدبار النجوم صلاة الفجر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطور كان حقا على الله أن يؤمنه من عذابه وأن ينعمه في جنته

{سورة النجم مكية وهي إحدى وستون وقيل ثمان وستون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

\* النجم الثريا وهو اسم غالب لها قال

إذا طلع النجم عشاء \* ابتغى الراعي كساء

أوجنس النجوم قال \* فباتت تعد النجم في مستحيرة \* يريد النجوم (إذا هوى) إذا غرب أو انتثر يوم القيامة أو النجم الذي يرجم به إذا هوى إذا انتقض أو النجم من نجوم القرآن وقد نزل مخمفا في عشرين سنة إذا هوى إذا نزل أو النبات إذا هوى إذا سقط على الأرض وعن عروة بن الزبير أن عتبة بن أبي لهب وكانت تحت بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد الخروج إلى الشام فقال لا تن محمد أفلا وذينة فأتاه فقال يا محمد هو كافر بالنجم إذا هوى وبالله الذي قد قتلني ثم تغل في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد عليه ابنته وطلقتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم سلط عليه كلاما من كلامك وكان أبو طالب حاضرا فوجم لها وقال ما كان أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره ثم خرجوا إلى الشام فمزلوا من لا فاشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم ان هذه أرض مسبعة فقال أبو لهب لا صحابة أغشونا يا معشر قريش هذه الآية فاني أخاف على ابني دعوة محمد فجمعوا جالهم وأناخوها حولهم وأحدقوا بعتبة فجاء الأسد يتشمم وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله وقال حسان

من يرجع العام إلى أهله \* فأكل السبع بالراجل

{ما ضل صاحبكم} يعني محمد صلى الله عليه وسلم والخطاب لقريش وهو جواب القسم والضلال تقيض الهدى والفي تقيض الرشداً أي هو مهتد راشد وليس كمن يزعمون من نسبتكم إياه إلى الضلال والفي وما أناكم به من القرآن ليس بمنطق يصدر عن هواه ورأيه وإنما هو وحي من عند الله يوحى إليه ويحتج بهذه الآية من لا يرى الاجتهاد للأنبياء ويجاب بأن الله تعالى إذا سوغ لهم الاجتهاد كان الاجتهاد وما يستند إليه كله وخيا لا نطقا عن الهوى {شديد القوى} ملك شديد قواه والاضافة غير حقيقية لانها اضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها وهو جبريل عليه السلام ومن قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الأسود وجعلها على جناحه ورفعها إلى السماء ثم قلبها وصاح صيحة يثود فأصبحوا جاثمين وكان هبوطه على الأنبياء وصعوده في أوحى من رجعة الطرف ورأى إبليس بكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب الأرض المقدسة فتقمع بجناحه تشمعه فألقاه في أقصى جبل بالهنباء (ذو امرأة) ذو حصافة في عقله ورأيه ومثاله في دينه (فاستوى) فاستقام على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان يتمثل بها كلما هبط بالوحى وكان ينزل في صورة دحية وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه في صورته التي جبل عليها فاستوى له في الأفق الأعلى وهو أفق الشمس فلا الأفق وقبل ما رآه أحد من الأنبياء في صورته الحقيقية غير محمد صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء (ثم دنأ) من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قتل) فتملق عليه في الهواء ومنه تدلت الثمرة ودلى رجله من السرير والدوا إلى الثمر المعلق قال \* تدلى عليها بين سب وخيطة \* ويقال هو مثل القرى أن رأى خيرا تدلى وإن لم يره تولى {قاب قوسين} مقدار قوسين عريتين والقاب والقيب والقادر والقيس المقدار وقرأ زيد بن علي قاذ وقرئ قيد وقدر وقد جاء التقدير بالقوس والرحم والسوط والذراع والباع والخطوة والشبر والفتل والاصبع ومنه لا صلاة إلى أن ترتفع الشمس مقدار رحمتين وفي الحديث لقاب قوس أحدكم من الجنة وموضع قدمه خير من الدنيا وما فيها والقدر السوط ويقال بينهما خطوات يسيرة وقال

{سورة النجم مكية وهي  
إحدى وستون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

والنجم إذا هوى ما ضل  
صاحبكم وما غوى وما  
ينطق عن الهوى إن  
هو إلا وحي يوحى عليه  
شديد القوى ذو امرأة  
فاستوى وهو بالأفق  
الأعلى ثم دنى فتدلى  
فكان قاب قوسين



﴿القول في سورة النجم﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فكان قاب قوسين (قال فيه تقديره فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين الى آخره) قال أحد وقد قال بعضهم انه كناية عن المعاهدة على لزوم الطاعة لان الخليفة في عرف العرب اذا تحالفا على الوفاء والصفاء الصفا وتري قوسيه ما (قلت) وفيه ميل لقوله أو أدنى بقوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى (قال فيه هذا تفخيم للوحى الذى أوحى الله اليه) قال أحد التفخيم ٤١٦ لما فيه من الإيهام كأنه أعظم من أن يحيط به بيان وهو كقوله اذ يغشى السدرة ما يغشى وقوله فغشهم

من اليم ما غشهم بقوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى (قال فيه معناه قدر رأى من آيات ربه الآيات التى الخ) قال أحد ويحتمل أن تكون الكبرى صفة آيات ربه لا مفعولا به ويكون المرئى محذوفاً والتفخيم

أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد ما رأى أفتبارونه على ما يرى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عند حاجته المأوى اذ يغشى السدرة ما يغشى ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى أفرأيتم اللات والعزى ومنافاة الثالثة

الامر وتعظيمه كأنه قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى أمورا عظاما لا يحيط بها الوصف والخذف في مثل هذا أبلغ وأهول وهذا والله أعلم أول من الأول لان فيه تفخيما لآيات

وقد جعلتني من خزعة أصبعاء (فان قلت) كيف تقدير قوله فكان قاب قوسين (قلت) تقديره فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين خذفت هذه المضافات كما قال أبو علي في قوله وقد جعلتني من خزعة أصبعاء أى ذام مقدار مسافة أصبع (أو أدنى) أى على تقدير كم كقوله تعالى أو يزيدون (الى عبده) الى عبد الله وان لم يجز لاسمه عز وجل ذكر لانه لا يليس كقوله على ظهرها (ما أوحى) تفخيم للوحى الذى أوحى اليه قيل أوحى اليه أن الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها أمثلك (ما كذب) فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم ما رآه ببصره من صورة جبريل عليه السلام أى ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا لانه عرفه يعنى أنه رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك في أن ما رآه حق وقري ما كذب أى صدقه ولم يشك أنه جبريل عليه السلام بضرورة (أفتبارونه) من المراء وهو الملاحة والمجادلة واشتقاقه من مرى الناقة كان كل واحد من المتجادلين مرمى ما عند صاحبه وقري أفتبارونه أفتعلمونه في المراء من ماريته فريته ولما فيه من معني الغلبة عدى على كما تقول غلبته على كذا وقيل أفتبارونه أفتبعه عدونه وأنشدوا

لئن هجوت أخا صدق ومكرمة : لقد هربت أخا ما كان يبركا

وقالوا يقال مريته حقه اذا جحدته وتعديته على لا تصح الاعلى مذهب التضمنين (نزلة أخرى) مرة أخرى من النزول نصبت النزلة نصب الطرف الذى هو مرة لان الفعل اسم للمرة من الفعل فكانت في حكمها أى نزل عليه جبريل عليه السلام نزلة أخرى في صورة نفسه فقرأ عليها وذلك ليلة المعراج وقيل في سدرة المنتهى هي شجرة تبقى في السماء السابعة عن بين العرش ثمها كقلال هجر وورقها كاذان القبول تنبع من أصلها الانهار التى ذكرها الله في كتابه يسير الراكب في ظلها سبعين عاما لا يقطعها ولا ينتهى بمعنى موضع الانتهاء أو الانتهاء كأنها في منتهى الجنة وآخرها وقيل لم يجاوزها أحد واليه ينتهى علم الملائكة وغيرهم ولا يعلم أحد ما وراءها وقيل تنتهى اليها ارواح الشهداء (جنة المأوى) الجنة التى يصير اليها المتقون عن الحسن وقيل تأوى اليها ارواح الشهداء وقرأ على وابن الزبير جماعة جنة المأوى أى ستره بظلاله ودخل فيه وعن عائشة انها أنكرته وقالت من قرأ به فاجنه الله (ما يغشى) تعظيم وتكثير لما يغشاها فقد علم بهذه العبارة أن ما يغشاها من الخلائق الدالة على عظمة الله وجلاله أشياء لا يكتنها النعت ولا يحيط بها الوصف وقد قيل يغشاها الجم الغفير من الملائكة يعبدون الله عندها وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت على كل ورقة من ورقها ملكا قائما يسبح الله وعنه عليه السلام يغشاها رفر من طير خضر وعن ابن مسعود وغيره يغشاها فراش من ذهب (ما زاغ البصر) بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما طغى) أى أثبت ما رآه اثباتا مستيقنا صحيحا من غير أن يزيع بصره عنه أو يتجاوز أو ما عدل عن رؤيته العجائب التى أمر برؤيتها ومكن منها وما طغى وما جاوز ما أمر برؤيته (لقد رأى) والله لقد رأى (من آيات ربه) الآيات التى هي كبرها وعظماها يعنى حين رقى به الى السماء قارى عجائب الملكوت (اللات والعزى ومنافاة) أصنام كانت لهم وهي مؤنثات فاللات كانت لتثقف بالطائف وقيل كانت بنحلة تعبد ها قريش وهي فعلة من لوى لانهم كانوا يلونون عليها ويكفون للعبادة أو يلونون عليها أى يطوفون وقري اللات بالتشديد وزعموا أنه سمي برجل كان يلبث عنده السمن بالزيت

ويطعمه

الله الكبرى وان فيها ما رآه وفيها ما لم يره وهو على الوجه الاول يكون مقتضاه انه رأى جميع الآيات الكبرى على الشمول والعموم وفيه بعد فان آيات الله تعالى ما لا يحيط أحد علما بحملتها فان قال عام أريد به خاص فقد رجح الى الوجه الذى ذكرنا والله أعلم بقوله تعالى أفرأيتم اللات والعزى ومنافاة الثالثة الأخرى (قال فيه اشتقاق اللات من لوى على كذا اذا قام عليه لانهم كانوا الخ) قال أحد الأخرى ما ثبت آخره ولا شك انه في الأصل مشتق من التأخير الوجودى الآن العرب عدلت به عن الاستعمال فى التأخير الوجودى الى الاستعمال حيث يتقدم ذكره ما يربى لا غير حتى سلبته دلالة على المعنى الاصلى بخلاف آخره وأخره على وزن فاعل وفاعله فان اشعارهما



بالتأخير الوجودي ثابت لم يغير ومن ثم عدلوا عن أن يقولوا ربيع الآخر - لي وزن الافعل وجادى الاخرى الى ربيع الآخر على وزن  
فاعل وجادى الآخر على وزن فاعله لانهم أرادوا أن يفهموا التأخير الوجودي لان الافعل ٤١٧ والفعل من هذا الاشتقاق

مسلوب الدلالة على  
غرضهم فعدلوا عنها  
الى الآخر والآخر

الآخرى اليكم الذكر  
وله الاثنى تلك اذا قسمه  
ضيزى ان هي الاسماء  
سميتوها أنتم وآباؤكم  
ما أنزل الله بهما من سلطان  
ان يتبعون الا الظن  
وما تهوى الانفس ولقد  
جاءهم من ربهم الهدى  
أم للانسان ما تمنى  
الآخر والاولى وكم من  
ملك في السموات  
لا تغنى شفاعتهم  
شيئاً الا من  
بعد أن يأذن الله لمن  
يشاء ويرضى ان الذين  
لا يؤمنون بالآخر  
ليسمون الملائكة تسمية  
الاثنى وما لهم به من  
علم ان يتبعون الا الظن  
وان الظن لا يغنى من  
الحق شيئاً فأعرض  
عن تولى عن ذكرنا  
ولم يرد الا الحياة الدنيا  
ذلك مبلغهم من العلم  
ان ربك هو أعلم بمن  
ضل عن سبيله وهو أعلم  
عن اهتداهى والله ما فى  
السموات وما فى الارض  
ليجزى الذين أساءوا  
والذين أساءوا  
وهذا الصنف مما كان  
الشيخ أبو عمرو بن

ويطعمه الحاج وعن مجاهد كان رجل يلبث السويق بالطائف وكانوا يكفون على قبره فجعلوه وثناً والعزى  
كانت لغطفان وهى صخرة وأصلها تأنث الاعتر وبعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد  
فقطعهما فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية ويلها واضعة يدها على راسها فجعل يضربها بالسيف  
حتى قتلها وهو يقول يا عزى كفرانك لا سبحانك \* انى رايت الله قد أهانك  
ورجع فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام تلك العزى ولن تعبد أبداً ومناة صخرة كانت  
لهذيل وخداعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما الثقيف وقرى ومناة وكانها سميت مناة لان دماء النساء  
كانت تمنى عندها أى تراق ومناة مفعلة من الذوق كأنهم كانوا يستمطرون عندها الا نواء تبر كايها  
و(الآخرى) ذم وهى المتأخرة الوضوء المقدر كقوله تعالى وقالت أخراهم لاولاهم أى وضعائهم لرؤسائهم  
وأشرافهم ويجوز أن تكون الاولى والتقدم عندهم اللات والعزى \* كانوا يقولون ان الملائكة وهذه  
الاصنام بنات الله وكانوا يعبدونهم ويرغمون أنهم شفعاؤهم عند الله تعالى مع وأدهم البنات فقيل لهم  
(الكلم الذكر وله الاثنى) ويجوز أن يراد ان اللات والعزى ومناه اناث وقد جعلتموهن لله شركاء ومن شأنكم  
أن تحقروا الاناث وتستكفوا من أن يولدن لكم وينسبن اليكم فكيف تجعلون هؤلاء الاناث انداداً لله وتسمونهن  
آلهة (قصة ضيزى) جائرة من ضاربه بضيزه اذا ضامه والاصل ضوزى ففعل بها ما فعل بيض لتسلم الياء وقرى  
ضيزى من ضاربه بالهمز وضيزى بفتح الضاد (هى) ضمير الاصنام أى ما هى (الاسماء) ليس تحتها فى الحقيقة  
مسميات لانكم تدعون الالهة لها هو أبعد شئ منها وأشد منافاة لها ونحوه قوله تعالى ما تعبدون من دونه  
الاسماء سميتوها أو ضمير الاسماء وهى قولهم اللات والعزى ومناة وهم يقصدون بهذه الاسماء الالهة  
يعنى ما هذه الاسماء الا أسماء سميتوها هوكم وشهركم ليس لكم من الله على صحة تسميتهن ابرهان تتعلقون  
به ومعنى (سميتوها) سميت بها يقال سميت زيداً وسميته يزيد (ان يتبعون) وقرى بالتاء (الا الظن) الاتوهم  
أن ما هم عليه حق وان آلهتهم شفعاؤهم وما تشبهه أنفسهم ويتركون ما جاءهم من الهدى والدليل على  
أن دينهم باطل (أم للانسان ما تمنى) هى أم المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار أى ليس للانسان ما تمنى  
والمراد طمعهم فى شفاعته الالهة وهو تمن على الله فى غاية البعد وقيل هو قولهم ولئن رجعت الى ربي انى  
عنده للحسنى وقيل هو قول الوليد بن المغيرة لا وتين ما لا وولدا وقيل هو تمنى بعضهم أن يكون هو النبي  
صلى الله عليه وسلم (فله الآخر والاولى) أى هو ما لكم ما فهو يعطى منهما من يشاء ويمنع من يشاء وليس  
لاحد أن يتحكم عليه فى شئ منهما \* يعنى أن أمر الشفاعة ضيق وذلك أن الملائكة مع قربتهم وزلفاهم  
وكثرتهم واغتنصاص السموات بجموعهم لو شفعوا بأجمعهم لاحتمل تمن شفاعتهم عنه شيئاً قط ولم تنفع الا اذا  
شفعوا من بعد أن يأذن الله لهم فى الشفاعة لمن يشاء الشفاعة له ورضاه وبراءة أهله لان يشفع له فكيف تشفع  
الاصنام اليه بعدتهم (ليسمون الملائكة) أى كل واحد منهم تسمية الاثنى لانهم اذا قالوا الملائكة بنات الله  
فقد سموا كل واحد منهم بنتاً وهى تسمية الاثنى (به من علم) أى بذلك وما يقولون وفى قراءة أنى بها أى  
بالملائكة أو التسمية (لا يغنى من الحق شيئاً) يعنى انما يدرك الحق الذى هو حقيقة الشئ وما هو عليه بالعلم  
والتيقن لا بالظن والتموه (فأعرض) عن دعوة من رأيتهم معرضاً عن ذكر الله وعن الآخر ولم يرد الا الدنيا  
ولا تنهالك على اسلامه ثم قال (ان ربك هو أعلم) أى انما يعلم الله من يجيب من لا يجيب وأنت لا تعلم تخفض  
على نفسك ولا تتعبد فانك لا تهتدى من أحببت وما عليك الا البلاغ \* وقوله تعالى ذلك مبلغهم من العلم  
اعتراض أو فاعرض عنه ولا تقابل ان ربك هو أعلم بالضال واليهتدى وهو مجاز به ما بما يستحقان من الجزاء  
\* قرى ليجزى ويجزى بالياء والنون فيه ما ومعناه ان الله عز وجل انما خلق العالم وسوى هذه الملائكة لهذا

٥٣ كشف فى الحجاب رجه الله تعالى قد حرره آخر مدته وهو الحق ان شاء الله تعالى وحيد مثد يكون المراد  
الاشعار بتقدم مغاير فى الذكر مع ما تقدمه فى الوفاء بفاصلة رأس الآية والله أعلم



الغرض وهو أن يجازى المحسن من المكفين والمسيء منهم ويجوز أن يتعلق بقوله هو أعلم عن ضل عن سبيله  
وهو أعلم عن اهتدى لأن نتيجة العلم بالضال والمهتدى جزاؤهما (بما عملوا) بعقاب ما عملوا من سوء  
(و) بالحسن) بالثبوت الحسنى وهي الجنة أو بسبب ما عملوا من سوء وبسبب الأعمال الحسنى (ككبار الآثم)  
أي الكبائر من الآثم لأن الآثم جنس يشتمل على كبائر وصغائر والكبائر الذنوب التي لا يسقط عقابها إلا بالتوبة  
وقيل التي يكبر عقابها بالاضافة إلى ثواب صاحبها (والفواحش) ما غش من الكبائر كأنه قال والفواحش  
منها خاصة وقرئ كبير الآثم أي النوع الكبير منه وقيل هو الشرك بالله واللم ما قل وصغر ومنه اللم  
المس من الجنون واللوثنة منه وألم بالمكان إذا قل فيه لبثه وألم بالطعام قل منه أكله ومنه لقاء أخلاء الصفاء  
للمسام والمراد الصغائر من الذنوب ولا يخلو قوله تعالى (الآللم) من أن يكون استثناء منقطعاً أو صفة كقوله  
تعالى لو كان فيهم ما آلهة إلا الله كأنه قيل كبائر الآثم غير اللهم وآلهة غير الله وعن أبي سعيد الخدري اللهم  
هي النظرة والغمرة والقبلة وعن السدي الخطرة من الذنوب وعن الكلبي كل ذنب لم يذكر الله عليه حداً  
ولا عذاباً وعن عطاء عادة النفس الحين بعد الحين (إن ربك واسع المغفرة) حيث يكفر الصغائر باجتنب  
الكبائر والكبائر بالتوبة (فلانزكوا أنفسكم) فلا تنسبوا إلى زكاء العمل وزادة الخير وعمل الطاعات  
أولى الزكاء والطهارة من المعاصي ولا تنسوا عليهم وأهملوها فقد علم الله الزكى منكم والتقى أولاً وأخيراً  
قبل أن يخرجكم من صلب آدم وقبل أن يخرجوا من بطون أمهاتكم وقيل كان ناس يعملون أعمالاً حسنة  
ثم يقولون عملاتنا وصيامنا وحجنا فترلت وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب أو الرياء فأما من اعتقد أن ما عمله  
من العمل الصالح من الله وتوفيقه وتأيدته ولم يقصد به التمدح لم يكن من المزكين أنفسهم لأن المسيرة  
بالطاعة طاعة وذكرها شكر (أكدي) قطع عطية وأمسك وأصله كداء الخافر وهو أن تلقاه كدية وهي  
صلابة كالصخرة فيمسك عن الخفر ونحوه أجبل الخافر ثم استعير فقيل أجبل الشاعر إذا أخم روى أن عثمان  
رضي الله عنه كان يعطي ماله في الخير فقال له عبد الله بن مسعود بن أبي سرح وهو أخوه من الرضا عة يوشك  
أن لا يبقى لك شيء فقال عثمان إن لي ذنوباً وخطايا وإنني أطلب بما أصنع رضا الله تعالى وأرجو عفوهُ فقال  
عبد الله أعطني ناقلك برحله أو أنا أتحمل عنك ذنوبك كلها فأعطاه وأشهد عليه وأمسك عن العطاء فترلت  
ومعنى تولى ترك المركز يوم أحد فعاد عثمان إلى أحسن من ذلك وأجل (فهو يرى) فهو يعلم أن ما قال له  
أخوه من احتمال أوزاره حق (وفي) قرئ مخففاً ومشهداً والتشديد مبالغة في الوفاء أو بمعنى وفروا ثم كقوله  
تعالى فأتهم وأطلاقه ليتناول كل وفاء وتوفية من ذلك بملغته الرسالة واستقلاله بأعباء النبوة والصبر على  
ذم ولده وعلى نار غرور وقيامه بأضيافه وخدمته بأهم بنفسه وأنه كان يخرج كل يوم فيمشي فرحاً بارتداضه  
فان واقفه أكرمه والآنوى الصوم وعن الحسين ما أمره الله بشيء إلا وفى به وعن الهزبل بن شرحبيل كان  
بين نوح وبين إبراهيم يؤخذ الرجل بحجرة غيره ويقتل بأبيه وأبنته وعمه وخاله والزوج بامرأته والعبد بسيدته  
فأول من خالفهم إبراهيم وعن عطاء بن السائب عهد أن لا يسأل مخلوقاً فلما قذف في النار قال له جبريل  
وميكائيل ألك حاجة فقال أما البكاء فلا وعن النبي صلى الله عليه وسلم وفي عمله كل يوم أربع ركعات في صدر  
النهار وهي صلاة الفجر وروى ألا أخبركم لم سمى الله خليله الذي وفى كان يقول إذا أصبح وأمسى فسمحاً لله حين  
تمسون إلى حين تظهرون وقيل وفي سهام الإسلام وهي ثلاثون عشرة في التوبة التائبون وعشرة في الأحزاب  
ان المسلمين وعشرة في المؤمنين قد أفلح المؤمنون وقرئ في صحف بالتحقيق (الآنزر) أن مخففة من الثقيلة  
والله سني أنه لا تزور والضمير ضمير الشأن ومحل أن وما بعدهما الخبر بدلاً من ما في صحف موسى أو الرفع على هو  
أن لا تزور كان قائلاً وما في صحف موسى وإبراهيم فقيل أن لا تزور (الأماسي) الأسعفة (فان قلت) أما صحف في  
الأخبار الصدقة عن الميت والجمع عنه وله الأضغاف (قلت) فيه جوابان أحدهما أن سعي غيره لم ينفعه  
الأمين على سعي نفسه وهو أن يكون مؤمناً صالحاً وكذلك الأضغاف كأن سعي غيره كأنه سعي نفسه لكونه  
تابعاً له وقائماً بقيامه والثاني أن سعي غيره لا ينفعه إذا عمل لنفسه وإن كان إذا نواه به فهو بحكم الشرع كالنائب

بما عملوا ويجزى الذين  
أحسنوا بالحسنى الذين  
يجتنبون كبائر الآثم  
والفواحش إلا اللهم إن  
ربك واسع المغفرة هو  
أعلم بكم إذا أنشأكم من  
الأرض وإذا أنتم أجنة  
في بطون أمهاتكم  
فلا تزكوا أنفسكم هو  
أعلم من اتقى أفرأيت  
الذي تولى وأعطى قليلاً  
وأكدي أعنده علم  
الغيب فهو يرى أم لم  
ينبأ بما في صحف موسى  
وإبراهيم الذي وفى  
الآنزر وأوزار أخرى  
وأن ليس للإنسان  
الإمام سعي وأن سعيه  
سوف يرى



\* قوله تعالى أضحك وأبكى (قال فيه أي خلق قوتي الضحك والبكاء) قال أحمد وخلق أيضا فملى الضحك والبكاء على قواهد السنة وعليه دلت الآية غير مثابة لتحريفه والله الموفق \* قوله تعالى وأن عليه النشأة الآخرة (قال فيه إنما قال عليه ٤١٩ لأنها واجبة عليه الخ) قال

أحمد هذا من فساد اعتقاد المعتزلة الذي يسمونه مراعاة المصالح

ثم يجزأه الجزء الأولي وأن إلى ربك المنتهى وأنه هو أضحك وأبكى وأنه هو أمات وأحيى وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة إذا تمنى وأن عليه النشأة الآخرة وأنه هو أغنى وأقنى وأنه هو رب الشعري وأنه أم لك عادا الأولى وثمود فإبني وقوم نوح من قبل أنهم كانوا هم أظلم وأطغى والمؤتفكة أهوى فغشاهما ما غشى فبأي آلاء ربك تتملرن هذا نذير من النذر الأولى أزفت إلا زفة ليس لها من دون الله كاشفة أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون فاعبدوا الله واعبدوا

{سورة القمر مكية وهي خمس وخمسون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

اقتربت الساعة وانشق القمر

والحكمة وأي فساد أعظم مما يؤدي إلى اعتقاد الإيجاب على

رب الأرباب تعالى الله عن ذلك ومثل هذه القاعدة التي عفت البراهين القاطعة رسمها وأبطلت حكمها لا يكفي فيها كلمة محتملة هي لو كانت ظاهرة لوجب تنزيلها على ما يوفق بينها وبين القواطع والذي حملت عليه لفظة عليه غير هذا المعنى وهو أن المراد أن أمر النشأة الآخرة يدور على قدرته عز وجل وإرادته كما يقال دارت قصبة فلان على يدي وقول المحدثين على يدي دار الحديث أي هو الأصل فيه والسند والله أعلم

عنه والوكيل القائم مقامه (ثم يجزأه) ثم يجزئ العبد سبعه يقال جزأه الله عمله وجزأه على عمله يحذف الجار وإبصال الفعل ويجوز أن يكون الضمير للجزأ ثم فسر بقوله (الجزأ الأولي) أو أبدله عنه كقوله تعالى وأسروا النجوى الذين ظلموا (وأن إلى ربك المنتهى) قرئ بالفتح على معنى أن هذا كله في الضحك وبالكسر على الابتداء وكذلك ما بعده والمنتهى مصدر بمعنى الانتهاء أي ينتهي إليه الخلق ويرجعون إليه كقوله تعالى وإلى الله المصير (أضحك وأبكى) خلق قوتي الضحك والبكاء (إذا تمنى) إذا تدفق في الرحم يقال منى وأمنى وعن الإيفس مخلوق من منى الماني أي قدر المقدر وقري النشأة والنشأة بالمد وقال عليه لأنها واجبة عليه في الحكمة ليحازي على الاحسان والاساءة (وأقنى) وأعطى القنية وهي المال الذي تأتله وعزمت أن لا تخرجه من يدك (الشعري) مرزم الجوزاء وهي التي تطلع وراءها وتسمى كلب الجبار وهما شعريان الغميصاء والعبور وأراد العبور وكانت خزاعة تعبد هاتين لهم ذلك أبو كبشة رجل من أشرافهم وكانت قريش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبو كبشة تشبهه بالله لمخالفته إياهم في دينهم يريد أنه رب معبودهم هذا عادا الأولى قوم هود وعادا الآخرة إرم وقيل الأولى القدماء لأنهم أولى الأمم هلا كما بعد قوم نوح أو المتقدمون في الدنيا لاشراف وقري عادا الأولى وعادا لولي بادغام التنوين في اللام وطرح همزة أولى ونقل ضمها إلى لام التعريف (وثمودا) وقري وثمود (أظلم وأطغى) لأنهم كانوا يؤذونه ويضربونه حتى لا يكون به حراك ويتفرون عنه حتى كانوا يحذرون صبيانهم أن يسمعوا منه وما أثر فيهم دعاؤه قريبا من ألف سنة (والمؤتفكة) والقري التي انتفكت بأهلها أي انقلبت وهم قوم لوط يقال أفكها فانتفكت وقري والمؤتفكة (أهوى) رفعها إلى السماء على جناح جبريل ثم أهواها إلى الأرض أي أسقطها (ما غشى) تهويل وتعظيم لما صاب عليها من العذاب وأمطر عليها من الصخر المنضود (فبأي آلاء ربك تتماري) تشكك والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوللا نسان على الإطلاق وقد عددت ما ونقما وسمها كلها آلاء من قبل ما في نعمة من المزاوج والمواضع للتعبيرين (هذا) القرآن (نذير من النذر الأولى) أي انذار من جنس الانذارات الأولى التي أنذرتهم من قبلكم أو هذا الرسول منذر من المندرين الأولين وقال الأولى على تأويل الجماعة (أزفة إلا زفة) قربت الموصوفة بالقرب في قوله تعالى اقتربت الساعة (ليس لها) نفس (كاشفة) أي مبينة من تقوم كقوله تعالى لا يجلبها لوقتها إلا هو وليس لها نفس كاشفة أي قادرة على كشفها إذا وقعت إلا الله غير أنه لا يكشفها أوليس لها الآن نفس كاشفة بالتأخير وقبل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كالعافية وقرأ طلحة ليس لها ما يدعون من دون الله كاشفة وهي على الظالمين ساعات العاشية (أفن هذا الحديث) وهو القرآن (تعجبون) انكارا (وتضحكون) استهزاء (ولا تبكون) والبكاء والخشوع حق عليكم وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يرضا حكا بعد نزولها وقري تعجبون تضحكون بغیر وافر (وأنتم سامدون) شائحون مبرطمون وقيل لاهون لاعبون وقال بعضهم لجار بنته أسمدى لنا أي غنى لنا (فاعبدوا الله واعبدوا) ولا تعبدوا إلا لله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النجم أعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بحمد وحمده بحكمة

{سورة القمر مكية وهي خمس وخمسون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

في انشقاق القمر من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعجزاته النبوة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن الكفار سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر مرتين وكذا عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله



﴿القول في سورة القمر﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون وازجر (قال فيه ان قلت ما فائدة كذبوا بعد قوله كذبت قبلهم قوم نوح الخ) قال احمد قد تقدم كلامه على قوله تعالى وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي ٤٢٠ واجاب عنه بجوابين أحدهما متعذر بهنا والاخر ممكن وهو ان ذلك كقول القائل أقدم فلان

على الكفر فكفر محمد عليه الصلاة والسلام وقد مضى لي جوابان أحدهما يمكن اجراؤه هنا وحاصله منع ورود السؤال لان الاول مطابق والثاني مقيد فليس تكرارا وهو كقوله في هذه السورة

وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة فاتغى النذر فتول عنهم يوم يدع الداع الى شيء نكر خشعا ابصارهم يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر مهطعين الى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا

فتعاطى فقروا فان تعاطيه هو نفس عقره ولكن ذكره من جهة عزمه ثم من ناحية خصوصه اسما با وهو بمشابه ذكره مرتين وجواب آخر هنا وهو ان المكذب اول ما يحذف دل عليه ذكر نوح

فكانه قال كذبت قوم نوح فاجابهم ثانيا مضاعفا الى قوله عبدنا فوصف نوحا بخصوص العبودية واضافة اليه اضافة تشرية فالتكذيب المخبر عنه ثانيا أشبع عليهم من المذكور اولئك الممثلة والله أعلم

عنهما قال ابن عباس انطلق فلقتين فلقتة ذهبت وفلقة بقيت وقال ابن مسعود رأيت حراء بين فلقتي القمر وعن بعض الناس أن معناه ينشق يوم القيامة وقوله (وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) برده وكفى به راذا وفي قراءة حذيفة وقد انشق القمر رأى اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها أن القمر قد انشق كما تقول أقبل الأمير وقد جاء المبرق بدومه وعن حذيفة أنه خطب بالمداين ثم قال ألا ان الساعة قد اقتربت وان القمر قد انشق على عهد نبيكم مستمرا ثم مطرد وكل شيء قد انقادت طريقته ودامت حاله قبل فيه قد استمر بارا واتباع المعجزات وترادف الآيات قالوا هذا سحر مستمر وقيل مستمرا قوي محكم من قولهم استمر مريه وقيل هو من استمر الشيء اذا اشتدت مرارته أي مستبشع عندنا ثم على لهواتنا لا نقدر ان نسيغه كما لا يساغ المر الممقر وقيل مستمرا زاهبا يزول ولا يبقى تمنية لانفسهم ونعليلنا وقرئ وان يروا (واتبعوا أهواءهم) وما زين لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره (وكل أمر مستقر) أي كل أمر لا بد أن يصير الى غاية يستقر عليها وان أمر محمد سيصير الى غاية يتبين عندها أنه حق أو باطل وسيظهر لهم عاقبته أو وكل أمر من أمرهم وأمره مستقر أي سيثبت ويستقر على حالة خذلان أو نصرة في الدنيا وشقاوة أو سعادة في الآخرة وقرئ بفتح القاف يعني كل أمر ذو مستقر أي ذو استقرار أو ذو موضع استقرار أو زمان استقرار وعن أبي جعفر مستقر بكسر القاف والجر عطف على الساعة أي اقتربت الساعة واقتربت كل أمر مستقر يستقر ويتبين حاله (من الانبياء) من القرآن المودع أنباء القرون الخالية أو أنباء الآخرة وما وصف من عذاب الكفار (مزدجر) ازدجار أو موضع ازدجار والمعنى هو في نفسه موضع الازدجار ومظنة له كقوله تعالى لكم في رسول الله أسوة حسنة أي هو أسوة وقرئ مزدجر بقلب تاء الافتعال زايا وادغام الزاي فيها (حكمة بالغة) بدل من ما أو على هو حكمة وقرئ بالنسب حالا من ما (فان قلت) ان كانت ما موصولة ساغ لك أن تنصب حكمة حالا فكيف تعمل ان كانت موصوفة وهو الظاهر (قلت) تخصمها الصفة فيحسن نصب الحال عنها (فاتغى النذر) نفي أو انكار وما منصوبة أي فأي غناء تغنى النذر (فتول عنهم) لعل أن الانذار لا يغنى فيهم (نصب) (يوم يدع الداعي) يخرجون أو يا ضمرا ذكر وقرئ باسقاط الباء اكتفاء بالكسرة عنها والداعي اسرافيل أو جبريل كقوله تعالى يوم ينادي المنادي (الى شيء نكر) منكر فطبع تنكره النفوس لانها لم تهدم مثله وهو هول يوم القيامة وقرئ نكر بالتحقيق ونكر بمعنى أنكر (خاشعا ابصارهم) حال من الخارجين فعل لا ابصار وذكركم تقول يخشع ابصارهم وقرئ خاشعة على تخشع ابصارهم وخشعا على يخشعون ابصارهم وهي لغة من يقول أكلوني البراغيث وهم طي ويحوز أن يكون في خشعا ضميرهم وتقع ابصارهم بدلا عنه وقرئ خشع ابصارهم على الابتداء والتخبر ومحل الجملة النصب على الحال كقوله وحديثه حاضرناه الجود والكرم وخشوع الابصار كناية عن الذلة والانحزال لان ذلة الدليل وعزة العزيز تظهران في عيونهما وقرئ يخرجون من الاجداث من القبور (كأنهم جراد منتشر) الجراد مثل في الكثرة والتفوج يقال في الجيش الكثير الماشح بعضه في بعض جاؤا كالجراد وكالد بامتشحي في كل مكان لكثرة (مهطعين الى الداع) مسرعين عادي أعناقهم اليه وقيل ناظرين اليه لا يقلعون بأبصارهم قال

تعبني غرير سعد وقد أرى \* وغرير سعد على مطيع ومهطع

(قبلهم) قبل أهل مكة (فكذبوا عبدنا) يعني نوحا (فان قلت) ما معنى قوله تعالى فكذبوا بعد قوله كذبت (قبلهم) معناه كذبوا فكذبوا عبدنا أي كذبوه تكذبا على عقب تكذيب كلامي منهم قرن مكذب تبعة قرن مكذب أو كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبدنا أي لما كانوا مكذبين بالرسل جاحدين للنبوة رأسا

فكانه قال كذبت قوم نوح فاجابهم ثانيا مضاعفا الى قوله عبدنا فوصف نوحا بخصوص العبودية واضافة اليه اضافة تشرية فالتكذيب المخبر عنه ثانيا أشبع عليهم من المذكور اولئك الممثلة والله أعلم



كذبوا وقالوا له من جلة الرسل (مجنون) هو مجنون (وازدجر) وانتم روه بالشم والضرب والوعيد بالرحم في قولهم لتكونن من المرجومين وقيل هو من جلة قبايلهم أي قالوا هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخططه وذهبت بلبه وطاربت بقلبه ﴿وقري﴾ أي بمعنى قد عاباني مغلوب واني على ارادة القول قد عاف قال اني مغلوب غلبني قومي فلم يسمعوامي واستحكم اليأس من اجابتهم لي (فانتصر) فانتقم منهم بعذاب تبعته عليهم وانما دعا بذلك بعدما طم عليه الامر وبلغ السيل الزبا فقد روي أن الواحد من أمته كان يلقاه فيخنته حتى يخر مغشياً عليه فيفريق وهو يقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون ﴿وقري﴾ ففتحنا مخففا ومشددا ﴿وكذلك﴾ وفجرنا (منهم) منصب في كثرة وتتابع لم ينقطع أربعين يوما (وخرنا الارض عيوننا) وجعلنا الارض كلها كأنها عيون تتفعر وهو أبلغ من قولك وخرنا عيون الارض ونظيره في النظم واشتعل الرأس شيبا (فالتقى الماء) يعني مياه السماء والارض وقرئ الماء أن أي النوعان من الماء السماوي والارضى ونحوه قولك عندي عمران تريد ضربان من التمر برني ومعقلى قال لنا الملا فيهم ما علمتم وقرأ الحسن الماوان بقلب الهـ مزه واوا كقولهم علياوان (على أمر قد قدر) على حال قدرها الله كيف شاء وقيل على حال جاءت مقدره مستوية وهي ان قدر ما أنزل من السماء كقدر ما أخرج من الارض سواء سواء وقيل على أمر قد قدر في الروح أنه يكون وهو لآل قوم نوح بالطوفان (على ذات ألواح ودسر) أراد السفينة وهي من الصفات التي تقوم مقام الموصوفات فتتوب منها وتؤدي مؤداهما بحيث لا يفصل بينها وبينها ونحوه

ولكن قصي مسرودة من جديد أراد وليكن قصي درغ وكذلك ولوفي عيون النار يا كرع أراد ولوفي عيون المراد ألا ترى أنك لو جعت بين السفينة وبين هذه الصفة أو بين الدرع والجراد وهاتين الصفتين لم يصح وهذا من فصيح الكلام ويدعيه والدرج جمع دسار وهو المسمار فمال من دسره اذا دفعه لانه يدسره منفذه (جزاء) مفعول له لما قدم من فتح أبواب السماء وما بعده أي فعلنا ذلك جزاء (لأن كان كفر) وهو نوح عليه السلام وجعله مكفورا لان التي نعمة من الله ورحمة قال الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فكان نوح عليه السلام نعمة مكفورة ومن هذا المعنى ما يحكى أن رجلا قال للرشد الحمد لله عليك فقال ما معنى هذا الكلام قال أنت نعمة جدت الله عليها ويجوز أن يكون على تقدير حذف الجار واصال الفعل وقرأ قتادة كفرأي جزاء للكافرين وقرأ الحسن جزاء بالكسراى مجازاة الضمير في (تركناها) للسفينة أي لفعله التي جعلناها آية يعتبر بها وعن قتادة أبقاها الله بأرض الجزيرة وقيل على الجودي دهر أطويلا حتى نظرا اليها أوائل هذه الامة والمذكر المعتبر وقرئ مذكرة على الاصل ومذكر بقلب التاء اذا لا وادغام الدال فيهما وهذا نحو مزجر والنذر جمع نذير وهو الانذار (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أي سهلناه للادكار والانعاط بأن شحناه بالمواعظ الشافية وصرفنا فيه من الوعد والوعيد (فهل من) منعظ وقيل ولقد سهلناه للمعظ وأعنا عليه من أراد حفظه فهل من طالب لحفظه ليعان عليه ويجوز أن يكون المعنى ولقد هيأناه للذكر من يسرنا قته للسفر اذا رحلها ويسر فرسه للغزو اذا أسرجه وألجه قال

وقت اليه بالبحام ميسرا هـ هنالك يجزني الذي كنت أصنع

ويروى أن كتب أهل الاديان نحو التوراة والانجيل لايتلوها أهلها الا نظرا ولا يحفظونها ظاهرا كما القرآن (ونذر) وانذار أتى لهم بالعذاب قبل نزوله أو انذار أتى في تعذيبهم بان بعدهم (في يوم نحس) في يوم شؤم وقرئ في يوم نحس كقوله في أيام نحسات (مستمر) قد استمر عليهم ودام حتى أهلكتهم أو استمر عليهم جميعا كبيرهم وصغيرهم حتى لم يبق منهم نسمة وكان في أرماء في آخر الشهر لا تدور ويجوز أن يريد بالمستمر الشديدا المرة والبشاعة (تنزع الناس) تعلقهم عن أما كنهم وكانوا يصطقون آخذين أيديهم بأيدي بعض وتسد خلون في الشعاب ويحفرون الحفر فيندسون فيها فتزعهم وتكبرهم وتصدق رقابهم (كانهم أعجاز نخل منقعر) يعني أنهم كانوا يتساقطون على الارض أمواتا وهم جثث طوال عظام كأنهم أعجاز نخل وهي أصولها بلا فروع منقعر منقطع عن مغارسه وقيل شبهوا بأعجاز النخل لان الريح كانت تقطع رؤسهم فتبقى أجسادا بلا رؤس وذكر

مجنون وازدجر قد عا  
ربه أني مغلوب فانتصر  
ففتحنا أبواب السماء  
بماء منهم وفسجرنا  
الارض عيوننا فالتقى  
الماء على أمر قد قدر  
وجعلناه على ذات ألواح  
ودسر نجري بأعيننا  
جزاء لمن كان كفر  
ولقد تركناها آية فهل  
من مدكر فكيف كان  
عذابى ونذروا لقد يسرنا  
القرآن للذكر فهل  
من مدكر كذبت عاد  
فكيف كان عذابى  
ونذرا نأرسلنا عليهم  
ريحا صرصرا في يوم  
نحس مستمر تنزع  
الناس كأنهم أعجاز  
نخل منقعر فكيف كان  
عذابى ونذروا لقد يسرنا  
القرآن للذكر فهل  
من مدكر كذبت ثمود  
بالنذر



صفة نخل على اللفظ ولوجه على المعنى لا نث كما قال عجز نخل حاوية (أبشرا منا واحدا) نصب بفعل مضمر  
يفسره (تبعه) وقرئ أبشرا منا واحدا على الابتداء وتبعه خبره والاول أوجه للاستفهام <sup>في</sup> كان يقول ان لم  
تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق وسعرون نيران جمع سعير فعكسوا عليه فقالوا ان اتبعناك كنا ذن كما تقول  
وقيل الضلال الخطأ والبعد عن الصواب والسعرون الجنون يقال ناقة مسعورة قال  
كأن بها سعا اذا العيس هزها \* ذميل وارخاء من السير متعب

(فان قلت) كيف أنكروا أن يتبعوا أبشرا منهم واحدا (قلت) قالوا أبشرا انكارا لان يتبعوا ومثلهم في الجنسية  
وطلبوا أن يكون من جنس أعلى من جنس البشر وهم الملائكة وقالوا أمنا لانه إذا كان منهم كانت المماثلة أقوى  
وقالوا واحدا انكارا لان تتبع الامم رجلا واحدا أو اربادوا واحدا من أفنائهم ليس بأشرفهم وأفضلهم وبديل  
عليه قولهم (التي الذكر عليه من بيتنا) أي أنزل عليه الوحي من بيتنا وقينا من هو أحق منه بالاختيار  
للنبوة (أشرف) بطر متكبر حله بطره وشطارته وطلبه التعظيم علينا على ادعاء ذلك (سيعلمون غدا) عند نزول  
العذاب بهم أو يوم القيامة (من الكذاب الاشر) أصالح أم من كذبه وقرئ سيعلمون بالناء على حكاية ما قال  
لهم صالح مجيبا لهم أو هو كلام الله تعالى على سبيل الالتفات وقرئ الاشر بضم الشين كقولهم حدث وحدث  
وحذر وحذر وأخواتها وقرئ الاشر وهو الابلغ في الشرارة والآخر والاشر أصل قولهم هو خير منه  
وشر منه وهو أصل مرفوض وقد حكى ابن الانباري قول العرب هو أخير وأشر وما أخيره وما أشره (مرسلوا  
الناقة) باعثوها وخرجوها من الهضبة كما سألوها (فتنة لهم) امتحاننا لهم وابتلاء (فارتقبهم) فانتظرهم  
وتبصر ما هم صانعون (واضطرب) على اذاهم ولا تجعل حتى يأتيك أمرى (قصة بينهم) مقسوم بينهم لها شرب  
يوم ولهم شرب يوم وانما قال بينهم تعليل للعقلاء (مختضر) محضور لهم أو للناقة وقيل يحضرون المساء في نوبتهم  
والذين في نوبتهم (صاحبهم) قد اربن سالف أحمير غود (فتعاطى) فاجترأ على تعاطى الامر العظيم غير مكترث  
له فحدث العقر بالناقة وقيل فتعاطى الناقة ففقرها أو فتعاطى السيف (صيحة واحدة) صيحة جبريل  
هو المنشم الشجر اليابس المنشم المتكسر والمختظر الذي يعمل الخطيرة وما يحتظر به يمس بطول الزمان  
وتتوطؤه البهائم فيتعظم ويتشم وقرأ الحسن بفتح الظاء وهو موضع الاحتظار أي الخطيرة (حاصبا) رجبا  
تحصبهم بالجارة أي ترميهم (سحر) بقطع من الليل وهو السدس الاخير منه وقيل هما سحران فالسحر  
الا على قبل انصداع الفجر والآخر عند انصداعه وأنشد من زمت بأعلى السحرين تدأل \* وصرف لانه نكرة  
ويقال لقبته سحرا اذا لقبه في سحر يومه (نعمة) انعاما معقول له (من شكر) نعمة الله بامانه وطاعته  
(ولقد أنذرهم) لوط عليه السلام (بطشتنا) أخذتنا بالعباد (فما روا) فكذبوا (بالنذر) متشاكين  
(قطم سنأعينهم) فسخناها وجعلناها كسائر الوجوه لا يرى لها شق روي أنهم لما عالجوا باب لوط عليه السلام  
ليدخلوا قالت الملائكة خلهم يدخلوا انارسل ربك لن يضلو اليك فصفقهم جبريل عليه السلام بمحتاجه  
صفقة فقرهم يترددون لا يهتدون الى الباب حتى أخرجهم لوط (قد وقوا) فقلت لهم ذوقوا على السنة  
الملائكة (بكرة) أول النهار وبكرة كقوله مشرقين ومصبحين وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه ما بكرة غير  
منصرفه تقول أتيته بكرة وغدوة بالتبوين اذا أردت التنكير وبغيره اذا عرفت وقصدت بكرة نهارك وغدوة  
(عذاب مستقر) ثابت قد استقر عليهم الى أن يفضى بهم الى عذاب الآخرة (فان قلت) ما فائدة تكرير  
قوله (قد وقوا عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر (قلت) فائدة أن يجددوا عند استماع  
كل نبأ من أنباء الاولين اذ كانوا تعاطوا وأن يستأنفوا تتبعها واستيقاظا اذا سمعوا الحث على ذلك والبعث  
عليه وأن يقرع لهم العصامرات ويقعق لهم الشن تارات لئلا يغلبهم السهو ولا تستولى عليهم الغفلة وهكذا حكم  
التكرير كقوله فبأي آلاء يكذبون عند كل نعمة عذها في سورة الرحمن وقوله ويل يومئذ للكافرين عند  
كل آية أو ردها في سورة والمرسلات وكذلك تكرير الانباء والقصص في أنفسها لتكون تلك العبر حاضرة  
للقلوب مصورة للاذهان مذكورة غير منسية في كل أو ان (النذر) موسى وهرون وغيرهما من الانبياء لانهم

فقالوا أبشرا منا واحدا  
تبعه انا اذا التقي  
ضلال وسعرا ألقى  
الذ كره عليه من بيتنا  
يل هو كذاب أشر  
سيعلمون غدا من  
الكذاب الاشر انا  
مرسلوا الناقة فتنة لهم  
فارتقبهم واضطربون بينهم  
أن الماء قصة بينهم كل  
شرب مختضر فنادوا  
صاحبهم فتعاطى فعقر  
فكيف كان عذابي ونذر  
انا أرسلنا عليهم صيحة  
واحدة فكأنوا كهشيم  
المختظر ولقد يسرنا  
القرآن للذكر فهل  
من مدكر كذبت قوم  
لوط بالنذر انا أرسلنا  
عليهم حاصبا الا لوط  
فجيناهم بسحر زعمه  
من عندنا كذلك  
نجزي من شكر ولقد  
أنذرهم بطشتنا فماتوا  
بالنذر ولقد ارادهم عن  
صفحة قطم سنأعينهم  
فذوقوا عذابي ونذر  
ولقد صبحهم بكرة  
هذان مستقر فذوقوا  
عذابي ونذر ولقد  
يسرنا القرآن للذكر  
فهل من مدكر ولقد  
جاء آل فرعون النذر



قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر (قال فيه منصوب بمضمير يفسره الظاهر) قال احمد كان قياس ما مهدا النجاة اختيارا رفع كل لكن لم يقرأ بها واحد من السبعة وانما كان ذلك كذلك لان الكلام مع الرفع جملة واحدة ومع النصب جملتان فالرفع اخصر مع انه لا مقتضى للنصب ههنا من احد الاصناف الستة اعني الامر والنهي الى آخرها ولا اجد هنا مناسب عطف ولا غيره مما يدونه من محال اختيارهم للنصب فاذا تبين ذلك فاعلم انه انما عدل عن الرفع اجماعا لسر لطيف يعين اختيار النصب وهو انه لو رفع لوقعت الجملة التي هي خلقناه صفة لشئ ورفع قوله بقدر خبرا عن كل شئ المقيد بالصفة وحصل الكلام على تقدير انا كل شئ مخلوق لنا بقدر فافهم ٤٢٣ ذلك ان مخلوقا ما يضاف الى غير الله تعالى

ليس بقدر وعلى النصب يصير الكلام انا خلقنا

كذبوا يا باتنا كلها  
فاخذناهم اخذ عزيزا  
مقتدرا كفاركم خير من  
اولئكم ام لئكم براءة  
في الزبر امة يقولون نحن  
جميع منتصرين بهزم  
الجميع ويولون الدبر بل  
الساعة موعدهم  
والساعة ادها وامر ان  
المجرمين في ضلال وسعر  
يوم يسحبون في النار  
عسى وجوههم  
ذوقوا مس سقر انا كل  
شئ خلقناه بقدر وما  
امرنا الا واحدة كلج  
بالبصر واقد اهلكنا  
اشياكم فهل من  
مدكر وكل شئ فعلوه  
في الزبر وكل صغير وكبير  
مستطران المتقين في  
جنات ونهر في مقعد  
صدق عند مليك مقتدر

كل شئ بقدر فيه فيد  
عموم نسبة كل مخلوق  
الى الله تعالى فلما

عرضا عليهم ما ائذ به المرسلون اوجع نذروها لانتذار (يا باتنا كلها) بالآيات التسع (أخذ عزيز) لا يغالب (مقتدر) لا يعجزه شئ (أ كفاركم) يا أهل مكة (خير من أولئكم) الكفار المعدودين قوم نوح وهود وصالح ولوط وآل فرعون أي أهم خير قوة وآلة ومكانة في الدنيا أو أقل كفرا وعنادا يعني أن كفاركم مثل أولئك بل شر منهم (أم) أنزلت عليكم يا أهل مكة (برائة) في الكتب المتقدمة أن من كفر منكم وكذب الرسل كان آمنا من عذاب الله فأنتم بتلك البرائة (نحن جميع) جماعة أمرنا مجتمع (منتصر) مجتمع لانرام ولا تضام وعن أبي جهل أنه ضرب فرسه يوم بدر فتقدم في الصف وقال نحن نتصر اليوم من محمد وأصحابه فنزلت (سبهزم الجمع) عن عكرمة لما نزلت هذه الآية قال عيراي جمع بهزم فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يثب في الدرع ويقول سبهزم الجمع عرف تأويلها (ويولون الدبر) أي الادبار كما قال كوا في بعض بطونكم تغفوا وقرئ الادبار (أدهي) أشد وأقطع والداهية الأمر المنكر الذي لا يهتدي لدوائه (وأمر) من الهزيمة والقتل والاسر وقري سبهزم الجمع (في ضلال وسعر) في هلاك ونيران أو في ضلال عن الحق في الدنيا ونيران في الآخرة (مس سقر) كفولك وجدد من الحمي وذاق طعم الضرب لأن النار اذا أصابتهم بحرها وحلقتهم بايلا مها فكا منها تسبهم مسا بذلك كما عس الحيوان ويأثر بما يؤذي ويؤلم وذوقوا على ارادة القول وسقر علم لجهنم من سقرته النار وصقرته اذا لوحته قال ذو الرمة

اذا ذابت الشمس اتقى صقراتها \* بافتان مربع الصريعة معبل

وعدم صرفها للتعريف والتأنيث (كل شئ) منصوب بفعل مضمير يفسره الظاهر وقرئ كل شئ بالرفع والقدروا القدر التقدير وقرئ بهما أي خلقنا كل شئ مقدرا محكما مرتب على حسب ما اقتضته الحكمة أو مقدرا مكتوبا في اللوح معلوما قبل كونه قد علمنا حاله وزمانه (وما أمرنا الا واحدة) الا كلمة واحدة سرية التكوين (كلج بالبصر) أراد قوله كن يعني أنه اذا أراد تكوين شئ لم يلبث كونه (أشياكم) أشياكم في الكفر من الام (في الزبر) في دواوين الحفظه (وكل صغير وكبير) من الاعمال ومن كل ما هو كائن (مستطر) مستطور في اللوح (ونهر) وانهارا كتنى باسم الجنس وقيل هو السعة والفضاء من النهار وقرئ بسكون الهاء ونهر جمع نهر كما سدا صدق في مكان مرضى وقرئ في مقاعد صدق (عند مليك مقتدر) مقرين عند مليك مهم أمره في الملك والاقدر فلا شئ الا وهو تحت ملكه وقدرته فأى منزلة أكرم من تلك المنزلة وأجمع للعبادة كلها والسعادة بامرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القمر في كل غيب بعثه الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر

\* سورة الرحمن مكية وقيل مدنية وقيل فيهما مكي ومدني وهي ست وسبعون آية \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

كانت هذه الفائدة لا توافيها الفائدة اللطيفة على قراءة الرفع مع ما في الرفع من نقصان المعنى ومع ما في هذه القراءة المستفيدة من محي المعنى تاما واضحا كفلق الصبح لاجم أجمعوا على العدول عن الرفع الى النصب لكن المختصين لما كان من قاعده أصحابه تقسيم المخلوقات الى مخلوق لله ومخلوق لغير الله فيقولون هذا الله بزعمهم وهذا الناقض هذه الآية فامرهم اجماع القراء بحجة عليه فاخذ يسن روح الى الشقاء ويتقل قراءتها بالرفع فليراجع له ويعرض عليه اعراض القراء السبعة عن هذه الرواية مع انها هي الاولى في العربية لولا ما ذكرناه يجوز في حكمه حيث لا اجماع على خلاف الاولى لفظا ومعنى من غير معنى اقتضى ذلك أم لا وهو الخير فيما يحكم به فالى الله ترجع الامور



(القول في سورة الرحمن) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان (قال فيه عدد الله عز وجل آلاءه فأراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قدما في ضروب آلائه الخ) قال أجد تغير من هذا الكلام قوله ٤٢٤ ان خلق الانسان كان الغرض فيه أي المراد منه أن يحيط علما بالكتب والوحي ويعوض

بان المراد بخلق الله أن يدعى إلى ذلك لأن يقع ذلك منه فهذا هو المراد العام ثم منهم من أراد الله منه أنه يحيط علما بالدين فيسره ذلك ومنهم من أراد ضلالتهم وجهاته فيبعد عنه ولم يوفق والله الموفق للصواب عاد كلامه (قال ثم ذكر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان والسماء رفعها ووضع الميزان أن لا تطغوا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان والارض وضعها للانام فيها فاكهة والنخل ذات الاكام والحب

ما تميز به عن سائر الحيوان من البيان وهو المنطق الفصيح المعرب الخ) قال أحمد وأما خص الجبل الاول بذكرها تسكينا للإنسان لاجل التصاق معانيها به ألا ترى أنه مذكور فيها نطقا واضمارا وحذا قدامه ولا

عدد الله عز وجل آلاءه فأراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قدما من ضروب آلائه وأصناف نعمائه وهي نعمة الدين فقدم من نعمة الدين ما هو في أعلى مراتبها وأقصى مراقبها وهو انعامه بالقرآن وتزويده وتعليمه لانه أعظم وحي الله رتبة وأعلام منزلة وأحسنه في أبواب الدين أثره وهو ستار الكتب السماوية ومصدقاها والبيان عليها وأخذ ذكر خلق الإنسان عن ذكره ثم أتبعه ما يراه ليعلم أنه انما خلقه للدين وليحيط علما بوحيه وكتبه وما خلق الإنسان من أجله وكان الغرض في انشائه كان مقدما عليه وسابقا له ثم ذكر ما تميز به من سائر الحيوان من البيان وهو المنطق الفصيح المعرب عما في الضمير (الرحمن) مبتدأ وهذه الأفعال مع ضمائرها أخبار مترادفة واختلافها من العاطف لجميها على غط التعداد كما تقول زيد أغناك بعد فقرا عزك بعد ذل كثيرك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل أحدا بأحد فاستكر من احسانه (بحسبان) بحساب معلوم وتقدم يرسوي (بحسبان) في بروجها ومنازلها ما في ذلك منافع للناس عظيمة منها علم السنين والحساب (والنجم) والنبات الذي ينجم من الارض لا سابق له كالبقول (والشجر) الذي له سابق وهو سجودهما انقيادهما لله فيما خلقه وأنها لا تمتنعان تشبهها بالساجد من المكلفين في انقيادها (فان قلت) كيف اتصلت هاتان الجملتان بالرحمن (قلت) استغنى فيه ما عن الوصل اللفظي بالوصل المعنوي لما علم أن الحسبان بحسابه والسجود له لا غيره كانه قبيل الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان له (فان قلت) كيف أخل بالعاطف في الجمل الاول ثم جئ به بعد (قلت) بكتبت تلك الجمل الاول وارادة على سنن التعدد ليكون كل واحدة من الجمل مستقلة في تقرير الذين أنكروا الرحمن والآلاء كما يكت منكرا يادي المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال الذي قدمته ثم ردا الكلام إلى منهاجه بعد التبيكيت في وصل ما يجب وصله للتناسيب والتقارب بالعاطف (فان قلت) أي تناسب بين هاتين الجملتين حتى وسط بينهما العاطف (قلت) إن الشمس والقمر سماويان والنجم والشجر أرضيان فيبين القميين تناسب من حيث التقابل وإن السماء والارض لا تزالان تذكران قريبتين وإن جرى الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لا مر الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر وقيل علم القرآن جعله علامة وآية وعن ابن عباس رضي الله عنه الإنسان آدم وعنه أيضا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن مجاهد النجم نجوم السماء (والسماء رفعها) خلقها من فوعة مسبوكة حيث جعلها منشأ أحكامها ومصدر قضائها ومتميز أول أمره ونواهيها ومسكن ملائكتها الذين يهبطون بالوحي على أنبيائه ونبيه بذلك على كبرياء شأنه وملكه وسلطانه (وضع الميزان) وفي قراءة عبد الله وخفف الميزان وأراد به كل ما توزن به الاشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وقسطون ومكيال ومقياس أي خلقه موضوعا مخفوضا على الارض حيث علق به أحكام عبادته وقضايهاهم وما تعبد بهم به من التسوية والتعديلات في أخذهم واعطائهم (الأتطغوا) لئلا تطغوا أوهي أن المفسرة وقراء عبد الله لا تطغوا يعني أن على ارادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط) وقوموا وزنكم بالعدل (ولا تخسروا الميزان) ولا تنقصوه أمر بالتسوية ونهي عن الطغيان الذي هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذي هو نطفيف ونقصان وكره لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للأمر باستعماله والحث عليه وقري والسماء بالرفع ولا تخسروا بفتح التاء وضم السين وكسرهما وفتحها يقال خسر الميزان يخسره ويخسره وأما الفتح فمعنى أن الاصل ولا تخسروا في الميزان فحذف الجار وأوصل الفعل (وضعها) خفضها مدحوة على الماء (للانام) الخاق وهو كل ما على ظهر الارض من دابة وعن الحسن الأنس والجن فهي كالمهاد لهم يتصرفون فوقها (فاكهة) ضروب مما يتفكه به (الأكام) كل ما يكتن أي يغطي من ليفة وسعة وكفراة

عليه في الكلام فهو منطوق به مظهر في قوله خلق الإنسان ومضمرا في قوله علمه البيان ومذلول على حذفه في قوله وسكاه علم القرآن فانه المفعول الثاني أما قوله الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان فليس للإنسان فيهما ذكر البتة وجل المقصود من سياقها التنبيه على عظمة الله تعالى عاد كلامه قال وإنما قرن هاتين الجملتين لتناسبهما من حيث التقابل الخ



بقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان (قال فيه ان قلت لم قال منهما وانما يخرجان من الملح الخ) قال اجد هذا القول الثاني مردود  
بالمشاهدة والصواب هو الاول ومثله لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وانما ٤٢٥ اريد احدي القريتين هذا هو

الصحيح الظاهر وكما تقول  
فلان من اهل ديار  
مصر وانما بلده محلة  
واحدة منها \* قوله  
تعالى ويبقى وجه ربك

ذوالعصف والريحان  
فبأي آلاء ربك تكذبان  
خلق الانسان من  
صلصال كالفخار وخلق  
الجان من نار من نار  
فبأي آلاء ربك تكذبان  
رب المشرقين ورب  
المغربين فبأي آلاء  
ربك تكذبان مرج  
البحرين يلتقيان بينهما  
برزخ لا يبغيان فبأي  
آلاء ربك تكذبان  
يخرج منهما اللؤلؤ  
والمرجان فبأي آلاء  
ربك تكذبان وله  
الجنات المنشآت في  
العركا لاعلام فبأي  
آلاء ربك تكذبان بكل  
من عليها فان ويبقى  
وجه ربك ذوالجلال  
والاكرام فبأي آلاء ربك  
تكذبان يسئله من في  
السموات والارض كل  
يوم هو في شأن فبأي آلاء  
ربك تكذبان

ذوالجلال والاكرام  
(قال فيه الوجه يعبر به  
عن الذات ومساكين  
مكة يقولون) قال احمد

وكاه منتفع به كما ينتفع بالمكسوم من ثمره وجاره وخذوعه وقيل الاكلام اوعية الثمر الواحدكم بكسر الهمزة  
(والعصف) ورق الزرع وقيل التبن (والريحان) الرزق وهو اللب اريد فيها ما يتلذذ به من الفواكه والجامع  
بين التلذذ والتغذي وهو ثمر النخل وما يتغذى به وهو الحب وقري والريحان بالهمزة ومعناه والحب ذوالعصف  
الذي هو علف الانعام والريحان الذي هو مطعم الناس وبالصم على وذوالريحان فخذف المضاف وأقيم المضاف  
اليه مقامه وقيل معناه وفيها الريحان الذي يشتم وفي مصاحف اهل الشام والحب ذوالعصف والريحان أي  
وخلق الحب والريحان أو أخص الحب والريحان ويجوز أن يراد ذوالريحان فيحذف المضاف ويقام المضاف  
اليه مقامه (ربكما تكذبان) للثقلين بدلالة الانام عليهم ما وقوله سنفرغ لكم أيها الثقلان  
بصلصال الطين اليابس له صلصلة \* والفخار الطين المطبوخ بالنار وهو الخرف (فان قلت) قد اختلف  
التزييل في هذا وذلك قوله عز وجل من جامسئون من طين لازب من تراب (قلت) هو متفق في المعنى  
ومفيد أنه خلقه من تراب جعله طيناً ثم جامسوناً ثم صالوا (الجان) أبو الجن وقيل هو البليس \* والمارج  
اللب انصافي الذي لا دخان فيه وقيل المختلط بسواد النار من مرج السبي اذا اضطرب واختلط \* (فان قلت)  
فما معنى قوله (من نار) (قلت) هو بيان المارج كأنه قبل من صاف من نار أو مختلط من نار أو اريد من  
نار مخصوصة كقوله تعالى فأنذرتمكم نارا تلظي \* قري رب المشرقين ورب المغربين بالجزم بدلا من ربك  
وأراد مشرق الصيف والشتاء ومغربهم ما (مرج البحرين) أرسل البحر الملح والبحر العذب متجاورين  
متلاقين لا فصل بين الماءين في مرأى العين (بينهم ما برزخ) حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان)  
لا يتجاوزان حديهما ولا يبغي أحدهما على الآخر بالمازجة \* قري يخرج ويخرج من أخرج وخرج  
ويخرج أي الله عز وجل اللؤلؤ والمرجان بالنصب ويخرج بالنون \* واللؤلؤ الدر والمرجان هذا الخرز الاجر  
وهو البند وقيل اللؤلؤ كبر الدر والمرجان صغاره (فان قلت) لم قال منهما وانما يخرجان من الملح (قلت)  
إلى التقيا وصارا كاشئ الواحد جاز أن يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع  
البحر ولكن من بعضه وتقول خرجت من البلد وانما خرجت من محلة من محاله بل من دار واحدة من دوره  
وقيل لا يخرجان الا من ملتي الملح والعذب (الجواري) السفن وقري الجواري يحذف الياء ورفع الراء ونحوه  
لهاتين بأربع حسان \* وأربع فكلها ثمان

(المنشآت) المرفوعات الشرع وقري بكسر الشين وهي الرافعات الشرع أو اللاتي تنشئن الامواج  
يخرج من والاعلام جمع علم وهو الجبل الطويل (عليها) على الارض (وجه ربك) ذاته والوجه يعبر به عن  
الجملة والذات ومساكين مكة يقولون ابن وجهه عري كريم يتقذى من الهوان (ذوالجلال والاكرام) صفة  
الوجه وقرا عبيد الله ذي على صفة ربك ومعناه الذي يحله الموحدون عن التشبيه بخلقهم وعن أفعالهم أو الذي  
يقال له ما أجلك وأكرمك أو من عنده الجلال والاكرام للخلصين من عباده وهذه الصفة من عظم صفات الله  
ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا يا ذا الجلال والاكرام وعنه عليه الصلاة والسلام أنه تر برجل وهو  
يصلي ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجب لك \* (فان قلت) ما النعمة في ذلك (قلت) أعظم النعمة  
وهو محي وقت الجزاء عقيب ذلك \* كل من أهل السموات والارض مقترون اليه فبأي آلاء السموات  
ما يتعلق بينهم وأهل الارض ما يتعلق بينهم وديارهم (كل يوم هو في شأن) أي كل وقت وحين يحدث  
أمورا ويجتدأ أحوالا كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تلاها فقليل له وبذلك الشأن فقال من شأنه  
أن يغفر ذنبا ويرفع كرابا ويرفع قوما ويضع آخرين وعن ابن عيينة الدهر عند الله تعالى يومان أحدهما

٥٤ كشف في المعتزلة ينكرون الصفات الالهية التي دل عليها العقل فكيف بالصفات السمعية على أن من الاشعرية  
من جعل الوجه والبدن والعينين على نحو ما ذكر ولم يربطها بصفات سمعية ثم قال فان قلت كيف عد هذا من الآلاء والنعم وحاصله فناء  
الخلق واجاب بان معناه أنهم يفتنون ثم يبعثون الى دار الجزاء أي دار النعيم المقسم الحقيقي بأن يكون هو النعيم لا غير



ستفرغ لكم أية الثقلان  
فبأي الأبريكما تكذبان  
يا معشر الجن والانس  
ان استطعتم ان تنفذوا  
من اقطار السموات  
والارض فاتقوا الله  
لا تنفذون الا بسلطان  
فبأي الأبريكما تكذبان  
يرسل عليكم شواظ من  
نار ونحاس فلا تنصرون  
فبأي الأبريكما تكذبان  
فاذا انشقت السماء  
فكانت ورده كالدهان  
فبأي الأبريكما تكذبان  
فيومئذ لا يسئل عن  
ذنبه انس ولا جان فبأي  
الأبريكما تكذبان  
يعرف المجرمون بسيماهم

قوله تعالى لم يطعمه  
انس قبلهم ولا جان  
(قال فيه لم يطعم  
الانبياء أنس ولا الجنة  
جنى الخ) قال أحمد  
يشير الى الرد على من  
زعم ان الجن المؤمنين  
لا ثواب لهم وانما  
جزاؤهم ترك العقوبة  
وجعلهم ترابا وقال في  
قوله ومن دونهما  
جنتان انما تقاصرت  
صفة هاتين الجنةين عن  
صفة الاولتين حتى قال  
ومن دونهما لانه قال  
مدهامتان وذلك دون  
ذواتا أفنان ونضاختان  
وذلك دون تجريان  
وفاكهة وذلك دون  
من كل فاكهة وكذلك  
صفة الجور

اليوم الذي هو مدة عمر الدنيا فشاؤه فيه الامروالهي والاماتة والاحياء والاعطاء والمنع والاخر يوم القيامة  
فشاؤه فيه الجزاء والحساب وقيل نزلت في اليوم وحين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا وسأل بعض الملوك  
وزيرهم عنها فاستهله الى الغد وذهب كئيبا يفكر فيها فقال غلام له أسود يا مولاي أخبرني ما أصابك لعل الله  
يسهل لك على يدى فأخبره فقال له أنا أفسرها لك فأعلمه فقال أيها الملك شأن الله أن يولج الليل في النهار  
ويولج النهار في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويشقي سقيما ويسقم سليما ويتسلى  
معافا ويعافي مبتلى ويعز ذليلا ويدل عزيزا ويفقر غنيا ويعني فقيرا فقال الأمير أحسنت وأمر الوزير أن يخلع  
عليه ثياب الوزارة فقال يا مولاي هذا من شأن الله وعن عبد الله بن طاهر أنه دعا الحسين بن الفضل وقال  
له أشكلت على ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي قوله تعالى فأصبح من النادمين وقد صبح أن الندم توبة وقوله  
تعالى كل يوم هو في شأن وقد صبح أن القلم قد جف بما هو كائن الى يوم القيامة وقوله تعالى وأن ليس للانسان  
الا ما سعى فبال الاضعاف فقال الحسين يجوز أن لا يكون الندم توبة في تلك الامة ويكون توبة في هذه الامة  
لان الله تعالى خص هذه الامة بخصائص لم يشاركهم فيها الا هم وقيل ان ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل  
ولكن على حمله وأما قوله وأن ليس للانسان الا ما سعى فعنايه ليس له الا ما سعى عدلاولى أن أجره بواحدة  
ألفا فضلا وأما قوله كل يوم هو في شأن فانها شئون بيديها لا شئون يمتدتها فقام عبد الله وقيل رأسه وسوغ خراج  
(ستفرغ لكم) مستعار من قول الرجل ان يتهذبه سافرغ لك يريد ما تجرد للابقاع بل من كل ما يشغلني  
عني حتى لا يكون لي شغل سواه والمراد التوفر على النكاح فيه والانتقام منه ويجوز أن يراد استتبعى الدنيا  
وتبلغ آخرها وتنتهي عند ذلك شئون الخلق التي أرادها بقوله كل يوم هو في شأن فلا يبقى الا شأن واحد وهو  
جزاؤكم فجعل ذلك فراغا لهم على طريق المثل وقرئ سيفرغ لكم أي الله تعالى وسافرغ لكم وسفرغ  
بالنون مفتوحا ومكسورا وفتح الراء وسيفرغ بالياء مفتوحا ومضموما مع فتح الراء وفي قراءة أبي سنفرغ اليكم  
بمعنى سنقصدهم اليكم والثقلان الانس والجن مما يملك لانهم ماتوا بالارض (يا معشر الجن والانس)  
كالتريجة لقوله أيها الثقلان (ان استطعتم) أن تهربوا من قضائى وتخرجوا من ملكوتى ومن مماثلى  
وأرضى فافعلوا ثم قال لا تقدررون على النفوذ (الابسلطان) يعنى بقوة وقهر وغلبة وانى لكم ذلك ونحوه  
وما أنتم بمجترين فى الارض ولا فى السماء وروى أن الملائكة عليهم السلام تنزل فتخط بجميع الخلائق  
فاذا رأهم الجن والانس هربوا فلا يأتون وجهها الا ووجدوا الملائكة أحاطت به فقرئ شواظ ونحاس كلاهما  
بالضم والكسر والشواظ اللهب الخالص والنحاس الدخان وانشد

قضى كضوء سراج السليط لم يحمل الله فيه نحاسا

وقيل الصفر المذاب يصب على رؤسهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما اذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ  
الى المحشر وقرئ ونحاس مرفوعا عطف على شواظ ومجرورا عطف على نار وقرئ ونحاس جمع نحاس وهو  
الدخان نحو الحاف ولف وقرئ ونحاس أى ونقتل بالهذاب وقرئ نرسل عليكم شواظا من نار ونحاس فلا  
تفتصرون فلا تمتنعان (ورده) حراء (كالدهان) كدهن الزيت كما قال كالمهل وهو دردى الزيت  
وهو جمع دهن أو اسم ما يدهن به كالخزام والادام قال

كانهما حرازا تامتا مجمل فرى ان ما تدهنا بدهان

وقيل الدهان الاديم الاحمر وقرأ عمرو بن عبيد ورده بالرفع بمعنى غصلت سماء ورده وهو من الكلام الذى  
يسمى التجريد كقوله

قلن بقيت لا رحن بغزوة \* تحوى الغنائم أو يموت كريم

(انس) بعض من الانس (ولاجان) أريد به ولاجن أى ولا بعض من الجن فوضع الجان الذى هو أبو الجن  
موضع الجن كما يقال هاشم وبراؤله وانما واحد ضمير الانس فى قوله عن ذنبه لكونه فى معنى البعض والمعنى  
لا يسألون لانهم يعرفون بسيما المجرمين وهى سواد الوجوه وزرقة العيون (فان قلت) هذا خلاف قوله تعالى



فور يك انسا لهم اجمعين وقوله وقفوهم انهم مسئولون (قلت) ذلك يوم طويل وفيه مواطن فيسألون في  
 موطن ولا يسألون في آخر قال قتادة قد كانت مسئلة ثم ختم على افواه القوم وتكلمت ايديهم وارجلهم بما  
 كانوا يعملون وقيل لا يسأل عن ذنبه ليعلم من جهنم ولكن يسأل سؤال توبيخ وقرأ الحسن وعمر بن عبد  
 ولا جان فرار من التقاء الساكنين وان كان على حدة (فتؤخذ بالنوامي والاقدام) عن الضحالك يجمع  
 بين ناصيته وقدمه في سلسلة من وراء ظهره وقيل تسحبهم الملائكة نارة تأخذ بالنوامي ونارة تأخذ بالاقدام  
 (جيم آن) ماء حار قد انتهى حره ونضجه أي يعاقب عليهم بين التصلية بالنار وبين شرب الحميم وقيل إذا  
 استغاثوا من النار جعل غياثهم الحميم وقيل ان وادي من اودية جهنم يجتمع فيه صديد اهل النار فينطلق بهم  
 في الاغلال فيغمسون فيه حتى تتصلع اوصالهم ثم يخرجون منه وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا \* وقرئ  
 يطوفون من التطويق ويطوفون أي يتطوفون ويطافون وفي قراءة عبيد الله هذه جهنم التي كتمها بها  
 تكذبان تصلبان لا تموتان فيها ولا تحيين يطوفون بينهما \* ونعمة الله فيما ذكره من هول العذاب نجاة  
 الناجي منه برحمته وفضله وما في الانذار به من اللطف (مقام ربه) موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم  
 القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين ونحوه لمن خاف مقامه ويجوز ان يراد بمقام ربه ان الله قائم عليه أي  
 حافظ مهين من قوله تعالى اقم هو قائم على كل نفس بما كسبت فهو يراقب ذلك فلا يحسر على معصيته وقيل  
 هو مقوم كما تقول اخاف جانب فلان وفعلت هذا المكانك وانشد

ذعرت به القطا ونفقت عنه \* مقام الذئب كالرجل اللعين

يريدونفقت عنه الذئب (فان قلت) لم قال (جنتان) (قلت) الخطاب للثقلين فكأنه قيل لكل خائفين  
 منك جنتان جنة للخائف الانسي وجنة للخائف الجنى ويجوز ان يقال جنة لفعل الطاعات وجنة لتترك  
 المعاصي لان التكليف دائر عليهم ملوان يقال جنة شبابها واخرى تضم اليها على وجه التفضل كقوله تعالى  
 للذين احسنوا الحسنى وزيادة \* خص الافنان بالذكر كروهي الغصنة التي تتشعب من فروع الشجرة لانها  
 هي التي تورق وتثمر فمنها تمتد الظلال ومنها تجتنى الثمار وقيل الافنان ألوان النعم ما تشتهي الانفس وتلد  
 الاعين قال ومن كل افنان اللذافة والصباء \* لهو به والعيش اخضرنا ضر

(عنان تجريان) حيث شاءوا في الاعالي والاسافل وقيل تجريان من جبل من مسك وعن الحسن تجريان  
 بالماء الزلال احدهما التسليم والاخرى السلسيل (زوجان) صنفان قيل صنف معروف وصنف غريب  
 (متكشمن) نصب على المدح للخائفين احوال منهم لان من خاف في معنى الجمع (بطائنها من استبرق) من  
 دساج ثخين واذا كانت البطائن من الاستبرق فما ظنك بالظهار ثرو قيل ظهارهما من سندس وقيل من نور  
 (دان) قريب يناله القائم والقاعد والنائم \* وقرئ وجنى بكسر الجيم (فيهن) في هذه الآلاء المعذودة من  
 الجنتين والعينين والفاكهة والفرش والجنى اوفى الجنتين لاشتمالهما على اما كن وقصور ومحاسن (قاصرات  
 الطرف) نساء قصرن ابصارهن على أزواجهن لا ينظرن الى غيرهم لم يطمت الانسيات منهن احد من  
 الانس ولا الجنيات احد من الجن وهذا دليل على ان الجن يطمثن كما يطمت الانس \* وقرئ لم يطمثن  
 بضم الميم قيل هن في صفاء الباقوت وبياض المرجان وصغار الدر انصع بياضا قيل ان الحوراء تلبس سبعين  
 حلة فبى مخ ساقها من ورائها كما يرى الشراب الا حمر في الزجاجة البيضاء (هل جزاء الاحسان) في العمل  
 (الا احسان) في الثواب وعن محمد بن الحنفية هي معجزة للبر والافعال في رسالة يعني ان كل من احسن  
 احسن اليه وكل من اساء اسيء اليه (ومن دونهما) ومن دون تلك الجنتين الموعودتين للقربين (جنتان) لمن  
 دونهم من اصحاب اليمين (مدهامتان) قدادهما من شدة الخضرة (نضاختان) فوارتان بالماء والنضج  
 اكثر من النضج لان النضج غيره بجملة مثل الرش (فان قلت) لم عطف الفخل والمان على الفاكهة  
 وهما منها (قلت) اختصاصا لهما وبيان الفضل لهما كأنهما الماهمان المسزبة جنتان آخران كقوله تعالى  
 وجبريل وميكائيل أولان الفخل ثمره فاكهة وطعام والمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه ومنه قال أبو حنيفة



رجه الله اذا حلف لا يأكل فاكهة فأكل رمانا أو طيبا لم يحنث وخالفه صاحباه (خيرات) خيرات فحفظت كقوله عليه السلام هينون لينون وأما خير الذي هو عني أخير فلا يقال فيه خيرون ولا خيرات وقرئ خيرات على الأصل والمعنى فاضلات الاخلاق بحسان الخلق (مقصورات) قصرون في خدورهن يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة مخدرة وقيل ان الخيمة من خيامهن درة مخوفة (قبلهم) قبل أصحاب الجنتين دل عليهم ذكر الجنتين (متكئين) نصب على الاختصاص والرفرف ضرب من البسط وقيل البسط وقيل الوسائد وقيل كل ثوب عبر بض رفرف ويقال لا طراف البسط وقضول الفسطاط رفارف ورفرف السحاب هيدبه والعبري منسوب الى عبر ترزعم العرب أنه بلد الجن فينسبون اليه كل شيء عجيب وقرئ رفارف خضر تضمين وعباري كدائي نسبة الى عبار في اسم البلد وروي أبو حاتم عباري بفتح القاف ومنع الصرف وهذا الوجه لصحته (فان قلت) كيف تقاصر صفات هاتين الجنتين عن الاولين حتى قيل ومن دونهما (قلت) مداهمتان دون ذواتنا أفنان ونضاختان دون تجريان وفاكهة دون كل فاكهة وكذلك صفة الخور والتمسك وقرئ ذوالجلال صفة الاسم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرحمن أدى شكر ما أنعم الله عليه

(سورة الواقعة مكية وهي سبع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(وقعت الواقعة) كقولك كانت المكائنة وحدثت الحادثة والمراد القيامة وصفت بالوقوع بانها تقع لا محالة فكانه قيل اذا وقعت التي لا بد من وقوعها ووقوع الامر نزوله يقال وقع ما كنت أتوقعه أي نزل ما كنت أترقب نزوله (فان قلت) بم انتصب اذا (قلت) بليس كقولك يوم الجمعة ليس لي شغل أو بمحذوف يعني اذا وقعت كان كيت وكيت أو باضمار اذا (كاذبة) نفس كاذبة أي لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله وتكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة وأكثر النفوس اليوم كواذب مكديات كقوله تعالى قلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم ولا يزال الذين كفروا في مرة منه حتى تأتهم الساعة بغتة واللأم مثلها في قوله تعالى ياليتني قدمت لحياتي أوليس لها نفس تكذبها وتقول لها لم تكوني كما لها اليوم نفوس كثيرة يكذبها يقلن لها ان تكوني أوهي من قولهم كذبت فلانا نفسه في الخطيب العظيم اذا شجعت على مباشرة وقالت له انك تطيقه وما فوقه فتعرض له ولا تبال به على معنى أنها واقعة لا نطاق شدة وفضاعة وان لا نفس حينئذ تحدث صاحبها بما تحبث به عند عظام الامور وتزين له احتمالها واطاقتهم لانهم يومئذ أضعف من ذلك وأذل ألا ترى الى قوله تعالى كالفراس المبثوث والفراس مثل في الضعف وقيل كاذبة مصدر كالعاقبة بمعنى التكذيب من قولك حمل على قرنه فما كذب أي فجاجين وما تثبط وحقيقته فما كذب نفسه فيما حدثته به من اطاقته له واقدامه عليه قال زهير

اذا ما الليث كذب عن اقرانه صدقا أي اذا وقعت لم تكن لها رجعة ولا ارتداد (خافضة رافعة) على هي خافضة رافعة ترفع اقواما وتضع آخرين اما وصفها بالشدة لان الوقائع العظام كذلك يرتفع فيها ناس الى مراتب ويتضع ناس واما لان الاشقياء يحطون الى الدرجات والسعداء يرفعون الى الدرجات واما أنها ترزّل الاشياء وترزّلها عن مقارها فتخفض بعضها وترفع بعضها حيث تسقط السماء كسفا وتنتثر الكواكب وتتكبر وتسير الجبال فتمزق في الجور السحاب وقرئ خافضة رافعة بالنصب على الحال (رجت) حركت تحريكاً شديداً حتى ينهدم كل شيء فوقها من جبل وبناء (وبست الجبال) وقتت حتى تعود كالسويق أو سبقت من من الغم اذا ما قها كقوله وسيرت الجبال (منبتاً) متفرقا وقرئ بالتاء أي منقطعا وقرئ رجوت وبست أي ارتجت وذهبت وفي كلام بنت الحس عيناها حاج وصلاها راج وهي تمشي وتفاج (فان قلت) بم انتصب اذا رجوت (قلت) هو بدل من اذا وقعت ويجوز ان ينتصب بخافضة رافعة أي تخفض وترفع وقت رج الارض وبست الجبال لانه عند ذلك تخفض ما هو مرتفع ويرفع ما هو منخفض (ازواجا) أصنافا يقال الاصناف التي

خيرات حسان قبأى  
الاعرب كما تكذبان  
حسور مقصورات في  
الخيام قبأى الاعرب كما  
تكذبان لم يطمثن  
انس قبلهم ولا جان  
قبأى الا ربكما  
تكذبان متكئين  
على رفرف خضر  
وعبري حسان قبأى  
الاعرب كما تكذبان  
تبارك اسم ربك ذي  
الجلال والاكرام

(سورة الواقعة مكية  
وهي سبع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اذا وقعت الواقعة ليس  
لوقعتها كاذبة خافضة  
رافعة اذا رجحت الارض  
رجا وبست الجبال بسا  
فسكانت هباء منبثا  
وكنتم أزواجا ثلاثة

(القول في سورة الواقعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يقوله تعالى ليس  
لوقعتها كاذبة (قال فيه)  
كاذبة صفة تقدير  
موصوفها نفس كاذبة  
الخ



بقوله تعالى فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم قال فيه ما تعجب من حال المقربين الخ قال أجد اختار ما هو المختار لأنه أقدم بالفصاحة لكن بقي التنبيه على ٤٢٩ المخالفة بين المذكورين

في السابقين وفي أصحاب الميمنة مع أن كل واحد منهم ما انما اراد به التعظيم والتعظيم هو بل الخال المذكورين فنقول التعظيم المؤدى بقوله السابقون أبلغ من قرينه وذلك أن مؤدى هذا أن السابقين

فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم ثلثة من الأولين وقليل من الآخريين على سرر موضونة متكئين عليها متقابلين بطوف عليهم ولدان فجاءدون بأكواب وأباريق وكأس من معين لا يصدعون

وعظمة شأنه ما لا يكاد يخفى وإنما يحير فهم السامع فيه مشهور وأما المذكور في قوله وأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة فإنه تعظيم على السامع بما ليس عنده منه علم سابق ألا ترى كيف سبق بسطح حال السابقين بقوله أولئك المقربون فجمع بين اسم الإشارة المشار به إلى معسوف

بعضها مع بعض أو يذكّر بعضها مع بعض أزواج (فأصحاب الميمنة) الذين يؤتون صحائفهم بأيمنهم (وأصحاب المشأمة) الذين يؤتونها بشمالهم أو أصحاب المنزلة السنية وأصحاب المنزلة الدنية من قولك فلان مني باليمين وفلان مني بالشمال إذا وصفتم ما بالرفعة عندك والاضيق وذلك لتيقنهم باليمين وتساؤمهم بالشمال وتفاؤلهم بالساح وظهرهم من البارج ولذلك اشتقوا اليمين الاسم من اليمين وسماوا الشمال الشؤمي وقيل أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة أصحاب اليمين والشؤم لأن السعداء مسامحين على أنفسهم بطاعتهم والاشقياء مشائمين عليها بمعصيتهم وقيل يؤخذ بأهل الجنة ذات اليمين وبأهل النار ذات الشمال (والسابقون) المخلصون الذين سبقوا إلى ما دعاهم الله إليه وشقوا العبارة في طلب مرضاة الله عز وجل وقيل الناس ثلاثة فرجل ابتكر الخير في حياته سنة ثم داوم عليه حتى خرج من الدنيا فهذا السابق المقرب ورجل ابتكر عمره بالذنوب وطول الغفلة ثم تراجع بتوبة فهذا صاحب اليمين ورجل ابتكر الشر في حياته سنة ثم لم يزل عليه حتى خرج من الدنيا فهذا صاحب الشمال أي ما أصحاب الميمنة وما أصحاب المشأمة تعجب من حال الفريقين في السعادة والشقاوة والمعنى أي شيء هم؟ والسابقون السابقون يريدون السابقون من عرفت حالهم وبلغت وصفهم كقوله وعبد الله عبد الله وقول أنى النجم وشعري شعري كأنه قال وشعري ما انتهى إليك وممعت بفصاحته وبراعته وقد جعل السابقون تأكيداً وأولئك المقربون خير وليس بذلك ووقف بعضهم على السابقون وأبدأ السابقون أولئك المقربون والصواب أن يوقف على الثاني لأنه تمام الجملة وهو في مقابلة ما أصحاب الميمنة وما أصحاب المشأمة (المقربون في جنات النعيم) الذين قربت درجاتهم في الجنة من العرش وأعليت مراتبهم وقرب في جنة النعيم والثلثة الأمة من الناس الكثيرة قال

وجاءت إليهم ثلثة خندفية \* يحيش كتيار من السيل مزبد

وقوله عز وجل وقليل من الآخريين كفي به دليلاً على الكثرة وهي من التثنية وهو الكسر كما أن الأمة من الأم وهو الشيخ كأنها جماعة كسرت من الناس وقطعت منهم والمعنى أن السابقين من الأولين كثير وهم الأم من لدن آدم عليه السلام إلى محمد صلى الله عليه وسلم (وقليل من الآخريين) وهم أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقليل من الأولين من متقدمي هذه الأمة ومن الآخريين من متأخريها وعن النبي صلى الله عليه وسلم الثلثان جميعاً من أمتي (فإن قلت) كيف قال وقليل من الآخريين ثم قال وثلثة من الآخريين (قلت) هذا في السابقين وذلك في أصحاب اليمين وأنهم يتكاثرون من الأولين والآخريين جميعاً (فإن قلت) فقد روي أنها المنزلة شق ذلك على المسلمين فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجع ربه حتى نزلت ثلثة من الأولين وثلثة من الآخريين (قلت) هذا لا يصح لا من أحد هـ ما أن هذه الآية الواردة في السابقين ورواها ظاهرها وكذلك الثانية في أصحاب اليمين ألا ترى كيف عطف أصحاب اليمين ووعدهم على السابقين ووعدهم والثاني أن النسخ في الأخبار غير جائز وعن الحسن رضي الله عنه سابقاً أكرم من سابق أمتنا ونابعها الأم مثل نابي هذه الأمة وثلثة خبر مبتدأ محذوف أي هم ثلثة (موضونة) مرمولة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت قد دخل بعضها في بعض كما توضن حلق الدرع قال الأعشى ومن نسج داود موضونة \* وقيل متواضعة أدنى بعضها من بعض (متكئين) حال من الضمير في على وهو العامل فيها أي استقروا عليها متكئين (متقابلين) لا ينظر بعضهم في أقفاء بعض وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الأخلاق والآداب (مخلدون) مبقون أبداً على شكل الولدان وحاد الوضاعة لا يتحولون عنه وقيل مقرطون والمخلدة القرط وقيل هم أولاد أهل الدنيا لم تكن لهم حسنات فيثابروا عليهم ولا سيئات فيعاقبوا عليها روى عن علي رضي الله عنه وعن الحسن وفي الحديث أولاد الكفار خدام أهل الجنة الأكواب أو أن بلا عري وخراطيم \* والأباريق ذوات الخراطيم (لا يصدعون)

وبين الأخبار عنه بقوله المقربون معسوفاً بالالف واللام العهدية وليس مثل هذا مذكور في بسط حال أصحاب اليمين فإنه مصدر بقوله في سدر مخضود



عنها) أي بسببها وحقيقتها لا يصدر صداعهم عنها ولا يقرقون عنها وقرأ المجاهد لا يصدعون بمعنى لا يتصدعون لا يتقرقون كقوله يومئذ يصدعون ويصدعون أي لا يصدع بعضهم بعضا لا يقرقونهم (يتخبرون) يأخذون خبره وأفضله (يشتمون) يمتنون وقرئ ولحوم طير وقرئ وجورعين بالرفع على وفيه محورعين كبيت الكتاب الأروا كدجرهن هباء ومشجج أول العطف على ولدان وبالجر عطف على جنات النعيم كأنه قال هم في جنات النعيم وفا كهة ولحم وجورا وعلى أ كواب لأن معنى يطوف عليهم ولدان مخلدون يا كواب ينعمون يا كواب وبالنصب على ويوتون حورا (جزاء) مفعول له أي يفعل بهم ذلك كله جزاء بأعمالهم (سلاما سلاما) أما يدل من قبله دليل قوله لا يسمعون فيه بالقوا السلاما وأما مفعول به لقبله معنى لا يسمعون فيها إلا أن يقولوا سلاما سلاما والمعنى أنهم يفتشون السلام بينهم فيسلمون سلاما بعد سلام وقرئ سلام سلام على الحكاية في السدر شجر النبق والمخضود الذي لا شوك له كأنما خضد شوكه وعن مجاهد الموقر الذي تنثي أغصانه كثرة جملة من خضد الغصن إذا ثناه وهو رطب والطلع شجر الموز وقيل هو شجر أم غيلان وله نوار كثير طيب الرائحة وعن السدي شجر يشبه طلع الدنيا ولكن له ثمرا حلوى من العسل وعن علي رضي الله عنه أنه قرأ وطلع وما شأن الطلع وقرأ قوله لما طلع نصيد فقبل له أو نحوها فقال أي القرآن لا تنهاج اليوم ولا تحول وعن ابن عباس نحوه والمخضود الذي نضد بالجل من أسفله إلى أعلاه فليست له ساق بارزة (وظل محدود) ممتد منبسط لا يتقلص كظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس (مسكوب) يسكب لهم أين شاءوا وكيف شاءوا لا يتعنون فيه وقيل دائم الجري لا يتقطع وقيل مصبوب يجري على الأرض في غير أخدود (لامقطوعة) هي دائمة لا تتقطع في بعض الأوقات كفوا كد الدنيا (ولاممنوعة) لا تمنع عن متناولها بوجه ولا يحظر رعاها كما يحظر على بساكن الدنيا وقرئ وفا كهة كثيرة بالرفع على وهناك فا كهة كقوله وجورعين (وفرش) جمع فراش وقرئ وفرش بالتحفيف (مرفوعة) نضدت حتى ارتفعت أي مرفوعة على الأسرة وقيل هي النساء لأن المرأة تسمى عنها بالفراش مرفوعة على الأرائك قال الله تعالى هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكئون ويدل عليه قوله تعالى (أنا أنشأناهم) وعلى التفسير الأول أضمر لمن لا تذكر الفراش وهي المضاجع دل عليهم أنشأناهم إنشاء أي ابتداء أنا خلقهم ابتداء جديد من غير ولادة فأما أن يراد اللاتي ابتدئ أنشأوهن أو اللاتي أعيد أنشأوهن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أم سلمة رضي الله عنها سألته عن قول الله تعالى أنا أنشأناهم فقال يا أم سلمة هن اللواتي قبضن في دار الدنيا بمحارث شيطان مصاجعهن الله بعد الكبر (أترابا) على ميلاد واحد في الاستواء كلها أترابهن أزواجهن وحدوهن أكرار فلما سمعت عائشة رضي الله عنها ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وأوجعاه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هناك وجع وقالت عجوز رسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يدخلني الجنة فقال إن الجنة لا تدخلها البخائر فقلت وهي تبكي فقال عليه الصلاة والسلام أخبروها أنها ليست يومئذ بعجوز وقرأ الآية (عربا) وقرئ عربا بالتحفيف جمع عروب وهي التحية إلى زوجها الحسنة التبعيل (أترابا) مستويات في السن ثلث وثلاثين وأزواجهن أيضا كذلك وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل أهل الجنة الجنة جردا مردا أيضا جردا مكملين أبناء ثلاث وثلاثين واللام في أصحاب اليمن من صلة أنشأناهم أوجعناهم (في سموم) في حر نار ينقذ في المسام (وجيم) وماء حار متناه في الحرارة (وظل من محموم) من دخان أسود بهيم (لا بارد ولا كريم) نفى لصفى الظل عنه يريد أنه ظل ولكن لا كسائر الظلال سماء ظلا ثم نفى عنه برد الظل وروحه ونفقه لمن يأوي إليه من أذى الحر وذلك كرمه ليحمي ما في مدلول الظل من الاسترواح إليه والمعنى أنه ظل حار صار الآن النفي في نحو هذا شأن ليس للآيات وفيه تكميل بأصحاب المشامة وأنهم لا يستأهلون الظل البارد الكريم الذي هو لا ضد أدهم في الجنة وقرئ لا بارد ولا كريم بالرفع أي لا هو كذلك (الحنث) الذنب العظيم ومنه قولهم بلغ الغلام الحنث أي الحلم ووقت المؤاخذه بالمال ثم ومنه حنث في عهده خلاف بر فيه ويقال فحنث إذا تأثم وتخرج (أوابونا) دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف (فأن قلت) كيف حسن العطف على المضمر في لمبعوثون من غير

عنها ولا ينزفون وفا كهة مما يتخبرون ولحم طير مما يشتمون وجورعين كما مثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما كانوا يعملون لا يسمعون فيه بالقوا ولا تأثيما الا قبلا سلاما سلاما وأصحاب اليمن ما أصحاب اليمن في سدر مخضود وطلع منضود وظل محدود وماء مسكوب وفا كهة كثيرة لامقطوعة ولا ممنوعة وفرش مرفوعة أنا أنشأناهم من أنشاء فعملناهم أكرار عربا أترابا لأصحاب اليمن ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في سموم وجيم وظل من محموم لا بارد ولا كريم أنهم كانوا قبل ذلك مترفين وكانوا يصرون على الحنث العظيم وكانوا يقولون أنذامتنا وكناترأبا وعظما أننا لمبعوثون أوابونا الأولون قل ان الأولين والآخرين لمجموعون



تأ كذبهن (قلت) حسن للفاصل الذي هو الهمة كما حسن في قوله تعالى ما أشركنا ولا آباؤنا لفصل  
 لا الموكدة للنفي وقرئ أو آباؤنا وقرئ لجمعهم (إلى ميقات يوم معلوم) إلى ما وقتت به الدنيا من يوم معلوم  
 والاضافة بمعنى من كخاتم فضة والميقات ما وقت به الشيء أي حد ومنه مواقيت الاحرام وهي الحدود التي  
 لا يتجاوزها من يريد دخول مكة الا محرما (أيها الضالون) عن الهدى (المكذبون) بالبعث وهم أهل مكة  
 ومن في مثل حالهم (من شجر من زقوم) من الاولى لا ابتداء الغاية والثانية لبيان الشجر وتفسيره وأنت ضمير  
 الشجر على المعنى وذكره على اللفظ في قوله منها وعليه ومن قرأ من شجرة من زقوم فقد جعل الضميرين  
 للشجرة وانما ذكر الثاني على تأويل الزقوم لانه تفسيرها وهي في معناه (شرب الهيم) قرئ بالحركات  
 الثلاث فالفتح والضم مصدران وعن جعفر الصادق رضي الله عنه أيام أكل وشرب بفتح الشين وأما  
 المكسور فمعنى المشروب أي ما يشربه الهيم وهي الابل التي بها الهيام وهو داء تشرب منه فلا تروى جمع أهيم  
 وهيماء قال ذو الرمة

فأصبحت كالهيماء لا الماء مبرد \* صداها ولا يقضى عليها هيامها

وقيل الهيم الرمال ووجهه أن يكون جمع الهيام بفتح الهاء وهو الرمل الذي لا يتماسك جمع على فعل كسحاب  
 وسحب ثم خفف وفعل به ما فعل بجمع أبيض والمعنى أنه يسلط عليهم من الجوع ما يضطرهم إلى أكل  
 الزقوم الذي هو كالمهل فاذا ملأ منه البطون يسلط عليهم من العطش ما يضطرهم إلى شرب الجيم الذي يقطع  
 أمعاءهم فيشربونه شرب الهيم (فإن قلت) كيف صبح عطف الشارين على الشارين وهما لذوات متفقة  
 وصفتان متفقتان فكان عطف الشيء على نفسه (قلت) ليستا بمتفقتين من حيث أن كونهم شاربين للهيم على  
 ما هو عليه من تنامي الحرارة وقطع الأمعاء أمر عجب وشربهم له على ذلك كما تشرب الهيم الماء أمر عجب  
 أيضا فكانتا صفتين مختلفتين في النزل الرزق الذي يعدل المنازل تكرمه له وفيه تهكم كافي قوله تعالى فيشرهم  
 بعذاب أليم وكقول أبي الشعراضي

وكنا إذا الجبار بالجدش ضافنا \* جعلنا القنا والمرهقات له نزلا

وقرئ نزلهم بالتخفيف (فلولا تصدقون) تخفيض على التصديق أما بالخلق لأنهم وإن كانوا مصدقين به  
 إلا أنهم لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق فكانهم مكذبون به وأما بالبعث لأن من خلق أولا  
 لم يمنع عليه أن يخلق ثانيا (ما تمنون) ما تمنونه أي تقدفونه في الارحام من النطف وقبرا أبو السمال بفتح  
 التاء يقال أمي النطفة ومناها قال الله تعالى من نطفة اذا تمنى (تخلقونه) تقدرونه وتصورونه (قدردنا بينكم  
 الموت) تقدير اوقسمناه عليكم قسمه الرزق على اختلاف وتفاوت كما تقتضيه مشيئتنا فاختلفت أعماركم من  
 قصير وطويل ومتوسط وقرئ قدرنا بالتخفيف بسببته على الشيء اذا أعجزته عنه وغلبته عليه ولم تمكنه منه  
 فعنى قوله (وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم) انا قادرون على ذلك لا تعلموننا عليه وأمثالكم جمع  
 مثل أي على أن نبدل منكم ومكانكم أشباهكم من الخلق وعلى أن (ننشكم) في خلق لا تعلمونها وما  
 عهدتم بثلثها يعني أنا نقدر على الأمرين جميعا على خلق ما عايناكم وما لا عايناكم فكيف نهجز عن اعادتك  
 ويجوز أن يكون أمثالكم جمع مثل أي على أن نبدل ونغير صفاتكم التي أنتم عليها في خلقكم وأخلاقكم  
 وننشكم في صفات لا تعلمونها وقرئ النشاة والنشاة وفي هذا دليل على صحة القياس حيث جهلهم في ترك  
 قياس النشاة الاخرى على الاولى (أفرايت ما تحرقون) من الطعام أي تبذرون حبه وتعملون في أرضه (أنتم  
 تزرعونه) تبتغونه وتردونه نباتا يبرق وينمي إلى أن يبلغ الغاية وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول  
 أحدكم زرعتم وليقل حرثت قال أبو هريرة أرايت إلى قوله أفرايتم الآية والخطام من حطم كالفتات والجذاذ  
 من فت وجذوه وما صار هشيما ومخطم (فظلم) وقبري بالكسر وفظلتم على الاصل (تفكهون) تفكحون  
 وعن الحسين رضي الله عنه تدمون على تفكهم فيه وانفاقكم عليه أو على ما اقترقتم من المعاصي التي أصبتم  
 بذلك من أجلها وقرئ تفكحون ومنه الحديث مثل العالم كمثل الجمل يأتها البعدها ويركها القرباء

إلى ميقات يوم معلوم  
 ثم أنكم أيها الضالون  
 المكذبون لا تكون من  
 شجر من زقوم فالثون  
 منها البطون فشاربون  
 عليه من الجيم فشاربون  
 شرب الهيم هذا نزلهم  
 يوم الدين نحن  
 خلقناكم فلولا تصدقون  
 أفرايت ما تمنون أنتم  
 تخلقونه أم نحن  
 الخالقون نحن قدرنا  
 بينكم الموت وما نحن  
 بمسبوقين على أن  
 نبدل أمثالكم  
 وننشكم في ما لا تعلمون  
 ولقد علمتم النشاة  
 الاولى فلولا تذكرون  
 أفرايت ما تحرقون  
 أنتم تزرعونه أم نحن  
 الزارعون لو نشاء  
 لعلنا حطاماً فظلمتم  
 تفكهون



فبيناهم اذ غار ماؤها فانتفع بها قوم وبقي قوم يتفكرون أي يتندمون (انا المغرمون) لمازمون غرامة ما أنفقنا  
أو مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام وهو الهلاك (بل نحن) قوم (شحرون) محارفون محدودون لاحظ لنا  
ولا نجت لنا ولو كنا محدودين لما جرى علينا هذا وقري أئنا (الماء الذي تشربون) يريد الماء العذب الصالح  
للشرب و (المزن) السحاب الواحدة مزنه وقيل هو السحاب الأبيض خاصة وهو أعذب ماء (أجابا) ملخازعا  
لا يقدر على شربه (فان قلت) لم أدخلت اللام على جواب لوفي قوله لجعلناه حطاما ونزعت منه ههنا (قلت)  
ان لو لم يكن كذلك لكانت داخله على جملتين معاقبة ثابتهما بالاولى تعلق الجزاء بالشرط ولم تكن مخصصة للشرط كان ولا  
عاملة مثلها وانما سري فيهما معنى الشرط اتفاقا من حيث افادتهما في مضموني جملتهما ان الثاني امتنع لامتناع  
الاول فبقررت في جوابها الى ما ينصب علما على هذا التعلق فزيدت هذه اللام لتكون علما على ذلك فاذا  
حذفت بعد ما صارت علما مشهورا مكانه فلان الشيء اذا علم وشهر موقعه وصار ما لو فاما توسابه لم يبال باسقاطه  
عن اللفظ استغناء بعرفة السامع الا ترى الى ما يحكى عن ربيعة أنه كان يقول خير لمن قال له كيف أصبحت  
فحذف الجار لم كل أحد مكانه وتساوى حال حذفه واثباته لشهرة أمره ونأهيك بقول أوس  
حتى اذا الكلاب قال لها \* كاليوم مطلوبو با ولا طلبا

وحذف لم أرفاذن حذفها اختصارا لفظي وهي ثابتة في المعنى فاستوى الموضعان بلا فرق بينهما على أن تقدم  
ذكرها والمسافة قصيرة معن عن ذكرها ثانية ونائب عنه ويجوز أن يقال ان هذه اللام مفيدة معنى التوكيد  
لا محالة فادخلت في آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على أن أمر المطعوم مقدم على أمر المشروب وأن  
الوعيد بفقده أشد وأصعب من قبل أن المشروب انما يحتاج اليه تبعاً للمطعوم الا ترى أنك انما تسقى ضيفك بعد  
أن تطعمه ولو عكست قعدت تحت قول أبي العلاء

اذا سقيت ضيوف الناس محضا \* سقوا ضيفهم شمازالا

وسقى بعض العرب فقال أنا لا أشرب الا على تميلة ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب (تورون)  
تقدحونها وتستخرجونها من الزناد والعرب تقدح بعودين تحك أحدهما على الآخر ويسمون الأعلى الزند  
والأسفل الزندة شبهوهما بالفجل والطروقة (شجرتها) التي منها الزناد (تذكرة) تذكرة النار جهنم  
حيث علقنا بها أسباب المعاش كلها وعمنا بالحاجة اليها البلى لتكون حاضرة للناس ينظرون اليها  
ويذكرون ما أوعدها به أو جعلناها تذكرة وأنموذجا من جهنم لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ناركم هذه التي يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءا من حرج جهنم (ومتاعا) ومنفعة (للقوين) للذين ينزلون القواء  
وهي القفرا والذين خلبت بطونهم أو مزادهم من الطعام يقال أقويت من أيام أي لم آكل شيئا إلا فسج باسم  
ربك) فأحدث التسبيح بذكر اسم ربك أو أراد بالاسم الذكر أي بذكر ربك و (العظيم) صفة للمضاف أو  
للمضاف اليه والمعنى أنه لما ذكر ما دل على قدرته وانعامه على عباده قال فأحدث التسبيح وهو أن يقول سبحان  
الله اما تنزيها له عما يقول الظالمون الذين يجدون وحدانيته ويكفرون نعمته واما تمجيدا من أمرهم في غمط  
آلائه وآياته الظاهرة واما شكر الله على النعم التي عدها ونبها عليها (فلا أقسم) معناه فاقسم ولا مزيدة  
مؤكدة مثلها في قوله لئلا يعلم أهل الكتاب وقرأ الحسن فلاقسم ومعناه فلانا أقسم اللام لا ابتداء دخلت  
على جملة من مبتدأ وخبر وهي أنا أقسم كقولك لزيد منطلق ثم حذف المبتدأ ولا يصح أن تكون اللام لام  
القسم لا من أحد ههنا أن حقها أن يقرن بها النون المؤكدة والاخلال بها ضعيف قبيح والثاني أن لا فعلن  
في جواب القسم للاستقبال وفعل القسم يجب أن يكون للعال (بمواقع التجوم) بمساقطها ومقار بها ولعل  
الله تعالى في آخر الليل اذا انحطت النجوم الى المغرب أفعالا مخصوصة عظيمة أو للاثكة عبادات موصوفة  
أولانه وقت قيام المتهجدين والمبتهلين اليه من عباده الصالحين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فذلك أقسم  
بمواقعها واستعظم ذلك بقوله (وانه لقسم لو تعلمون عظيم) أو أراد بمواقعها منازلها ومسارها وله تعالى

انا المغرمون بل نحن  
محرمون أفرايتم الماء  
الذي تشربون أنتم  
أنزلتموه من المزن أم  
نحن المستزلون لو نشاء  
جعلناه أحاطا فلولا  
تشكرون أفرايتم النار  
التي تورون أنتم أنشأتم  
شجرتها أم نحن المنشئون  
نحن جعلناها تذكرة  
ومتاعا للقوين فسج  
باسم ربك العظيم فلا  
أقسم بمواقع التجوم  
وانه لقسم لو تعلمون عظيم

بقوله تعالى فلا أقسم  
بمواقع النجوم (قال فيه  
لا زائدة مؤكدة مثلها  
في قوله لئلا يعلم أهل  
الكتاب قال وقرأ الحسن  
فلاقسم واللام في هذه  
للا ابتداء الخ) قلت  
تخصيص الرفع بهذا الوجه  
الثاني ان سياق الآية  
يرشد الى ان القسم بمواقع  
النجوم واقع ويدل عليه  
القراءة الاخرى على  
زيادة لا ومقتضى جعلها  
جوابا لقسم محذوف  
ان لا يكون القسم  
بمواقع النجوم واقعا بل  
مستقبلا فتناقرأ القراءة  
اذا والله الموفق للصواب



انه لقرآن كريم في كتاب  
مكتون لا يمسه الا  
المطهرون تنزيل من  
رب العالمين أفهنا  
الحديث أنتم مدهنون  
وتجعلون رزقكم أنكم  
تكذبون فلو لا اذا بلغت  
الجملة صفة الكتاب مكنون وهو اللوح وان جعلتها صفة للقرآن فالمعنى لا ينبغي أن يمسه الا من هو على الطهارة ممن  
الناس يعني من المكتوب منه ومن الناس من حمله على القراءة أيضا وعن ابن عمر أحب إلى أن لا يقرأ الا  
وهو طاهر وعن ابن عباس في روايه أنه كان يبيع القراءة للجنب ونحوه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم  
اخوانه لا يظلمه ولا يسلمه أي لا ينبغي له أن يظلمه أو يسلمه وقرئ المتطهرون والمطهرون بالادغام والمطهرون  
من أطهره بمعنى طهره والمطهرون بمعنى يطهرون أنفسهم أو غيرهم بالاستغفار لهم والوحى الذي ينزلونه  
(تنزيل) صفة رابعة للقرآن أي منزل من رب العالمين أو وصف بالمصدر لانه نزل بحجومات من بين سائر كتب الله  
تعالى فكانه في نفسه تنزيل ولذلك جرى مجرى بعض أتمائه فقبل جاء في التنزيل كذا ونطق به التنزيل أو  
هو تنزيل على حذف المبتدأ وقرئ تنزيل على تنزيل (أفهمنا الحديث) يعني القرآن (أنتم مدهنون)  
أي متهاونون به كن يد من في الأمر أي يلين جانبه ولا يتصلب فيه نهاونابه (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون)  
على حذف المضاف يعني وتجعلون شكر رزقكم التكذيب أي وضعتم التكذيب موضع الشكر وقرأ على  
رضي الله عنه وتجعلون شكركم أنكم تكذبون وقبل هي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى وتجعلون  
شكركم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به وقبل نزلت في الأنواء ونسبتم السقيا إليها والرزق المطرية  
وتجعلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث أنكم تكذبون بكونه من الله حيث تنسبونه إلى النجوم وقرئ  
تكذبون وهو قولهم في القرآن شعروا ومحروا فقرء وفي المطهر من الأنواء ولأن كل مكذب بالحق كاذب  
ترتيب الآية فلو لا ترجعونها اذا بلغت الخلقوم ان كنتم غير مدينين وقلولا الثانية مكررة للتوكيد والضمير في  
ترجعونها للنفس وهي الروح وفي أقرب اليه المحض (غير مدينين) غير مر بوبين من دان السلطان الرعية  
اذا ساسهم ونحن أقرب اليه منكم بأهل الميت بقدرتنا وعلما أو بعلاتكة الموت والمعنى أنكم في جحودكم  
أفعال الله تعالى وآياته في كل شيء ان أنزل عليكم كتابا بمعجزا قلتم محروا فقرء وان أرسل اليكم رسولا قلتم  
ساحر كذاب وان رزقكم مطرا يحيمكم به قلتم صدق نوء كذا على مذهب يؤدى إلى الإهمال والتعطيل فما  
لكم لا ترجعون الروح إلى البدن بعد بلوغه الخلقوم ان لم يكن ثم قابض وكنتم صادقين في تعطيلكم وكفركم  
بالحي المميت المبدئ المعيد (فأما ان كان) المتوفى (من المقربين) من السابقين من الأزواج الثلاثة  
الذكورة في أول السورة (قروح) فله استراحة وروى عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قروح بالضم وقرأ به الحسن وقال الروح الرحمة لانها كالحياء للرحوم وقبل البقاء أي فهذا له معا  
وهو الخلود مع الرزق والنعم والرحمان الرزق (فسلام لك من أصحاب اليمين) أي فسلام لك يا صاحب  
اليمين من اخوانك أصحاب اليمين أي يسلمون عليك كقوله تعالى الا قبلا سلا ماسلاما (قزل من جيم) كقوله  
تعالى هذا نزلهم يوم الدين وقرئ بالتحقيق (وتصلية جيم) قرئت بالرفع والجرح عطف على نزل وجيم (ان  
هذا) الذي أنزل في هذه السورة (لهو حق اليقين) أي الحق الثابت من اليقين (عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا)

{سورة الحديد مكية وهي تسع وعشرون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

وجاء في بعض الفواتح سج على لفظ الماضي وفي بعضها على لفظ المضارع وكل واحد منهما معناه أن من شأن



(القول في سورة الحديد) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن (قال فيه) ان قلت ما معنى الواو  
 وأجاب بان المتوسطة بين الاول والاخر للجمع بين معنى الاول والبقاء الخ قال ومعنى الظاهر أى بالدلة والباطن أى عن الحواس  
 قال وفيه دليل الرد على من زعم انه تعالى يرى في الآخرة بالحاسة (قلت) لا دليل عليه على ذلك فان لنا ان نقول ان المراد عدم الادراك  
 بالحاسة في الدنيا لا في الآخرة ونحن نقول به أوفى الآخرة والمراد الكفار والجاحدون للرؤية كالقدريه لا ترى الى قوله كلا انهم عن ربهم  
 يومئذ لمحجوبون فان قيل تقييد وتخصيص على خلاف الظاهر قلنا والمسئلة قطعية فيكفي الاحتمال وأيضاً فقسيمه لا بد فيه من تخصيص  
 فانه تعالى لم يظهر جميع ٤٣٤ خلقه على الادلة الموصلة الى معرفته بل أخفاها عن كثير منهم وحرّمهم الفوز بالايان به عز وجل

ما في السموات والارض  
 وهو العزيز الحكيم له  
 ملك السموات والارض  
 يحيي ويميت وهو على  
 كل شيء قدير هو الاول  
 والاخر والظاهر والباطن  
 وهو بكل شيء عليم هو  
 الذي خلق السموات  
 والارض في ستة ايام  
 ثم استوى على العرش  
 يعلم ما يلج في الارض  
 وما يخرج منها وما ينزل  
 من السماء وما يرفع  
 فيها وهو معكم أينما كنتم  
 والله بما تعملون بصير  
 له ملك السموات  
 والارض والى الله ترجع  
 الامور يوج الابل في  
 النهار ويوج النصارى  
 الليل وهو عليم بذات  
 الصدور آمنوا بالله  
 ورسوله وأنفقوا مما  
 جعلكم مستخلفين فيه  
 فالذين آمنوا منكم  
 وأنفقوا هم أكره  
 وما لكم لا تؤمنون بالله

من أسند اليه التسبيح أن يسبحه وذلك هجره ودينه وقد عدى هذا الفعل باللام تارة وبنفسه أخرى في قوله  
 تعالى وتسبحوه وأصله التعمد بنفسه لان معنى سبحته بعدته عن السوء متقول من سبج اذا ذهب وبعد فاللام  
 لا تخلو اما أن تكون مثل اللام في نصحته ونصحت له واما أن يراد بسبح لله أحدث التسبيح لاجل الله ولو جهسه  
 خالصاً (ما في السموات والارض) ما يتأتى منه التسبيح ويصح (فان قلت) ما محل (يحيي) (قلت) يجوز أن  
 لا يكون له محل ويكون جملة برأسها لقوله له ملك السموات وان يكون مرفوعاً على هو يحيي ويميت ومنصوباً  
 حالاً من المجرور في له والجار عاملاً فيها ومعناه يحيي النطف والبيض والموتى يوم القيامة ويميت الاحياء (هو  
 الاول) هو القديم الذي كان قبل كل شيء (والاخر) الذي يبقى بعد هلاك كل شيء (والظاهر) بالادلة  
 الدالة عليه (والباطن) لكونه غير مدرك بالحواس (فان قلت) فامعنى الواو (قلت) الواو الاولى معناها  
 الدلالة على انه الجامع بين الصفتين الاولى والاخرية والثالثة على انه الجامع بين الظهور والبقاء واما الوسطى  
 فهي انه الجامع بين مجموع الصفتين الاولين ومجموع الصفتين الاخيرين فهو المستمر الوجود في جميع الاوقات  
 الماضية والآتية وهو في جميعها ظاهر وباطن جامع للظهور بالادلة والبقاء فلا يدرك بالحواس وفي هذه  
 على من جوز ادراكه في الآخرة بالحاسة وقيل الظاهر العالي على كل شيء الغالب له من ظهر عليه اذا علاه  
 وغلبه والباطن الذي بطن كل شيء أى علم باطنه وليس بذلك مع العدول عن الظاهر المفهوم (مستخلفين فيه)  
 يعنى أن الاموال التي في أيديكم اغناها أموال الله بخلقها وانشائها لها وانما أموالكم اياها وحوادثكم الاستمتاع  
 بها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فليست هي بأموالكم في الحقيقة وما أنتم فيها الا بمنزلة الوكلاء والنواب  
 فانفقوا منها في حقوق الله وليمن عليكم الاتفاق منها كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره اذا أذن له فيه  
 او جعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم فيما في أيديكم بتوريثه اياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم  
 وسينقل منكم الى من بعدكم فلا تخلوا به وأنفقوا بالانفاق منها أنفستكم (لا تؤمنون) حال من معنى الفعل  
 في ما لكم كما تقول مالك قائم بمعنى ما تصنع قائماً أى وما لكم كافرين بالله (والواو في) (والرسول يدعوكم)  
 واوالحال فهم احوالان متداخلتان وقرئ وما لكم لا تؤمنون بالله ورسوله والرسول يدعوكم والمعنى وأى  
 عذر لكم في ترك الايمان والرسول يدعوكم اليه وينبهكم عليه ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالبراهين والحجج  
 وقبل ذلك قد أخذ الله ميثاقكم بالايمان حيث ركب قبلكم العقول ونصب لكم الادلة ومكنكم من النظر  
 وأزاح غلاكم فاذم ببقى لكم عملة بعد أدلة العقول وتنبيه الرسول فإلىكم لا تؤمنون (ان كنتم مؤمنين)  
 لموجب ما فان هذا الموجب لا مزيد عليه وقرئ أخذ ميثاقكم على البناء للفاعل وهو الله عز وجل  
 (ليخرجكم) الله بآياته من ظلمات الكفر الى نور الايمان أو ليخرجكم الرسول بدعوته (لرؤف) وقرئ

لرؤف

والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكم وقد أخذ ميثاقكم ان كنتم مؤمنين هو الذي ينزل على عبده آيات  
 بينات ليخرجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لرؤف رحيم

فالظاهر اذا معناه في التخصيص كالشأن في طبيعته وبين الاول بقوله تعالى والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكم وقد أخذ ميثاقكم ان كنتم  
 مؤمنين (قال فيه) أخذ الميثاق عبارة عن تركيب العقول فهم الخ قال أحمد وما عليه ان يحمل أخذ الميثاق على ما بينه الله في آية غير هذه  
 اذ يقول تعالى واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ائتسب بربكم قالوا بلى ولقد يربى بيننا نكاره  
 لكثير من مثل هذه الظواهر والعدول بها عن حقائقها مع امكانها عقلاً ووقوعها بالسمع قطعاً الى ما يتوهمه من تمثيل يسميه تخيلاً لا لقاعدة  
 التي تعتمد عليها كي لا يضرك ما يؤمن اليه ان ما كل ما جوزه العقل وورد بوقوعه السمع وحب الله على طاهره والله الموفق



وما لكم ألا تنفقوا

في سبيل الله  
 والله ميراث السموات  
 والارض لا يستوى  
 منكم من أنفق من  
 قبل الفتح وقال  
 أولئك أعظم درجة من  
 الذين أنفقوا من بعد  
 وقالوا كلا وعد الله  
 الحسنى والله بما تعملون  
 خبير من ذا الذي يقرض  
 الله قرضا حسنا  
 فيضاعفه له وله أجر  
 كريم يوم ترى المؤمنين  
 والمومنات يسعي  
 نورهم بين أيديهم  
 وبأيمانهم يشركم اليوم  
 جنات تجري من تحتها  
 الأنهار خالدين فيها ذلك  
 هو الفوز العظيم يوم  
 المنافقون والمنافقات  
 الذين آمنوا وانظرونا  
 نقبض من نوركم قبل  
 ارجعوا وراءكم فالتمسوا  
 نورا فضرب بينهم سور  
 له باب باطنه فيه الرحمة  
 وظاهره من قبله  
 العذاب ينادونهم  
 ألم نكن معكم قالوا بلى  
 ولكنكم فتنتم أنفسكم  
 وتربصتم وارتبتم  
 وغرتكم الأمانى حتى  
 جاء أمر الله وغرتكم  
 الغرور فالיום لا يوثق  
 منكم فدية ولا من  
 الذين كفروا مأواكم النار  
 هي مولاكم وبئس المصير  
 ألم يأن للذين آمنوا أن  
 تخشع قلوبهم لذكر  
 الله وما نزل من الحق

لرؤوف (وما لكم ألا تنفقوا) في أن لا تنفقوا (والله ميراث السموات والارض) يرث كل شئ فيمـالاً لا يبقى  
 منه باق لاحد من مال وغيره يعني وأي غرض لكم في ترك الانفاق في سبيل الله والجهاد مع رسوله والله  
 مهلككم فوارث أموالكم وهو من أبلغ البعث على الانفاق في سبيل الله ثم بين التفاوت بين المتفقين منهم  
 فقال (لا يستوى منكم من أنفق) قبل فتح مكة قبل عز الاسلام وقوة أهله ودخول الناس في دين الله أفواجا  
 وقلة الحاجة الى القتال والنفقة فيه ومن أنفق من بعد الفتح خذف لوضوح الدلالة (أولئك) الذين أنفقوا قبل  
 الفتح وهم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم  
 مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه (أعظم درجة) وقرئ قبل الفتح (وكلا) وكل واحد من  
 الفريقين (وعدا الله الحسنى) أي المثوبة الحسنى وهي الجنة مع تفاوت الدرجات وقرئ بالرفع على وكل وعده  
 الله وقيل نزلت في أبي بكر رضي الله عنه لانه أول من أسلم وأول من أنفق في سبيل الله في القرض الحسن  
 الانفاق في سبيله شبه ذلك بالقرض على سبيل المجاز لانه اذا أعطى ماله لوجه فكأنه أقرضه بآه (فيضاعفه  
 له) أي يعطيه أجره على انفاقه مضاعفا (أضعافا) من فضله (وله أجر كريم) يعني وذلك الاجر المضموم اليه  
 الاضعاف كريم في نفسه وقرئ فيضاعفه وقرئ ما منصوبين على جواب الاستفهام والرفع عطف على يقرض  
 أو على فهو يضاعفه (يوم ترى) ظرف لقوله وله أجر كريم أو منصوب باضمار اذ كر تعظيما لذلك اليوم  
 يوم وانما قال (بين أيديهم وبأيمانهم) لان السعداء يتوون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما أن الاشقياء  
 يتوونهم من شمالكهم ومن وراء ظهورهم يحمل النور في الجهتين شعارا لهم وآية لانهم هم الذين بحسناتهم سعدوا  
 وبصالحاتهم اليض أفلحوا فاذا ذهب بهم الى الجنة ومر واعلى الصراط يسعون سعي بسعيهم ذلك النور جنيا لهم  
 ومقدم ما يوقول لهم الذين يتلقونهم من الملائكة (بشراكم اليوم) وقرئ ذلك الفوز (يوم يقول) بدل من  
 يوم ترى (انظرونا) انتظرونا لانهم يسرع بهم الى الجنة كالبروق الخاطفة على ركاب ترف بهم وهو لا يشاء  
 أو انظروا اليه لانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم والنور بين أيديهم فيستضيئون به وقرئ انظرونا  
 من النظرة وهي الامهال جعل انشادهم في المضي الى أن يلحقوا بهم انظار لهم (نقبض من نوركم) نصب منه  
 وذلك أن يلحقوا بهم فيستنيروا به (قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا) طرد لهم وتهكم بهم أي ارجعوا الى الموقف  
 الى حيث أعطيتهم هذا النور فالتمسوا هناك فن تم يقبض أو ارجعوا الى الدنيا فالتمسوا نورا بتحصيل سبيله وهو  
 الايمان أو ارجعوا خائبين وتحووا عما فالتمسوا نورا آخر فلا سبيل لكم الى هذا النور وقد علموا أن لا تور وراءهم  
 وانما هو تخيب واقناط لهم (فضرب بينهم سور) بين المؤمنين والمنافقين بحائط حائل بين شق الجنة وشق  
 النار قيل هو الاعراف لذلك السور (باب) لاهل الجنة يدخلون منه (باطنه) باطن السور والباب  
 وهو الشق الذي يلي الجنة (وظاهره) ما ظهر لاهل النار (من قبله) من عنده ومن جهته (العذاب)  
 وهو الظلمة والنار (وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهما ف ضرب بينهم على البناء للفاعل) (ألم نكن معكم) يريدون  
 موافقتهم في الظاهر (فتمتم أنفسكم) محتتموها بالانفاق وأهلكتموها (وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر (وغرتكم  
 الأمانى) طول الآمال والطمع في امتداد الاعمار (حتى جاء أمر الله) وهو الموت (وغرتكم بالله الغرور) وغرتكم  
 الشيطان بأن الله عفو كريم لا يعذبكم وقرئ الغرور بالضم (فدية) ما يقتدى به (هي مولاكم) قيل  
 هي أولى بكم وأنشد قول لبيد

فعدت كلا الفريقين بحسبانه مولى الخفاة خلفها وأمامها

وحقيقة مولاكم مجراكم ومقمتكم أي مكانكم الذي يقال فيه هو أولى بكم كما قيل هو مثنته للكرم أي مكان  
 لقول القائل انه لكرم ويجوز أن يراد به ناصركم أي لا ناصر لكم غيرها والمراد نفي الناصر على النبات ونحوه  
 قولهم أصيب فلان بكذا فاستنصر الجزع ومنه قوله تعالى بغاؤا عيائهم كالمهل وقيل تتولاكم كما قولتكم في  
 الدنيا أعمال أهل النار (ألم يأن) من أنى الامر بأنى اذا جاء ناله أي وقته وقرئ ألم يئن من أن يئن بمعنى  
 أنى بأنى وألم يأن قيل كانوا مجدين بمكة قبلها هاجر وأصابوا الرزق والنعمة فقتر واعيا كانوا عليه فنزلت



ولا يكونوا كالذين  
أوتوا الكتاب من قبل  
فطال عليهم الامد  
فقت قلوبهم وكثير  
منهم فاسقون اعلموا ان  
الله يحيى الارض بعد  
موتها قد بينا لكم  
الآيات لعلكم تعقلون  
ان المصدقين  
والمصدقات واقضوا  
الله قرضا حسنا يضاعف  
لهم ولهم اجر كريم  
والذين آمنوا بالله ورسوله  
اولئك هم الصديقون  
والشهداء عند ربهم لهم  
اجرهم ونورهم والذين  
كفروا وكذبوا بآياتنا  
اولئك اصحاب الجحيم  
اعلموا انما الحياة الدنيا  
لعب ولهو وزينة وتفاخر  
بينكم وتكاثر في  
الاموال والاولاد كمثل  
غيث انجب الكفار  
نباته ثم يهيج فتراه  
مصفرا ثم يكون حطاما  
وفي الآخرة عذاب  
شديد ومغفرة من الله  
ورضوان وما الحياة  
الدنيا الا متاع الغرور  
سابقوا من مغفرة الى  
ربكم وجنة عرضها  
كعرض السماء والارض  
اعبدت للذين آمنوا  
بالله ورسوله ذلك فضل  
الله يؤتيه من يشاء  
والله ذو الفضل العظيم  
ما اصاب من مصيبة في  
الارض ولا في انفسهم  
الا في كتاب من قبل  
ان نراها ان ذلك على الله يسير لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل

وعن ابن مسعود ما كان بين اسلامنا وبين ان عوتبنا بهذه الآية الاربع سنين وعن ابن عباس رضي  
الله عنهما ان الله استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة من نزول القرآن وعن الحسن رضي  
الله عنه اما والله لقد استبطأهم وهم يقرؤون من القرآن اقل مما تقرؤون فانظروا في طول ما قرأتم منه وما ظهر  
فيكم من الفسق وعن أبي بكر رضي الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعند قوم من أهل اليمامة فبكوا  
بكاء شديدا فتنظر اليهم فقال هكذا كنا حتى قست القلوب \* وقرئ نزل ونزل وانزل (ولا يكونوا) عطف على  
تخشع وقرئ بالتاء على الالتفات ويجوز ان يكون نهيهم عن مماثلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد  
ان وبخوا وذلك ان بني اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهوراتهم واذ سمعوا التوراة والا نجبل خشعوا  
لله ورقت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء والقسوة واختلفوا واحد ثوما واحد ثوما من التحريف  
وغيره (فان قلت) ما معنى لذكر الله وما نزل من الحق (قلت) يجوز ان يراد بالذ كرو بما نزل من الحق  
القرآن لانه جامع للامر بين الله كروا الموعظة وأنه حق نازل من السماء وان يراد خشوعها اذا ذكر الله واذا نزل  
القرآن بقوله تعالى اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تلايت عليهم آياته زادتهم ایمانا أو اراد بالامد الاجل كقوله  
اذا انتهت امده وقرئ الامد أي الوقت الاطول (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون  
لما في الكتابين (اعلموا ان الله يحيى الارض بعد موتها) قبل هذا تمثيل لاثرا لذكر في القلوب وأنه يحيمها  
كما يحيى الغيث الارض (المصدقين) المتصدقين وقرئ على الاصل والمصدقين من صدق وهم الذين  
صدقوا الله ورسوله يعني المؤمنين (فان قلت) علام عطف قوله (واقضوا) (قلت) على معنى الفعل  
في المصدقين لان اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى اصدقوا كما أنه قيل ان الذين اصدقوا واقضوا  
\* والقرض الحسن ان يتصدق من الطبيب عن طيبة النفس وصحة النية على المستحق للصدقة \* وقرئ  
بضعف ويضاعف بكسر الهمزة او بضعاف الله يريد ان المؤمنين بالله ورسوله هم عند الله بمنزلة الصديقين  
والشهداء وهم الذين سبقوا الى التصديق واستشهدوا في سبيل الله (لهم اجرهم ونورهم) أي مثل  
اجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم (فان قلت) كيف يسوى بينهم في الاجر ولا بد من التفاوت (قلت)  
المعنى ان الله يعطي المؤمنين اجرهم ويضاعفه لهم بفضله حتى يساوي اجرهم مع اضعافه اجر اولئك ويجوز  
ان يكون والشهداء امتدادا لهم اجرهم خبره \* اراد ان الدنيا ليست الا محقرات من الامور وهي اللعب واللهو  
والزينة والتفاخر والتكاثر واما الآخرة فما هي الا امور عظام وهي العذاب الشديد والمغفرة ورضوان الله  
وشبه حال الدنيا وسرعة تقضيها مع قلة جدواها بنبات أنبتة الغيث فاستوى واكتهل وأعجب به الكفار الجاحدون  
لنعمة الله فليأرزقهم من الغيث والنبات فيبعث عليه العاهة فهاج واصفر وصار حطاما معقوبة لهم على  
بحودهم كما فعل بأصحاب الجنة وصاحب الجنة وقيل الكفار الزراع \* وقرئ مصفرا (سابقوا) سارعوا  
مسارعة السابقين لاقرانهم في المضمار الى الجنة (عرضها كعرض السماء والارض) قال السيدي كعرض  
سبع السموات وسبع الارضين وذكر العرض دون الطول لان كل ماله عرض وطول فان عرضه اقل من  
طوله فاذا وصف عرضه بالبسطة عرف ان طوله أبسط وامتد ويجوز ان يراد بالعرض البسطة كقوله تعالى  
فذود عاء عريض لما حفر الدنيا وصغر امرها وعظم امر الآخرة نعت عباده على المسارعة الى نيل ما وعد من  
ذلك وهي المغفرة النجاة من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة (ذلك) الموعود من المغفرة والجنة (فضل  
الله) عطاؤه (يؤتيه من يشاء) وهم المؤمنون المصيبة في الارض نحو الجذب وآفات الزرع والثمار وفي  
الانفس نحو الآثام والموت (في كتاب) من قبل ان نراها (يعني الانفس أو المصائب) (ان ذلك)  
ان تقد بذلك وإثباته في كتاب (على الله يسير) وان كان عسيرا على العباد ثم علل ذلك وبين الحكمة فيه فقال  
(لكيلا تأسوا به ولا تفرحوا) يعني انكم اذا علمتم ان كل شيء مقدر مكتوب عند الله قل أساكم على الفاتت  
وقرحكم على الآتي لان من علم ان ما عند الله مفعود لا محالة لم يتأقم جزعه عند فقد لانه وطن نفسه على ذلك  
وكذلك من علم ان بعض الخير واصل اليه وان وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله (والله لا يحب كل



قوله تعالى وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رافة ورجة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الاية (قال فيه الرهبانية الفعلية المتسوية للرهبان الخ) قال اجد وفيه اشكال فان النسب الى الجمع على صيغته غير مقبول عندهم حتى يرد الى مفردة الا ان يقال انه لما صار الرهبان طائفة مخصوصة صار هذا الاسم وان كان جمعا كالعلم لهم فلحق يا نصارى ومدائني واعرابي عا دكلامه (قال وهو منصوب به بفعل مضمر الخ) قال اجد في اعراب هذه الاية تورط ابو علي الفارسي وتخير الى فثة الفتحة وطائفة البدعة فاعرب ٤٣٧ رهبانية على انها منصوبة

بقول مضمر يفسره الظاهر وعل امتناع العطف فقال الا ترى

مختال فخور لان من فرح بحظ من الدنيا وعظم في نفسه اختال وافخربه وتكبر على الناس قرئ بما آتاكم وانا كم من الايتاء والايان وفي قراءة ابن مسعود وما اوتيتم (فان قلت) فلا احد ملك نفسه عند مضرة تنزل به ولا عند منفعة ينالها ان لا يحزن ولا يفرح (قلت) المراد الحزن المخرج الى ما يذهل صاحبها عن الصبر والتسليم لامر الله ورجاء ثواب الصابرين والفرح المطبق للمهي عن الشكر فاما الحزن الذي لا يكاد الانسان يخلو منه مع الاستسلام والسرور بنعمة الله والاعتداد بها مع الشكر فلا بأس بهما (الذين يخلون) بدل من قوله كل مختال فخور كانه قال لا يحب الذين يخلون يريد الذين يفرحون والفرح المطبق اذا رزقوا ما لا يحظون من الدنيا فليحزن له وعزته عندهم وعظمه في عيونهم يزرونه عن حقوق الله ويخلون به ولا يكفهم سم انهم يخلوا حتى يحموا الناس على الجمل ويرغبوهم في الامساك ويزينوه لهم وذلك كله نتيجة فرحهم به وبطهرهم عند اصابتهم (ومن يتول) عن اوامر الله ونواهيها ولم ينته عما نهى عنه من الاسي على الفات والفرح بالآتي فان الله غني عنه وقرئ بالجل \* وقرأنا نافع فان الله الغني وهو في مصاحف اهل المدينة والشام كذلك (لقد ارسلنا رسلنا) يعني الملائكة الى الانبياء (بالبينات) بالحجج والمجربات (وانزلنا معهم الكتاب) اي الوحي (والميزان) روى ان جبريل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح وقال مرقومك يزوانه (وانزلنا الحديد) قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة اشياء من حديد السندان والكلبتان والمبقة والمطرقة والابرة وروى ومعه المر والمسحاة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى انزل اربع بركات من السماء الى الارض انزل الحديد والنار والماء والمخ وعن الحسن وانزلنا الحديد خلقنا له كقوله تعالى وانزل لكم من الانعام وذلك ان اوامره تنزل من السماء وقضاياه واحكامه (فيه بأس شديد) وهو القنال به (ومناقع للناس) في مصالحهم ومعاشهم وصنائعهم فاسم صناعة الا والحديد آلة فيها او ما يعمل بالحديد (وليه علم الله من ينصره ورسله) باستعمال السيوف والرمح وسائر السلاح في مجاهدة اعداء الدين (بالغيث) غائب عنهم قال ابن عباس رضي الله عنه ما ينصرونه ولا يبصرونه (ان الله قوي عزيز) غني بقدرته وعزته في اهلاك من يريد هلاكه عنهم وانما كفهم الجهاد لئلا يتغوا به ويصلوا بامثال الامم الى الثواب (والكتاب) والوحي وعن ابن عباس الخط بالقلم يقال كتب كتابا وكاتب (فمنهم) فن الذرية او من المرسل اليهم وقد دل عليهم ذكر الارسل والمرسلين وهذا تفصيل لما هم اي فتنهم مهتد ومنهم فاسق والغلبة للفاسق قرأ الحسن الانجيل بفتح الهمزة وامره اهون من امر البطيل والسكينة فيمن رواها ما بفتح الفاء لان الكلمة انجيمه لا يلزم فيها حفظ ائمة العرب \* وقرئ رافة على فعالة اي وفقناهم للتراحم والتعاطف بينهم ونحوه في صفة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء بينهم \* والرهبانية ترهبهم في الجبال فارين من الفتنة في الدين مخلصين انفسهم للمباداة وذلك ان الجبارة ظهرت واهل المؤمنين بعد موت عيسى فقاتلوهم ثلاث مرات فقتلوا حتى لم يبق منهم الا القليل فحاقوا ان يفتنوا في دينهم فاختروا الرهبانية ومعناها الفعلية المتسوية الى الرهبان وهو الخائف فعلان من رهب كخشيان من خشى وقرئ ورهبانية بالضم كانهما نسبة الى الرهبان وهو جمع راهب كراكب وركبان واتصافها بفعل مضمر يفسره الظاهر قد بره وابتدعوا رهبانية (ابتدعوها) يعني واحد توها من عند انفسهم

ان الرهبانية لا يستقيم جلها على جعلنا مع وصفها بقوله ابتدعوها

لان ما يجعله هو تعالى لا يتدعونه هم والزمخشري ورد ايضا مورطه الذم واسلمه شيطان الزجيم فلما اجاز ما منه ابو علي من جعلها معطوفة اعذر لذلك بتعريف الجمل الى التوفيق فرارا عما قرئ منه ابو علي من اعتقاد ان ذلك مخلوق لله تعالى وجنوح الى الاشراك واعتقاد ان ما يفعلونه هم لا يفعل الله تعالى ولا يخلقه وكفى عيا في هذه الاية بدليل بعد الادلة القطعية والبراهين العقلية على بطلان ما اعتقده فانه ذكر محل الرجة والرافة مع العلم بان محلها القلب فيعمل قوله في قلوب الذين اتبعوه تا كيد الخلق هذه المعاني وتصوير المعاني الخلق بذكر محله ولو كان المراد امر غير مخلوق في قلوبهم لله تعالى كما زعم عالم يبق لقوله في قلوب الذين اتبعوه موقع وبأن الله ان يشتمل كتابه الكريم على



ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها فاتينا الذين آمنوا منهم اجرهم وكثير منهم فاسقون يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم لئلا يعلم اهل الكتاب الا يقدر ون على شيء من فضل الله وان الفضل بيد الله يؤتية من يشاء والله ذو الفضل العظيم

{سورة المجادلة مدنية وهي ثنتان وعشرون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قد سمع الله قول التي تجادلك

مالا موقع له اللهمنا المحجة ونهيج بنا واضح المحجة انه ولي التوفيق ورواه التحقيق

{القول في سورة المجادلة}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها قال فيه قالت عائشة رضي الله عنها الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات الخ قال احمد ولقد استدلى به بعضهم على عدم لزوم ظهار الذمي وليس يتوهم لانه غير المقصود

ونذروها ما كتبناها عليهم لم نعرضها نحن عليهم (الا ابتغاء رضوان الله) استثناء منقطع أي ولو كنهم استدعوا ابتغاء رضوان الله (فأرعوها حق رعايتها) كما يجب على الناذر رعايته نذره لانه عهد مع الله لا يحل نكته (فاتينا الذين آمنوا) يريد اهل الرحمة والرافة الذين اتبعوا عيسى (وكثير منهم فاسقون) الذين لم يحافظوا على نذرهم ويجوز أن تكون الرهبانية معطوفة على ما قبلها وابتدعوا صفة لها في محل النصب أي وجعلنا في قلوبهم رافة ورجوة ربهانية مبتدعة من عندهم بمعنى وفقناهم للتراحم بينهم ولا يتداع الرهبانية واستعدائهم ما كتبناها عليهم الا لئلا يتغوا بها رضوان الله ويستحقوا بها الثواب على أنه كتبنا عليهم وألزمها إياهم ليتخلصوا من الفتن ويتغوا بذلك رضا الله وثوابه فأرعوها جميعا حق رعايتها وليكن بعضهم فاتينا المؤمنين المراعين منهم للرهبانية أجزهم وكثير منهم فاسقون وهم الذين لم يرعوها (يا أيها الذين آمنوا) يجوز أن يكون خطابا للذين آمنوا من اهل الكتاب والذين آمنوا من غيرهم فإن كان خطابا للمؤمنين اهل الكتاب فالمعنى يا أيها الذين آمنوا بعيسى وآمنوا بمحمد (يؤتكم) الله (كفاين) أي نصيبين (من رحمته) لايمانكم بمحمد وإيمانكم بمن قبله (ويجعل لكم) يوم القيامة (نورا تمشون به) وهو النور المذكور في قوله يسع نورهم (ويغفر لكم) ما أسلفتم من الكفر والمعاصي (لئلا يعلم) اهل الكتاب (الذين لم يسلموا ولا تزيدهم) (الا يقدر ون) أن مخففة من الثقيلة أصله أنه لا يقدر ون يعني أن الشأن لا يقدر ون (على شيء من فضل الله) أي لا ينالون شيئا مما ذكر من فضله من الكفلين والنور والمغفرة لانهم لم يؤمنوا برسول الله فلم يتقهم إيمانهم بمن قبله ولم يكسبهم فضلا قط وان كان خطابا لغيرهم فالمعنى اتقوا الله واثبتوا على إيمانكم برسول الله يؤتكم ما وعد من آمن من اهل الكتاب من الكفلين في قوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين ولا ينقصكم من مثل أجرهم لانكم مثلهم في الايمان لا تفرقون بين أحد من رساله روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جعفر ارضى الله عنه في سبعين راكبا إلى النجاشي يدعوه فقدم جعفر عليه فدعاه فاستجاب له فقال ناس من آمن من اهل ملكته وهم أربعون رجلا أئذ انما في الوفاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن لهم فقدموا مع جعفر وقد تهيأوا لوقعة أحد فلما رأوا ما بالمسلمين من خصاصة استأذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعوا وقد موابأ أموالهم فأتوا بها المسلمون فأنزل الله الذين آتيناهم الكتاب إلى قوله وعمار زقناهم ينفقون فلما سمع من لم يؤمن من اهل الكتاب قوله يؤتون أجرهم مرتين فغروا على المسلمين وقالوا أمان آمن بكتابكم وكاننا فله أجره مرتين وأمان لم يؤمن بكتابكم فله أجره مرة واحدة فغروا على اهل الكتاب فغروا على غيرهم من المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم فزلت وقرئ لكي يعلم ولكيلا يعلم وليعلم ولان يعلم بادغام النون في الباء ولين يعلم بقلب الهمزة ياء وادغام النون في الباء وعن الحسن لئلا يعلم بفتح اللام وسكون الباء ورواه قطرب بكسر اللام وقيل في وجهها حذف الهمزة أن وادغمت نونها في لام لا فصار اللام أيدلت من اللام المدغمة ياء كقولهم ديوان وقيراط ومن فتح اللام فعلى أن أصل لام الجبر الفتح كما أنشد أريد لانسى ذكرها وقرئ أن لا يقدر (بند الله) في ملكه وتصرفه واليد مثل (يؤتية من يشاء) ولا يشاء الا ابتغاء من يستحقه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله

{سورة المجادلة مدنية وهي ثنتان وعشرون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

{قد سمع الله} قالت عائشة رضي الله عنها الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات لقد كتبت المجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم في جانب البيت وأنا عنده لا أسمع وقد سمع لها وعن عمار أنه كان اذا دخلت عليه أكرمها وقال قد سمع الله لها وقرئ تحاورك أي تراجمك الكلام وتحاولك أي تسائلك وهي خولة بنت ثعلبة امرأة أوس ابن الصامت أختي عبادة رآها وهي تصلي وكانت خمسة الجسم فلما سلمت راودها فابت فغضب وكان به خفة ولم فظاها منها فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان أوسا تزوجني وأنا شابة مرغوب في فلما خلا سني



عاد كلامه قوله تعالى ثم يعودون لما قالوا (قال فيه يعني والذين كانت عادتهم أن يقولوا هذا القول الخ) قال أجد وهذا الوجه يلزم الكفارة لمجرد قول الظهار في الاسلام لا غير والقول بوجوبها بمجرد الظهار قول مجاهد من التابعين وسفيان من الفقهاء عاد كلامه (قال ووجه ثان ثم يعودون لما قالوا ثم يتداركون ما قالوا الخ) قال أجد وهذا التفسير منزل على أن وجوب الكفارة مشروط بالعود بعد الظهار وهو القول المشهور لفقهاء الامصار ولا يخص هذا التفسير وجهان وجوه العود التي ذكرها العلماء عاد كلامه (قال ووجه ثالث وهو أن يكون المراد بما قالوا الخ) قال أجد وهذا التفسير يقوى القول بأن العود الوطء نفسه لان حاصله ثم يعودون للوطء وظاهر قولك عاد للوطء فعليه وجه العود على الوطء من جملة أقوال مالك رحمه الله فقد تلخص ان كلام المختلفين في العود له ما أخذ من هذه الآية فاما من لم يقف وجوب الكفارة عنده الا على مجرد الظهار فحمل العود على الظهار وتسميته عودا والحالة هذه باعتبار انه كان في الجاهلية وانقطع في الاسلام فابقاعه بعد الاسلام عودا اليه وأما من أوقفها على العود وجعل العود ان يعيد لفظ الظهار وهو قول داود ٤٣٩ فاعتبر ظاهرا للفظ وأما من حمل

العود على العزم على الوطء  
فراى أن العود الى القول  
الاول عودا بالتدارك  
لا بالتكرار وتدارك  
في زوجها وتشتكى الى  
الله والله يسمع تحاوركما  
ان الله سميع بصير الذين  
يظاهرون منكم من  
نساءهم ما هن أمهاتهم  
ان أمهاتهم الا للاثي  
ولدهنهم وانهم ليقولون  
من القول وزورا وان  
الله لعفو غفور والذين  
يظاهرون من نساءهم ثم  
يعودون لما قالوا فخير  
رقية من قبل أن يتماسا  
بعنه بعنه وهل تقيضه  
العزم على الوطء لأن  
الاول امتناع منه والعزم  
على الامساك لأن العصية  
تقتضي الحمل وعدم

ونثر بطنى أى كثر ولدى جعلنى عليه كأمه وروى أنها قالت له ان لى صبية صغيرا ان ضممتهم اليه ضاعوا وان ضممتهم الى جاعوا فقال ما عندى فى أمرى شئ وروى أنه قال لها حرمت عليه فقالت يا رسول الله ما ذكر طلاقا وانما هو أبولدى وأحب الناس الى فقال حرمت عليه فقالت أشكوا الى الله فاقضى ووجدى كلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وشكت الى الله فقلت (في زوجها) فى شأنه ومعناه (ان الله سميع بصير) يصح أن يسمع كل مسموع ويصير كل مبصر (فان قلت) ما معنى قد فى قوله قد سمع (قلت) معناه التوقع لان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمجادلة كانا يتوقعان أن يسمع الله مجادلتهما وشكواها ويترجل فى ذلك ما يفرج عنها (الذين يظاهرون منكم) فى منكم توبيع للعرب ونهين لعاداتهم فى الظهار لانه كان من أيمان أهل جاهليةهم خاصة دون سائر الأمم (ما هن أمهاتهم) وقضى بالرفع على اللغتين الحجازية والتميمية وفى قراءة ابن مسعود بأمهاتهم وزيادة الباء فى لغة من ينصب والمعنى أن من يقول لامرأته أنت على كظهر أمى لمحق فى كلامه هذا الزوج بالام وجاعلها مثلها وهذا تشبيه باطل لتباين الحالين (ان أمهاتهم الا للاثي ولدهنهم) يريد أن الامهات على الحقيقة انما هن الوالدات وغيرهن ملحقات بهن لدخولهن فى حكمهن فالمرضعات أمهات لانهن لما أرضعن دخلن بالرضاع فى حكم الامهات وكذلك أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين لان الله حرم نسكاحهن على الأمة فدخلن بذلك فى حكم الامهات وأما الزوجات فبعد شئ من الامومة لانهن لسن بأمهات على الحقيقة ولا بد اخلات فى حكم الامهات فكان قول المظاهر منكر من القول تنكرا للحقيقة وتنكرا لاحكام الشرعية وزورا وكذبا باطلا منصرفا عن الحق (وان الله لعفو غفور) لما سلف منه اذا تيب عنه ولم يعد اليه ثم قال (والذين يظاهرون من نساءهم ثم يعودون لما قالوا) يعنى والذين كانت عادتهم أن يقولوا هذا القول المنكر فقطعوه بالاسلام ثم يعودون لمثله فكفارة من عاد أن يحرر رقية ثم يماس المظاهر منها لا تحمل له مما ستمها الا بعد تقديم الكفارة ووجه آخر ثم يعودون لما قالوا ثم يتداركون ما قالوا لان المتدارك للامر عائد اليه ومنه المثل عاد غيث على ما أفسد أى تداركه بالاصلاح والمعنى أن تدارك هذا القول وتلافيه بأن يكفر حتى ترجع حالهما كما كانت قبل الظهار ووجه ثالث وهو أن يراد بما قالوا ما حرموه

الامتناع فيكفى محل خلاف وأما من حمله على الوطء نفسه فراى أن المزداد بالقول المقول فيه ويحمل قوله من قبل أن يتماسا أى مرة ثانية وقد اختلف العلماء أيضا فيما اذا قدم الوطء على الكفارة فالذهب المشهور العلماء أن ذلك لا يسقط الكفارة ولا يوجب أخرى وذهب مجاهد الى إيجاب أخرى به وذهب طائفة الى إسقاط الكفارة به أصلا ورأسا وكان منشأ خلافهم النظر الى قوله من قبل أن يتماسا فقرأ أكثر العلماء من عامن الرطبة قبل التكفير حتى كانه قال لا تماس حتى تكفروا رأت الطائفة المسقطه للكفار بالوطء شرطا فى الوجوب فلا حرم اذا ماسها فقد فقد الشرط الذى هو عدم التماس فسقط الوجوب ورأه مجاهد فى إيجاب الكفارة فاذا تماسا قبل الكفارة تعددت ثم فيه نظر آخر وهو انه ذكر عدم التماس فى كفارتى العتق والصوم وأسقطه فى كفارة الاطعام فنلقى أبو حنيفة بذلك الفرق بين الاطعام وبين الاخرين حتى انه لو طعم فى حال الاطعام لم يجب عليه استئناف كفارة بخلاف الاخرين فان الوطء فى خلال كل واحدة منهما يوجب ابطلهما واستئناف أخرى على أن أبا حنيفة سوى بين الثلاث فى تحريم التماس قبل حصولها كاملة كذا نقل الزحشرى عنه ولقائل أن يقول على أى حنيفة اذا جعلت الفأدة فى ذكر عدم التماس فى بعضها وأسقطه من بعضها الفرق بين أنواعها فلم صرفت الفرق الى أحد الكمين وهو إيجاب الاستئناف بالوطء فى خلال الكفارة فى بعضها دون البعض الآخر وهو تحريم التماس قبل الشروع فى الكفارة فما



فخصيص أحد الحكمين دون الآخر النوع من التحكم وله أن يقول اتقنا على التسوية فيه فتعين صرفه إلى الآخر هذا منتهى النظر مع  
 أي حنفية ورأي القائلون بأن الطعام يبطل بتخلل الوطء في أثناءه كالصيام إن فائدة ذكره عدم المجاسة ثم إسقاطه التنبيه على التسوية بين  
 التكفير قبل وبعد تقريره أن ذكره مع الاثنين كذا ذكره مع الثالث وأطلاق الثالث كإطلاق الاثنين فكأنه قال في الجميع من قبل أن  
 يتماسوا من بعد وانطوى إيراد الآية على هذا الوجه على إبطال قول من قال إن الأمر يختلف بين ما قبل التماس وما بعده فيجب قبل  
 ويستطعن بعد على قول من قال يجب قبل كفارة وبعد كفارتان وهما نظر آخر في أنه لم يذكر عدم التماس مع نوعين منها وقد كان ذكره مع  
 واحد منها مفيداً لهذه الفائدة ٤٤٠ على التقرير المذكور والجواب عنه أن ذكره مع العتق مقتصر على إفادة تحريم الوطء قبل العتق

ولا يتصور في العتق  
 الوطء في أثناءه إذا  
 يتبع ولا يتفرق  
 فاحتج إلى ذكره مع  
 الصيام الواقع على  
 التوالي لبغية تحريم  
 الوطء قبل الشروع  
 فيه وبعد الشروع إلى  
 التماس أدل لم يذكره  
 هنا توهم أن الوطء إنما

ذلكم نوعظون به  
 والله عاتبه — ملون  
 خبير فمن لم يجد فصيام  
 شهرين متتابعين —  
 من قبل أن يتماسا  
 فمن لم يستطع فاطعام  
 ستين مسكينا

يحرم قبل الشروع  
 خاصة لا بعد لانها  
 الجملة التي دل عليها  
 التقيد في العتق قلنا  
 ذكره مع الصيام  
 الواقع متواليا استغنى  
 عن ذكره مع الطعام  
 لأنه مشبه في التعدد

على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلاً للقول منزلة القول فيه نحو ما ذكرنا في قوله تعالى ونزله ما يقول ويكون المعنى  
 ثم يردون العود للتماس والمجاسة الاستمتاع بهما من جماع أو ليس بشهوة أو نظراً إلى فرجها الشهوة (ذلكم  
 الحكم) (نوعظون به) لأن الحكم بالكفارة دليل على ارتكاب الجناية فيجب أن تنعظوا بهذا الحكم حتى  
 لا تعودوا إلى الظهار ونحوه أعقاب الله عليه (فان قلت) هل يصح الظهار بغير هذا اللفظ (قلت) نعم إذا وضع  
 مكان أنت عضواً منها يعبر به عن الجملة كالأس والوجه والرقبة والفرج أو مكان الظهر عضواً آخر يحرم  
 النظر إليه من الأم كالظن الفخذ أو مكان الأم ذات رحم محرم منه من نسب أو رضاع أو صهر أو جماع نحو أن  
 يقول أنت علي كظهر أختي من الرضاع أو عمتي من النسب أو امرأة ابني أو أبي أو أم امرأتى أو بنتها فهو مظاهر  
 وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه وعن الحسن والنخعي والزهري والأوزاعي والثوري وغيرهم نحوه وقال الشافعي  
 لا يكون الظهار إلا بالأم وحدها وهو قول قتادة والشعبي وعن الشعبي لم ينس الله أن يذكر البنات والأخوات  
 والأعمام والتجارات إذا خبر أن الظهار إنما يكون بالأمهات والودات دون المرضعات وعن بعضهم لا بد من  
 ذكر الظهر حتى يكون ظهراً (فان قلت) فإذا امتنع المظاهر من الكفارة هل للمرأة أن ترفعه (قلت) لها  
 ذلك وعلى القاضي أن يجبره على أن يكفر وأن يجبره ولا شيء من الكفارات يجبر عليه ويحبس إلا كفارة  
 الظهار وحدها لأنه يضربها في ترك التكفير والامتناع من الاستمتاع فيلزم إيفاء حقها (فان قلت) فان مس  
 قبل أن يكفر (قلت) عليه أن يستغفر ولا يعود حتى يكفر ما روي أن سلمة بن صخر البياضي قال لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ظاهرت من امرأتى ثم أبصرت خلخالها في ليلة قراء فواقعته فقال عليه الصلاة والسلام  
 استغفري ربك ولا تعد حتى تكفري (فان قلت) أي رقيقة تجزى في كفارة الظهار (قلت) المسلمة والكافرة  
 جميعاً لأنها في الآية مطلقة وعند الشافعي لا تجزى إلا المؤمنة لقوله تعالى في كفارة القتل فقتل برقيقة مؤمنة  
 ولا تجزى أم الولد والمذبر والمكاتب الذي أدى شيئاً فإن لم يؤد شيئاً جاز وعند الشافعي لا يجوز (فان قلت) فإن  
 اعتق بعض الرقيقة أو صام بعض الصيام ثم مس (قلت) عليه أن يستأنف نهاراً من أول ليلة ناسياً أو عامداً عند  
 أي حنفية وعند أبي يوسف ومحمد عتق بعض الرقيقة عتق كلها فيجزيه وإن كان المس يفسد الصوم استقبل  
 والابن (فان قلت) كم يعطى المسكين في الطعام (قلت) نصف صاع من بر أو صاعاً من غيره عند أبي  
 حنيفة وعند الشافعي مدامن طعام بالده الذي يقتات فيه (فان قلت) ما بال التماس لم يذكر عند الكفارة  
 بالأطعام كما ذكر عند الكفارتين (قلت) اختلف في ذلك فعند أبي حنيفة أنه لا فرق بين الكفارات الثلاث في  
 وجوب تقديمها على التماس وإنما ترك ذكره عند الطعام دلالة على أنه إذا وجد في خلال الطعام لم يستأنف  
 كما يستأنف الصوم إذا وقع في خلاله وعند غيره لم يذكر الدلالة على أن التكفير قبله وبعبءه (فان قلت)

والتوالي وإمكان الوطء في خلاله وهذا التقرير بمنزلة على أن العتق

الضمير

لا يجوز ولا يتبع بعض وهذا هو المرضي وقد نقل العيني عن ابن القاسم أن من اعتق شقصاً من عبدك جميعه ثم اعتق بقيته عن الظهار أن  
 ذلك يجزئه وهو خلاف أصله في المدونة وعابه عليه أصبح ومجنون وابنه (تنبيه) أن قال قائل ارتفاع التحريم بالكفارة لا يخلو ما أن يكون  
 مشروطاً فيلزم أن لا يرتفع التحريم بالكفارة التي تقدم على الشروع فيها مساساً وإن لم يكن مشروطاً بالارتفاع التحريم بالكفارة التي  
 تجلها المساس وكلاهما غير مقول به عندكم فالجواب أن المساس مناف لصحة الكفارة واعتبارها في رفع التحريم فإن وقع قبل الشروع في  
 الكفارة تهذر الحكم بطلان الكفارة لأن المحل لم يوجد وتعد ذلك لا يبطل الحكم ككونه منافياً ما أن وقع في أثناءها فالمحل المحكوم فيه  
 بعدم الصحة قائم فوجب أعمال المتأني وهذا كالحديث مناف لصحة الصلاة فإن وقع في أثناءها أثر في إبطالها والله تعالى الموفق للصواب



الضمير في أن يتمسك بالام يرجع (قلت) إلى ما دل عليه الكلام من المظاهر والمظاهر منها (ذلك) البيان والتعليم  
 للأحكام والتنبيه عليها لتصديقوا (بأنه ورسوله) في العمل بشراعه التي شرعها من الظاهر وغيره ورفض  
 ما كنتم عليه في جاهليتكم (وتلك حدود الله) التي لا يجوز تعديها (والكافرين) الذين لا يقعونها ولا  
 يعملون عليها (عذاب أليم) يعادون ويشاقون (كتبوا) أخزوا وأهلكوا (كما كتب) من  
 قبلهم من أعداء الرسل قبل أن يد كتبهم يوم الخندق (وقد أنزلنا آيات بينات) تدل على صدق الرسول وصحة  
 ما جاء به (والكافرين) بهذه الآيات (عذاب مهين) يذهب بعزهم وكبرهم (يوم يبعثهم) منصوب بلهزم  
 أو بعين أو باضممار إذ كره تعظيما لليوم (جميعا) كلهم لا يترك منهم أحدا غير مبعوث أو مجتمعين في حال واحدة  
 كما تقول حي جميع (فينبئهم بما عملوا) فيجلب لهم وتوبيخا وتشهيرا بحالهم يتمنون عنده المسارعة بهم إلى النار لما  
 يلحقهم من الخزي على رؤس الأشهاد (أحصاه الله) أحاط به عددا لم يقفه منه شيء (ونسوه) لأنهم تهاونوا به حين  
 ارتكبه ولم يبالوا به لضراوتهم بالمعاصي وإنما تحفظ معظمات الأمور (ما يكون) من كان التامة وقرئ بالياء  
 والتاء والياء على أن النجوى تأنيثها غير حقيقي ومن فاصلة أو على أن المعنى ما يكون شيء من النجوى والنجوى  
 التناجي فلا تخلوا ما أن تكون مضافة إلى ثلاثة أي من نجوى ثلاثة نفر أو موصوفة بها أي من أهل نجوى ثلاثة  
 مخدوف الأهل أو جعلوا نجوى في أنفسهم مبالغة كقوله تعالى خلصوا نجيا وقرأ ابن أبي عمير ثلاثة وثلاثة وخمسة  
 بالنصب على الحال باضممار يتناجون لأن نجوى يدل عليه أو على تأويل نجوى يحتاجين ونصبها من المستكن  
 فيه (فإن قلت) ما الداعي إلى تخميس الثلاثة والخمسة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن قوما من المنافقين  
 فحقوا للتناجي معاينة للمؤمنين على هذين العددين ثلاثة وخمسة فقبل ما يتناجي منهم ثلاثة ولا خمسة كما  
 تزعم يتناجون كذلك (ولا أدنى من) عديدهم (ولا أكثر) والله معهم يسمع ما يقولون فقيدروا عن  
 ابن عباس رضي الله عنه أنها نزلت في ربيعة وحبيب بن عمرو وصفوان بن أمية كانوا ما يتحدثون فقال  
 أحدهم أترى أن الله يعلم ما نقول فقال الآخر يعلم بعضا ولا يعلم بعضا وقال الثالث إن كان يعلم بعضا فهو  
 يعلم كله وصدق لأن من علم بعض الأشياء بغير سبب فقد علمها كلها لأن كونه عالما بغير سبب ثابت له مع كل  
 معلوم والثاني أنه قصد أن يذكر ما جرت عليه العادة من أعداد أهل النجوى والمخالفين للشورى والمتحدثين  
 لذلك ليسوا بكل أحد وإنما هم طائفة يختار من أولى النهي والاحكام ورهط من أهل الرأي والتجارب وأول  
 عددهم الاثنان فصاعدا إلى خمسة إلى ستة إلى ما اقتضته الحال وحكم الاستصواب ألا ترى إلى عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه كيف ترك الأمر شورى بين ستة ولم يتجاوز بها إلى سابع فذكر عز وجل الثلاثة والخمسة وقال  
 ولا أدنى من ذلك فدل على الاثنين والأربعة وقال ولا أكثر فدل على ما يلي هذا العدد ويقاربه وفي مصنف  
 عبد الله إلا الله رايعهم ولا أربعة إلا الله خامسهم ولا خمسة إلا الله سادسهم ولا أقل من ذلك ولا أكثر إلا الله معهم  
 إذا اتجوا وقرئ ولا أدنى من ذلك ولا أكثر بالنصب على أن لا تنفي الجنس ويجوز أن يكون ولا أكثر بالرفع  
 معطوفا على محل لا مع أدنى كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة ويجوز أن يكونا مرفوعين  
 على الابتداء كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله وأن يكون ارتقاها مع عطفها على محل من نجوى كأنه قيل ما يكون  
 أدنى ولا أكثر إلا هو معهم ويجوز أن يكونا مجرورين عطفا على نجوى كأنه قيل ما يكون من أدنى ولا أكثر  
 إلا هو معهم وقرئ ولا أكبر بالياء ومعنى كونه معهم أنه يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه فسكانه  
 مشاهدهم ومحاضرتهم وقد تعالى عن المسكان والمشاهدة (وقرئ ثم نبئهم على التحفيف) كانت اليهود  
 والمنافقون يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم إذا رأوا المؤمنين يريدون أن يظهروهم فنهأهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فمادوا المثل فملهم وكان تناجيهم بما هو أتم وعدوان المؤمنين وقواصيصه الرسول ومحالفته  
 وقرئ يتخون بالآثم والعبدوان بكسر الهمزة ومعصيات الرسول (حيولك بما لم يحيل به الله) يعني أنهم  
 يقولون في محبتك السام عليك يا محمد والسم الموت والله تعالى يقول وسلام على عباده الذين اصطفى ويأياها  
 الرسول ويأياها النبي (ولا يعذبنا الله بما نقول) كانوا يقولون ما له أن كان نبيا لا يدعو علينا حتى يعذبنا

ذلك لتؤمنوا بالله  
 ورسوله وتلك حدود الله  
 والساكفرين عذاب  
 أليم أن الذين يجادلون  
 الله ورسوله كتبوا كما  
 كتب الذين من قبلهم  
 وقد أنزلنا آيات بينات  
 والساكفرين عذاب  
 مهين يوم يبعثهم الله  
 جميعا فينبئهم بما عملوا  
 أحصاه الله ونسوه والله  
 على كل شيء شهيد ألم تر  
 أن الله يعلم ما في  
 السموات وما في الأرض  
 ما يكون من نجوى ثلاثة  
 إلا هو رابعهم ولا خمسة  
 إلا هو سادسهم ولا أدنى  
 من ذلك ولا أكثر إلا هو  
 معهم أينما كانوا ثم  
 ينبئهم بما عملوا يوم  
 القيامة أن الله بكل شيء  
 عليم ألم تر إلى الذين  
 نهوا عن النجوى ثم  
 يسودون لما نهوا عنه  
 ويتناجون بالآثم  
 والعبدوان ومعصيت  
 الرسول وإذا جاؤك  
 حيولك بما لم يحيل به  
 الله ويقولون في أنفسهم  
 ولا يعذبنا الله بما نقول



يقوله تعالى برفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات (قال فيه تعميم ثم تخصيص للعلماء الخ) قال أحمد في الجزاء برفع الدرجات ههنا مناسبة للعمل لأن الأمور به تفسح المجلس كإلّا ينافسوا في القرب من المكان الرفيع حوله عليه الصلاة والسلام فيتضايقوا فلما كان الممثل لذلك يخفض نفسه عما يتنافس فيه من الرفعة أمثالاً وتواضعاً جاوزي على تواضعه برفع الدرجات كقوله من تواضع لله رفعه الله ثم لما علم أن أهل العلم بحيث يستوجبون عند أنفسهم وعند الناس ارتفاعاً بمجالسهم خصهم بالذكور عند الجزاء ليسهل عليهم ترك ما لهم من الرفعة في المجلس تواضعاً لله تعالى ٤٤٢ عاده كلامه (ثم ذكر في فضل العلم فصلاً أنقله بعينه) قال روى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه

حسبهم جهنم يصلونها  
فبئس المصير يا أيها  
الذين آمنوا إذا تناجيتم  
فلا تتناجوا بالآثم  
والعدوان ومَعْصِيَتِ  
الرَّسُولِ وَتَنَاجَوُا بِالْبِرِّ  
وَالتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ  
الَّذِي إِلَيْهِ تَحْشُرُونَ  
إِنَّمَا التَّجْوِي مِنَ الشَّيْطَانِ  
لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا  
وَلَيْسَ بِضَارِهِمْ شَيْءٌ إِلَّا  
بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ  
قَلْبُ كُلِّ الْمُؤْمِنِينَ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا  
قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي  
الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ  
اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا  
فَانشُرُوا بَرْقَعِ اللَّهِ الَّذِينَ  
آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ  
أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ  
يَعْلَمُ خَيْرٌ بِمَا بَيَّنَّا  
الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمُ  
الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ  
يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَ ذَلِكَ  
خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ  
تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ  
رَحِيمٌ

الله بما نقول فقال الله تعالى (حسبهم جهنم) عذاباً (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمنافقين الذين آمنوا بألسنتهم ويحوز أن يكون للمؤمنين أي إذا تناجيتم فلا تتشبهوا بأولئك في تناجيهم بالشر (وتناجوا بالبر والتقوى) وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كنتم ثلاثة فلا يتناج أثنان دون صاحبهما فإن ذلك يحزنه وروى دون الثالث وقرئ فلا تتناجوا وعن ابن مسعود إذا تنجيتهم فلا تتجوا (إنما التجوى) اللام إشارة إلى التجوى بالآثم والعدوان بدليل قوله تعالى (ليحزن الذين آمنوا ويحزنهم) (وليس) الشيطان أو الحزن (بضارهم شيئاً إلا بإذن الله) (فإن قلت) كيف لا يضرهم الشيطان أو الحزن إلا بإذن الله (قلت) كانوا يؤمنون بالمؤمنين في نجواهم وتغافلهم أن غزائهم غلبوا وأن أقاربهم قتلوا فقال لا يضرهم الشيطان أو الحزن بذلك الموهوم إلا بإذن الله أي بمشيئته وهو أن يقضي الموت على أقاربهم أو الغلبة على الغزاة وقرئ ليحزن وليحزن (تفسحوا في المجلس) توسعوا فيه وأفسح بعضكم عن بعض من قوله أفسح عني أي تفتح ولا تتضاموا وقرئ تغافلوا والمراد مجلس رسول الله وكانوا يتضامون فيه تنافساً على القرب منه وحرصاً على استماع كلامه وقيل هو المجلس من مجالس القتال وهي مرا كز الغزاة كقوله تعالى مقاعد للقتال وقرئ في المجالس قيل كان الرجل يأتي الصف فيقول تفسحوا فيأبون لحرسهم على الشهادة وقرئ في المجلس بفتح اللام وهو الجلوس أي توسعوا في جلوسكم ولا تتضايقوا فيه (يفسح الله لكم) مطلق في كل ما ينبغي للناس الفسحة فيه من المكان والزمان والصدور والقبور وغير ذلك (انشروا) انفضوا التوسعة على المقبلين أو انفضوا عن مجلس رسول الله إذا أمرتم بالنهوض عنه ولا تعلموا رسول الله بالارتكاز فيه أو انفضوا إلى الصلاة والجهاد وأعمال الخير إذا استنضمتم ولا تثبطوا ولا تقرطوا (يرفع الله) المؤمنين بأمثال أو امرأة وأمر رسوله والعالمين منهم خاصة (درجات) بما تعملون (قبري) بالناء والياء عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه كان إذا قرأها قال يا أيها الناس أفهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضرة الجواد المضمرس به بين سنة وعنه عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه السلام يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء فأعظم مرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله وعن ابن عباس خير سليمان بين العلم والمال والمال فاختار العلم فأعطى المال والملك معه وقال عليه السلام أوحى الله إلى إبراهيم يا إبراهيم أتى علمك أحب كل علم وعن بعض الحكماء ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم وأي شيء فات من أدرك العلم وعن الأحنف كاذب العلماء يكونون أرباباً يظلمون كل ذي علم نفع منه وعن الزبير بن العوام العلم ذكر فلا يحبه إلا ذكوره الرجال (بين يدي نجاكم) استبارة بمن له يدان والمعنى قبل نجاكم كقول عمر من أفضل ما أوتيت العرب الشعر يقدمه الرجل أمام حاجته فيستعطر به الكريم ويستنزل به اللثيم يريد قبل حاجته (ذلكم) التقديم (خير لكم) في دينكم (وأطهر) لأن

كان إذا تلا هذه الآية قال يا أيها الناس أفهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم وعنه عليه الصلاة والسلام بين العالم والعابد الصدقة مائة درجة بين كل درجتين حضرة الجواد المضمرس به بين سنة وعنه عليه الصلاة والسلام يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء فأعظم مرتبة بين النبوة والشهادة بشهادة النبي عليه الصلاة والسلام وعن ابن عباس خير سليمان بين العلم والمال والمال فاختار العلم فأعطاه الله الملك والمال تبعاً له وفي الخبر أن الله تعالى أوحى إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام يا إبراهيم أتى علمك أحب كل علم وعن بعض الحكماء ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم وأي شيء فات من أدرك العلم وعن الأحنف كاذب العلماء يكونون أرباباً يظلمون كل ذي علم نفع منه وعن الزبير بن العوام العلم ذكر فلا يحبه إلا ذكوره الرجال والله أعلم



الصدقة طهرة روى أن الناس أكثر وأما حاجة رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يريدون حتى أملوه وأبرموه  
 فأريد أن يكفوا عن ذلك فأمر وأبان من أراد أن يساجيه قدم قبل مناجاة صدقة قال علي رضي الله عنه لما  
 نزلت دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقول في دينار قلت لا يطبقونه قال كم قلت حبة أو شعيرة قال  
 إنك لزهيد فلما رأوا ذلك اشتد عليهم ثم فارتدعوا وكفوا أما الفقير فلعمري وأما الغني فليشبعه وقيل كان ذلك  
 عشر ليل ثم نسخ وقيل ما كان إلا ساعة من نهار وعن علي رضي الله عنه أن في كتاب الله لا يهمل بها  
 أحدا قلمي ولا يعمل بها أحد بعدى كان لي دينار فصرفته فكنيت إذا حاجته تصدقت بدينهم قال إليكم تصدق  
 به في عشر كلمات سألهن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عمر كان لي ثلث لو كانت لي واحدة فمن كانت  
 أحب إلي من حمر النعم تزويجه فاطمة وأعطاه الراية يوم حنين ورواه النجاشي قال ابن عباس هي منسوخة  
 بالآية التي بعدها وقيل هي منسوخة بالزكاة (أشفتكم) أخفتكم بقديم الصدقات لما فيه من الاتفاق الذي  
 تكرر منه وأن الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء (فأذلم تفعلوا) ما أمرتم به وشق عليكم و(تاب الله عليكم)  
 وعذركم ورخص لكم في أن لا تفعلوه فلا تفرطوا في الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (بما تعملون) قرئ  
 بالتاء والياء مع كان المنافقون يتولون اليهود وهم الذين غضب الله عليهم في قوله تعالى من لعنه الله وغضب  
 عليه ويناصحونهم ويتولون إليهم أسرار المؤمنين (ما هم منكم) يأمسلمون (ولا منهم) ولا من اليهود كقوله تعالى  
 مذبذب بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء (ويحلفون على الكذب) أي يقولون والله أنا المسلمون فيحلفون على  
 الكذب الذي هو ادعاء الإسلام (وهم يعلمون) أن المحلوف عليه كذب بحيث (فان قلت) فافائدة قوله وهم  
 يعلمون (قلت) الكذب أن يكون الخبر لا على وفاق الخبر عنه سواء علم الخبر أو لم يعلم فالمعنى أنهم الذين يخبرون  
 وخبرهم خلاف ما يخبرون عنه وهم عالمون بذلك متعمدون له كمن يحلف بالتمسوس وقيل كان عبدا لله بن  
 نبتل المنافق يحالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يرفع حديثه إلى اليهود فيبين رسول الله في حجة من حجه أذ  
 قال لأصحابه يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل ابن نبتل وكان أزرق فقال له  
 النبي صلى الله عليه وسلم علام تشقني أنت وأصحابك طاف بالله ما فعل فقال عليه السلام فعلت فأنطلق فمساء  
 بأصحابه فحلفوا بالله ما سمعوه فزلت (عذابا شديدا) نوعا من العذاب متفاقا (أنهم ساء ما كانوا يعملون)  
 يعني أنهم كانوا في الزمان الماضي المتطاوّل على سوء العمل مصرين عليه أو هي حكاية ما يقال لهم في الآخرة  
 وقري أيمانهم بالكسر أي اتخذوا أيمانهم التي حلفوا بها أو أيمانهم الذي أظهره (جنة) أي ستره يستترون  
 بها من المؤمنين ومن قتلهم (فصدوا) الناس في خلال أمنهم وسلامتهم (عن سبيل الله) وكانوا يشطون  
 من لقوا عن الدخول في الإسلام ويضعفون أمر المسلمين عندهم (وأنما وعدهم الله العذاب المهين الآخرة  
 لكفرهم وصددهم كقوله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب (من الله) من  
 عذاب الله (شيئا) قليلا من الأغناء روى أن رجلا منهم قال لتبصرن يوم القيامة أنفسنا وأموالنا وأولادنا  
 (فيحلفون) لله تعالى على أنهم مسلمون في الآخرة (كما يحلفون لكم) في الدنيا على ذلك (ويحسبون أنهم على  
 شيء) من النفع يعني ليس الحب من حلفهم لكم فانكم بشر تخفي عليكم السرائر وإن لهم نفعا في ذلك دفعنا عن  
 أرواحهم واستجروا نفوسهم في دار لا يضطرون فيها إلى علم ما يوعدون ولكن الحب من  
 حلفهم لله عالم الغيب والشهادة مع عدم النفع والاضطرار إلى علم ما نذرهم الرسل والمراد وصفهم بالتوغل في  
 نفاقهم ومروءتهم عليه وأن ذلك بعد موتهم وبعتهم باق فيهم لا يصحح كما قال ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه  
 وقد اختلف العلماء في كذبهم في الآخرة والقرآن ناطق بثنائه نطقا مكشوفًا كما ترى في هذه الآية وفي قوله  
 تعالى والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ونحو حساباتهم أنهم  
 على شيء من النفع إذا حلفوا استنظارهم المؤمنين ليقتبسوا من نورهم فبيان أن الأيمان الظاهر مما يتفهمهم  
 وقيل عند ذلك يحتم على أقوادهم (الأنهم هم الكاذبون) يعني أنهم الغاية التي لا مظهر وراءها في قول  
 الكذب حيث استنوت حالهم فيه في الدنيا والآخرة (استخوذ عليهم) استولى عليهم من جاذب الجار العانة إذا جمعها

أشفتكم ان تقدموا  
 بسنين يدي فحواكم  
 صدقات فأذلم تفعلوا  
 وتاب الله عليكم  
 فأقيموا الصلاة وآتوا  
 الزكاة وأطيعوا الله  
 ورسوله والله خير بما  
 تعملون خير ألم تر إلى  
 الذين تولوا قوما غضب  
 الله عليهم ما هم منكم ولا  
 منهم ويحلفون على  
 الكذب وهم يعلمون  
 أعد الله لهم عذابا شديدا  
 أنهم ساء ما كانوا يعملون  
 اتخذوا أيمانهم جنة  
 فصدوا عن سبيل الله  
 فلهم عذاب مهين لن  
 تغني عنهم أموالهم ولا  
 أولادهم من الله شيئا  
 أولئك أصحاب النار هم  
 فيها خالدون يوم يبعثهم  
 الله جميعا فيحلفون له كما  
 يحلفون لكم ويحسبون  
 أنهم على شيء إلا أنهم  
 هم الكاذبون استخوذ  
 عليهم



الشيطان فأنساهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم المفسدون ان الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الأذلين كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ان الله قوي عزيز لا تجد قومًا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون

{ سورة الحشر مدنية وهي أربع وعشرون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر

من ديارهم لأول الحشر

{ قال فيه اللام في قوله لأول الحشر كاللام في قوله قدمت لحياتي } قال أحمد كانه يريد أنها اللام التي تصحب التاريخ كقوله كتب لعام كذا وشهر كذا

وساقها غالباً لما ومنه كان أحوذ بأن سيج وحده وهو أحد ما جاء على الأصل نحو استصوب واستنوق أي ملكهم { الشيطان } طاعتهم له في كل ما يريد منهم حتى جعلهم رعيته وخزيه { فأنساهم } أن يذكروا الله أصلاً لا يفلحون ولا ينجونهم قال أبو عبيدة حزب الشيطان جندهم { في الأذلين } في جملة من هو أذل خلق الله لا ترى أحداً أذل منهم { كتب الله } في اللوح { لا غلبن أنا ورسلي } بالحق والسيوف أو بأحد مني لا تجد قوماً من باب التخييل خيل أن من الممتع المحال أن تجد قوماً مؤمنين بوالون المشركين والغرض به أنه لا ينبغي أن يكون ذلك وحقه أن يمتنع ولا يوجد بحال مبالغة في النهي عنه والزجر عن ملاسته والتوصية بالتصليب في محاربة أعداء الله ومباعدتهم والاحتباس من مخالطتهم ومعاشرتهم وزاد ذلك تأكيداً وتشدداً بقوله { ولو كانوا آباءهم } ويقوله أولئك كتب في قلوبهم الإيمان ويقابلة قوله أولئك حزب الشيطان بقوله أولئك حزب الله فلا تجد شيئاً أدخل في الإخلاص من موالاة أولياء الله ومعاداة أعدائه بل هو الإخلاص بعينه { كتب في قلوبهم الإيمان } أثبتة فيها بما وفقهم فيه وشرح له صدورهم { وأيدهم بروح منه } بلطف من عنده حيث به قلوبهم ويجوز أن يكون الضمير للإيمان أي بروح من الإيمان على أنه في نفسه روح الحياة القلوب به وعن الثوري أنه قال كانوا يرون أنها نزلت فيمن يحب السلطان وعن عبد العزيز بن أبي رواد أنه لقيه المنصور في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اللهم لا تجعل لفاجر ولا نقاسي عندي نعمة فاني وجدت فيما أوحيت إلي لا تجد قوماً وروى أنها نزلت في أبي بكر رضي الله عنه وذلك أن أبا جحافة سب رسول الله صلى الله عليه وسلم فصكه صكة سقط منها فقال له رسول الله أوفعلته قال نعم قال لا تعد قال والله لو كان السيف قرييماً مني لقتلته وقيل في أبي عبيدة بن الجراح قتل أباه عبد الله الجراح يوم أحد وفي أبي بكر دعا ابنه يوم بدر إلى البراز وقال لرسول الله دعني أكن في الرعدة الأولى قال متعباً بنفسك يا أبا بكر أما تعلم أنك عندي بمنزلة سمعي وبصري وفي مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أحد وفي عمر قتل خاله العاص بن هشام يوم بدر وفي علي وجزء وعبيدة بن الحرث قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد ابن عتبة يوم بدر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة

{ سورة الحشر مدنية وهي أربع وعشرون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

إيصال بنو النضير رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يكونوا عليه ولا له فلما ظهر يوم بدر قالوا هو النبي الذي نعت في التوراة لا ترد له راية فلما هزم المسلمون يوم أحد دارت أبواؤنا وكثروا فخرج كعب بن الأشرف في أربعين راكباً إلى مكة فغافروا عليه قريشاً عند الكعبة فأمر عليه السلام محمد بن مسلمة الأنصاري فقتل كعباً غيلة وكان أخاه من الرضاعة ثم ضجهم بالكثائب وهو على جمار مخطوم بليف فقال لهم اخرجوا من المدينة فقتلوا الموت أحب إليهم من ذلك فقتلوا بالحرب وقيل استمهلوا رسول الله عشرة أيام ليجهزوا للخروج ففدس عبد الله بن أبي المنافق وأصحابه إليهم لا تخرجوا من الحصن فإن قاتلوكم فقتلوا معكم لا تفخذكم ولئن خرجتم لتخرجن معكم فدرؤوا على الأزقة وحصنوها فحاصرهم إحدى وعشرين ليلة فلما قذف الله الرعب في قلوبهم وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى عليهم إلا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة آيات على بعير ما شاءوا من مناعهم فخلوا إلى الشام إلى أريحا وأذرعاء أهل بيتين منهم آل أبي الحقيق وآل حبي بن أخطب فانهم لحقوا بخيبر ولحق طائفة بالحيرة في اللام في أول الحشر تتعلق بأخرج وهي اللام في قوله تعالى باليتى قدمت لحياتى وقولك حيث لوقت كذا والمعنى أخرج الذين كفروا عند أول الحشر ومعنى أول الحشر أن هذا أول حشرهم



الى الشام وكانوا من سبط لم يصيبهم جلاء قط وهم اول من اخرج من اهل الكتاب من جزيرة العرب الى الشام  
 او هذا اول حشرهم وآخر حشرهم اجلاء عمر اياهم من خيبر الى الشام وقيل آخر حشرهم حشر يوم القيامة لان  
 الحشر يكون بالشام وعن عكرمة من شئت ان الحشر ههنا يعني الشام قليلا فقرأ هذه الآية وقيل معناه  
 اخرجهم من ديارهم لاول ما حشر لقتالهم لانه اول قتال قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ((ما ظننتم ان  
 يخرجوا)) لشدة باسهم ومنعتهم ووثاقه حصونهم وكثرة عددهم وعدتهم \* وظنوا ان حصونهم تمنعهم من  
 باس الله (فاتاهم) امر الله (من حيث لم يحتسبوا) من حيث لم يظنوا ولم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب  
 ابن الاشرف غرة على يد اخيه وذلك مما اضعف قوتهم وفل من شوكتهم وسلب قلوبهم الامن والطمأنينة  
 بما قذف فيها من الرعب والهمهم ان يوافقوا المؤمنين في تخريب بيوتهم ويعيشوا على انفسهم وبسط المنافقين  
 الذين كانوا يتولونهم عن مظاهرهم وهذا كله لم يكن في حساباتهم ومنه اتاهم الهلاك ((فان قلت) أي  
 فرق بينك وظنوا ان حصونهم تمنعهم او مانهتم وبين النظم الذي جاء عليه (قلت) في تقديم الخبر على  
 المبتدأ دليل على فرط وثوقهم بحصانها ومنه هاهنا يا هم وفي تصيير ضميرهم اسماء لان واسناد الجملة اليه دليل  
 على اعتقادهم في انفسهم أنهم في عزة ومنه لا يبالي معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع في معازتهم وليس ذلك  
 في قولك وظنوا ان حصونهم تمنعهم الا وقرئ فاتاهم الله أي فاتاهم الهلاك \* والرعب الخوف الذي رعب  
 الصدر أي علوه \* وقذفه اثباته وركزه ومنه قالوا في صفة الاسد مقتدى كما قذف بالهم قسدا فلا كسنازه  
 وتداخل أجزاءه وقرئ يخربون ويخربون مثقلا ومخفيا والتخريب والاحراب الإفساد بالنقض والهدم  
 والتخريب الفساد كانوا يخربون بواطنها والمسلمون ظواهرها لما أراد الله من استئصال شأقتهم وأن لا يبقى لهم  
 بالمدينة دار ولا منهم ديار والذي دعاهم الى التخريب حاجتهم الى الخشب والحجارة ليسدوا بها أفواه الأزقة وأن  
 لا يتحسروا بعد جلائهم على بقائهم ساكن للمسلمين وأن يتقلوا معهم ما كان في أيديهم من حديد الخشب والساج  
 الملح وأما المؤمنون فداعهم ازالة متحصناتهم وممنعهم وأن يتسع لهم مجال الحرب ((فان قلت) ما معنى  
 تخريبهم لها بأيدي المؤمنين (قلت) لما عرض ضيقتهم لذلك وكانوا السبب فيه فكأنهم أمرهم به وكلفوهم اياه  
 (فاعتبروا) بما دبر الله ويسر من أمر اخراجهم وتسلط المسلمين عليهم من غير قتال وقيل وعد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم المسلمين أن يورثهم الله أرضهم وأموالهم بغير قتال فكان كما قال يعني أن الله قد عزم على  
 تطهير أرض المدينة منهم وأراحه المسلمين من بوارهم وتوريتهم أموالهم فلولا أنه كتب عليهم الجلاء واقتضته  
 حكمته ودعاه الى اختياره أنه أشق عليهم من الموت (لذهبهم في الدنيا) بالقتل كما فعل باخوانهم بني  
 قريظة (ولهم) سواء أجلوا أو قتلوا (عذاب النار) يعني ان نجوا من عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب  
 الآخرة (من لينه) بيان لما قطعتم ومحل ما نصب بقطعهم كأنه قال أي شيء قطعتم وأنت الضمير الراجع  
 الى ما في قوله (أوتر كتموها) لانه في معنى اللينة واللينة الخلطة من الألوان وهي ضروب الخل ما خلا الجحوة  
 والبرنية وهي أجود الخيل وياؤها عن وأوقلت لكسرة ما قبلها كالديعة وقيل اللينة الخلطة الكريمة كأنهم  
 اشتقوها من اللين قال ذو الرمة

كان قنودي فوقها عش طائر \* على لينه سرقاء تهفو جنيها

وجمعها لين وقرئ قوما وعلى أصاها وفي وجهان أنه جمع أصل كرهن ورهن أو اكتفى فيه بالضمة عن الواو  
 وقرئ قائما على أصوله ذهابا الى لفظ ما ((فبأذن الله) فقطعها بأذن الله وأمره (وليتخزي الفاسقين)  
 وليذل اليهود ويغضبهم اذن في قطعها وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمر أن تقطع نخلهم وتحرق  
 قالوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفمادي في الأرض فما بال قطع النخل وتخريبها فكان في انفس المؤمنين من  
 ذلك شيء فزلت يعني أن الله أذن لهم في قطعها ليزيدكم غمظا ويضعف لكم حسرة اذا رايتهم يتحكمون  
 في أموالكم كيف أحبوا ويتصرفون فيها ما شاؤوا وانفق العلماء أن حصون الكفرة وديارهم لا بأس بأن  
 تهدم وتحرق وتغرق وترعى بالمجانيق وكذلك أشجارهم لا بأس بقلعها ممتدة كانت أو غير ممتدة وعن ابن

ما ظننتم أن يخرجوا  
 وظنوا أنهم مانعتهم  
 حصونهم من الله  
 فاتاهم الله من حيث لم  
 يحتسبوا وقذف في  
 قلوبهم الرعب يخربون  
 بيوتهم بأيديهم وأيدي  
 المؤمنين فاعتبروا يا أولي  
 الابصار ولولا أن كتب  
 الله عليهم الجلاء لعذبهم  
 في الدنيا ولهم في الآخرة  
 عذاب النار ذلك بأنهم  
 شاقوا الله ورسوله ومن  
 يشاق الله فإن الله شديد  
 العقاب ما قطعتم من  
 لينه أوتر كتموها فاعة  
 على أصولها فبأذن  
 الله وليتخزي الفاسقين

\* قوله تعالى ما قطعتم  
 من لينه (ذكر فيه  
 تفسيرين أحدهما أنه  
 النخل ما عدا الجحوة  
 والبرني وهما خير النخل  
 الخ) قال أجدوا الظاهر  
 ان الأذن عام في القطع  
 والترك لانه جواب  
 الشرط المضمر لهما جميعا  
 ويكون التعليل باختراء  
 الفاسقين لهما جميعا  
 وان القطع يحسره  
 على ذهابها والترك  
 يحسره على بقائها  
 للمسلمين ينتفعون بها  
 فهم في حسرتين من  
 الأمرين جميعا



بقوله تعالى للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم (قال فيه هو بدل من قوله لذى القرى وما بعده والذي منع الابدال من الله والرسول الخ) قال أحد مذهب أبي حنيفة أن استحقاق ذوى القرى ليس منهم من النفي موقوف على الفقراء حتى لا يستحقه اغنياءهم وقد أغلظ الشافعي رضي الله عنه فيما نقله عنه إمام الحرمين الرد على هذا المذهب بأن الله تعالى علق الاستحقاق بالقرابة ولم يشرط الحاجة وعدم اعتبار القرابة مضادة ومحددة واعتذر إمام الحرمين لأبي حنيفة بأن الصدقات لما حرمت عليهم كان فائدة ذكرهم في خمس النفي والغنيمة أنه لا يمنع ٤٤٦ . صرف ذلك اليهم امتناع صرف الصدقات ثم أتبع هذا العذر بأن قال لا ينبغي أن يعبر به

فإن صيغة الآية ناصية على تعيين الاستحقاق لهم تشريفا لهم وتنبيها وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله سلب رسوله على من يشاء والله على كل شيء قدير ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى ذلله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله

مسعود قطعوا منها ما كان موضعا للقتال (فإن قلت) لم خصت اللينة بالقطع (قلت) إن كانت من الألوان فليست بقوا لأنفسهم البهجة والبرنية وإن كانت من كرام النخل فليكون غيظ اليهود أشد وأشق وروى أن رجلا كان يقطع ما أحدهما البهجة والاخر اللوز فسألهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا تركتها لرسول الله وقال هذا قطعتها غيظا للكفار وقد استدل به على جواز الاجتهاد وعلى جوازه بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم لأنهما بالاجتهاد فعل ذلك واحتج به من يقول كل مجتهد مصيب (أفاء الله على رسوله) جعله له في خاصة \* والايحاف من الوجيف وهو السير السريع ومنه قوله عليه السلام في الافاضة من عرفات ليس البر يا ايحاف الخيل ولا بضاع الابل على هيئة كم ومعنى في (أوجفتم عليه) فما أوجفتم على تحصيله وتغنيه خيلا ولا ركابا ولا تبعتم في القتال عليه وانما مشيتم اليه على أرجلكم والمعنى أن ما حوّل الله رسوله من أموال بني النضير شيء لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في أيديهم كما كان يسلط رسوله على أعدائهم فالأمر فيه مفوض اليه بضعه حيث يشاء يعني أنه لا يقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأخذت عنوة وقهر وذلك أنهم طلبوا القسمة فخرلت ثم لم يدخل العاطف على هذه الجملة لأنها بيان للاولى فهي منها غير اجنبية عنها بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصنع بما أفاء الله عليه وأمره أن يضعه حيث يضع الخ من الغنائم مقسوما على الاقسام الخمسة \* والدولة والدولة بالفتح والضم وقد قرئ به ما ما يدول للانسان أي يدور من الجدي يقال دالت له الدولة وأديل لفلان ومعنى قوله تعالى (كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم) كيلا يكون النفي الذي حقه أن يعطى الفقراء ليكون لهم بلغة يعيشون بها جديدين الأغنياء يتكاثرون به أو كيلا يكون دولة جاهلية بينهم ومعنى الدولة الجاهلية أن الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغنيمة لأنهم أهل الرئاسة والدولة والغلبة وكانوا يقولون من عزيز والمعنى كيلا يكون أخذ غلبة وأثرة جاهلية ومنه قول الحسين اتخذوا عبادا لله خولا ومال الله دولا يريد من غلب منهم أخذه واستأثر به وقيل الدولة ما يتداول كالغرفة اسم ما يغترف يعني كيلا يكون النفي شيئا يتداوله الأغنياء بينهم ويتعاورونه فلا يصيب الفقراء والدولة بالفتح يعني التداول أي كيف يكون تداول بينهم أو كيلا يكون أمساكة تداول بينهم لا يخرجونه الى الفقراء وقرئ دولة بالرفع على كان التامة كقوله تعالى وإن كان ذو عسرة يعني كيلا يقع دولة جاهلية وليتقطع أثرها أو كيلا يكون تداوله بينهم أو كيلا يكون شيء متعاور بينهم غير مخرج الى الفقراء (وما آتاكم الرسول) من قسمة غنيمة أوفى (نغذوه وما نهاكم) عن أخذها منها (فاتمروا) عنه ولا تتبعه أنفسكم (واتقوا الله) أن تخالفوه وتهتواوا بأوامره ونواهيه (إن الله شديد العقاب) لمن خالف رسوله والاجود أن يكون عاما في كل ما آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وأمر النفي داخل في عموم وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه لقي رجلا محرما عليه شيا به فقال له أترع عنك هذا فقال الرجل اقرأ على في هذا آية من كتاب الله قال نعم فقراها عليه (للفقراء) بدل من قوله لذى القرى والمعطوف عليه والذي منع الابدال من الله والرسول والمعطوف عليهم ما وإن كان

على عظم اقدارهم فن حمل ذلك على جواز الصرف اليهم مع معارضة هذا الجواز

بجواز حرماتهم فقد عطل غوى الآية ثم استعظم الامام وقع ذلك عليهم لانهم يذهبون الى اشتراط الايمان في رتبة الظاهر المعنى زيادة على النص فيأتون في اثبات ذلك بالقياس لانه يستنتج وليس من شأنه الثبوت بالقياس قال فكذلك يلزمهم ان يعتقدوا ان اشتراط الفقر في القرابة واشتراط الحاجة لقرب ما ذكره بغرض القرب فأما وان أصلهم المخصوصون من نسب الرسول عليه الصلاة والسلام والنابتون من شجرته كالجمعة فلا يبقى مع هذا المذهب وجه انتهى كلام الامام وانما أوردته ليعلم ان معارضته لأبي حنيفة على ان اشتراط الحاجة عند أبي حنيفة مستند الى قياس أو نحوه من الاسباب الخارجة عن الآية فلذلك الزمه أن يكون زيادة على النص فأما وقد تاق أبو حنيفة اعتبار الحاجة من تقيد هذا البديل المذكور في الآية فانما يسلك معه في واد غير هذا فيقول هو بدل من المساكين



لا غير وتقر به انه سبحانه أراد ان يصف المساكين بصفات تؤكد استحقاقهم ويحمل الاغنياء على ايثارهم وان لا يجدوا في صدورهم حاجة مما اوتوا فلما قصد ذلك وقد فصل بين ذكرهم وبين ما يقصد من ذكر صفاتهم بقوله كيلا يكون دولة بين الاغنياء منكم الى قوله شديد العقاب طري ذكرهم ليكون توطئة للصفات المتتالية بعده قد كرر بصفة اخرى مناسبة للصفة الاولى مبدلة منها وهي الفقر لتشهد النظرية على فائدة الجمع لهم بين صفتي المسكنة والفقر ثم تليت صفاتهم على اثر ذلك وهي اخراجهم من ديارهم واموالهم مهاجرين وابتناءهم الفضل والرضوان من الله ونصرهم الله ورسوله وصدقهم في نياتهم الى آخر ذلك فهذا هو الذي ٤٤٧ يرشد اليه السياق مؤيداً بالاصل

اولئك هم الصادقون  
والذين تبوءوا الدار  
والايمان من قبلهم  
يحبون من هاجر اليهم  
ولا يجدون في صدورهم  
حاجة مما اوتوا ويؤثرون  
على انفسهم ولو كان بهم  
خصاصة ومن يوق شح  
نفسه فاولئك هم المفلحون  
والذين جاؤا من بعدهم  
يقولون ربنا اغفر لنا  
ولاخواننا الذين سبقونا  
بالايمان ولا تجعل في  
قلوبنا غلا للذين آمنوا  
ربنا انك رؤوف رحيم  
الذين نافقوا  
يقولون لاخوانهم الذين  
كفروا من اهل  
الكتاب لئن اخرجتم  
لتخرجن معهم ولا  
نطيع فيكم احدا ابدا  
وان قوتلتم لتنصرنكم  
والله يشهد انهم  
لكاذبون لئن اخرجوا  
لا يخرجون معهم ولئن  
قوتلوا لا ينصرونهم  
ولئن نصرهم لهم لن  
الادبار ثم لا ينصرون

المعنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل اخرج رسوله من الفقراء في قوله وينصرون الله ورسوله وانه يرفع برسول الله عن التسمية بالفقير وان الابدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل (اولئك هم الصادقون) في ايمانهم وجهادهم ((والذين تبوءوا) معطوف على المهاجرين وهم الانصار (فان قلت) ما معنى عطف الايمان على الدار ولا يقال تبوءوا الايمان (قلت) معناه تبوءوا الدار وانخلصوا الايمان كقوله غلبتها تبنا وماء باردا او جعلوا الايمان مستقرا ومتوطنا لهم لتمكينهم منه واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك او اعدادا للهجرة ودارا لايمان فاقام لام التعريف في الدار مقام المضاف اليه وحذف المضاف من دار الايمان ووضع المضاف اليه مقامه اوصى المدينة لانها دار الهجرة ومكان ظهور الايمان بالايمان (من قبلهم) من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في تبوء دار الهجرة والايمان وقيل من قبل هجرتهم (ولا يجدون) ولا يعلمون في انفسهم (حاجة مما اوتوا) اي طلب محتاج اليه مما اوتى المهاجرون من التي وعغيره والمحتاج اليه يسمى حاجة يقال خدمته حاجتك واعطاه من ماله حاجته يعني ان نفوسهم لم تتبع ما اعطوا ولم تطمع الى شئ منه يحتاج اليه (ولو كان بهم خصاصة) اي خلقة واصلا خصاص البيت وهي فروجه والجملة في موضع الحال اي مفروضة خصاصتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم اموال بني النضير على المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة نفر محتاجين ابادجانه همالك بن خزيمة وسهل بن حنيف واخر بن الصمة وقال لهم ان شئتم قسمتم للمهاجرين من اموالكم ودياركم وشاركتهموهم في هذه الغنيمة وان شئتم كانت اكم دياركم و اموالكم ولم يقسم لكم شئ من الغنيمة فقالت الانصار بل نقسم لكم من اموالنا وديارنا ونؤثروهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فزلت الشح بالضم والكسر وقد قرئ بهم ما اللوم وان تكون نفس الرجل كزرة حريصة على المنع كما قال

عبارس نفسا بين جنبيه كزرة \* اذا هم بالمعروف قالت له مهلا

وقد اضيف الى النفس لانه غريزة فيها واما الخجل فهو المنع نفسه ومنه قوله تعالى واحصرت الانفس الشح (ومن يوق شح نفسه) ومن غلب ما امرته به منه وخالف هواها بمعونة الله وتوقيفه (فاولئك هم المفلحون) الظافرون بما ارادوا وقرئ ومن يوق (والذين جاؤا من بعدهم) عطف ايضا على المهاجرين وهم الذين هاجروا من بعد وقيل التابعون باحسان (غلا) وقرئ غمرا واما الحق (لاخوانهم) للذين دينهم وبينهم اخوة الكفر ولا انهم كانوا يوالونهم ويواخونهم وكانوا معهم على المؤمنين في السر (ولا نطيع فيكم) في قتالكم احدا من رسول الله والمسلمين ان حملنا عليه اوفى خذلانكم واخلاف ما وعدناكم من النصرة (لكاذبون) اي في مواعيدهم لليهود وفيه دليل على صحة النبوة لانه اخبار بالغيوب (فان قلت) كيف قيل (ولئن نصرهم) بعد الاخبار بانهم لا ينصرونهم (قلت) معناه ولئن نصرهم على الفرض والتقدير كقوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك وكما لم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون والمعنى ولئن نصر

فان ذوى القرى ذكروا بصفة الاطلاق فالاصل بقاؤهم على ذلك حتى يتحقق انهم مرادون بالتقييد وما ذكرناه من صرف ذلك الى المساكين يكفي في اقامة وزن الكلام فيبقى ذوا القرى على اصل الاطلاق وتلك قاعدة لا تسع الخنفة مدافعة فانهم يرون الاستثناء المتعقب للجمل يختص بالجملة الاخيرة لان عوده اليها يقيم وزن الكلام ويبقى ما تقدمه من على الاصل ولا فرق بين التعقيب بالاستثناء والابدال وكل ما سوى هذا مع انه لو جعل بدلا من ذوى القرى مع ما بعده لم يكن ابداله من ذوى القرى الابدال بعض من كل فان ذوى القرى منقسمون الى فقراء واغنياء ولم يكن ابداله من المساكين الابدال للشئ من الشئ وهما العين واحدة فيلزم ان يكون هذا البدل محسوسا بالنوعين المذكورين في حالة واحدة وذلك متعذر لما بين النوعين من الاختلاف والتباين وكل منهما يتقاضى ما ياباه الاخر فهذا القدر كاف ان شاء الله تعالى



وعليه أعرب الزجاج الآية فجعله بدلا من المساكن خاصة والله تعالى الموفق للصواب \* قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر  
نفس ما قدمت لقد (قال فيه سمي يوم القيامة غدا تنقر بيا له الخ) قال أحد وقد قيل في قوله تعالى علمت نفس ما أحضرت كقوله يوم تجد كل  
نفس ما عملت من خير محضرا حتى قيل أنه من عكس الكلام الذي يقصده الأقرط فيما يعكس عنه كقوله ربما يود الذين كفروا فغنى  
رب ههنا ومعنى كم وأبلغ ومنه قول القائل ٤٤٨ \* قد أترك القرن مصفرا أنامله \* الآن الزمخشري فر من هذا المعنى لأن الواقع قلة

لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى محصنة أو من وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون كمثل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين فكان عاقبته ما أتتهما في النار خالد بن قيس فيها وذلك جزاء الظالمين يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون ولو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله

المنافقون اليهود لينز من المنافقون ثم لا يتصرون بعد ذلك أي يهلكهم الله تعالى ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم أوليهم من اليهود ثم لا ينفعهم نصره المنافقين (رهبة) مصدر رهب المبني للفعل كأنه قيل أشد رهوبة وقوله (في صدورهم) دلالة على نفاقهم يعني أنهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وأنتم أهيب في صدورهم من الله (فان قلب) كأنهم كانوا يرهبون من الله حتى تكون رهبتهم منهم أشد (قلت) معناه أن رهبتهم في السر منكم أشد من رهبتهم من الله التي يظهرونها لكم وكانوا يظهرون لهم رهبة شديدة من الله ويجوز أن يريد أن اليهود يخافونكم في صدورهم أشد من خوفهم من الله لأنهم كانوا قومًا أولي بأس ونجدة فكانوا يتشجعون لهم مع أضمار الخبيثة في صدورهم (لا يفقهون) لا يعلمون الله وعظمته حتى يخشوه حق خشيته (لا يقاتلونكم) لا يقدررون على مقاتلتكم (جميعا) مجتمعين متساندين يعني اليهود والمنافقين (الا) كائنين (في قرى محصنة) بالخدائق والدروب (أو من وراء جدر) دون أن يعبروا إليكم ويبارزوكم لقدف الله الرعب في قلوبهم وأن تأيد الله تعالى ونصرته معكم وقرئ جدر بالتحفيف وجدر وجدر ووجدر وما الجدران (بأسهم بينهم شديد) يعني أن البأس الشديد الذي يوصفون به إنما هو بينهم إذا اقتتلوا ولو قاتلواكم لم يبق لهم ذلك البأس والشدة لأن الشجاع يحين والعزيز يذل عند محاربة الله ورسوله (تحسبهم جميعا) مجتمعين ذوي ألفة واتحاد (وقلوبهم شتى) متفرقة لألفة بينهم يعني أن بينهم أحناء وعداوات فلا يتعاضدون حق التعاضد ولا يرمون عن قوس واحدة وهذا تحجير للمؤمنين وتشجيع لقلوبهم على قتالهم (قوم لا يعقلون) ان تشتت القلوب مما يوهن قواهم ويعين على أرواحهم (كمثل الذين من قبلهم) أي مثلهم كمثل أهل بدر في زمان قريب (فان قلت) بما انتصب (قريبا) (قلت) بمثل على كوجود مثل أهل بدر قريبا ذاقوا وبال أمرهم سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قلوبهم كلاً وبيل وخيم سي العاقبة يعني ذاقوا عذاب القتل في الدنيا (ولهم) في الآخرة عذاب النار مثل المنافقين في أغرائهم اليهود على القتال ووعدهم بأهم النصر ثم تاركهم لهم واخلافهم (كمثل الشيطان) إذا استغوى الإنسان بكيد ثم تبرأ منه في العاقبة والمراد استغواؤه قريشا يوم بدر وقوله لهم لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم إلى قوله إني بريء منكم وقرأ ابن مسعود خالداً فيم أعلی أنه خبر أن وفي النار لغو وعلى القراءة المشهورة الظرف مستقر وخالد بن قيس حال وقرئ أنا بريء عاقبتهم ما بالرفع ثم كرر الأمر بالتقوى تأكيذاً واتقوا الله في أداء الواجبات لأنه قرن بما هو عمل واتقوا الله في ترك المعاصي لأنه قرن بما يجزى الوعيد والغد يوم القيامة سماه باليوم الذي يلي يومك تقر بيا له وعن الحسن لم يزل يقربه حتى جعله كالغد ونحوه قوله تعالى كأن لم تغن بالأمس يريد تقرب الزمان الماضي وقيل عبر عن الآخرة بالغدا كأن الدنيا والآخرة نهاران يوم وغدا (فان قلت) ما معنى تكبير النفس والغدا (قلت) أما تكبير النفس فاستقلال للنفس النواظر فيما قدم من الآخرة كأنه قال فلتنظر نفس واحدة في ذلك وأما تكبير الغد فله عظمة وإبهام أمره كأنه قيل لغدا يعرف كنهه لعظمته وعن مالك بن دينار مكتوب على باب الجنة وجدنا ما عملنا رجحنا ما قدمنا خسرنا ما خلقنا (نسوا الله) نسوا حقه فجعلهم ناسين حتى أنفسهم بأن لا يذكروا حتى لم يسعوا لها بما ينفعهم عنده أو فأراهم يوم القيامة من الأهوال ما نسوا فيه أنفسهم كقوله تعالى لا يرد إليهم طرفهم

هذا

النفوس الناطرة في أمر الغد فتره على معنى يطابق الواقع ويمكن أن يلاحظ الأمر

فيسوغ حمله على التكبير للنفوس المأمورات بالنظر في المعاد وأنه ما من نفس إلا ومن حقها أن تحتل هذا الأمر وهو نظر حسن فإن الفعل المستند إلى النفس ههنا ليس وقوع النظر حتى يستقل وإنما هو طلب النظر وهو عام يتعلق بكل نفس والانصاف أن ما ذكره الزمخشري أمكن وأحسن والله الموفق \* قوله تعالى نسوا الله فأنساهم أنفسهم (قال فيه جعلهم ناسين بأن لا يذكروا) قال أحمد بل خلق فيهم النسيان



وتلك الامثال نضربها  
للناس لعلهم يتفكرون  
هو الله الذي لا اله الا هو  
عالم الغيب والشهادة  
هو الرحمن الرحيم هو  
الله الذي لا اله الا هو  
الملاك القدوس السلام  
المؤمن المهيمن العزيز  
الجبار المتكبر سبحان  
الله عما يشركون هو  
الله الخالق البارئ المصور  
له الاسماء الحسنى يسبح له  
ما في السموات والارض  
وهو العزيز الحكيم

(سورة الممتحنة وهي

ثلاث عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها الذين آمنوا

لا تأخذوا عداوة

وعداوةكم أولياء

ه عاد كلامه (قال وقوله

لا يستوى أصحاب النار

وأصحاب الجنة تنبيه

للناس واذان بانهم

لفرط غفلتهم وتهالكهم

على الشهوات الخ)

بقوله تعالى لو أنزلنا هذا

القرآن على جبل لرأيته

خاشعاً ممسداً من

خشية الله (قال فيه هذا

تخييل وتخييل كما تقدم

الخ) قال أجد وهذا مما

تقدم انكارى عليه

فيه أفلا كان يتأدب

بآداب الآيات حيث سمي

الله هذا مثلاً ولم يقل

وتلك الخملات نضربها

للناس اللهمنا الله حسن

الادب معه والله الموفق

وهذا تنبيه للناس واذان بانهم  
لنفسهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبدن العظيم بين أصحاب ما وأن الفوز مع أصحاب الجنة  
فن حقه أن يعلموا ذلك وينبهوا عليه كما تقول لمن يعق أباه هو أبوك تجعله بمنزلة من لا يعرفه فتنبه بذلك على  
حق الآخرة الذي يقتضى انبر والتعطف وقد استدل أصحاب الشافعي رضي الله عنه بهذه الآية على أن المسلم  
لا يقتل بالكفر وأن الكفار لا يملكون أموال المسلمين بالقرع ثم هذا تخييل وتخييل كما مر في قوله تعالى أنا  
عرضنا الامانة وقد دل عليه قوله وتلك الامثال نضربها للناس والغرض تويع الانسان على قسوة قلبه وقسوة  
تخشعه عند تلاوة القرآن وتذكر قوارعه وزواجره وقرئ مصداً على الادغام (وتلك الامثال) اشارة الى هذا  
المثل والى أمثاله في مواضع من التنزيل (الغيب) المعلوم (والشهادة) الموجود المدرك كأنه يشاهده وقيل  
ما غاب عن العباد وما شاهدوه وقيل السر والعلانية وقيل الدنيا والآخرة (القدوس) بالضم والفتح وقد  
قرئ بهما البليغ في النزاهة عما يستقيم ونظيره السبوح وفي تسبيح الملائكة سبوح قدوس رب الملائكة  
والروح (السلام) بمعنى السلامة ومنه دار السلام وسلام عليكم وصف به مبالغة في وصف كونه سليماً من  
التناقض أو في اعطائه السلامة (المؤمن) واهب الاثمن وقرئ بفتح الميم بمعنى المؤمن به على حذف الجار كما  
تقول في قوم موسى من قوله تعالى واختار موسى قومه المختارون بلفظ صفة السبعين و (المهيمن) الرقيب على  
كل شيء الحافظ له مفيد من الامن الا أن هذه منزلة قلبت هاء و (الجبار) القاهر الذي جبر خلقه على ما أراد  
أي أجبره و (المتكبر) البليغ الكبرياء والعظمة وقيل المتكبر عن ظلم عبادهم و (الخالق) المقدر لما يوجد  
و (البارئ) المميز بينه من بعض الاشكال المختلفة و (المصور) الممثل وعن حاطب بن أبي بلتعة أنه قرأ  
البارئ المصور بفتح الواو ونصب الراء أي الذي يبرأ المصور أي يميز ما يصوره بتفاوت الهيئات وقرأ ابن مسعود  
وما في الارض عن أبي هريرة رضي الله عنه سألت حبيبي صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الاعظم فقال عليك  
بآخر الحشر فأعذت عليه فأعاد علي فأعذت عليه فأعاد علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر

(سورة الممتحنة وهي ثلاث عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يروى أن مولاه لاني عمرو بن صبيح بن هاشم يقال له سارة أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو  
يتجهز للفتح فقال لها أم سلمة جئت قالت لا قال أفهاجرة جئت قالت لا قال فاجاعك قالت كنتم الاله  
والموالي والعشيرة وقد ذهبت الموالي تمنى قتلوا يوم بدر فاحتجت حاجة شديدة فغث عليهم ابني عبد المطلب  
فكسوها وجعلوها وزودوها فأتاها حاطب بن أبي بلتعة وأعطاه عشرة دنانير وكساه برداً واستعملها كتاباً  
الى أهل مكة تسخته من حاطب بن أبي بلتعة الى أهل مكة اعلموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم  
فخذوا حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل بالخير فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عابداً وعماراً وعمرو طمحة  
والزبير والمقة نادوا بأمرئد وكانوا فرساناً وقالوا انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب من  
حاطب الى أهل مكة فخذوه منها وخذوها فان أنت فاضربوا عنقه فادركوها فخذوها وحلفت فها بالرجوع  
فقال علي رضي الله عنه والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله وسئل مسقه وقال أخرجني الكتاب أو ترضي رأسك  
فأخبرته من عقاص شعرها وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن جميع الناس يوم الفتح الا أربعة هي  
أحد هم فاستحضر رسول الله حاطباً وقال ما جئتك عليه فقال يا رسول الله ما كبرت منذ أسلمت ولا غشيتك  
منذ نصحتك ولا أحبينهم منذ فارقتهم ولا كسني كنت أمر أملكه قافي قريش وروى عن زاذانهم أي غريباً ولم  
أكن من أنفسها وكل من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحرمون أهاليهم وأموالهم غيري فخشيت على  
أهلي فأردت أن ألتجئ عندهم يداؤد عليت أن الله تعالى ينزل عليهم بأسه وأن كافي لا يفتي عنهم شيئاً فصداقه



تلقون اليهم بالمودة  
وقد كفروا بما جاءكم  
من الحق يخرجون  
الرسول وأياكم أن  
تؤمنوا بالله ربكم أن  
كنتم تخرجتم  
جهاد في سبيلي وانتفاء  
مرضاتي تسرون اليهم  
بالمودة وأنا أعلم بما  
أخفتم وما أعلنتم ومن  
يفعله منكم فقد ضل  
سواء السبيل أن  
يثقفوكم يكونوا اليكم  
أعداء ويستطو اليكم  
أيديهم وأستنتهم  
بالسوء وودوا لو  
تكفرون لن تنفعكم  
أرحامكم ولا أولادكم  
يوم القيامة يفصل  
بينكم والله بما تعملون  
بصير قد كانت لكم  
أسوة حسنة في إبراهيم  
والذين معه أذ قالوا  
لقومهم ان أبرأه منكم  
ومعا تبعدون من دون  
الله كفرنا بكم وبدا  
بيننا وبينكم العداوة  
والبغضاء أبدا حتى  
تؤمنوا بالله وحده لا  
قول إبراهيم لا يبه  
لا تستغفرون لأن

(القول في سورة الممتحنة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقوله تعالى ان يثقفوكم  
يكونوا اليكم أعداء  
ويستطو اليكم أيديهم  
وأستنتهم بالسوء وودوا  
لو تكفرون (قال) فيه ان  
قلت كيف أورد جواب  
الشرط مستقبلا مثله  
ثم قال وودوا بلفظ  
الماضي الخ

وقبل عذره فقال عردني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال وما يدريك يا عمر راعل الله قد اطلع  
على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عيناهم وقال الله ورسوله أعلم ففرزت على  
اتخذوا مفعوليه وهما عدوي أولياء والعدو مفعول من عدا كعقوب من عفا وليكونه على زنة المصدر أو وقع على  
الجمع ايقاعه على الواحد (فان قلت) (تلقون) بم يتعلق (قلت) يجوز أن يتعلق بلا تتخذوا حالا من ضميره  
وبأولياء صفة له ويجوز أن يكون استثناء (فان قلت) اذا جعلته صفة لأولياء وقد جرى على غير من هو له فأن  
الضمير البارز وهو قولك تلقون اليهم أنتم بالمودة (قلت) ذلك انما اشتراطه في الاسماء دون الافعال لوقيل  
أولياء ملقين اليهم بالمودة على الوصف لما كان بدم من الضمير البارز والافتاء عبارة عن اتصال المودة والافضاء  
بها اليهم يقال ألقى اليه خراشي صدره وأفضى اليه بقشوره والباء في (بالمودة) اما زائدة مؤكدة للتعدى  
مثلهافي ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة واما ثابتة على أن مفعول تلقون محذوف معناه تلقون اليهم ثم اخبار  
رسول الله بسبب المودة التي بينكم وبينهم وكذلك قوله تسرون اليهم بالمودة أي تفضون اليهم يعود تكلم سرا  
أو تسرون اليهم أسرار رسول الله بسبب المودة (فان قلت) (وقد كفروا) حال بما اذا (قلت) اما من لا تتخذوا  
واما من تلقون أي لا تتولواهم أو تولدوهم وهذه حالهم و(يخرجون) استئناف كالتفسير لكفرهم وعتوهم أو  
حال من كفروا (أن تؤمنوا) تعليل ليخرجون أي يخرجونكم لا يمانكم و(ان كنتم تخرجتم) متعلق بلا  
تتخذوا يعني لا تتولوا أعدائي ان كنتم أوليائي وقول النحويين في مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله  
عليه (تسرون) استئناف ومعناه أي طائل لكم في أسراركم وقد علمتم أن الاخفاء والاهلان سيان في علمي  
لا تفاوت بينهما وأنا مطلع رسول الله على ما تسرون (ومن يفعله) ومن يفعل هذا الاسرار فقد أخطأ طريق  
الحق والصواب وقرأ الجدي بما جاءكم أي كفروا لا جعل ما جاءكم بمعنى أن ما كان يجب أن يكون سبب  
إيمانهم جعلوه سببا لكفرهم (ان يثقفوكم) ان يظفروا بكم ويتمكنوا منكم (يكونوا اليكم أعداء) خالصة  
العداوة ولا يكونوا اليكم أولياء كما أنتم (ويستطو اليكم أيديهم وأستنتهم بالسوء) بالقتال والشتيم وتناولوا  
ترددون عن دينكم فاذن موادة أمثالهم ومناصحتهم خطأ عظيم منكم ومغالطة لانفسكم ونحوه قوله تعالى  
لا يألونكم خبالا (فان قلت) كيف أورد جواب الشرط مضارعا مثله ثم قال (وودوا) بلفظ الماضي (قلت)  
الماضي وان كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع في علم الاعراب فان فيه نكتة كانه قيل وودوا قبل كل  
شيء كفركم وارتدادكم به أي أنهم يريدون أن يلحقوا بكم مضار الدنيا والدين جميعا من قتل النفس وغزيق  
الاعراض وردكم كفارا وردكم كفارا أسبق المضارعة عنهم وأولها العلمهم أن الدين أعز عليكم من أرواحكم  
لانكم بذالون لها دونه والعدو أهم شيء عنده أن يقصد أعز شيء عند صاحبه (ان تنفعكم أرحامكم) أي  
قربايتكم (ولا أولادكم) الذين تولون الكفار من أجلهم وتتقربون اليهم محاماة عليهم ثم قال (يوم القيامة  
يفصل بينكم) وبين أقاربكم وأولادكم يوم يفر المرء من أخيه الآية فإنيكم ترفضون حق الله مراعاة لحق من  
يفرضكم غدا خطارا أيهم في موالاة الكفار بما يرجع الى حال من والوه أو لا ثم بما يرجع الى حال من اقتضى  
تلك الموالاة ثانيا ليريهم أن ما أقدموا عليه من أي جهة نظرت فيه وجدته باطلا قرئ بفصل ويفصل على  
البناء للمفعول ويفصل على البناء الفاعل وهو الله عز وجل وتفصل وتفصل بالنون قرئ أسوة وأسوة  
وهو اسم المؤنسي به أي كان فيهم مذهب حسن مرضي بأن يؤنسي به ويتبع أثره وهو قولهم لكفار قومهم ما قالوا  
حيث كاشفوههم بالعداوة وقشروا لهم العصا وأظهروا البغضاء والمقت وصرحوا بأن سبب عداوتهم وبغضائهم  
ليس الا كفرهم بالله وما دام هذا السبب قائما كانت العداوة قائمة حتى ان أزالوه وآمنوا بالله وحده انقلبت  
العداوة موالاة والبغضاء محبة والمقت مقة فأفصحوا عن محض الاخلاص ومعنى (كفرنا بكم) وبما تبعدون  
من دون الله أنا لا نعتز بشأنكم ولا بشأن آلهمستكم وما أنتم عندنا على شيء (فان قلت) ثم استثنى قوله (الا قول  
إبراهيم) (قلت) من قوله أسوة حسنة لانه أراد بالأسوة الحسنة قولهم الذي حق عليهم أن يتسوا به ويتخذونه  
سنة يستنون بها (فان قلت) فان كان قوله (لا تستغفرون لك) مستثنى من القول الذي هو أسوة حسنة فبال



بقوله تعالى فلا ترجعوهن الى الكفار لانهن حل لاهم ولا هم يحلون لهن (قال معناه لاجل ٤٥١ بين المؤمنين والمشرک اه كلامه) قال

وقوله (وما أملك لك من الله من شيء) وهو غير حقيق بالاستثناء لا ترى الى قوله قل فن علك من الله شيء (قلت) أراد استثناء جملة قوله لا يبيد والقصدي الى موعده الاستغفار له وما بعده مبنى عليه وتابع له كأنه قال أنا أستغفر لك وما في طاقتي الا الاستغفار (فان قلت) بم اتصل قوله (ربنا عليك توكلنا) (قلت) بما قبل الاستثناء وهو من جملة الاسوة الحسنة ويجوز ان يكون المعنى قولوا ربنا امر من الله تعالى للمؤمنين بأن يقولوه تعليمًا منه لهم تيمنا بما رصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار والائتساء بآبراهيم وقومه في البراءة منهم وتبنيهم على الانابة الى الله والاستعانة به من فتنه أهل الكفر والاستغفار مما فرط منهم ووقري براء كشر كاء وبراء كظراف وبراء على ابدال الضم من الكسر كخال ورياب وبراء على الوصف بالمصدر والبراء والبراءة كالظماء والظماءة ثم كر الخث على الايتساء بآبراهيم وقومه نقريرا وتأكيدا عليهم ولذلك جاء به مصدرًا بالقسم لانه الغاية في التأكيد وابدل عن قوله (لكم) قوله (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) وعقبه بقوله (ومن يتول فإن الله هو الغني الحميد) فلم يترك نوعا من التأكيد لاجاءه ولما نزلت هذه الآيات تشدد المؤمنون في عداوة آباؤهم وأبنائهم وجميع اقربائهم من المشركين ومقاطعتهم فلما رأى الله عز وجل منهم الجِد والصبر على الوحدة الشديدة وطول التمسك بالسبب الذي يبيع لهم الموالاة والمواصلة رحمة بهم فوعدهم بتيسير ما تمنوه فلما يسر فتح مكة أظفرهم الله بأمنيتهم فاسلم قومهم وتم بينهم من التحاب والتصافي ماتم وقيل تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة فلانت عند ذلك عريكة أبي سفيان واسترخت شكيمته في العداوة وكانت أم حبيبة قد أسلمت وهاجرت مع زوجها عبد الله بن أبي جهش الى الحبشة فتنصروا وأرادها على النصرانية فأبى وصبرت على دينها ومات زوجها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي فخطبها عليه وساق عنه اليها مهرها أربع مائة دينار وبلغ ذلك أباهما فقال ذلك الفعل لا يقدح أنفه و (عسى) وعدم من الله على عادات الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج عسى أولعل فلا تبقى شبهة للحتاج في تمام ذلك أو قصد به اطماع المؤمنين والله قد ير على قلبب القلوب وتغيير الاحوال وتسهيل اسباب المودة (والله غفور رحيم) لمن أسلم من المشركين (أن تبروهم) بدل من الذين لم يقاتلوكم ثم وكذلك أن تولوهم من الذين قاتلوكم والمعنى لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء وانما ينهاكم عن تولي هؤلاء وهذا ايضا رحمة لهم لتشددهم وجددهم في العداوة متقدمة لرحمة بتيسير اسلام قومهم حيث رخص لهم في صلة من لم يجاهر منهم بقتال المؤمنين واخراجهم من ديارهم وقيل أراد بهم خراعة وكانوا اصالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه وعن مجاهد هم الذين آمنوا بمكة ولم يهاجروا وقيل هم النساء والصبيان وقيل قدمت على أسماء بنت أبي بكر أمها فقتله بنت عبد المزي وهي مشركة بهذا فلم تقبلها ولم تأذن لها في الدخول فنزلت فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها وعن قتادة نسختم آية القتال (وتقسطوا اليهم) وتفضوا اليهم بالقسط ولا تظلموهم وتأملك توصية الله للمؤمنين أن يستعملوا القسط مع المشركين به ويتحاملوا ظلمهم مترجمة عن حال مسلم يجترئ على ظلم أخيه المسلم (إذا جاءكم المؤمنات) سمعن مؤمنات لنصدقهن بالسنتن ونطقهن بكامة الشهادة ولم يظهر منهن ما ينافي ذلك أولانهم مشارقات لثبات ايمانهن بالامتحان (فامتنوهن) فابتلوهم بالخلف والنظر في الامارات ليغلب على ظنونكم صدق ايمانهن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للمحنة بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت من بغض زوج بالله ما خرجت رغبة عن أرض الى أرض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت الا حبا لله ورسوله (الله أعلم بايمانهن) منكم لانكم لا تكسبون فيه علما تطمئن معه نفوسكم وان استخلفتموهن ورزتم أحوالهن وعند الله حقيقة العلم به (فان علمتموهن مؤمنات) العلم الذي تبلغه طاقتكم وهو الظن الغالب بالخلف وظهور الامارات (فلا ترجعوهن الى الكفار) فلا تردوهن الى أزواجهن المشركين لانه لا حل بين المؤمنة والمشرک (وأتوهم ما أنفقوا) وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا

أجدد هذه الآية بما استدلل بها على خطاب الكفار بالفروع لانه تعالى قال لانهن حل لاهم ولا هم يحلون لهن (قال معناه لاجل ٤٥١ بين المؤمنين والمشرک اه كلامه) قال به يحرم من على الكفار لان قسمة متفق على ان المراد به تحريم الكفار على المؤمنات فيكون كل من القبيلين المؤمنات والكفار مخاطبا

أجدد هذه الآية بما استدلل بها على خطاب الكفار بالفروع لانه تعالى قال لانهن حل لاهم ولا هم يحلون لهن (قال معناه لاجل ٤٥١ بين المؤمنين والمشرک اه كلامه) قال به يحرم من على الكفار لان قسمة متفق على ان المراد به تحريم الكفار على المؤمنات فيكون كل من القبيلين المؤمنات والكفار مخاطبا



بالحرمة ولما كان المذهب المعزى إلى أصحاب أبي حنيفة أن الكفار غير المخاطبين سلك الزمخشري بتفسير الآية ما يوافق ذلك فعملها على أن المراد نفى الحل بين المؤمن والكافر على الأجل حتى لا يتمحض نسبة الحرمة إلى الكافر وهذا لا يتمخلص فيه فان الحل المنفى بين المؤمن والكافر إلى الحرمة لا بد وان يتعلق بفعل أحدهما أو كليهما اذ هو حكم فان يتعلق بفعل كل واحد منهما أعني التمكن من المرأة والفعل من الرجل فتحقق خطاب الكافر بالحرمة ٤٥٢ وتعليقه بفعل المرأة دون فعل الرجل يأباه نظم الآية فانه نفى الحل من الجهتين جميعا

ولو كان كذلك لكفى قوله ولا هم يحلون لمن والتحقيق الممتحن على قواعد الأصول هو ما ذكره ان شاء الله تعالى فنقول كل من علمكم أن تنكحوهن اذا آتيتوهن أجورهن ولا تنكحوا بعصم الكوافر راسـ ثلوا ما أنفقتم وليسئلوا ما أنفقوا ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم وان فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم فآتوا الذين ذهبتم أزواجهم مثل ما أنفقوا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين

فعلى المؤمنة والكافر بنى عنه الحل بالتفسير اللائق فاما فعل المؤمنة وهو التمكن فلاشك في تعلق الحرمة للشرع باعتبار أنها مخاطبة بان لا يحصل في الوجود على

اليهن من المهور وذلك أن صلح الحديبية كان على أن من أتاكم من أهل مكة رد إليهم ومن أتى منكم مكة لم ير داليكم وكتبوا بذلك كتابا وختموه فبجاءت سبيعة بنت الحرث الأسلمية مسلمة والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية فأقبل زوجها مسافرا مخزوميا وقيل صيفي بن الراهب فقال يا محمد اردد على امرأتى فانك قد شرطت لنا أن ترد علينا من أتاك منا وهذه طينة الكتاب لم تحب فنزلت بيانا لان الشرط انما كان في الرجال دون النساء وعن الضحاك كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين عهد أن لا تأتيتك من امرأة ليست على دينك الا ردتها اليها فان دخلت في دينك ولها زوج أن ترد على زوجها الذي أنفق عليها والنبي صلى الله عليه وسلم من الشرط مثل ذلك وعن قتادة ثم نسخ هذا الحكم وهذا العهد براءة فاستخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفت فأعطى زوجها ما أنفق وترزوجها عمر (فان قلت) كيف سمى الظن علما في قوله فان علمتموهن (قلت) ايذا بان الظن الغالب وما يغضى اليه الاجتهاد والقياس جار مجرى العلم وان صاحبه غير داخل في قوله ولا تنفق ما ليس لك به علم (فان قلت) فما فائدة قوله الله أعلم بآيمانهم وذلك معلوم لاشبهة فيه (قلت) فائدة بيان أن لا سبيل لكم الى ما قطعتم به النفس ويثلب به الصدور من الاحاطة بحقيقة آيمانهم فان ذلك مما استأثر به علام الغيوب وان ما يودى اليه الامتحان من العلم كاف في ذلك وان تكلفكم لا بعده ثم نفى عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجرات اذا آتوهن أجورهن أي مهورهن لان المهر أجزا البضع ولا يخلو اما ان يراد بها ما كان يدفع اليهن ليدفعنه الى أزواجهن فيشترط في اباحة تزوجهن تقديم أدائه واما أن يراد أن ذلك اذا دفع اليهن على سبيل القرض ثم تزوجن على ذلك لم يكن به بأس واما أن يبين لهم أن ما أعطى أزواجهن لا يقوم مقام المهر وأنه لا بد من اصدق وبه احتج أبو حنيفة على أن أحد الزوجين اذا خرج من دار الحرب مسلما أو بدمية وبقي الآخر يباو قعت الفرقة ولا يرى العدة على المهاجرة ويبيع نكاحها الا أن تكون حاملا (ولا تنكحوا بعصم الكوافر) والعصمة ما يعتصم به من عقد وسبب يعنى اياكم واياهن ولا تكن بينكم وبينهن عصمة ولا علة زوجية قال ابن عباس من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها من نسائه لان اختلاف الدارين قطع عصمتها منه وعن النبي هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر وعن مجاهد أمرهم بطلاق الباقيات مع الكفار ومفارقتهن (واسئلوا ما أنفقتم) من مهور أزواجكم الا حقات بالكفار (وليسئلوا ما أنفقوا) من مهور نسائهم المهاجرات وقري ولا تنكحوا بالتخفيف ولا تنكحوا بالتثقيب ولا تنكحوا أي ولا تنكحوا (ذلكم حكم الله) يعنى جميع ما ذكر في هذه الآية (يحكم بينكم) كلام مستأنف أوجاه من حكم الله على حذف الضمير أي يحكمه الله أو جعل الحكم حاكما على المبالغة يروى أنها لما نزلت هذه الآية أدى المؤمنون ما مروا به من أداء مهور المهاجرات الى أزواجهن المشركين وأبى المشركون أن يؤدوا شيئا من مهور الكوافر الى أزواجهن المسلمين فنزل قوله (وان فاتكم) وان سبقكم وانقلت منكم (شيئ) من أزواجكم أحد منهن الى الكفار وهو في قراءة ابن مسعود أحد (فان قلت) هل لا يقع شيء في هذا الموقع فائدة (قلت) نعم الفائدة فيه أن لا يغادر شيء من هذا الجنس وان قل وحقر غير معوض منه تغليظا في هذا الحكم وتشديد آفقه (فعاقبتهم) من العقبة وهي التوبة شبه ما حكم به على المسلمين والكافرين من أداء هؤلاء

وجه لو حصل لكانت متوعة على حصوله وأما فعل الكافر وهو الوطء مثلا فنفي حله باعتبار أن الشرع قصد الى أن لا يحصل الوطء لما يشتمل عليه من المفسدة وللشرع قصد في أن لا يقع المفسد وليس الكافر مودا للخطاب ولكن الآية مثلا أو من يقوم مقامهم مخاطبون بأن يمنعوا الكافر كي لا يقع هذا الفعل المنطوي على المفسدة في نظر الشرع فكلا الفعلين اذا من جانب المرأة والرجل غرض في أن لا يقع اكن مودا للخطاب المنطوي على السلامة من المفسدة في حق المرأة هي وفي حق الكافر الآية مشددة ويتفق المختصون فيه في خطاب الكفار على أن الشرع غرض في أن لا يحصل المفسد في الوجود لا يبرح ان الكافر اذا جهز بالفساد بين المسلمين



بردع الكافر كي لا يجهر  
بالفساد يعم الأمة والله  
الموفق. قوله تعالى  
يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا  
قوما غضب الله عليهم  
قد يئسوا من الآخرة  
كما يئس الكفار من  
أصحاب القبور (قال فيه  
كان طائفة من ضعفاء  
المسلمين قد والوا اليهود  
ليصيبوا من أثمارهم  
فنزلت هذه الآية

ولا يقتل أولادهم ولا  
يأتين يهتان يفتريه  
بين أيديهم وأرجلهم  
ولا يعصيتك في معروف  
فيا أيها الذين آمنوا  
لا تتولوا قوما غضب الله  
عليهم قد يئسوا من  
الآخرة كما يئس الكفار  
من أصحاب القبور

والمراد بالكفار  
المشركون الخ قال  
أحمد قد كان الزنجشري  
ذكر في قوله وما يستوي  
البحران إلى قوله ومن  
كل تأكلون لحما طريا  
أن آخر الآية استطراد  
وهو فن من فنون البيان  
مبني على عند أهله  
وآية المحنة هذه ممكنة  
أن تكون من هذا  
الفن جدا فإنه ذم اليهود  
واستطراد ذمهم بدم

مهور نساء أولئك تارة وأولئك مهور نساء هؤلاء أخرى بأمر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في الر كوب وغيره ومعناه  
فجاءت عقبتكم من أداء المهر فأتوا من فانتهم إلى الكفار مثل مهرها من مهر المهاجرة ولا تؤثوه زوجها  
الكافر وهو كذا عن الزهري يعطى من صدق من لحق بهم وقرئ فأعقبتم فعقبتم بالتشديد فعقبتم بالتخفيف  
بفتح القاف وكسر هاء فمضى أعقبتم دخلتم في العقبه وعقبتم من عقبه إذا قفاه لأن كل واحد من المتعاقبين يقف  
صاحبه وكذلك عقبتم بالتخفيف يقال عقبه بعقبه وعقبتم فحوتبتم وقال الزجاج فمأقبتم فأصبتموهم في  
القتال يعقوبة حتى غنم والذي ذهب زوجته كان يعطى من الغنمة المهر وفسر غيرهم من الفرائد فكانت  
العقبى لكم أي فكانت الغلبة لكم حتى غنم وقيل جميع من لحق بالمشركون من نساء المؤمنين المهاجرين  
راجعة عن الإسلام ست نسوة أم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة بنت  
أبي أمية كانت تحت عمر بن الخطاب وهي أخت أم سلمة وبرو ع بنت عقبه كانت تحت شماس بن عثمان  
وعبد بن بنت عبد العزيز بن نضلة وزوجها عمرو بن عبد ود وهند بنت أبي جهل كانت تحت هشام بن العاص  
وكاثوم بنت جرول كانت تحت عمر فأعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهور نساءهم من الغنمة (ولا يقتل  
أولادهم) وقري يقتل بالتشديد يريد أوالد البنات (ولا يأتين يهتان يفتريه بين أيديهم وأرجلهم) كانت  
المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدي منك كني باليهتان المفسري بين يديها ورجليها عن الولد الذي  
تلمسه بزوجه كذا بالان بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذي تلمسه بين الرجلين (ولا يعصيتك  
في معروف) فيما تأمرهم به من المحسنات وتنهاهم عنه من المقيحات وقيل كل ما وافق طاعة الله فهو  
معروف (فان قلت) لواقعصر على قوله ولا يعصيتك فقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأمر إلا بمعروف  
(قلت) نه بذلك على أن طاعة المخلوق في معصية الخالق جديرة بغاية التقوى والاجتناب وروى أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ يوم فتح مكة من بيعة الرجال أخذ في بيعة النساء وهو على الصفا وعمر بن  
الخطاب رضى الله عنه أسفل منه يبأيهن بأمره ويبلغهن عنه وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متقدمة متكرة  
خوفاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها فقال عليه الصلاة والسلام أبايعكن على أن لا تشركن بالله  
شيأ فرفعت هند رأسها وقالت والله لقد عبدنا الأصنام وأنك لتأخذ علينا أماراً ينالك أخذته على الرجال  
تبايع الرجال على الإسلام والجهاد فقال عليه الصلاة والسلام ولا يسرقن فقالت إن أبا سفيان رجل شحيح  
وإنى أصبت من ماله ههنا فإدري أنحل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو  
لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وأنت لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف  
يا نبي الله عفا الله عنك فقال ولا ترين فقالت أوتزني الحرة وفي رواية ما زنت منهن امرأة قط فقال عليه الصلاة  
والسلام ولا يقتل أولادهم فقالت ربي ناههم صغاراً وقتلتهم كباراً فأنتم وهم أعلم وكان ابنها حنظلة بن أبي  
سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا يأتين يهتان  
فقلت والله إن اليهتان لمر قبيح وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق فقال ولا يعصيتك في معروف فقالت  
والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيتك في شيء وقيل في كيفية المبايعة دعا بقدر من ماء فغمس فيه  
يده ثم غمس أيديهن وقيل صاغهن وكان على يده ثوب قطري وقيل كان عمر يصاغهن عنه وروى أن  
بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم فقبل لهم (لا تتولوا قوما) معضوباً عليهم  
(قد يئسوا) من أن يكون لهم حظ في الآخرة لعنادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يعلمون أنه الرسول  
المنعوت في التوراة (كما يئس الكفار) من موتاهم أن يعيشوا ويرجعوا أحياء وقيل (من أصحاب القبور)  
بيان الكفار أي كما يئس الكفار الذين قبروا من خير الآخرة لأنهم يبينوا قبح حالهم وسوء منقلبهم عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المحتنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفاعة يوم القيامة

المشركين على نوع حسن من النسبة وهذا لا يمكن أن يوجد للفصحاء في الاستطراد أحسن ولا أمكن منه وما صدر رواية الفقه به قوله  
إذا ما أتى الله الفتي وأطاعه فليس بأس وإن كان من جرم وقوله إن كنت كاذبة التي حدثني فقبوت منفي الحارث بن هشام



وقوله ترك الاحبة ان يقاتل دونهم \* ونجار رأس طمرة ولبان \* (القول في سورة الصف) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون (قال فيه هذا من أفصح الكلام وأبلغه في معناه قصدي التمجيد بمرصعة التمجيد لتعظيم الامراخ) قال أحمد وزائد على هذه الوجوه الأربعة وجه خامس وهو تكراره لقوله ما لا تفعلون وهو لفظ واحد في كلام واحد ومن قوائد التكرار التحويل والاعظام والافتقار كان الكلام مستقلا لو قيل كبر مقتا عند الله ذلك في عادته الامكان ٤٥٤ هذه الفائدة الثانية والله أعلم بقوله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان

مرصوص (قال فيه ذكره لهذا عقيب ذكر مقت المختلف دليل الخ) قال أحمد صدق والاول كالسطة العامة لهذه

(سورة الصف مكية وهي أربع عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص واذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني

القصة الخاصة كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله ان الله سميع عليم يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي فانتهى العام ورد

(سورة الصف مكية وهي أربع عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لم) هي لام الاضافة داخله على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرهما من حروف الجر في قولك بهم وفيهم وعم والام وعلام وانما حذف الالف لان ما والحرف كشي واحد ووقع استعمالهما كثيرا في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الاصل قليلا والوقف على زيادة هاء السكت أو الاسكان ومن أسكن في الوصل فلا جرائه مجرى الوقف كما سمع ثلاثة أربعة بالهاء والقاء حركة الهمةزة عليها محذوفة وهذا الكلام يتناول الكذب واختلاف الموعد وروي أن المؤمنين قالوا قبل أن يثمروا بالقتال لو تعلم أحب الاعمال إلى الله تعالى لعملناه ولمد لنا فيه أموالنا وأنفسنا فدلهم الله تعالى على الجهاد في سبيله فلو ايوام أحد فيهم وقيل لما أخبر الله بثواب شهداء بدر قالوا لئن لم يبق لنا قتال لنفرعن فيه وسعنا ففروا يوم أحد ولم يبقوا وقيل كان الرجل يقول قتلنا ولم يقتل وطعننا ولم بطعن وضربت ولم يضرب وصبرت ولم يصبر وقيل كان قد أذى المسلمين رجل ونكى فيهم فقتله صهيبي وانتحل قتله آخر فقال عمر اصبهيب أخبر النبي عليه السلام أنك قتلتاه فقال انما قتلتاه لله ورسوله فقال عمر يا رسول الله فقتله صهيبي قال كذلك يا أبا يحيى قال نعم فترأت في المنقل وعن الحسين نزلت في المنافقين ونذاؤهم بالايمن تهكم بهم وبايما منهم هذا من أفصح كلام وأبلغه في معناه قصد في (كبر) التمجيد من غير لفظه كقوله غلت ناب كليب بواؤها ومعنى التمجيد تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التمجيد لا يكون الا من شئ خارج عن نظائره وأشكاله وأستدل أن تقولوا ونصب (مقتا) على تفسيره دلالة على أن قولهم ما لا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه لفرط تمكن المقت فتمتوا اختيار لفظ المقت لانه أشد البغض وأبلغه ومنه قيل نكاح المقت للعقد على الرابة ولم يقتصر على أن جعل البغض كبيرا حتى جعل أشده وأجشوه (عند الله) أبلغ من ذلك لانه اذا ثبت كبر مقتا عند الله فقد تم كبره وشدة وانزاحت عنه الشكوك وعن بعض السلف أنه قيل له حدثنا فاسكت ثم قيل له حدثنا فقال تأمروني أن أقول ما لا أفعل فاستعمل مقت الله في قوله (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله) عقيب ذكر مقت المختلف دليل على أن المقت قد تعاقى بقول الذين وعدوا الثبات في قتال الكفار فلم يبقوا وقرأ زيد بن علي يقاتلون بفتح التاء وقرئ يقاتلون (صفا) صافين أنفسهم أو مصفوفين (كأنهم) في تراصهم من غير فرجة ولا خلل (بنيان) رص بعضه إلى بعض وورصف وقيل يجوز أن يريد استواء نياتهم في الثبات حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان المرصوص وعن بعضهم فيه دليل على فضل القتال راجلا لان الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة وقوله صفا كأنهم بنيان متداخلان (واذ) منصوب باضماء راذ كر أو وحين قال لهم ما قال كان كذا وكذا (تؤذوني) كانوا يؤذونه بأنواع الأذى من انتقاصه وعيبه في نفسه وبسجود آياته وعصيانه فيما تعودوا به من منافقه وعبادتهم البقر وظلمهم رؤية الله جهرة والتكذيب الذي هو تضيق حق الله وحقه

ولا والمقصود اندراج هذا الخاص فيه كما تقول للمقترف جرما معين لا تفعل ما يلصق العار بك ولا تشاتم زيدا وقائدة (وقد مثل هذا النظم انتهى عن الشئ الواحد مرتين مندرج في العموم ومفردا بالخصوص وهو أولى من انتهى عنه على الخصوص مرتين فان ذلك معدود في حيز التكرار وهذا يتكرر مع ما في التعميم من التعظيم والتحويل والله أعلم عاد كلامه (قال في قوله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص حالان متداخلان) قال أحمد يريد ان معنى الاولى مشتمل على معنى الثانية لان التراص هيئة الاصطاف والله أعلم



بقوله تعالى واذا قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون الآية (قال فيه بين انهم على عكس الصواب حيث قال تؤذوني غايين الخ) قال  
أحمد أهل العربية تقول ان قد تعجب الماضي لتعريبه من الحال ومنه قول المؤذن قد قامت الصلاة وتشتمل المصاحبة للماضي أيضا على معنى  
التوقع فلذلك قال سيمويه قد فعل جواب لما يفعله وقال الخليل هذا الخبر لقوم ينتظرونه وأمامهم المضارع فانها تفيد التقليل مثل ربحا  
كقولهم ان الكذوب قد يصدق فاذا كان معناها مع المضارع التقليل وقد دخلت في الآية على مضارع فالوجه والله أعلم أن يكون هذا  
من الكلام الذي يقصدون به الافراط فيما ينكس عنه ويكون قد في هذا المعنى نظيرة ربحا في قوله ربحا يورد الذين كفروا لو كانوا مسلمين  
فانها في هذا الموضع أبلغ من كم في التنكير فلما أوردت ربحا في التنكير على عكس معناها الأصلي في التقليل فكذلك أراد قد ههنا التنكير  
عليهم أي تحقيق تأكيده على عكس معناها الأصلي في تقليل الأصل وعليه قد أترك القرن مصفرا ٤٥٥ أنام له وانما مدح نفسه بكثرة

وقد تعلمون أي في موضع الحال أي تؤذوني عالمين علمنا يقينا (أي رسول الله اليكم) وقضية علمكم بذلك  
وموجبه تعظيمي وتوقيري لأن تؤذوني وتستهنونني لأن من عرف الله وعظمته عظم رسوله علما بأن تعظيمه  
في تعظيم رسوله ولأن من أذاه كان وعيد الله لأحقابه (فلما زاغوا) عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) بأن منع  
الطافه عنهم (والله لا يهدي القوم الفاسقين) لا يطف بهم لانهم ليسوا من أهل اللطف (فان قلت) ما معنى  
قد في قوله وقد تعلمون (قلت) معناه التوكيد كانه قال وتعلمون علما يقينا لا شبهة لكم فيه **وقيل** انما قال  
يا بني اسرائيل ولم يقل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم فيكونوا قومه والمعنى أرسلت اليكم في حال  
تصديق ما تقدمني (من التوراة) وفي حال تبشيري (برسول يأتي من بعدى) يعنى أن ديني التصديق بكتب  
الله وأنبيائه جميعا ممن تقدم وتاخر وقرئ من بعدى بسكون اليماء وفتحها والخليل وسيمويه يختار أن الفتح  
وعن كعب أن الحوار بين قالو العيسى ياروح الله هل بعدنا من أمة قال نعم أمة أجد حكاما علماء أبرارا نقياء  
كانهم من الفقهاء أنبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل **وقيل** (فان قلت)  
بما انتصب مصداقا ومبشرا أبعث في الرسول من معنى الارسال أم باليكم (قلت) بل بمعنى الارسال لان اليكم صلة  
للمرسول فلا يجوز أن تعمل شيئا لأن حروف الجر لا تعمل بأنفسها ولكن بما فيها من معنى الفعل فاذا وقعت  
صلوات لم تتضمن معنى فعل فن أين تعمل **وقرئ** هذا سا حرمين **وقرئ** أي الناس أشد ظلما ممن يدعوهم به على  
لسان نبيه إلى الاسلام الذي له فيه سمادة الدارين فيجعل مكان اجابته اليه اقراء الكذب على الله بقوله  
لكلامه الذي هو دعاء عباده إلى الحق هذا سحر لان السحر كذب وتعو به **وقرأ** طحة بن مصرف وهو يدعى  
بمعنى يدعى دعاء وادعاء نحو اسمه والتمسه وعنه يدعى بمعنى يدعو وهو الله عز وجل **وقرأ** أصله يريدون أن يطقشوا  
كما جاء في سورة براءة وكان هذه اللام زبدت مع فعل الارادة تأكيده لما فيها من معنى الارادة في قولك  
جئتكم لا كرامك كما زبدت اللام في لا أباك تأكيده للمعنى الاضافة في لا أباك واطفاء نورا لله بأفواههم تهكم  
بهم في ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم في القرآن هذا مصر مثلت حالهم بحال من يتفج في نور الشمس بفيه  
ليطفئه **والله متم نوره** أي متم الحق ومبلفه غايته **وقرئ** بالاضافة **(ودين الحق)** الملة الحنيفية (ليظهره)  
ليعلمه (على الدين كله) على جميع الاديان المخالفة له ولعمري لقد فعل فباقي دين من الاديان الا وهو  
مغلوب مقهور بدين الاسلام **وعن** مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن في الارض الا دين الاسلام **وقرئ** أرسل  
نبيه (تحييكم) قرئ مخفقا ومثقالا (تؤمنون) استئناف كأنهم قالوا كيف تعمل فقال تؤمنون وهو خبر في

وقد تعلمون أي في موضع الحال أي تؤذوني عالمين علمنا يقينا (أي رسول الله اليكم) وقضية علمكم بذلك  
وموجبه تعظيمي وتوقيري لأن تؤذوني وتستهنونني لأن من عرف الله وعظمته عظم رسوله علما بأن تعظيمه  
في تعظيم رسوله ولأن من أذاه كان وعيد الله لأحقابه (فلما زاغوا) عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) بأن منع  
الطافه عنهم (والله لا يهدي القوم الفاسقين) لا يطف بهم لانهم ليسوا من أهل اللطف (فان قلت) ما معنى  
قد في قوله وقد تعلمون (قلت) معناه التوكيد كانه قال وتعلمون علما يقينا لا شبهة لكم فيه **وقيل** انما قال  
يا بني اسرائيل ولم يقل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم فيكونوا قومه والمعنى أرسلت اليكم في حال  
تصديق ما تقدمني (من التوراة) وفي حال تبشيري (برسول يأتي من بعدى) يعنى أن ديني التصديق بكتب  
الله وأنبيائه جميعا ممن تقدم وتاخر وقرئ من بعدى بسكون اليماء وفتحها والخليل وسيمويه يختار أن الفتح  
وعن كعب أن الحوار بين قالو العيسى ياروح الله هل بعدنا من أمة قال نعم أمة أجد حكاما علماء أبرارا نقياء  
كانهم من الفقهاء أنبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل **وقيل** (فان قلت)  
بما انتصب مصداقا ومبشرا أبعث في الرسول من معنى الارسال أم باليكم (قلت) بل بمعنى الارسال لان اليكم صلة  
للمرسول فلا يجوز أن تعمل شيئا لأن حروف الجر لا تعمل بأنفسها ولكن بما فيها من معنى الفعل فاذا وقعت  
صلوات لم تتضمن معنى فعل فن أين تعمل **وقرئ** هذا سا حرمين **وقرئ** أي الناس أشد ظلما ممن يدعوهم به على  
لسان نبيه إلى الاسلام الذي له فيه سمادة الدارين فيجعل مكان اجابته اليه اقراء الكذب على الله بقوله  
لكلامه الذي هو دعاء عباده إلى الحق هذا سحر لان السحر كذب وتعو به **وقرأ** طحة بن مصرف وهو يدعى  
بمعنى يدعى دعاء وادعاء نحو اسمه والتمسه وعنه يدعى بمعنى يدعو وهو الله عز وجل **وقرأ** أصله يريدون أن يطقشوا  
كما جاء في سورة براءة وكان هذه اللام زبدت مع فعل الارادة تأكيده لما فيها من معنى الارادة في قولك  
جئتكم لا كرامك كما زبدت اللام في لا أباك تأكيده للمعنى الاضافة في لا أباك واطفاء نورا لله بأفواههم تهكم  
بهم في ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم في القرآن هذا مصر مثلت حالهم بحال من يتفج في نور الشمس بفيه  
ليطفئه **والله متم نوره** أي متم الحق ومبلفه غايته **وقرئ** بالاضافة **(ودين الحق)** الملة الحنيفية (ليظهره)  
ليعلمه (على الدين كله) على جميع الاديان المخالفة له ولعمري لقد فعل فباقي دين من الاديان الا وهو  
مغلوب مقهور بدين الاسلام **وعن** مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن في الارض الا دين الاسلام **وقرئ** أرسل  
نبيه (تحييكم) قرئ مخفقا ومثقالا (تؤمنون) استئناف كأنهم قالوا كيف تعمل فقال تؤمنون وهو خبر في

آمنوا هل أدلكم على تجارة نجيبكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم  
هذا الفعل منه عكس ديدنه الأصلي ولا يقال ان جلاها في الآية على التكثير متعذر لان العلم معلوم التعلق لا يتكثروا بتقليل لانا نقول  
يعبر عن تمكن الفعل وتحقيقه وتأكيده وبلوغه الغاية في نوعه بما يعبر به عن التكثير وهو تعبير صحيح ألا ترى ان قوله ربحا يورد الذين  
كفروا وهو من هذا القبيل فان المراد شدة ودهم ذلك وبلوغه أقصى منتهاه لا غير والله الموفق (قال الزمخشري وانما قال يا بني اسرائيل  
ولم يقل يا قوم لانه لم يكن له صلوات الله على نبينا وعليه نسب فيهم) قال أحمد وهذا نظير قوله تعالى اذ قال لهم شعيب لان شعيبا لم يكن  
من قوم من أرسل اليهم **وقرئ** عاد كلامه قوله تعالى يريدون أن يطقشوا نورا لله بأفواههم (قال فيه) مثلت حالهم بحالة من يتفج في نور  
الشمس بفيه ليطفئه **وقرئ** قوله تعالى هل أدلكم على تجارة نجيبكم من عذاب أليم يؤمنون بالله إلى قوله يغفر لكم (قال فيه) يؤمنون  
استئناف كلام كانه لما قال الكلام الاول قيل كيف تعمل فقال يؤمنون الخ) قال أحمد وانما وجه اعراب الفراء بما ذكر لانه



لو جعله جواباً لقوله هل أدلكم فانكم ان أدلكم على كذا وكذا أغفر لكم فتكون المغفرة حيثما ترتبته على مجرد دلالة ما بهم على الخير وليس كذلك انما ترتب المغفرة على فعلهم لمادهم عليه لا على نفس الدلالة فلذلك أول هل أدلكم على تجارة تأويل هل تجرون بالآيمان والجهاد حتى تكون المغفرة مترتبة على فعل الآيمان والجهاد لا على الدلالة وهذا التأويل غير محتاج اليه فان حاصل الكلام اذا صار الى هل أدلكم أغفر لكم التحق ذلك بامثال قوله تعالى قل لعبادي الذين آمنوا بآيموا الصلوة فانه ترتب فعل الصلوة على الامر بها حتى كانه قال فانك ان تقل لهم أقيموا بآيموها ولا قائل أن يقول قد قيل ليهضهم أقم الصلوة فتركها فالجواب عنه ان الامر الموجه على المؤمن الراغب ٤٥٦ في الآيمان لما كان مظنة حصول الامتثال جعل كالمحقق وقوعه مرتباً عليه وكذلك ههنا

لما كانت دلالة الذين آمنوا على فعل الخير مظنة لامتناعهم وامتثالهم سبباً في المغفرة محققاً عومل معاملة تحقق الامتثال والمغفرة مرتبين

ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصاراً لله كما قال عيسى بن مريم للحواريين من أنصاري الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله

على الدلالة والله أعلم بقوله تعالى ذلكم خير لكم ان كنتم تعملون قال فيه معناه ان كنتم تعلمون انه خير لكم كان خير لكم الخ قال أحمد كانه يجري الشرط على حقيقته

معنى الامر وهذا أجيب بقوله (يغفر لكم) وتدل عليه قراءة ابن مسعود آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا (فان قلت) لمجيءه على لفظ الخير (قلت) لا يذان بوجوب الامتثال وكأنه امتثل فهو يخبر عن آيمان وجاهد موحدين ونظيره قول الداعي غفر الله لك ويغفر الله لك جعلت المغفرة لقوة الرجاء كأنها كانت ووجدت (فان قلت) هل لقول القراء انه جواب هل أدلكم وجه (قلت) وجهه ان متعلق الدلالة هو التجارة والتجارة مفسرة بالآيمان والجهاد فكانه قيل هل تجرون بالآيمان والجهاد يغفر لكم (فان قلت) فما وجه قراءة زيد ابن علي رضي الله عنهما تؤمنوا وجاهدوا (قلت) وجهها ان تكون على ضمائر الامم كقوله

محمد تغد نفسك كل نفس \* اذا ما خفت من أمر ربنا

وعن ابن عباس أنهم قالوا لو نعلم أحب الاعمال الى الله لعملناه فزلت هذه الآية فيكشوا ما شاء الله يقولون ليتنا نعلم ما هي فدلهم الله عليهم بقوله تؤمنون وهذا دليل على أن تؤمنون كلام مستأنف وعلى أن الامر الوارد على النفوس بعد تشوق وتطلع منها اليه أوقع فيها وأقرب من قبوله له مما فوجئت به (ذاككم) يعني ما ذكر من الآيمان والجهاد (خير لكم) من أموالكم وأنفسكم \* (فان قلت) ما معنى قوله (ان كنتم تعلمون) (قلت) معناه ان كنتم تعلمون انه خير لكم كان خير لكم حيث لا ينسبكم اذا علمت ذلك واعتقدتموه أحسن الآيمان والجهاد فوق ما تحبون أنفسكم وأموالكم فتخلصون وتفعلون (وأخرى تحبونها) ولكم الى هذه الذمة المذكورة من المغفرة والثواب في الآجلة نعمة أخرى عاجلة محبوبه اليكم ثم فسرها بقوله (نصر من الله وفتح قريب) أي عاجل وهو فتح مكة وقال الجيسر فتح فارس والروم وفي تحبونها شيء من التوبيخ على محبة العاجل \* (فان قلت) علام عطف قوله (وبشر المؤمنين) (قلت) على تؤمنون لانه في معنى الامر كانه قيل آمنوا وجاهدوا ويايئكم الله وينصركم وبشر يا رسول الله المؤمنين بذلك (فان قلت) لم نصب من قرأ نصراً من الله وفتحاً قريباً (قلت) يجوز أن ينصب على الاختصاص أو على تنصرون نصراً ويفتح لكم فتحاً أو على يغفر لكم ويدخلكم جنات ويؤتكم أخرى نصر من الله وفتحاً \* قرئ كونوا أنصاراً لله وأنصاراً لله وقرأ ابن مسعود كونوا أنتم أنصاراً لله وفيه زيادة حتم للنصرة عليهم \* (فان قلت) ما وجه التشبيه وظاهرة تشبيه كونهم أنصاراً بقول عيسى صلوات الله عليه (من أنصاري الى الله) (قلت) التشبيه محمول على المعنى وعليه يصح والمراد كونوا أنصاراً لله كما كان الحواريون أنصاراً لعيسى حين قال لهم من أنصاري الى الله (فان قلت) ما معنى قوله من أنصاري الى الله (قلت) يجب أن يكون معناه مطابقاً لجواب الحواريين (نحن أنصار الله) والذي يطابقه أن يكون المعنى من جندي متوجه الى نصرته الله وإضافة أنصاري خلاف إضافة أنصار الله فان معنى نحن أنصار الله نحن الذين ينصرون الله ومعنى من أنصاري من الانصار الذين يختصمون بي ويكونون معي في نصرته الله ولا يصح أن يكون معناه من ينصروني مع الله لانه لا يطابق الجواب والدليل عليه قراءة من

قرأ

وليس بالظاهر لان علمهم لذلك محقق اذا خطب مع المؤمنين والظاهر انه من وادي قوله يا أيها الذين

آمنوا اتقوا الله وذر واما بقى من الرابا ان كنتم مؤمنين والمقصود بهذا الشرط التنبيه على المعنى الذي يقتضى الامتثال والهاب الحجة للطاعة كما تقول لمن تأمره بالانتصاف من عدوه ان كنت خرافاً تنصر تريد أن تثير منه حجة الانتصار لا غير والله أعلم بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصاراً لله كما قال عيسى بن مريم للحواريين (قال ان قلت ما وجه التشبيه وظاهرة تشبيه كونهم أنصاراً الخ) قال أحمد كلام حسن وتسام على الذي أحسن أن يميز بين الاضافتين المذكورتين بأن الاولى محضة والثانية غير محضة فتنبه لها والله الموفق



فأمنت طائفة من بني  
اسرائيل وكفرت طائفة  
فأيدنا الذين آمنوا  
على عدوهم فأصبحوا  
ظاهرين

{سورة الجمعة مدنية  
وهي إحدى عشرة آية}  
{بسم الله الرحمن الرحيم}

يسبح الله ما في السموات  
وما في الارض الملك  
القدوس العزيز الحكيم  
هو الذي بعث في الامم  
رسولا منهم يتلوا عليهم  
آياته ويزكيهم  
ويعلمهم الكتاب والحكمة  
وان كانوا من قبل لفي  
ضلال مبين وآخرين  
منهم لما يخفوا بهم وهو  
العزيز الحكيم ذلك  
فضل الله يؤتیه من  
يشاء والله ذو الفضل  
العظيم مثل الذين  
حملوا التوراة ثم لم يحملوها  
كمثل الجار يحمل أسفارا  
نفس مثل القوم الذين  
كذبوا بآيات الله والله  
لا يهدي القوم الظالمين  
قل يا أيها الذين هادوا  
ان زعمتم انكم اولياء  
لله من دون الناس  
فتمنوا الموت ان كنتم  
صادقين ولا يتموه أبدا

{القول في سورة الجمعة}  
{بسم الله الرحمن الرحيم}

قوله تعالى كمثل الجار  
يحمل أسفارا (قال فيه  
اما ان يكون قوله يحمل  
حالا كقوله  
واقدم امر على اللثم يسبني)  
قلت يريد ان المراد  
فيهما الجنس فتعريفه  
وتنكيره سواء

قرأ من أنصار الله والحواريون أصفياءه وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا وحواري الرجل صفيه  
وخصائصه من الحور وهو البياض الخالص والحواري الدرمل ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ان يراين  
عني وحواري من أمتي وقيل كانوا فصارين يحورون الشباب يبيضونها ونظير الحواري في زنته الحوالي الكثير  
الحيل {فأمنت طائفة} منهم عيسى {وكفرت} به {طائفة فأيدنا} مؤمنينهم على كفارهم فظهروا عليهم وعن  
زيد بن علي كان ظهورهم بالجهة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الصف كان عيسى مصلبا عليه  
مستغفرا له مادام في الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه

{سورة الجمعة مدنية وهي إحدى عشرة آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قرئت صفات الله عز وجل بالرفع على المدح كأنه قيل هو الملك القدوس ولو قرئت منصوبة له كان وجهها  
كقول العرب الحمد لله أهل الجديح الأعي منسوب إلى أمة العرب لانهم كانوا لا يكتبون ولا يقرؤون من بين الامم  
وقيل بدأت الكتابة بالطائفة أخذوها من أهل الحيرة وأهل الحيرة من أهل الانبار ومعنى {بعث في  
الامم رسولا منهم} بعث رجلا أميا في قوم أميين كما جاء في حديث شعبة عن أبي أيوب في عيان وأميا في  
أميين وقيل منهم كقوله تعالى من أنفسم يعلمون نسبه وأحواله وقرئ في الامم يحذف بآي النسب  
{يتلوا عليهم آياته} يقرؤها عليهم مع كونه أميا منهم لم تهده منه قراءة ولم يعرف بتعلم وقراءة ما هي بغير تعلم آية بيته  
{ويزكيهم} ويظهرهم من الشرك وخبائث الجاهلية {ويعلمهم الكتاب والحكمة} القرآن والسنة {وان كانوا في  
المنحفة من الثقيلة واللام دليل عليهم أي كانوا في ضلال لا ترى ضلالا أعظم منهم} {آخرين}  
مخبر ورعطف على الامم يعني أنه بعث في الامم الذين على عهد وفي آخرين من الامم لم يخفوا بهم بعد  
وسيلحقون بهم وهم الذين بعد الصحابة رضي الله عنهم وقيل لما نزلت قيل من هم يا رسول الله فوضع يده على  
سلمان ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لتناوله رجال من هؤلاء وقيل هم الذين يأتون من بعدهم إلى يوم القيامة  
ويجوز ان ينتصب عطفا على المنصوب في ويعلمهم أي يعلمهم ويعلم آخرين لان التعليم اذا تناسق إلى آخر  
الزمان كان كله مستندا إلى أوله فكانه هو الذي تولى كل ما وجد منه {وهو العزيز الحكيم} في تنكيره رجلا  
أميا من ذلك الامر العظيم وتأيد به عليه واختياره إياه من بين كافة البشر {ذلك} الفضل الذي أعطاه محمدا  
وهو ان يكون نبي أبناء عصره ونبي أبناء العصور الغواربه {فضل الله يؤتیه من يشاء} اعطاءه وتفضيحه  
حكمته يشبهه اليهود في أنهم حملوا التوراة وقرأوها وحفظوا ما فيها ثم انهم غير عاملين بها ولا منتفعين بآياتها  
وذلك أن فيها نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم والبشارة به ولم يؤمنوا به بالجار رجل أسفارا أي كتباً كبارا  
من كتب العلم فهو يمشي بها ولا يدري منها الا ما يمر بجنبه وظهره من الكد والتعب وكل من علم ولم يعمل بعلمه  
فهذا مثله وبئس المثل {بئس} مثلا {مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله} وهم اليهود الذين كذبوا بآيات  
الله الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى حملوا التوراة كفوا علمها والعمل بها ثم لم يعملوها  
ثم لم يعملوا بها فكأنهم لم يعملوها أو قرئ حملوا التوراة أي حملوها ثم لم يعملوها في الحقيقة لفقد العمل وقرئ  
يحمل الاسفار {فان قلت} يحمل ما تحمله {قلت} النصيب على الحال أو الجرع على الوصف لان الجار كاللثم في  
قوله ولقد أمر على اللثم يسبني \* هاديهودا ذاتي \* كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباءه أي  
ان كان قولكم حقاً وكنتم على ثقة {فتمنوا} على الله أن يميتكم وينقلكم من دياركم إلى دياركم أعداء  
لاولياءه ثم قال {ولا يتموه أبدا} بسبب ما قدموا من الكفر وقد قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والذي نفسي بيده لا يقولها أحد منكم الا غص بريقه فلو لا أنهم كانوا موقنين بصدق رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لتمنوا ولكنهم علموا أنهم لو تمنوا لما توان ساعتهم ولحقهم الوعيد فاعمالك أحد منهم أن يقتل وهي إحدى  
المعجزات وقرئ فتمنوا الموت بكسر الواو وتشديد الواو متطعنا \* ولا فرق بين لاو لن في أن كل واحد منهما



نفي للسب قبل الآن في ان تأ كيدا وتشديد اليس في لا فأتى مرة بلفظ التأ كيدون فيمنوه مرة بغير لفظه  
ولا يتمونه [ثم قيل لهم] (ان الموت الذي تفرون منه) ولا تجسرون ان تتموه خيفة ان تؤخذوا وبال كفركم  
لا تفوتوه وهو ملاقيكم لا محالة (ثم تردون) الى الله فيجازيكم بما أنتم أهله من العقاب وقرأ زيد بن علي رضي  
الله عنه انه ملاقيكم وفي قراءة ابن مسعود تفرون منه ملاقيكم وهي ظاهرة وأما التي بالقاء فلتضمن الذي  
معنى الشرط وقد جعل ان الموت الذي تفرون منه كلاما برأسه في قراءة زيد أي أن الموت هو الشيء الذي  
تفرون منه ثم استوفى انه ملاقيكم في يوم الجمعة يوم الفوج المجموع كقولهم ضحكة للضحك منه ويوم  
الجمعة بفتح الميم يوم الوقت الجامع كقولهم ضحكة ولعنة ولعبة ويوم الجمعة تثقيب للجمعة كما قيل عسرة في عسرة  
وقري بن جهماء (فان قلت) من في قوله (من يوم الجمعة) ماهي (قلت) هي بيان لا ذاء وتفسير له والنداء  
الاذان وقالوا المراد به الاذان عند قعود الامام على المنبر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن  
واحد فكان اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد فاذا نزل اقام للصلاة ثم كان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما  
على ذلك حتى اذا كان عثمان وكثر الناس وتباعدت المنازل زاد مؤذنا آخر فامر بالتأذين الاول على داره التي  
تسمى زوراء فاذا جلس على المنبر اذن المؤذن الثاني فاذا نزل اقام للصلاة فلم يعب ذلك عليه وقيل اول من  
سماها جمعة كعب بن لؤي وكان يقال لها العروبة وقيل ان الانصار قالوا لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام  
والنصارى مثل ذلك فعملوا بجعل لنا يوما نجتمع فيه فنذكر الله فيه ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد  
للنصارى فاجعلوه يوم العروبة فاجتمعوا الى سعد بن زارقة فصلى بهم يومئذ ركعتين وذكرهم فسموه يوم الجمعة  
لاجتماعهم فيه فأنزل الله آية الجمعة فهي اول جمعة كانت في الاسلام وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فهي أنه لما قدم المدينة مهاجرا نزل قضاء على بني عمرو بن عوف وأقام بها يوم الاثنين والثلاثاء  
والاربعاء والخمس وأسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة عامدا المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم بن  
عوف في بطن وادهم فخطب وصلى الجمعة وعن بعضهم قد أبطل الله قول اليهود في ثلاث افتخروا بها أنهم  
أولياء الله وأحباءه فكذبهم في قوله فتمنوا الموت ان كنتم صادقين وبأنهم أهل الكتاب والعرب لا كتاب  
لهم فسمهم بالحجار يحمل أسفارا وبالسبت وأنه ليس للمسلمين مثله فشرع الله لهم الجمعة وعن النبي صلى  
الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه أهبط الى الارض  
وفيهِ تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيد وعنه عليه السلام أتاني جبريل وفي كفه مرة بيضاء وقال هذه  
الجمعة يعرضها عليك ربك لتكون لك عسدا ولا متك من بعدك وهو سيد الايام عندنا ونحن ندعوه الى  
الاخرة يوم المزيد وعنه صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى في كل جمعة سمائة ألف عتيق من النار وعن كعب  
ان الله فضل من البلاد ان مكة ومن الشهر ررمضان ومن الايام الجمعة وقال عليه السلام من مات يوم الجمعة  
كتب الله له اجر شهيد ووقى فتنة القبر وفي الحديث اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المسجد  
بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم وكانت الطرقات في أيام السلف  
وقت السحر وبعد الفجر مفتحة بالمبكرين الى الجمعة بمشون بالسرج وقيل أول بدعة أحدثت في الاسلام  
ترك المبكرين الى الجمعة وعن ابن مسعود أنه بكر فرأى ثلاثة نفر سبعة فاعتم وأخذ يعاتب نفسه يقول أراك  
رابع أربعة وما رابع أربعة بسعيد ولا تقام الجمعة عند أبي حنيفة رضي الله عنه الا في مصر جامع لقوله عليه السلام  
لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا أضحية الا في مصر جامع والمصر الجامع ما أقيمت فيه الحدود ونفذت فيه الاحكام  
ومن شروطها الامام أو من يقوم مقامه لقوله عليه السلام فمن تركها وله امام عادل أو جازر الحديث وقوله صلى  
الله عليه وسلم أربع الى الولاة في الصدقات والحدود والجمعات فان أم رجل يغير اذن الامام أو من ولاه من  
قاض أو صاحب شرطة لم يحرق فان لم يمكن الاستئذان فاجتمعوا على واحد فصلى بهم جاز وهي تتعدى ثلاثة سوى  
الامام وعند الشافعي بآراء بعين ولا جمعة على المسافرين والعبيد والنساء والمرضى والزمنى ولا على الاعشى عند  
أبي حنيفة ولا على الشيخ الذي لا يشي الا بقائد أو قراء عمر أو ابن عباس وابن مسعود وغيرهم فامضوا وعن عمر

بما قدمت أيديهم والله  
عليم بالظالمين قل ان  
الموت الذي تفرون منه  
فانه ملاقيكم ثم تردون  
الى عالم الغيب والشهادة  
ففيكم بما كنتم  
عملون يا أيها الذين  
آمنوا اذا نودي للصلاة  
من يوم الجمعة



بقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله ونذروا البيع (قال استدل بذلك على مذهب أبي حنيفة رحمه الله الخ) قال أجد لأدليل فان العرب تسمى الشيء باسم بعض ما يشتمل عليه كما سميت الصلاة مرة قرأنا مرة سجودا ومرة ركوعا لانها مشتملة على ذلك فكذلك الخطبة لما كانت مشتملة على ذكر الله سميت به ولا يلزم أن يكون كذلك كل ما اشتملت عليه لاسيما والمسمى خطبة عند العرب لا يدوان يزيد على القدر الذي اكتفى به أبو حنيفة قال بعض أصحاب مالك رحمه الله أقلها حمد لله والصلاة على نبيه وتحذير وتبشير وقرآن ٤٥٩ (ثم اتبع الزمخشري) الاستدلال

على مذهب أبي حنيفة  
بالأية باثر عن عثمان  
وهو انه صعد المنبر فقال  
ان أبا بكر وعمر كانا  
بعد ان لهذا المقام مقالا  
وانكم الى امام فعال  
أخرج منكم الى امام  
قوال وستأتيكم الخطبة  
ثم نزل وكان ذلك بحضرة  
الصحابه فلم ينكر عليه  
أحد انتم سى كلامه  
قال أجد أساء بلا اشتباه

فاسعوا الى ذكر الله ونذروا  
البيع ذلكم خير لكم  
ان كنتم تعلمون فاذا  
قضيت الصلوة فانتشروا  
في الارض وابتغوا من  
فضل الله واذكروا الله  
كثيرا لعلكم تفلحون  
واذا رآوا تجارة أولهوا

فان عثمان لم يصدر  
ذلك منه في خطبة الجمعة  
وانما كان ذلك في  
ابتداء خلافته ومعه  
المنبر للبيعة وكانت  
عادة العرب الخطب في  
المهنات ألا ترى الى  
قوله وستأتيكم بعد ذلك  
الخطبة فان ذلك يحقق  
أن مقالته هذه ليست

رضي الله عنه أنه سمع رجلا يقرأ فاسعوا فقال من أقرأه هذا قال أبي بن كعب فقال لا يزال يقرأ بالمتسوخ لو كانت فاسعوا السعيت حتى يسقط رداثي وفيه المراد بالسعي القصد دون العدو والسعي التصرف في كل عمل ومنه قوله تعالى فلما بلغ منه السعي وأن ليس للانسان الا ما سعى وعن الحسن ليس السعي على الاقدام ولكنه على الثبات والقلوب وذكر محمد بن الحسن رحمه الله في موطئه أن ابن عمر سمع الاقامة وهو بالبيع فأسرع المشي قال محمد وهذا الأباس به ما لم يجهد نفسه (ألى ذكر الله) الى الخطبة والصلاة لتسمية الله بالخطبة ذكر الله قال أبو حنيفة رحمه الله ان اقتصر الخطيب على مقدار يسمى ذكر الله كقوله الحمد لله سبحان الله جازع عن عثمان أنه صعد المنبر فقال الحمد لله وأرتج عليه فقال ان أبا بكر وعمر كانا بعد ان لهذا المقام مقالا وانكم الى امام فعال أخرج منكم الى امام قوال وستأتيكم الخطبة ثم نزل وكان ذلك بحضرة الصحابة ولم ينكر عليه أحد وعند صاحبه والشافعي لا بد من كلام يسمى خطبة (فان قلت) كيف يفسر ذكر الله بالخطبة وفيها ذكر غير الله (قلت) ما كان من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين وأتباع المؤمنين والموعظة والتذكير فهو في حكم ذكر الله فاما ما عدا ذلك من ذكر القلة والقباهم والثناء عليهم والدعاء لهم وهم أحقاء بعكس ذلك فنذكر الشيطان وهو من ذكر الله على مراحل واذا قال المنصب للخطبة لصاحبه فقد لغا فلا يكون الخطيب العالي في ذلك لا غيا نه وذات الله من غربة الاسلام ونكد الأيام أراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله من شواغل الدنيا وانما خص البيع من بين الان يوم الجمعة يوم يهبط الناس فيه من قراهم وبواديههم وينصبون الى المصير من كل أوب ووقت هبوطهم واجتماعهم واغتصاص الاسواق بهم اذا انتفخ النهار وتعالى الغمي وذا وقت الظهيرة وحينئذ تكثر التجارة ويتكاثر البيع والشراء فلما كان ذلك الوقت مظنة الذهول بالبيع عن ذكر الله والمضي الى المسجد قيل لهم بادروا بتجارة الآخرة واتركوا تجارة الدنيا واسعوا الى ذكر الله الذي لا شيء أنفع منه وأرجح (ونذروا البيع) الذي نفعه يسير ورجه مقارب (فان قلت) فاذا كان البيع في هذا الوقت مأمورا بتركه محرم فهل هو فاسد (قلت) عامة العلماء على أن ذلك لا يوجب فساد البيع قالوا لان البيع لم يحرم لعينه ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب فهو كالصلاة في الارض المغصوبة والاثوب المغصوب والوضوء بماء مغصوب وعن بعض الناس أنه فاسد ثم أطلق لهم ما حظر عليهم بعد قضاء الصلاة من الانتشار وابتغاء الربح مع التوسعة بما كثر الذكروا أن لا يلهمهم شيء من تجارة ولا غيرها عنه وان تكون همهم في جميع أحوالهم وأوقاتهم موكاة به لا يتفقدون عنه لان فلاحهم فيه وفوزهم منوط به وعن ابن عباس لم يؤمر وابتطلب شيء من الدنيا لغا هو عيادة المرضى وحضور الجنائز وزيارة أخ في الله وعن الحسن وسعيد بن المسيب طلب العلم وقيل صلاة التطوع وعن بعض السلف أنه كان يشغل نفسه بعد الجمعة بشيء من أمور الدنيا نظرا في هذه الآية لا يروى أن أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء شديد فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقاموا اليه خشوا أن يسبقوا اليه فابقي معه الا يسير قيل ثمانية واحد عشر واثنا عشر وأربعون فقال عليه السلام والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جميعا لأضرم الله عليهم الوادي نارا وكانوا اذا أقبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق فهو المراد بالهوى وعن قتادة

بخطبة ولو كان في الجمعة اكان تاركا للخطبة بالكيفية وهي منقولة في التاريخ انه أخرج عليه فقال سيعمل الله بعد عرسه وبعده عي بيانا وانكم الى امام فعال أخرج منكم الى امام قوال وستأتيكم الخطبة عاد كلامه (قال ان قلت) كيف يفسر ذكر الله بالخطبة وفيها ذكر غير الله وأجاب بأن ذكر رسول الله والصحابة والخلفاء الراشدين الخ) قال أحمد الدعاء السلطان الواجب الطاعة مشروع بكل حال وقد نقل عن بعض السلف أنه دعا السلطان ظالم فقبل له أنه يدعو له وهو ظالم فقال أي والله أدعوه ان ما يدفع الله به قائه أعظم مما يندفع بزواله لاسيما اذا ضمن ذلك الدعاء به صلاحه وسداده وتوفيقه والله الموفق



﴿القول في سورة المنافقين﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون (قال انما كذبهم لانهم ادعوا ان شهادتهم بالسنتهم قواطع لقلوبهم الخ) قال اجد ومثل هذا من غطه الملح قوله قالت الاعراب آمنوا ولكن قولوا أسلمنا وقد كان المطابق لقوله ولكن قولوا أسلمنا أن يقال لهم لا تقولوا آمننا ولكنه لما كان موهـمـا للنبي عن قول الايمان عدل عنه على ما فيه من الطباق الى ما سلم الكلام فيه من الوهم وذلك أجل وأعظم من فائدة المطابقة لاسيما في مخاطبة هؤلاء الذين كانوا يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة والتمسك به كيف غايطوا أنفسهم متغابين وليسوا على ضعة فهم متجاهلين عند ما أنزل ٤٦٠ قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم عا دكلامه (قال استدلال لابي حنيفة على

ان قول القائل أشهد عين بقوله اتخذوا أيمانهم جنة ولم يصدر منهم انفضوا اليها وتركوا قائما قل ما عند الله خير من الله وامن التجارة والله خير الرازيين

﴿سورة المنافقين مدنية وهي احدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون واذا رايتمهم تجلبك أجسامهم وان يقولوا تسمع لقولهم الا قولهم تشهد انك لرسول الله ففعله عينا قال اجد أحد القولين

فعلوا ذلك ثلاث مرات في كل مقدم غير (فان قلت) فان اتفق تفرق الناس عن الامام في صلاة الجمعة كيف يصنع (قلت) ان بقي وحده أو مع أقل من ثلاثة فعند أبي حنيفة يستأنف الظهر اذا نفروا عنه قبل الركوع وعند صاحبيه اذا كبر وهم معه مضى فيها وعند زفر اذا نفروا قبل الشهادتين (فان قلت) كيف قال (اليها) وقد ذكر شيئين (قلت) تقديره اذا راوا تجارة انفضوا اليها أو نفوا اليها خذف أحدهما لدلالة المذكر عليه وكذلك قراءة من قرأ انفضوا اليه وقراءة من قرأها أو تجارة انفضوا اليها وقرئ اليها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجمعة أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من أتى الجمعة وبعدد من لم يأتها في أمصار المسلمين

﴿سورة المنافقين مدنية وهي احدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

أرادوا بقولهم (تشهد انك لرسول الله) شهادة واطأت في قلوبهم السنتهم فقال الله عز وجل قالوا ذلك (والله يعلم) أن الامر كما يدل عليه قولهم انك لرسول الله والله يشهد انهم لكاذبون في قولهم تشهدوا دعائهم فيه المواطاة أو انهم لكاذبون فيه لانه اذا خلا عن المواطاة لم يكن شهادة في الحقيقة فهم كاذبون في تسميته شهادة أو أرادوا والله يشهد انهم لكاذبون عند أنفسهم لانهم كانوا يعتقدون أن قولهم انك لرسول الله كذب وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه (فان قلت) أي فائدة في قوله تعالى والله يعلم انك لرسوله (قلت) لو قال قالوا تشهد انك لرسول الله والله يشهد انهم لكاذبون لكان يومهم أن قولهم هذا كذب فوسط بينهما قوله والله يعلم انك لرسوله ليميط هذا الابهام (اتخذوا أيمانهم جنة) يجوز أن يراد أن قولهم تشهد انك لرسول الله عين من أيمانهم الكاذبة لان الشهادة تجري مجرى الحلف فيما يراد به من التوكيد يقول الرجل أشهد وأشهد بالله وأعزم وأعزم بالله في موضع أقسم وأولى وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على أن أشهد عين يجوز أن يكون وصفا للمنافقين في استحيانهم بالايمان وقر الحسن البصري أيمانهم أي ما أظهره من الايمان بالسنتهم وبعضه قوله تعالى ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا (سأعما كانوا يعملون) من نفاقهم وصددهم الناس عن سبيل الله وفي ساء معنى التعجب الذي هو عظيم أمرهم عند السامعين (ذلك) إشارة الى قوله سأعما كانوا يعملون أي ذلك القول الشاهد عليهم بأنهم أسوأ الناس أفعالا (سبب) أنهم آمنوا ثم كفروا) أو الى ما وصف من حالهم في النفاق والكذب والاستحيان بالايمان أي ذلك كله بسبب أنهم آمنوا ثم كفروا (قطب على قلوبهم) فحسر وأعلى كل عظمة (فان قلت) المنافقون لم يكونوا الا على الكفر الثابت الدائم فامعنى قوله آمنوا ثم كفروا

(قلت)

عند ما لك رحمه الله اذا قال أشهد وأحلف وأقسم ولم ينو بالله ولا غيره كما نقل عن أبي حنيفة انه عين وليس بالمشهور ما لو نوى بالله وان لم يتلفظ فيمن بلا شك ليس فيما ذكره دليل على ما ذكره فان قوله اتخذوا أيمانهم جنة غاية ان ما ذكره يسمى عينا وليس الخلاف في تسميته عينا وانما الخلاف هل يكون عينا منعقدة يلزم بالحلف فيها كفارة أم لا وليس كل ما يسمى حلفا وقسمها يوجب حكما ألا ترى انه لو قال أحلف ولم يقل بالله ولا غيره فهو من محال الخلاف في وجوب الكفارة به وان كان حلفا لغة باتفاق لانه فعل مشتق منه عا دكلامه قوله تعالى ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا (قال فيه المنافقون لم يكونوا الا على الكفر الثابت الدائم الخ) قال اجد ويحتمل وجهها رابعا وهو أنهم آمنوا به قبل مبعثه على الصفة المذكورة في التوراة لانهم كانوا يسمعونها من جيرانهم اليهود ثم كفروا به بعد مبعثه وموافقة الصفة ولعل في المنافقين يهودا وان لم يكن ذلك كان الايمان قبل مبعثه من الفريقين اليهود وعبد الاوثان من العرب الى نزول قوله لم يكن الذين



كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة كيف حكى الله تعالى عن الفريقين ٤٦١ ما كانوا يقولونه والبيئة النبي

صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى كأنهم خشب مسندة (قال فيه كانوا يحالسون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستندون في المجلس ولهم جهارة المناظرة وفصاحة اللسان الخ) قال أحمد وفيما قال البريدي نظر من حيث مقتضى العريضة والا فهو ممكن المعنى وذلك

كأنهم خشب مسندة يحسبون كل مسجدة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو أراد رؤسهم ورأيهم يضدون وهم مستكبرون

انها قرئت بضم الشين وسكونها قسرا تين مستقيضتين ففيه دليل ان أصلها الضم والسكون انما هو طارئ عليه تخفيفا وهذا بعد كونها جمع خشب على وزن فعلاء لان قياس جمع فعل بسكون العين كعمراء وجر ولا يطرا الضم فلو كان كما قال لم تضم شينها والله تعالى أعلم \* قوله تعالى يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون

(قلت) فيه ثلاثة أوجه أحدها آمنوا أى نطقوا بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الاسلام ثم كفروا ثم ظهر كفرهم بعد ذلك وتبين بما اطلع عليه من قولهم ان كان ما يقوله محمد حقا فمن حير وقولهم في غزوة تبوك أيطمع هذا الرجل أن تفتح له قصور كسرى وقصر ههنا ونحوه قوله تعالى يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم أى وظهر كفرهم بعد ان أسلموا ونحوه قوله تعالى لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم والثاني آمنوا أى نطقوا بالايمان عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاء بالاسلام كقوله تعالى واذا لقوا الذين آمنوا إلى قوله تعالى انما نحن مستهزؤن والثالث أن يراد أهل الردة منهم \* وقرئ فطبع على قلوبهم وقبرأز يدن على فطبع الله \* كان عبد الله بن أبى رجلا جسيما صبيحا فصيحاً ذاق اللسان وقوم من المنافقين في مثل صفته وهم رؤساء المدينة وكانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيستندون فيه ولهم جهارة المناظر وفصاحة اللسان فكان النبي صلى الله عليه وسلم ومن حضر يحبون بهما كلهم ويسمعون إلى كلامهم \* (فان قلت) ما معنى قوله (كأنهم خشب مسندة) (قلت) شبهوا في استنادهم وما هم إلا أجرام خالية عن الايمان والخير بالخشب المسندة الى الحائط ولان الخشب اذا انتفع به كان في سقف أو جدار أو غيره مما من مظان الانتفاع وما دام متر وكافرا غاب عن منتفع به استند الى الحائط فشبهوا به في عدم الانتفاع ويجوز أن يراد بالخشب المسندة الاصنام المنحوتة من الخشب المسندة الى الحيطان شبهوا بها في حسن صورهم وقلة جندواهم \* والخطاب في رأيهم تحببك لرسول الله أول كل من يخاطب \* وقرئ يسمع على البناء للمفعول وموضع كأنهم خشب رفع على هم كأنهم خشب أو هو كلام مستأنف لا محل له \* وقرئ خشب جمع خشبة كبذرة وبدن وخشب كثرة وثمر وخشب كدرة ومدر وهي في قراءة ابن عباس وعن البريدي أنه قال في خشب جمع خشباء والخشباء الخشب التي دعر جوفها شبهوا بها في نفاقهم وفساد بواطنهم \* (عليهم) ثانی مفعول يحسبون أى يحسبون كل صيحة واقعة عليهم وضارة لهم لجنهم وعلهم وما في قلوبهم من الرعب اذا نادى منادى في العسكر أو انفلت دابة أو انشدت ضالة ظنوه ايقاعا بهم وقيل كانوا على وجل من أن ينزل الله فيهم ما يهلك أستارهم ويبيع دماءهم وأموالهم ومنه أخذوا لا يخطل ما زلت تحسب كل شئ بعدهم \* خيلا تسكر عليهم ورجالا

يوقف على عليهم ويبتدأ (هم العدو) أى الكاملون في العداوة لان أعدى الأعداء العدو والمداجي الذي يكاشرك وتحت ضلوعه الداء الدوى (فاحذرهم) ولا تغتر بظواهرهم ويجوز أن يكون هم العدو والمفعول الثاني كما لو طرحت الضمير (فان قلت) فحقه أن يقال هي العدو (قلت) منظور فيه الى الخبر كما ذكر في هذا ربي وأن بقدر مضاف مخذوف على يحسبون كل أهل صيحة (قاتلهم الله) دعاء عليهم ومطلب من ذاته أن يلعنهم ويخزيهم أو يعلم المؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك (أنى يؤفكون) كيف يعدلون عن الحق تحبباً من جهلهم وضلالهم (لو أراد رؤسهم) عطفوها وأمالوها اعراضاً عن ذلك واستكباراً قرئ بالتخفيف والتشديد للتكثير \* روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لقي بني المصطلق على المريسيع وهو ماء لهم وهرمهم وقتل منهم من أرادهم على الماء جهنم بن سعيده أجير لعمره يقود فرسه وسنان الجهنى حليف لعبد الله بن أبى وقيل قتلا فصرخ جهنم بالاهاجر بن سنان بالانصار فأعان جهنم جاجا جمال من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال عبد الله لجمال وأنت هناك وقال ما صحتنا محمد الا لنلطم والله ما مثلنا ومثلهم الا كما قال ممن كلبك يا كلك أما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل عني بالاعز نفسه والاذل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقومه ماذا فعلتم بأنفسكم أحللتهم بلادكم وقامت قلوبهم أموالكم أما والله لو أمسكتهم عن جمال وذويه فضل الطعام لم يركبوا قاربكم ولا وشكوا أن يتحولوا عنكم فلا تنفقهوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن أرقم وهو حدث فقال أنت والله الذليل القليل المبعوض في قومك ومحمد في عز من الرحمن وقوة

هم العدو (قال المفعول الثاني عليهم تقديره واقعة عليهم الخ) قال أحمد وغلا المتنبى في المعنى فقال وضائق الأرض حتى صارها ربه \* اذا رأى غير شئ ظنهم رجلا عاد كلامه (قال) ويوقف على قوله عليهم ويبتدأ هم العدو أى الأعداء الكاملون الخ



من المسلمين فقال عبد الله اسكت فانما كنت ألعب فأخبر زيد بن رسول الله فقال عرد عني أضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله فقال اذن ترعد أنف كثيرة سترث قال فان كرهت أن يقتله مهاجري فأمر به أنصار ما فقال فكيف اذا تحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه وقال عليه الصلاة والسلام لعبد الله أنت صاحب الكلام الذي بلغني قال والله الذي أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيدا كاذب فهو قوله تعالى اتخذوا أيمانهم جنة فقال الحاضرون يا رسول الله شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام عسى أن يكون قد وهم وروى أن رسول الله قال له اعلك غضبت عليه قال لا قال فله له أخطأ سمعتك قال لا قال فله له شبه عليك قال لا فلما نزلت حق رسول الله زيد من خلفه فعر ك أذنه وقال وقت أذنتك يا غلام ان الله قد صدقك وكذب المنافقين ولما أراد عبد الله أن يدخل المدينة اعترضه ابنه حباب وهو عبد الله بن عبد الله غير رسول الله اسمه وقال ان حبابا باسم شيطان وكان مخلصا وقال وراءك والله لا تدخلها حتى تقول رسول الله الاعز وأنا الاذل فلم ينزل حبيباني يده حتى أمره رسول الله بتخليته وروى أنه قال له لئن لم تقر لله ورسوله بالعز لا ضربت عنقك فقال ويحك أفاعل أنت قال نعم فلما رأى منه الجد قال أشهد أن العزة لله ورسوله وللمؤمنين فقال رسول الله لا بئس جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا فلما بان كذب عبد الله قبل له قد نزلت فيك أي شدة اذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك فلو رأته ثم قال أمرتوني أن أومن فأمنت وأمرتوني أن أركى مالي فركيت فبأبى إلا أن أسجد لمحمد فنزلت واذ قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله ولم يلبث إلا يوما قلائل حتى اشتكى ومات (سواء عليهم) الاستغفار وعدمه لانهم لا يلتفتون اليه ولا يعتدون به لأكفرهم أولان الله لا يغفر لهم وقرئ استغفرت على حذف حرف الاستفهام لأن أم المعادلة تدل عليه وقرأ أبو حمزة استغفرت اشباعا لهمزة الاستفهام للاظهار والبيان لاقبالهمزة الوصل الفا كافي أسعروا لله (ينفضوا) يتفرقوا وقرئ ينفضوا من أنفض القوم اذا فئت أزوادهم وحقبة حان لهم أن ينفضوا مزادهم (ولله خزائن السموات والارض) ويبيده الارزاق والقسم فهو رازقهم منها وان أي أهل المدينة أن ينفضوا عليهم ولكن عبد الله وأضرابه جاهلون (لا يفقهون) ذلك فيهم دون بما يزين لهم الشيطان وقرئ ليخرجن الاعز منها الاذل بفتح الياء ويخرجن على البناء للفعول وقرأ الحسن وابن أبي عمير ليخرجن بالنون ونصب الاعز والاذل ومعناه خروج الاذل أو اخراج الاذل أو مثل الاذل (ولله العزة) الغلبة والقوة ولمن أعزه الله وأيده من رسوله ومن المؤمنين وهم الاخصاء بذلك كما أن المذلة والهوان للشيطان وذويه من الكافرين والمنافقين وعن بعض الصالحات وكانت في هيئة رثة ألت على الاسلام وهو العز الذي لاذل معه والغنى الذي لا فقر معه وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أن رجلا قال له ان الناس يزعمون أن فيك تيم قال ليس بتيه ولكنه عزة وتلاهذه الآية (لا تلهكم) لا تشغلكم (أموالكم) والتصرف فيها والسعي في تدبير أمرها والتمالك على طلب النماء فيها بالتجارة والغسلال وابتغاء النجاج والتلذذ بها والاستمتاع بما فيها (ولا أولادكم) وسروركم بهم وشغفتكم عليهم والقيام بمؤونتهم وتسوية ما يصلحهم من معاشهم في حياتكم وبعد مماتكم وقد عرفتم قدر منفعة الاموال والاولاد وأنه أهون شيء وأدونه في جنب ما عند الله (عن ذكر الله) وإيثاره عليها (ومن يفعل ذلك) يريد الشغل بالدينا عن الدين (فأولئك هم الناسرون) في تجارتهم حيث باعوا العظيم الباقي بالحقير القاني وقيل ذكر الله الصلوات الخمس وعن الحسن بن جميع الفرائض كائنه قال عن طاعة الله وقيل القرآن وعن الكلبي الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن في (عمار زقناكم) للتبعيض والمراد الانفاق الواجب (من قبل أن يأتي أحدكم الموت) من قبل أن يرى دلائل الموت ويعاين ما يماس معه من الامهال ويضيق به اتلفاق ويتعذر عليه الانفاق ويقوت وقت القبول فيتحسر على المنع ويهض أنامله على فقد ما كان متمسكنا به وعن ابن عباس رضي الله عنه تصدقوا قبل أن ينزل عليكم سلطان الموت فلا تقبل توبة ولا تنفع عمل وعنه ما منع أحدكم اذا كان له مال أن يركى واذا أطاق الحج أن يحج من قبل أن يأتيه الموت فيسأل ربه السكره فلا يعطاها وعنه أنها نزلت في مانعي الزكاة والله لورأيي خيرا لما سأل الرجعة فقبل له أما تتق الله يسأل

سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله لا يهدي القوم الفاسقين هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا والله خزائن السموات والارض وليكن المنافقين لا يفقهون يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل والله العززة ورسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الناسرون وانفقوا عمار زقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب



﴿القول في سورة التغابن﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن (قال فيه معناه فمنكم آت بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالايمن الخ) قال أحمد لقد ركب عيباً وخبط خبط عشواء واقتحم وعراً السالك فيه هالك والغابر فيه عائر وانما ينصب الى مهاوى الاراك ويحوم حول مراتع الاشراك ويبحث ولكن على حقه ٤٦٣ بظلمه ويتخذق وما هو الا يتصدق

او يتصدق وما هو الا يتصدق  
وهب انه اعرض عن  
الادلة العقلية والنصوص  
العقلية المتظافرة على ان  
الله تعالى خالق كل شيء

لولا آخرتي الى اجل  
قريب فاصدق واكن  
من الصالحين ولن يؤخر  
الله نفساً اذا جاء أجلها  
والله خبير بما تعملون

﴿سورة التغابن وهي  
ثمان عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

يسبح لله ما في السموات  
وما في الارض له الملك  
وله الحمد وهو على كل شيء  
قدير هو الذي خلقكم  
فمنكم كافر ومنكم مؤمن  
والله بما تعملون بصير  
خلق السموات والارض  
بالحق وصوركم فأحسن  
صوركم واليه المصير يعلم  
ما في السموات والارض  
ويعلم ما تسرون وما  
تعلنون والله عليم

واطرده في الشاهد  
ما ادعاه من مذهبه  
قياس الغائب على  
الشاهد قد اتعالي  
الاعتراف بان الله خالق  
العبد الفاعل للقيح وان  
خلق العبد الفاعل  
للقيح بمثابة اعطاء السيف

الياتر للرجل الفاجر وانما هذا القبيح شاهد اول يلزم ان يكون مثله قبيحاً في خلق الله تعالى اقلما يجوز ان يكون منطوقاً على حكمة استتار  
الله تعالى بعلمها فاثبت منه من دعوى ان افعال البندوان استقصها العقل مخلوقة لله تعالى وفي خلقها حكمة استتار الله بعلمها وهل الفرق  
اذا الاعين التحكم ونفس اتباع الهوى هذا دون تمكنه من اتباع هذه القواعد ان يمكن من القنات اخذ تراط ومن اجل ان يلج في سقم الخياط

المؤمنون السكرة قال نعم أنا أقرأ عليكم به قرأنا يعني أنها نزلت في المؤمنين وهم المخاطبون بها وكذا عن الحسن  
ما من أحد لم ينزك ولم يصم ولم يحج الاسأل الرجعة وعن عكرمة أنها نزلت في أهل القبلة (لولا آخرتي)  
﴿وقرئ آخرتي يريد هلا آخرت موق﴾ (الى اجل قريب) الى زمان قليل (فاصدق) وقرأ الى فأنصدق  
على الاصل وقرئ واكن عطف على محل فاصدق كأنه قيل ان آخرتي اصدق واكن ومن قرأوا كون  
على النصب فعل اللفظ وقرأ عبيد بن عمير واكن كوناً على وأنا كون عدة منه بالصلاح (ولن يؤخر الله) نفى  
للتأخير على وجه التاكيد الذي معناه منافاة المنفى بالحكمة والمعنى انكم اذا علمتم ان تأخير الموت عن وقته  
مما لا سبيل اليه وأنه هاجم لا محالة وان الله عليم بأعمالكم فبما زعليهم من منع واجب وغيره لم تبق الا المسارعة  
الى الخروج عن هذه الواجبات والاستعداد للقاء الله ﴿وقرئ تعملون بالتاء والياء﴾ عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من قرأ سورة المنافقين برئ من النفاق

﴿سورة التغابن مختلف فيها وهي ثمان عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قدم الظرفان ليدل بتقدمهما على معنى اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل وذلك لان الملك على الحقيقة  
له لانه مبدئ كل شيء ومبدعه والقائم به والمهيمن عليه وكذلك الحمد لان اصول النعم وفروعها منه وأما ملك  
غيره فتسلط منه واسترعا وجده اعتداد بان نعمة الله جرت على يده﴾ (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم  
مؤمن) يعني فمنكم آت بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالايمن وفاعل له كقوله تعالى وجعلنا في ذريتهم ما للنبوة  
والكتاب فمنهم مهتدون وكثير منهم فاسقون والدليل عليه قوله تعالى (والله بما تعملون بصير) أي عالم بكفركم  
وإيمانكم الذين هم من عملكم والمعنى هو الذي تفضل عليكم بأصل النعم الذي هو الخلق والابحاد عن العدم  
فكان يجب ان تنظروا النظر الصحيح وتكونوا بأجمعكم عباداً شاكرين فما فعلتم معكم كنكم بل تشعيت  
شعباً وتفرقت أمتاً فمنكم كافر ومنكم مؤمن وقدم الكافر لانه الاغلب عليهم والاكثر فيهم وقيل هو الذي  
خلقكم فمنكم كافر بالخلق وهم الدهرية ومنكم مؤمن به (فان قلت) نعم ان العباد هم الفاعلون للكفر  
ولكن قد سبق في علم الحكيم انه اذا خلقهم لم يفعلوا الا الكفر ولم يختاروا غيره فادعاه الى خلقهم مع علمه بما  
يكون منهم وهل خلق القبيح وخلق فاعل القبيح الا واحد وهل مثله الا مثل من وهب سيفاً بتر اذن شهر يقطع  
السبيل وقتل النفس المحرمة فقتل به مؤمناً ما يطبق العقل على ذم الواهب وتعنيفه والدق في فروقه كما  
يذمون القاتل بل انحاءهم باللوائيم على الواهب اشد (قلت) قد علمنا ان الله حكيم عالم بقم القبيح عالم  
بغناه عنه فقد علمنا ان افعاله كلها حسنة وخلق فاعل القبيح فوجب ان يكون حسناً وان يكون له وجه  
حسن وخفاء وجه الحسن علمنا لا يقدح في حسنة كما لا يقدح في حسن اكثر مخلوقاتنا جهلنا باعني الحكمة  
الى خلقها (الحق) بالقرض الصحيح والحكمة البالغة وهو ان جعلها مقار المكافين ليعملوا فيحاز بهم (وصوركم  
فأحسن صوركم) وقرئ صوركم بالكسر افسحروا واليه مصيركم فبما زاكم على الشكر والتفريط فيه (فان  
قلت) كيف أحسن صورهم (قلت) جعلهم أحسن الميوان كله وأبهاه بدليل ان الانسان لا يتمي أن تكون  
صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور ومن حسن صورته أنه خلق منتصباً غير منكسب كما قال عز وجل  
في أحسن تقويم (فان قلت) فكم من دميم مشوه الصورة سمح الخلقة تقبحه العيون (قلت) لا سيما جنة ثم

الياتر للرجل الفاجر وانما هذا القبيح شاهد اول يلزم ان يكون مثله قبيحاً في خلق الله تعالى اقلما يجوز ان يكون منطوقاً على حكمة استتار  
الله تعالى بعلمها فاثبت منه من دعوى ان افعال البندوان استقصها العقل مخلوقة لله تعالى وفي خلقها حكمة استتار الله بعلمها وهل الفرق  
اذا الاعين التحكم ونفس اتباع الهوى هذا دون تمكنه من اتباع هذه القواعد ان يمكن من القنات اخذ تراط ومن اجل ان يلج في سقم الخياط



بذات الصدور ألم يا تكلم  
نبأ الذين كفروا من  
قبل فذوقوا وبال  
أمرهم ولهم عذاب أليم  
ذلك بأنه كانت تأتيهم  
رسولهم بالبينات فقالوا  
أبشر يهود نفاق كفروا  
وتولوا واستغنى الله والله  
غنى حميد زعم الذين  
كفروا أن إن يعثوا قل  
يلى وربي لتبعثن ثم  
لتنبئون بما علمتم وذلك  
على الله يسير فآمنوا  
بالله ورسوله والنور  
الذى أنزلنا والله بما  
تعملون خبير يوم  
يجمعكم ليوم الجمع ذلك  
يوم التغابن ومن يؤمن  
بالله ويعمل صالحا يكفر  
عنه سيئاته ويدخله  
جنت تجري من تحتها  
الأنهار خالد فيها أبدا  
ذلك الفوز العظيم والذين  
كفروا وكذبوا بآياتنا  
أولئك أصحاب النار  
خالد فيها وبئس  
المصير ما أصاب من  
مصيبة إلا باذن الله ومن  
يؤمن بالله يهد قلبه  
والله بكل شيء عليم  
وأطيعوا الله وأطيعوا  
الرسول فان توليتم فاعلموا  
على رسولنا البلاغ المبين  
الله لا اله الا هو وعلى الله  
فليتوكل المؤمنون

ولكن الحسن كغيره من المعاني على طبقات ومراتب فلا تحطاط به من الصور عن مراتب ما فوقها التحطاطا  
بيننا وضافتها الى المولى عليها لا تستعمل والافهى داخله في حيز الحسن غير خارجة عن حده ألا ترى أنك  
قد تعجب بصورة وتستهملها ولا ترى الدنيا بها ثم ترى ألم وأعلى في مراتب الحسن منها فينبوعن الاولى طرفا  
وتستقل النظر اليها بعد افتتانك بها وتهاكك عليها وقالت الحكماء شيئا لا غاية له ما الجمال والبيان  
فيه يعلمه ما في السموات والارض ثم يعلم ما يستره العباد ويعلمونه ثم يعلم ذوات الصدور أن شيئا من الكلمات  
والجزئيات غير خاف عليه ولا عازب عنه فحقه أن يتقى ويحذر ولا يجترأ على شيء مما يخالف رضاه وتكرير العلم  
في معنى تكرير الوعيد وكل ما ذكره بعد قوله تعالى فمنكم كافرو ومنكم مؤمن كما ترى في معنى الوعيد على  
الكفر وانكار أن يعصى الخالق ولا تشكر نعمته فما أجهل من يمزج الكفر بالخلق ويجعله من جلته والخلق  
أعظم نعمته من الله على عباده والكفر أعظم كفران من العباد لهم (ألم يأتكم) الخطاب لكفار مكة  
(ذلك) إشارة الى ما ذكر من الوبال الذي ذاقوه في الدنيا وما أعد لهم من العذاب في الآخرة (بأنه) بأن  
الشان والحديث (كانت تأتيهم رسالهم) أبشر يهودنا أنكم وإن تكون الرسل بشرا ولم ينكروا  
أن يكون الله حجرا (واستغنى الله) أطلق ليتناول كل شيء ومن جلته إيمانهم وطاعتهم (فان قلت) قوله  
وتولوا واستغنى الله يوهو وجود التولى والاستغناء معا والله تعالى لم يزل غنيا (قلت) معناه وظهر استغناء الله  
حيث لم يلجئهم الى الايمان ولم يضطرهم اليه مع قدرته على ذلك في الزعم ادعاء العلم ومنه قوله عليه السلام زعموا  
مطية الكذب وعن شريح لكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا ويتعدى الى المفعولين تعدي العلم قال  
ولم أزعك عن ذلك معزلا \* وأن مع ما في حيزه قائم مقامهما \* والذين كفروا أهل مكة و(بلى) اثبات  
لما بعد ان وهو البعث (وذلك على الله يسير) أي لا يصرفه عنه صارف \* وعن رسول الله والنور محمد صلى الله  
عليه وسلم والقرآن \* وقرئ يجمعكم ونكفروا بدخله بالياء والنون \* (فان قلت) بم انتصب الظرف (قلت)  
بقوله لتنبئون أو بخبر ما فيه من معنى الوعيد كأنه قيل والله معاقبكم يوم يجمعكم أو يا ضمير اذ كر (ليوم  
الجمع) ليوم يجمع فيه الأولون والآخرون \* التغابن مستعار من تغابن القوم في التجارة وهو أن يغيب بعضهم  
بعض النزول السعداء منازل الاشقياء التي كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء ونزول الاشقياء منازل السعداء التي  
كانوا ينزلونها لو كانوا اشقياء وفيه تهكم بالاشقياء لأن نزولهم ليس بغيب وفي حديث رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما من عبد يدخل الجنة ألا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا وما من عبد يدخل النار ألا أرى  
مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة ومعنى (ذلك يوم التغابن) وقد يتغابن الناس في غير ذلك اليوم  
استعظام له وأن تغابنه هو التغابن في الحقيقة لا التغابن في أمور الدنيا وان جلت وعظمت (صالحا) صفة  
للمصدر أي عملا صالحا (الاباذن الله) الابتداء به ومشيئته كأنه أذن للمصيبة أن تصيبه (يهد قلبه) يلطف به  
ويشرح له لا زيدا من الطاعة والخير وقيل هو الاسترجاع عند المصيبة وعن الضحاك (يهد قلبه) حتى  
يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه وعن مجاهد أن ابتلى صبرا وان أعطى شكرا وان ظلم  
غفر \* وقرئ يهد قلبه على البناء للمفعول والقلب مرفوع أو منصوب ووجه التنصيص أن يكون مثل سفة نفسه أي  
يهد في قلبه ويجوز أن يكون المعنى أن الكافر ضال عن قلبه بعيد منه والمؤمن واجد له مهتد اليه كقوله  
تعالى لمن كان له قلب وقرئ يهد قلبه بالنون ويهد قلبه بمعنى يهد ويهد أقبله بطمئن ويهد ويهدا على  
التخفيف (والله بكل شيء عليم) يعلم ما يؤثر فيه اللطف من القلوب مما لا يؤثر فيه فيه مخه وعينه (فان  
توليتم) فلا عليك إذا توليتم لانه لم يكتب عليه طاعتكم انما كتب عليه أن يبلغ ويبين فحسب (وعلى الله  
فليتوكل المؤمنون) بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على التوكل عليه والتقوى به في أمره حتى ينصره على  
من كذب به وتولى عنه فأن من الأزواج أزواجا يعاديين بعولتهن ويخاضعنهم ويحلبن عليهم ومن الأولاد أولادا



﴿القول في سورة الطلاق﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن (قال فيه خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب الخ) قال أحمد وعلي هذا الفرق جرى قوله تعالى حكاية عن فرعون قال فن ربك يا موسى فافرد موسى عليه السلام بالنداء لانه كان أجل الاثنين عليهما السلام وعهما بالخطاب وقد تقدم فيه وجه آخر ﴿عاد كلامه﴾ (قال ومعنى فطلقوهن مستقبلات لعدتهن الخ) قال أحمد جمل القراءتين المستفيضة والشاذة على ٤٦٥ ان وقت الطلاق هو الوقت الذي تكون العدة

مستقبلة بالنسبة اليه وادعى ان ذلك معني المستقبل فيما وانظر

يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وان تعسفوا وتصفحوا وتغفروا فان الله غفور رحيم انما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيرا لانفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ان تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكور حلیم عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم

﴿سورة الطلاق مدنية وهي احدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن

اللام فيها باللام في قولك مؤرخا لليلة لليلة بقيت من المحرم وانما

يعادون آباءهم ويعقوبهم ويحترعونهم النقص والاذى (فاحذروهم) الضمير للعدو واللاز واج والاولاد جميعا أي لما علمتم أن هؤلاء لا يخلون من عدو فكونوا منهم على حذر ولا تأمنوا غوائلهم وشرهم ((وان تغفروا عنهم اذا اطلعتهم منهم على عداوة ولم تقابلوهم بمثله فان الله يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم وقييل ان ناسا أرادوا الهجرة عن مكة فشبهم أزواجهم وأولادهم وقالوا تنطلقون وتضيعوننا فرقوا لهم ووقعوا فلما هاجروا بعد ذلك ورأوا الذين سبقوهم قد فقهوا في الدين أرادوا أن يعاقبوا أزواجهم وأولادهم فزبن لهم العفو وقيل قالوا لهم أين تذهبون وتدعون بلدكم وعشيرتكم وأموالكم فغضبوا عليهم وقالوا لن جمعنا الله في دار الهجرة لم نصبكم بخير فلما هاجروا منعوهم الخير فخشوا أن يعفوا عنهم ويردوا اليهم البر والصلة وقيل كان عوف بن مالك الأشجعي ذا أهل وولد فاذا أراد أن يغزو تعلقوا به وبكوا اليه ورقوه فسكاته هم بأذاهم فزلت ((فتنة)) بلاء ومحنة لانهم يوقعون في الائم والعقوبة ولا بلاء أعظم منهم ما لا ترى الى قوله (والله عنده أجر عظيم) وفي الحديث يؤتى برجل يوم القيامة فيقال كل عياله حسنة وعن بعض السلف العيال سوس الطاعات وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يخطب فحاء الحسن والحسين وعلمهم ما قسمان أجران يعثران ويقومان فزل اليهما فآخذهما ووضعهما في حجره على المنبر فقال صدق الله انما أموالكم وأولادكم فتنة رأيت هذين الصبيين فلم أصبر عنهما ثم أخذني خطبته وقيل اذا أمكنكم الجهاد والهجرة فلا يفتنكم الميل الى الاموال والاولاد عنهما ((ما استطعتم)) جهدكم ووسعكم أي ابدلوا فيها استطاعتكم (واسمعوا) ما تعظون به (وأطيعوا) فيما تؤمرون به وتنهون عنه (أنفقوا) في الوجوه التي وجبت عليكم النفقة فيها (خير لانفسكم) نصب محمود تقدره اثنا عشر لا نفوسكم وافعلوا ما هو خير لها وأنفع وهذا كما دللت على امثال هذه الاوامر وبيان لان هذه الامور خير لانفسكم من الاموال والاولاد وما أنتم عاكفون عليه من حب الشهوات وزخارف الدنيا ﴿وذكر القرض تطف في الاستدعاء﴾ (يضاعفه لكم) يكتب لكم بالواحد عشرة او سبعة مائة الى ما شاء من الزيادة وقبري يضاعفه (شكور) مجاز أي يفعل بكم ما يفعل المبالغ في الشكر من عظيم الثواب وكذلك (حلیم) يفعل بكم ما يفعل من يحلم عن المسي فلا يعاجلكم بالعقاب مع كثرة ذنوبكم فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التغابن دفع عنه موت الفجأة

﴿سورة الطلاق مدنية وهي احدى عشرة أو اثنا عشرة أو ثلاث عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب لان النبي امام أمته وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت اظهرا التقدم واعتبار التروسة وأنه مدره قومه ولسانهم والذي يصدر عن رأيه ولا يستبدون بأمر دونه فكان هو وحده في حكم كاهم وساداسد جميعهم ومعنى (اذا طلقتم النساء) اذا أردتم تطلقهن وهم معتم به على تنزيل المقبل على الامر المشارف له منزلة الشارع فيه كقوله عليه السلام من قتل قتيلا فله سلبه ومنه كان الماشي الى الصلاة والمختار لها في حكم المصلي (فطلقوهن لعدتهن) فطلقوهن مستقبلات لعدتهن كقولك أتيته ليلته بقيت من المحرم أي مستقبلاتها وفي قراءة رسول الله

كشاف في معنى ان العدة بالحيض كل ذلك محامل لمذهب أبي حنيفة في ان الاقراء بالحيض ولا يتم له ذلك فقد استدل أصحابنا بالقراءة المستفيضة وأكده الدلالة بالشاذة على ان الاقراء لا طهار ووجه الاستدلال لما على ذلك ان الله تعالى جعل العدة وان كانت في الاصل مصدرا طرفا لطلاق المأمورة وكثيرا ما تستعمل العرب المصدا في طرفا مثل حقوق النجم ومقدم الحاج واذا كانت العدة طرفا لطلاق المأمورة وزمانه هو الطهر وفاقا لظاهر عده اذا ونظير اللام هنا على التحقيق اللام في قوله يا ليتني قدمت



لحمايتي وانما اتيتي ان لو عمل عملا في حياته وقراءته عليه السلام في قبل عدتهن تحقق ذلك فان قبل الشئ جزء منه وداخل فيه وفي صفة مسح الرأس فأقبل بهما وأدبر رأيه مسح قبل الرأس وهو مقدمها فحينئذ قبل العدة جزء منها وهو الطهر \* عاد كلامه (قال والمراد أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه إلى آخره) ٤٦٦ قال أجد الأمر كما نقله وضابط السنة عند مالك أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه واحدة وهي

غير معتدة والآية تدل لمذهب علي تأويل المتقدمين جميعا أما علي تأويل الزنجشيري وتفسيره المقيد بالاستقبال فلان الطلاق المأمور به أي المأذون فيه في الآية معذوق بوقت تكون العدة مستقبلة بالنسبة إليه وهذا يأتى وقوع

وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا

الطلاق في أثناء العدة الماضي بقضها وأما على تأويلنا فلا أنه معذوق بزمان يكون أولا للعدة وقبلها وهذا يأتى من وقوعه مرادفاني الطهر الثاني والثالث غير ان البدعة عند مالك تتفاوت فلا حرم قال ان طلقها في الحيض أجز على الرجعة فان أتى

صلى الله عليه وسلم في قبل عدتهن واذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم للقراءة الاول من أقرائها فقد طلقت مستقبلة لعدتها والمراد أن يطلق في طهر لم يجامع فيه ثم يحل حتى تنقضي عدتهن وهذا أحسن الطلاق وأدخله في السنة وأبعده من الندم ويدل عليه ما روى عن إبراهيم النخعي أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يستحبون أن لا يطلقوا أزواجهم للسنة الا واحدة ثم لا يطلقوا غير ذلك حتى تنقضي العدة وكان أحسن عندهم من أن يطلق الرجل ثلاثا في ثلاثة أطهار وقال مالك بن أنس رضي الله عنه لا أعرف طلاق السنة الا واحدة وكان يكره الثلاث مجموعة كانت أو متفرقة وأما أبو حنيفة وأصحابه فأنكروا ما زاد على الواحدة في طهر واحد فأما مفرقا في الأطهار فلا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا بن عمر حين طلق امرأته وهي حائض ما هكذا أمرك الله انما السنة أن تستقبل الطهر استقبالا وتطلقها لكل قراءة تطلقه وروى أنه قال لعمر بن الخطاب فليراجعها ثم ليدها حتى تحيض ثم تطهر ثم ليطلقها ان شاء فقلت لك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء وعند الشافعي رضي الله عنه لا بأس بإرسال الثلاث وقال لا أعرف في عدد الطلاق سنة ولا بدعة وهو مباح فمالك يراعي في طلاق السنة الواحدة والوقت وأبو حنيفة يراعي التفريق والوقت والشافعي يراعي الوقت وحده (فان قلت) هل يقع الطلاق المخالف للسنة (قلت) نعم وهو آثم لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا طلق امرأته ثلاثين يديه فقال أتلعبن بك كتاب الله وأنت ابن أظهركم وفي حديث ابن عمر أنه قال يا رسول الله أرأيت لو طلقتم اثلاثا فقال له اذن عصيت وبانت منك امرأتك وعن غير رضي الله عنه أنه كان لا يؤتى برجل طلق امرأته ثلاثا الا أوجعه ضربا وأجاز ذلك عليه وعن سعيد بن المسيب وجماعة من التابعين أن من خالف السنة في الطلاق فأوقعه في حيض أو ثلث لم يقع وشبهوه بمن وكل غيره بطلاق السنة فخالفت (فان قلت) كيف تطلق للسنة التي لا تحيض لصغرا وكبرا وحمل وغير المدخول بها (قلت) الصغيرة والآنيسة والحامل كلهن عند أبي حنيفة وأبي يوسف يفرق عليهن الثلاث في الأشهر وخالفهما محمد وزفر في الحامل فقالا لا تطلق للسنة الواحدة وأما غير المدخول بها فلا تطلق للسنة الواحدة ولا يراعي الوقت (فان قلت) هل يكره أن تطلق المدخول بها واحدة بائنة (قلت) اختلفت الرواية فيه عن أصحابنا والظاهر الكراهة (فان قلت) قوله اذا طلقتم النساء عام يتناول المدخول بهن وغير المدخول بهن من ذوات الأقراء والآيسات والصغار والحوامل فكيف صح تخصيصه بذوات الأقراء المدخول بهن (قلت) لا عموم ثم ولا خصوص ولكن النساء اسم جنس للآنات من الأنس وهذه الجنسية معنى قائم في كلهن وفي بعضهن فجاز أن يراد بالنساء هذا وذلك فلما قبل فطلقوهن لعدتهن علم أنه أطلق على بعضهن وهن المدخول بهن من المعتدات بالحيض (واحد والعدة) واضبطوها بالحفظ واكملوها لثلاثة أقراء مستقبلا كواهل لانقصان فيهن (ولا تخرجوهن) حتى تنقضي عدتهن (من بيوتهن) من مساكنهن التي يسكنها قبل العدة وهي بيوت الأزواج وأضيفت إليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى (فان قلت) ما معنى الجمع بين إخراجهم وأخروجهن (قلت) معنى الإخراج أن لا يخرجهن البعولة غضبا عليهن وكراهة لمساكنتهن أو الحاجة لهم إلى المساكن وأن لا يذنوا لهم في الخروج اذا طلبن ذلك انما بان أنهم لا أثر له في رفع الحظر ولا يخرجون بأنفسهن ان أردن ذلك (الآن يأتين بفاحشة مبينة) قرى بفتح اليا وكسر ها قبل هي الزنا يعني الآن يأتين فيخرجن لأقامة الحد عليهن وقيل الآن يطلقن على النشور والنشور يسقط حقه في

السكنى

ارتجع عليه الحاكم وان طلقها في طهر مسها فيه أو أورد في الطلاق لم يجزه \* قوله تعالى وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة (قال فيه معناه أكلوا العدة أقراء ثلاثة متوفاة) قال أحمد وقوله واتقوا الله ربكم توطئة لقوله لا تخرجوهن من بيوتهن حتى كأنه نهى عن الإخراج مرتين مندرجا في العموم ومفردا بالخصوص وقد تقدمت أمثاله



بقوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره (قال فيه قوله بالغ امره بيان لوجوب التوكل على الله وتقوى النفس الامر اليه الخ) قال أجد ليس بعمل فلا يرجى ابراء القدرى وأين التسليم للقدر وليس هذا منه ولا متقدمه من تقسيم الحوادث ثلاثة أقسام فمنها ما يريد الله تعالى وجوده وهو الامور والايقاع أكثر مراده منها ومنها ما يريد عدمه وهو المنهيات ٤٦٧ فيوجد أكثرها على خلاف مراده ومنها ما لا

يريد عدمه ولا وجوده فان وجوده في غير ارادته عز وجل وان عدمه فكذلك فيحصل من هذا الله بان الذي لا يتصور ان الكائنات انما تتبع ارادة الخلق

فاذا بلغن أجلهن فأمسكنهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوى عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر من يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره قد جعل الله لكل شئ ذللا يبين من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللائى لم يحضن

لأنها لا تقع الا بها فان وافقت ارادة الله تعالى فليس وقوعها تابعا لها لأنها وقعت بدونها وان خالفت ارادة الله تعالى لم يكن لحالها تأثير للارادة الربانية تأثير في منع وقوعها فمن يتوكل في أذغال هذا

السكنى وقبل الا ان يبذون فيحل اخرجن لبدائن وتو كده قراءة أبي الا ان يفحش عليكم وقبل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه الامر الذي يحدثه الله أن يقلب قلبه من بغضها الى محبتها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها ومن عزيمه الطلاق الى الندم عليه فراجعها والمعنى فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة لعلكم ترغبون وتندمون فتراجعن (فاذا بلغن أجلهن) وهو آخر العدة وشاؤنه فانتم بالخيار ان شئتم فالرجعة والامساك بالمعروف والاحسان وان شئتم فترك الرجعة والمفارقة واتقاء الضرر وهو ان تراجعها في آخر عدتها ثم يطلقها تطورا للعدة عليها وتعدية اليها (وأشهدوا) بمعنى عند الرجعة والفرقة جميعا وهذا الاشهاد مندوب اليه عند أى حنيفة كقوله وأشهدوا اذا تباعدتم وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة وقبل فائدة الاشهاد ان لا يقع بينهما التراجع وان لا يتهم في أمساكها ولثلاث عتبات أحدهما ما قيد عي الباقي بثبوت الزوجية ليرث (منكم) قال الحسن من المسلمين وعن قتادة من أحراركم (لله) لوجهه خالصا وذلك أن تقيموها لا للشهود ولا للشهود عليه ولا لغرض من الأغراض سوى إقامة الحق ودفع الظلم كقوله تعالى كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو (ذلكم) الحث على إقامة الشهادة لوجه الله ولا يخل القيام بالقسط (يوعظ به من يتق الله) يجوز ان تكون جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء امر الطلاق على السنة وطريقة الاحسن والابعد من الندم ويكون المعنى ومن يتق الله فطلق السنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من مسكنها واحتياط فأشهد (يجمل) الله (له مخرجا) مما في شأن الزواج من الغموم والوقوع في المضايق ويفرج عنه وينفس ويهبطه الى صلاص (ويرزقه) من وجه لا يخطر به ياله ولا يحتسبه ان أوفى المهر وأدى الحقوق والنفقات وقل ماله وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن طلق ثلاثا أو أفاهل له من مخرج فتلاها وعن ابن عباس انه سئل عن ذلك فقال لم يتق الله فلم يجعل لك مخرجا بانت منك ثلاث والزيادة ثم في عنقك ويجوز ان يجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذلكم يوعظ به معنى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومخلصا من غموم الدنيا والآخرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأها فقال مخرجا من شهادت الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدا ئديوم القيامة وقال عليه السلام اني لا أعلم آية لو أخذ الناس بها لكفهم ومن يتق الله فزال بقرؤها ويرى ما لا يرى من مالك الاشعبي أسرا لمتشركون ان الله يسمى سالما فأتى رسول الله فقال أسرا لى وشكا اليه الفاقة فقال ما أمسى عند آل محمد الا مفا تق الله واصبروا أكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله ففعل فيها هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عنها العدة فاستاقها فتركت هذه الآية (بالغ امره) أى يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يحجزه مطلوب وقرئ بالغ امره بالاضافة وبالغ امره بالرفع أى نافذا امره وقرئ المفضل بالغ امره على أن قوله (قد جعل الله) خبر ان وبالغ حال (قدرا) تقدير او توقفا وهذا بيان لوجوب التوكل على الله وتقوى النفس الامر اليه لانه اذا علم أن كل شئ من الرزق ونحوه لا يكون الا بتقديره وتوقيته لم يبق الا التسليم للقدر والتوكل في روى أن ناسا قالوا قد عرفنا عدة ذوات الاقراء فاعدة اللائى لا يحضن فنزلت فغنى (ان ارتبتم) ان أشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف يعتدن فهذا حكمهن وقبل ان ارتبتم في دم البالغات مبلغ اليأس وقد قدره بستين سنة وخمسين أهودم حيض أو استحضنة (فعدتهن ثلاثة أشهر) واذا كانت هذه عدة المراتب بها فغير المراتب بها أولى بذلك (واللائى لم يحضن) هن الصغار والمعنى فعدتهن ثلاثة أشهر بخلاف كونهن في اللفظ مطلق في أولات الاجال فاشتمل على المطلقات والمتوفى عنهن وكان ابن مسعود وأبي وابو هريرة وغيرهم لا يفرقون وعن

الضلال كيف له بالتوكل الذي يتوقف على اعتقاد ان الكائنات جميعها انما تتوقف على ارادة الله عز وجل فهو ما اراده موقع ومهما لم يرد لم يقع شاء العبد أو أوى فاشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والعبد مجرى الخدوش الكائنات الواقعة بتقديره الله تعالى وارادته لا غير لا ارادة له ولا معقب له كما في القدرى من هذا المقام الشريف الاعلى مراحل لا يقرب اليها الا راحلة الانصياف وزاد التقوى ودليل التوفيق والله حسبنا



ونعم الوكيل بقوله تعالى أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم إلى قوله وان كن أولات حمل الآية (قال أجد) لا يخفى على المتأمل لهذه الآية أن المبتوتة غير الحامل لأن نفقة الحمل لا تأتي سبقت لبيان الواجب فأوجب السكنى لكل معتدة تقدم ذكرها ولم يوجب سواها ثم استثنى الحوامل فخصهن بأيجاب النفقة لهن حتى يضعن حملهن وليس بعد هذا البيان بيان وأقول بعد ذلك بوجوب النفقة لكل معتدة مبتوتة حاملا أو غير حامل ٤٦٨ لا يخفى منافرة لنظام الآية والنخشي نصر مذهب أبي حنيفة فقال فائدة تخصيص

الحوامل بالذكران الحمل ربما طال أمده فيتوهم متوهم أن النفقة لا تجب بطوله فخصت بالذكر ترتيبها على قطع هذا الوجه - وعرض

وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا ذلك أمر الله أنزله اليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن انتضبن بقوا عليهن وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن فان أرضعن لكم فأتوهن أجورهن واثمروا ينسكنم بمعروف وان تعاسرتم فسترضع له أخرى

النخشي بذلك أن يحمل التخصيص على هذه الفائدة كيلا يكون له مفهوم في إسقاط النفقة لغير الحوامل لان أبا حنيفة

علي وابن عباس عدا الحمل المتوفى عنها الأجلين وعن عبد الله من شاء لا عنته ان سورة النساء القصص نزلت بعد التي في البقرة يعني أن هذا اللفظ مطلق في الحوامل وروى أم سلمة أن سبعة الأسلمية ولدت بعد وفاة زوجها بلبال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها قد حلت فأنكحي (يحمل له من أمره يسرا) يسر له من أمره ويحمل له من عقدته بسبب التقوى (ذلك أمر الله) يريد ما علم من حكم هؤلاء المعتدات والمعنى ومن يتق الله في العمل بما أنزل الله من هذه الأحكام وحافظ على الحقوق الواجبة عليه مما ذكر من الاسكان ونزك الضرر والنفقة على الحوامل وإيتاء أجر المرضعات وغير ذلك استوجب تكفير السيئات والأجر العظيم (أسكنوهن) وما بعده بيان لما شرط من التقوى في قوله ومن يتق الله كأن ثقله كيف نعمل بالتقوى في شأن المعتدات فقيل أسكنوهن (فان قلت) من في (من حيث سكنتم) ما هي (قلت) هي من التبعية مبيعة ببعضها محذوف معناه أسكنوهن مكانا من حيث سكنتم أي بعض مكان سكنكم كقوله تعالى يغضوا من أبصارهم أي بعض أبصارهم قال قتادة ان لم يكن البيت واحد فأسكنها في بعض جوانبه (فان قلت) فقوله (من وجدكم) (قلت) هو عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وتفسره بأنه كأنه قيل أسكنوهن مكانا من مسكنكم مما يطيقونه والوحد الوسع والطاقة وقرئ بالحركات الثلاث والسكنى والنفقة واجبتان لكل مطلقة وعند مالك والشافعي ليس للمبتوتة إلا السكنى ولا نفقة لها وعن الحسن وجاد لا نفقة لها ولا سكنى لحديث فاطمة بنت قيس ان زوجها أبت طلاقها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سكنى لك ولا نفقة وعن عمر رضي الله عنه لا ندع كتاب ربنا وسنة نبيها لقول امرأة لها نسيت أو شئها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لها السكنى والنفقة (ولا تضاروهن) ولا تستعملوا معهن الضرر (لأنه قضوا عليهن) في المسكن ببعض الأسباب من انزال من لا يوافقهن أو يشغل مكانهن أو غير ذلك حتى تضطروهن إلى الخروج وقيل هو أن يراجعها الذابقي من عداها يؤمن ليضيق عليها أمرها وقيل هو أن يلجأها إلى أن تفتدي عنها (فان قلت) فإذا كانت كل مطلقة عندكم تجب لها النفقة ففائدة الشرط في قوله (وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن) (قلت) فائدة ان مداهم الحمل ربما طال فظن ظان أن النفقة تسقط اذا مضى مقدار عدة الحائل فنفي ذلك الوجه (فان قلت) فما تقول في الحمل المتوفى عنها (قلت) يختلف فيها فأكثرهم على أنه لا نفقة لها لوقوع الاجماع على أن من أجبر الرجل على النفقة عليه من امرأة أو ولد صغير لا يجب أن ينفق عليه من ماله بعد موته فكذلك الحامل وعن علي وعبد الله وجماعة أنهم أوجبوا نفقة المرأة (فان أرضعن لكم) يعني هؤلاء المطلقات ان أرضعن لكم ولدا من غيرهن أو منهن بعد انقطاع عصمة الزوجية (فأتوهن أجورهن) حكمهن في ذلك حكم الأظفار ولا يجوز عندهن أي حنفية وأصحابه رضي الله عنهم الاستئجار اذا كان الولد منهن مالم يبن ويحوز عند الشافعي لا الاستئجار بمعنى التناكر كالاشتراء بمعنى التشاور يقال ائتمروا القوم وتاتروا اذا أمر بعضهم بعضا والمعنى وليأمر بعضهم بعضا والخطاب للآباء والأمهات (بمعروف) بميل وهو المسامحة وأن لا يعاكس الأب ولا تعاسر الأم لانه ولدهما معا وهما شر كان فيه وفي وجوب الاشفاق عليه (وان تعاسرتم فسترضع له أخرى) فستوجد ولا تعوز مرضعة غير الأم ترضعه وفيه طرف من معاتبة الأم على المعاصرة كما تقول لمن تستقضيها حاجة فيتواني سيقضيها غيرك تريد ان تبقى غير مقضية وأنت ملوم وقوله

يسوي بين الجميع في وجوب النفقة عدا كلامه (قال) وفي قوله وان تعاسرتم فسترضع له أخرى معاتبة للأم على المعاصرة كما تقول لمن تستقضيها حاجة الخ. قال أجد وخص الأم بالمعاتبة لان المبدول من جهتها هو لبنها الولد هو غير مقول ولا مضنون به في العرف وخصوصا في الأم على الولد ولا كذلك المبدول من جهة الأب فانه المال المضون به عادة فلا يمازج بالأم إذا جدي بالأم وأحق بالعقب والله أعلم



بقوله تعالى قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا (ذكر فيه ستة أوجه إبدال الرسول من الذكرا لان انزاله في معنى انزال الذكرا الخ) قال أحمد  
وعلى هذين الوجهين الأخيرين يكون مفعولا اما بالفعل المحذوف أو بالمصدر وعلى الأربعة المتقدمة بدلا والله سبحانه وتعالى أعلم  
\*(القول في سورة التحريم)\* (بسم الله الرحمن الرحيم) بقوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات

أي للاب أي سيد الأب غير معاصرة ترضع له ولدها من عاصرت أمه (ليتنق) كل واحد من الموسر والمعسر ما بلغه وسعه يريد ما أمر به من الانفاق على المطلقات والمرضعات كما قال ومتموهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وقرئ ليتفق بالنصب أي شرعنا ذلك ليتفق وقرأ ابن أبي عمير قدر (سيجعل الله) موعدا لفقراء ذلك الوقت بفتح أبواب الرزق عليهم أو لفقراء الأزواج ان أنفقوا ما قدروا عليه ولم يقصروا (عنت عن أمر ربها) أعرضت عنه على وجه العتو والعتاد (حسابا شديدا) بالاستقصاء والمناقشة (عذابا نكرا) وقرئ نكرا منكرا عظيما والمراد حساب الآخرة وعذابها وما يذوقون فيه من الوبال ويلقون من الخسر وجيئة على لفظ الماضي كقوله تعالى ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب النار ونحو ذلك لان المنتظر من وعد الله ووعدته ملق في الحقيقة وما هو كائن فكان قد وقوله (أعد الله لهم عذابا شديدا) تكرير للوعيد وبيان لكونه متوقفا كانه قال أعد الله لهم هذا العذاب فليكن لكم ذلك (يا أولى الألباب) من المؤمنين لطفاني تقوى الله وحذر عقابه ويجوز ان يراد احصاء السيئات واستقصاء ما عليها في الدنيا وأثباتها في صحائف الحفظ وما أصيبوا به من العذاب في الآجل وأن يكون عنت وما عطف عليه صفة للقربة وأعد الله لهم جوابا لكائن (رسولا) هو جبريل صلوات الله عليه أيدل من ذكر الاله وصف بتلاوة آيات الله فكان انزاله في معنى انزال الذكرا فصح إيداله منه أو أريد بالذكرا الشرف من قوله وانه لذكرك ولتقوم لك فأيدل منه كانه في نفسه شرف اما لانه شرف للنزل عليه واما لانه ذو مجد وشرف عند الله كقوله تعالى عند ذي العرش مكين أو جعل لكثرة ذكره لله وعبادته كانه ذكر أو أريد بالذكرا أي ملكا من كورافى السموات وفي الامم كلها أو يدل قوله أنزل الله اليكم ذكر اعلی أرسل فكانه قيل أرسل رسولا أو أعمل ذكر في رسولا أعمال المصدر في المفاعيل أي أنزل الله أن ذكر رسولا أو ذكره رسولا وقرئ رسول على هو رسول أنزله (ليخرج الذين آمنوا) بعد انزاله أي ليحصل لهم ما هم عليه الساعة من الايمان والعمل الصالح لانهم كانوا وقت انزاله غير مؤمنين وانما آمنوا بعد الانزال والتبليغ أوليخرج الذين عرف منهم أنهم يؤمنون (فسرى بدخله بالياء والنون) (قد أحسن الله له رزقا) فيه معنى التعجب والتعظيم لما رزق المؤمن من الثواب (الله الذي خلق) مبتدأ وخبر وقرئ مثلهم بالنصب عطفًا على سبع سموات وبالرفع على الابتداء وخبره من الارض قبل ما في القرآن آية تدل على أن الارض سبع الا هذه وقيل بين كل سماء من مسيرة خمسمائة عام وغلط كل سماء كذلك والارضون مثل السموات (تنزل الامر بينهن) أي تجري أمر الله وحكمه بينهن وملكه يتقدفين وعن قتادة في كل سماء وفي كل أرض خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه وقيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره وقرئ ينزل الامر وعن ابن عباس أن نافع بن الأزرق سأله هل تحت الارض خلق قال نعم قال فما الخلق قال اماما لئلكة أو جن (لتعلموا) قرئ بالياء والياء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(سورة التحريم مدنية وتسمى سورة النبي عليه السلام وهي ثنتا عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا بعمارة في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكنني على وقد حرمت ما رية على نفسي وأبشرك أن أبأبكر وعمره كان بعدى أمر أمي فأخبرت به عائشة وكانت

(سورة التحريم مدنية

وهي ثنتا عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أزواجك (نقل في سبب نزولها أنه عليه السلام خلا بعمارة في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكنني على وقد حرمت ما رية على نفسي الخ) قال أحمد ما أطلقه الزمخشري في حق النبي صلى الله عليه وسلم تقول واقرأوا النبي صلى الله عليه وسلم منه براء وذلك أن تحريم ما أحله الله على وجهين اعتقاد ثبوت حكم التحريم فيه فهذا إنباء باعتقاد حكم التحليل فيما حرمه الله عز وجل وكلاهما محظوران لا يصدر من



المتسمين بسمة الايمان وان صدر سلب المؤمن حكم الايمان واسمه الثاني الامتناع عما أحله عز وجل وحمل التحريم بمجرد صحیح لقوله وحرمتنا عليه المراضع من قبل أي منعنا لا غير وقد يكون مؤكدا باليمين مع اعتقاد حله وهذا مباح صرف وحلال محض ولو كان على المنع ترك المباح والامتناع منه غير مباح استحالت حقيقة الحال بلا شك كالأشكال فإذا علمت بون ما بين القسمين فعلى القسم الثاني تحمل الآية والتفسير الصحيح بعنده فإن النبي صلى الله عليه وسلم ٤٧٠ حلف بالله لأقرب مارية ولما نزلت الآية كفر عن يمينه ويدل عليه قد فرض الله لكم تحلة

أيمانكم وقال مالك في المدونة عن زيد بن أسلم إنما كفر النبي صلى الله عليه وسلم في تحريمه أم ولده لأنه حلف أن لا يقربها ومثله عن الشعبي وهذا المقدار مباح ليس في ارتكابه جناح وإنما قيل له لم تحرم ما أحل الله

بأيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبني مرضات أزواجك والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم وإذا سر النبي إلى بعض أزواجه حديثا

لكرهه وشقة عليه وتوحيها القدرة ولتصيه صلى الله عليه وسلم ان يراعي مرضات أزواجه بما يشق عليه جوا على ما ألف من لطف الله تعالى بنبيه ورفعته عن ان يخرج بسبب أحد من البشر الذين هم اتباعه ومن أحله خلقوا ليظهر الله

متصادقتين وقيل خلاهما في يوم حفصة فأرضاهما بذلك واستكتمها فلم تكتم فطلقها واعتزل نساءه ومكث تسعا وعشرين ليلة في بيت مارية وروى أن عمر قال لها لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك فنزل جبريل عليه السلام وقال راجعها فانها صوامة وقوامة وانها لمن نسائك في الجنة وروى أنه شرب عسلا في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة فقالا له اناشم منك ريح المغافير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره التفل فحرم العسل فعنه (لم تحرم ما أحل الله لك) من ملك اليمين أو العسل أو (تبني) إما تفسير لتحريم أو حل أو استثناء وكان هذا زلة منه لأنه ليس لاحد أن يحرم ما أحل الله لأن الله عز وجل إنما أحل ما أحل للحكمة ومصلحة عرفها في أحله فإذا حرم كان ذلك قلب المصلحة مفسدة (والله غفور) قد غفر لك ما زلت فيه (رحيم) قدر جلت فلم يؤخذ بك به (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) فيه معنيان أحدهما قد شرع الله لكم الاستثناء في أيمانكم من قولك حل فلان في يمينه إذا استثنى فيها ومنه حلايت اللعن بمعنى استثنى في عينك إذا أطلقها وذلك أن يقول ان شاء الله عقيبها حتى لا يحنث والثاني قد شرع الله لكم تحلتها بالكفارة ومنه قوله عليه السلام لا يموت رجل ثلاث أولاد فتمسه النار الا تحلة القسم وقول ذي الرمة قليلا كتخليل الألى (فان قلت) ما حكم تحريم الحلال (قلت) قد اختلف فيه فابوجه في راء يمينه في كل شيء ويعتبر بالانتفاع المقصود فيما يحرمه فإذا حرم طعاما فقد حلف على أكله أو أمانة فعلى وطئها أو زوجة فعلى الا يلاع منها إذا لم يمكن له نية وان نوى الظهار فظهار وان نوى الطلاق فطلاق بائن وكذلك ان نوى ثنتين وان نوى ثلاثا فسكنا نوى وان قال نويت الكذب دين فيما بينه وبين الله تعالى ولا يدين في القضاء بابطال الايلاء وان قال كل حلال على حرام فعلى الطعام والشراب إذا لم ينو ولا فعلى ما نوى ولا يراه الشافعي يميناً ولكن سبباً في الكفارة في النساء وحدهن وان نوى الطلاق فهو رجعي عنده وعن أبي بكر وعمر وابن عباس وابن مسعود بن يرضى الله عنهم أن الحرام يمين وعن عمر إذا نوى الطلاق فرجعي وعن علي رضي الله عنه ثلاث وعن زيد بن الخطاب بائنة وعن عثمان ظهار وكان مسروق لا يراه شياً ويقول ما أبالي أحرمتها أم قصصتها من زيد وكذلك عن الشعبي قال ليس بشيء محتاج بقوله تعالى ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام وقوله تعالى لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وما لم يحرمه الله تعالى فليس لاحد أن يحرمه ولا أن يصير بتحريمه حراماً ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لما أحله الله هو حرام على وإنما امتنع من مارية ليمين تقدمت منه وهو قوله عليه السلام والله لا أقرب بها بعد اليوم فقيل له لم تحرم ما أحل الله لك أي لم تمتنع منه بسبب اليمين يعني أقدم على ما حلفت عليه وكفر عن يمينك وشخوه قوله تعالى وحرمتنا عليه المراضع أي منعناه منها وظاهر قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم أنه كانت منه يمين (فان قلت) هل كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك (قلت) عن الحسن أنه لم يكفر لأنه كان مغفورا له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وإنما هو تلميح للمؤمنين وعن مقاتل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق رقبة في تحريم مارية (والله مولاكم) سيدكم ومولواكم (وهو العليم) بما يصلحكم في شرعه لكم (الحكيم) فلا يأمركم ولا ينهاكم إلا بما توجه به الحكمة وقيل مولاكم أولى بكم من أنفسكم فكانت نصيحتة أنفع لكم من نصائحكم لأنفسكم (بعض أزواجه) حفصة والحديث الذي أسره إليها حديث

كأن نبوته يظهر نقصانهم عنه والزنجشري قطعاً لم يحل التحريم على

مارية هذا الوجه لأنه جعله زلة فليزمه أن يحمله على الحمل الأول ومما إذا الله وحاش لله وان أحاد المؤمنين يحاشي عن أن يعتد بتحريم ما أحل الله له فيكف عن لا يراعي منصب النبي عليه السلام عما يرتفع عنه منصب عامة الأمة وما هذه من الزنجشري الاجراء على الله ورسوله واطلاق القول من غير تحرير وأبرز الرأي القاصد بلا تحمير نعوذ بالله من ذلك وهو المسؤل أن يجعل وسيلتنا إليه تعظيماً لنبينا صلوات الله عليه وإن يحنثنا خطوات الشيطان ويقلنا من عثرات اللسان آمين



قل فلما نبأت به بعضهن

وعرفها بعضه وأجاب  
بانه ليس الغرض بيان  
من المذاع اليه ومن  
المعرف الخ \* قوله تعالى  
ان تتوبا الى الله قوله  
والملائكة بعد ذلك  
ظهير (قال فيه جاء على  
طريقة الالتفات

فلما نبأت به وأظهره  
الله عليه عرف بعضه  
وأعرض عن بعض  
فلما نبأها به قالت من  
أنبأك هذا قال نبأني  
العليم الخير ان تتوبا  
الى الله فقد صغت  
قلوبكما وان تظاهرا  
عليه فان الله هو مولاه  
وجبريل وصالح  
المؤمنين والملائكة بعد  
ذلك ظهير عسى ربه ان  
طلقكن أن يسدله  
أزواجا خيرا منكن  
مسلمات مؤمنات  
قانتات قائمات  
عابدات ساجدات  
ثيمات وأبكارا يابها  
الذين آمنوا

ليكون أبلغ في معانيها  
الخ \* قوله تعالى عسى  
ربه ان يزوجكم من  
(قال فيه ان قلت لم  
أخليت هذه الصفات  
من العاطف الخ) قال  
أحمد وقد ذكرني الشيخ  
أبو عمرو بن الحارث  
رجه الله ان العاطف

مأريه وإمامة الشيخين (نبأت به) أفشته الى عائشة وقرئ أنبأت به (وأظهره) وأطلع النبي عليه السلام  
(عليه) على الحديث أي على إفشائه على لسان جبريل وقيل أظهر الله الحديث على النبي صلى الله عليه وسلم  
من الظهور (عرف بعضه) أعلم ببعض الحديث تكريما قال سفيان مازال التعاقل من فعل الكرام وقرئ  
عرف بعضه أي جاز عليه من قولك لشيء لا تعرفن لذلك وقد عرفت ما صنعت ومنه أولئك الذين يعلم الله  
ما في قلوبهم وهو كثير في القرآن وكان جزاؤه تطليقه ما يابها وقيل المعرف حديث الإمامة والمعرض عنه  
حديث مأريه وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لها ألم أقل لك اكني على قالت والذي بعثك بالحق ما ملكك  
نفسى فرحا بالكرامة التي خص الله بها أباها (فان قلت) هلا قيل فلما نبأت به بعضهن وعرفها بعضه  
(قلت) ليس الغرض بيان من المذاع اليه ومن المعرف وأنها هود كرجانية حفيضة في وجود الانبياء  
وأفشائه من قبلها وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بكره وحله لم يوجد منه الا الاعلام ببعضه وهو حديث  
الإمامة ألا ترى أنه لما كان المقصود في قوله (فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا) ذكر المبدأ كيف أتى  
بضميره (ان تتوبا) خطاب الحفيضة وعائشة على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في معانيها وعن ابن  
عباس لم أزل حريصا على أن أسأل عمر عن ما حتى حج وجمعت معه فلما كان ببعض الطريق عدل وعدلت  
معه بالادوية فسكنت الماء على يده فتوضأ فقلت من هما فقال عجبيا يا ابن عباس كانه كره ما سأله عنه ثم قال  
هما حفيضة وعائشة (فقد صغت قلوبكما) فقد وجدتكما ما يوجب التوبة وهو ميل قلوبكما عن الواجب  
في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حب ما يحبه وكره ما يكره وقرأ ابن مسعود فقد زاعجت  
(وان تظاهرا) وان تعاونوا (عليه) بما يسوءه من الافراط في الغيرة وإفشاء سره فلن يعدم هو من يظاهرة  
وكيف يعلم المظاهر من الله مولاه أي وليه وناصره وزيادة هو ايدان بأن نصرته عزيزة من عزائمه وأنه يتولى  
ذلك بذاته (وجبريل) رأس الكروبيين وقرن ذكره بكروه مفردا له من بين الملائكة تعظيما له وأظهارا  
ليكافته عنده (وصالح المؤمنين) ومن صلح من المؤمنين يعني كل من آمن وعمل صالحا وعن سعيد بن جبر من  
برئ منهم من النفاق وقيل الانبياء وقيل الصحابة وقيل الخلفاء منهم (فان قلت) صالح المؤمنين وأخذ أم جمع  
(قلت) هو واحد أريد به الجمع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس كقولك لا يفعل من صلح  
منهم ومثله قولك كنت في السامر والحاضر ويجوز أن يكون أصله صلحوا المؤمنين بالوافق كتب بغير واو على  
اللفظ لان لفظ الواحد والجمع واحد فله كما جاءت أشياء في المصحف متبوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط  
(والملائكة) على تكاثر عددهم وامتلاء السموات من جموعهم (بعد ذلك) بعد نصرته الله وناموسه وصالح  
المؤمنين (ظهير) فوج مظاهره كأنهم يد واحد على من يعاديه فيبلغ تظاهرا أمر اثنين على من هؤلاء  
ظهورا (فان قلت) قوله بعد ذلك تعظم للملائكة ومظاهرتهم وقد تقدمت نصرته الله وجبريل وصالح المؤمنين  
ونصرته الله تعالى أعظم وأعظم (قلت) مظاهرة الملائكة من جملة نصرته الله فكانه فضل نصرته تعالى بهم  
ومظاهرتهم على غيرهم من وجوه نصرته تعالى لفضلهم على جميع خلقه وقرئ تظاهرا وتظاهرا وتظاهرا  
\* قرئ يسدله بالتخفيف والتشديد للكثرة (مسلمات مؤمنات) مقررات مخلصات (ساجدات) صائمات  
وقرئ سيجات وهي أبلغ وقيل للصائم سائح لان السائح لا زاد منه فلا يزال مسكالا أن يجد ما يطعمه فشبه به  
الصائم في امساكه الى أن يجيئ وقت افطاره وقيل ساجدات مهاجرات وعن زيد بن أسلم لم تكن في هذه  
الامة سباحة الا الهجرة (فان قالت) كيف تكون المبدلات خير امنن ولم تكن على وجه الارض نساء خير  
من أمهات المؤمنين (قلت) اذا طلعهن رسول الله لعصائهن له وايدائهن اياه لم يقين على تلك الصفة وكان  
غيرهن من الموصوفات بهذه الاوصاف مع الطاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والنزول على هواه ورضاه خيرا  
منهن وقد عرض بذلك في قوله قانتات لان القنوت هو القيام بطاعة الله وطاعة الله في طاعة رسوله (فان  
قلت) لم أخليت الصفات كلها عن العاطف ووسط بين الثبات والابكار (قلت) لانها صفتان متنافيتان

الفاضل عبد الرحيم الحسان الكاتب رحمه الله كان يعتقد ان الواو في الآية هي الواو التي سماها بعض ضعفة النحاة واو الثمانية لانها ذكرت  
مع الصفة الثمانية فكان الفاضل يتجسس باستخراجها اربعة على المواضع الثلاثة المشهورة صالحة أحدها التي في الصفة الثامنة من قوله



الثابتون العابدون عند قوله والناهون عن المنكر والثانية في قوله وثامنهم كليمهم والثالثة في قوله وفتح أبوابها قال الشيخ أبو عمرو بن  
الحاجب ولم يزل القاضل يستحسن ذلك من نفسه إلى أن ذكره يوما بحضرة أبي الجود الجوى المقرئ فبين له أنه واهم في عدها من ذلك القيل  
وأحال البيان على المعنى الذي ذكره الزمخشري ٤٧٢ من دعاء الضرورة إلى الاتيان بها ههنا لا امتناع اجتماع الصفتين في موصوف واحد

ووالثمانية ان ثبتت  
فانما ترد بحيث لا حاجة  
اليها الا للاشعار بتمام  
نهاية العدد الذي هو  
السبعة فانصفه القاضل  
رحمه الله واستحسن ذلك  
منه وقال ارشد تنابا بابا  
الجود عاد كلامه قال  
في قوله تعالى قوا أنفسكم  
وأهليكم نارا قرئ  
قوا أنفسكم وأهليكم  
نارا وقودوها الناس  
والحجارة عليهم ملائكة  
غلاظ شداد لا يعصون  
الله ما أمرهم ويفعلون  
ما يؤمرون يا أيها الذين  
كفروا لا تعتذروا اليوم  
انما تجزون ما كنتم  
تعملون يا أيها الذين آمنوا  
توبوا إلى الله توبة نصوحا  
وأهلوكم قال أحمد ولكن  
المعطوف مقارن في  
التقدير للواو وأنفسكم  
واقع بعده كانه قال قوا  
أنتم وأهلوكم أنفسكم  
ولكن لما اجتمع ضمير  
المخاطب والغائبين غلب  
ضمير الخطاب على ضمير  
الغيبة ثم قال فان قلت  
قوله لا يعصون الله  
ما أمرهم ويفعلون  
ما يؤمرون أليس الجملتان

لا يجتمعن فيهما اجتماعهن في سائر الصفات فلم يكن يد من الواو (قوا أنفسكم) بترك المعاصي وفعل  
الطاعات (وأهليكم) بأن تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم وفي الحديث رحم الله رجلا قال يا أهلاه صلاتكم  
صيامكم زكاتكم مسكينكم يتيمكم حيرانكم لعل الله يجمعهم معي في الجنة وقيل ان أشد الناس عذابا يوم  
القيامة من جهل أهله وقرى وأهلوكم عطفوا على واو قوا وحسن العطف الفاضل (فان قلت) أليس التقدير  
قوا أنفسكم وليق أهلوكم أنفسهم (قلت) لا ولكن المعطوف مقارن في التقدير للواو وأنفسكم واقع بعده  
فكانه قيل قوا أنتم وأهلوكم أنفسكم لما اجتمع مع المخاطب الغائب غلبته عليه فعملت ضميرهما معا على لفظ  
المخاطب (نارا وقودوها الناس والحجارة) نوعا من النار لا يتقد الا بالناس والحجارة كما يتقد غيرها من النيران  
بالخطب وعن ابن عباس رضي الله عنه هي حجارة الكبريت وهي أشد الاشياء حرا اذا أوقد عليها وقرئ  
وقودها بالضم أي ذووقودها (عليها) بلي أمرها وتعذيب أهلها (ملائكة) يعني الزبانية التسعة عشر وأعوانهم  
(غلاظ شداد) في أجرامهم غلاظة وشدة أي جفاء وقوة أوفى أفعالهم جفاء وخشونة لا تأخذهم رافة في تنفيذ  
أوامر الله والغضب له والانتقام من أعدائه (ما أمرهم) في محل النصب على البسمل أي لا يعصون ما أمر الله  
أي أمره كقوله تعالى أف عصيت أمري أولا يعصونه فيما أمرهم (فان قلت) أليست الجملتان في معنى واحد  
(قلت) لا فان معنى الاولى أنهم يتقبلون أوامره ويلتزمونها ولا يأنونها ولا ينكرونها ومعنى الثانية أنهم يؤثرون  
ما يؤمرون به لا يتشاقلون عنه ولا يتوانون فيه (فان قلت) قد خاطب الله المشركين المكذبين بالوحي بهذا بعينه  
في قوله تعالى فان لم تعملوا وان تفعلوا فانقوا النار التي وقودها الناس والحجارة وقال أعدت للكافرين ففعلها  
معدة للكافرين في معنى مخاطبته به المؤمنين (قلت) الفساق وان كانت دركاتهم فوق دركات الكفار فانهم  
مساكتون الكفار في دار واحدة فقيل للذين آمنوا قوا أنفسكم باجتناب الفسوق مساكنة الكفار الذين  
أعدت لهم هذه النار الموصوفة ويجوز أن يأمرهم بالتوقي من الارتداد والنسب على الدخول في الاسلام  
وأن يكون خطابا للذين آمنوا بالسنتهم وهم المنافقون وبعض ذلك قوله تعالى على أثره (يا أيها الذين  
كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون) أي يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لا تعتذروا لانه  
لا عذر لكم أولانه لا ينفعكم الاعتذار (توبة نصوحا) وصفت التوبة بالنصح على الإسناد المجازي والنصح  
صفة الثابتين وهو أن ينصحوا بالتوبة أنفسهم فيأثموا على طريقها متداركة للفرطات ماحية للسيئات  
وذلك أن يتوبوا عن القبائح ليقبها نادمين عليها مغتمين أشد الاغتمام لا رتكابها عازمين على أنهم لا يعودون  
في قبج من القبائح إلى أن يعودوا للين في الضرع موطنين أنفسهم على ذلك وعن علي رضي الله تعالى عنه  
أنه سمع أمرا يقول اللهم اني أستغفرك وأتوب إليك فقال يا هذا ان سرعة اللسان بالتوبة توبة الكذابين قال  
وما التوبة قال يجمعها سنة أشياء على الماضي من الذنوب الندامة والفرائض الاعادة ورد المظالم واستحلال  
الخصوم وأن تعزم على أن لا تعود وأن تذيب نفسك في طاعة الله كما ربيتها في المعصية وأن تذيبها مرارة  
الطاعات كما أذقتها حلاوة المعاصي وعن حذيفة بن عتبة عن رجل من الشرايين يتوب عن الذنب ثم يعود فيه  
وعن شهر بن حوشب أن لا يعود ولو خر بالسيف وأحرق بالنار وعن ابن السكيت أن تنصب الذنوب الذي  
أقلت فيه الخياء من الله أمام عينيك وتستعد لتنتظره وقيل توبة لا يتاب منها وعن السيدي لا تصح  
الا بتضيحة النفس والمؤمنين لان من صحت توبته أحب أن يكون الناس مثله وقيل نصوحا من نصاحه الثوب

في معنى واحد وأجاب بأن معنى الاولى أنهم يلتزمون الاوامر ولا يأنونها الخ قال أحمد جوابه الاول مفرع على  
قاعده انما في اعتقاد دخول الفساق في جهنم ولعله انما أورد السؤال لتكليف عنه بحواب بنفس عما لا يطبق كتمان من  
هذا الباطل نعوذ بالله منه والا فالسؤال غير وارد فانه لا يمتنع أن المؤمن يحذر من عذاب الكافر أن يناله على الإيمان كقوله في آل عمران  
خطابا للمؤمنين واتقوا النار التي أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون



أى توبة ترفعو خرقك في دينك وترم خلك وقيل خالصه من قولهم غسل ناصح اذا خلص من الشمع ويجوز ان يراد توبة تنصح الناس أى تدعوهم الى مثلها لظهور أثرها في صاحبها واستعماله الجدة والعزيمة في العمل على مقتضاياتها وقرأ زيد بن علي توبانصوحا وقرئ نصوحا بالضم وهو مصدر نصح والنصح والنصوح كالشكر والشكور والكفور والكفور أى ذات نصوح أو تنصح نصوحا أو توبانصح أنفسكم على أنه مفعول له (عسى ربكم) اطماع من الله لبعاده وقبه وجهان أحدهما أن يكون على ما جرت به عادة الجبابرة من الإجابة بعسى ولعل ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت والثاني أن يحى به تعالى بالعباد وجوب الترجيح بين الخوف والرجاء والذي يدل على المعنى الاول وأنه في معنى البت قراءة ابن أبي عمير ويدخلكم بالجزم عطفًا على محل عسى أن يكفر كما أنه قيل توبوا يوجب لكم تكفير سياتيكم ويدخلكم (يوم لا يخزي الله النبي) نصب بيدخلكم ولا يخزي تعريض عن أخزاهم الله من أهل الكفر والفسوق واستعداد إلى المؤمنين على أنه عصمهم من مثل حالهم (يسعى نورهم) على الصراط (أتم لنا نورنا) قال ابن عباس يقولون ذلك اذا طغى نور المنافقين اشفاقا وعن الحسن الله متممهم ولكنهم يدعون تقربا إلى الله كقوله تعالى واستغفر لذنبك وهو مغفوره وقيل بقوله أدناهم منزلة لانهم يعطون من النور قدر ما يصرون به موافق أقدامهم لان النور على قدر الاعمال فيسألون انعامه تفضلا وقيل السابقون إلى الجنة يمرون مثل البرق على الصراط وبعضهم كالريح وبعضهم حيوا وزحفا فاولئك الذين يقولون ربنا أتم لنا نورنا (فإن قلت) كيف يشققون والمؤمنون آمنون أم من يأتي آمنا يوم القيامة لا خوف عليهم لا يخزهم الفرع الأكبر وكيف يتقربون وليست الدار دار تقرب (قلت) أما الاشفاق فيجوز أن يكون على عادة البشرية وان كانوا معتقدين الاثمن وأما التقرب فلما كانت حالهم كحال المتقربين حيث يطلبون ما هو حاصل لهم من الرحمة سماه تقربا (جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالاحتجاج \* واستعمل الغلظة والحشونة على الفريقين فيما يجاهد هما به من القتال والمحااجة وعن قتادة مجاهدة المنافقين لاقامة الحدود عليهم وعن مجاهد بالوعيد وقيل بافشاء أسرارهم <sup>بم</sup> مثل الله عز وجل حال الكفار في أنهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين معاقبة مثلهم من غير ابقاء ولا محاباة ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من جهة نسب أو وصلة صهر لان عداوتهم لهم وكفرهم بالله ورسوله قطع العلائق وبت الوصول وجعلهم أبعدهم من الجانب وأبعدوا عن كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نبيما من أنبياء الله بحال امرأة نوح وامرأة لوط لما نافقتا وخناتا الرسولين لم يغفر الرسولان عنهما ما بحق ما بينهما وبينهما من وصلة الزوج أو أختان من عذاب الله (وقيل) لهما عند موتهما أو يوم القيامة (ادخلا النار مع) سائر (الداخلين) الذين لا وصلة بينهم وبين الأنبياء أو مع داخلين من اخوانكم من قوم نوح وقوم لوط <sup>بم</sup> ومثل حال المؤمنين في أن وصلة الكافرين لا تضرهم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم عند الله بحال امرأة فرعون ومثرتهم عند الله تعالى مع كونها زوجة أعدى أعداء الله الناطق بالكلمة العظمى ومريم ابنة عمران وما أوتيت من كرامة الانبياء والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع أن قومها كانوا كفارا وفي طي هذين التمثيلين تعريض بأعي المؤمنين المذكورين في أول السورة وما فرط منهم ما من التظاهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كرهه ونهى له لهما على أغلظ وجه وأشد لهما في التمثيل من ذكر الكفر ونحوه في التغليب قوله تعالى ومن كفر فان الله غنى عن العالمين وأشاره إلى أن من حقه ما أن تكونا في الاخلاص والكمال فيه كمثل هاتين المؤمنتين وأن لا تتكلا على أنهما زوجا رسول الله فان ذلك الفضل لا يتفهما الا مع كونهما مخلصتين والتعريض بحفصة أرجح لان امرأة لوط أفشت عليه كما أفشت حفصة على رسول الله وأسرار التنزيل ورموزه في كل باب بالغنى من اللطف والخفاء حتى يدق عن تفتن العالم ويزل عن تبصره <sup>بم</sup> (فإن قلت) ما فائدة قوله من عبادنا (قلت) لما كان مبنى التمثيل على وجود الصلاح في الإنسان كائنا من كان وأنه وحده هو الذي يبلغ به الفوز وينال ما عند الله قال عبد بن من عبادنا صالحين قد ذكر النبيين المشهورين العلمين بأنهم ما عبدوا لم يكونوا الا كسائر عبادنا من غير تفاوت بينهما وبينهم الا بالصلاح وحده اظهرا وابانه لان

عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وماواهم جهنم وبئس المصير ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرأت لوط كانتا تحت عبد من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون إذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني

بعباد كلامه في قوله ضرب الله مثلا للذين كفروا الآية (قال فيه) مثل الله حال الكفار في أنهم يعاقبون على كفرهم أغلظ عقاب وأشده من غير ابقاء الخ



\* قوله تعالى وصدق بكلمات ربها وكتبه (قال فيه يجوز أن يراد بالكلمات الصحف التي أنزلها الله تعالى على ادريس وغيره سماها كلمات لقصرها الخ) قال أحمد ٤٧٤ هو يعتقد حدوث كلام الله ويجمع الكلام القديم فلا جرم ان كلامه لا يعدو

الاشعار بان كلمات الله متناهية لانه في الوجه الاول جعلها مجموعة جمع قلة لقصرها وفي الثاني حصرها بقوله جميع وأين وصفه لها بالقصر والحصر من الاثنين التثنية والتثنية من الاثنين احدا مما قوله قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي والاخرى قوله ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام الآية

من فرعون وعمله ونجى من القوم الظالمين ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدق بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين

وما هو في الحقيقة الا غير مؤمن بكلمات الله تعالى فالحق ان كلام الله تعالى صفة من صفات كماله ازالة ايدي غير متناهية فهكذا آمنت امرأة فرعون المتلوتناؤها في كتاب الله العزيز ثبتنا الله على الايمان ووقانا الفتن لان والله المستعان عا دكلامه (قال) وامرأة فرعون اسمها آسية بنت مزاحم

عبد من العباد لا يرجع عنده الا بالصلاح لا غير وان ما سواه مما يرجع به الناس عند الناس ليس بسبب للرجحان عنده (فان قلت) ما كانت خيانتها (قلت) نفاقها وما ابطانها الكفر وتظاهرها على الرسولين وامرأة نوح قالت لقومها انه مجنون وامرأة لوط دلت على ضيقه ولا يجوز ان يراد بالخيانة الفجور لانه سمع في الطباع تقيصة عند كل أحد بخلاف الكفر فان الكفار لا يستسمعون به بل يستحسنونه ويسمونه حقاً وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما بغت امرأة نبي قط وامرأة فرعون آسية بنت مزاحم وقيل هي عمة موسى عليه السلام آمنت حين سمعت بتلقف عصا موسى الا فلك فمذبها فرعون عن أبي هريرة أن فرعون وتدا امرأته بأربعة أوتاد واستقبل بها الشمس واضمها على ظهرها ووضع رجليه على صدرها وقيل أمر بأن تلقى عليها صخرة عظيمة فدعت الله فرقى بروحها فألقيت الصخرة على جسد لاروح فيه وعن الحسن فنجها الله أكرم نجاه فرفعها الى الجنة فهي تاكل وتشرب وتتنعم فيها وقيل لما قالت رب اني عندك بينا في الجنة اريث بينها في الجنة بيني وقيل انه من درة وقيل كانت تعذب في الشمس فتظلمها الملائكة (فان قلت) ما معنى الجمع بين عندك وفي الجنة (قلت) طلبت القرب من رحمة الله والبعيد من عذاب أعدائه ثم بينت مكان القرب بقوله في الجنة أو أرادت ارتفاع الدرجة في الجنة وأن تكون جنتها من الجنان التي هي أقرب الى العرش وهي جنات المأوى فغيرت عن القرب الى العرش بقولها عندك (من فرعون وعمله) من عمل فرعون أو من نفس فرعون الخبيثة وسلطانه الغشوم وخصوصاً من عمله وهو الكفر وعبادة الاصنام والظلم والتعذيب بغير جرم (ونجى من القوم الظالمين) من القبط كلهم وفيه دليل على أن الاستعاذة بالله والالتجاء اليه ومسئلة الخلاص منه عند المحن والنوازل من سير الصالحين وسنن الانبياء والمرسلين فافتح بيني وبينهم فنجوا ونجى ومن معي من المؤمنين ربنا لا تجعلنا فتنه للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين (فيه) في الفرج وقرأ ابن مسعود فيها كما قرئ في سورة الانبياء والضمير للجملة وقدم لي في هذا الظرف كلام ومن يدع التفسير أن الفرج هو حبيب الذرع ومعنى احصنته منعه جبريل وأنه جمع في التمثيل بين التي لها زوج والتي لا زوج لها تسلية للارامل وتطمين لانفسهن (وصدق) قرئ بالتشديد والتخفيف على أنها حملت الكلمات والكتب صادقة يعني وصفها بالصدق وهو معنى التصديق بعينه (فان قلت) فما كلمات الله وكتبه (قلت) يجوز أن يراد بكلماته صحفه التي أنزلها على ادريس وغيره سماها كلمات لقصرها وكتبه الكتب الاربعة وأن يراد جميع ما كلم الله به ملائكته وغيرهم وجميع ما كتبه في اللوح وغيره وقرئ بكلمة الله وكتبه أي بمسمى وبالكتاب المنزل عليه وهو الانجيل (فان قلت) لم قيل (من القانتين) على التذكير (قلت) لان القنوت صفة تشمل من قنت من القبايل فغلب ذكره على انثاه ومن للتبعيض ويجوز أن يكون لا ابتداء الغاية على أنها ولدت من القانتين لانها من أعقاب هرون أخي موسى صلوات الله عليهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا أربع آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وأما ما روي أن عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف سمي الله المسجلة فعني مريم ولم يسم الكافرة فقال بغضاً لها قالت وما اسمها قال اسم امرأة نوح واعلة واسم امرأة لوط واهلة فحدث أثر الصنعة عليه ظاهرين واقد سمي الله تعالى جماعة من الكفار بأسمائهم وكنائهم ولو كانت التسمية للعب وتركها للبغض لسمى آسية وقد قرن بينها وبين مريم في التمثيل للمؤمنين وأبى الله إلا أن يجعل للصنوع أمارات ثم عليه وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم أحكم وأسلم من ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التحريم آتاه الله توبة تصوحا



﴿القول سورة الملك﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى هو الذي خلق الموت والحياة (قال أي ما يوجب كون الشيء حيا أو ما يصح وجوده الاحساس والموت عدم ذلك الخ) قال أحد أخطائي تفسير الموت دينه المعروف أن ٤٧٥

يفسرو ويتبع التفسير آراء القدرة ومنها قطع الله ذكرها أن الموت عدم وهو خطأ صراح ومعتقد أهل السنة أنه أمر وجودي بضاد الحياة وكيف يكون العدم بهذه المثابة ولو كان العدم مخلوقا حادثا و عدم الحوادث مقرر أزلا للزم قطع الحوادث

﴿سورة الملك مكية وهي ثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير الذي خلق الموت والحياة ليسوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور الذي خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئا وهو حسير ولقد زينا السماء

أزلا وذلك أبشع من القول بقدم العالم فانظر الى هذا الله - وى أين مؤداه وكيف أهوى بصاحبه - فأرداه نعوذ بالله من الزلل والخلل \* عاد كلامه قوله ليسوكم أيكم أحسن عملا (قال فيه أين تعلق قوله أيكم أحسن عملا

﴿سورة الملك مكية وهي ثلاثون آية وتسمى الواقعة والمنجية لانها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبارك) تعالى وتعظيم عن صفات المخلوقين (الذي بيده الملك) على كل موجود (وهو على كل) مالم يوجد مما يدخل تحت القدرة (قدير) وذكر الابدحجاز عن الاحاطة بالملك والاستيلاء عليه والحياة ما يصح بوجوده الاحساس وقيل ما يوجب كون الشيء حيا وهو الذي يصح منه أن يعلم ويقدر والموت عدم ذلك فيه ومعنى خلق الموت والحياة ايجاد ذلك المصحح واعدامه والمعنى خلق موتكم وحياتكم أيها المكفون (ليسوكم) وسمى علم الواقع منهم باختيارهم بلوى وهي الخبرة استعاره من فعل المختبر ونحوه قوله تعالى وليسوكم حتى تعلم المجاهد من منكم (فان قلت) من أين تعلق قوله (أيكم أحسن عملا) بفعل البلى (قلت) من حيث أنه تضمن معنى العلم فكأنه قيل ليسوكم أيكم أحسن عملا وإذا قلت علمته أزيد أحسن عملا أم هو كانت هذه الجملة واقعة موقع الثاني من مفعوليه كما تقول علمته هو أحسن عملا (فان قلت) أنسمى هذا تعليقا (قلت) لا انما التعليل أن توقع بعده ما يسد مسد المفعولين جميعا كقولك علمت أيهم ما عجزت وعلمت أزيد منطلق ألا ترى أنه لا فصل بعد سبق أحد المفعولين بين أن يقع ما بعده مصدر لا يحرف الاستفهام وغير مصدر به ولو كان تعليقا لافترقت الخالتان كما افترقتا في قولك علمت أزيد منطلق وعلمت أزيد منطلقا أحسن عملا قيل أخلاصه وأصوبه لانه اذا كان خالصا غير صواب لم يقبل وكذلك اذا كان صوابا غير خالص فالخلاص أن يكون لوجه الله تعالى والصواب أن يكون على السنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلاها فلما بلغ قوله أيكم أحسن عملا قال أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسترع في طاعة الله يعني أيكم أتم عقلا عن الله وفهم ما لا غرضه والمراد أنه أعطاكم الحياة التي تقدرون بها على العمل وتستمكثون منه وسلط عليكم الموت الذي هو داعيكم الى اختيار العمل الحسن على القبيح لان وراءه البعث والجزاء الذي لا بد منه وقدم الموت على الحياة لان أقوى الناس داعيا الى العمل من نصب موته بين عينيه فقدم لانه فيما يرجع الى الغرض المسوق له الآية أهم (وهو العزيز) الغالب الذي لا يحجزه من أساء العمل (الغفور) لمن تاب من أهل الاساءة (طباقا) مطابقة بعضها فوق بعض من طباق النمل اذا خصفها طباقا على طبق وهذا وصف بالمصدر أو على ذات طباق أو على طوبقت طباقا (من تفاوت) وقرئ من تقوت ومعنى البناء بين واحد كقولهم تظاهروا من نسائهم وتظهروا وتعاهدته وتعهدته أي من اختلاف واضطراب في الخلقة ولا تناقض انما هي مستوية مستقيمة وحقيقة التفاوت عدم التناسب كان بعض الشيء يقوت بعضها ولا يلاعه ومنه قولهم خلق متفاوت وفي نقيضه متناصف (فان قلت) كيف موقع هذه الجملة مما قبلها (قلت) هي صفة مشبهة لقوله طباقا واضلها ما ترى فيهن من تفاوت فوضع مكان الضمير قوله خلق الرحمن تعظيما للخلقهن وتنبها على سبب سلامتهن من التفاوت وهو أنه خلق الرحمن وأنه ساهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب والخطاب في ما ترى للرسول أول كل مخاطبة وقوله تعالى (فارجع البصر) متعلق به على معنى التسبب أخبره بأنه لا تفاوت في خلقهن ثم قال فارجع البصر حتى يصح عندك ما أخبرت به بالمعاشة ولا تبقى معك شبهة في (هل ترى من فطور) من صدوع وشقوق جمع فطور وهو الشق يقال فطره فانقطر ومنه فطر ناب البعير كما يقال شق وبزل ومعناه شق اللحم فطلع وأمره بتكرير البصر فيهن متصفحا ومتتبعا بالتمس عينا وخللا (ينقلب إليك) أي ان رجعت البصر وكررت النظر لم يرجع إليك بصر كما التمسته من رؤية الخلل وادراك العيب بل يرجع إليك بالخسوء والخسور أي بالبعد عن اصابة التمس كأنه يطرد عن ذلك طردا بالصغار والقماء بالاعياء والكلال أطول الاجالة والترديد (فان قلت) كيف ينقلب البصر خاسئا حسيرا

بفعل البلى وأجاب بأن معناه ليسوكم أيكم أحسن عملا لان البلى يتضمن العلم الخ) قال أحد التعليل عن أحد المفعولين مختلف فيه بين انتهاء والإصح ما أجازوه وهو في هذا الفن عيش وفيه يدرج ويدير كيف يدخل فيه ويخرج



بقوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير (قال فيه لم خص الكرتين فاجاب بان معنى التنبيه ههنا التكثير الخ) قال اجد وفي قوله ينقلب اليك البصر وضع للظاهر موضع المضمرة وفيه من الفائدة التنبيه على أن الذي يرجع خاسئا حسيرا غير مدرك الفطور هو الالة التي ٤٧٦ يلتمس بها الإدراك ما هو كائن فاذالم يدرك شيء دل على أنه لا شيء ومن هذا القبيل قوله

خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت وأما ما ترى في خلقهن من تفاوت ولكنه ذكرهن منسوبات لخلق الرحمن تنبيه على السبب الذي

الدنيا مصابيح وجعلناها رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير وللذين كفروا وبئس المصير اذا لقوا فيها سمعوا لها شهيقا وهي تفور تكاد تخرج من الغيظ كلما ألقي فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير فاعترفوا

ربا بين على الفطور والتفاوت بقوله تعالى وجعلناها رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير (جل الشياطين على ظاهره ونقل عن بعضهم ان

برجعه كرتين اثنتين (قلت) معنى التنبيه التكرير بكثرة كقولك ليلى وسعد بك تريد اجابات كثيرة بعضها في أثر بعض وقولهم في المثل دهرتين سعدا لقين من ذلك أي باطلا بعد باطل (فان قلت) فإما معنى ثم ارجع (قلت) أمره يرجع البصر ثم أمره بان لا يقتنع بالرجعة الاولى وبالنظرة الحقة وان يتوقف بعد ما ويحجم بصره ثم يعاودو يعاود الى أن يحسر بصره من طول المعاودة فانه لا يعثر على شيء من فطور (الدنيا) القربى لانها أقرب السموات الى الناس ومعناه السماء الدنيا منكم والمصابيح السرج سميت بها الكواكب والناس يزينون مساجدهم ودورهم بانقاب المصابيح فليل واقدر يناسف الدار التي اجتمعت فيها (بصايح) أي بأي مصايح لا توارىها مصايحك اضاءة وضعنا الى ذلك منافع أخرنا (جعلناها رجوما) أعدائكم (الشياطين) الذين يخرجونكم من التور الى الظلمات وتهتدون بها في ظلمات البر والبحر قال قتادة خلق الله النجوم لثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدي بها من ناول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به وعن محمد بن كعب والله ما لاحد من أهل الارض في السماء نجم ولكنهم يبتغون الكهانة ويتخذون النجوم علة والرجوم جمع رجوم وهو مصدر سمي به ما يرجم به ومعنى كونها مرجوما للشياطين أن الشهب التي تنقض لرمي المسترقعة منهم منفصلة من نار الكواكب لأنهم يرجون بالكواكب أنفسهم لانها قارة في الفلك على حالها وما ذاك الا كقبس يؤخذ من نار والنار ثابتة كاملة لا تنقص وقيل من الشياطين المرجومة من يقتله الشهاب ومنهم من يخيله وقيل معناه وجعلناها طنونا ورجوما بالغيب للشياطين الانس وهم النجماون (وأعتدنا لهم عذاب السعير) في الآخرة بعد عذاب الاحراق بالشهب في الدنيا وللذين كفروا بربهم أي ولكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم (عذاب جهنم) ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك وقرئ عذاب جهنم بالنصب عطف على عذاب السعير (اذا لقوا فيها) أي طرحوا كما طرح الخطب في النار العظيمة ويرى به ومثله قوله تعالى حصب جهنم (سمعوا لها شهيقا) اما لاهلها ممن تقدم طرحهم فيها أو من أنفسهم كقوله لهم فيم اذ فيرو شهيقا واما النار تشبهها لسميها المنكر الفظيع بالشهيق (وهي تفور) تغلي بهم غليان المرجل بما فيه وجعلت كالمغناطة عليهم لسدة غليانها بهم ويقولون فلان يتميز غيظا ويتعصف غضبا وغضب فطارت منه شقة في الارض وشقة في السماء اذا وصفوه بالافراط فيه ويجوز أن يراد غيظ الزبانية (الم يأتكم نذير) توبخ يزدادون به عذابا الى عذابهم وحسرة الى حسرتهم وخزنتها مالك وأعوانه من الزبانية (قالوا بلى) اعترف منهم بعدل الله واقرار بان الله عز وجل أراح علامهم ببعثة الرسل وانذارهم ما وقعوا فيه وأنهم لم يؤثروا من قدره كما تزعم الجحرة وانما أقوام قبل أنفسهم واختيارهم خلاف ما اختار الله وأمر به وأوعده على صده (فان قلت) ان أنتم الا في ضلال كبير من المخاطبون به (قلت) هو من جملة قول الكفار وخطاياهم للنذر بن علي أن النذير بمعنى الانذار والمعنى ألم يأتكم أهل نذير أو وصف منذروهم لغلوهم في الانذار كما أنهم ليسوا بالانذارا وكذلك قد جاء نذير ونظيره قوله تعالى انارسل رب العالمين أي حاملا لرسالته ويجوز أن يكون من كلام الخنزرة للكفار على ارادة القول ارادوا حكاية ما كانوا عليه من ضلالهم في الدنيا أو ارادوا بالاضلال الهلاك أو سموا عقاب الضلال باسمه أو من كلام الرسل لهم حكمه للخنزرة أي قالوا لنا هذا فلم نقبله (لو كنا نسمع) الانذار سماع طالبين للحق أو نعلمه عقل متأملين وقيل انما جمع بين السمع والعقل لان مدار التكليف على أدلة السمع

معناها وجعلناها طنونا ورجوما بالغيب الخ) قال اجد وهذا من الاستطراد لما ذكر وعيد الشياطين استطراد والعقل ذلك وعيد الكافرين عموما والله أعلم بقوله تعالى لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير (قال فيه معناه لو كنا نسمع للانذار سماع طالبين للحق الخ) قال اجد ان عني ان الاحكام الشرعية تستفاد من العقل كما تستفاد من السمع بناء على قاعدة التحسين والتبجيل فهو غير بعيد من أصحاب السعير وان عني ان العقل يرشد الى العقائد الصحيحة والسمع يختص بالاحكام الشرعية فهو مع أهل السنة



بعباد كلامه (قال ومن بدع التفاسير ان المراد لو كنا على مذهب أصحاب الحديث أو على مذهب أصحاب الرأي الخ) قال أحد ولو تفتن نبيه  
لهذه الآية لعد هاد ليل على تفصيل السمع على البصر فانه قد استدل على ذلك باخفى منها قوله تعالى ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير  
(قال فيه أنكر ان لا يحيط علما بالسر والجهر من خلق ذلك الخ) قال أحد هذه الآية رد على المعتزلة وتصحيح للطريق التي يسلكها أهل  
السنة في رد عليهم فان أهل السنة يستدلون على ان العبد لا يخلق أفعاله بأنه لا يعلمها وهو استدلال بنفي اللزوم الذي هو العلم على نفي اللزوم  
الذي هو الخلق وبهذه الملازمة دلت الآية فان الله تعالى أرشد الى الاستدلال على ثبوت العلم له عز وجل بثبوت الخلق وهو استدلال بوجود  
الملزوم على وجود اللزوم فهو نور واحد يقتبس منه ثبوت العلم للباري عز وجل وإبطال خلق العبد لأفعاله وأعراب الآية ينزل على هذا  
المعنى فان الوجه فيها أن يكون من فاعلا مراد به الخالق ومفعول العلم محذوف ٤٧٧ تقديره ذلك إشارة الى السر

والجهر ومفعول خالق  
محذوف ضميره عائد

بذنبهم فسحقا لأصحاب  
السميران الذين  
يخشون ربهم بالغيب  
لهم مغفرة وأجر كبير  
وأسرأقول لكم وأجهر  
به انه علم بذات الصدور  
ألا يعلم من خلق وهو  
اللطيف الخبير هو الذي  
جعل لكم الأرض ذلولا  
فامشوا في مناكبها وكلوا  
من رزقه وإليه النشور  
أأنتم من في السماء  
أن يخسف لكم الأرض  
فأذا هي تورأم أنتم من  
في السماء أن يرسل  
عليكم حاصبا  
فستعلمون كيف نذير  
واقعد كذب الذين من  
قبلهم فكيف كان  
نكير أولم يروا الى الطير  
فوقهم صافات وبقبضن ٣

والعقل ومن بدع التفاسير أن المراد لو كنا على مذهب أصحاب الحديث أو على مذهب أصحاب الرأي كأن هذه  
الآية تزلت بعد ظهور هذين المذهبين وكأن سائر أصحاب المذاهب والمجتهدين قد أنزل الله وعيدهم وكان من  
كان من هؤلاء فهو من الناجين لا محالة وعدة البشر بن من الضخامة عشرة لم يضم اليهم حادي عشر وكان من  
يجوز على الصراط أكثرهم لم يسموا باسم هذين الفريقين (بذنبهم) بكفرهم في تكذيبهم الرسل (فسحقا)  
قري بالتخفيف والتثقيب أي فبعد الله اعترفوا أو جحدوا فان ذلك لا ينفعهم \* ظاهرة الامر بأحد الامر بن  
الاسرار والأجهار ومعه ليس توعدكم اسراركم واجهاركم في علم الله بهما ثم انه عليه (انه علم بذات الصدور)  
أي بضمائرهم قبل أن تترجم الالسنه عنكم فكيف لا يعلم ما تكلم به \* ثم أنكر أن لا يحيط علما بالمضمرة والسر  
والمجهر (من خلق) الاشياء وحاله انه اللطيف الخبير المتوصل علمه الى ما ظهر من خلقه وما بطن ويجوز أن  
يكون من خلق منصوبا بمعنى ألا يعلم مخلوقه وهذه حاله وروى أن المشركين كانوا يتكلمون فيما بينهم  
بأشياء فيظهر الله رسوله عليهم فيقولون أسروا قولكم لئلا يسمعه الله محمد فنبه الله على جهلهم (فان قلت) قدرت  
في ألا يعلم مفعولا على معنى ألا يعلم ذلك المذكور مما أضمر في القلب وأظهر باللسان من خلقه فجعلته مثل  
قوله سم هو يعطى ويمنع وهو لا كان المعنى ألا يكون عالما من هو خالق لان الخلق لا يصح الامع العلم (قلت)  
أبت ذلك الحال التي هي قوله وهو اللطيف الخبير لانه لو قلت ألا يكون عالما من هو خالق وهو اللطيف الخبير  
لم يكن معنى صحيحا لان ألا يعلم معتمد على الحال والشي لا يوقت بنفسه فلا يقال ألا يعلم وهو عالم ولكن ألا يعلم  
كذا وهو عالم بكل شيء في المشي في مناكبها مثل لفرط التذليل ومجاوزه الغاية لان المنسكين وملئناهما من  
الغارب أرق شيء من البعير وأنباه عن أن يطأه الركب بقدمه ويعتمد عليه فاذا جعلها في الذل بحيث يمشي في  
مناكبها لم يترك وقيل مناكبها جبالها قال الزجاج معناه سهل لكم السلوك في جبالها فاذا أمكنكم السلوك  
في جبالها فهو أبلغ التذليل وقيل جوانبها والمعنى واليه نشوركم فهو مسائلكم عن شكر ما أنعم به عليكم  
(من في السماء) فيه وجهان أحدهما من ملكوته في السماء لانها مسكن ملائكته وشم عرشه وكرسيه واللوح  
المحفوظ ومنها تنزل قضاياه وكتبه وأوامره ونواهيه والثاني أنهم كانوا يعتقدون التشبيه وأنه في السماء وأن  
الرجة والعذاب ينزلان منه وكانوا يدعونهم من جهتها فقل لهم على حسب اعتقادهم أنتم من تزعمون أنه في  
السماء وهو فعال عن المكان أن يمددكم بخسف أو يحاصب كما تقول لبعض المشبهة أمانخاف من فوق  
العرش أن يعاقبك بما تفعل اذا رأته بركب بعض المعاصي (فستعلمون) قري بالناء والباء (كيف نذير)  
أي اذا رأيت المنذر به علمت كيف أنذاري حين لا ينفعكم العلم (صافات) باسقاط اجنحتها في الجوع عند  
طيرانها لأنهن اذا بسطنها صفتن قوادمها صفا (ويقبضن) ويضمنها اذا ضربن بها جثوبهن (فان قلت)

الى ذلك والتقدير

في الجميع ألا يعلم السر والجهر من خلقه ما ومتى حذونا غير هذا الوجه من الاعراب ألقانا الى مضائق التكلف والتعسف فمن المحتمل  
أن يكون من مفعولة واقعة على فاعل السر والجهر والتقدير ألا يعلم الله المسرين والجاهرين وليس مطابقا للفصل فانه لم يقع على  
ذوات الفاعلين وانما وقع على أفعاله من السر والجهر وعليه وقع الاستدلال ويحتمل غير ذلك أبعد منه والأول هو الأولى لفظا ومعنى والله  
الموفق بقوله تعالى أولم يروا الى الطير فوقهم صافات وبقبضن (قال فيه معناه باسقاط اجنحتها لانها اذا بسطنها صفت قوادمها الخ) قال أحد  
ويلاحظ هذا المعنى في قوله والطير محشورة بعد قوله أنا سنخرن الجبال معه يسبحن ولم يقل مسبحات مثل محشورة لقربه من هذا التفسير  
ولقد أحسن فيه كل الاحسان



لم قيل ويقبضن ولم يقل وقابضات (قلت) لأن الأصل في الطيران هو وصف الاجنحة لأن الطيران في الهواء كالسباحة في الماء والأصل في السباحة من الأطراف وبسطها وأما القبض قطارئ على البسط للاستظهار به على التحرك فبحسب ما هو طار غير أصل بلفظ الفعل على معنى أنهم صافات ويكون منهم القبض تارة بعد تارة كما يكون من السابح (ما أمسكهن إلا الرحمن) بقدرته وعباد برهن من القوادم والحواف وبنى الاجسام على شكل وخصائص قد تأتي منها الجري في الجو (انه بكل شيء بصير) يعلم كيف يخلق وكيف يدبر الجحائب (أمن) يشار اليه من الجوع ويقال (هذا الذي هو جندلكم ينصركم من دون) الله ان أرسل عليكم عذابه (أمن) يشار اليه ويقال (هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه) وهذا على التقدير ويجوز ان يكون إشارة الى جميع الاوثان لا اعتقادهم أنهم يحفظون من النوائب ويرزقون ببركة آلهتهم فسكانهم الجند الناصر والرازق ونحوه قوله تعالى أم لهم آلهة تنفعهم من دوننا (بل الجوافي عتوتونفون) بل تمادوا في عناد وشراد عن الحق لثقله عليهم فلم يتبعوه فيجعل أكب مطاوع كنه يقال كنيته فأكب من الغرائب والشواذ ونحوه قشعت الريح السحاب فأقشع وما هو كذلك ولا شيء من بناء أقفل مطاوعا ولا يتقن نحو هذا الا جملة كتاب سيبويه وانما أكب من باب انفض والام ومعناه دخل في الكب وصارنا كب وكذلك أقشع السحاب دخل في القشع ومطاوع كب وقشع انكب وانقشع (فان قلت) ما معنى (عشى مكبا على وجهه) وكيف قابل عشى سوبا على صراط مستقيم (قلت) معناه عشى معتسفا في مكان معتاد غير مستوفيه انخفاض وارتفاع فيعثر كل ساعة فيختر على وجهه من كبا خاله نقيض حال من عشى سوبا أي قائما سالما من العثور والخرور أو مستويا الجهة قليل الانحراف بخلاف المعتسف الذي ينحرف هكذا وهكذا على طريق مستوي ويجوز ان يراد الاعشى الذي لا يهتدي الى الطريق فيه يتسلف فلا يزال ينكب على وجهه وأنه ليس كالرجل السوي الصحيح البصر الماشي في الطريق المهتدي له وهو مثل المؤمن والكافر وعن قتادة الكافر أكب على معاصي الله تعالى خسر الله يوم القيامة على وجهه وعن الكلبي عني به أبو جهل بن هشام وبالسوي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل حمزة بن عبد المطلب (قلما رآوه) الضمير للوعد والزلفة القرب وانه تصابها على الحال أو الظرف أي رآوه زلفة أو مكانا زلفة (سبئت وجوه الذين كفروا) أي ساءت رؤيتهم والوعد وجوههم بأن علمها الكآبة وغشيتهم بالكسوف والفترة وكهوا وكما يكون وجهه من يقاد الى القتل أو يعرض على بعض العذاب (وقيل) القائلون الزبانية (تدعون) تفتعلون من الدعاء أي تطلبون وتستجلبون به وقيل هو من الدعوى أي كنتم سببه تدعون أنكم لا تبعثون وقرئ تدعون وعن بعض الزهاد أنه تلاها في أول الليل في صلواته فيبكي بكرها وهو يبكي الى أن نودي لصلاة الفجر ولعمري انها لو قاذبة لمن تصور تلك الحالة وتأملها كان كفار مكة يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك فأمر بأن يقول لهم نحن مؤمنون متربصون لاحدى الحسنين اما ان نهلك كما تمنون فنقلب الى الجنة أو نرحم بالانصرة والادالة للاسلام كما نرجو فانتم ما تصنعون من يحيركم وانتم كافرون من عذاب النار لا بد لكم منه يعني أنكم تطلبون لنا الهلاك الذي هو استحجال للفوز والسعادة وانتم في أمر هو الهلاك الذي لا هلاك بعده وانتم غافلون لا تطلبون الخلاص منه أو ان أهلكنا الله بالموت فن يحيركم بعد موت هذاكم والا تخذبن يحيركم من النار وان رجنا بالامهال والغلبة عليكم وقتلكم فن يحيركم فان المقتول على أيدينا هالك أو ان أهلكنا الله في الآخرة بذنوبنا ونحن مسلمون فن يحير الكافرين وهم أولى بالهلاك لكفرهم وان رجنا بالآيمان فن يحير من لا آيمان له (قلت) لم آخر مفعول آمننا وقدم مفعول توكلنا (قلت) لوقوع آمننا مريضا بالكافرين حين ورد عقيب ذكرهم كانه قبل آمننا لم تكفركا كفرتم ثم قال وعليه توكلنا خصوصا لم تتكل على ما أنتم متكلون عليه من رجالكم وأموالكم (غورا) غائرا اذا هب في الارض وعن الكلبي لا تناله الدلاء وهو وصف بالمصدر كعدل ورضا وعن بعض الشطار أنها تليت عنده فقال يحيى به الفؤس والمعاول فذهب ماء عينه فعوذ بالله من الجراءة على الله وعلى آياته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملك فكأنما أحيى ليلة القدر

ما أمسكهن إلا الرحمن انه بكل شيء بصير أمن هذا الذي هو جندلكم ينصركم من دون الرحمن أن الكافرون الا في غرور أمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه بل الجوافي عتوتونفون أفن عشى مكبا على وجهه أهدي أمن عشى سوبا على صراط مستقيم قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قل لا ما تشكرون قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل انما العلم عند الله وانما أنا نذير مبين فلما رآوه زلفة سبئت وجوه الذين كفروا وقيل هذا الذي كنتم به تدعون قل أرايتم ان أهلكني الله ومن معي أورجنا فمن يحير الكافرين من عذاب اليم قل هو الرحمن آمنابه وعليه توكلنا فستعلمون من هو في ضلال مبين قل أرايتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن ياتيك بماء معين



{سورة ن مكية وهي ثنتان وخمسون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قري ن والقلم بالبيان والادغام ويسكون النون وفتحها وكسرها كما في ص والمراد هذا الحرف من حروف المعجم وأما قوله هم هو الدواة فما أدري أهو وضع لغوي أم شرعي ولا يخجلوا إذا كان اسما للدواة من أن يكون جنسا أو علما فان كان جنسا فابن الاعراب والتوين وان كان علما فابن الاعراب وأيهما كان فلا بد له من موقع في تأليف الكلام فان قلت هو مقسم به وجب ان كان جنسا أن تجزئ وتتنوع ويكون القسم بدواة منكورة مجهولة كأنه قيل ودواة والقلم وان كان علما أن تصرفه وتجزئ أولاه تصرفه وتفتح للعلمية والتأنيث وكذلك التفسير بالحوث أما ان يراد نون من التينان أو يجعل علما لله موت الذي يزعمون والتفسير بالروح من نور أو ذهب والنهر في الجنة نحو ذلك وأقسم بالقلم تعظيما له لما في خلقه وتسويته من الدلالة على الحكمة العظيمة وما فيه من المنافع والفوائد التي لا يحيط بها الوصف (وما يسطرون) وما يكتب من كتب وقيل ما يسترها لحفظه وما موصولة أو مصدرية ويجوز أن يراد بالقلم أصحابه فيكون الضمير في يسطرون لهم كأنه قيل وأصحاب القلم ومسطوراتهم أو وسطرهم ويراد بهم كل من يسطر أو الحفظة بها (فان قلت) بم يتعلق الباء في (بسمه ربك) وما محمله (قلت) يتعلق بمجنون منقيا كما يتعلق بعقل مثبنا في قولك أنت بسمه الله عاقل مستويا في ذلك الاثبات والنفي استواءهما في قولك ضرب زيد عمارا وضرب زيد عمرا تعمل الفعل مثبتا ومنقيا عملا واحدا أو محله النصب على الحال كأنه قال ما أنت بمجنون منعم عليك بذلك ولم تمنع الباء أن يعمل مجنون فيما قبله لانها زائدة لتأكيده النفي والمعنى استبعاد ما كان ينسب اليه ككفار مكة عداوة وحسد أو أنه من انعام الله عليه بحصافة العقل والشهامة التي يقتضيها التأهيل للنبوة بمنزل (وان لك) على احتمال ذلك واساعة القصص فيه والصبر عليه (لأجرا) لثوابا (غير ممنون) غير مقطوع كقوله عطاء غير مجذوذ أو غير ممنون عليك به لانه ثواب تستوجبه على عملك وليس بتفضل ابتداء وانما من الفواضل لا الجور على الاعمال ثم استعظم خلقه لفرط احتمال له المضائات من قومه وحسن مخالفته ومداراة لهم وقيل هو الخلق الذي أمره الله تعالى به في قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل وعن عائشة رضي الله عنها أن سعيد بن هشام سألها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن ألسنت تقرأ القرآن فدا فلع المؤمنين (المفتون) المجنون لانه فتن أي محن بالجنون أو لان العرب يزعمون أنه من تخيل الجن وهم القتات للقتال منهم (والباء زيدة) والمفتون مصدر كالمعقول والمجلود أي بأبكم الجنون أو بأي الفريقين منكم الجنون أي فريق المؤمنين أم بفريق الكافرين أي في أيهما يوجب جدم من يستحق هذا الاسم وهو يعبر بص أبي جهل بن هشام والوليد بن المغيرة واضرا بهما وهذا كقوله تعالى سيعلمون غذا من الكذاب الأشير (أن ربك هو أعلم) بالمجانين على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله (وهو أعلم) بالعقلاء وهم المهتدون أو يكون وعيد أو وعدا وأنه أعلم بجزاء الفريقين (فلا تطع المكذبين) تهيج والهاب للتصميم على معاصاتهم وكانوا قد أرادوه على أن يعبد الله مدة وآلتهم مدة ويكفوا عنه غوائلهم (لوتدهن) لو تلبين وتصانع (فيدهنون) (فان قلت) لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمارة ان وهو جواب التمتي (قلت) قد عدل به الى طريق آخر وهو ان جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون كقوله تعالى فمن يؤمن بربه فلا يخاف على ماله ولوتدهن فهم يدهنون حيثئذ أو ودوا دهانك فهم الآن يدهنون لطمعهم في ادهانك قال سيمويه وزعم هرون أنها في بعض المصاحف ودوا لوتدهن فيدهنوا (حلاف) كثير الحلاف في الحق والباطل وكفي ته مزجرة ان اعتاد الحلاف ومثله قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم (مهيمن) من المهانة وهي القلة والخفازة ير يد القلة في الرأي والتمييز أو أراد الكذاب لانه حقير عند الناس (هماز) عياب طعان وعن الحسن يلوي شدقه في أفضة الناس (مشاء بنهم) مضرب يقال للجديث من قوم الى قوم على وجه السعاية والافساد بينهم والنميم والتميمة السعاية وأنشدني بعض العرب

{سورة ن مكية وهي

ثنتان وخمسون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

ن والقلم وما يسطرون  
ما أنت بنعمة ربك  
مجنون وان لك لأجرا  
غير ممنون وانك لعلى  
خلق عظيم فستبصر  
ويبصرون يا أيكم  
المفتون ان ربك هو أعلم  
بمن ضل عن سبيله وهو  
أعلم بالمهتدين فلا تطع  
المكذبين ودوا لوتدهن  
فيدهنون ولا تطع كل  
حلاف مهين هماز  
مشاء بنهم

{القول في سورة ن والقلم}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قوله تعالى وان لك  
لأجرا غير ممنون (قال  
معناه غير مقطوع  
كقوله عطاء غير مجذوذ  
الخ) قال أحمد ما كان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يرضى من الرختشري  
بتفسير الآية هكذا  
وهو صلى الله عليه وسلم  
يقول لا يدخل أحد  
منكم الجنة بعلمه قبل ولا  
أنت يا رسول الله قال  
ولا أنا الا أن يتغمدني  
الله بفضله منه ورجة  
واقصد بلغ بالرخشري  
سوء الأدب الى حد  
يوجب الحد وحاصل  
قوله أن الله لا منه له على  
أحد ولا فضل في دخول  
الجنة لانه قام بواجب  
عليه نعوذ بالله من  
الجرأة عليه



بقوله تعالى عتل بعد ذلك زعيم (قال العتل الجاني والزيم الدعي وكذلك كان الوليد بن المغيرة المخزومي استلقته المغيرة بعد ثمان عشرة من مولده الخ) قال أجدوا غما أخذ كون هذين أشدهما به من قوله بعد ذلك فانه يسطى تراخي المرتبة فيما بين المذكور أولاً والمذكور بعده في الشر والخير ونظيره في الخير قوله تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير ومن ثم استعملت ثم تراخي المراتب وان أعطت عكس الترتيب الوجودي بقوله تعالى ٤٨٠ انا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة الى آخر الآيات (قال فيه أصحاب الجنة قوم من أهل الصلاة

كان لا يهيم هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين الخ) قال أجدوا غادة التنكير الابهام تعظيم الما أصابها ومعنى كالصريم أي لهلاك ثمرها وقيل الصريم اللبل لأنها احترقت وأسودت وقيل النهار أي خالية فارغة من

مناخ الخير معتد أئيم عتل بعد ذلك زعيم أن كان ذامال وبنين اذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين سنسبه على الخرطوم انا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة اذ أقسموا لصير مناهم صحران ولا يستثنون فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون فأصحت كما لصريم فتنادوا

قولهم بيض الاناء اذا فرغه (قلت) ومنه البياض من الارض أي الخالية من الشجر ورد في الحديث ويستعمله الفقهاء في المساقاة ومعنى صار من حاصدين قال وانما عدل عن الى في قوله

تشبي تشبب التيمم ع غشى بها زهر الى تيمم

(مناخ الخير) ينجيل والخير المال أو مناع أهله الخير وهو الاسلام فذكر المنوع منه دون المنوع كانه قال مناع من الخير قيل هو الوليد بن المغيرة المخزومي كان موسرا وكان له عشرة من البنين فكان يقول لهم وللجنة من اسلم منكم منعتهم رقدى عن ابن عباس وعنه أنه أبو جهل وعن مجاهد الاسود بن عبد يغوث وعن السدي الاخفس بن شريق أصله في ثقيف وعداده في زهرة ولذلك قيل زعيم (معتد) مجاوز في الظلم حده (أئيم) كثير الاثم (عتل) غلب جاف من عتله اذا فاده بعنف وغلظة (بعد ذلك) بعد ما عدله من المثالب والنقائص (زيم) دعي قال حسان وأنت زيم نيط في آل هاشم كما نيط خلف الراكب القدح الفرد

وكان الوليد دعيا في قريش ليس من سخطهم ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة من مولده وقيل بغت أمه ولم يعرف حتى نزلت هذه الآية جعل جفاه ودعوته أشدهما به لانه اذا جفا وغلظ طبعه قسا قلبه واجترأ على كل معصية ولأن الغالب أن النطفة اذا خبثت خبث الناضج منها ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا ولده ولا ولد ولده وبعد ذلك نظير ثم في قوله ثم كان من الذين آمنوا وقرأ الحسن عتل رفعا على الذم وهذه القراءة تقوية لما يدل عليه بعد ذلك والزيم من الزمة وهي الهنة من جلد المساعرة تقطع فتخلي معلقة في حلقها لانه زيادة معلقة بغير أهل (أن كان ذامال) متعلق بقوله ولا تطع يعني ولا تطعه مع هذه المثالب لان كان ذامال أي ليساره وحظه من الدنيا ويجوز أن يتعلق بعباده على معنى لكونه ممتولا مستظها رابا البنين كذب آياتنا ولا يعمل فيه قال الذي هو جواب اذا لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ولكن ما دلت عليه الجملة من معنى التكذيب وقرئ أن كان على الاستفهام على أن كان ذامال وبنين كذب أو أنطبعه لان كان ذامال وروى الزبير عن نافع ان كان بالكسر والشرط للمخاطب أي لا تطع كل خلاف شارطا يساره لانه اذا أطاع الكافر لغناه فكأنه اشترط في الطاعة الغنى ونحو صرف الشرط الى المخاطب صرف الترجي اليه في قوله تعالى لعله يتذكر الوجه اكرم موضع في الجسد والانف اكرم موضع من الوجه لتقدمه له ولذلك جعلوه مكان العز والجملة واشتقوا منه الانفة وقالوا الانف في الانف وحى أنفه وقلان شاعخ العرين وقالوا في الذليل جددع أنفه ورغم أنفه فعبير بالوسم على الخرطوم من غاية الاذلال والاهانة لان السمعة على الوجه شين واذا لة فكيف بها على اكرم موضع منه ولقد رسم العباس أبا عرة في وجوهها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرموا الوجوه فوسمها في جوارعها وفي لفظ الخرطوم استخفاف به واستهانة وقيل معناه مستعمله يوم القيامة بعلامة مشوهة يبين بها عن سائر الكفرة كما عادي رسول الله صلى الله عليه وسلم عداوة بان بها عنهم وقيل خطم يوم بدر بالسيف فبقيت سمعة على خرطومه وقيل سنه شهره بهذه الشمية في الدارين جميعا فلا تخفى كما لا تخفى السمعة على الخرطوم وعن النضر بن شميل ان الخرطوم الخروان معناه سخذة على شيرها وهو تعسف وقيل للخرطوم الخرطوم كما قيل لها السلافة وهي ما سلف من عصير العنب اولانها تطير في الخياشيم انا بلونا أهل مكة بالقحط والجوع بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم (كما بلونا أصحاب الجنة) وهم قوم من أهل الصلاة كانت لا يهيم هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين فكان يأخذ منها قوت سنته ويتصدق بالباقي وكان يترك

للساكين

على خربكم لان غدوهم كان ليصر موه فهو غدو عليه ومعنى يتخافتون سرور حديثهم خيفة

من ظهور المساكين عليهم وقوله الا يدخلنها اليوم عليكم مسكين مثل لا أرينك ههنا والخرد من حادرت السنة اذا تمتت خيرها والمعنى وغدوا على نكد ومنع غير عاجزين عن النفع وقيل الخرد السرعة أي غدوا مسارعين نشطين لمسا عزموا عليه من الحرمان ومعنى قادرين على هذا التأويل عند أنفسهم وقيل حوام الجنة المذكورة وقولهم انا الضالون قالوه في بديهة أمرهم دهش المسار أو انا لم يعدوه فاعتقدوا أنهم ضلوا عنها وانها ليست هي ثم اتيناها وأيقنوا انها هي اضربوا عن الاول الى قولهم بل نحن بحر ومون



للساكنين ما أخطأه المتجمل وما في أسفل الكداس وما أخطأه القطاف من الغنم وما بقي على البساط الذي  
يسط تحت النخلة إذا صرمت فكان يجتمع لهم شيء كثير فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق  
علينا الأمر ونحن أولو عيال فحافوا بصيرتهم ما يصيبهم في السد فحقبته عن المساكين ولم يستثنوا في عيهم  
فأحرق الله جنتهم وقبيل كانوا من بني إسرائيل (مصبحين) داخلين في الصبح مبكرين (ولا يستثنون) ولا  
يقولون ان شاء الله (فان قلت) لم يسمي استثناء وانما هو شرط (قلت) لانه يؤدى مؤدى الاستثناء من حيث  
ان معنى قولك لا يخرج ان شاء الله ولا أخرج الا ان شاء الله واجبت (قطاف عليها) بلاء أو هلاك (طائف)  
كقوله تعالى وأحيط بثمره وقرئ طيف (فأصبحت كالصريم) كالصرومة لهلاك ثمرها وقبيل الصريم  
الليل أى احترقت فاسودت وقبيل النهار أى يبدت وذهبت خضرتها أولم يبق شيء فيهم من قولهم بيض الاناء  
إذا فرغه وقبيل الصريم الرمال (صارمين) حاصدين (فان قلت) لا قبل اغدوا الى حركم وما معنى على  
(قلت) لما كان الغدوا اليه ليصروه ويقطعوه كان غداؤه كما تقول غدا عليهم العدو ويجوز ان يضمن  
الغدو معنى الاقبال كقولهم يغدو عليه بالجفنة ويراح أى فأقبلوا على حركم باكرين (يتخافتون) يتسارون  
فيما بينهم وخفي وخفت وخفد ثلاثها في معنى الكتم ومنه الخفدود للخفاش (ان لا يدخلنها) أن مفسرة  
وقرأ ابن مسعود بطرحها باضمار القول أى يتخافتون يقولون لا يدخلنها والنهي عن الدخول للمساكين  
لهم عن تمكينه منه أى لا تمكنوه من الدخول حتى يدخل كقولك لا أرينك ههنا الخرد من حاربت السنة  
إذا منعت خيرها وحاربت الابل إذا منعت درها والمعنى وغدوا قادرين على نكده لا غير عاجزين عن النفع  
يعنى أنهم عزموا أن يتكدوا على المساكين ويحرموهم وهم قادرون على نفهم فغدوا بحال فقرودها ب مال  
لا يقدررون فيها الاعلى النكده والحزمان وذلك أنهم طلبوا حرمان المساكين فتحملوا الحرمان والمسكنة  
أو وغدوا على محاربة جنتهم وذهاب خيرها قادرين بدل كونهم قادرين على اصابة خيرها ومنافها أى غدوا  
حاصلين على الحرمان مكان الانتفاع أو لما قالوا اغدوا على حركم وقد خبثت نيتهم عاقبهم الله بان حاربت  
جنتهم وحرموها فلم يزدوا على حركم وانما غدوا على حركم (قادرين) من عكس الكلام للنهكم أى  
قادرين على ما عزموا عليه من الصرام وحرمان المساكين وعلى حركهم بصله قادرين وقبيل الخرد بمعنى الخرد  
وقرئ على حركهم أى لم يقدروا الاعلى حتى وغضب بعضهم على بعض كقوله تعالى يتلاومون وقبيل الخرد القصد  
والسرعة يقال حدث حركك وقال

أقبل سيل جاء من أمر الله \* بمجرد حرد الجنة المغلة

وقطاع حرد سراع يعنى وغدوا فاصدبن الى جنتهم بسرعة ونشاط قادرين عند أنفسهم يقولون نحن نقدر  
على صرامها وزى منفعة من المساكين وقبيل حرد علم الجنة أى غدوا على تلك الجنة قادرين على صرامها  
عند أنفسهم أو مقدرين أن يتم لهم مرادهم من الصرام والحرمان (قالوا) في بديهة وصولهم (ان الضالون)  
أى ضللتنا جنتنا وما هي بها المار أو امن هلا كهالما نأملوا وعرفوا أنها هي قالوا (بل نحن محرومون) حرمانا  
خيرها لجنائنا على أنفسنا (أوسطهم) أعد لهم وخيرهم من قولهم هو من سطة قومه وأعطى من سطات  
مالك ومنه قوله تعالى أمة وسطا (ولا تسبحون) لولا تذكرون الله وتتوبون اليه من حيث نيتكم كان أوسطهم  
قال لهم حين عزموا على ذلك اذكروا الله وانتقامه من المجرمين وتوبوا عن هذه العزيمة الخبيثة من فوركم  
وسارعوا الى حسم شرها قبل حلول النعمة فعصوهم وقهرهم والدليل عليه قولهم سبحان ربنا انا كنا ظالمين  
فتكلموا بما كان يدعوهم الى التكلم به على اثر مقارفة الخطيئة ولكن بعد خراب البصرة وقبيل المراد  
بالسبح الاستثناء لا انتفاء ما في معنى التعظيم لله لان الاستثناء تقوى به الى التسبيح تزيه له وكل واحد  
من التقوى والتزيه تعظيم وعن الحسين هو الصلاة كأنهم كانوا يتوانون في الصلاة والالتفات عن  
الفحشاء والمنكر وكانت لهم لطف في أن يستثنوا ولا يحرموا (سبحان ربنا) سبحوا الله وتزدوه عن الظلم  
وعن كل قبيح ثم اعترفوا بظلمهم في منع المعروف وترك الاستثناء (يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا لان منهم

مصححين أن اغدوا على  
حرككم أن كنتم صارمين  
فانطلقوا وهم يتخافتون  
أن لا يدخلنها اليوم  
عليكم مسكين وغدوا  
على حرد قادرين فلما  
رأوها قالوا انا الضالون  
بل نحن محرومون قال  
أوسطهم ألم أقل لكم  
لولا تسبحون قالوا سبحان  
ربنا انا كنا ظالمين  
فأقبل بعضهم على  
بعض يتلاومون قالوا  
ياويلنا انا كنا طاغين



الالتفات لأهل مكة إذا اعتقدوا أنهم في الآخرة أكثر نعيمًا من المؤمنين الخ) قال

عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها أنا إلى ربنا راغبون كذلك العذاب والعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون أن للثقلين عند ربهم جنات النعيم أفجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون أم لكم كتاب فيه تدرسون أن لكم فيه لما تخيرون أم لكم أيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة أن لكم لما تحكمون سلمهم أيهم بذلك زعيم أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم أن كانوا صادقين يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون فذرني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم

أحمد ولما كان الدرس قولا كسرهما بقوله أم لكم أيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة (قال) فيه تعلق إلى يوم القيامة بالمقدور في الطرف أي

من زين ومنهم من قبل ومنهم من أمر بالكف وعذروهم من عصي الأمر ومنهم من سكت وهو راض (أن يبدلنا) قرئ بالتشديد والتخفيف (أنا إلى ربنا راغبون) طالبون منه الخير راغبون لغفوه (كذلك العذاب) مثل ذلك العذاب الذي يلوناه أهل مكة وأصحاب الجنة عذاب الدنيا (وللعذاب الآخرة) أشد وأعظم منه وسئل قتادة عن أصحاب الجنة أم من أهل الجنة أم من أهل النار فقال لقد كافتني تعبًا وعن مجاهد تابوا فأبدلوا خيرا منها وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه بلغني أنهم أخذوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بهاجنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البقل منه عنقودا (عند ربهم) أي في الآخرة (جنات النعيم) ليس فيها إلا التمتع الخالص لا يشوبه ما ينقصه كما يشوب جنات الدنيا كان صناديد قريش يرون وفور حظهم من الدنيا وقلة حظوظ المسلمين منها فإذا سمعوا بحديث الآخرة وما وعد الله المسلمين قالوا إن صبح أناسعت كما يزعم محمد ومن معه لم تكن حالهم وحالنا إلا مثل ما هي في الدنيا والام يزيدوا علينا ولم يفضلونا وأقصى أمرهم أن يساونا فقل أنخيف في الحكم فجعل المسلمين كالكافرين ثم قبل لهم على طريقة الالتفات (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الأعوج كأن أمر الجزاء مفقوض إليكم حتى تحكموا فيه بما شئتم (أم لكم كتاب) من السماء (تدرسون) في ذلك الكتاب أن ما تختارونه ونشتمونه لكم كقوله تعالى أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابتكم والاصل تدرسون أن لكم ما تخيرون بفتح أن لأنه مدروس فلما جاءت اللام كسرت ويجوز أن تكون حكاية للدروس كما هو كقوله وتركناعليه في الآخرة سلام على نوح في العالمين وتخيرا لشي واختاره أخذ خيره ونحوه ثم خله واتخذه إذا أخذ من قوله فلان على عين يكد إذا ضمنت منه وخلفت له على الوفاء به يعني أم ضمنا منكم وأقسمنا لكم بأيمان مغلفة متناهية في التوكيد (فان قلت) بم يتعلق (إلى يوم القيامة) (قلت) بالمقدور في الطرف أي هي ثابتة لكم علينا إلى يوم القيامة لا تخرج عن عهدتها اليوم ثم إذا حكمناكم وأعطيناكم ما تحكمون ويجوز أن يتعلق بالغة على أنها تبلغ ذلك اليوم وتنتهي إلى الأفرقة لم تبطل منها عين إلى أن يحصل المقسم عليه من التحكيم وقرئ الحسن بالغة بالنصب على الحال من الضمير في الطرف (أن لكم لما تحكمون) جواب القسم لأن معنى أم لكم أيمان علينا أم أقسمنا لكم (أيهم بذلك) الحكم (زعيم) أي قائمه وبالا احتجاج لاحتجته كما يقوم الزعيم المتكلم عن القوم المتكفل بأمورهم (أم لهم شركاء) أي ناس يشاركونهم في هذا القول ويوافقونهم عليه ويذهبون مذهبهم فيه (فليأتوا) بهم (أن كانوا صادقين) في دعواهم يعني أن أحدا لا يسلم لهم هذا ولا يساعدهم عليه كما أنه لا كتاب لهم ينطق به ولا عهد لهم به عند الله ولا زعيم لهم يقوم به الكشف عن الساق والابداع عن الخدام مثل في شدة الأمر وصعوبة الخطب وأصله في الروع والمزج وتسمير المخدرات عن سوقهن في الحرب وابداع خدامهن عند ذلك قال جاتم أخو الحرب ان عضت به الحرب عضها \* وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا

وقال ابن الرقيات نذهل الشيخ عن بنيه وتبدى \* عن خدام العقيلة العذراء فغنى (يوم يكشف عن ساق) في معنى يوم يشتد الأمر ويتفاقم ولا كشف ثم ولا ساق كما تقول للاقطع الشيخ يد مغولة ولا يد ثم ولا غل وانما هو مثل في البخل وأما من شبه فاضيق عطنه وقلة نظره في علم البيان والذي غره منه حديث ابن مسعود رضي الله عنه يكشف الرحمن عن ساقه فأما المؤمنون فيضرون سجدا وأما المنافقون فتكون ظهورهم طبقات طبعا كان فيها السفاقيد ومعناه يشتد أمر الرحمن ويتفاقم هوله وهو الفرع الأكبر يوم القيامة ثم كان من حق الساق أن تعرف على ما ذهب إليه المشبه لانه ساق مخصوصة معهودة عنده وهي ساق الرحمن (فان قلت) فلم جاءت منكورة في التمثيل (قلت) للدلالة على أنه أمر مبهم في الشدة منكرا خارج عن المألوف كقوله يوم يدع الداع إلى شيء نكر كأنه قبل يوم يقع أمر فظيع هائل ويحكي هذا التشبيه عن مقاتل وعن أبي عبيدة خرج من خراسان رجلان أحدهما شبه حتى مثل وهو مقاتل بن سليمان

والآخرة هي ثابتة لكم علينا إلى يوم القيامة لا تخرج عن عهدتها اليوم ثم إذا أعطيناكم ما تحكمون به قال أو يتعلق بما أتته أي تبلغ ذلك اليوم وتنتهي إليه وافرقة لم تبطل منها عين إلى أن يحصل المقسم عليه



والآخر نفي حتى عطل وهو جهنم بن صفوان ومن أحسن بعظم مضار فقد هذا العلم علم مقدار عظم منافاة وقري  
يوم نكشف بالنون وتكشف بالثاء على البناء للفاعل والمفعول جميعا والفعل للساعة أو للحال أي يوم تشتد  
الحال أو الساعة كما تقول كشفت الحرب عن ساقها على المجاز وقري نكشف بالثاء المضمومة وكسر الشين  
من أكشف إذا دخل في الكشف ومنه أكشف الرجل فهو مكشف إذا انقلبت شفته العليا وناصب الطرف  
قلبا أو واضمرا ذكر أو يوم يكشف عن ساق كان كبت وكبت خذف للنهويل البليغ وأن ثم من الكواش  
ما لا يوصف لعظمه **عن ابن مسعود** رضي الله عنه تعقم أصلابهم أي ترد عظاما بلام فاصل لا تنثني عند  
الرفع والخفض وفي الحديث وتبقى أصلابهم طبقا واحدا أي فقارة واحدة **﴿فإن قلت﴾** لم يدعون إلى السجود  
ولا تكليف **﴿قلت﴾** لا يدعون إليه تعبد أو تكليف أو لكن توحيوا وتعنيفا على تركهم السجود في الدنيا مع  
إعقام أصلابهم والحيولة بينهم وبين الاستطاعة تحسير الهمة وتنديعها على ما فرط وافية حين يدعو إلى السجود  
وهم سالمون الأصلاب والمفاصل يمكنون مزاحوا العلل فيما تعبدوا به **﴿يقال ذرني وأياه بر يدون كله إلى فاني﴾**  
أصفيكه كانه يقول حسبك إيقاعه أن تكمل أمره إلى وتخلي بني وبينه فاني عالم بما يجب أن يفعل به  
مطبق له والمراد حسبي مجازي لمن يكذب بالقرآن فلا تشغل قلبك بشأنه وتوكل على في الانتقام منه تسليته  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد المكذبين **﴿استدرجه إلى كذا إذا استنزل إليه درجة فدرجة حتى﴾**  
يورطه فيه واستدراج الله العصاة أن يرزقهم النعمة والنعمة فيجعلوا رزق الله ذريرة ومتسلقا إلى ازدياد الكفر  
والعاصي **﴿من حيث لا يعلمون﴾** أي من الجهة التي لا يشعرون أنه استدراج وهو الانعام عليهم لأنهم  
يحسبونه إيثارا لهم وتفضيلا على المؤمنين وهو سبب هلاكهم **﴿وأملي لهم﴾** وأمه لهم كقوله تعالى اغماص  
لهم ليزدادوا الثمنا والنعمة والرزق والمدنى العمر احسان من الله وفضل يوجب عليهم الشكر والطاعة ولكنهم  
يجعلونه سببا في الكفر باختيارهم فلما تدرجوا به إلى الهلاك وصف المنعم بالاستدراج وقيل كم من مستدرج  
بالاحسان إليه وكم من مفتون بالثناء عليه وكم من مغرور بالسخر عليه **﴿وهي﴾** أحسانه وتكنيه كيدا  
كإمهاده استدراجا لكونه في صورة الكيد حيث كان سببا للتورط في الهلكة **﴿ووصفه بالثمانية لقوة أثر أحسانه﴾**  
في التسبب للهلاك **﴿المعرم الغرامة﴾** أي لم تطلب منهم على الهداية والتعليم أجرا فيثقل عليهم حمل الغرامات  
في أموالهم فيثبطهم ذلك عن الإيمان **﴿أم عندهم الغيب﴾** أي الوحي **﴿فهم يكتبون﴾** متهم ما يحكمون به  
**﴿الحكم ربك﴾** وهو أمهاتهم وتأخير نصرتك عليهم **﴿ولا تكن كصاحب الحوت﴾** يعني يونس عليه السلام  
**﴿اذنادي﴾** في بطن الحوت **﴿وهو مكظوم﴾** مأو غيظا من كظم السقاء إذا ملأه والمعنى لا يوجد منك  
ما وجد منه من الضجر والغاضبة فتبتلى ببلائه **﴿حسن تذكير الفصل لفصل الضمير في تداركه وقرا ابن﴾**  
**عباس وابن مسعود** تداركه **﴿وقرأ الحسن﴾** تداركه أي تداركه على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا أن كان  
يقال فيه تداركه كما يقال كان زيد سيقوم فنه فلان أي كان يقال فيه سيقوم والمعنى كان متوقعا منه  
القيام **﴿ونعمة ربه أن أنعم عليه بالتوفيق للتوبة وناب عليه﴾** وقد اعتمد في جواب لولا على الحال أعني قوله  
**﴿وهو مذموم﴾** يعني أن حاله كانت على خلاف الذم حين نذ بالعراء ولولا توبته لكانت حاله على الذم روي  
أنها نزلت بأحد حين حل برسول الله صلى الله عليه وسلم ما حل به فأراد أن يدعو على الذين انهزموا وقيل حين  
أراد أن يدعو على ثقيف **﴿وقري رجة من ربه﴾** **﴿فاجتباه ربه﴾** فجعله إليه وقربه بالتوبة عليه كما قال ثم اجتباه  
ربه فتاب عليه **﴿فجعلهم من الصالحين﴾** أي من الأنبياء **﴿وعن ابن عباس ردا لله إليه الوحي وشفه﴾**  
في نفسه وقومه **﴿أن محقة من الثقل واللام عليها﴾** وقري ليزلقونك بضم الباء وفتحها وزلقه وأزلقه بمعنى  
ويقال زلق الرأس وأزلقه حلقه **﴿وقري ليزلقونك من زهقت نفسه وأزلقها﴾** يعني أنهم من شدة تحديقهم  
ونظرهم اليك شذرا يعمون العداوة والبغضاء بكادون يزلون قدمك أو يهلكونك من قولهم نظر إلى نظرا  
بكاد يصرعني ويكاد ياكئ أي لو أمكنه بنظره الصرع أو الأكل لفعله قال  
يتقارضون إذا التقوا في موطن **﴿نظرا يزل موطن﴾** الاقدام

من حيث لا يعلمون  
وأملي لهم أن كيدى  
متين أم تسألهم  
أجرا فهم من معرم  
مكظون أم عندهم  
الغيب فهم يكتبون  
فأصبر لحكم ربك  
ولا تكن كصاحب  
الحوت اذ نادى وهو  
مكظوم لولا أن تداركه  
نعمة من ربه لنذ بالعراء  
وهو مذموم فاجتباه ربه  
فجعلهم من الصالحين  
وأن يكاد الذين كفروا  
ليزلقونك بأبصارهم



وقيل كانت العين في بني أسد فكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام فلا يمر به شيء فيقول فيه لم أرك اليوم مثله  
الآعانة فأريد بعض العيانين على أن يقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فقال لم أرك اليوم رجلا  
فصممه الله وعن الحسن دواء الإصابة بالعين أن تقرأ هذه الآية (لما سمعوا الذكر) أي القرآن لم يملكوا أنفسهم  
حسدا على ما أوتيت من النبوة (ويقولون انه لمجنون) حيرة في أمره وتنفير عنه والافقد علموا أنه أعقلهم  
والمعنى أنهم جبنوه لأجل القرآن (وما هو الا ذكر) وموعظة (للعالمين) فكيف يجبن من جاء به مثله عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القلم أعطاه الله ثواب الذين حسن الله أخلاقهم

{سورة الحاقة إحدى وخمسون آية وهي مكية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

{الحاقة} الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المحيى التي هي آتية لا ريب فيها أو التي فيها حواقي الأمور من الحساب  
والثواب والعقاب أو التي تحقق فيها الأمور أي تعرف على الحقيقة من قولك لا أحق هذا أي لا أعرف حقيقة  
جعل الفعل لها وهو لا هلاها وارتفاعها على الابتداء وخبرها {ما الحاقة} والاصل الحاقة ما هي أي شيء  
هي تفخيما لشأنها وتعظيما لها ولما فوضع الظاهر موضع المضمرة لانه أهول لها {وما أدراك} وأي شيء أعلم  
ما الحاقة يعني أنك لا علم لك بكنها ومدى عظمها على أنه من العظم والشدة بحيث لا يبلغه إدراك أحد ولا وهمه  
وكيف ما قدرت حالها فهي أعظم من ذلك وما في موضع الرفع على الابتداء وأدراك معلق عنه لتضمنه معنى  
الاستفهام في القارة التي تفرع الناس بالأفراع والأهوال والسماء بالانشقاق والانفطار والارض والجبال  
بالدك والنسف والنجوم بالطمس والانكدار ووضعت موضع المضمرة لتدل على معنى القرع في الحاقة زيادة  
في وصف شدتها ولما ذكرها وفتحها أتبع ذلك ذكر من كذب بها وما حل بهم بسبب التكذيب تذكر كثيرا  
لاهل مكة وتخويفهم من عاقبة تكذيبهم {بالطاغية} بالواقعة المجاوزة للحد في الشدة واختلاف فيها  
فقيل الرحمة وعن ابن عباس الساعة وعن قتادة بعث الله عليهم صيحة فأهدمتهم وقبل الطاغية مصدر  
كالغافية أي بطغيانهم وليس بذلك لعدم الطباق بينهما وبين قوله {بريح صرصر} والصرصر الشديدة الصوت  
له صرصر وقيل الباردة من الصر كانهما التي كرفها البرد وكثر فحس تحرق لشدة بردها {عاتية} شديدة  
العصف والعنوة استعارة أو عنت على عاد فاقدر واعي ردها بحيلة من استتار ببناء أولياد بحيل أو اختفاء في  
حفرة فانها كانت تنزعهم من مكانهم وتهلكهم وقيل عنت على خزانها فخرجت بلا كيل ولا وزن وروى  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرسل الله سفينة من ريح الابعكال ولا قطرة من مطر الابعكال الا يوم عاد  
ويوم نوح فان الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأنا لما طغى الماء حملناكم في الجارية  
وان الريح يوم عاد هتت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل ثم قرأ بريح صرصر عاتية ولعلها عبارة عن الشدة  
والافراط فيها {الحسوم} لا ينحلون أن يكون جمع حاسم كشهود وقعود أو مصدر كالشكور والكفور  
فان كان جمعا فعنى قوله حسوما نحسات حسمت كل خير واسنأصلت كل بركة أو متناهية هبوب الريح  
ما خفت ساعة حتى أتت عليهم غشا للتناهية بتتابع فعل الحاسم في إعادة الكي على الداء مرة بعد أخرى حتى  
يخسوم وان كان مصدرا فاما أن ينتصب بفعله مضمرا أي تخسوم حسوما بمعنى تستأصل استئصالا أو يكون صفة  
كقولك ذات حسوم أو يكون مفعولا له أي مخرجا عليهم للاستئصال وقال عبد العزيز بن زرارة الكلابي

ففرق بين بينهم زمان \* تتابع فيه أعوام حسوم

وقرأ السدي حسوما بالفتح حالا من الريح أي مخرجا عليهم مستأصلة وقيل هي أيام الجحور وذلك أن جحورا من  
عاد توارت في سرب فانتزعها الريح في اليوم الثامن فأهلكها وقيل هي أيام الجحور وهي آخر الشتاء وأسمائها  
الصن والصنبر والوبر والامر والمؤمر والمعلل ومطقي الجمر وقيل مكفي الطعن ومعنى {مخرجا عليهم}  
سلطها عليهم كما شاء {فيها} في مهاجها أو في الليالي والأيام {وقرئ} أنجاز فخيال {من باقية} من بقية أو من

لما سمعوا الذكر ويقولون  
انه لمجنون وما هو الا ذكر  
للعالمين

{سورة الحاقة مكية وهي  
إحدى وخمسون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

الحاقة ما الحاقة وما  
أدراك ما الحاقة كذبت  
ثمود وعاد بالقارعة  
فأما ثمود فأهلكوا  
بالطاغية وأما عاد  
فأهلكوا بريح صرصر  
عاتية مخرجا عليهم  
سبع ليال وثمانية أيام  
حسوما فترى القوم  
فيها صرعى كأنهم أعجاز  
نخل خاوية فهل ترى  
لهم من باقية وجاء فرعون

{القول في سورة الحاقة}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

\* قوله تعالى الحاقة  
ما الحاقة وما أدراك  
ما الحاقة {قال} معناه  
الحاقة ما أدراك ما هي  
تعظيما لها وتفخيما لآل



ومن قبله والمؤتفكات  
بالخطاثة فقصوا رسول  
رهبهم فأخذهم أخذة رابية  
انما طغى الماء حملناكم  
في الجارية لتجعلها لكم  
تذكرة لوتعبها أذن  
واعية أفاذا تنفخ في  
الصورة نفخة واحدة  
وجلت الارض والجبال  
فقد كتادة واحدة  
فيومئذ وقعت الواقعة  
وانشقت السماء فهي  
يومئذ واهية والملك على  
أرجائها ويحمل عرش  
ربك فوقهم يومئذ  
ثمانية يومئذ تعرضون  
لا تخفى منكم خافية

قوله تعالى وتعبها أذن  
واعية (قال فيه يقال  
وعية أي حفظته في  
نفسك الخ) قال أحمد هو  
مثل قوله ولتنظر نفس  
ما قدمت لغد وقد ذكر أن  
فائدة التنكير والتوحيد  
فيه الأشعار بقوله الناظرين  
قوله تعالى فاذا تنفخ في  
الصورة نفخة واحدة (قال  
فيه ان قلت لم قال واحدة  
وهما نفختان الخ) قال  
أحمد واما فائدة الأشعار  
بهظم هذه النفخة ان  
المؤثر لك الارض  
والجبال وخراب العالم هي  
وحدها غير محتاجة الى  
أخرى قوله تعالى  
والملك على أرجائها  
(قال) أي على حافاتهما  
لانها تنشق فتعدي  
الملائكة الذين هي  
مبكانها الى أذيالها الخ قال

نفس باقية أو من بقاء كالطاغية بمعنى الطغيان (ومن قبله) يريد من عنده من تبعه وقرئ ومن قبله أي  
ومن تقدمه وتعضد الاولي قراءة عبيد الله وأي ومن معه وقراءة أي موسى ومن تلقاه (والمؤتفكات)  
قرئ قوم لوط (بالخطاثة) بالخطا أو بالفعلة أو بالأفعال ذات الخطا العظيم (رابية) شديدة زائدة في الشدة كما  
زادت قبائحهم في القبح يقال ربا الشيء يربوا إذا زاد ليربوا في أموال الناس (حملناكم) حملنا آباءكم (في الجارية) في  
سفينة نوح لانهم إذا كانوا من نسل المحمولين الناجين كان حمل آباءهم منته عليهم وكانهم هم المحمولون لان  
نجاةهم سبب ولادتهم (لتجعلهم) الضمير للفعلة وهي نجاة المؤمنين واغراق الكفرة (تذكرة) عظة وعبرة  
(أذن واعية) من شأنها أن تعي وتحفظ ما سمعت به ولا تنسها بترك العمل وكل ما حفظته في نفسك فقد وعيته  
وما حفظته في غير نفسك فقد أوعيته كقولك أوعيت الشيء في الظرف وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
لعلني رضي الله عنه عند نزول هذه الآية سألت الله أن يجعلها أذنك يا علي قال علي رضي الله عنه فأنسيت  
شيئا بعد وما كان لي أن أنسي (فان قلت) لم قيل أذن واعية على التوحيد والتنكير (قلت) للأيذان بأن  
الوعاء فيهم قلة ولتويع الناس بقلة من يعي منهم وللدلالة على أن الأذن الواحدة اذا وعيت وعقلت عن الله  
فهو السواد الأعظم عند الله وأن ما سواها لا يبالي بهم بالهوان ملأوا ما بين الخافقين وقرئ وتعبها يسكون  
العين للتخفيف شبه تعي بكبد أو اسند الفعل الى المصدر وحسن تذكرة الفصل في وقرا أبو السمال نفخة واحدة  
بالنصب مسند الفعل الى الجار والمجرور (فان قلت) هما نفختان فلم قيل واحدة (قلت) معناه أنها لا تنفخ في  
وقتها (فان قلت) فأي النفختين هي (قلت) الاولى لان عند فساد العالم وهكذا الرواية عن ابن عباس وقد  
روى عنه أنها الثانية (فان قلت) أما قال بعد يومئذ تعرضون والعرض انما هو عند النفخة الثانية (قلت) جعل  
اليوم اسم العين الواسع الذي تقع فيه النفختان والصمعة والنشور والوقوف والحساب فذلك قيل يومئذ  
تعرضون كما تقول جئتمني عام كذا وانما كان مجيئك في وقت واحد من أوقاتها (وجملت) ورفعت من جهاتها  
بريح بلغت من قوة عصفها أنها تحمل الارض والجبال أو يخلق من الملائكة أو بقدره الله من غير سبب  
وقرئ وجملت بحذف المحل وهو أحد الثلاثة (فدكا) فدكت الجبلتان جملة الارضين وجملة الجبال فضرب  
بعضها ببعض حتى تتدق وترجع كشيء مهيلا وهيا منبشا والدك أبلغ من الدق وقيل فبسطنا بسطة واحدة  
فصارنا أرضا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا من قولك اندك السنام اذا انقرش وبعبادك وناقدة دكاء ومنه الدكان  
(فيومئذ وقعت الواقعة) فحينئذ نزلت النازلة وهي القيامة (واهية) مسترخية ساقطة القوة جدا بعد ما كانت  
محكمة مستسكة يبريدوا الخلق الذي يقال له الملك ورد إليه الضمير مجموعا في قوله فوقهم على المعنى (فان قلت)  
ما الفرق بين قوله والملك وبين أن يقال والملائكة (قلت) الملك أعم من الملائكة ألا ترى أن قولك ما من ملك  
الا وهو شاهد أعم من قولك ما من ملائكة (على أرجائها) على جوانبها الواحدة راجعة قصور يعني أنها تنشق  
وهي مسكن الملائكة فينضون الى أطرافها وما حولها من حافاتهما (ثمانية) أي ثمانية منهم وعن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة آخرين فيكونون ثمانية وروى ثمانية  
أملاك أرجلهم في تخوم الارض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم مطرقون مسبحون وقيل بعضهم على صورة  
الانسان وبعضهم على صورة الاسد وبعضهم على صورة النور وبعضهم على صورة النسر وروى ثمانية أملاك  
في خلق الأوعال ما بين أظلافها الى ركبها مسيرة سبعين عاما وعن شهر بن حوشب أربعة منهم يقولون  
سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وأربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على  
حكمك بعد علمك وعن الحسن بن الله أعلم كم هم ثمانية أم ثمانية آلاف وعن الضحاك ثمانية صفوف لا يعلم  
عددهم الا الله ويجوز أن تكون الثمانية من الروح أو من خلق آخر فهو القادر على كل خلق سبحانه الذي  
خلق الأزواج كلها مما تنبت الارض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون في العرض عبارة عن المحاسبة والمساءلة شبيهة  
ذلك بعرض السلطان العسكر لتعرف أحواله وروى أن في يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فاعتذار  
واحتجاج وتوبيخ وأما الثالثة ففيها تنشر الكتب فيأخذ الفائز كتابه يمينه والمالك كتابه بشماله (خافية)



أحمد كلاهما معرف تعريف الجنس فالواحد والجمع سواء في العموم \* عاد كلامه (قال وحق هذه المآآت يعني في كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه الخ) قال أحمد تعليل القراءة باتباع المصحف عجيب مع ان المعتقد الحق ان القراآت السبع بتفاصيلها منقولة وتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم ٤٨٦ فالذي أثبت المآآت في الوصل انما أثبتهم من التواتر عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم أيها كذلك قبل أن

تكتب المصحف وما نفس هؤلاء الادخال الاجتهاد في القراآت المستفضة واعتقاد أن فيها مأخذ بالاختيار النظري وهذا فأما من أوتي كتابه يمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابه اني ظننت اني ملاق حسابه فهو في عيشة راضية في جنة عالية قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه ولم أدر ما حسابيه بالهناء كانت القاضية ما أغنى عني ماليه هلك عني سلطانيه خذوه فقلوه ثم الجحيم صلوه ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه انه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين فليس له اليوم خطأ لا ينبغي فتح بابيه فانه ذريعة الى ما هو أكبر منه ولقد جرت بيني وبين الشيخ أبي عمرو رحمه الله مقاضة في قوله ومن يطع الله

سريرة وحال كانت تخفى في الدنيا يسترا الله عليكم (فأما) تفصيل للعرض \* هاء صوت يصوت به فيفهم منه معنى خذ كاف وحس وما أشبه ذلك \* (كتابيه) منصوب بهاؤم عند الكوفيين وعند البصريين بأقروا لانه أقرب العاملين وأصله هاؤم كتابي اقرؤا كتابي خذ في الاول دلالة الثاني عليه ونظيره أتوني أفرغ عليه قطرا قالوا ولو كان العامل الاول لقيل اقرؤه وأفرغه والهاء للسكت في كتابيه وكذلك في حسابيه وماليه وسلطانيه وحق هذه المآآت أن تثبت في الوقف وتسقط في الوصل وقد استحب ايشار الوقف ايشارا لثباتها لثباتها في المصحف وقيل لا بأس بالوصل والاسقاط وقرأ ابن محيصن باسكان الياء بغير هاء وقرأ جماعة باثبات الهاء في الوصل والوقف جميعا لاتباع المصحف (ظننت) علمت وانما أجرى الظن مجرى العلم لان الظن الغالب بيقام مقام العلم في العادات والأحكام ويقال أظن ظنا كاليقين أن الامر كيت وكيت (راضية) منسوبة الى الرضا كالدارع والتابل والنسبة تسبتان نسبة بالحرف ونسبة بالصيغة أو جعل الفعل لها مجازا وهو اصاحبا (عالية) مرتفعة المكان في السماء أو رفعة الدرجات أو رفعة المباني والقصور والاشجار (دانية) بناها القاعد والناثم يقال لهم (كلوا واشربوا هنيئاً) أكلوا وشربوا هنيئاً هنيئاً على المصدين (بما أسلفتم) بما قدمتم من الاعمال الصالحة (في الأيام الخالية) الماضية من أيام الدنيا وعن مجاهد أيام السيام أي كلوا واشربوا بدل ما أمسكنكم عن الاكل والشرب لوجه الله وروى يقول الله عز وجل يا أوليائي طامنا نظرت اليكم في الدنيا وقد قلصت شفاهكم عن الاشرية وغارت اعينكم ونجست بطونكم فكونوا اليوم في نعمكم وكلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية \* الضمير في (باليهناء) للموتة يقول يا ليت الموتة التي منها (كانت القاضية) أي القاطعة لا مري فلم أبعث بعد هاؤم ألقى أو للجمالة أي ليت هذه الجمالة كانت الموتة التي قضت علي لانه رأى تلك الجمالة أشنع وأمر مما ذاقه من مرارة الموت وشدة فقضاء عندها (ما أغنى) نفي أو استفهام على وجه الانكار أي شيء أغنى عني ما كان لي من اليسار (هالك عني سلطانيه) ملكي وتسلم على الناس وبقيت فقيراً ذليلاً وعن ابن عباس أنها نزلت في الاسود بن عبد الاشد وعن قتادة خسر الملقب بالعندانه لما قال

عضد الدولة وابن ركنها \* ملك الاملاك غلاب القدر لم يفلح بعده وحين فكان لا ينطلق لسانه الا بهذه الآية وقال ابن عباس ضلعت عني حجتى ومعناه بطلت حجتى التي كنت أحتج بها في الدنيا (ثم الجحيم صلوه) ثم لا تصلوه الا الجحيم وهي النار العظمى لانه كان سلطاناً يتعظم على الناس يقال صلى النار وصلاته النار \* سلكه في السلسلة أن تلوى على جسده حتى تلتف عليه اثناؤها وهو فيما بينها مرق مضيق عليه لا يقدر على حركة \* وجعلها سبعين ذراعاً ارادة الوصف بالطول كما قال أن تستغفر لهم سبعين مرة يريد مرات كثيرة لانها اذا طالت كان الارهاق أشد والمعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في تقديم الجحيم على التسليية أي لا تسلكوه الا في هذه السلسلة كأنها أقطع من سائر مواضع الارهاق في الجحيم ومعنى ثم الدلالة على تفاوت ما بين العمل والتسليية بالجحيم وما بينهما وبين السلك في السلسلة لا على تراخي المدة (انه) تعليل على طريق الاستئناف وهو أبلغ كأنه قيل ماله يعذب هذا العذاب الشديد فأجيب بذلك وفي قوله (ولا يحض على طعام المسكين) دليلان قويان على عظم الجرم في حرمان المسكين أحدهما عطفه على الكفر وجعله قرينة له والثاني ذكر الحض دون الفعل ليعلم أن تارك الحض بهذه المنزلة فكيف بتارك الفعل وما أحسن قول القائل اذ انزل الاضياف كان عذراً \* على الحى حتى تستقل مراجله

يريد حضهم على القرى واسم يجعلهم وتسا كس عليهم وعن أبي الدرداء أنه كان يحض امرأته على تكثير

ورسوله ويخش الله ويته على قراءة حفص انتهت الى ان الزم الرد على من أثبت المآآت في الوصل في كلمات سورة الحاقة لاني حجته المرق باثبات القراء المشاهير لها كذلك ففهمت من رده لذلك ما فهمه من كلام الزنجشري ههنا ولم أقبله منه رحمه الله فتراجع عنه وكانت هذه المفاوضة بكتابة بيني وبينه وهي آخر ما كتب من العلوم على ما أخبرني به خاضته وذلك صحيح لانها كانت في أوائل مرضه رحمه الله والله أعلم



ههنا حسم ولا طعام الا  
من غسلين لا يأكله الا  
الخطاطون فلا أقسم بما  
تصرون وما لا تصرون  
انه لقول رسول كريم وما  
هو بقول شاعر قليل  
تؤمنون ولا يقول كاهن  
قليل ما تدكرون تنزيل  
من رب العالمين ولو تقول  
عليها بعض الاقاويل  
لاخذنا منه باليمين  
ثم لقطعنا منه الوتين فما  
منكم من أحد عنه  
حاجز وإنه لتذكرة  
للتقين وإننا لنعلم أن  
منكم مكذابين وإنه  
لحسرة على الكافرين  
وإنه لحق اليقين فسمي  
باسم ربك العظيم

(سورة المعارج مكية وهي  
أربع وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سأل سائل بعذاب واقع

يقوله تعالى ولو تقول علينا

بعض الاقاويل (قال فيه

التقول افتعال القول لأن

فيه تكلفا الخ) قال أحمد

وبناء أفعولة من القول

وهو معتل كما ترى غريب

عن القياس التصريفي

ويحتمل أن تكون الاقاويل

جمع الجمع كالاناعيم

جمع أقوال وانعام وهو

الظاهر والله أعلم

(القول في سورة المعارج)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يقوله تعالى سأل سائل

بعذاب واقع (قال فيه

سأل بمعنى دعا لقوله

يدعون فيها بكل فاكهة

المرق لاجل المساكين وكان يقول خلعنا نصف السلسلة بالاعمان أفلا تخلع نصفها الا خر وقيل هو منع الكفار  
وقولهم أنطعم من لو يشاء الله أطعمهم والمعنى على بذل طعام المسكين (حيم) قريب يدفع عنه ويحزن عليه  
لأنهم يتحامونه ويفرون منه كقوله ولا يسأل حيم حيماء والغسلين غسالة أهل النار وما يسيل من أبدانهم  
من الصديد والدم فعلمين من الغسل (الخطاطون) الآثمون أصحاب الخطايا وخطي الرجل إذا تعدد الذنب  
وهم المشركون عن ابن عباس وقرئ الخطاطيون بابدال الهمة بلاء والخطاطون بطرحها وعن ابن عباس  
ما الخطاطون كانوا يخطون وروى عنه أبو الاسود الدؤلي ما الخطاطون انما هو الخطاطون ما الصابون انما هو الصابون  
ويجوز أن يراد الذين يخطون الحق إلى الباطل ويتعدون حدود الله كما هو إقسام بالاشياء كلها على الشمول  
والاحاطة لأنها لا تخرج من قسمين مبصر وغير مبصر وقيل الدنيا والآخرة والاجسام والارواح والانس  
والجن والخلق والخلق والنعم الظاهرة والباطنة أن هذا القرآن (لقول رسول كريم) أي يقوله ويتكلم به  
على وجه الرسالة من عند الله (وما هو بقول شاعر) ولا كاهن كما تدعون والقلة في معنى العدم أي لا تؤمنون  
ولا تدكرون البتة والمعنى ما أكفركم وما أغفلكم (تنزيل) هو تنزيل بياننا لقوله رسول نزل عليه (من رب  
العالمين) وقرأ أبو السمال تنزيلا أي نزل تنزيلا وقيل الرسول الكريم جبريل عليه السلام وقوله وما هو بقول  
شاعر دليل على أنه محمد صلى الله عليه وسلم لأن المعنى على إثبات أنه رسول لا شاعر ولا كاهن في القول  
افتعال القول لأن فيه تكلفا من المفتعل ومعنى الاقوال المتقولة اقاويل تصغيرا بها وتحقيرا كقولك  
الاعاجيب والاضاحيل كأنها جمع أفعولة من القول والمعنى ولو ادعى علينا شيئا لم نقله لقتلناه صبرا كما يفعل  
الملوك بمن يتكذب عليهم معاملة بالسخط والانتقام قصور قتل الصبر بصورة ليكون أهول وهو أن يؤخذ  
بيده وتضرب رقبته وخص اليمن عن اليسار لأن القتال إذا أراد أن يقع الضرب في قفاه أخذ ييساره وإذا  
أراد أن يوقعه في جبهته وان يكفه بالسيف وهو أشد على المصير لظفره إلى السيف أخذ يمينه ومعنى (لاخذنا  
منه باليمين) لاخذنا يمينه كما أن قوله (لقطعنا منه الوتين) لقطعنا يمينه وهذا بين والوتين نياط القلب وهو جبل  
الوريد أذ قطع مات صاحبه وقرئ ولو تقول على البناء للمفعول قبل (حاجزين) في وصف أحدلانه في معنى  
الجماعة وهو اسم يقع في النفي العام مستويا فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ومنه قوله تعالى لا نفرق بين أحد  
من رسلنا لستن كأحد من النساء والضمير في عنه للقتل أي لا يقدر أحد منكم أن يحجزه عن ذلك ويدفعه عنه  
أول رسول الله أي لا تقدر أن تحجزوا عنه القاتل وتحولوا يمينه وبينه والخطاب للناس وكذلك في قوله تعالى  
(وإننا لنعلم أن منكم مكذبين) وهو إبعاد على التكذيب وقيل الخطاب للمسلمين والمعنى أن منهم ناسا سيكفرون  
بالقرآن (وإنه) الضمير للقرآن (لحسرة) على الكافرين به المكذبين له إذا رآوا ثواب المصدقين به أول التكذيب  
وإن القرآن لليقين حق اليقين كقولك هو العالم حق العالم وحده العالم والمعنى لعين اليقين ومحض اليقين  
(فسبح) الله بذكر اسمه العظيم وهو قوله سبحان الله وأعبد مشكرا على ما أهلك له من أصحابه إليك عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا

﴿سورة المعارج مكية وهي أربع وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الضمين سأل معنى دعا فمدى تعديته كأنه قيل دعا داع (بعذاب واقع) من قولك دعا بكذا إذا استدعاه وطلبه  
ومنه قوله تعالى يدعون فيها بكل فاكهة وعن ابن عباس رضي الله عنه هو النضرب الحرت قال إن كان هذا  
هو الحق من عندك فأمر طرعا منا حجارة من السماء أو أئتنا بعذاب أليم وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم  
استجمل بعذاب للكافرين وقرئ سأل سائل وهو على وجهين إما أن يكون من السؤال وهي لغة قريش يقولون  
سليت تسأل وهما يتسألان وأن يكون من السبلان ويؤيده قراءة ابن عباس سأل سبيل والسبيل مصدر في  
معنى السائل كالغور بمعنى الغائر والمعنى اندفع عليهم وادى عذاب فذهب بهم وأهلكهم وعن قتادة سأل سائل

آمين الخ



للكافرين ليس له دافع من الله ذي المآرج تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فاصبر صبرا جميلا إنهم يرونه بعدما نزاه قريبا يوم تكون السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن ولا يسئل جيم جيمًا يصرونهم يود المجرم لو يفتدي من عذاب يومئذ بدينه وصاحبه وأخيه وقصيلته التي ترويه ومن في الأرض جميعا ثم يخبره كلاها لظي نزاعة للشوى تدعوا

بقوله تعالى ولا يسأل جيم جيمًا يصرونهم الآية (قال فيه معناه يصرونهم) الأصداق أصدقاؤهم فيعرفونهم الخ قال أحمد وفيه دليل على أن الفاعل والمفعول الواقعين في سياق التثنية كما التزم في والله لا أشرب ماء من أداوة أنه عام في المياه والأدوات خصالا لبعضهم في الأدوات

لغة

عن عذاب الله على من ينزل وعن يقع فنزلت وسأل على هذا الوجه مضمون معنى وأتم (فان قلت) بم يتصل قوله (للكافرين) (قلت) هو على القول الأول متصل بعذاب صفة له أي بعذاب واقع كائن للكافرين وبالفعل أي دعا للكافرين بعذاب واقع أو بواقع أي بعذاب نازل لا جملهم وعلى الثاني هو كلام مبتدأ جواب للسائل أي هو للكافرين (فان قلت) فقوله (من الله) بم يتصل (قلت) يتصل بواقع أي واقع من عنده أو بدافع بمعنى ليس له دافع من جهته إذا جاء وقته وأوجبت الحكمة وقوعه (ذو المآرج) ذي المصاعد جميع معرج ثم وصف المصاعد بعدد ما في العلو والارتفاع فقال (تعرج الملائكة والروح إليه) إلى عرشه وحيث تهبط منه أو امره (في يوم كان مقداره) كمقدار مدة (خمسين ألف سنة) مما يعد الناس والروح جبريل عليه السلام أفردته لتمييزه بفضله وقيل الروح خلقهم حفظه على الملائكة كما أن الملائكة حفظه على الناس (فان قلت) بم يتعلق قوله (فاصبر) (قلت) يسأل سائل لأن استجحال النضر بالعذاب إنما كان على وجه الاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم والتكذيب بالوحي وكان ذلك مما يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بالصبر عليه وكذلك من سأل عن العذاب لمن هو فاعلم أن سأل على طريق التعنت وكان من كفار مكة ومن قرأ سأل سائل أو سئل فمعناه جاء العذاب اقرب وقوعه فاصبر فقد شارفت الانتقام وقد جعل في يوم من صلاة واقع أي يقع في يوم طويل مقداره خمسون ألف سنة من سنينكم وهو يوم القيامة أما أن يكون استطلاعه لشدة على الكفار وأما لانه على الحقيقة كذلك قيل فيه خمسون موطنًا كل موطن ألف سنة وما قدر ذلك على المؤمن إلا كما بين الظهر والعصر الضمير في (يرونه) للعذاب الواقع أول يوم القيامة فيمن علق في يوم بواقع أي يستبعدونه على جهة الاحالة (و) نحن (نراه قريبا) هينا في قدرتنا غير بعيد علينا ولا متعذرا لمراد بالبعد البعيد من الامكان وبالقريب القريب منه نصب (يوم تكون) بقرينة أي يمكن ولا يتعذر في ذلك اليوم أو بأخبار يقع لدلالة واقع عليه أو يوم تكون السماء كالمهل كان كسيت وكسيت أو هو يدل عن في يوم فيمن علقه بواقع (كالمهل) كدردي الزيت وعن ابن مسعود كالفضة المذابة في تلوتها (كالمهل) كالصوف المصبوغ ألوانا لان الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود فاذا استوطنت في الجواشيت المهن المنفوش اذا طيرته الريح (ولا يسئل جيم جيمًا) أي لا يسأله بكيف حاله ولا يكلمه لأن بكل أحدا ما يشغله عن المسألة (بصرونهم) أي يصرونهم لا جاء إلا جاء فلا يخفون عليهم فبايعهم من المسألة أن بعضهم لا يصرونهم وإنما عندهم التشاغل وقرئ يصرونهم وقرئ ولا يسئل على البناء للمفعول أي لا يقال لجيم ابن جيمك ولا يطلب منه لأنهم يصرونهم فلا يحتاجون إلى السؤال والطلب (فان قلت) ما موقع يصرونهم (قلت) هو كلام مستأنف كأنه لما قال ولا يسأل جيم جيمًا قيل لا يصرونهم فقل يصرونهم ولكنهم تشاغلهم لم يتمكنوا من تساؤلهم (فان قلت) لم جمع الضمير أن في يصرونهم وهم اللجيمين (قلت) المعنى على العموم لكل جيمين اللجيمين اثنين ويجوز أن يكون يصرونهم صفة أي جيمًا يصرونهم معرفين أي بهم (قرئ يومئذ بالجر والفتح على البناء للاضافة إلى غير ممكن ومن عذاب يومئذ يتقون عذاب ونصب يومئذ وانتصابه بعذاب لأنه في معنى تعذيب (وفصيلته) عشيرته الذين فصل عنهم (ترويه) تضعه انتماء إليها أو ليل إذا بها في النوائب (يخبره) عطف على يفتدي أي يود لو يفتدي ثم لو يخبره الاقتداء أو من في الأرض ومن لا يستعاضد إلا فجاء يعني لو كان هؤلاء جميعا تحت يده وبذلهم في فداء نفسه ثم يخبره ذلك وهيئات أن يخبر (كلا) ردع للمعصية عن الودادة وتنبه على أنه لا ينفعه الاقتداء ولا يخبره من العذاب ثم قال (انها) والضمير للنار ولم يجر لها ذكر لأن ذكر العذاب دل عليها ويجوز أن يكون ضمير ما ترجم عنه الخبر أو ضمير القصة و (لظي) علم للنار منقول من اللفظ بمعنى اللهب ويجوز أن يراد الله بقرينة (نزاعة) خبر بعد خبر لأن أو خبر للظي أن كانت السماء ضمير القصة أو صفة له أن أردت اللهب والتأنيث لأنه في معنى النار أو رفع على التحويل أي هي نزاعة وقرئ نزاعة بالنصب على الحال المؤكدة أو على إنها مطلقة نزاعة أو على الاختصاص للتحويل أو للشوى الأطراف أو جمع شواة وهي جلدة الرأس تنزعها تنزعها ثم تعاد (تدعوا) محاذ عن احضارهم كأنها تدعوهم



بقوله تعالى ان الانسان خالق هلو عا لاية (قال فيه جعل الانسان لا يثارة الجزع والمنع ورسو بهما فيه كانه الخ) قال احمده و يشرك باطنا  
 و يتره ظاهرا في كونه الهلح الذي هو موجود لا دعي مخلوقا لله تعالى تزيها له عن ذلك و ثبت خالقهم الله و يتعالى عن اقتضاء نظم الاية  
 لذلك فانك اذا قلت بريت القلم رقية فاقد نسبت اليك الحال و هو رقية كمنسب اليك البرى وكذلك ٤٨٩ الاية و اما قوله والله لا يذم

من ادبر و تولى و جمع  
 فاعني ان الانسان خلق  
 هلو عا اذا مسه الشر  
 جزوعا و اذا مسه الخير  
 منوعا الا المصلين الذين  
 هم على صلواتهم دائمون  
 و الذين في اموالهم حق  
 معلوم للسائل و المحروم  
 و الذين يصدقون بيوم  
 الدين و الذين هم من  
 عذاب ربهم مشفقون  
 ان عذاب ربهم غير  
 مأمون و الذين هم  
 لفروجهم حافظون  
 الا على ازواجهم او  
 ما ملكت ايمانهم فانهم  
 غير ملومين فمن اتبع  
 وراة ذلك فاولئك هم  
 العادون و الذين هم  
 لا امانا لهم و عهدهم  
 راعون و الذين هم  
 بشهاداتهم قاثون و الذين  
 هم على صلواتهم  
 يحافظون اولئك في  
 جنات مكرمون و قال  
 الذين كفروا قبلك  
 مهطعين عن اليمين  
 و عن الشمال عززين  
 ابطع كل امرئ منهم  
 ان يدخل جنة نعم كلا  
 انا خلقناهم مما يعلمون  
 فلا أقسم برب المشارق

تدعوهم فحضرهم و نحوه قول ذي الرمة تدعوا نفعه الرب و قوله لما الى الله و يطيعني فأتبعه و قول ابي  
 النخيم تقول للرائد أعشيت انزل و قيل تقول لهم الى الى يا كافر يا منافق و قيل تدعوا المنافقين  
 و الكافرين بلسان فصيح ثم تلتقطهم التلقاط الحب فيجوز ان يخلق الله فيها كالا ما كما يخلق في جلودهم  
 و ايديهم و أرجلهم و كما خلقه في الشجرة و يجوز ان يكون دعاء الزانية و قيل تدعوتك من قول الرب  
 دعاك الله أي أهلكك قال دعاك الله من رجل بأفجي (من ادبر) عن الحق (وتولى) عنه (وجمع) المال  
 فجعله في وعاء و كنزه و لم يؤد الزكاة و الحقوق الواجبة فيه و تشاغل به عن الدين و زهى بآثمه و تكبر به و يريد  
 بالانسان الناس فلذلك استثنى منه الا المصلين و الهلح سرعة الجزع عند مس المكروه و سرعة المنع عند مس  
 الخير من قولهم ناقة هلو عا سريعة السير و عن أحمد بن يحيى قال لي محمد بن عبد الله بن طاهر ما الهلح فقلت  
 قد فسر ما لله ولا يكون تفسيرا من تفسيره و هو الذي اذا ناله شر أظهر شدة الجزع و اذا ناله خير يحل به  
 و منعه الناس و ان لم ير المال و الغنى و الشر الفقر أو الصحة و المرض اذا صح الغنى منع المعروف و شغ عما له و اذا  
 مرض جزع و أخذ يوصي و المعنى ان الانسان لا يثارة الجزع و المنع و تمكنه مامنه و رسوخه ما فيه كانه محمول  
 عليهم ما مطبوع و كانه امر خلق و ضروري غير اختياري كقوله تعالى خلق الانسان من عجل و الدليل عليه  
 انه حين كان في البطن و المهد لم يكن به دمع و لانه ذم و الله لا يذم فعله و الدليل عليه استثناء المؤمنين الذين  
 جاهدوا انفسهم و جملوا على المسكار و طلقوها عن الشهوات حتى لم يكونوا جازعين و لامانين و عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم شر ما أعطى ابن آدم شح هالع و جبن خالغ (فان قلت) كيف قال (على صلواتهم دائمون)  
 ثم على صلواتهم يحافظون (قلت) معنى دوامهم عليها ان يواظبوا على أدائها لا يحلون بها ولا يشتغلون عنها بشئ  
 من الشواغل كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل العمل أدومه و ان قل و قول عائشة كان عمه له دعة  
 و يحافظهم عليها ان يراعوا السباع الوضوء لها و مواقيتها و يقيموا أركانها و يكملوها يستنوها و آدابها و يحفظوها  
 من الاحباط باقتراف المأثم فالدوام يرجع الى انفس الصلوات و المحافظة الى أحوالها (حق معلوم) هو  
 الزكاة لانها مقدرة معلومة أو صدقة يوظفها الرجل على نفسه يؤتيها في أوقات معلومة في السائل الذي يسأل  
 (والمحروم) الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (يصدقون بيوم الدين) تصديقهم بأعمالهم  
 و استعدادهم له و يشفقون من عذاب ربهم و اعترض بقوله (ان عذاب ربهم غير مأمون) أي لا ينبغي  
 لاحد و ان بالغ في الطاعة و الاجتهاد ان يأمنه و ينبغي ان يكون مترجحا بين الخوف و الرجاء في قرئ بشهادتهم  
 و بشهاداتهم و الشهادة من جملة الامانات و خصها من بينها بانه لفضلها لان في اقامتها احياء الحقوق و تصحيحها  
 و في زيتها تضيقها و ابطالها كان المشركون يحتمون حول النبي صلى الله عليه وسلم خلقا خلقا و فرقا فرقا  
 يستمعون و يستهزئون بكلامه و يقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلدن دخلنا قبلهم فترلت (مهطعين)  
 مسرعين نحوكم مادي أعناقهم اليك مقبلين بأبصارهم عليك (عززين) فرقا شتى جمع عزة و أصلها عزوة  
 كأن كل فرقة تهتدي الى غير من تعتزى اليه الاخرى فهم مفترقون قال الكيميت  
 ونحن و جندل باع تركنا \* كاتب جندل شتى عزينا  
 و قيل كان المستهزئون خمسة أرط (كلا) ردع لهم عن طمعهم في دخول الجنة ثم علل ذلك بقوله (انا خلقناهم  
 مما يعلمون) الى آخر السورة و هو كلام دال على انكارهم البعث فسكانه قال كلا انهم منكرون للبعث و الجزاء

٦٢ كشاف في و الغارب ان القادرين على أن تبدل خيراتهم و ما نحن بمسبوقين قدرهم بخوضوا و يلعبوا  
 خلقه فالتعالى له الحمد على كل حال و انما المذموم العبد بحجة انه جعل فيه اختيارا يفرق به بالضرورة بين الاختيارات و القسريات الا الله  
 الحجة البالغة والله أعلم بقوله تعالى الذين هم على صلواتهم دائمون (قال أي لا يتركونها في وقت ولا يحبطونها الخ) قال أحمد حفظها من  
 الانحباط نص عند أهل السنة على حفظها من الكفر خاصة فلا يحبط عما سواه خلافا لا قدرية وقد تقدمت أمثاله والله أعلم



حتى يلاقوا يومهم الذي  
يوعدون يوم يخرجون  
من الأبدان سراعا  
كانهم إلى نصب  
يوقضون خاشعة  
أبصارهم ترهقهم ذلة  
ذلك اليوم الذي كانوا  
يوعدون

{ سورة نوح مكية وهي  
تسعة وعشرون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

انا ارسلنا نوحا الى قومه  
ان اذار قومك لما من  
قبل ان ياتيهم عذاب  
اليم قال يا قوم اني لكم  
نذير مبين ان اعبدوا  
الله واتقوه واطيعون  
يغفر لكم من ذنوبكم  
ويؤخركم إلى أجل  
مسمى ان أجل الله اذا  
جاء لا يؤخر لو كنتم  
تعلمون قال رب اني  
دعوت قومي ليلا ونهارا  
فلم يزدتهم دعائي الا  
فرارا واني كلما دعوتهم  
لتغفر لهم جعلوا أصابعهم  
في آذانهم واستغشوا  
ثيابهم وأصروا  
واستكبروا استكبارا  
ثم اني دعوتهم جهارا  
ثم اني أعلنت لهم  
وأسررت لهم أسرارا  
فقلت استغفروا ربكم  
انه كان غفارا يرسل

السماء عليكم مدبرا ويعد لكم بأموال وبنين ويجعل لكم

اذا جاء لا يؤخر { قال فيسه } ان قلت كيف قال ويؤخركم مع اخباره بامتناع التأخر الخ

فن ابن يطعمون في دخول الجنة { فان قلت } من أي وجه دل هذا الكلام على انكار البعث { قلت } من  
حيث انه احتجاج عليهم بالنشأة الاولى كالا حجاج بها عليهم في مواضع من التنزيل وذلك قوله خلقناهم  
مما يعلمون أي من النطف وبالقدر على أن يهلكهم ويبدل ناما خيرا منهم وأنه ليس بمسبوق على ما يريد  
تكوينه لا يجهز شي والغرض أن من قدر على ذلك لم يجهز الا عادة ويجوز أن يرادنا خلقناهم مما يعلمون  
أي من النطفة المذرة وهي منصبة الذي لا منصب أوضع منه ولذلك أيهم وأخفى اشعارا بأنه منصب يستحي  
من ذكره فن ابن يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخل الجنة قبلهم وقيل معناه انا خلقناهم من  
نطفة كما خلقنا بني آدم كلهم ومن حكمنا أن لا يدخل أحد منهم الجنة الا بالايان والعمل الصالح فلم يطمع أن  
يدخلها من ليس له ايمان وعمل وقرئ برب المشرق والمغرب ويخرجون ويخرجون ومن الأجدات سراعا  
بالاظهار والادغام ونصب ونصب وهو كل ما نصب فعبس من دون الله { يوقضون } يسرعون إلى  
الداعي مستيقنين كما كانوا يستيقنون إلى أنصابهم { عن رسول الله صلى الله عليه وسلم } من قرأ سورة سأل سائل  
أعطاه الله ثواب الذين هم لا مانعهم وعهدهم راعون

{ سورة نوح مكية وهي تسع وأثمان وعشرون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

{ ان اذار } أصله بأن اذار غذف الجار وأصل الفعل وهي أن الناصبة للفعل والمعنى أرسلناه بأن قلنا له اذار  
أي أرسلناه بالأمر بالانذار ويجوز أن تكون مفسرة لأن الارسال فيه معنى القول وقرأ ابن مسعود اذار بغير  
أن على ارادة القول { ان اعبدوا } نحو أن اذار في الوجهين { فان قلت } كيف قال { ويؤخركم } مع  
اخباره بامتناع تأخير الاجل وهل هذا لا تناقض { قلت } قضى الله مثلا أن قوم نوح ان آمنوا عمرهم ألف  
سنة وان بقوا على كفرهم أهلكتهم على رأس تسعمائة ففعل لهم آمنوا يؤخركم إلى أجل مسمى أي إلى وقت  
سماه الله وضربه أمد انتهمون اليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الا طول تمام الألف ثم أخبر أنه اذا جاء ذلك الاجل  
الامد لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت ولم تكن لكم حيلة فبادروا في أوقات الامهال والتأخير { ليلا ونهارا } دائما  
من غير فتور مستغرقا به الاوقات كلها { فلم يزدتهم دعائي } جعل الدعاء فاعل زيادة الفرار والمعنى على أنهم  
ازدادوا عنده فرارا لانه سبب الزيادة ونحوه فزادتهم رجسا إلى رجسهم فزادتهم ايمانا { لتغفر لهم } ليتوبوا عن  
كفرهم فتغفر لهم فذكر المسبب الذي هو حظه خالصا ليكون أقبح لاعراضهم عنه وسدوا مسامعهم عن استماع  
الدعوة { واستغشوا ثيابهم } وتغطوا بها كأنهم طلبوا أن تغشاهم ثيابهم أو تغشيهم لئلا يبصروه كراهة النظر إلى  
وجه من ينصحه في دين الله وقيل لئلا يعرفهم ويعصده قوله تعالى ألا انهم يشنون صدورهم ليستخفوا منه  
الاحين يستغشون ثيابهم { والأصرار من أصر الجار على العانة اذا صر أذنيه وأقبل عليه ايكدمها وبطردھا  
استعبر للاقبال على المعاصي والا كباب عليها { واستكبروا } وأخذتهم العزة من اتباع نوح وطاعته وذكر  
المصدر تأكيد ودلالة على فرط استعبارهم وعتوهم { فان قلت } ذكر أنه دعاهم ليلا ونهارا ثم دعاهم جهارا ثم  
دعاهم في السر والعلن فيجب أن تكون ثلاث دعوات مختلفات حتى يصح العطف { قلت } قد فعل عليه  
الصلاة والسلام كما يفعل الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر في الابتداء بالاهون والترقي في الأشد فلا شد  
فافتح بالمناسبة في السر فلما لم يقبلوا اتى بالمجاهرة فلما لم تؤثر ثلث بالجمع بين الاسرار والاعلان ومعنى ثم الدلالة  
على تباعد الاحوال لان الجهار أعظم من الاسرار والجمع بين الامرين أغلظ من افراد أحدهما { جهارا }  
منصوب بدعوتهم نصب المصدر لان الدعاء أحد نوعيه الجهار فنصب به نصب القرقصاء بقعد لكونها أحد  
أنواع القعود أولانه أراد بدعوتهم جهرتهم ويجوز أن يكون صفة لمصدر دعاهم في دعاء جهارا أي مجاهرا



به أو مصدر في موضع الحال أي مجاهرهم أمرهم بالاستغفار الذي هو التوبة عن الكفر والمعاصي وقدم اليهم  
الموعظة بما هو أوقع في نفوسهم وأحب اليهم من المنافع الحاضرة والفوائد العاجلة ترغيبا في الإيمان وبركاته  
والطاعة وتنتأجها من خير الدارين كما قال وأخرى يحبونها نصر من الله ولأن أهل القرى آمنوا واتقوا  
لفتحنا عليهم بركات ولأنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم وأن  
لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم بارئيا كذبوا بعد طول تكرير الدعوة حبس الله عنهم القطر وأعمق  
أرحام نسايتهم أربعين سنة وروى سبعين فوعدهم أنهم أن آمنوا رزقهم الله تعالى الخصب ودفع عنهم ما كانوا  
فيه وعن عمر رضي الله عنه أنه خرج يستسقي فآزاد على الاستغفار فقبل له ما رأيناك استسقيت فقال لقد  
استسقيت بمجاديع السماء التي يستنزل بها القطر شبه الاستغفار بالأنواء الصادقة التي لا تخطئ وعن الحسين  
أن رجلا شكاه إلى الجذب فقال استغفر الله وشكاه إلى آخر الفقر وآخر قلة النسل وآخر قلة ريع أرضه فأمرهم  
كلهم بالاستغفار فقال له الريح بن صبيح أتاك رجال يشكون أبوابا ويسألون أنوعا فأمرتهم كلهم بالاستغفار  
فتلا هذه الآية والسما المظلمة لأن المطر منها ينزل إلى السحاب ويجوز أن يراد السحاب أو المطر من  
قوله إذا نزل السماء بأرض قوم والمصدر الكثير الدور ومفعول عما يستوي فيه المذكر والمؤنث  
كقولهم رجل أو امرأة معطار ومتفال (جنات) بساين (لا ترجون لله وقارا) لا تأملون له توقيرا أي  
نعظيما والمعنى ما لكم لا تكونون على حال تأملون فيه تعظيم الله يا أيكم في دار الثواب والله بيان للوقر  
ولو تأخر لكان صلة للوقار وقوله (وقد خلقكم أطوارا) في موضع الحال كأنه قال ما لكم لا تؤمنون بالله  
والحال هذه وهي حال موجبة للإيمان به لانه خلقكم أطوارا أي تارات خلقكم أول تاريا ثم خلقكم نطفات  
خلقكم علقا ثم خلقكم مضغاً ثم خلقكم عظاما ولحاشاً ثم أنشأكم خلقا آخر أولاً تخافون الله حلقا وترك  
معاجلة العقاب فتؤمنوا وقبل ما لكم لا تخافون الله عظمة وعن ابن عباس لا تخافون الله عاقبة لان  
العاقبة حال استقرار الأمور وثبات الثواب والعقاب من وقرا ثابت واستقر في نفوسهم على النظر في أنفسهم  
أولا لأنها أقرب منظور فيه منهم ثم على النظر في العالم وما سوى فيه من العجايب الشاهدة على الصانع الباهر  
قدرته وعلمه من السموات والأرض والشمس والقمر (فيهن) في السموات وهو في السماء الدنيا لا بين  
السموات ملائكة من حيث أنها طباق فجاز أن يقال فيهن كذا وإن لم يكن في جميعهن كما يقال في المدينة كذا  
وهو في بعض نواحيها وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما أن الشمس والقمر وجوهها مما يلي السماء  
وظهورها مما يلي الأرض (وجعل الشمس سراجا) يبصر أهل الدنيا في ضوئها كما يبصر أهل البيت  
في ضوء السراج ما يحتاجون إلى ابصاره والقمر ليس كذلك إنما هو نور لم يبلغ قوة ضياء الشمس ومثله قوله  
تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا والضياء أقوى من النور استعيرت الأناث للنساء كما يقال  
زرع الله للخير وكانت هذه الاستعارة أدل على الحدوث لأنهم إذا كانوا نباتا كانوا محدثين لا محالة حدوث  
النبات ومنه قبل المشوية النابتة والنوايب حدوث منهم في الإسلام من غير أولية لهم فيه ومنه قولهم  
نجم فلان لبعض المارقة والمعنى أنبتكم فنبتم نباتا أو نضب بأنبتكم لتضمين معنى نبتم (ثم يعبدكم فيها)  
مقبورين ثم (يخرجكم) يوم القيامة كذبهم بالمصدر كأنه قال يخرجكم حقولا لا محالة جعلها بساطا  
مبسوطة تتقلبون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه (بخاجا) واسعة منفعة (واتبعوا) رؤسهم المقدمين  
أصحاب الأموال والأولاد أو تسبوا ما رموهاهم من التمسك بعبادة الأصنام وجعل أموالهم وأولادهم التي لم  
تزد لهم إلا وجاهة ومنفعة في الدنيا زائدة (خسارا) في الآخرة وأجرى ذلك مجرى صفة لازمة لهم ومنه يعرفون  
بها تحقيقا له وتشبيها وباطلا لبا سواه وقرئ وولده بضم الواو وكسر هاء (ومكروا) معطوف على لم يزد وجمع  
الضمير وهو راجع إلى من لانه في معنى الجمع والمأكرون هم الرؤساء ومكروا احتيا لهم في الدين وكذبهم  
لنوح ونحريش الناس على أذاه وصددهم عن الميل إليه والاستماع منه وقولهم لهم لا تذرون آلهتكم إلى  
عبادة رب نوح (مكرا كبارا) قسري بالتخفيف والتثقيب والكبارا كبر من الكبير والكبارا كبر من

جنات ويجعل لكم  
أنهارا مالكم لا ترجون  
لله وقارا وقد خلقكم  
أطوارا ألم تروا كيف  
خلق الله سبع سموات  
طباقا وجعل القمر  
فيهن نوراً وجعل  
الشمس سراجا والله  
أنبتكم من الأرض  
نباتاً ثم يعبدكم فيها  
ويخرجكم أخرجاً والله  
جعل لكم الأرض  
بساطاً لتسلكوا منها  
سبلاباً كما قال نوح رب  
أنهم عصوني واتبعوا  
من لم يزد ماله وولده  
الا خساراً ومكروا  
كباراً وقالوا لا تذرن  
آلهتكم

قوله تعالى ما لكم  
لا ترجون لله وقارا قال  
فيه ما لكم لا تكونون  
على حال يكون فيها  
تعظيم الله تعالى الخ  
قال أجد وهذا التفسير  
يبقى الرجاء على بابه  
ونقل قولاً آخر لعله على  
الخوف أي لا تخافون  
لله عظمة وعن ابن  
عباس أن الوقار العاقبة  
لا استقرار الثواب وثبات  
العقاب من وقرا إذا  
ثبت قوله تعالى وجعل  
القمر فيهن نورا قال فيه  
وأنما هو في السماء الدنيا  
لان بين السموات وبين  
السماء الدنيا مناسبة  
قال أجد وبلا حظ يخرج  
منها اللؤلؤ والمرجان



عاد كلامه قوله تعالى ولا تزد الظالمين الا ضلالا (قال فيه كيف جاز ان يزيد الضلال واجاب بأن المراد به منع الاطاف) قلت هذا على قاعدته قوله تعالى مما خطيئاتهم ٤٩٢ أغرقوا فادخلوا نارا (قال فيه ما موجب اغراقهم حين أغرقوا واجاب بانهم ما أغرقوا الا على

وجه العقاب الخ) قال أحد هذا السؤال مفصّل عما في باطنه من وجوب تعليل أفعال الله تعالى وعليه يبنى أنه لا يجوز إلا من الله تعالى السابق باستحقاق سابق أو لأعواض مترتبة أو لفير ذلك من المصالح بناء على القاعدة لهم في الصلاح والاصح والصبيان لا جنسية سبقت منهم ولا عوض

ولا تذر وداد سوا عا ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا ولا تزد الظالمين الا ضلالا مما خطيئاتهم أغرقوا فادخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا انك ان تذرهم يضلوا عبادك

يثرب فيهم فيرد السؤال على ذلك واما أهل السنة فالله تعالى قد تكفل الجواب عنهم بقوله لا يستل عما يفعل وهذا الكلام بالنظر الى خصوص واقعة قوم نوح ونسرا كلام منها الى حكم الله علينا

الكبار ونحوه طول وطول (ولا تذر وداد) كأن هذه المسميات كانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم فخصوها بعد قولهم لا تذر آلهمكم وقد انتقلت هذه الاصنام عن قوم نوح الى العرب فكان وداد كلب وسواع الهمدان ويغوث المذبح ويعوق لمعاد ونسر لخير ولذلك سميت العرب بعدد ودوغوث ويغوث وقيل هي أسماء رجال صالحين وقيل من أولاد آدم ما تواتر فقال ابلهس لمن بعدهم لوصورتهم صورهم فكنتم تنظرون اليهم ففعلوا فلما مات أوائلهم قال لمن بعدهم انهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم وقيل كان وداد على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة نسر \* وقري وداد ضم الواو وقرأ الأعمش ولا يغوثا ويعوقا بالصرف وهذه قراءة مشككة لانهم ما ان كانوا عربيين أو عجميين ففيهم ما سبوا منع الصرف اما التعريف ووزن الفعل واما التعريف والجمعة واعلمه قصد الزواج فصرفهم المصادفة اخواتهم منصرفات وداد وسواع ونسرا كما قري ونسرا بالامالة لوقوعه مع الامالات للزواج (وقد أضلوا) الضمير للرؤساء ومعناه وقد أضلوا (كثيرا) قبل هؤلاء الموصين بأن يتسكوا بعبادة الاصنام ليسوا بأول من أضلهم أو وقد أضلوا باضلالهم كثيرا يعني أن هؤلاء المضلين فيهم كثرة ويجوز أن يكون للاصنام كقوله تعالى انهم أضلن كثيرا من الناس \* (فان قلت) علام عطف قوله (ولا تزد الظالمين) (قلت) على قوله رب انهم عصوني على حكاية كلام نوح عليه السلام بعد قال وبعد الواو النائية عنه ومعناه قال رب انهم عصوني وقال لا تزد الظالمين الا ضلالا أي قال هذين القولين وهما في محل النصيب لانهم ما فعلوا قال كقولك قال زيد نودي للصلاة وصل في المسجد تحكي قوله معطوفاً أحدهما على صاحبه (فان قلت) كيف جاز ان يريد لهم الضلال ويدعو الله بزيادته (قلت) المراد بالضلال أن يخذلوا ويغشوا والاطاف لتصميمهم على الكفر ووقوع اليأس من إيمانهم وذلك حسن جميل يجوز الدعاء به بل لا يحسن الدعاء بخلافه أن يريد بالضلال الضياع والهلاك لقوله تعالى ولا تزد الظالمين الا تبارا (تقديم) مما خطيئاتهم) لبيان أن لم يكن أغراقهم بالطوفان فادخلهم النار الا من أجل خطيئتهم وأكدهم هذا المعنى بزيادة ما وفي قراءة ابن مسعود من خطيئاتهم ما أغرقوا بتأخير الصلاة وكفى بهما جزعاً لم تكتب الخطايا فان كفر قوم نوح كان واحدة من خطيئتهم وان كانت كبراهن وقد نعت عليهم سائر خطيئاتهم كإني عليهم كفرهم ولم يفرق بينه وبينهم في استحقاب العذاب لئلا يتكل المسلم الخاطيء على اسلامه ويعلم أن معه ما يستوجب به العذاب وان خلا من الخطيئة الكبرى وقري خطيئاتهم بالهمزة وخطيئاتهم بفتحها باء وادغامها وخطاياهم وخطيئتهم بالتوحيد على أرادة الجنس ويجوز أن يراد الكفر (فادخلوا نارا) جعل دخولهم النار في الآخرة كأنه متعقب لا غرقهم لا اقترابه ولأنه كأن لا محالة فكانت قد كان أو أريد عذاب القبر ومن مات في ماء أو في نارا أو أكلته السباع والطير أصابه ما يصيب المقبور من العذاب وعن الضحاك كانوا يغرقون من جانب ويحرقون من جانب وتنكير النار اما لتعظيمها أو لان الله أعد لهم على حسب خطيئتهم نوعا من النار (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) تعريضاً بتخاذلهم آلهة من دون الله وأنها غير قادرة على نصرهم وتبكيهم بهم كأنه قال فلم يجدوا لهم من دون الله آلهة ينصرونهم ويعتصرونهم من عذاب الله كقوله تعالى أم لهم آلهة تتعصمون من دوننا (ديارا) من الاسماء المستعملة في النفي العام يقال ما بالدار ديار وديور كقيام وقيام وهو في مال من الدوراً ومن أدار أصله ديوار ففعل به ما فعل بأصله مبدوميت ولو كان فعلا لكان دواراً \* (فان قلت) هم علم أن أولادهم يكفرون وكيف وصفهم بالكفر عند الولادة (قلت) ليت فيهم الف سنة الا حسبت عام فادقهم وأكلهم وعرف طباعهم وأحوالهم وكان الرجل منهم ينطلق بآبائه اليه ويقول احذر هذا فانه كذاب وان أبي خذرنه فيموت

في العدو اذا خيف من مقاتلتهم بالآلات على ذرارهم ان ذلك لا يوجب الا كفاف عن مقاتلتهم بالآلات الكبير المهلكة لهم والمنزلة ويستدل برى النبي صلى الله عليه وسلم على أهل الطائفة بالمجانيق وقيل له فيهم الذرية فقال هم من آباءهم وأما ربهم بالنار وفيهم الذرية فنفعه مالك رحمه الله الا ان يخاف غائلتهم فيموتون بها ان لم يشد فموايعة ما والله تعالى أعلم



الكبير وينشأ الصغير على ذلك وقد أخبره الله عز وجل أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ومعنى (لا يلدوا إلا فاجرا كفارا) لا يلدوا إلا من سيفيروا يكفروا فوضعهم بما يصيرون إليه كقوله عليه السلام من قتل قتيلًا فلا سلبه (ولو ألدى) أبو الملك بن ميثون وأمه شمعانة أنوش كانا مؤمنين وقيل هما آدم وحواء وقرأ الحسين بن علي ولو ألدى يريد ساما وحملا (بني) منزلي وقيل مسجدي وقيل سفيتي خص أولاد من يتصل به لأنهم أولى وأحق بدعائه ثم عم المؤمنين والمؤمنات (تبارا) هلاكا (فان قلت) ما فعل صبيانهم حين أغرقوا (قلت) غرقوا معهم لا على وجه العقاب ولكن كما يموتون بالأنواع من أسباب الموت وكما منهم من يموت بالغرق والحرق وكان ذلك زيادة في عذاب الآباء والأمهات إذا أبصروا أطفالهم يغرقون ومنه قوله عليه السلام يهلكون مهلكا واحدوا يسدرون مضاد رشي وعن الحسين أنه سئل عن ذلك فقال علم الله براءتهم فأهلكهم بغير عذاب وقيل اعقم الله أرحام نساءهم وأبليس أصلا بآبائهم قبل الطوفان بأربعين أو سبعين سنة فلم يكن معهم صبي حين أغرقوا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدر كهم دعوة نوح عليه السلام

{سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قرئ أوحى وأصله وحى يقال أوحى إليه وحى إليه فقلت الواو همزة كما يقال أعد وأزن وإذا الرسل أقتت وهو من القاب المطلق جواز في كل واو مضمومة وقد أطلقه البخاري في المكسورة أيضا كاشاح وإسادة وإعاء أخيه وقرأ ابن أبي عمير وحى على الأصل (أنه استمع) بالفتح لأنه فاعل أوحى وأنا سمعنا بالكسر لأنه مبتدأ محكي بعد القول ثم تحمل عليهم البواقي فما كان من الوحي فتح وما كان من قول الجن كسر وكلهن من قولهم إلا اللثمين الآخرين وأن المساجد وأنه لما قام ومن فتح كلهن فمطفا على محل الجار والمجرور في آملابه كانه قيل صدقنا وصدقنا أنه تعالى جدر بنا وأنه كان يقول سفينا وكذلك البواقي (نقر من الجن) جماعة منهم ما بين الثلاثة إلى العشرة وقيل كانوا من الشيعة وبنا وهم أكثر الجن عداو عامة جنود إبليس منهم (فقالوا أنا سمعنا) أي قالوا القومهم حين رجعوا إليهم كقوله فلما قضى ولو إلى قومهم منذرين قالوا يا قومنا أنا سمعنا كتابا (عجبا) بدعيامنا بالسائر الكتب في حسن نظامه وصحة معانيه فائدة دلالة الانحياز وعجب مصدر يوضع موضع العجب وفيه مبالغة وهو ما خرج عن حد أشكاله ونظائره (يهدى إلى الرشدا) يدعو إلى الصواب وقيل إلى التوحيد واليمان (به) للقرآن ولما كان الايمان به إيمانا بالله ويوحداً لله وبراءة من الشرك قالوا (ولن نترك ربنا أحدا) أي ولن نعود إلى ما كنا عليه من الشرك به في طاعة الشيطان ويجوز أن يكون الضمير لله عز وجل لأن قوله بر بنا يفسره (جدر بنا) عظمتهم من قولك جدر فلان في عيني أي عظم وفي حديث عمر رضي الله عنه كان الرجل منا إذا قرأ البقرة وآل عمران جدرنا وروي في أعيننا وأملكه وسلطانه أو غناه استعاره من الجدر الذي هو الدولة والنجت لأن الملوك والأغنياء هم المجددون والمعنى وصفه بالتعالى عن الصاحبة والولد لعظمته وأسلطانه وملكوته أو لغناه وقوله (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) بيان لذلك وهو قرئ جدار بنا على التميز وجدر بنا بالكسر أي صدق ربو بيته وحق الهيته عن اتخاذ الصاحبة والولد وذلك أنهم لما سمعوا القرآن ووقفوا للتوحيد واليمان تنهوا على الخطا فيما اعتقدوه كفر الجن من تشبه الله بخلقه واتخاذ صاحبة وولد فاستعظموه وترهبوه عنه <sup>س</sup> سفهمهم إبليس لعنه الله أو غيره من مردة الجن والشيطان مجاوزة الحد في الظلم وغيره ومنه أشط في السوم إذا أبعده أي يقول قولاً هو في نفسه شطط لفرط ما أشط فيه وهو نسبة الصاحبة والولد إلى الله وكان في ظننا أن أحداً من الثقلين لن يكذب على الله ولن يفترى عليه ما ليس بحق فكنا نصدقهم فيما أضافوا إليه من ذلك حتى تبين لنا بالقرآن كذبهم واقترأهم (كذبا) قولاً كذبا أي كذبوا بآفته أو نصب نصب المصداق لأن الكذب نوع من القول ومن قرأ أن لن

عمر  
ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا  
رب اغفر لي ولوالدي  
ولن تدخل بيتي مؤمنا  
وللمؤمنين والمؤمنات  
ولا تزد الظالمين إلا تبارا

{سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قل أوحى إلى أنه استمع  
نقر من الجن فقالوا أنا  
سمعنا قرأنا عجبا يهدي  
إلى الرشداً منابه  
ولن نترك ربنا أحداً  
وأنه تعالى جدر بنا  
ما اتخذ صاحبة ولا ولداً  
وأنه كان يقول سفينا  
على الله شططا وانا طمنا  
أن لن نقول الناس  
والجن على الله كذبا  
وأنه كان رجال من  
الناس يعوذون برجال  
من الجن فزادوهم رهقا



وانهم ظنوا كما ظنتم أن  
لن يبعث الله أحدا وانا  
لمسنا السماء فوجدناها  
ملئت حرسا شديدا  
وشهبا وانا كنا نقعد منها  
مقاعدا للسمع فنسمع  
الآن بحمد الله شهابا رصدا  
وانا لا ندرى أشراريد  
يمن في الارض أم أراد  
بهم ربهم يرشدا وانا من  
الصالحون ومنادون  
ذلك كنا طرائق قددا  
وانا ظننا أن لن نججز الله  
في الارض ولن نججزه هربا  
(القول في سورة الجن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى وانا لمسنا  
السماء فوجدناها ملئت  
حرسا شديدا وشهبا (قال  
فيه ان قلت كأن الرجم  
لم يكن في الجاهلية وقد  
قال تعالى ولقد زينا  
السماء الدنيا بمصابيح  
وجعلناها رجاوما  
للشياطين فذكر فائدتي  
الزينة والرجم الخ) قال  
أحمد ومن عقائد هم ان  
الرشد والضلال جميعا  
مرادان لله تعالى بقوله  
وانا لا ندرى أشراريد  
يمن في الارض أم أراد  
بهم ربهم يرشدا ولقد  
أحسنوا الادب في ذكر  
ارادة الشر محذوفة  
الفاعل والمراد بالمريد  
هو الله عز وجل وابرأهم  
لا سمح الله ارادة الخير  
والرشد بجمع موافق  
العقيدة الصحيحة  
والآداب الملية

تقول وضع كذبا موضع تقولا ولم يجعله صفة لان التقول لا يكون الا كذبا الرق غشيان المحارم والمعنى  
أن الانس باستعاذتهم بهم زادوهم كبيرا وكفرا وذلك أن الرجل من العرب كان اذا أمسى في وادقفر في بعض  
مساره وخاف على نفسه قال أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه يريد الجن وكبيرهم فاذا سمعوا بذلك  
استكبروا وقالوا سيدنا الجن والانس فذلك رهبهم أو فزاد الجن الانس رهقا باغوائهم واضلالهم لاستعاذتهم  
بهم (وانهم) وأن الانس (ظنوا كما ظنتم) وهو من كلام الجن يقوله بعضهم لبعض وقيل الايتان من جهة  
الوحى والضمير في وانهم ظنوا الجن والخطاب في ظنتم لكفار قریش المس المس فاستعير للطلب لان المس  
طالب متعرف قال مسنما من الا يا عشا وكلنا \* الى نسب في قومه غير واضح

يقال لمسه والتمسه وتلمسه كطلبه واطلبه وتطلبه ونحوه الجس وقوله لم جسوه بأعينهم وتجسوه والمعنى  
طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام أهلها والحرس اسم مفرد في معنى الحراس كالخدم في معنى الخدم ولذلك  
وصف بشديد ولو ذهب الى معناه لقيل شدا ونحوه أخشى رجلا أو ركبنا غاديا لان الرجل والركب  
مفردان في معنى الرجال والركاب والرصد مثل الحرس اسم جمع للرصد على معنى ذوى شهاب راصدين  
بالرجم وهم الملائكة الذين يرجونهم بالشهب ويمنعونهم من الاستماع ويجوز أن يكون صفة للشهاب بمعنى  
الراصد أو كقوله ومعنى جبا عايعنى يجسد شهابا راصدا له ولا جله (فان قلت) كان الرجم لم يكن في الجاهلية  
وقد قال الله تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين فذكر فائدتين في خالق  
الكواكب الذين ورجم الشياطين (قلت) قال بعضهم حدث بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو احدى آياته والصحح أنه كان قبل المبعث وقد جاء ذكره في شعر أهل الجاهلية قال بشر بن أبي خازم  
والعير برهة الغبار وحشها \* ينقض خلفها ما تنقضاض الكوكب

وقال أوس بن حجر وانقض كالدرى يتبعه \* نقع يشور نخاله طنبيا  
وقال عوف بن الخمرع برت علينا العير من دون الفه \* أو الثور كالدرى يتبعه الدم

واكن الشياطين كانت تسترق في بعض الاحوال فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرا الرجم وزاد  
زيادة ظاهرة حتى تنبه لها الانس والجن ومنع الاستراق أصلا وعن معمر قلت للزهري أكان يرمى بالنجوم  
في الجاهلية قال نعم قلت أرايت قوله تعالى وانا كنا نقعد فقال غلظت وشدا أمرها حين بعث النبي صلى الله  
عليه وسلم وروى الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس رضى الله عنهم ما بينا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم جالس في نفر من الانصار اذ رمى بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية فقالوا كنا  
نقول يموت عظيم أو يولد عظيم وفي قوله ملئت دليل على أن الحادث هو الممل والكثره وكذلك قوله نقعد  
منها مقاعد أى كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس والشهب والآن ما ملئت المقاعد كلها وهذا ذكر  
ما جلهم على الضرب في البلاد حتى عثر واعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمعوا قراءته يقولون لما  
حدث هذا الحادث من كثرة الرجم ومنع الاستراق قلنا ما هذا الا ما أراد الله بأهل الارض ولا يخلو من  
أن يكون شر أو يرشدا أى خيرا من عذاب أو راحة أو من خذلان أو توفيق (مننا الصالحون) مننا الأبرار  
المتقون ((ومننادون ذلك)) ومناقوم دون ذلك غذف الموصوف كقوله وما مننا الا له مقام معلوم وهم  
المقصدون في الصلاح غير الكاملين فيه أو أرادوا الطالحين ((كنا طرائق قددا)) بيان للقسم المذكورة  
أى كنا ذوى مذاهب مفترقة مختلفة أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة أو كنا في طرائق مختلفة  
كقوله كما عمل الطريق الثعلب أو كانت طرائقنا طرائق قددا على حذف المضاف الذى هو الطرائق  
واقامة الضمير المضاف اليه مقامه والقدة من قد كالقطعة من قطع ووصفت الطرائق بالقدة لدلائها على  
معنى التقطع والتفرق ((في الارض)) و(هربا) حالان أى لن نججزه كائنين في الارض أينما كنا فيها ولن  
نججزه هاربين منها الى السماء وقيل لن نججزه في الارض ان أراد بنا أمر أولي نججزه هربا ان طلبنا الظن  
بمعنى اليقين وهذه صفة أحوال الجن وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم منهم أخبار وأشرار ومقتصدون



وانهم يعتقدون أن الله عز وجل عز وجل لا يقوته مطلب ولا ينجي عنه مهرب (لما سمعنا الهدى) هو  
سماعهم القرآن \* وإيمانهم به (فلا يخاف) فهو لا يخاف أي فهو غير خائف ولأن الكلام في تقدير مبتدا  
وخبر دخلت الفاء ولولا ذلك لقبل لا يخاف (فان قلت) أي فائدة في رفع الفعل وتقدير مبتدا قبله حتى يقع  
خبره ووجوب ادخال الفاء وكان ذلك كانه مستغنى عنه بأن يقال لا يخاف (قلت) الفائدة فيه أنه اذا فعل ذلك  
فكانه قبل فهو لا يخاف فكان دال على تحقيق أن المؤمن ناج لا محالة وأنه هو المختص بذلك دون غيره  
وقرأ الأعمش فلا يخاف على النهي (بخسا ولا رهقا) أي جزاء بخس ولا رهق لأنه لم يخس أحد احقا ولا رهق  
ظلم أحد فلا يخاف جزاءهما وفيه دلالة على أن من حق من آمن بالله أن يحتجب المظالم ومنه قوله عليه  
الصلاة والسلام المؤمن من أمنه الناس على أنفسهم وأموالهم ويجوز أن يراد فلا يخاف أن يخس بل يجزى  
الجزاء الاوفى ولأن ترهقه ذلة من قوله عز وجل وترهقهم ذلة (القاسطون) الكافرون الجاثرون عن  
طريق الحق وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه أن الحجاج قال له حين أراد قتله ما تقول في قال قاسط عادل  
فقال القوم ما أحسن ما قال حسبو أنه يصفه بالقسط والعادل فقال الحجاج يا جهملة انه مما نى ظالم مشركا وتلا  
لهم قوله وأما القاسطون وقوله تعالى ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وقد زعم من لا يرى للجن ثوابا أن الله  
تعالى أوعدهم قاسطهم وما وعد مسلمهم وكفى به وعدا أن قال فأولئك تحروا رشدا فذكر سبب الثواب وموجبه  
والله أعدل من أن يعاقب القاسط ولا يشيب الراشيد (وأن لو استقاموا) أن مخففة من الثقيلة وهو من جملة  
الموحى والمعنى وأوحى إلى أن الشأن والحديث لو استقام الجن على الطريقة المثلى أي لو ثبت أبوهم الجن على  
ما كان عليه من عبادة الله والطاعة ولم يستكبر عن السجود لآدم ولم يكفروا بعبده ولده على الإسلام لانعمنا  
عليهم ولو سعادتهم رزقهم يوز كرماء الغدق وهو الكثير بفتح الدال وكسر هاء وقري بهم لأنه أصل المعاش  
وسعة الرزق (لنفتنهم فيه) لنختبرهم فيه كيف يشكرون ما خولوا منه ويجوز أن يكون معناه وأن لو استقام  
الجن الذين استمعوا على طريقهم التي كانوا عليها قبل الاستماع ولم ينتقلوا عنها إلى الإسلام لوسعنا عليهم  
الرزق مستدرجين لهم لنفتنهم فيه لتكون النعمة سبيبا في اتباعهم شهواتهم ووقوعهم في الفتنة وازدادهم اثما  
أولعذبهم في كفران النعمة (عن ذكر ربه) عن عبادته أو عن موعظته أو عن وحيه (يسلكه) وقري  
بالتون مضمومة ومفتوحة أي ندخله (عذابا) والاصل نسلكه في عذاب كقوله ما سلككم في سقر فعدي إلى  
مفعولين أما بحذف الجار وإيصال الفعل كقوله واختار موسى قومه وأما بتضمينه معنى ندخله يقال سلكه  
وأسلكه قال حتى إذا أسلكهم في فتنة \* والمعنى صعد صعد يقال صعد صعدا وصعدا فوصف به  
العذاب لأنه يتصعد العذاب أي به لوه ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر رضي الله عنه ما تصعدني شيء  
ما تصعدني خطبة النكاح يريد ما شق على ولا غلبني (وأن المساجد) من جملة الموحى وقيل معناه ولأن  
المساجد (لله فلا تدعوا) على أن اللام متعلقة بالتدعوا أي فلا تدعوا (مع الله أحدا) في المساجد لأنها لله  
خاصة ولعبادته وعن الحسن يعني الأرض كلها لأنها جعلت للنبي صلى الله عليه وسلم مسجدا وقيل المراد بها  
المسجد الحرام لأنه قبلة المساجد ومنه قوله تعالى ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وعن  
قتادة كان اليهود والنصارى اذا دخلوا بيعةهم وكناهم أشركوا بالله فأمرنا أن نخلص لله الدعوة اذا دخلنا  
المساجد وقيل المساجد أعضاء السجود السبعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أسجد على سبعة  
آراب وهي الجهة والانف واليدان والركبتان والقدمان وقيل هي جمع مسجد وهو السجود (عبد الله)  
النبي صلى الله عليه وسلم (فان قلت) هلا قيل رسول الله أو النبي (قلت) لأن تقديره وأوحى إلى أنه لما قام  
عبد الله فلما كان واقفا في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نفسه جى به على ما يقتضيه التواضع والتذلل  
أولان المعنى أن عبادة عبد الله لله ليست بأمر مستبعد عن العقل ولا مستكر حتى يكونوا عليه لبداء ومعنى قام  
بدعوه قام بعبدته يريد قيامه لصلاة الفجر بخلة حين أتاه الجن فاستمعوا له صلى الله عليه وسلم (كادوا  
يكونون عليه لبداء) أي يزدحمون عليه مترا كبن تخبيا مزارا وأمن عبادته واقتسدا أصحابه به قائما ورا كعا

وانا لما سمعنا الهدى  
أمنابه فمن يؤمن بربه  
فلا يخاف بخسا ولا رهقا  
وانا ما المسلمون ومنا  
القاسطون فمن أسلم  
فأولئك تحروا رشدا  
وأما القاسطون فكانوا  
لجهنم خطبا وأن لو  
استقاموا على الطريقة  
لاسقيناهم ما وعدنا  
لنفتنهم فيه ومن يعرض  
عن ذكر ربه يسلكه  
عذابا صعبا وأن  
المساجد لله فلا تدعوا  
مع الله أحدا وأنه لما  
قام عبد الله يدعوه  
كادوا يكونون عليه لبداء



﴿قوله تعالى قل اني لا املك لكم ضرا ولا رشدا﴾ (قال فيه معناه أي لا أستطيع ان أنفعكم أو أضركم انما النافع والضار الله عز وجل الخ) قال أحد في الآية دليل بين علي ان الله تعالى هو الذي يملك لعباده الرشدا والنجي أي بخلافه ما لا غير فان النبي صلى الله عليه وسلم انما سلب ذلك عن قدرته أي محض اضافته الى قدرته الله وحده وفطن الخشعي لذلك فاخذ يعامل الجبل فتارة يحمل الرشدا على مطلق النفع فيضيف ذلك الى الله تعالى وتارة يكنع عنه لان فيه ابطالا لصحبة الرشدا المنصوص عليه في الآية فيثوره من تقليده الرأي الفاسد ثاثر تصرفه عن الحق وعن اعتقاد ان ٤٩٦ الله تعالى هو الذي يخلق الرشدا لعباده مقارنا لاختيارهم فيدخل زيادة القسر لان معنى ما ورد من

اضافة الرشدا الى قدرة الله تعالى عندهم انه يخلق ان يخضع لها الرقاب فيخلق العبد لنفسه عند ظهورها رشدا فيضاف الى

قال انما ادعوا ربي اولا أشرك به أحدا قل اني لا املك لكم ضرا ولا رشدا قل اني لن ينجيني من الله أحد ولن أحد من دونه ملتحدا الا بلاغا من الله ورسالاته ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم خالدين فيها ابداحتي اذاروا ما يوعدون فسيعلمون من اضعف ناصرا و اقل عددا قل ان ادري اقريب ما توعدون ام يجعل له ربي أمدا

قدرة الله تعالى لانه خلق السبب وهو في الحقيقة مخلوق بقدرة العبد هذه قاعة القدرة وعقدتهم وما الجن بعد هذا الا وفر منهم عقلا وأسد منهم نظرا لانهم قالوا وانا لا ندري أشرا اريد عن في الارض ام

أرادهم ربهم رشدا انما ضافوا الرشدا نفسه الى ارادة الله عز وجل وقدرته عا دكلامه قوله تعالى قل اني لن ينجيني من الله أحد وبنه الآية (قال فيه هو اعتراض وقوله الا بلاغا استثناء من قوله لا املك أي لا بلاغا وقيل بلاغا يدل من ملتحدا الخ) قال أحد فيكون تقدير الكلام بلاغا من الله مستفادا من قوله قل ان ادري اقريب ما توعدون ام يجعل له ربي أمدا (قال) ان قلت ما معنا التقسيم والامد يكون قريبا وبعبارة القول تودلوان بينهما وبينه أمدا بعبارة واجاب بانه كان صلى الله عليه وسلم مستقربا للموعود وكأنه قال ما ادري هل هو حال متوقع في كل ساعة أم له غاية مضرورية

وساجدا واعجابا بما تلامن القرآن لانهم راوا ما لم يروا مثله وسعوا بما لم يسموا بظنهم وقيل معناه لما قام رسولا بعبادة الله وحده مخالفا للمشركين في عبادتهم الا لهمة من دونه كاد المشركون لتظاهروا بهم عابته وتعاونهم على عداوته يزدجون عليه متراكبين ابداء جمع لبدء وهو ما تلبد به عنده على بعض ومنها لبدء الاسد وقرئ لبدء والبدء في معنى اللبدة ولبدا جمع لا بد كساجد وسجد ولبدأ بضمين جمع ابود كصبور ووضر وعن قتادة تابعت الانس والجن على هذا الامر لبطقة فأي الله الا ان يتصره ويظهره على من ناواه ومن قرأ وانه بالكسر جعله من كلام الجن قالوه لقومهم من حين رجعوا اليهم حاكين ما راوا من صلاته وازدحام اصحابه عليه في انتمائهم به (قال) للتظاهروا به عليه (انما ادعوا ربي) يريد ما انتبكم بأمر منكم انما ادعوا ربي وحده (ولا أشرك به أحدا) وليس ذلك مما يوحد اطباقكم على مقتي وعداوتي اوقال الجن عند ازدهامهم متعجبين ليس ما ترون من عبادتي الله ورفض الاشراك به بأمر يتعجب منه انما يتعجب من يدعوه غير الله ويجهل له شريكا اوقال الجن لقومهم ذلك حكاية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا رشدا) ولا نفعنا واراد بالضرر التي ويدل عليه قراءة أبي غيا ولا رشدا والمعنى لا أستطيع ان أضركم وأن أنفعكم انما الضار والنافع الله اولا أستطيع ان أقسركم على النجى والرشدا انما القادر على ذلك الله عز وجل و (الا بلاغا) استثناء منه أي لا املك الا بلاغا من الله وقل اني لن ينجيني جلة معترضة اعتراض بها لتأكيدي الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه على معنى ان الله ان اراده سواء من مرض أو موت أو غيرهما لم يصح ان ينجيه منه أحد أو يحد من دونه ملاذا يا وي اليبط والمقعد المتجأ وأصله المتدخل من الحد وقيل محيصا ومعدلا وقرئ قال لا املك أي قال عبد الله للمشركين اولا الجن ويجوز ان يكون من حكاية الجن لقومهم وقيل بلاغا يدل من ملتحدا أي لن أحد من دونه مضى الا أن ابلغ عنه ما أرسلني به وقيل الا هي ان لا ومعناه ان لا أبلغ بلاغا كقولك ان لا قيا ما فقهودا (ورسالاته) غطف على بلاغا كأنه قيل لا املك لكم الا التبليغ والرسالات والمعنى الا أن أبلغ عن الله فأقول قال الله كذا ناسبا لقوله اليه وأن ابلغ رسالاته التي أرسلني بها من غير زيادة ولا نقصان (فان قلت) الا يقال بلغ عنه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام بلغوا عني بلغوا عني (قلت) من ليست بصله للتبليغ انما هي بمنزلة من في قوله براءة من الله عني بلاغا كأنه من الله وقرئ فان له نارجهم على فجزاؤه أن له نارجهم كقوله فان لله خمسة أي حكمه أن لله خمسة وقال (خالدين) جلا على معنى الجمع في من (فان قلت) هم تعالى حتى وجعل ما بعده غايه له (قلت) بقوله يكونون عليه لبدء على أنهم يتظاهرون عليه بالعداوة ويستضعفون انصاره ويستقلون عددهم (حتى اذاروا ما يوعدون) من يوم يدروا ظهرا لله عليهم أو من يوم القيامة (فسيعلمون) حينئذ أنهم (اضعف ناصرا و اقل عددا) ويجوز ان يتعلق بمخدوف دلت عليه الحال من استضعاف الكفار له واستقلالهم لعدده كأنه قال لا يزالون على ما هم عليه حتى اذاروا ما يوعدون \* قال المشركون متى يكون هذا الموعود انكارا له فقيل (قل) انه كاش لا ريب فيه فلا تنكروا فان الله قد وعد ذلك وهو لا يخلف الميعاد وأما وقته فما ادري متى يكون لان الله لم يبينه لما رأى في اخفاء وقته من المصلحة (فان قلت) ما معني قوله (ام يجعل له ربي أمدا) والامد يكون قريبا وبعبارة الا ترى الى قوله تودلوان بينهما

أرادهم ربهم رشدا انما ضافوا الرشدا نفسه الى ارادة الله عز وجل وقدرته عا دكلامه قوله تعالى قل اني لن ينجيني من الله أحد وبنه الآية (قال فيه هو اعتراض وقوله الا بلاغا استثناء من قوله لا املك أي لا بلاغا وقيل بلاغا يدل من ملتحدا الخ) قال أحد فيكون تقدير الكلام بلاغا من الله مستفادا من قوله قل ان ادري اقريب ما توعدون ام يجعل له ربي أمدا (قال) ان قلت ما معنا التقسيم والامد يكون قريبا وبعبارة القول تودلوان بينهما وبينه أمدا بعبارة واجاب بانه كان صلى الله عليه وسلم مستقربا للموعود وكأنه قال ما ادري هل هو حال متوقع في كل ساعة أم له غاية مضرورية



قوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول (قال فيه ابطال الكرامات لانه حصر ذلك في المرتضى من الرسل والولى وان كان من المرتضى الخ) ادعى عاما واستدل خاصا فان دعواه ابطال الكرامات بجميع انواعها والمطلوع عليه بالآية ابطال اطلاع الولي على الغيب خاصة ولا يكون كرامة وخارق العادة الا الاطلاع على الغيب لا غير وما القدرية الالهية شبهة في ابطالها وذلك ان الله عز وجل لا يتخذ منهم وليا ابدا وهم لم يجدوا بذلك عن اشياءهم قط فلا جرم انهم يستمرون على الانكار ولا يعلمون ان شرط الكرامة الولاية وهي مسلوقة عنهم اتفاقا وأما سلب الايمان فمسئلة خلاف فإطمع من يكون ايمانه مسئلة خلاف وهو يريد الكرامة لانه لم يؤت بها والله الموفق (القول في سورة المزمل) (بسم الله الرحمن الرحيم) \* قوله تعالى يا أيها المزمل قم الليل ٤٩٧ الا قليلا (قال فيه هو المتلف في ثيابه كالمذثر ونودي بما يهجن اليه الخ) قال أحمد أما قوله الاول ان نداء بذلك تهجين للحالة التي ذكرانه كان عليها واستشهاد بالآيات المذكورة

وبينه أمدا بعيدا (قلت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد فكانت له قال ما أدري أهو حال متوقع في كل ساعة أم مؤجل ضربت له غاية \* أي هو (عالم الغيب فلا يظهر) فلا يطلع (من رسول) تبين لمن ارتضى يعني أنه لا يطلع على الغيب الا المرتضى الذي هو مصطفى للنبوّة خاصة لا كل مرتضى وفي هذا ابطال الكرامات لان الذين تضاف اليهم وان كانوا اولياء مرتضى فليسوا برسل وقد خص الله الرسل من بين المرتضى بالاطلاع على الغيب وابطال الكهانة والتنجيم لان أصحابهما بعد شي من الارتضاء وأدخله في السخط (فانه يسلك من بين يديه) يدي من ارتضى للرسالة (ومن خلفه رسدا) حافظة من الملائكة يحفظونه من الشياطين يطردونهم عنه ويعصونه من وساوسهم ونجاليطهم حتى يبلغ ما أوحى به اليه وعن الفضائل ما بعث نبي الا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين أن يتشبهوا بصورة الملك (ليعلم) الله (أن قد بلغوا رسالات ربهم) يعني الانبياء وحدا ولا على اللفظ في قوله من بين يديه ومن خلفه ثم جمع على المعنى كقوله فان له نار جهنم خالدين والمعنى ليلغوا رسالات ربهم كما هي محروسة من الزيادة والنقصان وذكر العلم كذكره في قوله تعالى حتى نعلم المجاهدين وقرئ ليعلم على البناء للمفعول (وأحاط بما لديهم) بما عند الرسل من الحكم والشرائع لا يفوته منها شيء ولا ينسى منها حرفا فهو مهين عليهم حافظ لها (وأحصى كل شيء عددا) من القطر والرمل وورق الاشجار وزبد البحار فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وجبه وكلامه وعدد احوال أي وضبط كل شيء معدودا محصورا أو مصدر في معنى احصاء فن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجن كان له بعد ذلك جنى صدق مجد صلى الله عليه وسلم وكذب به عتق رقبة

(سورة المزمل مكية وهي تسع عشرة أو عشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المزمل) المزمل وهو الذي تزل في ثيابه أي تلفف بها يادغام التاء في الزاي ونحوه المذثر في المتدثر وقرئ المزمل على الاصل والمزمل بتخفيف الزاي وفتح الميم وكسر هاء على أنه اسم فاعل أو مفعول من زمله وهو الذي زمله غيره أو زمل نفسه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نائما بالليل متزملا في قطيفة فنبهه ونودي بما يهجن اليه الحالة التي كان عليها من التزمل في قطيفته واستعداد له الاستئصال في النوم كما يفعله من لا يهجمه أمر ولا يعنيه شأن ألا ترى الى قول ذي الرمة

وكأن تخطت ناقتي من مفازة \* ومن نائم عن ليلها متزمل

يريد الكسلان المتقاعس الذي لا ينهض في معاطم الامور وكفايات الخطوب ولا يحمل نفسه المشاق والمتاعب ونحوه فأتت به حوش القواد مبطنا \* سرها اذا ما نام ليل الهوجل

في ثيابه كالمذثر ونودي بما يهجن اليه الخ) قال أحمد أما قوله الاول ان نداء بذلك تهجين للحالة التي ذكرانه كان عليها واستشهاد بالآيات المذكورة

عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رسدا العلم أن قد بلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا (سورة المزمل مكية وهي تسع عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا

خطأ وسوء أدب ومن اعتبر عادة خطاب الله تعالى له في الاكرام والاحترام علم بطلان ما تخذه الزمخشري فقد قال العلماء انه لم يخاطب باسمه نداء وان ذلك من

٦٣ كشف في خصائصه دون سائر الرسل اكرام الله وتثنيها فإين ندائه بصيغة تهجين من ندائه باسمه واستشهاد على ذلك بآيات قبلت ذما في جفافة حفاة من الرعاء فأنابا إلى الله من ذلك وأربأ به صلى الله عليه وسلم ولقد ذكرت بقوله \* أورد هاسد وسعد مشتمل \* ما وقعت عليه من كلام ابن خروف الخوي يرد على الزمخشري ويخطئ رأيه في تصنيفه المفصل واجحافه في الاختصار بعاني كلام سيبويه حتى سماه ابن خروف البرناج وأنشد عليه أورد هاسد وسعد مشتمل \* ما هكذا أورد يا سعد الابل \* وأما ما نقله ان ذلك كان في مرط عائشة رضي الله عنها فبعد فان السورة مكية وبنى النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة رضي الله عنها بالمدينة والصحيح في الآية ما ذكره آخر الان ذلك كان في بيت خديجة عند ما لقبه جبريل أول مرة في ذلك وردت الاحاديث الصحيحة والله أعلم



وفي أمثالهم **أورد هاسعد وسعد مشتق** \* ما هكذا تورد يا سعد الابل

فدمه بالاشتغال بكسائه وجعل ذلك خلاف الجلد والكيس وأمر بأن يختار على اليهود التهجيد وعلى  
 التزمل التشمير والتخفيف للعبادة والمجاهدة في الله لاجرم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تشمر لذلك مع  
 أصحابه حتى التشمير وأقبلوا على أحياء إليهم ورفضوا له الرقاد والدعوة وتجاهدوا فيه حتى انتفخت أقدامهم  
 واصفرت ألوانهم وظهرت السيمي في وجوههم وتراعى أمرهم إلى حدر جهنم له ربهم تخفف عنهم وقبل كان  
 متزما في مرط لعائشة يصلي فهو على هذا ليس يتجهن بل هو ثناء عليه وتحسين لحاله التي كان عليها وأمر بأن  
 يدوم على ذلك ويواطب عليه وعن عائشة رضي الله عنها أنها سئلت ما كان تزييله قالت كان مرطا طوله  
 أربع عشرة ذراعا نصفه على وأنا ثمانية ونصفه عليه وهو يصلي فسئلت ما كان قالت والله ما كان خزا ولا قزا  
 ولا مرعزيا ولا بر يسما ولا صوفا كان سدا شعرا وجمته وبرأ وقبل دخل على خديجة وقد جئت فرقا أول  
 ما أتاه جبريل وبوادره ترعد فقال زملوني زملوني وحسب أنه عرض له فبينما هو على ذلك إذ ناداه جبريل  
 يا أيها المزمل وعن عكرمة أن المعنى يا أيها الذي زمل أمرا عظيما أي جماله والزمل الميل وازدمله احتمله  
 وقري في قم الليل بضم الميم وفقهها قال عثمان بن جني الغرض بهذه الحركة التبليغ بها هربا من النقاء  
 الساكنين في أي الحركات تحرك فقد وقع الغرض **(نصفه)** بدل من الليل والاقبيل استثناء من النصف  
 كأنه قال قم أقل من نصف الليل \* والضمير في منه وعليه النصف والمعنى التخخير بين أمرين أن يقوم  
 أقل من نصف الليل على البت وبين أن يختار أحدا الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه وإن  
 شئت جعلت نصفه بدلا من قبلا وكان تخيرا بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وبين  
 قيام الزائد عليه وإنما وصف النصف بالغلة بالنسبة إلى الكل وإن شئت قلت لما كان معنى قم الليل ألا  
 قبلا نصفه إذا بدلت النصف من الليل قم أقل من نصف الليل رجوع الضمير في منه وعليه إلى الأقل من  
 النصف فكانه قيل قم أقل من نصف الليل أو قم أنقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلا فيكون التخخير  
 فيما وراء النصف بينه وبين الثلث ويجوز إذا بدلت نصفه من قليل لا وفسرته به أن تجعل قليلا الثاني بمعنى  
 نصف النصف وهو الربع كأنه قيل أو أنقص منه قليلا نصفه وتجهل المزيد على هذا القليل أعني الربع نصف  
 الربع كأنه قيل أزد عليه قليلا لانصفه ويجوز أن تجعل الزيادة لكونها مطلقة تامة الثلث فيكون تخيرا  
 بين النصف والثلث والربع **(فان قلت)** أكان القيام فرضا أم تقلا **(قلت)** عن عائشة رضي الله عنها أن  
 الله جعله تطوعا بعد أن كان فريضة وقبل كان فرضا قبل أن تفرض الصلوات الخمس ثم نسخ بهن إلا  
 ما تطوعوا به وعن الحسن كان قيام ثلث الليل فريضة وكانوا على ذلك سنة وقبل كان واجبا وانما وقع  
 التخخير في المقدار ثم نسخ بعد عشر سنين وعن الكشي كان يقوم الرجل حتى يصبح مخافة أن لا يحفظ ما بين  
 النصف والثلث والثلثين ومنهم من قال كان تقلا بدليل التخخير في المقدار ولقوله تعالى ومن الليل فتهجد  
 به نافلة لك **ترتيل** القرآن قراءة على ترسل وتؤدة بتسكين الحروف واشباع الحركات حتى يجيء المتلو منه  
 شبيها بالثغر المترتل وهو المفعول المشبه بنور الأعمى وأن لا يهتده هذا ولا يسرده سردا كما قال عمر رضي الله عنه  
 سر السيرة الحقيقة وشر القراءات المذمومة حتى يشبه المتأوفي قنابله الثغرا لألص وسئلت عائشة رضي الله عنها  
 عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا كسر دكم هذا لو أراد السامع أن يعد حروفه لعدّها و **(ترتلا)**  
 تأ كيد في إيجاب الأمر به وأنه ما لا بد منه للقارئ وهذه الآية اعتراض ويعني بالقول الثقيل القرآن وما فيه  
 من الأوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين خاصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه  
 متحملها بنفسه ومجملها أمته فهي أثقل عليه وأبهر له وأراد بهذا الاعتراض أن ما كلفه من قيام الليل من جملة  
 التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن لأن الليل وقت السبات والراحة والهدوء فلا بد لمن أحياء من  
 مضادة لطبعه ومجاهدة لنفسه وعن ابن عباس رضي الله عنه كان إذا نزل عليه الوحى ثقل عليه وتريد له جلده  
 وعن عائشة رضي الله عنها رأيت يترل عليه الوحى في اليوم الشديد البرد فبقصم عنه وإن جبينه ليرفض عرقا

نصفه أو انقص منه  
 قليلا أوزد عليه ورتل  
 القرآن ترتيلا أنا سئلت  
 عليك قولاً ثقيلاً

**(قوله الحقيقة الخ)**  
 كتب عليه بالخاء من  
 المهمتين شدة السير  
 والهمزة بمعنى  
 الهدو والألص متقارب  
 الأسنان وقوله بعد  
 وتريد معناه وتعيس  
 أم



وعن الحسن ثقيل في الميزان وقيل ثقيل على المنافقين وقيل كلام له وزن وربحان ليس بالسفساف (ناشئة الليل) النفس الناشئة بالليل التي تنشأ من مضجعتها إلى العبادة أي تنهض وترتفع من نشأت السجادة إذا ارتفعت ونشأ من مكانه ونشأ إذا نهض قال

نشأنا إلى خوص يرى فيها السرى \* وألصق منها مشرفات القماحد

وقيام الليل على أن الناشئة مصدر من نشأ إذا قام ونهض على فاعلة كالعاقبة ويدل عليه ما روى عن عبيد بن عمير قلت لما نشئت رجل قام من أول الليل أتقولين له قام ناشئة قالت لا إنما الناشئة القيام بعد النوم ففسرت الناشئة بالقيام عن المصنوع أو العبادة التي تنشأ بالليل أي تحدث وترتفع وقيل هي ساعات الليل كلها لأنها تحدث واحدة بعد أخرى وقيل الساعات الأولى منه وعن علي بن الحسن رضي الله عنهما أنه كان يصلي بين المغرب والعشاء يقول أما سمعت قول الله تعالى إن ناشئة الليل هذة ناشئة الليل (هي أشد وطأ) هي خاصة دون ناشئة النهار أشد مواطاة يواطئ قلبها لسانها إن أردت النفس أو يواطئ فيها قلب القائم لسانه إن أردت القيام أو العبادة أو الساعات أو أشد موافقة لما يراد من الخشوع والأخلاص وعن الحسن أشد موافقة بين السر والعلانية لا تقطاع رؤيته الخلاق وقري أشد وطأ بالفتح والكسر والمعنى أشد ثبات قدم وأبعد من الزلل أو أثقل وأغلظ على المصلي من صلاة النهار من قوله عليه السلام اللهم أشد وطأ تلك على مضرب (وأقوم قبلا) وأشد مقالا وأثبت قراءة له في الأصوات وعن أنس رضي الله عنه أنه قرأ وأصوب قبلا فقبل له يا أبا حزة انما هي وأقوم فقال إن أقوم وأصوب وأهيا واحد وروى أبو زيد الانصاري عن أبي سرار الغنوي أنه كان يقرأ فحسوا بحاج غير مجمعة فقبل له انما هو جاسوا بالجيم فقال جاسوا وحاسوا واحد (سجيا) تصرفا وتقلبا في مهماتك وشواغلك ولا تفرغ إلا بالليل فعليك بمناجاة الله التي تقتضي فراغ البال وانتفاء الشواغل وأما القراءة بالمناجاة فاستعارة من سجع الصوف وهو نفسه ونشر أجزائه لا انتشار الهم وتفرق القلب بالشواغل كلفه قيام الليل ثم ذكر الحكمة فيما كلفه منه وهو أن الليل أعون على الموطأة وأسد للقراءة له في الرجل وخفوت الصوت وأنه أجمع للقلب وأضيق لنشر الهم من النهار لأنه وقت تفرق الهموم وتوزع الخواطر والتقلب في حوائج المعاش والمعاد وقيل فراغا وسعة لنومك وتصرفك في حوائجك وقيل إن فاك من الليل شيء فلك في النهار فراغ تقدر على تداركه فيه (واذ كرام ربك) ودم على ذكره في ليلك ونهارك واحرص عليه وذكر الله يتناول كل ما كان من ذكر طيب تسبيح وتهليل وتسكبير وتحميد وتوحيد وصلاة وتلاوة قرآن ودراسة علم وغير ذلك مما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغرق به ساعات ليله ونهاره (وتبتل إليه) وانقطع إليه (فان قلت) كيف قبل (تبتلا) مكان تبتلا (قلت) لأن معنى تبتل يتل نفسه فجى به على معناه مراعاة لحق الفواصل (رب المشرق والمغرب) قري مرفوعا على المدح ومجرورا على البدل من ربك وعن ابن عباس على القسم بأضمار حرف القسم كقولك الله لا فعلن وجوابه (لا اله الا هو) كما تقول والله لا أحد في الدار الا زيد وقرأ ابن عباس رب المشرق والمغرب (فاتخذوه وكلا) منسب على التلميلة لأنه هو وحده هو الذي يجب لتوحيده بالربوبية أن توكل إليه الأمور وقيل وكلا كفيلا بما وعدك من النصر والاطهار (البحر الجليل) أن يجانبهم بقلبه وهو اه وخالقهم مع حسن الخالقة والمداواة والأعضاء وترك المكافاة وعن أبي الدرداء رضي الله عنه أن الشكر في وجوه قوم ونضحك إليهم وإن قلوبهم بالتقليلهم وقيل هو منسوخ بآية السيف إذا عرف الرجل من صاحبه أنه مستهم بخطب يريد أن يكفاه أو يمدق يشتهي أن ينتقم له منه وهو مضطلع بذلك مقتدر عليه قال زكريا وإياه أي لا تحتاج إلى الظفر بمرادك ومشتهاك إلا أن تخلي بيني وبينه بأن تكل أمره إلى وتستكفني فان في ما يفرغ بالك ويحلي همك وليس ثم منع حتى يطلب إليه أن يذره وإياه لا ترك الاستكفاء والتفويض كآته إذا لم يكل أمره إليه فكأنه منه منه فاذا وكله إليه فقد زال المنع وزك وإياه وفيه دليل على الوثوق بأنه يتمكن من الوفاء بأقصى ما تدور حوله أمنية الخطاطب وبما يزيد عليه من النعمة بالفتح التمتع وبالكسر الانعام وبالضم المسرة يقال نعم ونعمة عين وهم صناديد قريش وكانوا أهل تنعم وترقى (ان لدينا)

ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا ان لك في النهار سحاطا ويلا واذا كرام ربك وتبتل إليه تبتلا رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه وكلا واصبر على ما يقولون واهجرهم هجر احيى لا وذري المسكين أولى النعمة ومهلهم قليلا ان لدينا قوله تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ (قال فيه قيل الناشئة النفس القائمة بالليل التي تنشأ عن مضجعتها الخ) قال أحمد فان جلت الناشئة على النفس فاضافة الموطأة إليها حقيقة وإن جلتها غلبت الساعات أو المصدر فهو من الامتناع المجازي



ما يضاد تنعمهم من أنسكال وهي القيود الثقيل عن الشيعي إذا ارتفعوا استقلت بهم الواحد بكل ونكل  
 \* ومن جحيم وهي النار الشديدة الحر والأتقاد ومن طعام ذي غصة وهو الذي ينشب في الخلق فلا يساغ به  
 الضريع وشجر الزقوم ومن عذاب أليم من سائر العذاب فلا ترى موكولا إليه أمرهم مؤذرا بينه وبينهم  
 ينتقم منهم بمثل ذلك الانتقام وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصعق وعن الحسن أنه  
 أمسى صائغا فأتى بطعام فعرضت له هذه الآية فقال أرفعه ووضع عنده الليلة الثانية فعرضت له فقال أرفعه  
 وكذلك الليلة الثالثة فأخبر ثابت البناني ويزيد الصبي ويحيى البكاء فجاؤا فلم يزلوا به حتى شرب شربة من  
 سويق (يوم ترجف) منصوب بما في الدنيا والرجفة الزلزلة والزعزعة الشديدة والكثير الرمل المجتمع من  
 كسب الشيء إذا جمعه كأنه فعل بمعنى مفعول في أصله ومثله الكسبة من اللبن قالت الضائفة أجز حفا  
 وأحلب كسبا مجالا أي كانت مثل رمل مجتمع هيل هيل أي نثر وأسبل في الخطاب لاهل مكة (شاهد عليكم)  
 يشهد عليكم يوم القيامة بكفركم وتكذيبكم (فإن قلت) لم نكر الرسول ثم عرف (قلت) لأنه أراد أرسلنا إلى فرعون  
 بعض الرسل فلما أعاده وهو معهود بالذكر أدخل لام التعريف إشارة إلى المذكور بعينه (وبلا) ثقيل غلظا  
 من قولهم كلاً وبيل وخم لا يستر الثقله والويل العصا الضخمة ومنه الوابل للطر العظم (يوما) مفعول به أي  
 فكيف تقون أنفسكم يوم القيامة وهو له أن يقيم على الكفر ولم تؤمنوا وتعلموا صالحا ويجوز أن يكون ظرفا  
 أي فكيف لكم بالتقوى في يوم القيامة أن كفرتم في الدنيا ويجوز أن ينتصب بكفرتم على تأويل جحدتم أي  
 فكيف تتقون الله وتخشونه أن جحدتم يوم القيامة والجزاء لأن تقوى الله تخوف عقابه (يجعل الولدان شيئا)  
 مثل في الشدة يقال في اليوم الشديد يوم يشيب نواصي الاطفال والاصل فيه أن الهوم والآخران إذا تفاقمت  
 على الإنسان أسرع فيه الشيب قال أبو الطيب

والهم يحترم الجسم تخافة \* ويشيب ناصية الصبي ويهرم

وقد مر في بعض الكتب أن رجلا أمسى فاحم الشعر كعنك الغراب وأصبح وهو أبيض الرأس والحيمة  
 كالنعامه فقال أريت القيامة والجنة والنار في المنام ورأيت الناس يقادون في السلاسل إلى النار فمن هول ذلك  
 أصبحت كاترون ويجوز أن يوصف اليوم بالطول وأن الأطفال يبالغون فيه أو أن الشيخوخة والشيب (السماء  
 منقطر به) وصف لليوم بالشدة أيضا وأن السماء على عظمها وأحكامها تنقطر فيه فإظنك تغيرها من  
 الخلاق وقري منقطر ومتقطر والمعنى ذات انقطاع أو على تأويل السماء بالسقف أو على السماء شيء منقطر  
 والباء في به مثله أي قولك قطرت العود بالقدر فانقطر به يعني أنها تنقطر بشدة ذلك اليوم وهو له كما ينقطر  
 الشيء بما ينقطر به ويجوز أن يراد السماء منقطرة بها ثقلا لا يؤدي إلى انقطاعها العظمه عليهم أو خشيتها من وقوعه  
 كقوله ثقلت في السموات والأرض (وعنده) من إضافة المصدر إلى المفعول والضمير لليوم ويجوز أن يكون  
 مضافا إلى الفاعل وهو الله عز وجل ولم يخبره ذكر كونه معلوما (ان هذه) الآيات الناطقة بالوعيد الشديد  
 (تذكرة) موعظة (فإن شاء) انعط بها واتخذ سبيلا إلى الله بالتقوى والخشية ومعنى اتخاذ السبيل إليه التقرب  
 والتوسل بالطاعة (أدنى من ثلث الليل) أقل منها وانما استعير الأدنى وهو الأقرب للأقل لأن المسافة بين  
 الشئين إذا دنت قل ما بينهما من الأحيار وإذا بعدت كثر ذلك وقري ونصفه وثلثه بالنصب على أنك تقوم  
 أقل من الثلثين وتقوم النصف والثلث وهو مطابق لما في أول السورة من التخيير بين قيام النصف بتمامه  
 وبين قيام الناقص منه وهو الثلث وبين قيام الزائد عليه وهو الأدنى من الثلثين وقري ونصفه وثلثه بالجر أي  
 تقوم أقل من الثلثين وأقل من النصف والثلث وهو مطابق للتخيير بين النصف وهو أدنى من الثلثين والثلث  
 وهو أدنى من النصف والربع وهو أدنى من الثلث وهو الوجه الأخير (وطائفة من الذين معك) ويقوم ذلك  
 جماعة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار) ولا يقدر على تقدير الليل والنهار ومعرفة مقدار ساعتهما إلا الله  
 وحده وتقدم اسمه عز وجل مبتدأ عليه يقدر هو الدال على معنى الاختصاص بالتقدير والمعنى أنكم  
 لا تقدرون عليه (والضمير في) (إن تحضوه) المصدر يقدر أي علم أنه لا يصح منكم ضبط الاوقات ولا يتأق حسابها

أنك لا وجميعا وطه أما  
 ذا غصة وعذابا أليما  
 يوم ترجف الأرض  
 والجبال وكانت الجبال  
 كثيبا مهيلا أنا أرسلنا  
 اليكم رسولا شاهدا  
 عليكم كما أرسلنا إلى  
 فرعون رسولا فعصى  
 فرعون الرسول  
 فأخذناه أخذا وبلا  
 فكيف تتقون أن  
 تكفرت يوما يجعل  
 الولدان شيئا السماء  
 منقطر به كان وعد  
 مفعولا أن هذه تذكرة  
 فن شاء اتخذ إلى ربه  
 سبيلا أن ربك يعلم أنك  
 تقوم أدنى من ثلثي  
 الليل ونصفه وثلثه  
 وطائفة من الذين معك  
 والله يقدر الليل والنهار  
 علم أن لن تحصوه



بالتعديل والتسوية الآن تأخذوا بالوسع للاحتياط وذلك شاق عليكم بالغ منكم (فتاب عليكم) عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدرك قوله فتاب عليكم وعفا عنكم فلا تن باثروهم والمعنى أنه رفع التبعة في تركه عنكم كما يرفع التبعة عن الثائب وغيره عن الصلاة بالقراءة لأنها بعض أركانها كما عبر عنها بالقيام والر كوع والسجود يرفع فصلها ما تيسر عليكم ولم يتعد من صلاة الليل وهذا ناسخ للآول ثم نسخا جميعا بالصلوات الخمس وقيل هي قراءة القرآن بعينها قبل بقراءة آية ومن قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه القرآن وقيل من قرأ مائة آية كتب من القانتين وقيل خمسين آية وقد بين الحكمة في النسخ وهي تعذر القيام على المريض والضاربين في الأرض للتجارة والمجاهدين في سبيل الله وقيل سوى الله بين المجاهدين والمسافرين لكسب الحلال وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أيما رجل جلب شيئا إلى مدينة من مدائن المسلمين صار محتسبا فباعه بسعر يومه كان عند الله من الشهداء وعن عبد الله بن عمر ما خلق الله مائة أموات بعد القتل في سبيل الله أحب إلى من أن أموت بين شعبي رحل أضرب في الأرض أنتهي من فضل الله (علم) استئناف على تقدير السؤال عن وجه النسخ (وأقيموا الصلوة) يعني المفروضة والزكاة الواجبة وقيل زكاة الفطر لأنه لم يكن بمكة زكاة وإنما وجبت بعد ذلك ومن فسرهابا الزكاة الواجبة جعل آخر السورة مدنيا (وأقرضوا الله قرضا حسنا) يجوز أن يزيد سائر الصدقات وأن يريد أداء الزكاة على أحسن وجه من أخرج أطيب المال وأعوده على الفقراء ومراعاة النية وابتغاء وجه الله والصرف إلى المستحق وأن يريد كل شيء يفعل من الخير مما يتعلق بالنفس والمال (خيرا) ثانياً مفعولي وجدوه وفصل وجازوا لم يقع بين معرفتين لأن أفضل من أشبه في امتناعه من حرف التعريف المعرفة وقيل أبو السعال هو خير وأعظم أجرا بالرفع على الابتداء والخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المزمل دفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة

{سورة المدثر مكية وهي ست وخمسون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

(المدثر) لباس الدثار وهو ما فوق الثوب الذي يلي الجسد ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الانصار شعار والناس دثار وقيل هي أول سورة نزلت وروى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت على جبل حراء فنودي بي يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئا فنظرت فوق فראيت شيئا وفي رواية عائشة فنظرت فوق فاذابه قاعد على عرش بين السماء والأرض يعني الملك الذي ناداه فخرجت ورجعت إلى خديجة فقلت دثروني دثروني فنزل جبريل وقال يا أيها المدثر وعن الزهري أول ما نزل سورة اقرأ باسم ربك إلى قوله ما لم يعلم فخرن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يعلو شواقي الجبال فأتاه جبريل فقال انك نبي الله فخرجت إلى خديجة وقال دثروني وصبروا على ما باردا فقبل يا أيها المدثر وقيل سمع من قريش ما كرهه فاعتم فتعطى بثوبه ففكر كما يفعل المغموم فأمر أن لا يدع انذارهم وأن أسمعوه وأذوه وعن عكرمة أنه قرأ على لفظ اسم المفعول من دثره وقال دثرت هذا الأمر وعصب بك كما قال في المزمل قم من مضجعتك أو قم قيام عزم وتصميم (فأنذر) فحذر قومك من عذاب الله إن لم يؤمنوا والصحح أن المعنى فافعل الانذار من غير تخصيص له بأحد (وربك فكبر) واختص ربك بالتكبير وهو الوصف بالكبرياء وأن يقال الله أكبر وروى أنه لما نزل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر فكبرت خديجة وفرحت وأيقنت أنه الوحي وقد يحمل على تكبير الصلاة ودخلت الفاء معنى الشرط كأنه قيل وما كان فلا تدع تكبيره (وتبأيك فطهر) أمر بأن تكون ثيابه طاهرة من النجاسات لأن طهارة الثياب شرط في الصلاة لا تصح إلا بها وهي الأولى والأحب في غير الصلاة وقبح بالمؤمن الطيب أن يحمل خبثا وقيل هو أمر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلهم الثياب وجرحهم الذبول وذلك ما لا يؤمن منه أصابة النجاسة وقيل هو أمر بتطهير النفس مما يستتقد من الأفعال ويستحسن من العادات يقال فلان طاهر الثياب وطاهر الجيب والذيل والاردان إذا وصفوه بالنقاء

فتاب عليكم فاقروا  
ما تيسر من القرآن علم  
أن سيكون منكم  
مريض وآخرون يضربون  
في الأرض يستغنون من  
فضل الله وآخرون  
يقا تلون في سبيل الله  
فاقروا ما تيسر منه  
وأقيموا الصلاة وآتوا  
الزكاة وأقرضوا الله  
قرضا حسنا وما تقدموا  
لأنفسكم من خير تجدوه  
عند الله هو خير وأعظم  
أجرا واستغفروا الله إن  
الله غفور رحيم

{سورة المدثر مكية وهي  
ست وخمسون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

يا أيها المدثر قم فأنذر  
وربك فكبر وثبأيك  
فطهر



من المعائب ومدانس الاخلاق وقلان دنس الثياب الغادر وذلك لان الثواب يلبس الانسان ويشتمل عليه فكفى به عنه ألا ترى الى قولهم أعجبنى زيد ثوبه كما يقولون أعجبنى زيد عقله وخلقه ويقولون المجدنى ثوبه والكرم تحت حلته ولان الغالب أن من طهر باطنه ونقاها عنى بتطهير الظاهر وتقيته وأبى الاجتناب الخبث وإيثار الطهر في كل شيء (والرجز) قرئ بالكسر والضم وهو العذاب ومعناه هجر ما يؤدي اليه من عبادة الاوثان وغيرها من المآثم والمعنى الثبات على هجره لانه كان برياً منه <sup>وقرأ الحسن ولا تمن وتستنكث</sup> مرفوع منصوب المحل على الحال أى ولا تعط مستكثراً رايها لما تعطيه كثيراً أو طالبا لاكثر نهى عن الاستغزار وهو أن يهب شيأ وهو يطمع أن يتعوض من الموهوب له أكثر من الموهوب وهذا جائز ومنه الحديث المستغزر يثاب من هبته وفيه وجهان أحدهما أن يكون نهياً خاصاً برسول الله صلى الله عليه وسلم لان الله تعالى اختاره أشرف الآداب وأحسن الاخلاق والثانى أن يكون نهى تنزيه لا تحريم له ولا منه <sup>وقرأ الحسن</sup> تستكث بالسكر وفيه ثلاثة أوجه الابدال من تمن كأنه قيل ولا تمن لا تستكث على أنه من المن في قوله عز وجل ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لان من شأن المنان بما يعطى أن يستكثه أى يراه كثيراً ويعتد به وأن يشبه ثرو به مضد فيسكن تخفيفاً وأن يعتبر حال الوقف <sup>وقرأ الاعشى</sup> بالنصب باضمارة أن كقوله ألا بهذا الرأى أحضر الوعى وتؤيده قراءة ابن مسعود ولا تمن أن تستكث ويجوز في الرفع أن تحذف أن ويبطل عملها كما روى أحضر الوعى بالرفع (ولربك فاصبر) ولوجه الله فاستعمل الصبر وقيل على أذى المشركين وقيل على أداء الفرائض وعن النخعي على عطيتك كأنه وصله بما قبله وجعله صبراً على العطاء من غير استكثار والوجه أن يكون أمراً بنفس الفعل وأن يتناول على العموم كل مصبور عليه ومصبور عنه و براد الصبر على أذى الكفار لانه أحد ما يتناوله العام <sup>والقاء في قوله</sup> (فأذا نقر) للتسبيب كأنه قال أصبر على أذاهم فينبى أيديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة أذاهم وتلقى فيه عاقبة صبرك عليه <sup>والقاء في</sup> (فذلك) للجزاء (فإن قلت) نعم انتصب إذا وكيف صح أن يقع (يومئذ) ظرفاً ليوم عسير (قلت) انتصب إذا بما دل عليه الجزاء لان المعنى اذا نقر في الناقور عسر الامر على الكافرين والذي أجاز وقوع يومئذ ظرفاً ليوم عسير أن المعنى فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير لان يوم القيامة يأتي ويقع حين ينقر في الناقور واختلاف في أنها النفخة الاولى أم الثانية ويجوز أن يكون يومئذ مبنياً مرفوع المحل بدلا من ذلك ويوم عسير خبر كأنه قيل فيوم النقر يوم عسير (فإن قلت) في فائدة قوله (غير عسير) وعسير معن عنه (قلت) لما قال على الكافر من فقصر العسر عليهم قال غير يسير ليؤذن بأنه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيراً هيناً ليجمع بين وعيد الكافر بن وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين ونسليتهم ويجوز أن يراد أنه عسير لا يرجى أن يرجع يسيراً كما يرجى تيسر العسير من أمور الدنيا (وحيدا) حال من الله عز وجل على معنيين أحدهما ذرني وحدي معه فأنأجز بك في الانتقام منه عن كل منتقم والثاني خلقته وحدي لم يشركني في خلقه أحد أو حال من المخلوق على معنى خلقته وهو وحيد فريد لا مال له ولا ولد كقوله ولقد جئتمونا أفرادى كما خلقناكم أول مرة وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يلقب في قومه بالوحيد وله لقب بذلك بعد نزول الآية فان كان ملقباً به قبل فهو تكم به وبلقبه وتغير له عن الغرض الذي كانوا يؤمنونه من مدحه والثناء عليه بأنه وحيد قومه لرباسته وبساره وتقدمه في الدنيا الى وجه الذم والعيب وهو أنه خلق وحيداً لا مال له ولا ولد فأنأما الله ذلك فكفر بنعمة الله وأشرك به واستمرزاً بدينه (مدوداً) مبسوطة كثيراً أو معداً بالتماع من مدا النهر ومده نهر آخر قيل كان له الزرع والضرع والتجارة وعن ابن عباس هو ما كان له بين مكة والطائف من صنوف الاموال وقيل كان له بستان بالطائف لا يتقطع ثماره ضيفاً وشتاء وقيل كان له ألف مثقال وقيل أربعة آلاف وقيل تسعة آلاف وقيل ألف ألف وعن ابن جرير غلة شهر بشهر (وبين شهوداً) حضوراً معه بمكة لا يفارقونه للتصرف في عمل أو تجارة لانهم مكفون لو فور نعمة أبيهم واستغنأهم عن التكسب وطلب المعاش بأنفسهم فهو مستأنس بهم لا يشتغل قلبه بغيتهم وخوف معاطب السفر عليهم ولا يحزن لفراقهم ولا اشتياق اليهم

والرجز فاهجر ولا تمن  
تستكث ولربك فاصبر  
فأذا نقر في الناقور فذلك  
يومئذ يوم عسير على  
الكافر بن غير يسير  
ذرني ومن خلقت  
وحيداً وجعلت له مالا  
مدوداً وبين شهوداً



ويجوز أن يكون معناه أنهم رجال يشهدون مع الجماعة والمحافل أو تسمع شهادتهم فيما يتحاكم فيه وعن مجاهد  
كان له عشرة بنين وقيل ثلاثة عشر وقيل سبعة كلهم رجال الوليد بن الوليد وخالد وعمار وهشام والعاض  
وقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام وعمار (ومهدت له تمهيدا) وبسطت له الجاه العريض  
والرياسة في قومه فأتممت عليه نعمتي المال والجاه واجتماعهما والكمال عند أهل الدنيا ومنه قول  
الناس أدام الله تأييدك وتمهيدك يريدون زيادة الجاه والحشمة وكان الوليد من وجهاء قريش وصناديدهم  
ولذلك لقب الوحيد وريحانة قريش (ثم يطمع) استبعاد واستنكار لطمعه وحرصه يعني أنه لا يزيد على ما أوتي  
سعة وكثرة وقيل أنه كان يقول إن كان محمد صادقاً فإخلفت الجنة الآلى (كلا) ردع له وقطع له جأته وطمعه  
(أنه كان لا ياتنا عنيدا) تعليل للردع على وجه الاستئناف كأنه قال لم لا يزال فقيل أنه عاند آيات المنع  
وكفر بذلك نعمته والكافر لا يستحق المزيد ويروى أنه ما زال بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله  
حتى هلك (سأرهقه صعودا) سأغشيه عقبة شاقة المصعد وهو مثل لما يلقى من العذاب الشاق الصعب الذي  
لا يطلق وعن النبي صلى الله عليه وسلم يكلف أن يصعد عقبة في النار كلما وضع عليها يده ذابت فاذا رفعها  
عادت وإذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت وعنه عليه السلام الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين  
خريفاً ثم يهوى فيه كذلك أبداً (أنه فكر) تعليل للوعيد كأن الله تعالى عاجله بالفقر بعد الغنى والذل بعد  
العز في الدنيا لعناده وبما يقبه في الآخرة بأشد العذاب وأفظعه لبلوغه بالعناد غايته وأقصاه في تفكيره وتسميته  
القرآن سحرًا ويجوز أن تكون كلمة الردع متبوعة بقوله سأرهقه صعودا رد الزعم أن الجنة لم تخلق إلا له وأخبارا  
بأنه من أشد أهل النار عذابا ويعمل ذلك بعناده ويكون قوله أنه فكر بدلا من قوله أنه كان لا ياتنا عنيدا  
بما نال كنه عناده ومعناه فكر ماذا يقول في القرآن (وقدر) في نفسه ما يقوله وهما (فقتل كيف قدر) تعجب  
من تقديره وإصابته فيه المحذور منه الغرض الذي كان تنكب قريش أو ثناء عليه على طريقة الاستهزاء أو  
هي حكاية لما كرروه من قولهم قتل كيف قدرتهم كما بهم وبأعجابهم بتقديره واستهزائهم لقوله ومعنى قول  
القاتل قتله الله ما أشجعه وأخزاه الله ما أشعره الأشعار بأنه قد بلغ المبلغ الذي هو حقيق بأن يحسد ويدعو عليه  
حاسده بذلك روى أن الوليد قال لبني مخزوم والله لقد سمعت من محمد آتيا كلاما ما هو من كلام الأنس ولا من  
كلام الجن إن له الخلاوة وأن عليه اطلاوة وإن أعلاه لثمر وإن أسفله لمغدق وأنه يعلم وما يعلى فقالت قريش  
صبا والله الوليد والله لتصبأ قريش كلهم فقال أبو جهل أنا كفكموه فقصعد الله خينا وكنه بما أجاه  
فقام فاتاهم فقال تزعمون أن محمدًا مجنون فهل رأيتموه يخفق وتقولون أنه كاهن فهل رأيتموه قط يتكهن  
وتزعمون أنه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط وتزعمون أنه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب فقالوا  
في كل ذلك اللهم لا ثم قالوا فما هو ففكر فقال ما هو إلا ساحر أمارأيتوه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه  
وما الذي يقوله إلا سحر يأتريه عن مسيلة وعن أهل بابل فارتج النادى فرحاً وتفرقوا متعجبين بقوله متعجبين متعجبين  
(ثم نظر) في وجوه الناس ثم قطب وجهه ثم زحف مدبراً وتشاور مستكبراً لما خطر به إليه الكلمة الشنعاء  
وهم بان يرمى بها وصف أشكاله التي تشكل بها حتى استنبت ما استنبت استهزأ به وقيل قدر ما يقوله ثم  
نظر فيه ثم عبس لما ضاقت عليه الخيل ولم يدبر ما يقول وقيل قطب في وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(ثم أدبر) عن الحق (واستهكبر) عنه فقال ما قال وثم نظر عطف على فكر وقدر والدعاء اعتراض بينهما  
(فان قلت) مامعنى ثم الداخلة في تكرير الدعاء (قلت) الدلالة على أن السكرة الثانية أبلغ من الأولى ونحوه  
قوله ألا يا أسلمى ثم أسلمى ثم أسلمى (فان قلت) مامعنى المتوسطة بين الأفعال التي بعدها (قلت) الدلالة على  
أنه قد تأنى في التأمل وعمل وكان بين الأفعال المتناسقة تراخ وتباعد (فان قلت) فلم قيل (فقال إن هذا)  
بالفاء بعد عطف ما قبله بثم (قلت) لأن الكلمة لما خطر به إليه بعد التطلب لم يتألك أن نطق بها من غير  
تلبث (فان قلت) فلم لم يوسط حرف العطف بين الجملتين (قلت) لأن الأخرى جرت من الأولى مجرى التوكيد من  
المؤكد (سأصلبه سقراً) بدل من سأرهقه صعودا (لا تبقى) شياً يلقي فيها إلا أهلكته وإذا هلك لم تذره هالكا

ومهدت له تمهيدا ثم  
يطمع أن أزيد كلاً أنه  
كان لا ياتنا عنيدا  
سأرهقه صعودا أنه فكر  
وقدر فقتل كيف قدر  
ثم قتل كيف قدر ثم نظر  
ثم عبس وبسر ثم أدبر  
واستكبر فقال إن هذا  
الأمير يؤثر إن هذا  
الاقول البشر سأصلبه  
سقراً وما أدراك ما سقراً  
لا تبقى ولا تذر

(القول في سورة المدثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى ثم يطمع  
أن أزيد (قال دخلت ثم  
استبأ الطمعه وحرصه  
على الزيادة واستكبارا  
لذلك فرد الله طمعه  
خائباً الخ) قال أحمد  
لأن الكلمة الشنعاء لما  
خطر به إليه بعد أمعانه  
النظر لم يتألك أن نطق  
بها من غير تلبث (قال)  
فان قلت لم لم يوسط بين  
الجملتين عاطفاً وأجاب  
بان الثانية أخرجها  
مخرج التوكيد للأولى



بقوله تعالى وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا ثمانية (قال فيه ان قلت قد جعل افئتان الكافرين بعد الزبانية سبعا الخ) قال احمد ما جعل افئتانهم بالعدة سبعا لذلك وانما العدة نفسها هي التي جعلت سبعا لان المراد وما جعلنا عدتهم الا تسعة عشر فوضع فئتين للذين كفروا وموضع ذلك لان حال هذه العدة الناقصة واحد من العشرين ان يفتن بها من لا يؤمن بالله وبحكمته ولا يذعن وان خفي عليه وجه الحكمة كانه قيل لقد جعلنا عدتهم ٥٠٤ عدة من شأنها ان يفتن بها لاجل استيقان المؤمنين وحيرة الكافرين واستيقان اهل الكتاب

قال احمد السائل جعل الفئتين التي هي في تقدير الصفة للعدة اذ معنى الكلام ذات فئتين سبعا فيما بعدها والمجيب جعل العدة التي عرفت لها هذه الصفة سبعا لا باعة بار عروضا الصفة لها ويجوز ان يكون ليستيقن راجعا لواحدة للبشر عليها تسعة عشر وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فئتين للذين كفروا والمستيقن الذين اوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا ايمانا ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا اراد الله بهذا مثلا

حتى يعادوا ولا تبقى على شيء ولا تدعه من الهلاك بل كل ما يطرح فيه ما لك لا محالة (لواحة) من لوح الهجير قال تقول ما لاحك يا مسافر \* يا ابنه عني لا حتى الهواجر قيل تلقح الجلد لفحة فتدعه أشد سوادا من الليل \* والبشرأعلى الجلود وعن الحسن تلوح للناس كقوله ثم لترونها عين اليقين \* وقرئ لواححة نصبا على الاختصاص للتهويل (عليها تسعة عشر) أي يلي أمرها ويتسلط على أهلها تسعة عشر ملكا وقيل صنفان من الملائكة وقيل صفا وقيل نقيبا وقرئ تسعة عشر يسكون العين لقول الخركات في ما هو في حكم اسم واحد وقرئ تسعة عشر جمع عشر مثل عين وأعين جعلهم ملائكة لانهم خلاف جنس المعتدين من الجن والانس فلا يأخذهم ما يأخذ الجناس من الرافة والرقعة ولا يشترجون اليهم ولا ينهم أقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له فتؤمن هوادتهم ولا ينهم أشد الخلق بأسا وأقواهم بطشا عن عمرو بن دينار واحد منهم يدفع بالدفع الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر وعن النبي صلى الله عليه وسلم كأن أعينهم البرق وكان أفواهم الصياح يجررون أشعارهم لاحدهم مثل قوة الثقلين يسوق أحدهم الامة وعلى رقبته جبل فيرمي بهم في النار ويرمي بالجبل عليهم وروى انه لما نزلت عليها تسعة عشر قال أبو جهل لقرينش نكلكم أمهاتكم اسمع ابن أبي كبشة يخبركم أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم فقال أبو الاشد بن أسيد بن كلفة الجحفي وكان شديد البطش أنا أقيمكم سبعة عشر فأكفوني أنتم اثنين فانزل الله (وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة) أي ما جعلناهم رجالا من جنسكم بطاقون (فان قلت) قد جعل افئتان الكافرين بعد الزبانية سبعا لاستيقان اهل الكتاب وزيادة ايمان المؤمنين واسم زاء الكافرين والمناقضين فما وجه ذلك (قلت) ما جعلنا افئتين بالعدة سبعا لذلك وانما العدة نفسها هي التي جعلت سبعا وذلك أن المراد بقوله (وما جعلنا عدتهم الا فئتين للذين كفروا) وما جعلنا عدتهم الا تسعة عشر فوضع فئتين للذين كفروا وموضع تسعة عشر لان حال هذه العدة الناقصة واحد من العشرين ان يفتن بها من لا يؤمن بالله وبحكمته ولا يذعن اذعان المؤمن وان خفي عليه وجه الحكمة كانه قيل ولقد جعلنا عدتهم عدة من شأنها ان يفتن بها لاجل استيقان المؤمنين وحيرة الكافرين واستيقان اهل الكتاب لان عدتهم تسعة عشر في الكتابين فاذا سمعوا بمثلها في القرآن أيقنوا انه منزل من الله وازداد المؤمنون ايمانا بالتصديقهم بذلك كما صدقوا سائر ما أنزل ولما رأوا من تسليم اهل الكتاب وتصديقهم انه كذلك (فان قلت) لم قال (ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون) والاستيقان وازداد الايمان دلالة على انتفاء الارتياب (قلت) لانه اذا جع لهم اثبات اليقين ونفي الشك كان آكد وأبلغ لوصفهم بسكون النفس وتلج الصدر ولان فيه تعريضا بحال من عداهم كانه قال ولتخالف حالهم حال الشاكين المرتابين من اهل النفاق والكفر (فان قلت) كيف ذكر الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون والسورة مكية ولم يكن بمكة نفاق وانما تحم بالمدينة (قلت) معناه وليقول المنافقون الذين يخفون في مستقبل الزمان بالمدينة بعد الهجرة (والكافرون) بمكة (ماذا اراد الله بهذا مثلا) وليس في ذلك الا اخبار بما سيكون كسائر الاخبارات بالغيوب وذلك لا يخالف كون السورة مكية ويجوز ان يراد بالمرض الشك والارتياب لان اهل مكة كان أكثرهم شاكين وبعضهم قاطعين بالكذب (فان قلت) قد عجل جعلهم تسعة عشر بالاستيقان وانتفاء

الى ما قبل الاستثناء كانه قيل جعلنا عدتهم سبعا لفئتين الكافرين وسبعا ليعين المؤمنين وهذا الوجه أقرب مما ذكره الزمخشري وانما ألباه اليه اعتقاد ان الله تعالى ما فتنهم ولم يكنهم فتنوا أنفسهم بناء على قاعدة

التبعض في المشيئة وبثبت القاعدة فاحذر هاهنا عابدا كلامه (قال وقوله تعالى ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب بعد الارتياب قوله ليستيقن ليحصل لهم قاعدة الجمع بين اسباب اليقين الخ) قال احمد اطلق الغرض على الله عز وجل مع انه موهم ولم يرد فيه سماع وأورد السؤال على قاعدة بعد ذلك كله في أن الله لم يرد من المنافقين والكافرين أقوالهم وانما قالوا على خلاف ما أراد وقد عرفت فساد القاعدة فارجح فكرك من هذا السؤال فالتكلم مراد وحسبك ثقة الآية كذلك يفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء



الارتباب وقول المنافقين والكافرين بما قالوا فذهب أن الالتيقان وانتفاء الارتباب يصح أن يكونا غرضين فكيف صح أن يكون قول المنافقين والكافرين غرضاً (قلت) أفادت اللام معنى العلة والسبب ولا يجب في العلة أن تكون غرضاً ألا ترى إلى قولك خرجت من البلد لمخافة الشرف قد جعلت المخافة علة لخروجك وما هي بغرضك مثلاً في هذا أحوال منه كقوله هذه ناقة الله لكم آية (فإن قلت) لم سموه مثلاً (قلت) هو استعارة من المثل المضروب لأنه مما غريب من الكلام وبدع استعرا بامتهم لهذا العدد واستبداءه والمعنى أي شيء أراد الله بهذا العدد العجيب وأي غرض قصد في أن جعل الملائكة تسعة عشر لا عشر من سواء ومرادهم انكاره من أنه له وأنه ليس من عند الله وأنه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص والكاف في (كذلك) نصب وذلك إشارة إلى ما قبله من معنى الاضلال والهدى أي مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى يضل الكافرين ويهدي المؤمنين يعني يفعل فعلاً حسناً مبنياً على الحكمة والصواب فيراه المؤمنون حكماً ويدعون له لاعتقادهم أن أفعال الله كلها حسنة وحكمة فيزيدونهم إيماناً وينكروا الكافرون ويشكون فيه فيزيدونهم كفراً وضلالاً (وما يعلم جنود ربك) وما عليه كل جند من العدد الخاص من كون بعضها على عقد كامل وبعضها على عدد ناقص وما في اختصاص كل جند بعدده من الحكمة (الاهو) ولا يبيل لا أحد إلى معرفة ذلك كما لا يعرف الحكمة في أعداد السموات والأرضين وأيام السنة والشهور والبروج والكواكب وأعداد النصب والحدود والكفارات والصلوات في الشريعة أو وما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها إلا هو فلا يعز عليه تقيم الملائكة عشرين ولكن له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها وهو يعلمها وقيل هو جواب لقول أبي جهل أما رب محمد أعوان إلا تسعة عشر وما جعلنا أصحاب النار إلا أهو اعتراض وقوله (وما هي إلا ذكرى) متصل بوصف سقروهي ضمير ما أي وما سقرو وصفها الآية ذكرى (للبشر) أو ضمير الآيات التي ذكرت فيها (كلا) انكار بعد أن جعلها ذكرى أن تكون لهم ذكرى لأنهم لا يتذكرون أو ردع عن ينكرون أن تكون إحدى الكبائر (ذير) بمعنى أدبر كقبيل بمعنى أقبل ومنه صاروا كامس الدابر وقيل هو من دبر الليل النهار إذا خلفه وقيل إذا أدبر (أنها لا تحدى الكبير) جواب القسم أو تعليل لكلا والقسم معترض للتوكيد والكبر جمع الكبير جعلت ألف التانيث كثنائها فلما جعلت فعلة على فعل جمعت فعلى عليها ونظير ذلك السوا في جمع السافياء والقواصع في جمع القاصعاء كأنها جمع فاعلة أي لا إحدى البلاء والدواهي الكبير ومعنى كونها إحداً من أنهما من بينهن واحدة في العظم لا نظيرة لها كما تقول هو أحد الرجال وهي إحدى النساء (نذير) تميز من إحدى على معنى أنها لا إحدى الدواهي إنذاراً كما تقول هي إحدى النساء عفاً وقيل هي حال وقيل هو متصل بأول السورة يعني قم نذيراً وهو من بدع التفسير وفي قراءة أبي نذير بالرفع خبر بعد خبر لأن أو بحذف المبتدأ (أن يتقدم) في موضع الرفع بالابتداء ولمن شاء خبر متقدم عليه كقولك لمن ترضى أن يصلي ومعناه مطلق لمن شاء التقدم أو التأخر أن يتقدم أو يتأخر والمراد بالتقدم والتأخر السبق إلى الخير والتخلف عنه وهو كقوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ويجوز أن يكون لمن شاء بدلاً من للبشر على أنها منكرة للكافرين الممكنين الذين انشأوا تقدموا فافازوا وانشأوا تأخروا فهلكوا (رهينة) ليست بتأنيث رهين في قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لأنه لو قصدت الصفة لقيل رهين لأن فعلاً بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث وانما هي اسم بمعنى الرهن كالشتمية بمعنى الشتم كأنه قيل كل نفس بما كسبت رهين ومنه بيت الجاسية

أبعد الذي بالنصف نصف كوكب \* رهينة رمس ذي تراب وجندل

كأنه قال رهن رمس والمعنى كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك (الأصحاب اليمين) فأنهم فسكوا عنه رقابهم بما أطابوه من كسبهم كما يخص الرهن رهنة بأداء الحق وعن علي رضي الله عنه أنه فسر أصحاب اليمين بالأطفال لأنهم لا أعمال لهم يرتنون بها وعن ابن عباس رضي الله عنه هم الملائكة (في جنات) أي

كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هي إلا ذكرى للبشر كلا والقمروا الليل إذا دبروا الصبح إذا أسفروا أنها لا تحدى الكبير نذيراً للبشر إن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين في جنات

قوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة (قال) وليست تأنيث رهين الخ (قال) أحمد لأنه فعيل بمعنى مفعول يستوي مذكراً ومؤنثه كقتيل وحديد \* عاد كلامه قال وانما هي اسم بمعنى الرهن كالشتمية بمعنى الشتم الخ



بقوله تعالى في جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم في سقر الآية (قال فيه يتساءلون يعني يسأل بعضهم بعضا عنهم الخ) قال أجدنا  
أورد السؤال ذريعة وحيلة لتحميل ٥٠٦ الآية الدلالة على ان فساق المسلمين تاركى الصلاة مثلا يسلكون في النار مخلدين مع الكفار فعمل

كل واحدة من الخلال  
الاربع توجب ما توجب  
الاخرى من الخلود والصحيح  
في معنى الآية انها خاصة  
بالكفار ومعنى قولهم  
لم نك من المصلين لم نك  
من اهل الصلاة وكذلك

يتساءلون عن  
المجرمين ما سلككم في  
سقر قالوا لم نك من  
المصلين ولم نك نطم  
المسكين وكنا نخوض  
مع الخائضين وكنا  
نكذب بيوم الدين حتى  
آتانا اليقين فما تنفعهم  
شفاعه الشافعين فالحق  
عن التذكرة معرضين  
كانهم حرم مستغفرة قرت  
من قسورة بل يريد كل  
امرئ منهم ان يؤتى  
صحفا منشورة فلا ينزل  
يخافون الاخرة كذا  
انه تذكرة فمن شاء ذكره  
وما يذكر ان الا ان  
يشاء الله

الى آخرها لانهم يكذبون  
بيوم الدين والمكذب  
لا يصح منه طاعة من  
هذه الطاعات ولو فعلها  
لم تنفعه وقد رت كالعدم  
وانما يتأسفون على ترك  
فعل هو نافع لهم وقال  
وفي تشبيههم بالجمر  
يخبثون لهم وشهادة

هم في جنات لا يكتنه وصفها (يتساءلون عن المجرمين) يسأل بعضهم بعضا عنهم أو يتساءلون غيرهم عنهم  
كقولك دعوتك وتداعينا (فان قلت) كيف طابق قوله (ما سلككم) وهو سؤال للمجرمين قوله  
يتساءلون عن المجرمين وهو سؤال عنهم وانما كان يتطابق ذلك لو قيل يتساءلون المجرمين ما سلككم (قلت)  
ما سلككم ليس ببيان للسؤال عنهم وانما هو حكاية قول المسئولين عنهم لا ان المسئولين يلقون الى السائلين  
ما جرى بينهم وبين المجرمين فيقولون قلنا لهم ما سلككم (في سقر قالوا لم نك من المصلين) الا ان الكلام جرى  
به على الخذف والاختصار كما هو خج التزيل في غرابية نظمه الخوض الشروع في الباطل وما لا ينبغي (فان  
قلت) لم يسألونهم وهم عالمون بذلك (قلت) تويخا لهم ومحسيرا وليكون حكاية الله ذلك في كتابه تذكرة  
للسامعين وقد عذب بعضهم تفسير اصحاب اليقين بالاطفال انهم انما سألواهم لانهم ولدان لا يعرفون موجب  
دخول النار (فان قلت) يريدون ان كل واحد منهم مجموع هذه الاربع دخل النار ام دخلها بعضهم بهذه  
وبعضهم بهذه (قلت) يحتمل الامر من جميعا (فان قلت) لم اخرا التأكيد وهو اعظمها (قلت) ارادوا  
انهم بعد ذلك كما كانوا مكذبين بيوم الدين تعظيما للتكذيب كقوله ثم كان من الذين آمنوا (اليقين) الموت  
ومقدما له أي لو شفع لهم الشافعون جميعا من الملائكة والنبين وغيرهم لم تنفعهم شفاعتهم لان الشفاعه  
ان ارتضاء الله وهم مسخوط عليهم وفيه دليل على ان الشفاعه تنفع يومئذ لانها تزيد في درجات المرتضين  
(عن التذكرة) عن التذكير وهو العظة يريد القرآن او غيره من المواعظ و (معرضين) نصب على الخلل  
كقولك مالك قائما والمستغفرة الشديدة النفاذ كما تطلب النفاذ من نفوسها في جعلها له وجمها عليه وقرئ  
بالفتح وهي المنفرة المحمولة على النفاذ والقسورة جماعة الرماة الذين يتصيدونها وقيل الاسد يقال ليوث  
قساور وهي فعولة من القسر وهو القهر والعلية وفي وزنه الحيدرة من أسماء الاسد وعن ابن عباس ركز  
الناس واصواتهم وعن عكرمة طلبة الليل شبههم في اعراضهم عن القرآن واستماع الذكر والموعظة وشرادهم  
عنه بجمرحدت في نفاذها عما افترعها وفي تشبيههم بالجمر مذمة ظاهرة وتوبيخهم لانهم بين كما في قوله كمثل الجار  
يحمل أسفارا وشهادة عليهم بالبله وقلة العقل ولا ترى مثل نفار جمر الوحش واطرادها في العدو اذا راها نارائب  
ولذلك كان اكثر تشبيهات العرب في وصف الابل وشدة سيرها بالجرو وعدوها اذا وردت ماء فاحست عليه  
بقائض (صحفا منشورة) قراطيس تنشر وتقرأ كالكتب التي يتكاتب بها او كتب كتبت في السماء ونزلت بها  
الملائكة ساعة كتبت منشورة على ايديها غضة رطبة لم تطوب بعد وذلك انهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان نبعثك حتى تأتي كل واحد منا بكتب من السماء عنوانها من رب العالمين الى فلان بن فلان تؤمر فيها  
باتباعك ونحوه قوله وقالوا ان تؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وقال ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس  
فلمسوه بايديهم الآية وقيل قالوا ان كان محمد صادقا فليصيح عند راس كل رجل منا صحيفة فيها برأيه وامنه  
من النار وقيل كانوا يقولون بلغنا ان الرجل من بني اسرائيل كان يصيح مكتوبا على راسه ذنبه وكفارته فأتوا  
بمثل ذلك وهذا من الصحف المنشورة بمنزل الا ان يراد بالصحف المنشورة الكتابات الظاهرة المكشوفة وقيل اسعد  
ابن جبير صحفا منشورة بتحقيقها على ان انشر الصحف ونشرها واحد كاتزله ونزلها ردهم بقوله (كلا) عن تلك  
الارادة وزجرهم عن اقتراح الآيات ثم قال (بل لا يخافون الاخرة) فلذلك اعرضوا عن التذكرة لالامتناع  
اتباع الصحف ثم ردهم عن اعراضهم عن التذكرة وقال (انه تذكرة) يعني تذكرة بليغة كافية مبهم امرها في  
الكفاية (فمن شاء) ان يذكره ولا ينسأ ويجهله نصب عينه فعل فان تقع ذلك راجع اليه والضمير في انه  
و (ذكره) للتذكرة في قوله فيا لهم عن التذكرة معرضين وانما ذكر لانها في معنى الذكر او القرآن (وما  
يذكرون الا ان يشاء الله) يعني الا ان يقسمهم على الذكر ويخلصهم اليه لانهم مطبوع على قلوبهم معلوم انهم



لا يؤمنون اختياراً (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) هو حقيق بأن يتقيه عباده ويخافوا عقابه فيؤمنوا  
ويطيعوا وحقيق بأن يغفر لهم إذا آمنوا وأطاعوا وروى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أهل أن  
يتقى وأهل أن يغفر لمن اتقاه وقرئ يذكرون بالياء والياء محققا ومشدداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من قرأ سورة المائدة أعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق محمد وكذب به بمكة

(سورة القيامة مكية وهي تسع وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وإدخال لا النافية على فعل القسم مستفيض في كلامهم وأشعارهم قال امرؤ القيس

لا وأيلك أنة العاصري لا يدعي القوم أني أفر

وقال غوية بن سليم الأنادن أمانة باحتمال لا تحزني فلابك ما أبالي

وفائدتها وكيد القسم وقالوا إنها صلة مثلها في إثبات علم أهل الكتاب وفي قوله في بئر لا حورسرى وما شعر  
واعترضوا عليه بأنها غماترادي في وسط الكلام لافي أوله وأجابوا بأن القرآن في حكم سورة واحدة متصل ببعضه  
بعض والاعتراض صحيح لانهم لم تقع زيادة لافي وسط الكلام ولكن الجواب غير سديد ألا ترى إلى امرئ  
القيس كيف زاده في مستهل قصيدته والوجه أن يقال هي للنفي والمعنى في ذلك أنه لا يقسم بالشيء إلا عظما  
له يد لك عليه قوله تعالى فلا أقسم بمواقع النجوم وأنه أقسم لو تعلمون عظيم فكانه بإدخال حرف النفي يقول إن  
اعظمي له بأقسامي به كالأعظام يعني أنه يستأهل فوق ذلك وقيل إن لاني لكلام ورد له قبل القسم كأنهم  
أنكروا البعث فقيل لا أي ليس الأمر على ما ذكرتم ثم قيل أقسم بيوم القيامة (فإن قلت) قوله تعالى فلا  
وربك لا يؤمنون والآيات التي أنشدتها المقسم عليه فيها معنى فهل لزمت أن لا تأتي قبل القسم زيدت موطئة  
لنفي بعده ومؤكد له وقدرت المقسم عليه المحذوف ههنا منقيا كقولك لا أقسم بيوم القيامة لا تترك كون  
سدي (قلت) لو قصر الأمر على النفي دون الإثبات لكان لهذا القول مساغ ولكنه لم يقصر ألا ترى كيف  
لني لا أقسم بهذا البلد بقوله لقد خلقنا الإنسان وكذلك فلا أقسم بمواقع النجوم بقوله أنه لقرا ن كريم وقرئ  
لا أقسم على أن اللام لا ابتداء وأقسم خبر مبتدأ محذوف معناه لا أقسم قالوا ويصده أنه في الامام بغير ألف  
(بالنفس اللوامة) بالنفس المتقية التي تلوم النفوس فيه أي في يوم القيامة على تفصيلها في التوى أو بالتي  
لا تزال تلوم نفسها وإن اجتمعت في الاحسان وعن الحسن أن المؤمن لا تراه إلا لا عما نفسه وأن الكافر عصى  
قدما لا يعاتب نفسه وقيل هي التي تتلوم يومئذ على ترك الأزياد إن كانت محسنة وعلى التفريط إن كانت  
مسيئة وقيل هي نفس آدم لم تزل تتلوم على فعلها الذي خرجت به من الجنة فاجاب القسم ما دل عليه قوله  
(أحسب الإنسان أن لن نجتمع عظامه) وهو لتبعثن وقرأ قتادة أن لن نجتمع عظامه على البناء للفعول  
والمعنى نجتمعها بعد تفرقها ورجوعها رميمًا ورفا نامختلطا بالتراب وبعد ما سفنها الرياح وطيرتها في أبعاد الأرض  
وقيل إن عدي بن أبي ربيعة ختن الأخنس بن شريق وهما اللذان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
فيهما اللهم اكفني جاري السوء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون  
وكيف أمره فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أومن به  
أو يجمع الله العظام فنزلت (بلى) أوجبت ما بعد النفي وهو الجمع فكانه قيل بلى نجتمعها (قادرين) حال  
من الضمير في نجتمع أي نجتمع العظام قادرين على تأليف جميعها وأعادتها إلى التركيب الأول إلى أن نسوي  
بنانه أي أصابعه التي هي أطرافها وأخر ما يتم به خلقه أو على أن نسوي بنانه ونضم سلاماته على صغرها  
ولما فتنها بعضها إلى بعض كما كانت أولا من غير نقصان ولا تفاوت فكيف يكبر العظام وقيل معناه بلى  
نجدها ونحن قادرون على أن نسوي أصابع يديه ورجليه أي نجعلها مستوية شيئا واحداً كخف البعير وخافر  
الجار لا نفرق بينها فلا يمكنه أن يعمل بها شيئا مما يعمل بأصابعه المفرقة ذات المقاصل والأنامل من فتون

هو أهل التقوى وأهل  
المغفرة

(سورة القيامة مكية

وهي تسع وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لا أقسم بيوم القيامة ولا

أقسم بالنفس اللوامة

أحسب الإنسان أن لن

نجتمع عظامه بلى قادرين

على أن نسوي بنانه

(القول في سورة القيامة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى لا أقسم

(قال إدخال لا النافية

على فعل القسم

مستفيض الخ) قال

أحمد أن لا تأتي قبل

أقسم زيدت موطئة

لنفي بعده وقدرت

المقسم عليه المحذوف

ههنا منقيا تفديره

لا أقسم بيوم القيامة

لا تترك كون سدي وأجاب

بأنه لو قصر الأمر على

النفي دون الإثبات

لكان له مساغ وإسكنه

ليس بقاصر عليه ألا ترى

كيف لني لا أقسم بهذا

البلد بقوله لقد خلقنا

الإنسان في كيد وقوله

لا أقسم بمواقع النجوم

بقوله أنه لقرا ن كريم



الاعمال والبسط والقبض والتأني لما يريد من الخواص وقرئ قادر وون أي نحن قادر وون (بل يريد) عطف  
على أحسب فيعوز أن يكون مثله استغفها ما و أن يكون أي بما على أن يضرب عن مستغفهم عنه إلى آخره أو  
يضرب عن مستغفهم عنه إلى موجب (ليغفر أمامه) ليدوم على فجوره فيما بين يديه من الاوقات وفيما  
يستقبله من الزمان لا ينزع عنه وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه يقدم الذنب ويؤخر التوبة يقول سوف  
أتوب سوف أتوب حتى يأتيه الموت على شراحواله وأساو أعماله (يسئل) سؤال متعنت مستبعد لقيام  
الساعة في قوله (أيان يوم القيامة) ونحوه ويقولون متى هذا الوعد (برق البصر) تحير فزعوا وأصله من  
برق الرجل إذا نظر إلى البرق فدهش بصره وقرئ برق من البرق أي لمع من شدة شخصه وقرأ أبو السمال  
بلى إذا انفتح وانفجج يقال بلى الباب وابلقته وابلقته ففكتة (وخسف القمر) وذهب ضوءه أو ذهب  
بنفسه وقرئ وخسف على البناء للقول (وجمع الشمس والقمر) حيث يطلعهما الله من المغرب وقيل  
وجما في ذهاب الضوء وقيل يجمعان أسودين مكورين كأنهما ثوران عقيران في النار وقيل يجمعان ثم  
يقذفان في البحر فيكون نار الله الكبرى (المفر) بالفتح المصدر بالكسر المكان ويجوز أن يكون مصدرا  
كالمرجع وقرئ بهما (كلا) ردع عن طلب المفر (لا وزر) لا لمجاوكل ما التفتت إليه من جبل أو  
غيره وتخلصت به فهو وزرك (إلى ربك) خاصة (يومئذ) مستقر العباد أي استقرارهم يعني أنهم  
لا يقدر وون أن يستقروا إلى غيره وينصبوا إليه أو إلى حكمه ترجع أمور العباد لا يحكم فيها غيره كقوله لمن  
الملك اليوم أو إلى ربك مستقرهم أي موضع قرارهم من الجنة أو نار أي مفوض ذلك إلى مشيئته من شاء أدخله  
الجنة ومن شاء أدخله النار (بما قدم) من عمل عمله (و) بما (آخر) منه لم يعمل أو بما قدم من ماله  
فتصدق به وبما آخره فخلقه أو بما قدم من عمل الخير والشر وبما آخر من سنة حسنة أو سيئة فعمل بها بعده  
وعن مجاهد بأول عمله وآخره ونحوه فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه (بصيرة) حجة بينة وصفت بالبصيرة  
على المجاز كما وصفت الآيات بالابصار في قوله فلما جاءهم آياتنا مبصرة أو عين بصيرة والمعنى أنه ينبا بأعماله  
وأن لم ينبا ففیه ما يجزي عن الأنبا لانه شاهد عليهم بما عملت لأن جوارحه تنطق بذلك يوم تشهد عليهم  
السنتم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون (ولو ألقى معاذيره) ولو جاء بكل مدبرة يعتذر بها عن نفسه  
ويجادل عنها وعن الضحاك ولو ألقى سنوره وقال المماذير الستور واحد هامد أرقان صحف لانه يمنع رؤية  
المعجب كما تمنع المعذرة عقوبة المذنب (فإن قلت) أليس قياس المعذرة أن تجمع معاذير المعاذير (قلت)  
المعاذير ليس يجمع معذرة انما هو اسم جمع لها ونحوه التناكير في المنكر في الضمير في (به) للقرآن وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لقن الوحي نازع جبريل القراءة ولم يضرب إلى أن يتفهم ما رآه في الحفظ وخوفا  
من أن يتفلس منه فأمر بأن يستنصت له ملقيا إليه بقلبه وسمعه حتى يقضى إليه وحيه ثم يقف به بالدراسة إلى أن  
يرتج فيه والمعنى لا تحرك لسانك بقراءة الوحي ما دام جبريل صلوات الله عليه يقرأ (لتجمل به) لتأخذه  
على عجلة ولتلا يتفلس منك ثم عل النهي عن العجلة بقوله (إن علينا جمعه) في صدرك وأثبتت قراءته في  
لسانك (فإذا قرأناه) جعل قراءة جبريل قراءته والقرآن القراءة (فاتبع قرآنه) فكان مقفيا له فيه  
ولا ترأسه وطأ من نفسك أنه لا يبقى غير محفوظ فخص في ضمان تحفيظه (ثم إن علينا بيانه) إذا أشكل  
عليك شيء من معانيه كأنه كان يجمل في الحفظ والسؤال عن المعنى جميعا كما ترى بعض الحراص على العلم  
ونحوه ولا تجمل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه (كلا) ردع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عادة  
العجلة وأنكار لها عليه وحث على الأناة والتوبة وقد بالغ في ذلك باتباعه قوله (بل تحبون العاجلة) كأنه  
قال بل أنتم يا بني آدم لأنكم خلقت من عجل وطبعتم عليه تعجلون في كل شيء ومن ثم تحبون العاجلة (وتذرون  
الآخرة) وقرئ بالسوء وهو أبلغ (فإن قلت) كيف اتصل قوله لا تحرك به لسانك إلى آخره مذكور  
القيامة (قلت) اتصاله به من جهة هذا الخلق منته إلى التوبيخ بحب العاجلة وترك الاهتمام بالآخرة

بل يريد الإنسان ليغفر  
أمامه يسئل أيان يوم  
القيامة فإذا برق البصر  
وخسف القمر وجمع  
الشمس والقمر يقول  
الإنسان يومئذ أين  
المفر كلا لا وزر إلى  
ربك يومئذ المستقر  
ينبأ الإنسان يومئذ بما  
قدم وأخر بل الإنسان  
على نفسه بصيرة ولو  
ألقى معاذيره لا تحرك  
به لسانك لتجمل به أن  
علينا جمعه وقرآنه فإذا  
قرأناه فاتبع قرآنه  
ثم إن علينا بيانه كلا  
بل تحبون العاجلة  
وتذرون الآخرة



قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة (قال الوجوه كناية عن الجملة وقدم الى ربها ليفيد المصراخ) قال اجمدا ما أقصر لسانه  
عنده هذه الآية فكلم له يدندن ويطنل في حمد الرؤية ويشقق القباء ويكثر ويتعمق فلما ٥٠٩ فمرت هذه الآية فاه صنع في

مصادمتها بالاستدلال  
على أنه لو كان المراد  
الرؤية لما انحصرت  
بتقديم المفعول لأنها  
حينئذ غير منحصرة على  
تقدير رؤية الله تعالى  
وما يعلم أن

وجوه يومئذ ناضرة الى  
ربها ناظرة ووجوه  
يومئذ بأسرة تظن أن  
يقبل بها فاقرة كلا اذا  
بلغت التراقي وقيل من  
راق وظن أنه الفراق  
والتفت الساق بالساق  
الى ربك يومئذ  
المساق فلا صدق ولا  
صلى وليكن كذب وتولى  
ثم ذهب الى أهله يقطي  
أولك فأولى ثم أولى  
لك فأولى أي حسب  
الانسان أن يترك  
سدى ألميك نطفة من  
مى عني ثم كان علاقة  
فخلق فسوى فجعل منه  
الزوجين الذكر والانثى  
أليس ذلك بقادر على  
أن يحيى الموتى

(سورة الانسان مكية  
وهي احدى وثلاثون آية)

المتنع برؤية جمال  
وجه الله تعالى لا يصرف  
عنه طرفة ولا يؤثر عليه  
غيره ولا يعدل به عز  
وعلا منظور اسواه  
وحقيق له أن يحصر  
رؤيته الى من ليس كمنه

الوجه عبارة عن الجملة والناضرة من نضرة النعيم (الى ربها ناظرة) تنظر الى ربها خاصة لا تنظر الى غيره وهذا  
معنى تقديم المفعول ألا ترى الى قوله الى ربك يومئذ المستقر الى ربك يومئذ المساق الى الله تصير الامور الى الله  
المصير واليه ترجعون عليه توكلت واليه أنيب كيف دل فيها التقديم على معنى الاختصاص ومعلوم أنهم ينظرون  
الى أشياء لا يحيط بها الحصر ولا تدخل تحت العدد في محشر يجتمع فيه الخلائق كلها فان المؤمنين نظارة ذلك  
اليوم لانهم المؤمنون الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فاختصاصه بنظرهم اليه لو كان منظورا اليه محال  
فوجب حمله على معنى يصح معه الاختصاص والذي يصح معه أن يكون من قول الناس أنا الى فلان ناظر  
ما يصنع بي تريد معنى التوقع والرجاء ومنه قول القائل

واذا نظرت اليك من ملك \* والبحر دونك زدتنى نعمة

وسمعت مبروية مستجدة بمكة وقت الظاهر حين يلقى الناس أبوابهم ويأوون الى مقائلهم تقول عيني نوبطرة  
الى الله والىكم والمعنى أنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة الا من ربهم كما كانوا في الدنيا لا يخشون ولا يرجون  
الاياه والى الباسر الشديد العيوس والباسل أشد منه ولكنه غلب في الشجاع اذا اشتد كلوح (تظن) تتوقع  
(أن يفعل بها) فعل هو في شدته وفضاعته (فاقرة) داهية تقصم فقارا الظهر كما توقعت الوجوه الناضرة أن  
يفعل بها كل خير (كلا) ردع عن ايثار الدنيا على الآخرة كأنه قيل ارتدعوا عن ذلك وتنبهوا على ما بين  
أيديكم من الموت الذي عنده تنقطع العاجلة عنكم وتنقلون الى الآخرة التي تبقى فيها مخلدين والضمير  
في (بلغت) للنفس وان لم يجز لها ذلك لان الكلام الذي وقعت فيه يدل عليها كما قال حاتم

أماوى ما يغنى الثراء عن الفتى \* اذا حشر جنت يوما وضاق بها الصدر

وقول العرب أرسلت يري دون جاء المطر ولا تكاد تسمعهم يذكرون السماء (التراقي) العظام المكتشفة  
لثخرة الخصر عن عین وشمال ذكرهم صعوبة الموت الذي هو أول مراحل الآخرة حين تبلغ الروح التراقي ودنا  
زهوقها وقال حاضر وصاحبها وهو المختصر بعضهم لبعض (من راق) أيكم يرقبه عساه وقيل هو من كلام  
ملائكة الموت أيكم يرقب روحه ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب (وظن) المختصر (أنه الفراق) أن هذا الذي  
نزل به هو فراق الدنيا المحبوبة (والتفت) ساقه بساقه والتوت عليها عند عز الموت وعن قتادة ماتت رجلا فلا  
تحملانه وقد كان عليهم ما جوالا وقيل شدة فراق الدنيا بشدة اقبال الآخرة على أن الساق مثل في الشدة  
وعن سعيد بن المسيب هما ساقاه حين تلفان في أكفانه (المساق) أي يساق الى الله والى حكمه (فلا صدق  
ولا صلى) يتنى الانسان في قوله أي حسب الانسان أن لن يجمع عظامه ألا ترى الى قوله أي حسب الانسان أن  
يترك سدى وهو معطوف على بسأل أيا يوم القيامة أي لا يؤمن بالبعث فلا صدق بالرسول والقرآن ولا صلى  
ويحوز أن يراد فلا صدق ماله بمعنى فلا زكاه وقيل تزلزل في أبي جهل (يتمطى) يتجتر وأصله يتمط أى يتمدد  
لأن المتجتر يتمدد خطاه وقيل هو من المطاوه والظهور لانه يساويه وفي الحديث اذا مضت أمي المطيطاء  
وخدتم م فارس والروم فقد جعل بأسهم بينهم يعني كذب برسول الله صلى الله عليه وسلم وتولى عنه وأعرض  
ثم ذهب الى قومه يتجتر افتخارا بذلك (أولى لك) بمعنى ويل لك وهو دعاء عليه بأن يله ما يكره (خلق) فقد ر  
(فسوى) فعدل (منه) من الانسان (الزوجين) الصنفين (أليس ذلك) الذي أنشأ هذا الانشاء (بقادر)  
على الاعادة وروى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحانك يا من لا يعلم عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من قرأ سورة القيامة شهدت له أنا وجريل يوم القيامة أنه كان مؤمنا بيوم القيامة

(سورة الانسان مكية وهي احدى وثلاثون آية)

شي ونحن نشاهد الماشق في الدنيا اذا أظفرت برؤية محبوبه لم يصرف عنه لحظة ولم يؤثر عليه فكيف بالحب لله عز وجل اذا أخطاه  
النظر الى وجهه الكريم نسأل الله العظيم أن لا يصرف عنا وجهه وان يعيدنا من تراقي البسطة ومزلات الشهوة وهو حسبنا ونعم الوكيل



﴿القول في سورة الانسان﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى هل أتى على الانسان (قال) هل بمعنى قد في الاستفهام والاصل  
 أهل الخ ﴿قوله تعالى انا هديناه السبيل اما شاكر او اما كفور﴾ (قال فيه هما حالان من المباء في هديناه الخ) قال أحمد هذا من تحريفه  
 المنكر وهو عند أهل السنة على ظاهره عاد كلامه (قال أو يكون معناه نادعونا الى الايمان كان معلوما منه الخ) قال أحمد واستحسنه  
 لقراءة أبي السهم لاختله ان في التقسيم اشعارا بغرضه الفاسد وليس كذلك فان التقسيم يحتمل الجزاء اما شاكر اذ ثاب وأما كفور اذ اقب  
 ويرشد اليه ذكر واجزاء الفريقين بعد قوله تعالى سلاسل وأغلا لا (قال فيه قرئ بتنوين سلاسل فوجهه ان يكون هذه النون بدلا من  
 ألف الاطلاق الخ) قال أحمد ٥١٠ وهذا من الطراز الاول لان معتقده ان القراءة المستقبضة غير موقوفة على النقل المتواتر عن النبي

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

هل بمعنى قد في الاستفهام خاصة والاصل أهل بدليل قوله ﴿أهل رأونا بسفح القاع ذي الاكم﴾ فالمعنى  
 أقدم أي على التقرير والتقريب جميعا أي أتى على الانسان قبل زمان قريب (حين من الدهر لم يكن) فيه (شيأ  
 مذ كورا) أي كان شيأ منسباً غير مذكور نقطة في الاصلاب والمراد بالانسان جنس بني آدم بدليل قوله انا  
 خلقنا الانسان من نقطة حين من الدهر طائفة من الزمن الطويل الممتد (فان قلت) ما محل لم يكن شيأ  
 مذ كورا (قلت) محله النصب على الحال من الانسان كانه قيل هل أتى عليه حين من الدهر غير مذكور  
 أو الرفع على الوصف حين كقوله يوما لا يجزي والد عن ولده وعن بعضهم انها تليق عنده فقال انها تليق  
 أراد ليت تلك الحيلة تمت وهي كونه شيأ غير مذكور ولم يخلق ولم يكلف (نقطة أمشاج) كبرمة أعشار وبرد  
 أ كاش وهي الفاظ مفردة غير جوع ولذلك وقعت صفات للأفراد ويقال أيضا نقطة مشج قال الشماخ  
 طوت أحشاء مرتجة لوقت ﴿على مشج سلالته مهين

ولا يصح أمشاج أن يكون تكسيره بل هما مثلاً في الأفراد لوصف المفرد بهما ومشجبه ومزجه بمعنى والمعنى  
 من نقطة قدام تزج فيها الماء وعن ابن مسعود هي عروق النطفة وعن قتادة أمشاج ألوان وأطوار يريد  
 انها تكون نطفة ثم علقمة ثم مضغة (نبتليه) في موضع الحال أي خلقناه مبتدئين له بمعنى مريد من ابتداء  
 كقولك مررت برجل معه صقر صائداه غدا تريد قاصدا به الصيد غدا ويجوز أن يرادنا قلين له من حال إلى  
 حال قسمي ذلك ابتلاء على طريق الاستعارة وعن ابن عباس نصر فقه في بطن أمه نطفة ثم علقمة وقيل هو في  
 تقدير التأخير يعني فجعلناه جميعا بصيرا نبتليه وهو من التعسف ﴿يشاكر أو كفور﴾ حالان من المباء في  
 هديناه أي مكناه وأقدرناه في حالته جميعا أودعناه الى الاسلام بأدلة العقل والسمع كان معلوما منه أنه يؤمن  
 أو يكفر لا لزوم المحبة ويجوز أن يكونا حالين من السبيل أي عرفناه السبيل أما سبيلا شاكر أو أما سبيلا كفور  
 كقوله وهديناه النبدين ووصف السبيل بالشكر والكفر مجاز وقرأ أبو السهم بفتح الهمزة في أما وهي  
 قراءة حسنة والمعنى أما شاكر اذ ثبتنا وأما كفور اذ فسده اختباره ﴿ولما ذكر الفريقين أتبعهما ما الوعد  
 والوعد ﴿وقرئ سلاسل غير متون وسلاسل بالتنوين وفيه وجهان أحدهما أن تكون هذه النون بدلا من  
 حرف الاطلاق ويجري الوصل مجرى الوقف والثاني أن يكون صاحب القراءة به ممن ضرى برواية الشعرو برن  
 لسانه على صرف غير المنصرف (الابرار) جمع بر أو بار كبر وأرباب وشاهد وأشهد وعن الحسن هم  
 الذين لا يؤذون الذرير والكاش الزجاجة اذا كانت فيها خمر وتسمى الخمر نفسها كاشا (مزاجها) ما تخرج به  
 (كافورا) ماء كافور وهو اسم عين في الجنة مأثوم في بياض الكافور ورائحته وبرده (عيننا) بدل منه وعن

صلى الله عليه وسلم في  
 تفاصيلها وانها موكولة  
 الى اجتهاد القراء  
 واختيارهم بمقتضى  
 نظرهم كما مر له وطم على  
 ذلك ههنا فجعل تنوين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
 هل أتى على الانسان حين  
 من الدهر لم يكن شيأ  
 مذ كورا انا خلقنا  
 الانسان من نقطة  
 أمشاج نبتليه فجعلناه  
 جميعا بصيرا انا هديناه  
 السبيل اما شاكر او اما  
 كفور انا اعتدنا  
 للكافرين سلاسل  
 وأغلا لا وسعيرا ان  
 الارشاد شر بون من  
 الا بر بون كان مزاجها  
 كاش  
 كافورا عيننا

سلاسل من قبيل  
 الغلط التي يسبق اليه  
 في غير موضعه  
 لمرنه عليه في موضعه  
 والحق ان جميع الوجوه

المستقبضة منقولة تواتر عنه صلى الله عليه وسلم وتنوين هذا على لغة من يصرف في نثر الكلام جميع ما لا ينصرف فتادة  
 الافعل والقراءات مشتقة على اللغات المختلفة وأما قوارير قوارير فقرئ بترك تنوينها وهو الاصل وتنوين الاول خاصة بدلا من ألف  
 الاطلاق لانها فاصلة وتنوين الثانية كالاولى اتباعا لها ولم يقرأ أحد بتنوين الثانية وترك تنوين الاولى فانه عكس ان يترك تنوين  
 الفاصلة مع الحاجة الى المجانسة وتنوين غيرها من غير حاجة ﴿قوله تعالى ان الابرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا عيننا شرب  
 بها عبادة الله (قال فيه كافورا عين في الجنة اسمها كذلك في لون الكافور ورائحته وبرده الخ) قال أحمد هذا الجواب على القولين الاولين وأما  
 على القولين الآخرين وهو ان العين بدل من الكاش ومعنى مزاجها بالكافور اما شتمها على أوصافه واما أن يكون الكافور المعهود كما  
 تقدم فلا يتم الجواب المذكور فيجيب عن السؤال بانه لما ذكر الشراب أولا باعتبار الوقوع في الوجود ذكره ثانيا مضمنا للالتذاذبه وكأنه



قتادة تمزج لهم بالكافور وتختم لهم بالمسك وقيل تخلق فيها رائحة الكافور ويأضنه ويرده فكأنها مزجت  
بالكافور وعينا على هذين القولين بدل من محل من كائن على تقدير حذف مضاف كانه قيل بشر بون  
فيها خراج عرين أو نصب على الاختصاص (فان قلت) لم وصل فعل الشرب بحرف الابداء أولا وبحرف  
الاصاق آخر (قلت) لأن الكائن مبدأ شربهم وأول غايته وأما العين فيها بمنزلة شربهم فكان المعنى  
شرب عباد الله بها الخبز كما تقول شربت الماء بالعسل (يفجرونها) يجرونها حيث شاءوا من منازلهم (تفجرونها)  
سهلا لا يمتنع عليهم (يوقون) جواب من عسى يقول ما لهم يرزقون ذلك والوفاء بالنذر مبالغة في وصفهم  
بالوفرة على أداء الواجبات لأن من وفى بما أوجبه هو على نفسه لو جاهد الله كان بما أوجبه الله عليه أوفى  
(مستطيرا) فاشيا متشرا بالغا أقصى المبالغ من استطار الخريق واستطار الفجر وهو من طار بمنزلة استنفر  
من نفر (على حبه) الضمير للطعام أى مع اشتهاؤه والحاجة اليه ونحوه وأتى المال على حبه لن تناووا البر حتى  
تنفقوا مما تحبون وعن الفضيل بن عياض على حب الله (وأسيروا) عن الحسن كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يؤتى بالأسير فيدفعه إلى بعض المسلمين فيقول أحسن اليه فيكون عنده اليومين والثلاثة فيؤثره على  
نفسه وعند عامة العلماء يجوز الاحسان إلى الكفار في دار الاسلام ولا تصرف اليهم الواجبات وعن قتادة  
كان أسيرهم يومئذ المشرك وأخوك المسلم أحق أن تطعمه وعن سعيد بن جبيرة وعطاء هو الأسير من أهل  
القبلة وعن أبي سعيد الخدري هو المملوك والمسيحون وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الغريم أسيرا فقال  
غريمك أسيرك فأحسن إلى أسيرك (أنما تطعمكم) على إرادة القول ويجوز أن يكون قولاً باللسان منعالهم  
عن المجازاة مثله أو بالشكر لأن احسانهم مفعول لوجه الله فلا معنى لكفاة الخلق وأن يكون قولهم لهم لطفاً  
وتفقيها وتنبها على ما ينبغي أن يكون عليه من أخلص لله وعن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تبعث  
بالصدقة إلى أهل بيت ثم تسأل الرسول ما قالوا فإذا ذكر دعاء دعيت لهم بمثلها ليعفي ثواب الصدقة لها خالصا  
عند الله ويجوز أن يكون ذلك بيانا وكشفاً عن اعتقادهم وصحة نيتهم وأن لم يقولوا شيئا وعن مجاهد ما أنهم  
ما تكلموا به ولكن علم الله منهم فأنى عليهم (والشكور والكفور مصدران كالشكر والكفر) (أنا تخاف)  
يحمل أن احساننا إليكم للخوف من شدة ذلك اليوم لا لإرادة مكافأتكم وأنا لا نريد منكم المكافأة خوفاً  
عقاب الله تعالى على طلب المكافأة بالصدقة (ووصف اليوم بالعبوس مجاز على طر يقين أن يوصف بصفة  
أهله من الاشقياء كقولهم نهارك صائم روى أن الكافر يعبس يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل  
القطران وأن يشبه في شدة ضرره بالأسد العبوس أو بالشجاع الباسل (والقطرير الشديد العبوس  
الذي يجمع ما بين عيشه قال الزجاج يقال اقطرت الناقسة أذ رفعت ذنبها وجمعت قطرها ووزمت بأنفها  
فاشتقه من القطر وجعل الميم مز يده قال أسد بن نعيم

واضطلبت الحروب في كل يوم \* باسل الشر قطرير الصباح

(ولقاهم نضرة وسرورا) أى أعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة في الوجوه وسرورا في القلوب وهذا  
يدل على أن اليوم موصوف بعبوس أهله (بما صبروا) بصبرهم على الايثار وعن ابن عباس رضي الله عنه أن  
الحسن والحسين مرضا فمادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس معه فقالوا يا أبا الحسن لو نذرت على ولدك  
فنذرت على وفاطمة وفضة جارية لهما أن يصبوا ثلاثاً أيام فشغبوا وما معهم شيء فاستقرض على  
من شمعون الخيري اليهودي ثلاث أصوع من شعير فطحن فاطمة صاعاً واختبرت خمسة أقراص على عددهم  
فوضعوها بين أيديهم ليفطروا فوقف عليهم سائل فقال السلام عليكم أهل بيت محمد مسكين من مساكين  
المسلمين أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة فاثروه وباتوا لم يذوقوا إلا الماء وأصبحوا أصبا ما قبلوا أمسوا  
ووضعوها الطعام بين أيديهم وقف عليهم يتيم فاثروه ووقف عليهم أسير في الثالثة ففعلوا مثل ذلك فلما أصبحوا  
أخذ على رضي الله عنه بيده الحسن والحسين وأقبلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أبصرهم وهم  
يرتعشون كالقراخ من شدة الجوع قال ما أشد ما يسوءني ما أرى بكم وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة في محرابها

يشرب بها عباد الله  
يفجرونها تفجيرا يوقون  
بالنذر ويخافون  
يوما كان شره مستطيرا  
ويطعمون الطعام على  
حبه مسكينا ويتيما  
وأسيروا أنما تطعمكم  
لوجه الله لا تريد منكم  
جزاء ولا شكورا أنا  
تخاف من ربنا يوما  
عبوسا قطريرا فوقاهم  
الله شدة ذلك اليوم ولقاهم  
نضرة وسرورا وجزاهم

قال في شربون منها  
فلتذون بها وعليه جله  
أبو عبدة عاد كلامه  
(قال) قوله تعالى  
يفجرونها تفجيرا أى  
سهلا لا يمتنع عليهم الخ



قد التصق ظهرها بطنها وغارت عيناها فساء ذلك فترى جبريل وقال خذها يا محمد هنالك الله في أهل بيتك  
فأقرأه السورة (فإن قلت) ما معنى ذكر الحريق مع الجنة (قلت) المعنى وجزاهم بصبرهم على الأيثار وما يؤدي  
اليه من الجوع والعري يستأنفهم ما كل هي وحريراقه ملبس بهي <sup>بهي</sup> يعني أن هواءها معتدل لا حار شمس  
يحمي ولا شدة برد تؤذي وفي الحديث هواء الجنة مسجج لا حرا ولا قرا وقيل الزمهرير القمرو عن ثعلب أنه في لغة  
طي وأنشد  
وليلة ظلامها قد اعتكر \* قطعها الزمهرير ما زهر

والمعنى أن الجنة ضياء فلا يحتاج فيها إلى شمس وقرى (فإن قلت) (ودانية عليهم ظلالها) علام عطف (قلت)  
على الجملة التي قبلها لأنها في موضع الحال من المجزيين وهذه حال مثلها عنهم لرجوع الضمير منها اليهم في عليهم  
الأنها اسم مفرد وتلك جملة في حكم مفرد تقديره غير رائي فيها شمس ولا زمهرير وادانية عليهم ظلالها  
ودخلت الواو للدلالة على أن الأمرين مجتمعان لهم كأنه قيل وجزاهم جنة جامعين فيها بين البعد عن الحر  
والقروء والظلال عليهم وقرى ودانية بالرفع على أن ظلالها مبتدأ ودانية خبر والجملة في موضع الحال والمعنى  
لا يرون فيها شمس ولا زمهرير وأما الحال أن ظلالها ودانية عليهم ويجوز أن تجعل متكئين ولا يرون ودانية  
كلها صفات الجنة ويجوز أن يكون ودانية معطوفة على جنة أي وجنة أخرى دانية عليهم ظلالها على أنهم  
وعدد واجنتين كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان لأنهم وصفوا بالخوف أن يخاف من ربنا (فإن قلت) فعلام  
عطف (وذلت) (قلت) هي إذا رفعت ودانية جملة فعلية معطوفة على جملة ابتدائية وإذا نصبتهما على الحال  
فهي حال من دانية أي تدنو ظلالها عليهم في حال تدنيل قطوفها لهم أو معطوفة عليها على ودانية عليهم  
ظلالها ومذلة قطوفها وإذا نصبتهما على الوصف فهي صفة مثلها ألا ترى أنك لو قلت جنة ذلت  
قطوفها كان صحيحا وتدل القطوف أن تجعل ذلالا لا تمتنع على قطافها كيف شاؤا أو تجعل ذليلة لهم خاضعة  
متقاصرة من قولهم حائط ذليل إذا كان قصيرا (قوارير قوارير) قرئان غير متونين وبتونين الأول وبتونينها  
وهذا التثنية بدل من ألف الإطلاق لأنه فاصلة وفي الثاني لا تبعاءه الأول ومعنى قوارير من (فضة) أنها  
مخلوقة من فضة وهي مع بياض الفضة وحسنها في صفاء القوارير وشفيفها (فإن قلت) ما معنى كانت  
(قلت) هو من يكون في قوله كن فيكون أي تكونت قوارير بتكوين الله تفخيما لتلك الحلقة الجنية  
الشان الجامعة بين صفى الجوهرين المتباينين ومنه كان في قوله كان مزاجها كافورا وقرى قوارير من فضة  
بالرفع على هي قوارير (قدروها) صفة لقوارير من فضة ومعنى تقديرهم لها أنهم قدروها في أنفسهم أن  
تكون على مقادير وأشكال على حسب شهواتهم فغارت كما قدروا وقيل الضمير للطائفتين بهادل عليهم قوله  
ويطاف عليهم على أنهم قدروا وشراها على قدر الرى وهو الذل للشارب لكونه على مقدار حاجته لا يفضل عنها  
ولا يهجز وعن محاهد لا تغبض ولا تغبض وقرى قدروها على البناء للمفعول ووجهه أن يكون من قدر منقول  
من قدر تقول قدرت الشيء وقدرته فلان إذا جعلك قادرا له ومعناه جعلوا قادرين لها كما شاؤوا وأطلق لهم أن  
يقدروا على حسب ما شتهوا <sup>تسميت العين زنجبيل</sup> لطمع الزنجبيل فيها والعرب تسمي له وتسمي طيبه قال  
الأعشى  
كأن القريث والزنجبيل <sup>تسميت العين زنجبيل</sup> باتا بغيرها وأرى ما شورا

وقال المسيب بن عيسى وكان طعم الزنجبيل به \* اذ ذقته وسلافة الخمر

(سلسبيل) سلاسة انحذارها في الخلق وسهولة مسانعتها أي أنها في طعم الزنجبيل وليس فيه الذعة ولكن  
تقبض الذعة وهو السلاسة يقال شراب سلسل وسلسال وسلسيل وقد زيدت الباء في التركيب حتى صارت  
الكلمة خماسية ودلت على غاية السلاسة قال الزجاج السلسيل في اللغة صفة لما كان في غاية السلاسة وقرى  
سلسيل على منع الضرف لاجتماع العلمية والتأنيث وقد عر والى على بن أبي طالب رضي الله عنه أن معناه  
سلسبيل أيها وهذا غير مستقيم على ظاهره إلا أن يواد أن جملة قول القائل سلسبيل جعلت علما للعين كما  
قيل تأبط شرا وذري حبا وسميت بذلك لأنه لا يشرب منها إلا من سأل اليه سبيل بالفتح الصالح وهو مع  
استقامته في العربية تكلف وابتداع وعزوه إلى مثل على رضي الله عنه أنه في شعر بعض المحدثين

بما صبروا جنة وحريرا  
متكئين فيها على  
الأرائك لا يرون فيها  
شمسا ولا زمهريرا ودانية  
عليهم ظلالها وذلت  
قطوفها تذليل ويطاف  
عليهم بآنية من فضة  
وأكواب كانت قوارير  
قوارير من فضة قدروها  
تقدير أو يسعون فيها  
كأنها كان مزاجها  
زنجبيل أعينها تسمى  
سلسبيل



سل سبيلاً فيم إلى راحة النفس من براح كائناتهم سبيل

وعيناً يدل من زنجبيل وقيل تخرج كائنهم بالزنجبيل بعينه أو يخلق الله طعمه فيم أو عيناً على هذا القول مبدلة من كاسا كائنهم قيل ويستقون كاس عين أو منصوبة على الاختصاص في شهور في حسنتهم وصفاء ألوانهم وانبتانهم في مجالسهم ومنزلهم فيم كائنهم باللؤلؤ المنشور وعن المأمون أنه ليلة زفت إليه بوران بنت الحسن بن سهل وهو على بساط منسوج من ذهب وقد نثرت عليه نساء دار الخلافة اللؤلؤ فنظر إليه منشوراً على ذلك البساط فاستحسن المنظر وقال لله در أي نواس كائنهم أبصر هذا حيث يقول

كأن صغرى وكبرى من فواقها حساء در على أرض من الذهب

وقيل شبهوا باللؤلؤ الرطب إذا نثر من صدقه لانه أحسن وأكرم ما (رأيت) ليس له مقبول ظاهر ولا مقدر لشيء ويجمع كائنهم قبل وإذا وجدت الرؤية ثم ومعناه أن بصر الرائي أينما وقع لم يتعلق إدراكه إلا بنعيم كثير ومالك كبير (ثم) في موضع النصب على الظرف يعني في الجنة ومن قال معناه ماتم فقد أخطأ لأن ثم صلة لما ولا يجوز إسقاط الموصول وترك الصلة (كبيراً) واسعا وهنيا يروي أن أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه وقيل لازواله وقيل إذا أرادوا شيئا كان وقيل يسلم عليهم الملائكة ويستأذنون عليهم فقرأ عليهم بالسكون على أنه مبتدأ خبره (ثياب سندس) أي ما ملوهم من لباسهم ثياب سندس وعائهم بالنصب على أنه حال من الضمير في يطوف عليهم أو في حسنتهم أي يطوف عليهم ولدان عالما للطوف عليهم ثياباً وحسنتهم لؤلؤاً عالماً لثياب ويجوز أن يراد رأيت أهل نعيم وملك عاليم ثياب وعائهم بالرفع والنصب على ذلك وعائهم وخضر واستبرق بالرفع جلاء على الثياب وبالجر على السندس وقرئ واستبرق نصيباً في موضع الجر على منع الصرف لانه أعجمي وهو غلط لانه نكرة يدخله حرف التعريف تقول الاستبرق إلا أن يزعم ابن محيص أنه قد يجعل علماً لهذا الضرب من الثياب وقرئ واستبرق بوصل المجرى والفتح على أنه مسمى باستفعل من البريق وليس يصح أيضاً لانه معرب مشهور معرب به وأن أصله استبرق (وحلوا) عطف على ويطوف عليهم (فإن قلت) ذكره هنا أن أساورهم من فضة وفي موضع آخر أنها من ذهب (قلت) ذهب أنه قبل وحلوا أساورهم من ذهب ومن فضة وهذا صحيح لا إشكال فيه على أنهم يسورون بالمسكين أما على المعاقبة وأما على الجمع كما تراوج نساء الدنيا بين أنواع الخلق وتجمع بينها وما أحسن بالمعصم أن يكون فيه سواران سوار من ذهب وسوار من فضة (شرايا طهوراً) ليس برجس كخمر الدنيا لأن كونها رجساً بالشرع لا بالعقل وليست الدار دار تكليف أولاً لانه لم يصرف قسمه إلا بدى الوضوء وتدووسه الاقدام الدنسة ولم يجعل في الدنان والآباريق التي لم يعن بتنظيفها أولاً لانه لا يؤل إلى النجاسة لانه برشح عرقا من أبدانهم له ريح كريح المسك أي يقال لأهل الجنة (إن هذا) وهذا إشارة إلى ما تقدم من عطاء الله لهم ما جوز يتم به على أعمالهم وشكر به سعيهم والشكر مجاز تكرر بالضمير بعد إيقاعه اسماً لأن تأكيد على تأكيد معنى اختصاص الله بالتزويل ليتقرر في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه إذا كان هو المنزل لم يكن نزوله على أي وجه نزل الأحكامه وصواباً كائنهم قبل ما نزل عليك القرآن تنزلاً مفرقاً منجماً إلا أن لا يغري وقد عرفني حكيماً فاعلا لكل ما أفعله بداعي الحكمة ولقد دعيتي حكمة بالغة إلى أن أنزل عليك الأمر بالمكافة والمصابرة وسأزل عليك الأمر بالقتال والانتقام بعد حين (فأصبر لحكم ربك) الصادر عن الحكمة وتعليقه الأمور بالمصالح وتأخيرها نصرتك على أعدائك من أدل مكة ولا تطع منهم أحداً قل صبر منك على أذاهم ونجرام من تأخر الظفر وكانوا معافراً طهم في العداوة والأيذاء له ومن معه يدعونه إلى أن يرجع عن أمره ويذلون له أموالهم وتزويج أكرم بناتهم إن أجابهم (فإن قلت) كانوا كاهم كفرة فامعني القسمة في قوله (أثمأ وكفورا) (قلت) معناه ولا تطع منهم راكبا لما هو أثم داعياً لك إليه أو فاعلاماً هو كفرة داعياً لك إليه لانهم إما أن يدعوه إلى مساعدتهم على فعل هو أثم أو كفراً أو غير أثم ولا كفر فنهى أن يساعدهم على الاثنين دون الثالث وقيل إلا ثم عتبة والكفور الواسد لان عتبة كان ركباً بالباء ثم متعاطياً لأنواع الفسوق وكان الوليد غالباً في الكفر

ويطوف عليهم ولدان  
محلدون إذا رأيتهم  
حسنتهم لؤلؤاً منشوراً  
وإذا رأيتهم رأيت نعيماً  
وملكاً كبيراً عاليم ثياب  
سندس خضر واستبرق  
وحلوا أساورهم من فضة  
وسقاهم ربههم شرباً  
طهوراً إن هذا كان لكم  
جزاء وكان سعيكم  
مشكوراً أنا نحن نزلنا  
عليك القرآن تنزيلاً  
فأصبر لحكم ربك ولا  
تطع منهم أثمأ وكفورا

قوله تعالى عاليم  
ثياب سندس خضر (قال  
فيه قرئ بالسكون على  
أنه مبتدأ خبره ثياب الخ)  
قال أحد في هذا الوجه  
الآخر نظراً فانه يجعله  
داخلاً في منعمون  
الحسان وكيف يكون  
ذلك وهم لا يسون  
السندس حقيقة لا على  
وجه التشبيه باللؤلؤ  
بخلاف كونهم لؤلؤاً فانه  
على طريق التشبيه  
المقتضى لقرب شبههم  
باللؤلؤ إلى أن يحسبوا  
لؤلؤاً ويحتمل أن يصح  
هذا الوجه لكن بعد  
تكلف مستغنى عنه

بالاول



قوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله (قال فيه معناه وما تشاؤون الطاعة الا ان يشاء الله الخ) قال اجدوه هذا من تحريراته للنصوص وتصوره على خزائن الكتاب العزيز كدأب الشطار والصوص فلتقطع يد حجة التي أعدها وذلك حكم هذه السركة وحدها فنقول الله تعالى نفي وأثبت على سبيل المحصر الذي لا حصر ولا نصر أو ضح منه ألا ترى ان كلمة التوحيد اقتصر بها على النفي والاثبات لان هذا النظم أعلق شئ بالحصر ٥١٤ وأدله عليه فنفي الله تعالى ان يفعل العبد شيأ له فيه اختيار ومشيئة الا ان يكون الله تعالى قد شاء

ذلك الفـعل فقتضاه  
ما لم يشأ الله وقوعه من  
العبد لا يقع من العبد  
واذ كر اسم ربك بكرة  
وأصيلا ومن الليل  
فاسجد له وسبحه ليلا  
طويلا ان هؤلاء يحبون  
العاجلة ويذرون وراءهم  
يومنا نقبل نحن خلقناهم  
وشددنا أمرهم واذا  
شئنا بدلنا أمثالهم  
تبدلا ان هذه تذكرة  
فن شاء اتخذ الى ربه  
سبيلا وما تشاؤون الا ان  
يشاء الله ان الله كان عليما  
حكيمًا يدخل من يشاء  
في رحمته والظالمين أعد  
لهم عذابا أليما

(سورة المرسلات مكية  
وهي خمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والمرسلات عرفا  
قالعاصفات عصفافا  
والناشرات نشرافا  
قالفارقات فرقا فالملقيات  
ذكر أعذرا أو نذرا

وما شاء الله وقوعه وقع  
وهو رديف ما شاء الله  
كان وما لم يشأ لم يكن

شديد الشك في العتق (فان قلت) معنى أو لا تطع أحدهما فهل لا تطع أحدهما أو لا تطع كلاهما (قلت) لو قيل ولا تطعهما جاز أن يطيع أحدهما وإذا قيل لا تطع أحدهما علم أن الناهي عن طاعة أحدهما عن طاعتهم جميعا انتهى كما إذا نهى أن يقول لا بويه أف علم أنه منهى عن ضربهما على طريق الأولى (واذ كر اسم ربك بكرة وأصيلا) ودم على صلاة الفجر والعصر (ومن الليل فاسجد له) وبعض الليل فصل له أو يعني صلاة المغرب والعشاء وأدخل من على الظرف للتبعية كما دخل على المفعول في قوله يغفر لكم من ذنوبكم (وسبحه ليلا طويلا) ونهـ عنه له هـ ز يعاطو بـ لا من الليل ثلثه أو نصفه أو ثلثه (ان هؤلاء) الكفرة (يحبون العاجلة) يؤثرونها على الآخرة كقوله بل تؤثرون الحياة الدنيا (وراءهم) قد أمهم أو خلف ظهورهم لا يعيئون به (يومنا نقبل) استعير الثقل لشدة وهوله من الشئ الثقيل الباهظ لتمامه ونحوه ثقلت في السموات والأرض (الأسرار الربط والتوثيق) ومنه أسر الرجل إذا وثق بالقـد وهو الأسار وفرس مأسور الخلق وترس مأسور بالعقب والمعنى شددنا توصيل عظامهم بعضها ببعض وتوثيق مفاصلهم بالأعصاب ومثله قولهم جارية معصوبة الخلق ومجدواته (واذا شئنا) أهـ لـ كنهم (بدلنا أمثالهم) في شدة الأسر يعني النشأة الأخرى وقيل معناه بدلنا غيرهم ممن يطيع ٣ وحقه أن يحى بان لا باذا كقوله وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ان يشاء يذهبكم (هذه) اشارة الى السورة أو الى الآيات القريبة (فن شاء) فن اختار الخير لنفسه وحسن العاقبة (واخذ السبيل الى الله عبارة عن التقرب اليه والتوسل بالطاعة) (وما تشاؤون) الطاعة (الا ان يشاء الله) بقصرهم عليها (ان الله كان عليما) بأحوالهم وما يكون منهم (حكيمًا) حيث خلقهم مع علمهم (وقري تشاؤون بالتاء) ما حمل أن يشاء الله (قلت) انصب على الظرف وأصله الا وقت مشيئة الله وكذلك قراءة ابن مسعود الا ما يشاء الله لان ما مع الفعل كأن معه (يدخل من يشاء) هم المؤمنون في ونصب (الظالمين) بفعل يفسره أعد لهم نحو أعدوك كما فاما أشبه ذلك وقرأ ابن مسعود والظالمين على وأعد للظالمين وقرأ ابن الزبير والظالمون على الابتداء وغيره أولى لذهاب الطباق بين الجملة المعطوفة والمعطوف عليهم فمعهم مع مخالفتهم للصحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هل أتى كان جزاؤه على الله الجنة وحريرا

(سورة المرسلات مكية وهي خمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم سبحانه بطوائف من الملائكة أرسلهن بأوامره فعصفن في مضيتهن كما تعصف الرياح تخففا في امتثال أمره ويطوائف منهم تشرن أجنحتهن في الجوع عند انشطاطهن بالوحى أو تشرن الشرائع في الأرض أو تشرن النفوس الموتى بالكفر والجهل بما أوحى ففرقن بين الحق والباطل فالقن ذكر الى الانبياء (عذرا) للتحققين (أو نذرا) للباطلين أو أقسم بريح عذاب أرسلهن فعصفن وبرياح رحمة تشرن السحاب في الجوف فرقن بينه كقوله ويجعله كسفا أو تبحاتب تشرن الموات ففرقن بين من يشكر الله تعالى وبين من يكفر كقوله لاسقيناهم ماء غدقا لنتقنهم فيه فالقن ذكر الماعذرا الذين يعتذرون الى الله بتوبتهم واستغفارهم إذا رآوا نعمة

الله

وانظر ادخاله القسري تعطيل الآية لا تأويلها كيف ناقض به فان معنى الآية عنده ان مشيئة العبد الفعل لا تكون الا اذا قسره الله عليها والقسر منافي للمشيئة فصار الحاصل ان مشيئة العبد لا توجد الا اذا انتفعت بالمشيئة للعبد البتة ولا اختيار وما هو الا فر من اثبات قدرة العبد غير مؤثرة ومشيئة غير خالقة لئتم له اثبات قدرة ومشيئة مؤثرين في وقوع في سلب القدرة والمشيئة أصلا ورأسا وحيث لزم الجهد عن الاعتزال انحراف بالكلية الى الطرف الاقصى مخير الى الجبر فيما بعد ما توجه بسوء نظره والله الموفق



الله في الغيث ويشكر وتهيأوا لآذار الذين يغفلون الشكر لله وينسبون ذلك إلى الأتواء وجعلن ملقيات  
 للذكر لكونهن سببا في حصوله إذا شكرت النعمة فيهن أو كفرت \* (فإن قلت) ما معنى عرفا (قلت) متتابعة  
 كشعر العرف يقال جأوا عرفا واحدا وهم عليه كعرف الضبع إذا تآلبوا عليه ويكون معنى العرف الذي هو  
 نقيض النكر وانتصابه على أنه مفعول له أي أرسلن للأحسن والمعروف والأول على الحال وقرئ عرفا على  
 التثنية نحو نكر في نكر \* (فإن قلت) قد فسرت الرسائل بملائكة العذاب فكيف يكون إرسالهم معروفا  
 (قلت) إن لم يكن معروفا لكفار فانه معروف للأنبياء والمؤمنين الذين انتقم الله لهم منه \* (فإن قلت)  
 ما العذر والتذرو بما انتصبا (قلت) هما مصدران من عذرا إذا حيا الأساءة ومن أنذرا إذا خوف على فعل  
 كالكفر واشكر ويجوز أن يكون جمع عذير بمعنى المذرة وجمع تذر بمعنى الانذار أو بمعنى العاذر والمندبر وأما  
 انتصبا فما فعل البدل من ذكر أعلى الوجهين الأولين أو على المفعول له وأما على الوجه الثالث فعلى الحال  
 بمعنى عاذرين أو منذرين وقرئان محققين ومثقلين \* إن الذي توعدونه من مجي يوم القيامة لكائن نازل  
 لأرب فيه وهو جواب القسم وعن بعضهم أن المعنى ورث الرسائل (طمست) محبت ومحقت وقيل  
 ذهب بنورها ومحق ذواتها موافق لقوله انتشرت وانتشرت ونورها ثم تنتشر بحقيقة النور  
 (فرجت) ففتحت فكانت أبوابا قال الفارسي باب الأمر المهم (نسفت) كالجب إذا نسف بالنسف  
 ونحوه وبست الجبال بسا وكانت الجبال كشيء مهيلا وقيل أخذت بسرعة من أما كنهان انتسفت الشيء  
 إذا اختطفته \* وقرئت طمست وفرجت ونسفت مشددة \* قرئ أقتت ووقئت بالتشديد والتخفيف  
 فيهما والاصل الواو ومعنى توقيت الرسل تبين وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على أمهم \* والتأجيل من  
 الأجل كالتوقيت من الوقت (لاي يوم أجلت) تعظيم لليوم وتجييب من هوله (ليوم الفصل) بيان ليوم  
 التأجيل وهو اليوم الذي يفصل فيه بين الثلاثي والوجه أن يكون معنى وقتت بلغت مبعاتها الذي كانت  
 تنظره وهو يوم القيامة وأجلى آخرت \* (فإن قلت) كيف وقع النكرة مبتدأ في قوله (ويل يومئذ  
 للكاذبين) (قلت) هو في أصله مصدر منصوب سادس فعله ولكنه عدل به إلى الرفع للدلالة على معنى  
 نبات الهلاك ودوامه لادعوع عليه ونحوه سلام عليكم ويجوزو بلا بالنصب ولكنه لم يقرأ به يقال ويله ويله  
 كذا \* قرأ قتادة تهلك بفتح النون من هلكه بمعنى أهلكه قال الزجاج ومهمه هالك من تعرجا \* (ثم تتبعهم)  
 بالرفع على الاستئناف وهو وعد لاهل مكة يريد ثم تفعل بأمثالهم من الآخرين مثل ما فعلنا بالاولين ونسلك  
 بهم سبيلهم لانهم كذبوا مثل تكذيبهم ويقويها قراءة ابن مسعود ثم تتبعهم وقرئ بالجزم للعطف على نهلك  
 ومعناه أنه أهلك الاولين من قوم نوح وعاد وثمود ثم اتبعهم الآخرين من قوم شعيب ولوط وموئبي \* (كذلك)  
 مثل ذلك الفعل الشنيع (تفعل) بكل من أجزم انذارا وتحذيرا من عاقبة الجرم وسوء أثره (إلى قدر معلوم)  
 إلى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله وحكم به وهو تسعة الأشهر وأما دونها أو ما فوقها (فقد رنا) فقد رنا ذلك  
 قد رنا (فنعلم القادرون) فنعلم المقدرين له نحن أو فقد رنا على ذلك فنعلم القادرون عليه نحن والأول أولى لقراءة  
 من قرأ فقد رنا بالتشديد ولقوله من نطفة - لانه فقد رنا الكفات من كفت الشيء إذا ضمه وجمعه وهو اسم  
 ما يكفت كقولهم الضمام والجناع لما يضم ويجمع يقال هذا الباب جماع الأبواب وبه انتصب (أحياء  
 وأمواتا) كأنه قيل كافت أحياء وأمواتا أو بفعل مضمرب يدل عليه وهو تكفت والمعنى تكفت أحياء على  
 ظهرها وأمواتا في بطنها وقد استبدل بعض أصحاب الشافعي رحمه الله على قطع التباس بأن الله تعالى جعل  
 الأرض كفانا للأموات فكان بطنها حرا لهم فالنباش سارق من الخبز (فإن قلت) لم قيل أحياء وأمواتا على  
 التذكير وهي كفات الأحياء والأموات جميعا (قلت) هو من تنكير التثنية كأنه قيل تكفت أحياء لا بعدون  
 وأمواتا لا يحضرون على أن أحياء الانس وأمواتهم ليسوا بجميع الأحياء والأموات ويجوز أن يكون المعنى  
 تكفتكم أحياء وأمواتا فانتصبا على الحال من الضمير لانه قد علم أنها كفات الانس (فإن قلت) فالتنكير في  
 (رواسي شامخات) و(ماء فراتا) (قلت) يحمل أفادة التبعية لأن في السماء جبالا قال الله تعالى وتنزل

أنما توعدون لواقع فإذا  
 النجوم طمست وإذا  
 السماء فرجت وإذا  
 الجبال نسفت وإذا الرسل  
 أقتت لاي يوم أجلت  
 ليوم الفصل وما أدراك  
 ما يوم الفصل وويل  
 يومئذ للكاذبين ألم  
 نهلك الاولين ثم تتبعهم  
 الآخرين كذلك تفعل  
 بالمجرمين وويل يومئذ  
 للكاذبين ألم نظفكم  
 من ماء مهين فاعلناه  
 في قرار مكن إلى قدر  
 معلوم فقد رنا فنعلم  
 القادرون وويل يومئذ  
 للكاذبين ألم نجعل  
 الأرض كفانا أحياء  
 وأمواتا وجعلنا فيها  
 رواسي شامخات  
 وأسقيناكم ماء فراتا  
 وويل يومئذ للكاذبين

(القول في سورة  
 الرسائل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

بقوله تعالى ألم نجعل  
 الأرض كفانا أحياء  
 وأمواتا (قال) وهي  
 كفات الأحياء  
 والأموات الخ



من السماء من جبال فيهما من برد وفيهما ماء فترات أيضا بل هي معدنه ومصبه وأن يكون للتفخيم أي يقال لهم انطلقوا إلى ما كذبتم به من العذاب وانطلقوا الثاني تسكر بر وقرئ انطلقوا على لفظ الماضي أخبارا بعد الامر عن عملهم بوجوبه لانهم مضطرون اليه لا يستطيعون امتناعا منه (الي ظل) يعني دخان جهنم كقوله وظل من محموم (ذي ثلاث شعب) يتشعب لعظمه ثلاث شعب وهكذا الدخان العظيم تراه يتفرق ذوائب وقيل يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق ويتشعب من دخانها ثلاث شعب فتظلمهم حتى يفرغ من حسابهم والمؤمنون في ظل العرش (لا ظليل) تهكم بهم وتعريض بأن ظلمهم غير ظل المؤمنين (ولا يعني) في محل الجرائ وغيره من حلاله شيئا (بشر) وقرئ بشرار (كالقصر) أي كل شره كالقصر ومن القصور في عظمها وقيل هو الغليظ من الشجر الواحدة قصرة نحو جرة وجر وقرئ كالقصر بفتحين وهي أعناق الابل أو أعناق النخل نحو شجرة وشجر وقرأ ابن مسعود كالقصر بمعنى القصور كرهن ورهن وقرأ سعيد بن جبير كالقصر في جمع قصرة كحاجة وحوج (جبالات) جمع جبال أو جمالة جمع جبل شبهت بالقصور ثم بالجبال لبيان التشبيه ألا تراهم يشبهون الابل بالافدان والمجادل وقرئ جمالات بالضم وهي قلوس الجسور وقيل قلوس سفن البحر الواحدة جمالة وقرئ جمالة بالكسر بمعنى جمال وجمالة بالضم وهي القلوس وقيل (مقر) لارادة الجنس وقيل صفر سود تضرب إلى الصفرة وفي شعر عمران بن حطان الخارجي دعهم بأعلى صوتها ورمهم \* بمثل الجبال الصفر تراعة الشوى

وقال أبو العلاء جراء ساطعة الذوائب في الدجى \* ترمى بكل شرارة كطراف فشبها بالطراف وهو بيت الأدم في العظم والجمرة وكأنه قصد نجبته أن يز يد على تشبيه القرآن ولتجبه بما سؤل له من توهم الزيادة جاء في صدر بيته بقوله جراء توطئة لها ومناداة عليهم أو تنبيههم للسامعين على مكانها ولقد عمى جمع الله له عمى الدارين عن قوله عز وجل لا كأنه جمالات صفر فانه بمنزلة قوله كبيت أجرو على أن في التشبيه بالقصر وهو الحصن تشبيها من جهتين من جهة العظم ومن جهة الطول في الهواء وفي التشبيه بالجبال وهي القلوس تشبيه من ثلاث جهات من جهة العظم والطول والصفرة فأبعد الله اغرابه في طرافه وما نفخ شدقيه من استطرافه \* قرئ ينصب اليوم ونصبه الإعشى أي هذا الذي قص عليكم واقع يومئذ ويوم القيامة طويل ذو مواطن ومواقيت ينطقون في وقت ولا ينطقون في وقت ولذلك ورد الأمر في القرآن أو جعل نطقهم كالألف لانه لا ينفع ولا يسمع (فيعتذرون) عطف على يؤذن مختط في سلك النفي والمعنى ولا يكون لهم إذن واعتذار متعقب له من غير أن يحمل الاعتذار مسببا عن الإذن ولو نصب لكان مسببا عنه لا محالة (جمعناكم والاولين) كلام موضح لقوله هذا يوم الفصل لانه اذا كان يوم الفصل بين السعداء والاشقياء وبين الانبياء وأعمهم فلا بد من جمع الاولين والآخرين حتى يقع ذلك الفصل بينهم (فان كان لكم كيد فكيدهم) تقرير لهم على كيدهم لدين الله وذويه وتسجيل عليهم بالعجز والاستكثار (كلوا واشربوا) في موضع الحال من ضمير المتقين في الطرف الذي هو في ظلال أي هم مستقرون في ظلال مقولا لهم ذلك و (كلوا وتمتعوا) حال من المكذبين أي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم كلوا وتمتعوا (فان قلت) كيف يصح أن يقال لهم ذلك في الآخرة (قلت) يقال لهم ذلك في الآخرة ايذانا بأنهم كانوا في الدنيا أحقاء بأن يقال لهم وكانوا من أهله تذكيرا بحالهم السمجة وبعاجلوا على أنفسهم من ايثار المتاع القليل على النعيم والملك الخالد وفي طريقته قوله اخوتي لا تبعوا أبدا \* وبلى والله قد بعدوا

بريد كنتم أحقاء في حياتكم بأن يدعى لكم بذلك \* وعلى ذلك يكونهم مجرمين دلالة على أن كل مجرم ماله إلا كل والتمتع أيا ما قلنا ثم البقاء في الهلاك أبدا ويجوز أن يكون كلوا وتمتعوا كلاما مستأنفا خطابا للمكذبين في الدنيا (اركعوا) اخشعوا لله وتواضعوا له بقبول وحية واتباع دينه واطرحوا هذا الاستكبار والقوة لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ويصرون على استكبارهم وقيل ما كان على العرب أشد من الركوع والسجود وقيل نزلت في تقيف حين أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة فقالوا لا نجبي فانها مسبة علينا

انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغنى من اللهب انها ترمى بشر كالقصر كأنه جمالات صفر ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فان كان لكم كيد فكيدهم ويل يومئذ للمكذبين ان المتقين في ظلال وعيون وفواكه مما يشتهون كلوا واشربوا منها بما كنتم تعملون انا كذلك نجزي المحسنين ويل يومئذ للمكذبين كلوا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون ويل يومئذ للمكذبين واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين فباي حديث



فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود (بعده) بعد القرآن يعني أن القرآن من بين الكتب المنزلة آية مبصرة ومبجزة باهرة فحين لم يؤمنوا به فبأي كتاب بعده (يؤمنون) وقرئ يؤمنون بالتاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والمرسلات كتب له أنه ليس من المشركين

{سورة عم يتساءلون مكية وتسمى سورة النبأ وهي أربعون أو إحدى وأربعون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

(عم) أصله عما على أنه حرف ج دخل على ما الاستفهامية وهو في قراءة عكرمة وعيسى بن حجر قال حسان رضى الله عنه على ما قام يشتمى لثيم كخزير غرغ في رماد

والاستفهام الكثير على الحذف والأصل قليل ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كأنه قال عن أي شأن يتساءلون ونحوه ما في قولك زيد ما زيد جعلته لا تقطاع قرينه وعدم نظيره كأنه شيء خفي عليك جنسه فأنت تسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره كما تقول ما الغول وما العنقاء تريد أي شيء هو من الأشياء هذا أصله ثم جرد العبارة عن التفخيم حتى وقع في كلام من لا يخفى عليه خافية (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا أو يتساءلون غيرهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمومنين فحويبتا دعوتهم وبتراء عنهم والضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث ويتساءلون غيرهم عنه على طريق الاستهزاء (عن النبأ العظيم) بيان للشأن المتفخم وعن ابن كثير أنه قرأه بجماء السكت ولا يخلو ما أن يجري الوصل مجرى الوقف وأما أن يقف ويتبدى يتساءلون عن النبأ العظيم على أن يضم يتساءلون لأن ما بعده يفسره كشيء يهمهم ثم يفسر (فان قلت) فليزعم أن الضمير في يتساءلون للكفار فإنا تصنع بقوله (هم فيه مختلفون) (قلت) كان فيهم من يقطع القول بأنه كالأبعث ومنهم من يشك وقبل الضمير للمسلمين والكافرين جميعا وكانوا جميعا يسألون عنه أما المسلم فيزداد خشية واستعدادا وأما الكافر فيزداد استهزاء وقبل المتسائل عنه القرآن وقبل نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقرئ يساءلون بالادغام وستهلمون بالتاء (كلا) ردع للتسائلين هزوا أو (سيعلمون) وعيد لهم بأنهم سوف يعلمون أن ما يتساءلون عنه ويضحكون منه حق لأنه واقع لا ريب فيه وتكرير الردع مع الوعيد تشديدا في ذلك ومعنى (ثم) الأشعار بأن الوعيد الثاني أبلغ من الأول وأشد (فان قلت) كيف اتصل به قوله (ألم نجعل الأرض مهادا) (قلت) لما أنكروا البعث قبل لهم ألم يخلق من يضاف إليه البعث هذه الخلائق العجيبة الدالة على كمال القدرة فساوجه أنكار قدرته على البعث وما هو الاختراع كهذه الاختراعات أو قيل لهم ألم يفعل هذه الأفعال المتكاثرة والحكيم لا يفعل فعلا عبثا وما تنكر ونه من البعث والجزاء مؤذال أنه عايت في كل ما فعلكم مهادا فراشا وقرئ مهذا ومعناه أنها لهم كالمهد للصبي وهو ما يهد له فينوم عليه تسمية للمهد بالمصدر كضرب الأمير أو وصفه بالمصدر أو بمعنى ذات مهدي أرسيناها بالجبال كما يرعى البيت بالاوناد (سباتا) موتا والمسبوت الميت من السبت وهو المقطع لأنه مقطوع عن الحركة والنوم أجساد التوفيقين وهو على بناء الادواء ولما جعل النوم موتا جعل اليقظة معاشا أي حياة في قوله وجعلنا النهار معاشا أي وقت معاش تستيقظون فيه وتقبلون في حوائجكم وكما سبكم وقبل السبات الراحة (لباسا) يستركم عن العيون إذا أردتم هربا من عدو أو سباتا له أو إخفاء ما لا تحبون الاطلاع عليه من كثير من الأمور

وكم لظلام الليل عندك من يد تخبر أن الماتوية تكذب

(سبع) سبع سموات (شدادا) جمع شديدة يعني محكمة قوية الخلق لا يؤثر فيها رورا الا زمان (وهاجا) متلاثما وقادا يعني الشمس وتوهجت النار اذا تلمظت فتوهجت بضوئها وحرها المعصرات السحاب اذا أعصرت أي شارفت أن تهصرها الرياح فتمطر ركقولك اجزا للزرع اذا جان له أن يجز ومنه أعصرت الدارية اذا دنت أن

تفخيم الشأن كأنه قيل عن أي شيء يتساءلون ونحوه ما في قولك الخ قال أحد وقد كثرت أم زرع من هذا التفخيم في قولها وأبوزرع ما أبوزرع الى آخره يشاء عاد كلامه (قال هذا أصله ثم جرد للدلالة على التفخيم الخ) قال أحد لان بعضهم شك في البعث وبعضهم بعده يؤمنون

{سورة النبأ مكية وهي أربعون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

عم يتساءلون عن النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون ألم نجعل الأرض مهادا والجبال أوتادا وخلقناكم أزواجا وجعلنا نومكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا ونبينا فوقكم سبعا شدادا وجعلنا سراجا وهاجا وأنزلنا من المعصرات ماء

بيت النقي ومن ثم قيل الضمير للمسلمين والكافرين فسؤال المسلمين ليزدادوا خشية وانما سؤال الكفار لزيادة الاستهزاء والكفر (ثم قال) فان قلت كيف اتصال

قوله ألم نجعل الأرض مهادا بآيها الخ قال أحد جوابه الأول سديدا وأما الثاني فغير مستقيم فانه مفرع على المذهب الاعوج في وجوب مراعاة الصلاح والإصلاح واعتقاد ان الجزاء واجب على الله تعالى عقلا واثارا وعقابا يقتضي ايجاب الحكمة وقد فرغ من ابطال هذه القاعدة



تحيض وقبر أعكرمة بالمعصرات وفيه وجهان أن تراد بالرياح التي حان لها أن تعصر السحاب وأن تراد  
السحاب لانه إذا كان الانزال منها فهو بها كما تقول أعطى من يده درهما وأعطى بيده وعن مجاهد المعصرات  
الرياح ذوات الاعاصير وعن الحسن وقتادة هي السموات وتأويله أن الماء ينزل من السماء إلى السحاب  
فكان السموات يعصرن أي يحملن على العصر ويمكن منه (فان قلت) فإوجه من قرأ من المعصرات  
وفسرهما بالرياح ذوات الاعاصير والمطر لا ينزل من الرياح (قلت) الرياح هي التي تنشي السحاب وتدر  
اخلافه فصيح أن يجعل مبدأ الانزال وقد جاء أن الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء إلى السحاب  
فان صح ذلك فالانزال منها ظاهر (فان قلت) ذكر ابن كيسان أنه جعل المعصرات بمعنى المغيثات والعامر هو  
المغيث لا المعصر يقال عصره فاعتصر (قلت) وجهه أن يريد اللاتي أعصرن أي حان لها أن تعصر أي تغيث  
(تجاجة) منصبا بكثرة يقال تبعه وبعث بنفسه وفي الحديث أفضل الحج العج والشيخ أي رفع الصوت بالتلبية وصب  
دماء الهدى وكان ابن عباس متجاسيل غر يابغي شيخ الكلام تجاع في خطبة وقرأ الأعرج تجاحا ومنتاح الماء  
مصابه والماء يتشح في الوادي (جبا ونباتا) يريد ما يتقوت من نحو الحنطة والشعير وما يعتلف من التبن  
والخشيش كما قال كلوا وارعوا أنما لكم والحب ذو العصف والريحان (ألفافا) ملقة تولا واحدا كالأوزاع  
والأخفاف وقيل الواحد ف وقال صاحب الاقليد أنشدني الحسن بن علي الطوسي

جنة لف وعيش معديق \* ونداحي كاهم بيض زهر

وزعم ابن قتيبة أنه لفاء ولف ثم ألفاف وما أظنه واحدا له نظير من نحو خضر وأخضر وجر واجر ولوقيل هو  
جمع ملقة بتقدير حذف الزوائد كان قولنا وجبا (كان ميقاتا) كان في تقدير الله وحكمه حدد الوقت به  
الذي لا ينتهي عنده أو حد الخلائق ينتهون اليه (يوم ينفع) بدل من يوم الفصل أو عطف بيان (فتأتون  
أفواجا) من القبور إلى الموقف أما كل أمة مع أماتهم وقيل جماعات مختلفة وعن معاذ رضي الله عنه أنه  
سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ سألت عن أمر عظيم من الأمور ثم أرسل عنيده وقال تحشر  
عشرة أصناف من أمتي بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسرون أرجلهم  
فوق وجوههم يستحبون عليهم وبعضهم عيا وبعضهم صمابكم وبعضهم عضفون ألسنتهم فهي مدلاة على  
صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتقذروهم أهل الجمع وبعضهم مقطوعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون  
على جذوع من نار وبعضهم أشد تنتما من الجيف وبعضهم ملبسون جبا باسابة من قطران لازقة بجلودهم  
فأما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس وأما الذين على صورة الخنازير ففأهل السحت وأما  
المنكسرون على وجوههم فأكلة الربا وأما العمي فالذين يحجرون في الحكم وأما الصم البكم فالمجربون  
بأعمالهم وأما الذين عضفون ألسنتهم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم أعمالهم وأما الذين قطعت  
أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون الجيران وأما المصلبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس إلى السلطان  
وأما الذين هم أشد تنتما من الجيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ومنه واحد في أموالهم وأما الذين  
يلبسون الجبا ففأهل الكبر والفخر والتبلاء وقري وفقت بالتشديد والتخفيف والمعنى كثرت أبوابها  
المفتحة لنزول الملائكة كأنها ليست إلا أبوابا مفتحة كقوله وفخرنا الأرض عيوننا كأن كلهم عيون تنفجر  
وقيل الأبواب الطرق والمسالك أي تكشف فينتفع مكانها وتصير طرقا لا يسدها شي (فكانت سرايا) كقوله  
فكانت مباءة منبثا يعني أنها تصير شيا كالأشياء لتفرق أجزائها وأنبثا جواهرها المرصدا الحسد الذي يكون  
فيه الرصد والمعنى أن جهنم هي حد الطاغين الذي يرصدون فيه للعداب وهي مأبهم أوهي مرصدا لاهل الجنة  
ترصد لهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها لأن مجازهم عليهم أوهي مأب للطاغين وعن الحسن وقتادة نحوه  
قال طريقا وبعث الأهل الجنة وقرأ ابن جرير أن جهنم بفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بأن جهنم كانت  
مرصدا للطاغين كأنه قيل كان ذلك لأقامة الجزاء بقري لاشين ولبشين واللبت أقوى لأن اللابت من وجد  
منه اللبت ولا يقال لبت إلا لمن شأنه اللبت كالذي يحشم بالمسكان لا يكاد ينقل منها (أحقابا) حقا بعد حقب كلها

تجاجة التخرج به جبا ونباتا  
وجنات ألفافا أن يوم  
الفصل كان ميقاتا يوم  
ينفع في الصور فتأتون  
أفواجا وفقت أسماء  
فكانت أبوابا وسيرت  
الجبال فكانت سرايا  
أن جهنم كانت مرصدا  
لطاغين ما بالابشين  
فيها أحقابا



مضى حقب تبعه آخر الى غير نهاية ولا يكاد يستعمل الحقب والحقبه الا حيث يراد تتابع الازمنة وتواليها  
والاشتقاق يشهد لذلك ألا ترى الى حقيقة الراكب والحقب الذي وراء التصدير وقيل الحقب ثمانون سنة  
ومحوزان يراد لاثنين فيها أحقا باغير ذاتين فيها يراد ولا شرابا الا حيا وغساقا ثم يبدلون بعد الاحقاب غير  
الحيم والغساق من جنس آخر من العذاب وفيه وجه آخر وهو ان يكون من حقب عامنا اذا قل مطر وخيره  
وحقب فلان اذا أخطأه الرزق فهو حقب وجهه أحقاب فينتصب حالاً عنهم يعني لاثنين فيها حقيقتين بخدين  
وقوله (لا يذوقون فيها برد ولا شرابا) تفسيره \* والاستثناء منقطع يعني لا يذوقون فيها بردا وروحاً ينفس عنهم  
حر النار ولا شرابا يسكن من عطشهم ولكن يذوقون فيها حيا وغساقا وقيل البرد النوم وأنشد  
فلو شئت حرمت النساء سواكم \* وان شئت لم أطعم نقاخا ولا بردا

وعن بعض العرب منع البرد البرد \* وقرئ غساقا بالتخفيف والتشديد وهو ما يغسق أي يسيل من صدهم  
(وفاقا) وصف بالمصدر أو ذوا فاق وقرأ أبو حيوة وفاقا فعال من وفقه كذا (كذابا) تكذبا وفعال في باب  
فعل كلفه فاش في كلام فصحاء من العرب لا يقولون غيره ومعنى بعضهم أفسر آية فقال لقد فسرتها فاسارا ما  
سمع بمثله وقرئ بالتخفيف وهو مصدر كذب بدليل قوله

فصدقتهم أو كذبها \* والمرء ينفعه كذابه

وهو مثل قوله أنبتكم من الارض نباتا يعني وكذبوا يا كذبا أو تنصبه يكذبوا لانه يتضمن معنى  
كذبوا لان كل مكذب بالحق كاذب وان جعلته بمعنى المكاذبة فمعناه وكذبوا يا كذبا أو تنصبه يكذبوا لانه يتضمن معنى  
مكاذبين لانهم اذا كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون عندهم كاذبين فينبغي مكاذبة أولانهم يتكلمون بما  
هو أفرط في الكذب فعل من يغالب في أمر فيبلغ فيه أقصى جهده وقرئ كذبا وهو جمع كاذب أي كذبوا  
يا كذبا كاذبين وقد يكون الكذاب بمعنى الواحد البليغ في الكذب يقال رجل كذاب كقولك حسان ومخال  
فيجعل صفة مصدر كذبوا أي تكذبا كذبا مفرطا كذبه وقرأ أبو السمال وكل شيء أحصيناه بالرفع على  
الابتداء (كتابا) مصدر في موضع احصاء أو احصيناه في معنى كتبنا لا لبقاء الاحصاء والكتابة في معنى الضبط  
والتحصيل أو يكون حالا في معنى مكتوبا في اللوح وفي صحف الحفظه والمعنى احصاء معاصيهم كقوله احصاء  
الله ونسوه وهو اعتراض وقوله (قد وقوا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات وهي آية في غاية  
الشدة ونهايتك بلن تزيدكم ويدل الله على ان ترك الزيادة كالحال الذي لا يدخل تحت الصحة ويجبها على  
طريقة الالتفات شاهد على ان الغضب قد يتباعد وعن النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية أشد ما في القرآن  
على أهل النار (مفازا) فوزا وظفرا بالبعية أو موضع فوز وقيل مجازة محافيه أولئك أو موضع نجاة وفسر المفاز  
بما بعده والحدائق البساتين فيها أنواع الشجر المثمر والاعناب الكروم والكواكب اللاتي فلكت ثديهن  
وهن النواهد والأتربة اللذات والدهاق المترعة وادهق المحوض ملاء حتى قال قطبي \* وقرئ ولا كذبا  
بالتشديد والتخفيف أي لا يكذب بعضهم بعضا ولا يكذب أوليا يكذب عنه وعن علي رضي الله عنه أنه قرأ بتخفيف  
الثنين (جزاء) مصدر مؤن كد من صوب بمعنى قوله ان للثنتين مفازا كأنه قال جازي الثنتين بمفاز و (عطاء)  
نصب بجزاء نصب المفعول به أي جزاءهم عطاء و (حسابا) صفة بمعنى كافي من احسبه الشيء اذا كفاه حتى  
قال حسبي وقيل على حسب أعمالهم وقرأ ابن قطيب حسابا بالتشديد على ان الحساب بمعنى المحاسب  
كالدراك بمعنى المدرك وقرئ رب السموات والرحمن بالرفع على هو رب السموات الرحمن أو رب السموات  
مبتدأ والرحمن صفة ولا يملكون خبر أو هم اخبران وبالجزء على البدل من ربك ويجز الأول ورفع الثاني على  
أنه مبتدأ خبره لا يملكون أو هو الرحمن لا يملكون والضمير في (لا يملكون) لاهل السموات والارض  
أي ليس في أيديهم مما يخاطب به الله وبأمر به في أمر الثواب والعقاب خطاب واحد يتصرفون فيه  
تصرف الملاك فيز يدون فيه أو ينقصون منه أو لا يملكون ان يخاطبوه شيء من نقص العذاب أو زيادة  
في الثواب الا أن يهب لهم ذلك ويأذن لهم فيه و (يوم يقوم) متعلق بلام يملكون أو بلا يتكلمون والمعنى

فراية  
لا يذوقون فيها بردا ولا  
شرابا الا حيا وغساقا جزاء  
وفاقا انهم كانوا لا يرجون  
حسابا وكذبوا يا كذبا  
كذبا وكل شيء  
أحصيناه كذا قد وقوا  
فلن تزيدكم الا عذابا  
ان للثنتين مفازا حدائق  
وأعنايا وكواكب أترابا  
وكاسادهما لا يسمعون  
فيها الغساق ولا كذبا  
جزاء من ربك عطاء  
حسابا رب السموات  
والارض وما بينهما  
الرحمن لا يملكون منه  
خطايا يوم يقوم



بقوله تعالى الامن اذن له الرحمن ٥٢٠ وقال صوابا (قال فيه وقف الشفاعة على شرطين الخ) قال احمد يعرض بان الشفاعة لا تحل

ان الذين هم افضل الخلائق واشرفهم واكثرهم طاعة واقربهم منه وهم الروح والملائكة لا يكون التكلم بين يديه فباطنك بمن عداهم من اهل السموات والارض والروح اعظم خلقا من الملائكة واشرف منهم واقرب من رب العالمين وقيل هو ملك عظيم ما خلق الله بعد العرش خلقا اعظم منه وقيل ليسوا بالملائكة وهم باكلون وقيل جبريل الخ هما شرطان ان يكون المتكلم منهم ما ذونا له في الكلام وان يتكلم بالصواب فلا يشفع لغير مرتضى لقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى (المسرة) هو الكافر لقوله تعالى انا انذرناكم عذابا قريبا والكافر ظاهرو وضع موضع الضمير لزيادة الذم ويقتضى (ما قدمت يداه) من الشر كقوله وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت ايديكم ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يدالك بما قدمت ايديهم والله عليم بالظالمين وما يجوز ان تكون استفهامية منصوبة بقدمت اي ينظر اي شئ قدمت يداه وموصولة منصوبة ينظر اي قال نظرتة بمعنى نظرت اليه والراجع من الصلة محذوف وقيل المسرة عام وخصص منه الكافر وعن قتادة هو المؤمن (يا ليتني كنت ترابا) في الدنيا لم اخلق ولم اكلف اوليتي كنت ترابا في هذا اليوم فلم ابعث وقيل يحشر الله الحيوان غير المكاف حتى يقتصر للجما من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله وقيل الكافر بليس يرى آدم وولده وثوابهم شيئا ان يكون الشئ الذي احتقره حين قال خلقتي من نار وخلقته من طين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عم يتساءلون سقاء الله برد الشراب يوم القيامة

(سورة والنازعات مكية وهي خمس اوست واربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اقسم سبحانه بطوائف الملائكة التي تنزع الارواح من الاجساد بالطوائف التي تنشطها اي تخرجها من نشط الدوم من البثرا اذا اخرجها وبالطوائف التي تسبح في مضيقها اي تسرع فتسبق الى ما امر وابه فتدبر امر من امور العباد مما يصلحهم في دينهم او دنياهم كما رسم لهم (غرقا) اغرقا في النزع اي تنزعها من اقامي الاجساد من انا ملها وانطفارها واقسم بخيل النزاة التي تنزع في اعنتها نزع تنفرق فيه الا عنة لطول اعناقها لانها غراب والتي تخرج من دار الاسلام الى دار الحرب من قولك ثورنا شط اذا خرج من بلد الى بلد والتي تسبح في جريها فتسبق الى الغاية فتدبر امر الغلبة والظفر واسناد التدبير اليها لانها من اسيابها واقسم بالنجوم التي تنزع من المشرق الى المغرب واغراقها في النزع ان تقطع الفلك كله حتى تنحط في اقصى الغرب والتي تخرج من برج الى برج والتي تسبح في الفلك من السيارة فتسبق فتدبر امر من علم الحساب وقيل النازعات ايدي الغزاة وانفسهم تنزع القسي باغراق السهام والتي تنشط الاوهاق والمقسم عليه تحذوف وهو لتبعث لدلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة و (يوم ترجف) منصوب بهذا المضمير و (الراحفة) الواقعة التي ترجف عندها الارض والجبال وهي النفخة الاولى وصفت بما يحدث بحدوثها (تبعها الرادفة) اي الواقعة التي تردف الاولى وهي النفخة الثانية ويجوز ان تكون الرادفة من قوله تعالى قل عسى ان يكون ردف لكم بعض الذي تستعملون اي القيامة التي يستعملها الكفرة استبعاد الها وهي رادفة لهم لا قترابها وقيل الراحفة الارض والجبال من قوله يوم ترجف الارض والجبال والرادفة السماء والكواكب لانها تنفث وتنثر كواكبها على اثر ذلك (فان قلت) ما محل تبعها (قلت) الخال اي ترجف تابهتها الرادفة (فان قلت) كيف جعلت يوم ترجف طرفا للمضمير الذي هو لتبعث ولا يبعثون عند النفخة الاولى (قلت) المعنى لتبعث في الوقت الواسع الذي يقع فيه النفختان وهم يبعثون في بعض ذلك الوقت الواسع وهو وقت النفخة الاخرى ودل على ذلك ان قوله تبعها الرادفة جعل حالا عن الراحفة ويجوز ان يتنصب يوم ترجف بمبادل عليه (قلوب يومئذ واجفة)

على مرتكبي الكبائر من الموحدين وقد صرح بذلك في مواضع تقدمت له ويتلقى ذلك من انها مخصوصة بالمرتضى بين وذوو الكبائر ليسوا مرتضين ومن ثم اخطا فان الله

الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ الى ربه ما يشاء انا انذرناكم عذابا قريبا يوم ينظر المسرة ما قدمت يداه يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا

(سورة والنازعات مكية وهي خمس واربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساجيات ساجيا فالسابقات سابقا فالمدبرات امر يوم ترجف الراحفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ

عز وجل ما خصهم بالاعان والتوحيد ووقاهم عليه الا وقد ارتضاهم لذلك بدليل قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكروا يرضه لكم فعمل الشكر يعني

الايان المقابل للكفر مرضيا لله تعالى وصاحبه مرتضى (القول في سورة والنازعات) (بسم الله الرحمن الرحيم) اي قوله تعالى والنازعات غرقا الايات (قال فيه) اما ان يكون المراد الملائكة فالنازعات يعني للارواح ومعنى غرقا اغراقا في النزع الخ



واخفة ابصارها خاشعة

يقولون انما المردودون في  
الحفرة انما كنعانها  
نخرة قالوا تلك اذا كره  
خاسرة فانما هي زجرة  
واحدة فاذا هم بالساهرة  
هل انك تحدث موسى  
اذ ناداه ربه بالواد المقدس  
طوى اذهب الى فرعون  
انه طغى فقل هل لك  
الى ان تركي واهدك  
الى ربك فتخشي فآراه  
الاية الكبري فكذب  
وعصى ثم ادبر يسرى  
فخر قنادي فقال

بقوله تعالى فانما هي  
زجرة واحدة فاذا هم  
بالساهرة (قال فيها ان  
قلت كيف اتصل بما  
قبله واجاب انهم انكروا  
الاعادة الخ) قال احمد وما  
احسن تسهيل امر  
الاعادة بقوله زجرة عوضا  
من صيغة لان الزجرة  
اخف من الصيغة وبقوله  
واحدة اي غير محتاجة  
الى مشوية وهو يحقق  
لك ما اجبت به من  
السؤال الوارد عند قوله  
تعالى فاذا نفخ في الصور  
نفخة واحدة حيث قيل  
كيف وحدها وهما نفختان  
فجده عهده بقوله  
تعالى ثم ادبر يسرى (قال  
فيه اي لما رأى الثعبان ولما  
هار بامذعور الخ) قال  
احمد وهذا الوجه الاخير  
حسن لطيف جدا وهو  
على هذا من افعال  
المقاربة

أي يوم ترجف وجفت القلوب (واخفة) شديدة الاضطراب والوجيب والوجيف اخوان (خاشعة) ذليلة  
(فان قلت) كيف جازا ابتداء بالنكرة (قلت) قلوب مرفوعة بالابتداء وواخفة صفتها وابتداءها خاشعة  
خيرها فهو كقوله ولعبد مؤمن خير من مشرك (فان قلت) كيف صح اضافة الابصار الى القلوب (قلت)  
معناه ابصار اصحابها دليل قوله يقولون (في الحفرة) في الحالة الاولى يعنون الحياة بعد الموت (فان قلت)  
ما حقيقة هذه الكلمة (قلت) يقال رجع فلان في حافته أي في طريقه التي جاء فيها فخرها أي اثر فيها  
بشيء فيها جعل اثر قدميه حفرا كما قيل حفرت أسنانه حفرا اذا أثر الا كمال في أسنانها وانما الحفرة في  
الصخر وقيل حفرة كما قيل عيشة راضية أي منسوبة الى الحفر والرضا وكقولهم نهارك صائم ثم قيل لمن كان  
في أمر فخرج منه ثم عاد اليه رجع الى حافته أي الى طريقته وحالته الاولى قال  
أحافرة على صلح وشيب \* معاذ الله من سفه وعار

يرد أرجوعا الى حفرة وقيل التقى عند الحفرة يريدون عند الحالة الاولى وهي الصفة وقرأ أبو حيوة  
في الحفرة والحفرة بمعنى المحفورة يقال حفرت أسنانه حفرت حفرا وهي حفرة وهذه القراءة دليل على  
أن الحفرة في أصل الكلمة بمعنى المحفورة \* يقال نخر المظلم فهو نخر ونخر كقولك طمع فهو طمع وطامع  
وفعل أبلغ من فاعل وقد قرئ بهما وهو البالي الأجوف الذي ترفيه الريح فيسمع له نخر (اذا) منصوب  
بمخذوف تقديره انما كنعانها ثم تدون بيت (كره خاسرة) منسوبة الى الخسران أو خاسر أصحابها والمعنى  
أنها ان صحت فتحن اذا خسروا لتكذيبها وهذا المستزاد منهم (فان قلت) بم تعلق قوله (فانما هي زجرة  
واحدة) (قلت) بمخذوف معناه لا تستصعبوها فانما هي زجرة واحدة يعني لا تحسبوا تلك السكره صعبة على  
الله عز وجل فانها سهلة هينة في قدرته ما هي الا صيحة واحدة يريد النفخة الثانية (فاذا هم) احياء على وجه  
الارض بعدما كانوا أمواتا في جوفها من قولهم زجر البعير اذا صاح عليه \* والساهرة الارض البيضاء  
المستوية سميت بذلك لان السراب يجري فيها من قولهم عين ساهرة جارية الماء في ضدها نائمة قال  
الاشعث بن قيس

وساهرة يضحي السراب مجلا \* لا قطارها قد جنت امتلها

اولان سالها الاينام خوف الملكة وعن قتادة فاذا هم في جهنم (اذهم) على ارادة القول وفي قراءة عبد  
الله ان اذهب لان في النداء معنى القول \* هل لك في كذا وهل لك الى كذا كما تقول هل ترغب فيه وهل  
تربى اليك (الى ان تركي) الى أن تتطهر من الشرك وقرأ اهل المدينة تركي بالادغام (وأهديك الى ربك)  
وأرشدك الى معرفة الله وانهم عليه فتعرفهم (فتخشي) لان الخشية لا تكون الا بالمعرفة قال الله تعالى انما يخشى  
الله من عباده العلماء أي العلماء به وذكر الخشية لانهم ملاك الأمر من خشي الله أي منه كل خير ومن أمن  
اجترأ على كل شر ومنه قوله عليه السلام من خاف أدج ومن أدج بلغ المنزل بدأ مخاطبته بالاستفهام الذي  
معناه العرض كما يقول الرجل ان تنزل بنا وارده الكلام الرفيق ليستدعيه بالتلطف في  
القول ويستتتره بالمداراة من عنوه كما أمر بذلك في قوله فقولا له قولا لينا (الاية الكبري) قلب العصا حية  
لأنها كانت المقدمة والاصل والاخرى كالتيبع لها لانه كان يتقيها بيده فقبل له أدخل يدك في جيبك  
أو أرادها جميعا الا أنه جعلها واحدة لان الثانية كأنها من جملة الاولى لكونها تابعة لها (فكذب) بموسى  
والاية الكبري وهما سحر او محرا (وعصى) الله تعالى بعدما علم صحة الأمر وان الطاعة قد وجبت  
عليه (ثم ادبر يسرى) أي لما رأى الثعبان أدبر مرعوبا يسرى يسرع في مشيته قال الحسين كان رجلا طيبا شامسا  
خفيفا أو تولى عن موسى يسرى ويجهت في مكابدة أو أريد ثم أقبل يسرى كما تقول أقبل فلان يفعل كذا بمعنى  
أنشأ بفعل فوضع أدبر موضع أقبل لئلا يوصف بالاقبال (فخسر) فجمع السكرة كقوله فأرسل فرعون في  
المدائن حاشرين (فنادى) في المقام الذي اجتمعوا فيه معه أو أمر مناد بافتادى في الناس بذلك وقيل  
قام فيهم خطيبا فقال تلك العظيمة \* وعن ابن عباس كئبه الاولى ما علمت لكم من الغيبي والاشجرة



(قال وقوله نكال الآخرة والاولى يعني الاغراق في الدنيا والاغراق في الآخرة الخ) قال أحمد دفعه الى الاول يكون قريبا من اضافة الموصوف الى الصفة لان الآخرة والاولى صفات للكاملين وعلى الثاني لا يكون كذلك فوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها أخرج (قال فان قلت هلا أدخل العاطف ٥٢٢ على اخرج الخ) قال أحمد والاول أحسن وهو مناسب لقوله السماء بناها لانه لما قال أنتم أشد خلقا

أم السماء تم الكلام لكن مجازا بين التفاوت ففسر كيف خلقها فقلت بناها بغير عاطف ثم فسر البناء فقال رفع أنار بكم الاعلى فأخذه الله نكال الآخرة والاولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى أنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمعها فسواها وأغطش لبها وأخرج ضحاها والارض بسد ذلك دحاها أخرج منها ماءها ومرعاها والجبال ارساها متاعا لكم ولا نعمكم فإذا جاءت الطامة الكبرى يوم يتذكر الانسان ما سعى وبرزت الجحيم لمن يرى فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى يستثلونك عن الساعة أيان مرساها ممكها بغير عاطف أيضا بوقوله تعالى وبرزت الجحيم لمن يرى (قال فيه يعني أظهرت انهارا بنام كشوف الخ) قال أحمد وفائدة هذا النظم

أنار بكم الاعلى (نكال) هو مصدر مؤكد كوعده الله ونبهة الله كأنه قيل نكال الله به نكال الآخرة والاولى والنكال يعني التنكيل كالسلام بمعنى التسليم يعني الاغراق في الدنيا والاغراق في الآخرة وعن ابن عباس نكال كلمته الآخرة وهي قوله أنار بكم الاعلى والاولى وهي قوله ما علمت لكم من اله غيري وقيل كان بين الكاملين أربعون سنة وقيل عشرون الخطاب لمنكري البعث يعني (أنتم) أصعب (خلقا) وأنشاء (أم السماء) ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) ثم بين البناء فقال (رفع سمعها) أي جعل مقدر ذهابها في سمع المعلوم يد ارفعها مسيرة خمسمائة عام (فسواها) فعد لها مستورة ملساء ليس فيها تفاوت ولا قطورا وطمعها بما علم أنها تم به وأصلها من قولك سوى فلان أمر فلان غطش الليل وأغطشه الله كقولك ظلم وأظلم ويقال أيضا أغطش الليل كما يقال أظلم (وأخرج ضحاها) وأبرز ضوء شمسها بدل علمه قوله تعالى والشمس وضحاها بر بدو ضوءها وقولهم وقت الضحى للوقت الذي تشرق فيه الشمس ويقوم سلطانها وأضيف الليل والشمس الى السماء لان الليل ظلها والشمس هي السراج المثقب في جوفها (ماءها) غيوتها المتفجرة بالماء (ومرعاها) ورعيها وهو في الأصل موضع الرعي ونصب الارض والجبال باضماء دحا وأرسي وهو الاضماء على شريطة التفسير وقرأها بالهمزة الحسن مرفوعين على الابتداء (فان قلت) هلا أدخل حرف المطفف على أخرج (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون معنى دحاها بسطها ومهدا لاسكني ثم فسر التمهيد بما لا بد منه في تأتي سكنها من تسوية أمر المأكل والمشرب وامكان القرار عليهم والسكون باخراج الماء والمرعى وارساء الجبال وإثباتها أو تادالها حتى تستقر ويستقر عليها والثاني أن يكون أخرج حالا باضماء رقد كقوله أوجاؤكم حصرت صدورهم وأراد بمرعاها ما يأكل الناس والانعام واستعبر الرعي للانسان كما استعبر الرنع في قوله نزع ونلعب وقرئ نزع من الرعي ولهذا قيل دل الله سبحانه بذلك على عامة ما يرتفق به ويتمتع مما يخرج من الارض حتى الملح لانه من الماء (متاعا لكم) فعل ذلك تمتعوا لكم (ولا نعمكم) لان منفعة ذلك التمهيد واصله اليهم وإلى أنعامهم (الطامة) الداهية التي تطم على الدواهي أي تعلو وتغلب وفي أمثالهم جرى الوادي قطم على القرى وهي القيامة تطمومها على كل هائلة وقيل هي النفقة الثانية وقيل الساعة التي تساق فيها أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار (يوم يتذكر) بدل من اذا جاءت يعني اذا رأى أعماله مدونة في كتابه تذكرها وكان قد نسبها كقوله أحصاه الله ونسوه وما في (ما سعى) موصولة أو مصدرية (وبرزت) أظهرت وقرأ أبو نهيك وبرزت (من يرى) للرأين جميعا أي لكل أحديهم أنها تظهر انهارا بنام كشوف انهارا أهل الساهرة كاهم كقوله قديين الصبح لذى عينين يريد لكل من له بصير وهو مثل في الامر المنكشف الذي لا يخفى على أحد وقرأ ابن مسعود لمن رأى وقرأ عكرمة لمن ترى والضمير للجحيم كقوله اذا رأته من مكان بعيد وقيل لمن ترى يا محمد (فأما) جواب فاذا أي فاذا جاءت الطامة فان الامر كذلك والمعنى فان الجحيم مأواه كما تقول للرجل غض الطرف تريد طرفك وليس ألف واللام بدل لا من الاضافة ولكن لما علم أن الطاغى هو صاحب المأوى وأنه لا يغض الرجل طرف غيره تركت الاضافة ودخول حرف التعريف في المأوى والطرف للتعريف لانهم ما معروفان و(هي) فصل أو مبتدأ (ونهى النفس) الامارة بالسوء (عن الهوى) المردي وهو اتباع الشهوات وزجرها عنه وضبطها بالصبر والتوطين على ايثار الخير وقيل الايتان نزلتا في أبي عزيز بن عزم ومصعب بن عزم وقد قتل مصعب أخاه بأعزير يوم أحد ووفي رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه حتى نفذت المشاقص في جوفه (أيان مرساها) متى ارساؤها أي اقامتها أرادوا متى يقيمها الله ويثبتها ويكونها وقيل أيان منتهى ما مستقرها كما أن مرمى السفينة مستقرها

حيث

الاشعار بانه أمر ظاهر لا يتوقف ادراكه الاعلى البصر خاصة أي لا شيء يحجب ولا بعد يمنع

رويته ولا قرب مفطر الى غير ذلك من موانع الرؤية بوقوله تعالى يستثلونك عن الساعة أيان مرساها فم أنت من ذكرها (قال فيه مرساها أي مستقرها الخ) قال أحمد وفيه اشعار بثقل اليوم كقوله وينذرون وراءهم يوما ثقيلا ألا تراهم لا يستعملون الارساء الا فيما له ثقل كرمي



السفينة وارساء الجبال \* عاد كلامه (قال ومعنى فيم أنت أي في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها الخ) ٥٢٣ قال أجد وفي هذا الوجه نظر

فان الآية الاخرى  
ترده وهي قوله يستلونك  
كانك حفي عنها أي  
انك لا تحتفي بالسؤال  
عنها ولا تهتم بذلك وهم  
يستلونك كما يستل  
الحفي عن الشيء أي  
الكثير السؤال عنه  
فالوجه الاول أصوب  
\* عاد كلامه (قال وقبل  
فيم انكار لسؤالهم أي  
فيم هذا السؤال الخ) قال  
فيم أنت من ذكرها  
الى ربك منتهاها انما  
أنت منذر من يخشاها  
كانهم يوم يرونها لم  
يلبثوا الا عشية أو ضحاها

(سورة عبس مكية وهي  
احدى وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عبس وقولى أن جاءه  
الاعشى وما يدريك لعله  
يزكى أو يذكر فتفقه  
الذكرى أم أمين  
استغنى فانت له

أجد فعلى هذا ينبغي أن  
يوقف على قوله فيم  
لفصل بين الكلامين

(القول في سورة عبس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* قوله تعالى عبس  
وقولى أن جاءه الاعشى  
الى قوله فانت له تصدى  
(ذكر سبب الآية وهو

حيث تنهى الهم (فيم أنت) في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم وتعلمهم به معنى ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء وعن عائشة رضي الله عنها لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الساعة ويسال عنها حتى نزلت فهو على هذا تعجب من كثرة ذكرها كما أنه قيل في أي شغل واهتمام أنت من ذكرها والسؤال عنها والمعنى أنهم يسألونك عنها فحرصك على جوابهم لا تزال تذكرها وتسأل عنها فيم أنت من ذكرها (أي منتهى علمها لم يثبت علمها أحدا من خلقه وقيل فيم انكار لسؤالهم أي فيم هذا السؤال ثم قيل أنت من ذكرها أي ارسالك وأنت خاتم الانبياء وآخر الرسل المبعوث في نسمة الساعة ذكر من ذكرها وعلامته من علاماتها فكفاهم بذلك دليل على دنوها ومشارقتها وجوب الاستعداد لها ولا معنى لسؤالهم عنها (انما أنت منذر من يخشاها) أي لم تبعث لتعلمهم بوقت الساعة الذي لا فائدة لهم في علمه وانما بعثت لتندبر من أهوالها من يكون انذارك لطفاله في الخشية منها وقرئ منذر بالتثنية وهو الأصل والاضافة تخفيف وكلامها يصلح للرجال والاستقبال فاذا أريد الماضي فليس الا الاضافة كقولك هو منذر زيد أمس \* أي كأنهم لم يلبثوا في الدنيا وقيل في القبور (الاعشى أو ضحاها) (فان قلت) كيف صحت اضافة الضحى الى العشي (قلت) لما بينهما من الملازمة لاجتماعهما في نهار واحد (فان قلت) فهلا قيل الاعشى أو ضحى وما فائدة الاضافة (قلت) الدلالة على أن مدة لبثهم كأنهم لم يبلغ يوما كاملا ولكن ساعة منه عشيته أو ضحاها فلما ترك اليوم اضافه الى عشيته فهو كقوله لم يلبثوا الا ساعة من نهار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والنازعات كان من حبسه الله في القبر والقيامة حتى يدخل الجنة قدر صلاة المكتوبة

(سورة عبس مكية وهي احدى وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم وأم مكتوم أم أبيه واسمه عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤي وعنده صناده يدق ريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأمية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوه إلى الاسلام رجاء أن يسلم باسلامهم غيرهم فقال يا رسول الله أقرئني وعلمني مما علمك الله وكر ذلك وهو لا يعلم تشاغله بالقوم فكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فنزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول اذا رآه مرحبا بمن عاتبنى فيه ربي ويقول له هل لك من حاجة واسد خلفه على المدينة مرتين وقال أنس رأيت يوم القادسية وعليه درع وله راية سوداء وقرئ عبس بالتشديد للبالغة ونحوه كخ في كل (أن جاءه) منصوب بتولى أو بعس على اختلاف المذهبين ومعناه عبس لان جاءه الاعشى أو أعرض لذلك وقرئ أن جاءه بهمزتين وبالف بينهما ووقف على عبس وقولى ثم ابتدئ على معنى الآن جاءه الاعشى فعل ذلك انكارا عليه وروى أنه ما عبس بعد ما في وجهه فقير قط ولا تصدى لفتى وفي الاخبار عما فرط منه ثم الاقبال عليه بالخطاب دليل على زيادة الانكار كن يشكوا الى الناس جانبا حنى عليه ثم يقبل على الجاني اذا حنى في الشكاية مواجها له بالتوبيخ والزام الحق وفي ذكر الاعشى نحو من ذلك كأنه يقول قد استحق عنده العيوس والأعراض لانه أعشى وكان يجب أن يزيد له معاه تعظافا وتزوافا وتقريرا وترحيبا ولقد تأدب الناس بأدب الله في هذا تأدبا حسنا فقد روى عن سفيان الثوري رحمه الله أن الفقراء كانوا في مجلسه أمراء (وما يدريك) وأي شيء جعلك داريا بحال هذا الاعشى (له يركى) أي يتطهر بما يتلقن من الشرائع من بعض أوصار الانتم (أويذكر) أو يتعظ (فتفقه) ذكر كراك أي موعظتك وتسكون له لطفاني بعض الطاعات والمعنى أنك لا تدري ما هو من قرب منه من ترك أو تذكر أو لودريت لما فرط ذلك منك وقيل الصبر في فعله للكافر يعني أنك طمعت

ان ابن أم مكتوم الاعشى الخ) قال أجد وانما أخذ الاختصاص من تصدير الجملة بضمير المخاطب وجعله مبتدأ خبرا عنه وهو كثيرا ما يتلقى الاختصاص من ذلك ولقد غلط في تفسير الآية وما كان له أن يبلغ ذلك



قوله ثم شققنا الارض شقا (دعاء عليه وهو من أشنع دعائهم الخ) قال أحمد ما رأيت كاليوم قط عبدا ينازع ربه الله تعالى يقول ثم شققنا فيضيف فعله الى ذاته حقيقة كما اضاف بنية

تصدى وما عليك ألا تتركى وأما من جاءك يسعي وهو يخشى فأنت عنه تلهى كلا انها تذكرة فمن شاء ذكره في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة قتل الانسان ما اكفره من أى شئ خلقه من نقطة خلقه فقد دره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم اذا شاء أنشره كلا لما يقض ما أمره فلينظر الانسان الى طعامه انا صبينا الماء صبنا ثم شققنا الارض شقا فانبثاقها حبا وعنا وقصبا وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا وفاكهة وأبا ما ناعا لكم ولا نعماكم فاذا جاءت

أفعاله من عند قوله من نقطة خلقه وهلم جرا والخشري يجعل الاضافة مجازية من باب اسناد الفعل الى سببه فيجعل اضافة الفعل الى الله تعالى من باب اضافة الشق الى

في أن يتركى بالاسلام أو يذ كرفقته الذ كرى الى قبول الحق وما يدريك أن ما طمعت فيه كاشن وقرئ فتنعه بالرفع عطف على يذ كرو بالنصب جوابا للعل كقوله فأطلع الى الله موسى (تصدى) تتعرض بالاقبال عليه والمصاداة المعارضة وقرئ تصدى بالتشديد بادغام التاء في الصاد وقرأ أبو جعفر تصدى بضم التاء أى تعرض ومعناه يدعو كداع الى التصدى له من الحرص والتمالك على اسلامه وليس عليك بأس في أن لا يتركى بالاسلام ان عليك إلا البلاغ (يسعي) يسرع في طلب الخير (وهو يخشى) الله أو يخشى الكفار واذا هم في اتيانك وقيل جاء وليس معه قائد فهو يخشى الكثرة (تلهى) تتشاغل من لهى عنه والتلهى وتلهى وقرأ طلحة بن مصرف تلهى وقرأ أبو جعفر تلهى أى يلهى شأن الصناديد (فان قلت) قوله فأنت له تصدى فأنت عنه تلهى كأن فيه اختصاصا (قلت) نعم ومعناه انكار التصدى والتلهى عليه أى مثلك خصوصا لا ينبغي له أن يتصدى للفقير ويتلهى عن الفقير (كلا) ردع عن المعاتب عليه وعن معاودة مثله (انها تذكرة) أى موعظة يجب الاتعاظ بها والعمل بموجبها (فمن شاء ذكره) أى كان حافظا له غير ناس وذ كرا الضمير لان التذكرة فى معنى الذكرو الوعظ (في صحف) صفة لذكرة بمعنى انها مثبتة في صحف منسوخة من اللوح (مكرمة) عند الله (مرفوعة) فى السماء أو مرفوعة المقدار (مطهرة) منزهة عن أيدي الشياطين لا يمسها الا أيدي ملائكة مطهرين (سفرة) كنية ينتسخون الكتب من اللوح (بررة) اتقاء وقيل هى صحف الانبياء كقوله ان هذا فى الصحف الاولى وقيل السفرة القراء وقيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (قتل الانسان) دعاء عليه وهى من أشنع دعواتهم لان القتل قصارى شدة الدنبا وفظائنها (وما اكفره) نجس من افراطه فى كفران نعمة الله ولا ترى أسلوبا أعظم منه ولا أحسن مساو ولا أدل على سخط ولا أبعد شوطا فى المذمة مع تقارب طرفيه ولا أجمع للاثمة على قصر متته ثم أخذنى وصف حاله من ابتداء حدوثه الى أن انتهى وما هو منه مورفيه من أصول النعم وفروعها وما هو غارز فيه رأسه من الكفران والغمط وقلة الالتفات الى ما يتقلب فيه والى ما يجب عليه من القيام بالشكر (من أى شئ خلقه) من أى شئ حقير مهيئ خلقه ثم بين ذلك الشئ بقوله (من نقطة خلقه فقد دره) فهيا لما يصلح له ويختص به ونحوه وخلق كل شئ فقدره تقدير لا يصب السبيل باضممار يسر وفسره يسروا لى ثم سهل سبيله وهو مخرجه من بطن أمه أو السبيل الذى يختار سلوكه من طريق الخير والشر باقداره وتمكينه كقوله انا هديناك السبيل وعن ابن عباس رضى الله عنهما بين له سبيل الخير والشر (فأقبره) فجعله ذاق قبر يوارى فيه تكريما له ولم يجعله مطروحا على وجه الارض بجزر السباع والطير كسائر الحيوان يقال قبر الميت اذا دفنه وأقبره الميت اذا أمره أن يقبره ومكنه منه ومنه قول من قال للججاج أقبرنا صالحا (أنشره) أنشأه النشأ فالأخرى وقرئ نشره (كلا) ردع للانسان عما هو عليه (لما يقض) لم يقض بعد مع تطاول الزمان وامتداده من لدن آدم الى هذه الغاية (ما أمره) الله حتى يخرج عن جميع أوامره يعنى أن انسانا لم يخل من تقصير قط (وما أعددنا النعم فى نفسه أتبعه ذكرا النعم فيما يحتاج اليه فقال (فلينظر الانسان الى طعامه) الى مطعمه الذى يعيش به كيف دبرنا أمره (انا صبينا الماء) يعنى الغيث قرئ بالكسر على الاستئناف وجاء القمح على البذل من الطعام وقرأ الحسين بن علي رضى الله عنه ما أنى صبينا بالامالة على معنى فلينظر الانسان كيف صبينا الماء وشققنا من شق الارض بالنبات ويجوز أن يكون من شقها بالكرباب على البقر وأسند الشق الى نفسه استنادا للفعل الى السبب \* والحب كل ما حصد من نحو الحنطة والشعير وغيرهما من القصب الرطبة والمقصاب أرضه أى بمصدر قصبته اذا قطعه لانه يقصب مرة بعد مرة (وحدائق غلبا) يحمل أن يجعل كل حديقة غلبا فيريد تسكاتها وكثرة أشجارها وعظمها كما تقول حديقة ضخمة وأن يجعل شجرها غلبا أى عظما ما غلاظا والاصل فى الوصف بالغلب الرقاب فاستعير قال عمرو بن معد يكرب

الحارث لانه السبب قتل القدرى ما اكفره على قول وما أضله على آخره واذا جعل شق الارض مضافا الى الحارث حقيقة والى الله مجازا فيما عنيه أن يجعل الحارث هو الذى صبب الماء وانبت الحب والغنم والقصب حقيقة وهل هما الا واحد



عني به الغلب الرقاب كاشمهم \* بزل كسين من الكليل جلالا

والاب المرعى لانه يؤب أي يؤم ويتجمع والاب والام اخوان قال

جند من اقدس ونجد دارنا \* ولنا الاب به والمكرع

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه سئل عن الاب فقال أي سماء تظلي وأي أرض تقلي إذا قلت في كتاب الله ما لا علم لي به وعن عمر رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فالاب ثم رفض عصا كانت بيده وقال هذا امر الله التكلف وما عليك يا ابن أم عمر أن لا تدري ما الاب ثم قال اتبعوا ما تبين لكم من هذا الكتاب وما لا قد عوه (فان قلت) فهذا يشبه النهي عن تتبع معاني القرآن والبحث عن مشكلاته (قلت) لم يذهب الى ذلك ولكن القوم كانت أكبرهم منهم عا كفة على العمل وكان التشاغل بشئ من العلم لا يعمل به تكلفا عندهم فأراد أن الآية مسوقة في الامتنان على الانسان عطمة واستدعاء شكره وقد علم من غوى الآية أن الاب بعض ما أنبت الله للانسان متاعا له أولا نعلمه فعلبك بما هو أهم من النحوض بالشكر لله على ما تبين لك ولم يشكك مما عدهم من نعمه ولا تشاغل عنه وطلب معنى الاب ومعرفة النبات النماص الذي هو اسم له واكتف بالمعرفة الجميلة الى أن يتبين لك في غير هذا الوقت ثم وصي الناس بأن يجروا على هذا السنن فيما أشبه ذلك من مشكلات القرآن يقال صبح لحيته مثل أصاح له فوصفت النقطة بالصاح مجازا لان الناس يصفون لها (يقر) منهم لاشتغالها بما هو مدفوع اليه ولعلمه أنهم لا يغنون عنه شيئا وبدأ بالاخ ثم بالابوين لانهما أقرب منه ثم بالصاحبة والبنين لانهم أقرب وأحب كأنه قال يفر من أخيه بل من أبويه بل من صاحبة وبنيه وقيل يفر منهم حذرهم مطالبتهم بالتبعات يقول الاخ لم تواسني بما لك والابوان قصر في برنا والصاحبة أطمعتني الحرام وفعلت وصنعت والبنون لم فعلنا ولم ترشدنا وقيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن أبويه ابراهيم ومن صاحبة نوح ولوط ومن ابنه نوح (يقنيه) بكفيه في الاهتمام به وقرئ يعنيه أي يهمل (مسفرة) مضية متملة من أسفر الصبح اذا أضاء وعن ابن عباس رضي الله عنه ما من قيام الليل لما روي في الحديث من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار وعن الصادق من آثار الوضوء وقيل من طول ما اغبرت في سبيل الله (غبرة) غبار يعلوها (قيرة) سواد كالدهان ولا ترى أوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه كما ترى من وجوه الزنوج اذا اغبرت وكان الله عز وجل يجمع الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الفجور الى الكفر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عبس وتولى جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر

{ سورة التكوير مكية وهي تسع وعشرون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

وفي التكوير وجهان أن يكون من كورت الدمامة اذا انفتحت أي يلف ضوءها الفاذ به انبساطه وانتشاره في الافاق وهو عبارة عن ازالتها والذهاب بها لانها مادامت باقية كان ضيائها منبسطا غير ملفوف أو يكون لفها عبارة عن رفعها وسترها لان الثوب اذا أريد رفعه انطوى ونحوه قوله يوم تطوى السماء وأن يكون من طعنه فموره وكوره اذا ألقاه أي تلقى وتطرح عن فلكها كما وصفت النجوم بالانكدار (فان قلت) ارتفاع الشمس على الابتداء أو الفاعلية (قلت) بل على الفاعلية رافعهما فعل مضمر يفسره كورت لان اذا يطلب الفعل لما فيه من معنى الشرط (انكدرت) انقضت قال ابن خريزبان فضاء فانكدر وروى في الشمس والنجوم انها تطرح في جهنم ليراهن عبدها كما قال انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم (سيرت) أي عن وجه الارض وأبعدت أو سيرت في الجوت سير السحاب كقوله وهي تمر السحاب (والهشار في جمع عشرة كالنفاس في جمع نفساء وفي التي أتى على جملة عشرة أشهر ثم هو اسمها الى أن تضع تمام السنة وهي أنفس ما تكون عند أهلها وأعرضا عليهم (عطلت) تركت مسجبة مهمله وقيل عطلها أهلها

الصاحبة يوم يفر المرء  
من أخيه وأمه وأبيه  
وصاحبه وبنيه لكل  
امرئ منهم يومئذ شأن  
يغنيه وجوه يومئذ  
مسفرة ضاحكة مستبشرة  
ووجوه يومئذ عليها  
غبرة ترهقها قيرة أوائل  
هم الكفرة الفجرة

{ سورة التكوير مكية

وهي تسع وعشرون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

إذا الشمس كورت وإذا

النجوم انكدرت وإذا

الجبال سيرت وإذا العشار

عطلت وإذا الوحوش

عاد كلامه في قوله يوم

يفر المرء من أخيه الآية

(تقل) في التفسير ان

أول من يفر من أخيه

هابيل وأول من يفر

من أبويه ابراهيم وأول

من يفر من صاحبه

نوح ولوط وأول من

يفر من ابنه نوح



عن الحلب والصر لا شغلهم بأنفسهم وقرئ عطلت بالتخفيف (حشرت) جمعت من كل ناحية قتادة  
يحشر كل شيء حتى الذباب القصاص وقيل اذا قضى بينهاردت برايا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبني آدم  
واعجاب بصورته كالطاوس ونحوه وعن ابن عباس رضي الله عنهما حشرها موتها يقال اذا حشرت السنة  
بالناس وأموالهم حشرتهم السنة وقرئ حشرت بالتشديد (مجرت) قرئ بالتخفيف والتشديد من سجر  
التنور اذا ملأه بالخطب أي ملئت وفجر بعضها إلى بعض حتى تعود بحرا واحدا وقيل ملئت نيرانا تضطرم  
لتمذيب أهل النار وعن الحسن بن مذهب ماؤها فلا تبقى فيها قطرة (زوجت) قرنت كل نفس بشكها  
وقيل قرنت الارواح بالاجساد وقيل يكتبها وأعمالها وعن الحسن هو كقوله وكنتم أزواجا ثلاثة وقيل  
نفوس المؤمنين بالحوادث ونفوس الكافرين بالسيئات وأدبهم قلوب من آذيتوا اذا أثقل قال الله تعالى ولا  
يؤده حفظهم ما لانه أثقال بالتراب كان الرجل اذا ولد له بنت فاراد أن يستحيمها البسها جبة من صوف أو  
شعر ترعى له الابل والغنم في البادية وان اراد قتلها تركها حتى اذا كانت سداسية فيقول لامها طيبها وزينها  
حتى اذهب بها إلى أجمائها وقد حفر لها بئرا في الصحراء فيبلغ بها البئر فبقول لها انظري فيها ثم يدفعها من  
خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوى البئر بالارض وقيل كانت الحامل اذا اقربت حفرت حفرة  
فتمحضت على رأس الحفرة فاذا ولدت بنتا رمتهما في الحفرة وان ولدت ابنا حبسته (فان قلت) ما حملهم  
على وأد البنات (قلت) الخوف من لحوق العار بهن من أجلهن أو الخوف من الاملاق كما قال الله تعالى ولا  
تقتلوا أولادكم خشية املاق وكانوا يقولون ان الملائكة بنات الله فألحقوا البنات بهن فوآحق بهن وصنعتهن  
ناحية ممن منع الوأد فيه افتخر الفرزدق في قوله

ومنا الذي منع الوأدات \* فأحيا الوئيد فلم توأد

(فان قلت) فسامني سؤال المؤودة عن ذنبها الذي قتلته به وهلا سئل الوائد عن موجب قتله لها (قلت)  
سؤالها وجوابها تنبكت لقائلها نحو التنبكت في قوله تعالى لعيسى أنت قلت للناس الى قوله سبحانه ما يكون  
لي أن أقول ما ليس لي بحق وقرئ سألت أي خاصمت عن نفسها وسألت الله أوقاتها واغما قبل قتلت بناء  
على أن الكلام اخبار عنها ولو حكى ما خوطبت به حين سئلت لقبل قتلت أو كلامها حين سئلت لقبل قتلت  
وقرأ ابن عباس رضي الله عنه ما قتلت على الحكاية وقرئ قتلت بالتشديد وفيه دليل على أن أطفال  
المشركين لا يعذبون وعلى أن التعذيب لا يستحق الا بالذنب واذا بكت الله الكافر براءة المؤودة من الذنب  
فما أفجع به وهو الذي لا يظلم مثقال ذرة أن يكره عليهم بعد هذا التنبكت في فعل بها ما تنسى عنده فعل الميكت من  
العذاب الشديد السرمه وعن ابن عباس رضي الله عنه ما أنه سئل عن ذلك فاحتج بهذه الآية (نشرت)  
قرئ بالتخفيف والتشديد ير يد صحف الأعمال تطوى صحيفة الانسان عند موته ثم تنشر اذا حوسب عن قتادة  
صحفتك يا ابن آدم تطوى على عملك ثم تنشر يوم القيامة فلينظر ربه ما عمل في صحفته وعن عمر رضي الله عنه  
أنه كان اذا قرأها قال اليك يساق الامر يا ابن آدم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يحشر الناس عراة حفاة  
فقال أم سلمة كيف بالنساء فقال شغل الناس بأمر سلمة قالت وما شغلهم قال نشر الصحف فيها ما قيل الذر  
ومنا قبل الخردل ويجوز أن يراد نشرت بين أصحابها أي فرقت بينهم وعن مرثد بن وداعة اذا كان يوم القيامة  
تطارت الصحف من تحت العرش فتقع صحيفة المؤمن في يده في الجنة عالية وتقع صحيفة الكافر في يده في سحوم  
وحجم أي مكتوب فيها ذلك وهي صحف غير صحف الأعمال (كشطت) كشفت وأزيلت كما يكشط الاهداب عن  
الذبيحة والغطاء عن الشيء وقرأ ابن مسعود قشطت واعتقاب الكاف والقاف كثير يقال لكشبت الثريد  
وليقة والكافور والقافور (سعرت) أوقدت بايقاد شديد وقرئ سعرت بالتشديد للتألف قبل سهرها  
غضب الله تعالى وخطأ يا بني آدم (أزلت) أدنيت من المتقين كقوله تعالى وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد  
قبل هذه اثنتا عشرة خمسة ستة منها في الدنيا وست في الآخرة وعلمت هو عامل النصب في اذا الشمس  
كورت وفيما عطف عليه (فان قلت) كل نفس تعلم ما أحضرت كقوله يوم تبدل كل نفس ما عملت من خير

حشرت واذا البحار سجرت  
واذا النفوس زوجت  
واذا المؤودة سئلت بأى  
ذنب قتلت واذا الصحف  
نشرت واذا السماء  
كشطت واذا الحجيم  
سعرت واذا الجنة أزلفت



﴿القول في سورة التكويد﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس (لم يترض في تفسيره للعامل الخ) قال أحمد هذا الجواب لا يستمر لأجل ظهور الفعل والثاني في قوله فلا أقسم بالخنس ولما أعضل الجواب عن هذا السؤال في سورة التكويد التزم الشيخ أبو عمرو بن الخاجب اجازة العطف على عاملين واتخذ هذه الآية وزره ومعتزده في مخالفة سيبويه ورد على الزحشرى جوابه في سورة الشمس وضحاها لانه لم يطرد له ههنا وكان على رده يستحسن تيقظ فطنته في استنباطه ونحن والله الموفق نلتزم مذهب سيبويه في امتناع العطف على عاملين في جعل الواو الثانية عاطفة ويجزى جواب الزحشرى ههنا وينفصل عن هذه الآية فنقول قوله والليل اذا عسعس هذه الواو الاولى ابتداء قسم والواو في قوله والصبح اذا تنفس عاطفة فيطرد ما قال الزحشرى فان قيل فقد خالفتم سيبويه فانه لا يرى الواو المتعقبة للقسم ابتداء قسم بل عاطفة وقد جعلتم الواو الاولى وهي متعقبة للقسم ابتداء قسم قلنا انما تكلم سيبويه في الواو المتعقبة للقسم بالواو واما الآية قال قسم الاول فيها بالباء والفعل فيجعلنا الواو بعد ذلك قسم او تبع او هو ابلغ كانه أقسم قسمين بشيئين مختلفين فان قيل أجل انما تكلم سيبويه على الواو المتعقبة للقسم بالواو والفرق بين المتعقبة للقسم بالواو والمتعقبة للقسم بالباء وما هما الا سواء فان كل واحد منهما آله والتاء تدل على الباء فحكمهما واحد قلنا يستساو فان القسم متى صدر بالواو ولم يله واو اخرى فعملها قسم الاخر فيه تكرار مستكره اذا لا آله واحدة ولا كذلك ٥٢٧ اذا اختلفت الآية فان عاملة التكرار مأمونة اذا

محض الالف قسم واحدة فامعنى قوله (علمت نفس) (قلت) هو من عكس كلامهم الذي يقصدون به الافراط فيما يعكس عنه ومنه قوله عز وجل ربما يؤذونكم كفووا لو كانوا مسلمين ومعناه معنى كم وابلغ منه وقول القائل قد اترك القرن مصفرا انا مله ونقول لبعض قواد العساكر كم عندك من الفرسان فيقول رب فارس عندي اولا لعدم عندي فارسا وعندي القانوب وقصده بذلك التماذى في تكثير فرسانه ولكنه اراد اظهار براعته من التزيد وأنه ممن يقلل كثير ما عنده فضلا أن يتزيد فجاء بفعل التقليل ففهم منه معنى الكثرة على الصحة واليقين وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان قارئا قرأها عنده فلما بلغ علمت نفس ما أحضرت قال واذا قطع ظهر ياه (الخنس) الرواجع بينا ترى النجم في آخر البرج اذكر راجعا الى اوله (الجوارى) السيارة و(الكنس) الغيب من كنس الوحشى اذا دخل كناسه قيل هي الدرارى الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري تجرى مع الشمس والقمر وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخنومها رجوعها وكنوسها اختفاؤها تحت ضوء الشمس وقيل هي جميع الكواكب تخنس بالنهار فتغيب عن العيون وتكنس بالليل أى تطلع في أما كنسها كالوحش في كنسها عسعس الليل وسعسع اذا دبر قال الججاج حتى اذا الصبح لها تنفسا وانجاب عنها اليها وعسعسا

وقيل عسعس اذا أقبل ظلامه (فان قلت) ما معنى تنفس الصبح (قلت) اذا أقبل الصبح أقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفسا له على الجواز وقيل تنفس الصبح (أنه) الضمير للقرآن (لقول رسول كريم) هو جبريل صلوات الله عليه (ذى قوة) كقوله تعالى شديد القوى ذمرا لما كانت حال المكانة على حسب حال الممكن قال (عند ذى العرش) ليدل على عظم منزلته ومكانته (ثم) اشارة الى الظرف المذكور أعنى عند ذى العرش

الكرار مأمونة اذا  
ألا ترى أنه لو صدر  
القسم بالواو ثم تلاه  
قسم بالباء لتختم جملة ما  
قسمين مستقلين  
علمت نفس ما أحضرت  
فلا أقسم بالخنس الجوار  
الكنس والليل اذا  
عسعس والصبح اذا تنفس  
أنه لقول رسول كريم  
ذى قوة عند ذى العرش  
مكن مطاع ثم أمين

فكذلك لو خولف هذا  
الترتيب وأيضاً فإنه  
ان كان المانع لسبويه  
من جعل الواو الثانية  
قسما مستقلا محسباً

الجواب واحد واحتياج الواو الاولى الى محذوف فالعطف بغنى عن تقدير محذوف فيتمين فلا يلزم اطراد الباء لانها اصل القسم لاسيما مع النصريح بفعل القسم ثم تأكيده بزيادة لان في مجموع ذلك ما يغنى عن افراده بجواب مذكور ولا كذلك الواو فانها ضعيفة المكنة في باب القسم بالنسبة الى الباء فلا يلزم من حذف جواب تمكنت الدلالة عليه حذف جواب دونه في الوضوح وأختم الكلام على هذا السؤال بشكته يدعى فاقول انما خصصت ايراد السؤال بالواو الثانية في قوله والليل اذا عسعس دون الثالثة لانه غير متوجه عليها الا تراك لوجعها عاطفة لم يلزمك العطف على عاملين لانك تجعلها نائبة عن الباء وتجعل اذا فيها منصوبة بالفعل مباشرة اذا لم يتقدم في جملة الفعل ظرف تعطف عليه اذا قصير بمثابة قولك مرتب بز يدوم واليوم فاليدوم منصوب بالفعل مباشرة وافهم من المثال ان مرورك بز يد مطلق غير مقيد بظرف وانما المقيد باليوم مرورك بعمر وخاصة لكن يطابق الآية (فان الظرف فيها وان عمل فيه الفعل مباشرة فهو مقيد للقسم بالليل لا للقسم بالخنس) قوله تعالى انه لقول رسول كريم الآية (قال فيه المراد بالرسول الكريم جبريل عليه السلام وقوله عند ذى العرش ليدل على عظم منزلته ومكانته وثم اشارة الى الظرف المذكور أعنى عند ذى العرش الخ) قال أحمد ما كان جبريل صلوات الله عليه يرضى منه هذا التفسير المنطوى على التقصير في حق البشير النذير عليه افضل الصلوة والسلام واقد اتبع الزحشرى هواه في تهديد اصول مذهبه الفاسد فأخطأ على الاصل والفرع جميعا ونحن نبين ذلك بحول الله وقوته فنقول اولا اختلاف اهل التفسير



فذهب منهم الجهم الفغير الى أن المراد بالرسول الكريم ههنا الى آخر النعوت محمد صلى الله عليه وسلم فان يكن كذلك والله أعلم فذلك فضل الله المعناد على نبيه وان كان المراد جبريل عليه السلام فقد اختلف الناس في المفاضلة بين الملائكة والرسل والمشهور عن أبي الحسن تفضيل الرسل ومذهب المعتزلة تفضيل الملائكة الا أن المختلفين أجمعوا على أنه لا نسوغ تفضيل أحدا القليلين الجليلين بما يتضمن تنقيص معين من الملائكة ومعين من الرسل لان التفضيل وان كان ثابتا الا أن في التعيين ايذاء للفضول وعليه حل الخذاق قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى أي لا تعينوا مفضولا على التخصيص لان التفضيل على التعميم ثابت باجماع المسلمين أي تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم على النبيين أجمعين وكان جدي رحمه الله يوضح ذلك بمثال فيقول لو قلت بحضرة جماعة من الفقهاء فلان أفضل أهل عصره لكان في جماعة احتمال لهذا التفضيل وان لم اندراجهم في المفضولين ولو عينت واحدا منهم وقلت فلان أفضل منك وأتقى لله لا سرع به الاذي الى نفسك واذا تقرر لك انه لا يلزم من اعتقاد التفضيل على التعميم جواز اطلاق التفضيل على التخصيص علمت أن الزمخشري أخطأ على أصله لأنه بتقدير أن يكون ٥٢٨ الملائكة أفضل كما يعتقد لا يجوز أن يقال عن أحد من الملائكة على التخصيص انه أفضل من أحد

الانبياء على التخصيص لا سيما في سيد ولد آدم عليه أفضل الصلاة والسلام ثم يرد الكلام على الآية بعد تسليم أن المراد جبريل و بعد أن نكته في تعيينه النبي صلى الله عليه وسلم وعده

وما صاحبكم بمجنون ولقد رآه بالافق المبين وما هو على الغيب بظنين وما هو بقول شيطان رجيم فأين تذهبون ان هو الا ذكر للعالمين

مفضولا الى الله فنقول لم يذكر فيها نعت الا والنبي صلى الله عليه وسلم مثله اولها رسول كريم فقد قال في حقه صلى الله عليه

على أنه عند الله مطاع في ملائكة المقرين يصعدون عن أمره ويرجعون الى رآيه وقرئ ثم تعظيما للامانة وبيان انها أفضل صفاته المعدودة (وما صاحبكم) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (بجنون) كما تبينه الكفرة وناهيك بهذا دليلا على مكان جلالة جبريل عليه السلام وفضله على الملائكة ومما ينة منزلته لمنزلة أفضل الأنس محمدا صلى الله عليه وسلم اذا وازنت بين الذكر بن حين قرن بينهما وقا يست بين قوله انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وبين قوله وما صاحبكم بمجنون (ولقد رآه) ولقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل (بالافق المبين) بطلع الشمس الاعلى (وما هو) وما محمد على ما يخبر به من الغيب من رؤية جبريل والوحى اليه وغير ذلك (بظنين) بمتهم من الظنة وهي التهمة وقرئ بظنين من الضن وهو البخل أي لا يخجل بالوحى فيزوي بعضه غير مبلغه أو يسأل تعليمه فلا يعلمه وهو في مصحف عبد الله بالظاء وفي مصحف أبي بالضاد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما واتقان الفصل بين الضاد والظاء واجب ومعرفة مخرجهما لا بد منه للقارئ فان أكثر الأجهم لا يفرقون بين الحرفين وان فرقوا فقرأ غير صواب وبينهما بون بعيد فان مخرج الضاد من أصل حافة اللسان وما يليه من الأضراس من عین اللسان أو يساره كان عجز عن الخطاب رضى الله عنه أضبط بعمل بكتابه يد ويد وكان يخرج الضاد من جاني لسانه وهي أحد الحرف الشجرية أخت الجيم والشين وأما الظاء فمخرجها من طرف اللسان وأصول الثنايا العليا وهي أحد الحرف الذوقية أخت الذال والثاء ولواستوى الحرفان لما ثبتت في هذه الكلمة قراءتان اثنتان واختلاف بين جبلين من جبال العلم والقراءة ولما اختلف المعنى والاشتقاق والتركيب (فان قلت) فان وضع المصلي أحد الحرفين مكان صاحبه (قلت) هو كواضع الذال مكان الجيم والثاء مكان الشين لان التفاوت بين الضاد والظاء كالتفاوت بين اخواتهما (وما هو) وما القرآن (بقول شيطان رجيم) أي بقول بعض المسترقة للسمع وبوجههم الى أوليائهم من الكهنة (فأين تذهبون) استنلال لهم كما يقال لتارك الجادة اعتسافا أو ذهابا

وسلم في آخر سورة الحاقة انه لقول رسول كريم وقد قيل أيضا ان المراد جبريل الا انه يأباه قوله وما هو بقول شاعر وقد وافق في الزمخشري على ذلك فيما تقدم فهذا أول النعوت وأعظمها وأما قوله ذي قوة فليس محل الخلاف اذ لا نزاع في أن جبريل عليه السلام فضل القوة والجسمية ومن يقتلع المداثر بريشة من جناحه لا مراء في فضل قوته على قوة البشر وقد قيل هذا في تفسير قوله ذو مرة فاستوى وقوله عند ذي العرش مكين مطاع ثم فقد ثبت طاعة الملائكة أيضا للنبيين صلى الله عليه وسلم وورد أن جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله يقرئك السلام وقد أمر ملك الجبال ان يطيعك عندما أذنته قرئش فسلم عليه الملك وقال ان أمرتني ان أطيق عليهم الأخشبين فعلت فصبر النبي صلى الله عليه وسلم واحتسب وأعظم من ذلك وأشرف مقامه المحمود في الشفاعة الكبرى يوم لا يتقدمه أحد اذ يقول الله تعالى له ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع وأما أمين فقد قال وهو الصادق المصدوق والله اني لأمين في الارض أمين في السماء وحسبك قوله وما هو على الغيب بظنين ان قرأته بالظاء فعنا انه صلى الله عليه وسلم أمين على الغيب غير متهم وان قرأته بالضاد رجوع الى الكرم فكيف يذهب الى التفضيل بالنعوت المشتركة بين الفاضل والمفضول سواء مالى فيباحثه في أصل المسئلة ولكن الرد عليه في خطئه على كل قول يتبين والا فالمسئلة في غير هذا الكتاب فتسأل الله ان يثبتنا على الايمان به وملائكته وكتبه ورسله وعلى القول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وان يعمر قلوبنا بهم وان يجعل توسلنا اليهم وهو حسبي ونعم الوكيل



﴿القول في سورة الانقطار﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿قوله تعالى ماغرك بربك الكريم ٥٢٩﴾ قال فيه ان قلت قوله ماغرك

ربك الكريم ما معناه وكيف يطابق الوصف بالكريم الخ قال أجد حجة الزمخشري ههنا فارغة فان الآية انما وردت في الكفار بدليل قوله كلا بل تكذبون بالدين ونحن نوافقه على خلودهم وانقطاع

لن شاء منكم أن يستقيم وماتشؤون الآن يشاء الله رب العالمين

﴿سورة الانقطار مكية وهي تسع عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اذا السماء انقضت  
واذا الكواكب انتثرت  
واذا البحار فجرت واذا  
القبور بعثت علمت  
نفس ما قدمت واخرت  
يا ايها الانسان ماغرك  
ربك الكريم الذي  
خلقك فسوالك فعد لك  
في أي صورة ما شاء  
ركبك كلا

معاذيرهم لا على ان  
تخليد هم واجب على الله  
تعالى بمقتضى الحكمة  
فان الله لا يحب عليه شي  
ويجوز عقلا ان يثيب  
الكافر ويخلده في الجنة  
وبالعكس في المؤمنين  
ولولا ورود السمع باثابة  
المؤمنين وعذاب  
الكافرين فبمعين  
المصير اليه لكان  
ما ذكرناه في الجواز  
والاحتمال فان الله عز وجل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد

في بنيات الطريق أين تذهب مثلت حالهم بحاله في تركهم الحق وعدولهم عنه الى الباطل (لكن شاء منكم) بدل من له المين وانما أبدلوا منهم لان الذين شأوا الاستقامة بالدخول في الاسلام هم المنتفعون بالذكرك فكاثرهم بوعظ به غيرهم وان كانوا موطنين جميعا (وماتشؤون) الاستقامة بامن يشأوها لا بتوفيق الله ولطفه أو وما تشأونها أنتم بامن لا يشأوها الا بقسر الله والجأته [عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة اذا الشمس كورت أعاده الله أن يفججه حين تنشر صحيفته]

﴿سورة انقضت مكية وهي تسع عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انقضت) انشقت (فجرت) فتح بعضها الى بعض فاختلط العذب بالمالح وزال البرزخ الذي بينهما وصارت البحار بحرا واحدا وروى أن الارض تنشف الماء بعد امتلاء البحار فتصير مستوية وهو معنى التسخير عند الحسن وقري فجرت بالتخفيف وقري انحجج فجرت على البناء للفعل والتخفيف بمعنى بغت لزوال البرزخ نظر الى قوله تعالى لا يغيان لأن البغي والقبور أخوان بغير ويحتر بمعنى وهما مركبان من البعث والبعث مع راء مضموه اليم ما والمعنى بحشت وأخرج موتاهما وقيل لبراءة الميتة لأنها بعثت أسرار المنافقين (فان قلت) ما معنى قوله (ماغرك بربك الكريم) وكيف يطابق الوصف بالكريم انكارا لاغتراره وانما يغتر بالكريم كما يروي عن علي رضي الله عنه أنه صبح بعلام له كرات فلم يلبه فنظر فاذا هو بالباب فقال له مالك لم تجني قال لثقتي بحملك وأمي من عقوبتك فاستحسن جوابه وأعتقه وقالوا من كرم الر جل سوء أدب غلمانة (قلت) معناه أن حق الإنسان أن لا يغتر بتكريم الله عليه حيث خلقه حيا لينفقه وبفضل الله عليه بذلك حتى يطمع بعد ما مكنته وكفاه فقصي وكفر النعمة المتفضل بها أن يتفضل عليه بالثواب وطرح العقاب اغترارا بالتفضل الاول فانه منكر خارج من حد الحكمة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تلاها غيره جهله وقال عمر رضي الله عنه غره حقه وجهله وقال الحسن غره والله شيطانه الخ حيث أي زين له المعاصي وقال له اقل ما شئت فربك الكريم الذي تفضل عليك بما تفضل به أولا وهو متفضل عليك آخر حتى ورطه وقيل للتفضيل ابن عباس أن أقامك الله يوم القيامة وقال لك ماغرك بربك الكريم ماذا تقول قال أقول غرتني ستورك المرحاة وهو هذا على سبيل الاعتراف بالخطا في الاعتراض بالستر وليس باعتذار كما يظنه الطماع ويظن به قصاصي الحشوية ويروون عن أنتم انما قال بربك الكريم دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى يقول غرتي كرم الكريم وقرأ سعيد بن جبيرة ما غرتني ما علي التعجب وما علي الاستغهام من قولك غرتي فلو غار اذا غفل من قولك يتهم العدو وهم غارون وأغره غيره جعله غارا (فسوالك) فجعلك سويا سالم الاعضاء (فعد لك) فصيرك معتدلا متناسبا الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل احدي اليدين أطول ولا احدي العينين أوسع ولا بهض الاعضاء أبيض وبعضها أسود ولا بعض الشعر قاصو وبعضه أشقر أو جعلك معتدلا الخلق تمشي قائما لا كالبهائم وقري فعد لك بالتخفيف وفيه وجهان أحدهما أن يكون بمعنى المشدداي عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت والثاني فعد لك فصيرك بقال عدله عن الطريق يعني فعد لك عن خلقه غيرك وخلقك خلقه حسنة مفارقة لسائر الخلق أو فعد لك الى بعض الاشكال والمهمات مافي (ما شاء) مزينة أي ركبك في أي صورة اقتضتها مشيئته وحكمته من الصور المختلفة في الحسن والقبح والطول والقصر والذكورة والانوثة والشبه ببعض الأقارب وخلاف الشبه (فان قلت) هلا عطف هذه الجملة كما عطف ما قبلها (قلت) لانها بيان لعدلك ﴿فان قلت﴾ بم يتعلق الجار (قلت) يجوز أن يتعلق بركبك على معنى وضعك في بعض الصور ومكنتك فيه وبمحذوف أي ركبك حاصلا في بعض الصور ومحذوف النصيب على الحال ان علق بمحذوف ويجوز أن يتعلق بعدلك ويكون في أي معنى التعجب أي فعد لك في صورة عجيبه ثم قال ما شاء ركبك أي ركبك ما شاء من القرا كيف يعني تركيبا حسنا (كلا) ارتدعوا عن الاعتراض بركم

والاحتمال فان الله عز وجل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد



{ القول في سورة المطففين } ٥٣٠ { بسم الله الرحمن الرحيم } قوله تعالى الذين اذا كتبوا على الناس يستوفون (قال فيه لما كان

اكتبا لهم على الناس  
اكتبا لا يضرهم الخ)  
قال احمد لا منافرة فيه  
ولا يجعل هذا القائل  
الضمير دالا على مباشرة  
ولا اشعارا ايضا فيه بذلك  
وانما يكون نظم الكلام

بل تكذبون بالدين  
وان عليكم لحافظين  
كراما كاتبين يعلمون  
ما تعملون ان الابرار  
لنفي نعمهم وان الفجار  
لنفي بحميم يصلونها  
يوم الدين وما هم عنها  
بنائبين وما أدراك  
ما يوم الدين ثم ما أدراك  
ما يوم الدين يوم لا تملك  
نفس لنفس شيئا والامر  
يومئذ لله

{ سورة المطففين وهي  
ست وثلاثون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

ويل للمطففين الذين اذا  
اكتبا الواعى على الناس  
يستوفون واذا كالوهم  
أو وزنوهم

على هذا الوجه اذا كان  
الكيل من جهة غيرهم  
استوفوه واذا كان  
الكيل من جهة هم  
خاصة اخسروه سواء  
باشروه أولا وهذا أنظم  
كلام وأحسنه والله أعلم  
والذي يدل على ان

الضمير لا يعطى مباشرة الفعل ان لك ان تقول الامراء هم الذين يقيرون الحدود ولا السوقه ولست تعنى انهم يباشرون  
ذلك بانفسهم وانما معناه ان فعل ذلك من جهة هم خاصة

الله والتسابق به وهو موجب الشكر والطاعة الى عكسها الذي هو الكفر والمعصية ثم قال (بل تكذبون بالدين) أصلا وهو الجزء أو دين الاسلام فلا تصدقون ثوبا ولا عقابا وهو شر من الطمع المنكر (وان عليكم لحافظين) تحقيق لما يكذبون به من الجزاء يعني أنكم تكذبون بالجزاء والكاتبون يكتبون عليكم أعمالكم لتجاوز أوبئها وفي تعظيم الكتبة بالثناء عليهم تعظيم لأمرا الجزاء وأنه عند الله من جلائل الأمور ولولا ذلك لما وكل بضبط ما يحاسب عليه ويحازى به الملائكة الكرام المحفوظة الكتبة وفيه انذار وتهويل وتشويق للصاغة والطف للؤمنين وعن الفضيل أنه كان اذا قرأها قال ما أشدها من آية على العاقلين (وما هم عنها بنائبين) كقوله وما هم بخارجين منها ويجوز أن يراد يصلون النار يوم الدين وما يغيبون عنها قبل ذلك يعني في قبورهم وقيل أخبر الله في هذه السورة أن لابن آدم ثلاث حالات حال الحياة التي يحفظ فيها عمله وحال الآخرة التي يجازى فيها وحال البرزخ وهو قوله وما هم عنها بنائبين يعني أن أمر يوم الدين بحيث لا تدرك دراية دار كنهه في الهول والشدة وكيفما تصوره فهو فوق ذلك وعلى أضعافه والتكرير لزادة التهويل ثم أجمل القول في وصفه فقال (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا) أي لا تستطيع دفعها عنها ولا نفعها لها بوجه ولا أمر إلا الله وتخذه من رفع فعله البذل من يوم الدين أو على هو يوم لا تملك ومن نصب فباضممار يد اتون لأن الدين بدل عليه أو باضممار أذكر ويجوز أن يفتح لضافته الى غير متمكن وهو في محل الرفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا السماء انفطرت كتب الله له بعد كل قطرة من السماء حسنة وبعد كل قبر حسنة

{ سورة المطففين مختلف فيها وهي ست وثلاثون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

التطفيف النفس في الكيل والوزن لان ما يبخس شيئا طفيف حقير وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكانوا من أخبت الناس كيلا ففرلت فأحسنوا الكيل وقيل قدمها وبارجل يعرف بأبي جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكأل بالأخر وقيل كان أهل المدينة تجار يطففون وكانت بياعاتهم المنايذة والملازمة والمخاطرة ففرلت فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليهم وقال خمس بخمس قيل يا رسول الله وما خمس بخمس قال ما نقض قوم العهد الا سلب الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله الا فشا فيهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة الا فشا فيهم الموت ولا طفقوا الكيل الا منعوا النبات وأخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة الا حبس عنهم القطر وعن علي رضي الله عنه أنه مر برجل يزن الزعفران وقد أرجح فقال له أقم الوزن بالقسط ثم أرجح بعد ذلك ما شئت كأنه أمره بالتسوية أولا ليعتادها ويفصل الواجب من النفل وعن ابن عباس أنكم معشر الا عاجم وليتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم المكيال والميزان وخص الا عاجم لانهم يحجمون الكيل والوزن جميعا وكانا مفرقين في الحرمين كان أهل مكة يزنون وأهل المدينة يكيلون وعن ابن عمر أنه كان يمر بالبائع فيقول له اتق الله وأوف الكيل فان المطففين يوقفون يوم القيامة لعظمة الرحمن حتى أن العرق ليحجمهم وعن عكرمة أشهد أن كل كيال ووزان في النار فقيل له ان ابنك كيال أو وزان فقال أشهد أنه في النار وعن أبي رضي الله عنه لا تلمس الخواص من رزقه في رؤس المكاييل والسنن الموازين لما كانا كتبا لهم من الناس اكتبالا يضرهم ويحامل فيه عليهم أبدل على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق على يستوفون ويقدم المفعول على الفعل لا فائدة الخصوصية أي يستوفون على الناس خاصة فأما أنفسهم فيستوفون لها وقال الفراء من وعلى يعتقان في هذا الموضع لأنه حق عليه فاذا قال اكتب عليك فكأنه قال أخذت ما عليك واذا قال اكتب لك فكأنه قال استوفيت منك والضمير في (كالوهم أو وزنوهم) ضمير منصوب راجع الى الناس وفيه وجهان أن يراد كالوا



لهم أو وزنوا لهم حذف الجار وأوصل الفعل كما قال

ولقد جئتك أكوأوعسا قلا \* ولقد نهيتك عن بنات الأبر

والجريس يصيدك لا الجواد يعني جئت لك ويصيدك وأن يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه والمضاف هو المكمل أو الموزون ولا يصح أن يكون ضمير مرفوعا للطففين لأن الكلام يخرج به إلى نظم فاسد وذلك أن المعنى إذا أخذوا من الناس استوفوا وإذا أعطوهم أخسروا وأن جعلت الضمير للطففين انقلب إلى قولك إذا أخذوا من الناس استوفوا وإذا أتوا الكيل أو الوزن هم على الخصوص أخسروا وهو كلام متنافر لأن الحديث واقع في الفعل لا في المباشرة والتعلق في إبطاله بخط المصحف وإن ألف التي تكتب بعد واو الجمع غير ثابتة فيه ركيك لأن الخط المصحف لم يراع في كثير منه حد المصطلح عليه في علم الخط على أني رأيت في الكتب المخطوطة بأيدى الأئمة المتقنين هذه الألف مرفوضة لكونها غير ثابتة في اللفظ والمعنى جميعا لأن الواو وحدها معطية معنى الجمع وإنما كتبت هذه الألف تفرقة بين واو الجمع وغيرها في حقوقك هم لم يدعوا وهو يدعو فن لم يثبتها قال المعنى كاف في التفرقة بينهم ما وعن عيسى بن عمرو حمزة أنهم ما كانوا يركبان ذلك أى يجعلان الضمير للطففين ويقفان عند الواو بن وقيفة سينان بهما أراد أن (فان قلت) هلا قيل أو وزنوا كما قيل أو وزنواهم (قلت) كأن المطففين كانوا لا يأخذون ما يكال ويوزن إلا بالكيل دون الموازين لتمكينهم بالاكتمال من الاستيفاء والسرقة لأنهم يدعون ويحتملون في الملاء وإذا أعطوا كالوا أو وزنوا تمككهم من الخس في النوعين جميعا (بخسرون) ينقصون يقال خسرا الميزان وأخسره (الأيظن) إنكار وتجب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يخطر عليهم ولا يخمنون تخميناً (أنهم مبعوثون) ومحاسبون على مقدار الذرة والحدولة وعن قتادة أوف يا ابن آدم كما تحب أن يوفى لك وأعدل كما تحب أن يعدل لك وعن الفضيل بخس الميزان مواد الوجه يوم القيامة وعن عبيد الملك بن مروان أن أعرابيا قال له قد سمعت ما قال الله في المطففين أراد بذلك أن المطففين قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فإظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن وفي هذا الإنكار والتجب وكلة الظن ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه لله خاضعين ووصفه ذاته برب العالمين بيان بليغ لعظم الذنب وتفاقم الإثم في التطفيف وفيما كان في مثل حاله من الخيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية والعدل في كل أخذ وإعطاء بل في كل قول وعمل وقيل الظن بمعنى اليقين والوجه ما ذكره ونصب (يوم يقوم) مبعوثون وقرئ بالجرب دلا من يوم عظيم وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله يوم يقوم الناس لب العالمين بكى فحيا وامتنع من قراءة ما بعده (كلا) ردعهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن ذكر البعث والحساب ونههم على أنه مما يجب أن يتأب عنه ويندم عليه ثم أتبعه وعبد الفجار على العموم وكتاب الفجار ما يكتب من أعمالهم (فان قلت) قد أخبر الله عن كتاب الفجار بأنه في سبعين وفسر محسنا بكتاب مرقوم فكانه قيل إن كتابهم في كتاب مرقوم فما معناه (قلت) سبعين كتاب جامع هوديان الشر دون الله فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة والفسقة من الجن والانس وهو كتاب مرقوم مسطور بين الكتابة أو لم يعلم من رآه أنه لا خير فيه فالمعنى أن ما كتب من أعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان وسمى محسنا فإعلام السجين وهو الحبس والتضييق لأنه سبب الحبس والتضييق في جهنم أولانه مطروح كما روى تحت الأرض السابعة في مكان وحش مظلم وهو مسكن إبليس وذريته استهانته واذلة وليشهده الشياطين المدحورون كما يشهد ديوان اندبر الملائكة المقربون (فان قلت) فما سبعين أصفة هو أم اسم (قلت) بل هو اسم علم متقول من وصف كعائمه وهو منصرف لأنه ليس فيه إلا سبب واحد وهو التعريف (الذين يكذبون) مما وصف به للذم لا للبيان كقولك فعل ذلك فلان الفاسق الخبيث (كلا) ردع المعتدي الأثم عن قوله (إن على قلوبهم) ركبها كركب الصدأ وغلب عليها وهو أن يصير على الكبرياء ويستوفى التوبة حتى يطبع على قلبه فلا يقبل الخير ولا يعمل إليه وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب يقال إن عليه الذنب وكان عليه رينا وغينا والغين الغيم ويقال إن فيه التورم ربح فيه مور أنت به

بخسرون الأيظن  
أولئك أنهم  
مبعوثون ليوم عظيم  
يوم يقوم الناس لرب  
العالمين كلاً ان كتاب  
الفجار في سبعين وما  
أدراك ما سبعين كتاب  
مرقوم ويلى يومئذ  
لكذابين الذين يكذبون  
يسوم الدين وما يكذب  
به الا كل معتد أثم  
إذا تلى عليهم آياتنا  
قال أساطير الأولين كلاً  
بل إن على قلوبهم  
ما كانوا يكسبون

عاد كلامه (قال)  
والتعلق في إبطال هذا  
بخط المصحف لعدم  
الألف بعد الواو ركيك  
الخ



يقوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ ٥٣٢ لمحجوبون (قال فيه كونهم محجوبين عنه تمثيل الخ) قال اجد هذا عند اهل السنة على ظاهره

من أدلة الرؤية فان الله تعالى لما خص الفجار بالحجاب دل على ان

كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم اصابوا الجحيم ثم يقال هذا الذي كنتم بها تكذبون كلا ان كتاب الابرار في عليين وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم يشهده المقربون ان الابرار في نعم على الارائك ينظرون تعرف في وجوههم نضرة النعيم يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومزاجه من تسنيم عينا يشرب بها المقربون ان الذين اخرجوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون واذا امروا بهم يتغامزون واذا انقلبوا الى اهلهم انقلبوا فكهين واذا رآهم قالوا ان هؤلاء لضالون وما أرسلوا عليهم حافظين فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون على الارائك ينظرون هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون

الجحيم به وقرئ بادغام اللام في الراء وبالظهار والادغام أجود وأميلت الالف وفتحمت (كلا) ردع عن الكسب الرائن على قلوبهم وكونهم محجوبين عنه تمثيل للاستحقاق بهم واهانتهم لانه لا يؤذن على الملوك الا للوجهاء المكرمين لديهم ولا يحجب عنهم الا الاثنياء المهانون عندهم قال

اذا اعتروا باب ذي عتبة رجعوا والناس من بين مرحوب ومحبوب

وعن ابن عباس وقتادة وابن أبي مليكة محجوبين عن رجنه وعن ابن كيسان عن كرامته (كلا) ردع عن التكذيب وكذا كتاب الابرار ما كتب من أعمالهم وعليون علم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عملته الملائكة وصالحاء الثقلين منقول من جمع على فعمل من العلو كسجين من السجن سمى بذلك اما لانه سبب الارتفاع الى اعالي الدرجات في الجنة واما لانه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن السكرويون تكرر عماله وتعظيما وروى ان الملائكة لتصعد بعمل العبد فيسئلونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله من سلطانه أوحى اليهم أنكم الحفظة على عبيدي وأنا الرقيب على ما في قلبه وأنه اخلص عمله فاجعلوه في عليين فقد غفرت له وانها لتصعد بعمل العبد فيكونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله أوحى اليهم أنتم الحفظة على عبيدي وأنا الرقيب على ما في قلبه وأنه لم يخلص لي عمله فاجعلوه في سبعين (الارائك) الاسرة في الجبال (ينظرون) الى ما شاء الله أينهم اليهم من مناظر الجنة والى ما أولاهم الله من النعمة والكرامة والى أعدائهم يعذبون في النار وما تحجب الجبال أبصارهم عن الإدراك (نضرة النعيم) بهجة النعم وماء وورقة كما ترى في وجوه الاغنياء وأهل الترفه وقرئ تعرف على البناء للفعل ونضرة النعيم بالرفع رحيق الشراب الخالص الذي لا غش فيه (مختوم) تختم أو انيه من الأكواب والاباريق بمسك مكان الطينة وقيل (ختامه مسك) قطعة رائحة مسك اذا شرب وقيل يمزج بالكافور ويختتم مزاجه بالمسك وقرئ خاتمه بفتح التاء وكسر هاء أي ما يختتم به ويقطع (فليتنافس المتنافسون) فليرتقب المرتقبون (تسليم) علم لعين بعينها سميت بالتسليم الذي هو مصدر سنة اذا رفعها لانهما ارفع شراب في الجنة واما لانها تأتيهم من فوق على ما روي أنها تجري في الهواء متسمة فتتصب في أوانهم (عينا) نصب على المدح وقال الزجاج نصب على الحال وقيل هي للقرين يشربونها صرفا وتمزج لسا ترا أهل الجنة فيهم مشركو مكة أبو جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأشباةهم كانوا يضحكون من عمار وصهيب وخباب وبلال وغيرهم من فقراء المؤمنين ويسهزون بهم وقيل جاء على بن أبي طالب رضي الله عنه في نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون وضحكوا وتغامزوا ثم رجعوا الى أصحابهم فقالوا رأينا اليوم الاصلح فضحكوا منه فنزلت قبل أن يصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم (يتغامزون) يمزجون بعضهم بعضا ويشيرون بأعينهم (فكهين) ملتذين بذكرهم والسخرية منهم أي ينسبون المسلمين الى الضلال (وما أرسلوا) على المسلمين (حافظين) موكلين بهم يحفظون عليهم أحوالهم ويهيئون على أعمالهم ويشهدون برشدتهم وضلالهم وهذا تكريمهم أو هو من جملة قول الكفار وانهم اذا راوا المسلمين قالوا ان هؤلاء ضالون وانهم لم يرسلوا عليهم حافظين انكار الصدق ياهم عن الشرك ودعائهم الى الاسلام وجددهم في ذلك (على الارائك ينظرون) حال من يضحكون أي يضحكون منهم ناظرين اليهم والى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر ومن ألوان العذاب بعد النعيم والترفع وهم على الارائك آمنون وقيل يفتح للكفار باب الى الجنة فيقال لهم اخرجوا اليها فاذا وصلوا اليها أغلق دونهم يفعل ذلك بهم مرار فيضحك المؤمنون منهم ثوبه وأثابه بمعنى اذا جازاه قال أبو س

سأجزيك أو يجزيك عن مثوب وحسبك أن يثنى عليك وتحمدى

وقرئ بادغام اللام في الشاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المطفين سقاها الله من الرحيق المختوم يوم القيامة

المؤمنين الابرار مرفوع عنهم الحجاب ولا معنى لرفع الحجاب الا الادراك

بالعين والاف الحجاب على الله تعالى بنير هذا التفسير محال هذا هو الحق وما بعد الحق الا الضلال وما أرى من محمد الرؤية المدلول عليها في طبع الكتاب والسنة يخطئ بها والله المسئول في العصمة

(سورة)



(سورة انشققت مكية وهي خمس وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

و حذف جواب اذا بالذهب المقدر كل مذهب أو اكتفاء بما علم في مثلها من سورتي التكويد والانفطار وقيل جوابها ما دل عليه فلاقيه أي اذا السماء انشقت لاقى الانسان كدحه وميناه اذا انشقت بالغمام كقوله تعالى ويوم تشقق السماء بالغمام وعن علي رضي الله عنه تنشق من الجحرة اذن له استمع له ومنه قوله عليه السلام ما اذن الله لشيء كاذنه لني بتغنى بالقرآن وقول جحاف بن حكيم اذنت لكم لما سمعت هريكم والمعنى أنها فعلت في انقيادها لله حين اراد انشقاقها فعمل المطواع الذي اذارد عليه الامر من جهة المطاع انصت له وانعن ولم ياب ولم يمتنع كقوله أتيناطائعين (وحقت) من قولك هو محقوق بكذا وحقيق به يعني وهي حقيقة بان تنقاد ولا تمتنع ومعناه الايدان بأن القادر الذات يجب أن يتأق له كل مقدور ويحق ذلك (مدت) من مد الشيء فامتد وهو أن زال جبالها واماها وكل أمت فيها حتى تمتد وتنسط ويستوى ظهرها كما قال تعالى قاعا صافصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا وعن ابن عباس رضي الله عنهما مدت مدا لديم العكاظي لان الاديم اذا مد زال كل انشاء فيه وأمت واستوى أو من مده بمعنى أمدته أي زبدت سعة وبسطه (وألقت ما فيها) ومرت بما في جوفها مما دفن فيها من الموتى والكنوز (وتخلت) وتخلت غاية التخلو حتى لم يبق شيء في باطنها كأنها تكلفت أقصى جهدها في الخلو كما يقال تكرم الكريم وترحم الرحيم اذا بلغا جهدهما في الكرم والرحمة وتكلفا فوق ما في طبعهما (وأذنت لربها) في القاء ما في بطنها وتخليها الكدح جهد النفس في العمل والكد فيه حتى يؤثر فيها من كدح جلده اذا خدشه ومعنى (كادح الى ربك) جاهد الى لقاء ربك وهو الموت وما بعده من الحال الممثلة باللقاء (فلاقيه) فلاقيه لا محالة لا مفرك منه وقيل الضمير في ملاقيه الكدح (يسيرا) سهلا هينا لا يناقش فيه ولا يعترض بما يسوءه ويشق عليه كما يناقش أصحاب الشمال وعن عائشة رضي الله عنها هوان يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من يحاسب بعذب فقبل يا رسول الله فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلكم العرض من نوقش في الحاسب عذب (الى أهله) الى عشيرته ان كانوا مؤمنين أو الى فريق المؤمنين أو الى أهله في الجنة من المور العين (وراء ظهره) قبل تغل عناءه الى عنقه وتجهل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره وقيل تخلع يده اليسرى من وراء ظهره (يدعو ثورا) يقول يا ثورا والثور الهلاك (وقريي) ويصلي مسعرا كقوله وتصلية حليم ويصلي بضم الياء والتخفيف كقوله ونصله جهنم (في أهله) فيما بين ظهرانيهم أو معهم على أنهم كانوا جميعا مسرورين يعني أنه كان في الدنيا مترفا بطرام مستبشرا كعادة الفقار الذين لا يهمهم أمر الآخرة ولا يفكرون في العواقب ولم يكن كشيئا خزيما متفكرا كعادة الصالحاء والمتقين وحكاية الله عنهم انا كنا قبل في أهلنا مشفقين (ظن أن لن يحور) لن يرجع الى الله تعالى تكذيبا بما عادي قال لا يحور ولا يحول أي لا يرجع ولا يتغير قال لبيد يحور رماد ابد اذ هو ساطع وعن ابن عباس ما كنت أدري ما معني يحور حتى سمعت أعرابية تقول لبيبة لها حوزي أي ارجعي (بلي) ايجاب لما بعد النفي في لن يحور أي بلي يحورن (أن ربه كان به بصيرا) وبأعماله لا ينساها ولا تخفى عليه فلا يد أن يرجعه ويجازيه عليها وقيل نزلت الايتان في أبي سلمة ابن عبد الأسد وأخيه الأسود بن عبد الأسد الشقي الجرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس وتسقطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العمة عند عامة العلماء الا ما يروى عن أبي حنيفة رضي الله عنه في إحدى الروايتين أنه البياض وروى أسد بن عمرو أنه يرجع عنه سمي لرقته ومنه الشفقة على الانسان رقة القلب عليه (وما وسق) وما جمع وضم يقال وسقة فانسق واستوسق قال مسند مسقات لو يجدن سائقا ونظيره في وقوع افتعل واستفعل مطاوعين اتسع واستوسع ومعناه وما جده وستره وأوى اليه من الدواب وغيره (اذا انسق) اذا اجتمع واستوى ليلة أربع عشرة وقريي لتركبن على خطاب الانسان في يا أيها الانسان ولتركبن بالضم على خطاب الجنس لان النساء للجنس ولترككن بالكسر على خطاب النفس ولتركبن بالياء على

(سورة الانشقاق مكية)

(وهي خمس وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اذا السماء انشقت  
وأذنت لربها وحقت  
واذا الارض مدت  
وألقت ما فيها وتخلت  
وأذنت لربها وحقت  
يا أيها الانسان انك  
كادح الى ربك كدحا  
فلاقيه فأما من أوى  
كتابه يمينه فسوف  
يحاسب حسابا يسيرا  
ويتقلب الى أهله مسرورا  
وأما من أوى كتابه  
وراء ظهره فسوف  
يدعو ثورا ويصلي  
مسعرا انه كان في أهله  
مسرورا انه ظن أن لن  
يحور بلى ان ربه كان به  
بصيرا فلا أقسم بالشفق  
والليل وما وسق  
والقمر اذا انسق

(القول في سورة)

(الانشقاق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى وأذنت  
لربها وحقت (قال فيه  
معنى اذنت استمعت الخ)  
قال أجد نغص تفسير  
الآية بقوله القادر  
بالذات وما باله لا يقول  
القادر الذي عمت قدرته  
الكائنات حتى لا كون  
الا بقدرته حقيق ان  
يسمع له ويطاع فيثبت



الركن الانسان والطبق ما طبق غيره يقال ما هذا طبق لكذا أي لا يطابقه ومنه قيل للغطاء الطبق  
والطبق الثرى ما تطابق منه ثم قيل للحال المطابقة لغيرها طبق ومنه قوله عز وجل (طبقات طبقات) أي  
حالات حال كل واحدة مطابقة لا ختم في الشدة والسهولة ويجوز أن يكون جمع طبقة وهي المرتبة من قولهم  
هو على طبقات ومنه طبق الظهور لفقاره الواحدة طبقة على معنى لتركيب أحوال الأبعاد أحوال هي طبقات في  
الشدة بعضها أرفع من بعض وهي الموت وما بعده من موطن القيامة وأحوالها (فان قلت) ما محل عن  
طبق (قلت) النصب على أنه صفة لطبق أي طبقاً مجاوزاً للطبق أو حال من الضمير في لتركيب أي لتركيب طبقاً  
مجاويزاً للطبق أو مجاوزاً أو مجاوزة على حسب القراءة وعن مكحول كل عشرين عاماً تجدون أمراً لم  
تكونوا عليه (لا يسجدون) لا يستكبنون ولا يخضعون وقيل قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم  
واسجدوا فترى قسجدهم ومن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم وتصفر ففرقت وبه احتج  
أبو حنيفة رضي الله عنه على وجوب السجدة وعن ابن عباس ليس في المفصل سجدة وعن أبي هريرة رضي  
الله عنه أنه سجد فيها وقال والله ما سجدت فيها إلا بعد أن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها  
وعن أنس صليت خلف أبي بكر وعمر وعثمان فسجدوا وعن الحسن هي غير واجبة (الذين كفروا) إشارة إلى  
الذين كفروا (بما يوعدون) بما يجمعون في صدورهم ويضمرون من الكفر والخسدة والبغضاء أو بما  
يجمعون في صنفهم من أعمال السوء ويدخرون لا تقسمهم من أنواع العذاب (إلا الذين آمنوا) استثناء منقطع  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة نشأت أعاده الله أن يعطيه كتابه وراء ظهره

{سورة البروج مكية وهي ثنتان وعشرون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

وهي البروج اثنا عشر وهي قصور السماء على التشبيه وقيل البروج النجوم التي هي منازل القمر وقيل  
عظام الكواكب سميت بروجاً لظهورها وقيل أبواب السماء (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهد ومشهود)  
يعني وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهد فيه من الخلائق كلهم وبالمشهود ما في ذلك  
اليوم من عجائبه وطريق تنكيرهما لما ذكرته في قوله علمت نفس ما أحضرت كأنه قيل وما أفرطت كثرة  
من شاهد ومشهود وما لا ينهم في الوصف كأنه قيل وشاهد ومشهود لا يكتنه وصفه ما وقد اضطررت أقاويل  
المفسرين في ما قيل الشاهد والمشهود محمد صلى الله عليه وسلم ويوم القيامة وقيل عيسى وأمه لقوله وكنت  
عليهم شهيداً ما دمت فيهم وقيل أمة محمد ومائراً لا ثم وقيل يوم التروية ويوم عرفة وقيل يوم عرفة ويوم الجمعة  
وقيل الحجر الأسود والحجج وقيل الأيام والليالي وبنو آدم وعن الحسين ما من يوم إلا وينادي أني يوم جديد  
وأنى على ما يعمل في شهيداً فاعتمنى فلو غابت شمسي لم تدركني إلى يوم القيامة وقيل الحفظة وبنو آدم وقيل  
الأنبياء ومحمد عليه السلام (فان قلت) ابن جواب القسم (قلت) محذوف يدل عليه قوله (قتل أصحاب  
الأخذود) كأنه قيل أقسم بهذه الأشياء أنهم ملعونون يعني كفار قريش كما أن أصحاب الأخذود ذلك أن  
السورة وردت في تثبيت المؤمنين وتصيرهم على أدنى أهل مكة وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم من  
التعذيب على الأيمان والحق أنواع الأذى وصيرهم وثباتهم حتى يأتسوا بهم ويصبروا على ما كانوا يلحقون من  
قومهم ويعلموا أن كفارهم عند الله بمنزلة أولئك الملعنين المحرقين بالنار ملعونون أحقاء بأن يقال فيهم قتلت  
قريش كما قيل قتل أصحاب الأخذود وقتل دعاء عليهم كقوله قتل الانسان ما كفره وقريش قتل بالتشديد  
والأخذود أخذ في الأرض وهو الشق ونحوه ما بناء بمعنى الحق والاختقوق ومنه فساخت قوائمه في أخاقي  
جرذان روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كان لبعض الملوك ساحر فلما كبر ضم إليه غلاماً ليعلمه السحر  
وكان في طريق الغلام راهب فسمع منه قرأ في طريقه ذات يوم دابة قد حبست الناس فأخذ يحرق فقال  
اللهم إن كان الراهب أحب إليك من الساحر فاقتله فاقتلها فكان الغلام بعد ذلك يبرئ الأئمة والأبرص

لتركيب طبق فإلهم لا يؤمنون  
واذا قرئ عليهم القرآن  
لا يسجدون بل الذين  
كفروا يكذبون والله  
أعلم بما يوعدون فبشرهم  
بعذاب الليم إلا الذين  
آمَنُوا وعملوا الصالحات  
لهم أجر غير ممنون

{سورة البروج مكية  
وهي ثنتان وعشرون  
آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

والسماوات البروج  
واليوم الموعود وشاهد  
ومشهود قتل أصحاب  
الأخذود

لله صفة الكمال ويوحده  
حق توحيد هو خير  
من سلب صفة الكمال  
عن الله تعالى وإشراك  
بخلقاته به جل ربنا وعز



وشفى من الادواء وعي جليس الملك فأبراه فأبصره الملك فسأله فقال من رد عليك بصرك فقال ربي فغضب  
فذهب فدل على الغلام فذهب فدل على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه فقد بالمشار وأبى الغلام فذهب به إلى  
جبل ليخرج من ذروته فدعا فرحف بالقوم فطاحوا ونجا فذهب به إلى قرقور فطاحوا به ليغرقوه فدعا فأنكفأت  
بهم السفينة فغرقوا ونجا فقال للملك لست بقاتلي حتى تجمع الناس في صعيد وتصلبني على جذع وتأخذهم  
من كنانتي وتقول بسم الله رب العالمين ثم رميني به فرماه فوق في صيد فوضع يده عليه ومات فقال الناس  
أمنابرب الغلام فقيل للملك نزل بك ما كنت تحذر فأمر بأخايد في أفواه السكك وأوقدت فيها النيران فمن لم  
يرجع منهم طرحه فيها حتى جاءت امرأة معها صبي فتقاعست أن تقع فيها فقال الصبي يا أماء اصبري فانك  
على الحق فاقحمت وقيل قال لها قبي ولا تنافقي وقيل قال لها ما هي الا غيبضة فصبرت وعن علي رضي  
الله عنه أنهم حين اختلفوا في أحكام الجحوس قال لهم أهل كتاب وكانوا متمسكين بكتابتهم وكانت الجحود أحدث  
لهم فتناولوا بعض ملوكهم فسكرو فوقع على أخته فلما سمعوا دم وطلب المخرج فقالت له المخرج ان تخطب الناس  
فتقول يا أيها الناس ان الله أحل زكاح الأخوات ثم تخطبهم بعد ذلك فتقول ان الله حرمه فخطب فلم يقبلوا  
منه فقالت له أبسط فيهم السوط فلم يقبلوا فقالت له أبسط فيهم السيف فلم يقبلوا فأمرته بالأخذ يدوا بقاد  
النيران وطرح من أبي فيهم فهم الذين أرادهم الله بقوله قتل أصحاب الأخدود وقيل وقع إلى شجران رجل  
من كان على دين عيسى عليه السلام فدعاهم فأجابوه فسار إليهم ذونواس اليهودي بجند من حبر غيرهم بين  
النار واليهودية فأوقا حرق منهم اثني عشر ألفا في الأخدود وقيل سبعين ألفا وذكر أن طول الأخدود  
أربعون ذراعا وعرضه اثنا عشر ذراعا وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا ذكر أصحاب الأخدود تعوذ  
من جهد البلاء (النار) بدل اشتمال من الأخدود (ذات الوقود) وصف لها بأنها نار عظيمة لها ما يرتفع به لها  
من الخطب الكثير وأبدان الناس وقرئ الوقود بالضم (أذ) ظرف لقتل أي لغوا حين أحرقوا بالنار  
قاعد بن حوله (عليها) على ما يدنو منها من حافات الأخدود كقوله

ووبات على النار الندي والمخلق \* وكما تقول مررت عليه تريد مستعليما كان يدنو منه \* ومعنى شهادتهم على  
أحراق المؤمنين أنهم وكلوا بذلك وجعلوا شهودا يشهد بعضهم لبعض عند الملك أن أحدا منهم لم يفرط فيما  
أمر به وفوض اليه من التعذيب ويجوز أن يراد أنهم شهدوا على ما يفعلون بالمؤمنين يؤدون شهادتهم يوم  
القيامة يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون (وما نقموا منهم) وما عابوا منهم وما  
أنكروا الا الايمان كقوله \* ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* قال ابن الرقيات  
ما نقموا من بني أمية الا \* أنهم يحملون ان غضبوا

وقرأ أبو حمزة نقموا بالكسر والفصح هو الفتح وذكر الارصاد التي يستحق بها أن يؤمن به ويعبد وهو  
كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه جديدا متعظا يجب له الحمد على نعمته ويرجى ثوابه له ملك السموات  
والارض فكل من فيه ما تحقق عليه عبادته وانخشوع له تقرير الان ما نقموا منهم هو الحق الذي لا ينقمه  
الامبطل منهم في النبي وأن المنافقين أهل لا انتقام الله منهم بعذاب لا يعدله عذاب (والله على كل شيء  
شهيد) وعيد لهم يعني أنه علم ما فعلوا وهو مجازيهم عليه ويجوز أن يراد بالذين قتلوا أصحاب الأخدود خاصة  
وبالذين آمنوا المطر وحين في الأخدود ومعنى فتشهم عذبهم بالنار وأحرقوهم (قلهم) في الآخرة (عذاب  
جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) وهي نار أخرى عظيمة تتسع كما يتسع الحريق بأحراقهم المؤمنين أولهم  
عذاب جهنم في الآخرة ولهم عذاب الحريق في الدنيا لما روي أن النار انقلب عليهم فأحرقتهم ويجوز  
أن يراد الذين قتلوا المؤمنين أي بلوهم بالآذي على العموم والمؤمنين المفتونين وان لفاتنين عذابين  
في الآخرة لكفرهم ولقتلهم بالبطل الأخذ بالعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم وهو بطشه  
بالجسارة والظلمة وأخذهم بالعذاب والانتقام (أنه هو يبدئ ويعدى أي يبدئ البطش ويعدى يعني يبطش  
بهم في الدنيا وفي الآخرة أول باقتداره على الأبداء والأعادة على شدة بطشه أو وعد الكفرة بأنه يعيدهم

النار ذات الوقود اذ هم  
عليها قعود وهم على  
ما يفعلون بالمؤمنين  
شهود وما نقموا منهم  
الا أن يؤمنوا بالله  
العزيز الجيد الذي له  
ملك السموات والارض  
والله على كل شيء  
شاهدان الذين قتلوا  
المؤمنين والمؤمنات  
ثم لم يتوبوا فلهم عذاب  
جهنم ولهم عذاب  
الحريق ان الذين  
آمنا و عملوا الصالحات  
لهم جنات تجري من  
تحتها الانهار ذلك الفوز  
الكبير ان يطش ربك  
لشد بدانه هو يبدئ  
ويعيد وهو الغفور



(القول في سورة البروج) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فعال لما يريد (قال فيه انما يقال فعال لان ما يريد يفعل في غاية الكثرة) قال احمد ما قدر ٥٣٦ الله حق قدره هلا قال لانه لا فاعل الا هو وهل المخالف لذلك الا مشرك وكم اراد الله تعالى على

معتقد القدرية من فعل فلم يفعل وهب انا طرحننا النظر في مقتضى مبالغة الصيغة ليس قد دل بقوله لما يريد على عموم فعله في جميع مراده فاردته الى الخصوص الانكوص عن التصوص عاد كلامه (قال) في قوله

الودود ذوالعرش المجيد فعال لما يريد هل اناك حديث الجنود فرعون وثمود بل الذين كفروا في تكذيب واتهم من ورائهم محيط بل هو في قرآن مجيد في لوح محفوظ

(سورة الطارق مكية وهي سبع عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والسما والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب ان كل نفس لما عليها حافظ فليظفر الانسان ثم خلق خلق من ما عداق يخرج

تعالى هل اناك حديث الجنود الخ معناه قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسول الخ

(القول في سورة الطارق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كما بدأهم ليطش بهم اذ لم يشكروا نعمة الابداء وكذبوا بالعادة وقرئ يبدأ (الودود) الفاعل بأهل طاعته ما يفعله الودود من اعطائهم ما ارادوا \* وقرئ ذي العرش صفة لربك \* وقرئ المجيد بالجر صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد العرش علوه وعظمته (فعال) خير مبتداء محذوف وانما قيل فعال لان ما يريد يفعل في غاية الكثرة (فرعون وثمود) بدل من الجنود و اراد فرعون اياه وآله كما في قوله من فرعون وملائهم والمعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسول وما نزل بهم لتكذيبهم (بل الذين كفروا) من قومك (في تكذيب) أي تكذيب واستحياب للذاب والله عالم بأحوالهم وقادر عليهم وهم لا يحجزونه \* والاحاطة بهم من ورائهم مثل لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت فائت الشيء المحيط به \* ومعنى الاضراب أن أمرهم أعجب من أمر أولئك لانهم معوا بقصصهم وبما جرى عليهم ورأوا آثارها كما لم ولم يعتبروا وكذبوا أشد من تكذيبهم (بل هو) أي بل هذا الذي كذبوا به (قرآن مجيد) شريف عالي الطبقة في الكتب وفي نظمه وأعجازه وقرئ قرآن مجيد بالاضافة أي قرآن رب مجيد \* وقرئ يحيى بن يعمر في لوح والالواح الهواء بمعنى اللوح فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح (محفوظ) من وصول الشياطين اليه وقرئ محفوظ بالرفع صفة للقرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة البروج أعطاه الله بعدد كل يوم جمعة وكل يوم عرفة يكون في الدنيا عشر حسنات

(سورة الطارق مكية وهي سبع عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(النجم الثاقب) المضي كأنه يتقرب الظلام بضوئه فينفذ فيه كما قيل درى لانه يدرؤه أي يدفعه ووصف بالطارق لانه يسدو بالليل كما يقال للآتي ليل الطارق أولانه يطرق الجني أي يصكه والمراد جنس النجوم أو جنس الشهب التي يرحم بها \* (فان قلت) ما شبه قوله وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب الا ترجمة كلمة بأخرى فيبين لي أي فائدة تحته (قلت) اراد الله عز من قائل أن يقسم بالنجم الثاقب تعظيما له لما عرف فيه من عجيب القدرة ولطيف الحكمة وأن ينبه على ذلك فجاء بما هو صفة مشتركة بينه وبين غيره وهو الطارق ثم قال وما أدراك ما الطارق ثم فسر بقوله النجم الثاقب كل هذا الظاهر لفخامة شأنه كما قال فلا أقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون عظيم روي أن أبا طالب كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فانخط نجم فامتلا ما ثم نورافخزع أبو طالب وقال أي شيء هذا فقال عليه السلام هذا نجم رمى به وهو آية من آيات الله فجذب أبو طالب فترلق (فان قلت) ما جواب القسم (قلت) (ان كل نفس لما عليها حافظ) لان ان لا تخلفين قرأنا مشددة بمعنى الآن تكون نافية وفيمن قرأها مخففة على أن ماضية أن تكون مخففة من الثقلية وأيتهم ما كانت فهي مما يتعلق به القسم حافظ مهين عليهم ارقب وهو الله عز وجل وكان الله على كل شيء رقيبا وكان الله على كل شيء مقبلا وقيل ملاك يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكسب من خير وشر وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وكل بالثمن مائة وستون ملة كما يذوبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد الى نفسه طرفة عن لاخطقة الشياطين \* (فان قلت) ما وجه اتصال قوله (فليظفر) بما قبله (قلت) وجه اتصاله به أنه لما ذكر أن على كل نفس حافظا أتبعه توصية الانسان بالنظر في أول أمره ونشأته الاولى حتى يعلم أن من أنشأه قادر على عادته وجزائه فيعمل اليوم الاعادة والجزاء ولا يلى على حافظه الا ما يسره في عاقبته (ثم خلق) استقهام جوابه (خلق من ما عداق) والدفق صب فيه دفع ومعنى دافق النسبة الى الدفق الذي هو مصدر دفق كاللبن والتمر أو الاسناد المجازي والدفق في الحقيقة لصاحبه ولم يقل ما من لام تراجهما في الرحم

قوله تعالى والسما والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب (قال) الثاقب المضي كأنه يتقرب الظلام بضوئه فينفذ فيه الخ



واتحادهما حين ابتدئ في خلقه (من بين الصلب والترائب) من بين صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام الصدر حيث تكون القلادة وقرئ الصلب بفحيتين والصلب بضميتين وفيه أربع لغات صلب وصاب وصلب وصال قال الزجاج \* في صلب مثل العنان المؤدم \* وقيل العظم والنصب من الرجل واللحم والدم من المرأة (أنه) الضمير للخالق لدلالة خلق عليه ومعناه أن ذلك الذي خلق الإنسان ابتداء من نطفة (على رجعه) على عادته خصوصاً (لقادر) لبيان القدرة لا يلتفت عليه ولا يعجز عنه كقوله انني لفقير (يوم تبلى) منصوب برجعه ومن جعل الضمير في رجعه للماء وفسره برجعه الى مخرجه من الصلب والترائب أو الاحليل أو الى الحالة الاولى نصب الطرف بضمير (السرائر) ما أسرى القلوب من العقائد والنيات وغيرها وما أخفى من الاعمال وبلاؤها تعرفها وتصفحها والتميز بين ما طاب منها وما خبت وعن الحسن أنه سمع رجلاً ينشد

سبقي لها في مضمرة القلب والحشا \* سريرة وذم يوم تبلى السرائر

فقال ما أغفله عما في السماء والطارق (فقاله) فقال الإنسان (من قوة) من منعة في نفسه يمتنع بها (ولاناصر) ولا مانع عنه \* سمي المطر رجماً كما سمي أوباً قال

رباء شماء لا يأوى لقلتها \* الا السحاب والا الاثوب والسبل

تسمية بمصدرى رجس وآب وذلك أن العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الأرض ثم يرجعه الى الأرض أو أرادوا التفاؤل فسموه رجماً أو باليرجع وبثوب وقيل لأن الله يرجعه وقتافوقنا قالت الخنساء كالرجع في المدجنة السارية \* والصدع ما يتصدع عنه الأرض من النبات (أنه) الضمير للقرآن (فصل) فاصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان (وما هو بالهزل) يعني أنه جد كماله مادة فيه ومن حقه وقد وصفه الله بذلك أن يكون مهيباً في الصدور مظهراً في القلوب يرفع به قارته وسامعه أن يلهي بهزل أو يتفكه بمزاح وأن يلقى ذهنه الى أن يجمار السموات يخاطبه فيأمره وينهاه ويوعده ويوعده حتى أن لم يستقره الخوف ولم تقبل فيه الخشية فأدنى أمره أن يكون جاداً غير هازل فقد نبى الله ذلك على المشركين في قوله وتضحكون ولا تكونون وأنتم ساعدون والغوا فيه (أنهم) يعني أهل مكة يعملون المكابدة في ابطال أمر الله واطفاء نور الحق وأنا أقابلهم بكيدى من استدراجي لهم وانتظاري بهم الميعات الذي وقته لا انتظار منهم (فهل الكافرين) يعني لا تدع بهلاً كهتم ولا تستعمل به (أهلهم رويدا) أي أمهالاً يسيراً أو كبراً وخالف بين اللفظين لزادة التمكن منه والتصبير فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطارق أعطاه الله بعد ذلك كل شيء في السماء عشر حسنة

{ سورة سبج اسم ربك الاعلى مكية وهي تسع عشرة آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

تسبج اسمه عز وجل تزيده عملاً لا يصح فيه من المعاني التي هي الحاد في أسماءه كالبحر والعشيرة ونحو ذلك مثل أن يفسر الاعلى بمعنى العلو الذي هو القهر والاقترار لا بمعنى العلو في المكان والاستواء على العرش حقيقة وأن يسان عن الابتدال والذكر لا على وجه الخشوع والتعظيم \* ويجوز أن يكون الاعلى صفة للرب والاسم وقرأ علي رضي الله عنه سبحان ربى الاعلى وفي الحديث لما نزلت تسبج باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم فلما نزل سبج اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم وكانوا يقولون في الركوع اللهم لك ركعت وفي السجود اللهم لك سجدة (خلق فسوى) أي خلق كل شيء فسوى خلقه تسوية ولم يأت به متفاوتاً غير ملتئم ولكن على احكام واتساق ودلالة على أنه صادر عن عالم وأنه صنعة حكيم (قد رفهدى) قدر لكل حيوان ما يصلحه فهداه اليه وعرفه وجه الانتفاع به يحكي أن الاقبي اذا أتت عليها ألف سنة عمت وقد ألهمها الله أن مسبح الله نورق الرأز يانح الغض يرد اليها بصرها فربما كانت في برية بينها وبين الريف مسيرة أيام فتطوى تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تهجم في بعض البساتين على شجرة

من بين الصلب  
والترائب أنه على رجعه  
لقادر يوم تبلى السرائر  
فقاله من قوة ولاناصر  
والسماء ذات الرجس  
والارض ذات الصدع  
أنه لقول فصل وما هو  
هو بالهزل أنهم يكيدون  
كيداً وكيداً أهمل  
الكافرين أمهالهم رويدا  
{ سورة سبج مكية وهي  
تسع عشرة آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

سبج اسم ربك الاعلى  
الذي خلق فسوى  
والذي قدر فهدى



(القول في سورة الاعلى) (بسم الله الرحمن الرحيم) بقوله تعالى اخرج المرعى فجعله غثاء احوى (قال فيه) وجهان احدهما ان احوى صفة لغثاء أى

(قال الاشقي السكافر لانه اشقى من الفاسق والنار الكبرى السفلى من اطباق النار) قال احمد يشير الى خلود الفاسق مع الكافر في اطباق النار والفاسق اعلى منه كما تقدم له التصريح بذلك كثيرا عاد كلامه قال وقوله لا يموت فيها ولا يحيى لان التخرج من الحياة

والذي اخرج المرعى فجعله غثاء احوى سنقرئك فلا تنسى الا ما شاء الله انه يعلم الجهر وما يخفى ونيسرك للسرى فذكر ان نفعت الذكري سيدك من يخشى ويتجنبها الاشقى الذي يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى قد افلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى

والموت افطع من الصلى الخ بقوله تعالى قد افلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى (نقل عن علي انه قال هو التصديق بصدقة الفطر وقال لا ابالي ان لا اجد فى كتابي غير ما الخ) قال احمد فى تلقى هذين الحكمين الاخرين

الارزاق لا تخطئها فتحك بها عينها وترجع باصرة باذن الله وهذا يات الله للانسان الى ما لا يحمد من مصالحه وما لا يحصر من حوائجه فى اغذيته وادويته وفى ابواب دنياه ودينه والامانات الهائم والطيور وهوام الارض باب واسع وشوط بطين لا يحيط به وصف واصف فسبحان ربى الاعلى وقبرى قدرى بالتخفيف الخ احوى صفة لغثاء أى (اخرج المرعى) انبته (جعله) بعد خضرته ورفيقه (غثاء احوى) دينا اسود ويجوز ان يكون احوى حالاً من المرعى أى أخرجه احوى اسود من شدة الخضرة والرى فجعله غثاء بعد خضرته ونشروا الله باعطاء آية بينة وهى ان يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحي وهو أى لا يكتب ولا يقرأ فيحفظه ولا ينساه (الا ما شاء الله) فذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته كقوله او تنسها وفيل كان يجعل بالقراءة اذ لقنه جبريل فقيل لا تجعل فان جبريل مأمور بان يقرأ عليك قراءة مكررة الى ان تحفظه ثم لا تنساه الا ما شاء الله ثم تذكره بعد النسيان او قال الا ما شاء الله يعنى القلة والندرة كما روى انه اسقط آية فى قراءته فى الصلاة فحسب أى انها نسخت فسأله فقال نسيها او قال الا ما شاء الله والغرض نفي النسيان رأسا كما يقول الرجل لصاحبه انت سهمى فيما املك الا فيما شاء الله ولا يقصد استثناء شئ وهو من استعمال القلة فى معنى النفي وقيل قوله فلا تنسى على النهى والالف مزيدة للفاصلة كقوله السبيل يعنى فلا تنفل قراءته وتكرره فتساه الا ما شاء الله ان ينسبك برفع تلاوته للصحة (انه يعلم الجهر) يعنى أنك تجهر بالقراءة مع قراءة جبريل عليه السلام مخافة الزفيل والله يعلم جهرك معه وما فى نفسك مما يدعوك الى الجهر فلا تفعل فاننا كفيل ما تخافه او يعلم ما أسررت وما اعلنت من اقوالكم وافعالكم وما ظهر ووطن من احوالكم وما هو مضمونكم فى دينكم ومفسدة فيه فينسى من الوحي ما يشاء ويترك محفوظا ما يشاء (ونيسرك للسرى) معطوف على سنقرئك وقوله انه يعلم الجهر وما يخفى اعتراض ومعناه ونوفقك للطريقة التى هى ايسر واسهل يعنى حفظ الوحي وقيل للشرعية السجدة التى هى ايسر الشرائع وامهلها ما اخذ او قيل نوفقك لعمل الجنة (فان قلت) كان الرسول صلى الله عليه وسلم مأمورا بالذكى نفعت اولم تنفع فامعنى اشترط النفع (قلت) هو على وجهين احدهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استفرغ مجهوده فى تذكيرهم وما كانوا يزيدون على زيادة الذكرى الاعتوا وطغيانا وكان الذى صلى الله عليه وسلم يتلظى حسرة وتلهف وايزداد جحدا فى تذكيرهم وحرصا عليه فقيل له وما أنت عليهم بمبارف ذكر القرآن من يخاف وعند وأعرض عنهم وقل سلام وذكر ان نفعت الذكرى وذلك بعد الزام الحق تشكرا للتذكير والثاني ان يكون ظاهرا مشروطا ومعناه ذم المالك كبرين واخبارا عن حالهم واستبعادا لتأثير الذكرى فيهم وتسهيلا عليهم بالطبع على قلوبهم كما تقول للواعظ عظم الكاسين ان سمعوا منك قاصدا بهذا الشرط استبعاد ذلك وأنه لن يكون (سيدك) فيقبل التذكير وينتفع بها (من يخشى) الله وسوء العاقبة فينظر ويفكر حتى يقوده النظر الى اتباع الحق فاما هؤلاء فغير خاشعين ولا ناظرين فلا تأمل ان يقبلوا منك (ويتجنبها) ويتجنب الذكرى ويتجاملها (الاشقى) السكافر لانه اشقى من الفاسق او الذى هو اشقى الكفرة لتوغله فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت فى الوليد بن المغيرة وعنه بن ربيعة (النار الكبرى) السفلى من اطباق النار وقيل الكبرى نار جهنم والصغرى نار الدنيا وقيل (ثم) لان التخرج بين الحياة والموت افطع من الصلى فهو مترشح عنه فى مراتب الشدة والمعنى لا يموت فيستريح ولا يحيى حياة تنفع (تركى) تظهر من الشرك والمعاصى او يظهر للصلاة او تكثر من التقوى من الزكاة وهو النماء او تفعل من الزكاة كتصدق من الصدقة (فصل) أى الصلوات الخمس نحو قوله واقام الصلاة واتى الزكاة وعن ابن مسعود رحم الله امرأتك تصدق وصلى وعن علي رضي الله عنه انه التصديق بصدقة الفطر وقال لا ابالي ان

من الآية تكاف اما الاول فلان العطف وان اقتضى المغايرة فيقال يجوز فيها فحقن ان قلنا ان تكبيرة الاحرام جزء من الصلاة فالجزء مغاير للكل فلا غرو ان يعطف عليه والمغايرة مع الجزئية ثابتة والحالة هذه واما الثاني فلان الاسم مع صرف بالاضافة وتعرف الاضافة عهدى عند محققى الفن حتى ان القائل اذا قال جاءني غلام زيد وزيد غلامان فاغنا عنهم من قوله معينا منهم سابق



عهد بينك وبينه هذا مع تعريف الاضافة والمعهود في افتتاح الصلاة ما استمر النبي صلى الله عليه وسلم على العمل به قولاً وفعلاً وهو التكبير المعروف ولو بد رنا على انه في الآية مطلق فالخبر في قوله تحريمه التكبير قيداً لمطلقه ٥٣٩ عا د كلامه (وتنقل) عن الضحاك ان المراد

ذكر الله بالتكبير في طريق المصلي بصلية صلاة العيد

(القول في سورة الغاشية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى هل أتاك حديث الغاشية وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة (قال فيه معناه

بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى ان هذا في الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى

(سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

هل أتاك حديث الغاشية وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلي ناراً حامية تسقى من عين آنية ليس لهم طعام الا من ضريع لا يسمن ولا يغني من جوع وجوه يومئذ ذليلة تعمل في النار عملات تصيب منسه وهو جرها السلاسل الخ

قال احمد الوجه الاول متعين لان الظرف المذكور وهو قوله يومئذ مقطوع عن الجملة المضاف اليها تقديرها

لا أحد في كتابي غير ما قوله قد أفلح من تركي أي أعطى زكاة الفطر فتوجه الى المصلي فصلى صلاة العيد وذكر اسم ربه فكبر تكبيرة الافتتاح وبه يحتج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى أنها ليست من الصلاة لأن الصلاة معطوفة عليها وعلى أن الافتتاح جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل وعن ابن عباس رضي الله عنه ذكر معاده وموقفه بين يدي ربه فصلى له وعن الضحاك وذكر اسم ربه في طريق المصلي فصلى صلاة العيد (بل تؤثرون الحياة الدنيا) فلا تفعلون إن تفعلون به وقرئ تؤثرون على الغيبة ويعضد الاولى قراءة ابن مسعود بل أنتم تؤثرون (خير وأبقى) أفضل في نفسها وأتم وأدوم وعن عمر رضي الله عنه ما الدنيا في الآخرة إلا كنفخة أرنب (هذا) إشارة الى قوله قد أفلح الى أبقى يعني أن معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف وقيل الى ما في السورة كلها وروي عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كم أنزل الله من كتاب فقال مائة وأربعة كتب منها على آدم عشر صحف وعلى شيث خمسون صحيفة وعلى أخنوخ وهو ادريس ثلاثون صحيفة وعلى ابراهيم عشر صحائف والتوراة والانجيل والزبور والفرقان وقيل ان في صحف ابراهيم ينبغي للماقل أن يكون حافظاً لسانه عارفاً بزمانه مقلداً على شانه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاعلى أعطاه الله عشر حسنات بعد ذلك حرف أنزله الله تعالى على ابراهيم وموسى ومحمد وكان اذا قرأها قال سبحان ربي الاعلى وكان علي وابن عباس يقولان ذلك وكان يحبها وقال أول من قال سبحان ربي الاعلى ميكائيل

(سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الغاشية الداهية التي تغشى الناس بشدائد ها وتلبسهم أهوالها يعني القيامة من قوله يوم يغشاهم العذاب وقيل النار من قوله وتغشى وجوههم النار ومن فوقهم غواش (يومئذ) يوم ادغشيت (خاشعة) ذليلة (عاملة ناصبة) تعمل في النار عملات تصيب فيه وهو جرها السلاسل والاعلال وخوضها في النار كما تخوض الابل في الوحل وارتقاؤها دابة في صمود من نار وهبوطها في حديد ومنها وقيل عملت في الدنيا أعمال السوء والتذت بها ونعمت فهي في نصب منها في الآخرة وقيل عملت ونصبت في أعمال لا تجدي عليها في الآخرة من قوله وقد منا الى ما عملوا من عمل وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أوائل الذين حبطت أعمالهم وقيل هم أصحاب الصوامع ومعناه أنها خشعت لله وعملت ونصبت في أعمالها من الصوم والدائب والنهجد الواصب وقرئ عاملة ناصبة على البشم قرئ تصلي بفتح التاء وتصلي بضمها وتصلي بالتشديد وقيل المصلي عند العرب أن يحفروا حفيراً فيجمعوا فيه جراً كثيراً ثم يمدوا الى شاة فيدسوها وسطه فأما ما يشوي فوق الجرا أو على المقلى أو في التور فلا يسمى مصلياً (آنية) متناهية في الحر كقوله وبين جيم أن الضريع يبيس الشبرق وهو جنس من الشوك ترعاه الابل مادام رطباً فاذا يبس تحامته الابل وهو سم قاتل قال أبو ذؤيب رعى الشبرق الريان حتى اذا ذوى وعاد ضريراً بان عنه الخصائص

وقال وجبسن في هرم الضرريع فكاهما حدباء دامية الدين حردا (ليس لهم طعام الا من ضريع) وفي الحاقة ولا طعام الا من غسلين (قلت) العذاب ألوان والمعدنون طبقات فمنهم أكلة الرقوم ومنهم أكلة الغسلين ومنهم أكلة الضرريع لكل باب منهم جزء مقسوم (لا يسمن) مرفوع المحمل أو مجرور على وصف طعام أو ضريع يعني أن طعامهم من شيء ليس من مطاعم الأنس وانما هو شوك والشوك مما ترعاه الابل وتتولج به وهذا نوع منه تنفر عنه ولا تقر به ومنفعتها

يوم ادغشيت وذلك في الآخرة بلا اشكال وهو ظرف لجميع الصفات المخبر بها أعني خاشعة عاملة ناصبة فكيف يتناول الدنيا عاد كلامه قوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضريع لا يسمن ولا يغني من جوع (قال فيه الضرريع يبيس الشبرق وهو جنس من الشوك



الغذاء من ثقتان عنه وهما امانة الجوع واقادة القوة والسمن في البدن أو أريد أن لا طعام لهم أصلا لان  
الضرب ليس بطعام للبهايم فضلا عن الانس لان الطعام ما اشبع أو أسمن وهو منهما بمنزل كما تقول ليس  
لفلان ظل الا الشمس تريد نفي الظل على التوكيد وقيل قالت كفار قريش ان الضرب لئسمن عليه أبلنا  
فزلت لا يسمن فلا يخلو ما أن يتكذبوا ويتعنوا بذلك وهو الظاهر فيرد قولهم بنفي السمن والشبع وأما أن  
يصدقوا فيكون المعنى أن طعامهم من ضرب يسمن من جنس ضرب يعكس انما هو من ضرب غير مسمن ولا من  
من جوع (ناعمة) ذات بهجة وحسن كقوله تعرف في وجوههم بضرة النعيم أو متنعمة (لسميها راضية)  
رضيت بعملها المرات ما أداهم اليه من الكرامة والثواب (عالية) من علو المكان أو المقدار (لا تسمع)  
يا مخاطب أو الوجوه (لا غيبة) أي لقوا أو كلمة ذات لغوا ونفسا تلغوا لا يتكلم أهل الجنة الا بالحكمة وحمد الله  
على ما رزقهم من النعيم الدائم وقرئ لا تسمع على البناء للفعول بالناء والياء (فيها عين جارية) يريد دعونا  
في غاية الكثرة كقوله علمت نفس (مرفوعة) من رفعة المقدار أو السمع أي يرى المؤمن يجلسه عليه جميع  
ما خوله ربه من الملك والنعيم وقيل مخبوة لهم من رفع الشيء اذا خباه (موضوعة) كلما أرادوها وجدوها  
موضوعة بين أيديهم عتيدة حاضرة لا يحتاجون إلى أن يدعوا بها أو موضوعة على حافات العيون معدة للشرب  
ويجوز أن يراد موضوعة عن حد الكبار أو وسط بين الصغير والكبير كقوله قدروها تقديرا (مصفوفة) بعينها  
إلى جنب بعض مساند ومطارج ايها أراد أن يجلس جلس على مسورة واستند إلى أخرى (وزراي) وبسط  
عراض فاخرة وقيل هي الطنافس التي لها خيل رقيق جسر زربية (مبشوة) مبسوطة أو مفرقة في المجالس (أفلا  
يتظرون إلى الأبل) نظرا اعتبار (كيف خلقت) خلقا عجيبا ذا أعلى تقدير بمقدار شاهد ابتدئ به من حيث  
خلقها للنهوض بالاثقال وجعلها في البلاد الشاحطة فجعلها تترك حتى تحمل عن قرب ويسرتم تنهض بما جلت  
ومضرها منقادة لكل من افتادها بأزمته لا تعارض عيفا ولا تمنع صغيرا أو برأها طوال الأعناق لتتبع بالاقار  
وعن بعض الحكماء أنه حدث عن البعير ويديع خلقه وقد نشأ في بلاد لا بسل بها فذكرتم قال يوشع أن  
تكون طوال الأعناق وحسين أراد بها أن تكون سقايا البرص يرها على احتمال العطش حتى أن أظماها  
لترتفع إلى العشر فصاعدا وجعلها ترعى كل شيء نابت في البراري والمفاوز مما لا يرغاه سائر البهايم وعن سعيد  
ابن جبير قال لعنت شريح القاضي فقلت أين تريد قال أريد الكناسة فلت وما تصنع بها قال أنظر إلى الأبل  
كيف خلقت (فان قلت) كيف حسن ذكر الأبل مع السماء والجبال والارض ولا مناسبة (قلت) قد  
انتظم هذه الأشياء نظرا إلى الرب في أوديتهم وبلادهم فانتظمها الله كره على حسب ما انتظمها نظرهم ولم يدع من  
زعم أن الأبل السحاب إلى قوله الا طلب المناسبة ولم يرد أن الأبل من أسماء السحاب كالغمام والمزن  
والرباب والعيم والغين وغير ذلك وانما رأى السحاب مشبها بالأبل كثيرا في أشعارهم فهو زان يراد بها السحاب  
على طريق التشبيه والمجاز (كيف رفعت) رفعا بعيد المدى بلامسالك وبغير عمد (كيف نصبت) نصبا  
ثابتا فهي راسخة لا تميل ولا تزول و (كيف سطحت) سطحا بفتح السين وتوطئة فهي مهد للقلب عليهم بالوقير  
على بن أبي طالب رضي الله عنه خلقت برفعت ونصبت و سطحت على البناء للفعل وتاء الضمير والتقدير  
فعلاتها الخذف المفعول وعن هرون الرشيد أنه قرأ سطحت بالشديد والمعنى أفلا يتظرون إلى هذه المخلوقات  
الشاهدة على قدرة الخالق حتى لا ينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا انذار الرسول صلى الله عليه وسلم  
ويؤمنوا به ويستعدوا للقاءه أي لا يتظرون قد كرمهم ولا تلج عليهم ولا يهملك أنهم لا يتظرون ولا يدكرون  
(انما أنت مذكر) كقوله ان عليك الا البلاغ (لست عليهم مسيطر) بمسائط كقوله وما أنت عليهم بجبار  
وقيل هو في لغة تميم مفتوح الطاء على أن سيطر متعد عنهم وقولهم تسيطر يدل على (الامن تولى) استثناء  
منقطع أي لست بمستول عليهم ولكن من تولى (وكفر) منهم فان الله الولاية والقهر فهو يعذب (العذاب الاكبر)  
الذي هو عذاب جهنم وقيل هو استثناء من قوله فذكر كراهي فذكر الامن انقطع ظمير من ايمانه وتولى  
فاستحق العذاب الا كبر ومما يستحق اعتراض وقرئ الامن تولى على التنبيه وفي قوله ابن مسعود فانه يعذب

ناعمة لسميها راضية  
في جنة عالية لا تسمع  
فيها لا غيبة فيهم عين  
جارية فيهم ليس مرفوعة  
وأكواب موضوعة  
ونمارق مصفوفة  
وزراي مبشوة أفلا  
يتظرون إلى الأبل  
كيف خلقت وإلى  
السماء كيف رفعت  
والى الجبال كيف  
نصبت وإلى الأرض  
كيف سطحت قد كرر  
انما أنت مذكر لست  
عليهم مسيطر الامن  
تولى وكفر فيعذب الله  
العذاب الاكبر ان الينا  
اياهم ثم ان علينا  
حسابهم

ترعا الأبل ما دام رطبا  
الح) قال أحمد فعلى  
الوجه الاول يكون صفة  
مخصصة



وقرأ أبو جعفر المديني يا بهم بالتشديد ووجهه أن يكون فيعلا مصدر أيب فيعمل من الأيا ب أو أن يكون أصله  
أو بأفعلا من أوب ثم قيل أو يا كديوان في دوان ثم فعل به ما فعل بأصل سيدوميت (فان قلت) ما معنى  
تقديم الطرف (قلت) معناه التشديد في الوعيد أن يا بهم ليس إلا إلى الجبار المقتدر على الانتقام وأن  
حسابهم ليس بواجب إلا عليه وهو الذي يحاسب على النقيض والقطمير ومعنى الوجوب الوجوب في الحكمة عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الغاشية حاسبه الله حسبا يا يسيرا

{ سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

أقسم بالفجر كما أقسم بالصبح في قوله والصبح إذا أسفر والصبح إذا تنفس وقيل بصلاة الفجر أو أراد بالليالي  
العشر عشر ذي الحجة (فان قلت) فما بالها منكرة من بين ما أقسم به (قلت) لأنها ليالي مخصوصة من بين جنس  
الليالي العشر بعض منها أو مخصوصة بفضيلة ليست لغيرها (فان قلت) فهي لا عرفت بلام العهد لأنها ليالي  
معلومة معهودة (قلت) لو قل ذلك لم تستقل بمعنى الفضيلة الذي في التنكير ولأن الأحسن أن تكون  
اللامات متجانسة ليكون الكلام أبعد من الالغاز والتعجيز وبالشفع والوتر أما الأشياء كلها شفعا ووترها وأما  
شفع هذه الليالي ووترها ويجوز أن يكون شفعا يوم النحر ووترها يوم عرفة لأنه تاسع أيامها وذاك عاشرها وقد  
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فسرهما بذلك وقد أكثر وفي الشفع والوتر حتى كادوا يستوعبون  
أجناس ما يقعان فيه وذلك قليل الطائل جدير بالتعجب عنه وبعد ما أقسم بالليالي المخصوصة أقسم بالليالي  
على العموم (إذا يسر) إذا مضى كقوله والليل إذا دب والليل إذا غمس وقرئ والوتر بفتح الواو وهو ما لفتان  
كالخبر والخبر في العدد وفي الترة الكسر وحده وقرئ الوتر بفتح الواو وكسر التاء رواها يونس عن أبي عمرو  
وقرئ والفعر والوتر ويسر بالتنوين وهو التنوين الذي يقع بدلا من حرف الإطلاق وعن ابن عباس  
وليال عشر بالاضافة يريد وليال أيام عشر وباء سر تحذف في الدرج اكتفاء عنها بالكسرة وأما في الوقف  
فتحذف مع الكسرة وقيل معنى يسرى يسرى فيه (هل في ذلك) أي فيما أقسمت به من هذه الأشياء (قسم) أي  
مقسم به (لذي حجر) يريد هل يحق عنده أن تعظم بالاقسام بها وهل في اقسامها أقسام لذى حجر أي هل هو  
قسم عظيم يؤكده الله المقسم عليه والحجر العقل لأنه يحجر عن التفات فيما لا ينبغي كما هي عقلا ونهية لأنه  
يعقل وينهى وحصة من الإحصاء وهو الضبط وقال الفراء يقال إنه لنوح حجر إذا كان قاهر النفس ضابطا لها  
والمقسم عليه محذوف وهو ليعذب بدل عليه قوله ألم تر أني أقول فصب عليهم ربك سوط عذاب ثم قيل لعقب  
عادين عوض بن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال له بني هاشم هاشم ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى وارم  
تسمية لهم باسم جددهم ولبن بعدهم عاد الاخيرة قال ابن الزيات  
مجدات ليداناء اوله أدرك عاد او قبلها الرما

فأرم في قوله (بعاد ارم) عطف بيان لعاد وايدان بأنهم عاد الاولى القديمة وقيل ارم بلدتهم وأرضهم التي كانوا  
فيها وبدل عليه قراءة ابن الزبير بعاد ارم على الاضافة وتقدره بماد أهل ارم كقوله واسأل القرية ولم تنصرف  
قبيلة كانت أو أرضا للتعريف والتأنيث وقرأ الحسن بعاد ارم مفتوحين وقرئ بعاد ارم بسكون الراء على  
التخفيف كما قرئ بورقكم وقرئ بعاد ارم ذات العماد باضافة ارم إلى ذات العماد والارم العلم يعني بعاد أهل  
أعلام ذات العماد (ذات العماد) اسم المدينة وقرئ بعاد ارم ذات العماد أي جعل الله ذات العماد رمما  
بدلا من فعل ربك وذات العماد إذا كانت صفة لا قبلية فالعنى أنهم كانوا يدور بين أهل عمد أو طول الأقسام على  
تشبيه قدودهم بالأعمدة ومنه قولهم رجل معمد وعمدان إذا كان طويلا وقيل ذات البناء الرقيع وإن  
كانت صفة للبلدة فالعنى أنها ذات أساطين ورزى أنه كان لعادان شدا وشدا وشدا وشدا وشدا وشدا وشدا وشدا وشدا وشدا  
وخلص الأمر أشدا فلك الدنيا وادانت له ملوكها فسمع بكرا الجنة فقال ابني مثلها فبني ارم في بعض محاري

{ سورة الفجر مكية وهي

تسع وعشرون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

والفجر ولبال عشر

والشفع والوتر والليل

إذا يسر هل في ذلك قسم

لذي حجر ألم تر كيف

فعل ربك عاد ارم

ذات العماد التي

قوله تعالى ان النبا

يا بهم ثم ان علينا حسابهم

{ قال فيه ان قلت ما معنى

تقديم الطرف وأجاب

بان معناه التشديد في

الوعيد الخ قال أحمد

ومعنى ثم الدلالة على

ان الحساب أشد من

الاياب لأنه موجب

العذاب وبأدبره

{ عاد كلامه } قال

ومعنى الوجوب وجوب

الحكمة قال أحمد

أخطأ على عادته ليس

على الله واجب وقد

تقدم معنى على في غير

هذا والله أعلم



﴿القول في سورة الفجر﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فصب عليهم ربك سوط عذاب (قال) انما خص السوط قليلا لعذاب الدنيا بالنسبة الى ما أعد لهم الخ ٥٤٣ قوله تعالى ان ربك لبالمرصاد فاما الانسان الاية قال (فيه ان قلت كيف اتصل قوله

فاما الانسان بما قبله الخ) قال احمد قوله لا يريد ان الانسان الا الطاعة ولا بامر الالهها فاسد الصدر مبني على أصله الفاسد سليم العجز عاد كلامه (قال) فان قلت كيف يوازن قوله فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه وقوله واما اذا ابتلاه قال احمد يريد انه صدر ما بعد اما

لم يخلق مثلها في البلاد وعمود الذين جابوا الصخر بالواد وفرعون ذي الاوتاد الذين طغوا في البلاد فأكثروا فيها الفساد فصب عليهم ربك سوط عذاب ان ربك لبالمرصاد فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربني أكرم من واما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربني أهان

الاولى بالاسم وما بعد اما الثانية بالفعل ومقصود السائل ان يكونا مصدرين اما باسمين او بفعلين عاد كلامه اجاب عن السؤال بان التقدير بعد الثانية اسم واقع مبتدأ مخبر عنه بقوله فيقول ربني أهان

عدن في ثلثمائة سنة وكان عمره تسعمائة سنة وهي مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة وأساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها أصناف الاشجار والانهار المطردة ولما تم بناؤها سار اليها بأهل مملكته فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا وعن عبد الله بن قلابه أنه خرج في طلب ابل له فوقع عليها فحمل ما قدر عليه مما تم وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقص عليه فبعث الى كعب فسأله فقال هي ارم ذات العماد وسيد خلتها رجل من المسلمين في زمانك أجزأ شقر فصرير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل (لم يخلق مثلها) مثل عاد (في البلاد) عظم اجرام وقوة كان طول الرجل منهم أربعمائة ذراع وكان يأتي الصخرة العظيمة فيحملها فيلقبها على الخي فيهلكهم أولم يخلق مثل مدينة شدا في جميع بلاد الدنيا وقرأ ابن الزبير لم يخلق مثلها أي لم يخلق الله مثلاً (جابوا الصخر) قطعوا صخر الجبال واتخذوا فيها بيوتاً كقوله وتحتون من الجبال بيوتاً قيل أول من نحت الجبال والصخور والرخام ثم ودونوا الفاوس بمائة مدينة كلها من الحجارة في قيل له ذوالاوتاد لكثرة جنوده ومضاربهم التي كانوا يضربونها اذا تزلوا أو لتعذيبه بالآوتاد كما فعل بياضطة بنته وبأسية (الذين طغوا) أحسن الوجوه فيه أن يكون في محل النصب على الذم ويجوز أن يكون مرفوعاً عليهم الذين طغوا أو مجرور على وصف المذكورين عادو ثم ودونوا فروعون يقال صب عليه السوط وغشاه وقبعه وذكر السوط إشارة الى أن ما أحله لهم في الدنيا من العذاب العظيم بالقياس الى ما أعد لهم في الآخرة كالسوط اذا قبس الى سائر ما يمد به وعن عمرو بن عبد كان الحسن اذا أتى على هذه الآية قال ان عند الله أسواطاً كثيرة فأخذهم بسوط منها المرصداً المكان الذي يترتب فيه الرصد فعمل من رصده كالمقات من وقته وهذا مثل لارصاده العصاة بالعقاب وأنهم لا يفوقونه وعن بعض العرب أنه قيل له أين ربك فقال بالمرصاد وعن عمرو بن عبد رجه الله أنه قرأ هذه السورة عند بعض الظلمة حتى بلغ هذه الآية فقال ان ربك لبالمرصاد يا فلان عرض له في هذا النداء بأنه بعض من توعد بذلك من الجبابرة فله درهم أي أسد فراس كان بين يديه يدق الظلمة بانكاره ويقصع أهل الأهواء والبدع باحتجاجة (فان قلت) بم اتصل قوله (فاما الانسان) (قلت) بقوله ان ربك لبالمرصاد كأنه قيل ان الله لا يريد من الانسان الا الطاعة والسعي للعاقبة وهو مرصود بالعقوبة للعاصي فاما الانسان فلا يريد ذلك ولا يهمله الا العاجلة وما يلبذه وينعمه فيها (فان قلت) فكيف توازن قوله فاما الانسان (اذا ما ابتلاه ربه) وقوله واما اذا ما ابتلاه وحق التوازن أن يتقابل الواقعان بعداً واما ما تقول اما الانسان فكفور واما الملك فشكور اما اذا أحسنت الى زيد فهو محسن اليك واما اذا أسأت اليه فهو مسيء اليك (قلت) هما متوازنان من حيث ان التقدير واما هو اذا ما ابتلاه ربه وذلك أن قوله (فيقول ربني أكرم من) خبر المبتدأ الذي هو الانسان ودخول الفاعل في أمان من معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر في تقدير التأخير كأنه قيل فاما الانسان فمقابل ربني أكرم من وقت الابتلاء فوجب أن يكون فيقول الثاني خبر المبتدأ واجب تقديره (فان قلت) كيف سمى كلا الأمرين من بسط الرزق وتقديره ابتلاء (قلت) لان كل واحد منهما اختبار للعبد فاذا بسط له فقد أخبر حاله أي شكر أم يكفر واذا قدر عليه فقد اختبار حاله أي صبر أم يجزع فالحكمة فيهما واحدة ونحوه قوله تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة (فان قلت) هلا قال فأهانه وقدر عليه رزقه كما قال فأكرمه ونعمه (قلت) لان البسط اكرام من الله لعبده بانعامه عليه تفضلاً من غير سابقة واما التقدير فليس باهانة له لان الاخلال بالتفضل لا يكون اهانة ولكن ترك الكرامة وقد يكون المولى مكرماً لعبده ومهيناً له وغير مكرم ولا مهين واذا أهدي لك زيد هدية قلت أكرمني بالهدية ولا نقول أهانني

حتى يوازن الاول فانه كذلك (قال فان قلت هلا قال فأهانه وقدر عليه رزقه كما قال فأكرمه ونعمه واجاب بان البسط اكرام من الله تعالى للعبد من غير سابقة) قيد زائد تقريراً على أصله الفاسد والحق ان كل نعمة من الله كذلك عاد كلامه (قال) واما التقدير فليس باهانة فان ترك التفضل لا يمداهانة الا تارك تقول أكرمني زيد بالهدية ولا تقول أهانني ولا أكرمني اذا لم يهد اليك شيئاً



(قال فان قلت فقد قال فأكرمه فصيح كرامه وأثبتته ثم أنكر قوله ربي أكرمني وزمه عليه كما أنكر قوله ربي أهانني وزمه عليه وأجاب  
بأمر بن أحمد - ما ان المنكر عليه اعتقاده ان اكرام الله تعالى له عن استحقاق المكان نسبة وحسبه وجلالة قدره كما كانوا يعتقدون  
الاستحقاق بذلك على الله كما قال أغناؤيته على علم) قال أحمد والقدر لا يبعد عن ذلك لانه يرى أن النعم الا عظم في الآخرة حق للعبد  
على الله واجب له عليه ليس بتفضل ولا بمنون \* عاد كلامه (قال الثاني ان سياق الانكار ٥٤٣ والزم الى قوله ربي أهانني يعني انه

اذا تفضل عليه بالخير  
اعترف بتفضيل الله  
تعالى واذا لم يتفضل  
عليه سمى ترك الفضل  
هوانا وليس بهوان  
وبعض هذا الوجه ذكر  
الاكرام في قوله فأكرمه  
قال أحمد كأنه يجعل

كلا بل لا تكرمون اليتيم  
ولا تحاضون على طعام  
المسكين وتأكلون  
التراث أكلما وتحبون  
المال حبا جلا إذا  
دكت الأرض دكا دكا  
أوجاع ربك والمالك صفا  
صفا لحي ويومئذ يحتم  
يومئذ يتذكر الانسان  
وأنى له الذكر يقول

قوله فأكرمه توطئة لزمه  
على قوله أهانني لانه  
مذموم معه \* عاد كلامه  
قوله تعالى كلا بل لا  
تكرمون اليتيم ولا  
تحاضون على طعام  
المسكين الآية (قال فيه  
اغناؤا ضرب عن الاول  
للاشارة بان هناك هو  
أشرف القول الاول  
الخ) قال أحمد وفي هذه  
الآية أشعار بأبطال  
الجواب الثاني من

ولا أكرمني اذا لم يهدك (فان قلت) فقد قال فأكرمه فصيح كرامه وأثبتته ثم أنكر قوله ربي أكرمني  
وزمه عليه كما أنكر قوله أهانني وزمه عليه (قلت) فيه جوابان أحدهما انه اغناؤا أنكر قوله ربي أكرمني وزمه  
عليه لانه قاله على قصد خلاف ما صححه الله عليه وأثبتته وهو قصد به الى أن الله أعطاه ما أعطاها أكرامه  
مستحقا مستوجبا على عادة افتخارهم وجلالة أقدارهم عندهم كقوله اغناؤا وتيته على علم عندي واغناؤا أعطاها الله  
على وجه التفضل من غير استيجاب منه له ولا سابقة مما لا يعتد الله الابه وهو القوة دون الانساب والاحساب  
التي كانوا يفخرون بها ويرون استحقاق الكرامة من أجلها والثاني أن ينساق الانكار والزم الى قوله ربي  
أهانني يعني انه اذا تفضل عليه بالخير واكرمه به اعترف بتفضل الله واكرامه واذا لم يتفضل عليه سمى ترك  
التفضل هوانا وليس بهوان وبمعنى هذا الوجه ذكر الاكرام في قوله فأكرمه \* وقرئ فقدر بالتخفيف  
والتشديد وأكرمني وأهانني يسكون النون في الوقف فيمن ترك الباء في الدرج مكنتها من الباء بالكسرة (كلا)  
ردع للانسان عن قوله ثم قال بل هناك شر من هذا القول وهو أن الله يكرمهم بكثرة المال فلا يؤتون  
ما يلزمهم فيه من اكرام اليتيم بالتفقد والمبرة وحض أهله على طعام المسكين وبأكله كل الانعام ويحبونه  
فيشعرون به \* وقرئ يكرمون وما بعده بالياء والياء \* وقرئ تحاضون أي يحض بعضهم بعضا وفي قراءة ابن  
مسعود ولا تحاضون بعضهم التاء من المحاضاة (أكلما) ذالم وهو الجمع بين الحلال والحرام قال الخطيب  
اذا كان لما يتبع الذم به \* فلا قدس الرحمن تلك الطواحنا

يعني أنهم يحجمون في أكلهم بين نصيبهم من الميراث ونصيب غيرهم وقيل كانوا لا يؤتون النساء ولا الصبيان  
وبأكلون تراثهم مع تراثهم وقيل يأكلون ما جبه الميت من الظلمة وهو عالم بذلك فيعلم في الاكل بين حلاله  
وحرامه ويجوز أن يذم الوارث الذي ظفر بالمال سهلا مهلا من غير أن يعرف فيه جبينه فيسرف في انفاقه  
وبأكله أكلما وأساءه أكلما عاين ألوان المشتهيات من الاطعمة والاشربة والقواكه كما يفعله الوراث الباطلون  
(حبا جلا) كثيرا شديدا مع الحرص والشر ومنع الحقوق (كلا) ردع لهم عن ذلك وانكار لفعلهم ثم أتى  
بالوعيد وذكروا محرمهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة ويومئذ تبدل من (اذا دكت الأرض)  
وعامل النصب فيهم ما يتذكر (دكا دكا) دكا بعدد كقوله حسبته بابا بابا أي كرر عليها الدك حتى عادت  
هباء منبثا (فان قلت) ما معنى اسناد المحي الى الله والحركة والانتقال اغناؤا يجوز ان على من كان في جهة  
(قلت) هو تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبين آثار قهره وسلطانه مثلت حاله في ذلك بحال الملك اذا حضر  
نفسه ظهر محفوره من آثار الهيبة والسياسة ما لا يظهر بحضور عساكره كلها ووزرائه وخواصه عن بكرة  
أبيهم (صفا صفا) ينزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفا بعد صف محدقين بالجن والانس (وحي يومئذ  
يحتم) كقوله وبرزت الجحيم وروى أنها لما نزلت تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف في وجهه  
حتى اشتد على أصحابه فأخبروا عليا رضي الله عنه فجاءه فاختضه من خلفه وقبلة بين عاتقيه ثم قال يا نبي الله  
بأبي أنت وأمي ما الذي حدث اليوم وما الذي غيرك فتلا عليه الآية فقال على له كيف يجاء بها قال يجي بها  
سبعون ألف ملك يقولونها سبعين ألف زمزم فتشرد شرده لوتركت لا حرق أهل الجمع أي يتذكر ما فرط  
فيه أو ينعظ (وأنى له الذكر) ومن أين له منفعة الذكر لا بد من تقدير حذف المضاف والافين يوم

جوابي الزمخشري فانه جعل قوله أكرمني غير مذموم ودلت هذا الآية على أن المعنى ان للكرم بالبسط بالرزق حالتين أحدهما الاعتقاده  
ان اكرام الله له عن استحقاق الثانية أشد من الاولى وهي أن لا يعترف بالاكرام أصلا لانه يفعل افعال جاحدى النعمة فلا يؤدي حق الله  
الواجب عليه في المال من اطعام اليتيم والمسكين \* عاد كلامه (قال) وقوله وبأكلون التراث أكلما يجوز فيه وجوه منها أنهم يحجمون  
الى نصيبهم من الميراث نصيب غيرهم الخ



تد كروين وأني له الذكري تناف وتناقض (قدمت لحياتي) هذه وهي حياة الآخرة أو وقت حياقي في الدنيا كقولك جئت له شرب ليل خلون من رجب وهذا بين دليل على أن الاختيار كان في أيديهم ومعلقا بقصد هم وادراتهم وانهم لم يكونوا مجبورين عن الطاعات مجبرين على المعاصي كذهب أهل الأهواء والبدع والافاسم عن التمسك قرئ بالفتح يعذب ويوثق وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أبي عمرو أنه رجس اليها في آخر عمره والضمير للانسان الموصوف وقيل هو أبي بن خلف أي لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يوثق بالسلاسل والأغلال مثل وثاقه لتناهيه في كفره وعندها ولا يحمل عذاب الانسان أحد كقوله ولا تزر وازرة وزر أخرى وقرئ بالكسر والضمير لله تعالى أي لا يتولى عذاب الله أحد لأن الامر لله وحده في ذلك اليوم أو للانسان أي لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يعذبونه (يا أيها النفس) على ارادة القول أي بقول الله للمؤمن يا أيها النفس اما أن يكلمك أكرام الله كما كلم موسى صلوات الله عليه أو على لسان ملك (والمطمئنة) الآمنة التي لا يستقرها خوف ولا حزن وهي النفس المؤمنة أو المطمئنة إلى الحق التي سكنها نال اليقين فلا يخالجه شك ويشهد للتفسير الأول قراءة أبي بن كعب يا أيها النفس الآمنة المطمئنة (فان قلت) مني يقال له ذلك (قلت) اما عند الموت واما عند البعث واما عند دخول الجنة على معنى ارجي إلى موعد ربك (راضية) بما أوتيت (راضية) عند الله (فادخلي في عبادي) في جملة عبادي الصالحين وانتظمي في سلكهم (وادخلي جنتي) معهم وقيل النفس الروح ومعناه فادخلي في أجساد عبادي وقرأ ابن عباس فادخلي في عبادي وقرأ ابن مسعود في جسد عبادي وقرأ أبي أي أتت ربك راضية مرضية ادخلي في عبادي وقيل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وقيل في خبيب بن عدي الذي صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه إلى المدينة فقال اللهم ان كان لي عندك خير فحول وجهي نحو قبلك فحول الله وجهه نحوها فلم يستطع أحد أن يحوله والظاهر العموم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفجر في الليالي العشر غفر له ومن قرأها في سائر الايام كانت له نور يوم القيامة

{ سورة البلد مكية وهي عشرون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

أقسم سبحانه بالبلد الحرام وبما بعده على أن الانسان خلق مغمورا في مكابدة المشاق والشدائد واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله (وأنت حل بهذا البلد) يعني ومن المسكابة أن مثلك على عظم حرمته تسحل بهذا البلد الحرام كما تسحل الصيد في غير الحرم عن شرحبيل يحرمون أن يقتلوا بها صيدا وبعضوا بها شجرة ويستحلون اخراجك وقتلك وفيه تثبيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث على احتمال ما كان يكابد من أهل مكة وتجهيب من حالهم في عداوته أو سلب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقسم ببلده على أن الانسان لا يخلو من مقاساة الشدائد واعترض بأن وعيد فتح مكة تسمى للتسلي والتفيس عنه فقال وأنت حل بهذا البلد يعني وأنت حل به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والأسير وذلك أن الله فتح عليه مكة وأحاطها وما فتحت على أحد قبله ولا أحاط له فاحل ما شاء وحرم ما شاء قتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ومقدس بن صبيابة وغيرهما وحرم دار أبي سفيان ثم قال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهي حرام إلى أن تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلي ولن تحل لاحد بعدى ولم تحل لي الساعة من نهار فلا يعصده شجرها ولا يخلو تحتها ولا يقر صيدها ولا تحل لقطنها الا المنشد فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقينونا وقيورنا وبيوتنا فقال صلى الله عليه وسلم الا الاذخر (فان قلت) أين نظير قوله وأنت حل في معنى الاستقبال (قلت) قوله عز وجل انك ميت وانهم ميتون ومثله واسع في كلام العناد تقول لمن تعدد الاكرام والعباء أنت مكرم محبب وهو في كلام الله أوسع لان الاحوال المستقبلية عنده كالخاضرة المشاهدة وكفاك دليلا قاطعا على أنه للاستقبال وأن تفسيره بالحال محال أن السورة بالاتفاق مكية وأن الهجرة عن وقت نزولها في

بالبنتي قدمت لحياتي  
فيومئذ لا يعذب عذابه  
أحد ولا يوثق وثاقه أحد  
يا أيها النفس المطمئنة  
أرجي إلى ربك راضية  
راضية فادخلي في  
عبادي وادخلي جنتي

{ سورة البلد مكية  
وهي عشرون آية }

بسم الله الرحمن الرحيم  
لا أقسم بهذا البلد وأنت  
حل بهذا البلد ووالد  
وما ولد لقد خلقنا  
الانسان في كبد ايجسب  
{ القول في سورة البلد }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

قوله تعالى لا أقسم  
بهذا البلد وأنت حل  
بهذا البلد (قال) أقسم  
سبحانه بالبلد الحرام وما  
بعده على أن الانسان  
خلق مغمورا الخ



بالفتح (فان قلت) ما المراد بالدوم ولد (قلت) رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ولده أقسم ببلده  
الذي هو مسقط رأسه وحم أبيه إبراهيم ومنشأ أبيه اسمعيل ومن ولده وبه (فان قلت) لم نكر (قلت) للايهام  
المستقل بالمدح والتعجب (فان قلت) هلا قيل ومن ولد (قلت) فيه ما في قوله والله أعلم بما وضعت أي  
بأي شيء وضعت يعني موضوعا عجيب الشأن وقيل هما آدم وولده وقيل كل والد وولد والكبد أصله من  
قولك كبد الرجل كبدافهوا كبد اذا وجعت كبده وانتفخت فانسع فيه حتى استعمل في كل تعب ومشقة  
ومنه اشتقت المكابدة كما قيل كتيبه بمعنى أهلكه وأصله كبده اذا أصاب كبده قال لبيد  
يا عين هلا بكت أربدا \* فقاوم الحصوم في كبد

أي في شدة الأمر وصعوبة الطلب والضمير في (أي حسب) لبعض صناديد قريش الذين كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يكابد منهم ما يكابد والمعنى أبطن هذا الصناديد القوي في قومه المتضعف للؤمنين أن لن تقوم  
قيامته ولن يقدر على الانتقام منه وعلى مكافأته بما هو عليه ثم ذكر ما يقوله في ذلك اليوم وأنه يقول (أهلك  
مألا ليدا) يريد أثره ما أنفق فيما كان أهل الجاهلية يسمونها مكارم ويدعونها معالي ومفاجرا (أي حسب أن  
لم يره أحد) حين كان يتفق ما يتفق رثاء الناس واقتدار بينهم يعني أن الله كان يراه وكان عليه رقبيا ويجوز  
أن يكون الضمير للانسان على أن يكون المعنى أقسم بهذا البلد الشريف ومن شرفه أنك حل به مما يترفع  
أهله من المأثم مخرج برى فهو حقيق بأن أعظمه بقسمي به لقد خلقنا الانسان في كبد أي في مرض  
وهو مرض القلب وفساد الباطن يريد الذين علم الله منهم حين خلقهم أنهم لا يؤمنون ولا يعملون الصالحات  
وقيل الذي يحسب أن لن يقدر عليه أحد هو أبو الأشد وكان قويا بسيط له الاديم العكاز فيقوم عليه  
ويقول من أزالني عنه فله كذا فلا ينزع الا قطع ما سبق موضع قدميه وقيل الوليد بن المغيرة ليلدا قرئ  
بالضم والكسر جمع لبدة ولبدة وهو ما تلبد يربد الكثرة وقرئ لبدا بضمين جمع لبود ولبدا بالفتح جمع  
لابد (لم نجعل له عينين) يصير بهما المراثيات (ولسانا) يترجم به عن ضمائره (وشفتين) يطبقهما على فيه  
ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب والنفخ وغير ذلك (وهديناه النجدين) أي طريق الخير والشر  
وقيل النجدين (فلا اقتحم العقبة) يعني فلم يشكر تلك الايادي والنعمة بالأعمال الصالحة من فك الرقاب  
وأطعام اليتامى والمساكين ثم بالايان الذي هو اصل كل طاعة وأساس كل خير بل غمط النعم وكفر بالمنعم  
والمعنى أن الانفاق على هذا الوجه هو الانفاق المرضي النافع عند الله لأن يهلك ما لا يلبد في الربا والفخار  
فيكون مثله كمثل ريح فيه صر أصابت حرق قوم الآية (فان قلت) قلما تقع الا الداخلة على الماضي  
الأمكررة ونحو قوله فأى أمر سئ لا فعله لا يكاد يقع فإلهام تكرر في الكلام الافصح (قلت) هي متكررة  
في المعنى لأن معنى فلا اقتحم العقبة فلا قل رغبة ولا أطمع مسكينا ألا ترى أنه فسر اقتحام العقبة بذلك وقال  
الزجاج قوله ثم كان من الذين آمنوا يدل على معنى فلا اقتحم العقبة ولا آمن ولا اقتحام الدخول والمجازة  
بشدة ومشقة والعقبة الشدة وجعل الصالحة عقبة وعملها اقتحام لما في ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة  
النفس وعن الحسن عقبة والله شديدة مجاهدة الانسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان وفك الرقة تخليصها  
من رقب أو غيره وفي الحديث أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم داني على عمل يدخلني الجنة فقال تمتق  
النسمة وتقل الرقة قال أو ليسا سواء قال لا اعتناقها أن تنفرد بعتقها وفكها أن تعين في تخليصها من قود أو غم  
والعتق والصدقة من أفاضل الاعمال وعن أبي حنيفة رضي الله عنه أن العتق أفضل من الصدقة وعند  
صاحبيه الصدقة أفضل والآية أدل على قول أبي حنيفة لتقديم العتق على الصدقة وعن الشعبي في رجل  
عنده فضل نفقة أضعه في ذى قرابة أو يعتق رقبة قال الرقة أفضل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من فك  
رقبة فك الله بكل عضو منها عضوا منه من النار قرئ فك رقة أو أطعام على فك رقة أو أطعام وقرئ فك  
رقبة أو أطمع على الابدال من اقتحم العقبة وقوله (وما أدراك ما العقبة) اعتراض ومعناه أنك لم تدركه  
صعوبتها على النفس وكنه ثوابها عند الله والمسغبة والمقربة والمترية مفيلات من سغب اذا جاع وقرب

أن ان يقدر عليه أحد  
يقول أهلكت ما لا لبدا  
أي حسب أن لم يره أحد  
لم نجعل له عينين ولسانا  
وشفتين وهديناه  
النجدين فلا اقتحم العقبة  
وما أدراك ما العقبة فك  
رقبة أو أطعام في يوم ذي  
مسغبة يتجأ ذامقربة  
أو مسكينا ذامقربة  
نكر







وقسمها ليسا مخلوقين لله تعالى بل لشركائه المعترلة وانما نعارضه في الظاهر من غوى الآية على انه لم يذكر وجهها في الرد على من قال ان الضمير لله تعالى وانما اقتصر على الدعوى مقرونة بسفاهه على اهل السنة فتقول لامرأه في احتمال عود الضمير الى الله تعالى والى ذى النفس لكن عوده الى الله تعالى اولى لوجهين أحدهما ان الجمل سبقت سياقة واحدة من قوله والسماء وما بناها وهم جروا الضمائر فيما تقدم هذين الفعلين عائدة الى الله تعالى بالاتفاق ولم يجز لغير الله تعالى ذكر وان قيل يعود الضمير الى ٥٤٧ غيره فانما يتمم لجوازه

بدلالة الكلام ضمنا واستلزاما لا ذكر او نطقا وما جرى ذكره اولى ان يعود الضمير عليه الثاني ان الفاعل المستعمل في الآية التي استدلل بها في قوله قد

أفلم من زكاهما وقد خاب من دساها كذبت ثم يود بطغواها اذ انبعث أشقاها فقال لهم رسول الله ناقة الله وسعياها فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبيهم فسواها ولا يخاف عقباها

{ سورة الليل مكية وهي احدى وعشرون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى وما خلق الذكور والاُنثى ان سعيكم

أفلم من تركى تفعل ولا شك أن تفعل مطاوع فعل فهذا بان يدل لنا اولى من أن يدل له لان الكلام عندنا نحن قد أفلم من زكاهما الله

اختيار ما شاء من ما يدل قوله (قد أفلم من زكاهما وقد خاب من دساها) فاعله فاعل التزكية والتدسية ومتوليهما والتزكية الانشاء والاعلاء بالتقوى والتدسية النقص والاختفاء بالفسور واصل دسى دسس كما قيل في تقضض تقضى وسئل ابن عباس عنه فقال أتقرأ أفلم من تركى وقد خاب من حل ظمما وأما قول من زعم أن الضمير في تركى ودسى لله تعالى وأن تأنيث الراجع الى من لانه في معنى النفس فمن تعكيس القدرية الذين يوركون على الله قدرا هو برى عنه ومتمتع عنه ويحبون ليا لهم في تحمل فاحشة بنفسها الآية (فان قلت) فابن جواب القسم (قلت) هو محذوف تقديره ليدمد من الله عليهم أى على اهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما دمدم على ثمود لانهم كذبوا صالحا وأما قد أفلم من زكاهما فكلام تابع لقوله فآلمها ففسورها وتغواها على سبيل الاس تطرادا ويس من جواب القسم في معنى الباء في (بطغواها) مثلها في كسبت بالقلم والطغوى من الطغيان فصلوا بين الاسم والصفة في فعل من بنات الباء بان قلبوا الباء واوا في الاسم وتر كوا القلب في الصفة فقالوا المرأة خزي او صديا معنى فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول ظمى يجرأه على الله وقيل كذبت بما أوعدت به من عذابها ذى الطغوى كقوله فأدلكوا بالطاغية وقرأ الحسين بطغواها بضم الطاء كالحسن والرجعى في المصادر (اذا نبعث) منصوب بكذبت أو بالطغوى (و (أشقاها) قد ار بن سالف ويجوز أن يكونوا جماعة والتوحيد لتسويتك في أفعال التفضيل اذا أضفته بين الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وكان يجوز أن يقال أشقوها كما تقول أفاضلهم (و الضمير في (لهم) يجوز أن يكون للآشقين والتفضيل في الشقاوة لأن من تولى العقر وشره كانت شقاوته أظهر وأبلغ و (ناقة الله) نصب على التحذير كقولك الأسد الأسد والصبي الصبي باضمار ذر واوا حذر وعقرها (وسعياها) فلا تزوها عنهما ولا تستأثروا بها عليهما (فكذبوه) فيما حذرهم منه من نزول العذاب ان فعلوا (فدمدم عليهم) فاطبق عليهم لعذاب وهو من تكرير قوله ناقة مدمومة اذا ألبسها الشحم (بذنبيهم) بسبب ذنبيهم وفيه انداز عظيم بعاقبة الذنب فعلى كل مذنب أن يعتبر ويحذر (فسواها) الضمير للمدمنة أى فسواها ايبنهم لم يفلت منها صغيرهم ولا كبيرهم (ولا يخاف عقباها) أى عاقبتها وتبعها كما يخاف كل معاقب من الملوك فيبقى بعض الأبقاء ويجوز أن يكون الضمير لثمود على معنى فسواها بالارض أو فى الهلاك ولا يخاف عقبي هلاكها وفى مصاحف أهل المدينة والشام فلا يخاف وفى قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشمس فكانما تصدق بكل شئ طلعت عليه الشمس والقمر

{ سورة الليل مكية وهي احدى وعشرون آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

المغشى اما الشمس من قوله والليل اذا يغشاها واما النهار من قوله يغشى الليل النهار واما كل شئ يواريه نظلامه من قوله اذا وقب (تجلى) ظهر بزوال ظلمة الليل أو تبين وتكشف بطولع الشمس (وما خلق) والقادر العظيم القدرة الذى قدر على خلق الذكور والاُنثى من ماء واحد وقيل هما آدم وحواء وفى قراءة النبي صلى

فتركى وعنده الفاعل في الاثنين واحد اضاف اليه الفعلين المختلفين ويحتاج في تصحيح الكلام الى تعديدا اعتبار وجهه ونحن عنه في غيبة على ان لا نأبى ان تضاف التزكية والتدسية الى الابد على طريقة الفاعل كما يضاف اليه الصلاة والصيام وغير ذلك من أفعال الطاعات لان له عندنا اختيارا وقدرة مقارنة وان منمننا البرهان العقلى الدال على وحدانية الله تعالى ونفى الشريك أن نجعل قدرة العبد مؤثرة خالقة فهذا جوابنا على الآية تنزلا ولا فم يذكر وجهها من الرد فيلزمنا الجواب عنها وأما جوابنا عن سفاهته على أهل السنة فليس كوت والله الموفق عاد كلامه (قال) وجواب القسم محذوف تقديره ليدمد من عليهم أى على اهل مكة الخ







فقد علم أن أفسق المسلمين يجنب تلك النار المخصوصة لا أتقى منهم خاصة (قلت) الآية واردة في الموازنة بين حالي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين فأريد أن يبالغ في صفاتهم المتناقضتين فقبل الاثني وجعل مختصاً بالصلي كان النار لم تخلق إلا له وقبل الاثني وجعل مختصاً بالنجاة كأن الجنة لم تخلق إلا له وقبل هما أبو جهل أو أمية بن خلف وأبو بكر رضي الله عنه (يتزكى) من الزكاة أي يطلب أن يكون عند الله زكياً لا يريد به رياء ولا سمعة أو يتفعل من الزكاة (فان قلت) ما يحصل يتزكى (قلت) هو على وجهين إن جعلته بدلاً من يؤتي فلا محصل له لأنه داخل في حكم الصلة والسلات لا محل لها وإن جعلته حالاً من الضمير في يؤتي فمحلها النصيب (ابتغاء وجهه) مستثنى من غير جنسه وهو النعمة أي مالاً حده عند نعمة إلا ابتغاء وجهه كقولك ما في الدار أحد الأجارا وقرأ يحيى بن وثاب الابتغاء وجهه بالرفع على لغة من يقول ما في الدار أحد الأجارا وأنشد في اللعين قول بشر بن أبي حازم

أصبحت خلاء قفاراً لا أنيس بها \* إلا الجأ أذروا الظلمان مختلف

وقول القائل وبلدة ليس بها أنيس \* إلا العافير والالعيس

ويجوز أن يكون ابتغاء وجهه مفعولاً له على المعنى لأن معنى الكلام لا يؤتي ماله إلا ابتغاء وجهه به لا مكافأة نعمة (واسوف يرضى) موعده بالثواب الذي يرضيه ويقر عينه [عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ولليل أعطاه الله حتى يرضى وعافاه من العسر ويسره اليسر]

{سورة الضحى مكية وهي إحدى وعشرون آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

المراد بالضحي وقت الضحى وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقى شعاعها وقبل انغاص وقت الضحى بالقسم لأنها الساعة التي كلم فيها موسى عليه السلام وألقى فيها السحرة معجده القول وأنها يحشر الناس ضحى وقبل أريد بالضحي النهار بيانه قوله أن يأتيهم بأسنا ضحى في مقابلة بيانا (سبحي) سكن وركد ظلامه وقبل ليلة ساجية ساكنة الرمح وقبل معناه سكون الناس والاصوات فيه ومعجاء البحر سكنت أمواجه وطرف ساج ساكن فاتر (ماردعك) جواب القسم ومعناه ما قطعك قطع المودع وقري بالتخفيف يعني ما تركك قال وثم ودعنا آل عمرو عامر \* فرائس أطراف المتفقه السمر

والتوديع مبالغة في الودع لأن من ودعك مفارقاً فقد بالغ في تركك روى أن الوحي قد تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أياماً فقال المشركون إن محمداً ودعه ربه وقلاه وقبل أن أم جميل امرأة أبي لهب قالت له يا محمداً أرى شيطانك لا قدرتك فتركتك حذفت الضمير من قلتي كحذفه من الذاككرات في قوله والذاكرين الله كثيراً والذاكرات يريد والذاكراته ونحوه فأتى فهدى فأغنى وهو اختصار لفظي لظهور المحذوف (فان قلت) كيف اتصل قوله (وللاخرة خير لك من الأولى) بما قبله (قلت) لما كان في ضمن نفي التوديع والقلبي إن الله موأصلك بالوحي اليك وانك حبيب الله ولا ترى كرامة أعظم من ذلك ولا نعمة أجمل منه أخبره أن حاله في الآخرة أعظم من ذلك وأجل وهو السبق والتقدم على جميع أنبياء الله ورسوله وشهادة أمته على سائر الأمم ورفع درجات المؤمنين وإعلاء مراتبهم بشفاعته وغير ذلك من المكرامات السنية (واسوف يعطيك ربك فترضى) موعده شامل لما أعطاه في الدنيا من القلج والظفر بإعدائه يوم يدر يوم فتح مكة ودخول الناس في الدين أفواجا والغلبة على قريظة والنضير وأجلائهم وبث عساكره وسراياه في بلاد العرب وما فتح على خلفائه الراشدين في أقطار الأرض من المداين وهمدم بأيديهم من ممالك الجباية وأنهم هم من كنوز الأكاسرة وما قذف في قلوب أهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الإسلام وفشو الدعوة واستيلاء المسلمين ولما أدرجه من الثواب الذي لا يعلم كنهه إلا الله قال ابن عباس رضي الله عنهما له في الجنة ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك (فان قلت) ما هذه الآلام الداخلة على سوف (قلت) هي لام الابتداء المؤكدة لمضمون

يتزكى ومالاً حده عنده  
من نعمة تجزى إلا  
ابتغاء وجهه ربه الأعلى  
ولسوف يرضى

{سورة الضحى مكية  
وهي إحدى وعشرون  
آية}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

والضحى والليل إذا سجى  
ما ودعك ربك وما قلى  
وللاخرة خير لك من  
الأولى واسوف يعطيك  
ربك فترضى

{القول في سورة الضحى}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قوله تعالى وللاخرة  
خير لك من الأولى (قال  
إن قلت كيف اتصل  
بما قبله وأجاب بأنه  
لما كان في ضمن  
التوديع والقلبي إن الله  
موأصلك بالوحي اليك  
الخ) قال أحمد وأخرج  
أهل الكفاية من النار  
بشفاعته مضاف إلى  
ذلك عاد كلامه (قال)  
ثم وعده بقوله ولسوف  
يعطيك ربك فترضى  
وعند أشام الجبيع  
ما أعطاه في الدنيا من  
الفتوح والنصر وغير  
ذلك



الجملة والمبتدأ محذوف تقديره ولا أنت سوف يعطيك كما ذكرنا في الأقسام أن المعنى لانا أقسم وذلك أنها لا تخلو من أن تكون لا مقسم أو ابتداء فلام القسم لا تدخل على المضارع الأمع نون التأكيدي في أن تكون لا مقسم ولا ابتداء ولا مقسم لا تدخل على الجملة من المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر وأن يكون أصله ولا أنت سوف يعطيك (فإن قلت) ما معنى الجمع بين حرفي التوكيد والتأخير (قلت) معناه أن العطاء كائن لا محالة وإن تأخر لما في التأخير من المصلحة بعدد عليه نعمه وأيديه وأنه لم يخله منها من أول تربيته وابتداء نشئه ترشدها لما أراد به ليقبس المترقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الا الحسنى وز ياداة الخير والكرامة ولا يضيق صدره ولا يقل صبره (المجيبك) من الوجوه الذي بمعنى العلم والمنصوب بأن مفعولا وجد والمعنى ألم تكن يتيما وذلك أن أباه مات وهو جنين قد أتت عليه ستة أشهر وماتت أمه وهو ابن ثمان سنين فكفله عمه أبو طالب وعطفه الله عليه فأحسن تربيته ومن يدع التفاسير أنه من قولهم درة يتيمة وأن المعنى ألم يجبك وأحد في قریش عديم النظير فإوك وقرى فأوى وهو على معنيين إمام من آواه بمعنى آواه سمع بعض الرعاة يقول ابن آوى هذه الموقسة وإمام من آوى له أذرجه (ضالا) معناه الضلال عن علم الشرائع وما طريقه السمع كقوله ما كنت تدري ما الكتاب وقيل ضل في صباه في بعض شباب مكة فرده أبو جهل إلى عبد المطلب وقيل أضلته حليمة عند باب مكة حين قطعت وجاءت به لترده على عبد المطلب وقيل ضل في طريق الشام حين خرج به أبو طالب فهذا فعرقل القرآن والشرائع أوفازال ضلالك عن جدك وعمك ومن قال كان على أمر قومهم أربعين سنة فإن أراد أنه كان على خلوتهم عن العلوم السمعية فنعم وإن أراد أنه كان على دينهم وكفرهم فعاد الله والآنبياء يجب أن يكونوا معصومين قبل النبوة وبعد هاهنا من الكبار والنسب فأن الشائنة في باب الكفر والجهل بالصانع ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء وكفى بالنبى نقيصة عند الكفار أن يسبق له كفر (عائلا) فقيرا وقرى عيلا كما قرى سبحات وعدى (قاعى) فأغناك عيال خديجة أو بما أفاء عليك من الغنائم قال عليه السلام جعل رزقى تحت ظل رحى وقيل قنعك وأغنى قابلك (فلا تقهر) فلا تغلبه على ماله وحقه لضيقه وفي قراءة ابن مسعود فزكهر وهو أن يعبس في وجهه وفلان ذوكهر ورة عابس الوجه ومنه الحديث قباى وأمى هو ما كهرنى النور والنهم الزجر عن النبى صلى الله عليه وسلم إذا رددت السائل ثلاثا فلم يرجع فلا عليك أن تزيهه وقيل أمانه ليس بالسائل المستجدى ولكن طالب العلم إذا جاءك فلا تنهره والتحديث بنعمة الله شكرها وإن شأتم ما يريد ما ذكره من نعمة الأيواء والهداية والاعناء وما عدا ذلك وعن مجاهد بالقرآن غدت أقرئه وبلغ ما أرسلت به وعن عبد الله بن غالب أنه كان إذا أصبح يقول رزقنى الله الباردة خيرا أقرأت كذا ووصلت كذا فإذا قيل له يا أبا فراس مثلك يقول مثل هذا قال يقول الله تعالى وأما بنعمة ربك غدت وأنتم تقولون لا نحمدك بنعمة الله وإنما يجوز مثل هذا إذا قصد به اللطف وأن يقتدى به غيره وأمن على نفسه الفتنة والستر أفضل ولولم يكن فيه إلا التشبه بأهل الرياء والسمعة لكفى به وفي قراءة علي رضي الله عنه فقهر والمعنى أنك كنت يتيما وضالا وعاثا فإوك الله وهذا وأغناك فهو ما يكن من شيء وعلى ما خيلت فلا تنس نعمة الله عليك في هذه الثلاث واقتد بالله فتعطف على اليتيم وآوه فقد ذقت اليتيم وهو أنه ورأيت كيف فعل الله بك وترحم على السائل وتفقده بعروفتك ولا تزجره عن بابك كما رجلك فأغناك بعد الفقر وحدث بنعمة الله كلها ويدخل تحته هدايته الضلال وتعليمه الشرائع والقرآن مقتد يا الله في أن هدا من الضلال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفصحى جعله الله فيمن يرضى ل محمد أن يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله له بعد كل يوم وسائل

المجيبك يتيما فأوى  
ووجدك ضالا فهدى  
ووجدك عائلا فأغنى  
فأما اليتيم فلا تقهر  
وأما السائل فلا تنهر  
وأما بنعمة ربك غدت  
(سورة الم نشرح مكية  
وهي ثمانى آيات)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
الم نشرح لك صدرك

(سورة الم نشرح مكية وهي ثمانى آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

استفهم عن انتقاء الشرح على وجه الانكار فأد اثبات الشرح وإيجابه فكانه قيل شرحنا لك صدرك



ولذلك عطف عليه وضعنا اعتبارا للمعنى ومعنى شرحنا صدرك فسخناه حتى وسع هموم النبوة ودعوة الثقلين  
 جميعا وحتى احتمال المكاره التي يتعرض لك بها ككفار قومك وغيرهم أو فسحناه عما أودعناه من العلوم  
 والحكم وأزادنا عنه الضيق والخرج الذي يكون مع العمى والجهل وعن الحسن ملي عظمة وعلمنا وعن أبي  
 جعفر المنصور أنه قرأ ألم تشرح بفتح الداء وقالوا لعله بين الحاء وأشبعها في مخرجها فظن السامع أنه فتحها  
 والوزر الذي أنقض ظهره أي حمله على النقيض وهو صوت الانتقاض والانفكاك لثقله مثل لما كان ثقل  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبغمه من فرطاته قبل النبوة أو من جهله بالأحكام والشرائع أو من تهالكه  
 على أسلام أولى العناد من قومه وتلفه في ووضعه عنه أن غفر له أو علم الشرائع أو مهد عذره بعدما بلغ وبالغ  
 وقرأ انس وحلائنا وخططنا وقرأ ابن مسعود وحلائنا عنك وقرئ ورفع ذكره أن قرن بكرا لله في كلبه  
 الشهادة والأذان والاقامة والتشهد والخطب وفي غير موضع من القرآن والله ورسوله أحق أن يرضوه ومن  
 بطع الله ورسوله وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وفي تسميته رسول الله ونبي الله ومنه ذكره في كتب الأولين  
 والآخرين على الأنبياء وأجمعهم أن يؤمنوا به (فان قلت) أي فائدة في زيادة ذلك والمعنى مستقل بدونه (قلت)  
 في زيادة ذلك ما في طريقة الإيهام والابضاح كأنه قيل ألم تشرح لك ففهم أن ثم مشروحاته قبل صدرك فأوضح  
 ما علم مبهمها وكذلك ذكرك وعنك وزرك (فان قلت) كيف تعلق قوله (فان مع العسر يسرا) بما قبله  
 (قلت) كان المشركون يعيرون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالفقر والضيقة حتى سبق إلى وهمه  
 أنهم يرغبوا عن الإسلام لافتقار أهله واحتقارهم فذكر ما أنعم به عليه من جلائل النعم ثم قال فان مع العسر  
 يسرا كأنه قال خولناك ما خولناك فلا تياس من فضل الله فان مع العسر الذي أنتم فيه يسرا (فان قلت)  
 أن مع الصعوبة فإم معنى اصطحاب اليسر والعسر (قلت) أراد أن الله يصيبهم بيسر بعد العسر الذي كانوا فيه برزق  
 قريب فقرب اليسر المقرب حتى جعله كالمقارن للعسر زيادة في التسلية وتقوية القلوب (فان قلت) ما معنى  
 قول ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما ما لن يغلب عسر يسرين وقد روي مرفوعا أنه خرج صلى الله عليه  
 وسلم ذات يوم وهو يضحك ويقول لن يغلب عسر يسرين (قلت) هذا عمل على الظاهر وبناء على قوة الرجاء وأن  
 موعد الله لا يحمل الا على أوفى ما يحتمله اللفظ وأبلغه والقول في أنه يحتمل أن تكون الجملة الثانية تكميلا للاولى  
 كما كرر قوله ويل يومئذ للكافرين لتغير برمعنا ما في النفوس وتمكينها في القلوب وكما يكررا مفرد في قولك  
 جاءني زيد وآن تكون الاولى علة بأن العسر مردوف بيسر لا محالة والثانية علة مستأنفة بأن العسر  
 متبوع بيسر فهم ما يسرا على تقدير الاستئناف وانما كان العسر واحدا لانه لا يخلو ما أن يكون تعريفا للعهد  
 وهو العسر الذي كانوا فيه فهو هو لان حكمه حكم زيد في قولك ان مع زيد ما لا ان مع زيد ما لا وما أن يكون للجنس  
 الذي يعلمه كل أحد فهو هو ايضا وما اليسر فنكر متناول لبعض الجنس فاذا كان الكلام الثاني مستأنفا غير مكرر  
 فقد تناول بعضا غير البعض الاول بغير اشكال (فان قلت) فما المراد باليسر يسرين (قلت) يجوز أن يراد بهما  
 ما يسر لهم من الفتح في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تبصر لهم في أيام الخلفاء وأن يراد بيسر الدنيا  
 ويسر الآخرة كقوله تعالى قل هل يربصون بنا الا احدي الحسنين وهما حسنى الظفر وحسنى الثوب (فان  
 قلت) فما معنى هذا التذكير (قلت) التفتيح كأنه قيل ان مع العسر يسرا عظيما وأي يسر وهو في محض ابن  
 مسعود مرة واحدة (فان قلت) فاذا ثبت في قراءته غير مكرر فلم قال والذي نفسي بيده لو كان العسر في حجر اطلبه  
 اليسر حتى يدخل عليه انه لن يغلب عسر يسرين (قلت) كأنه قصد باليسر يسرين ما في قوله يسرا من معنى  
 التفتيح فتأوله يسرا الدارين وذلك يسرا في الحقيقة (فان قلت) فكيف تعلق قوله (فاذا فرغت فانصب)  
 بما قبله (قلت) لما عده عليه نعمه السالفة ووعده الا نفعه بشفعة على الشكر والاجتهاد في العبادة والنصب  
 فيها وأن يواصل بين بعضها وبعض ويتابع ويحرص على أن لا يخلو وقتا من أوقاته منها فاذا فرغ من عبادة  
 دنياها باخرى وعن ابن عباس فاذا فرغت من صلاتك فاجتهد في الدعاء وعن الحسن فاذا فرغت من الغزو  
 فاجتهد في العبادة وعن مجاهد فاذا فرغت من دنياك فانصب في صلاتك وعن الشعبي أنه رأى رجلا

ووضعنا عنك وزرك  
 الذي أنقض ظهرك  
 ورفعنا لك ذكرك  
 فان مع العسر يسرا ان  
 مع العسر يسرا فاذا  
 فرغت فانصب

(القول في سورة ألم تشرح)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى ألم تشرح  
 لك صدرك ووضعنا  
 عنك وزرك الذي  
 أنقض ظهرك (قال  
 فيه ان قلت ما فائدة  
 لك مع ان الاضافة  
 تعني عنها الخ) قال احمد  
 وقد تقدم عند الكلام  
 على نظيرها في قوله قال  
 رب اشرح لي صدري  
 ويسر لي أمري قريب  
 من هذا المعنى والله أعلم



يشبهل حرقا فقال ليس بهذا امر القارغ وقعود الرجل فارغا من غير شغل أو اشتغاله بما لا يعينه في دينه أو دنياه من سفه الرأي ومخافة العقل واستيلاء الغسفة ولقد قال عمر رضي الله عنه اني لا كره ان أرى أحداكم فارغا سهلا لا في عمل دنيا ولا في عمل آخرة وقرأ أبو السمال فرغت بكسر الراء وليست بفصححة ومن البدع ما روى عن بعض الرافضة انه قرأ فانصيب بكسر الصاد أي فانصيب عليا الامام ولو صح هذا للرافضة لصح للناصبي أن يقرأ هكذا ويجعله أمرا بانصيب الذي هو بعض علي وعداؤه (والى ربك فارغب) واجعل رغبته إلى خصوصه ولا تسأل الا فضله متوكلا عليه وقصر في فرغب أي رغب الناس إلى طلب ما عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ لم نشرح فكأنما جاءني وأنا متهم ففرج عني

(سورة والتين مكية وهي ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم بهما الانهما محبيان من بين أصناف الاتجار الممثلة وروى أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طبق من تين فاكل منه وقال لا صحابه كواقلو قلت ان فاكهة ترات من الجنة لقلت هذه لان فاكهة الجنة بلا عجم فكلوها فانها تقطع البواسير وتنفع من النقرس ومر معاذ بن جبل بشجرة الزيتون فأخذ منها قضيبا واستاك به وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيب الفم ويذهب بالخرقة وسمعت يقول هي سواكي وسواك الانبياء قبلي وعن ابن عباس رضي الله عنه هو تينكم هذا وزيتونكم وقيل جبلان من الارض المقدسة يقال لهما بالسر يانية طور تينا وطور زينا لانهما منبتا التين والزيتون وقيل التين جبل ما بين حلوان وهمدان والزيتون جبال الشام لانها منابتها كما أنه قيل ومنابت التين والزيتون هو أصيف الطور وهو الجبل إلى سينين وهي البقعة ونحو سينون يهرون في جوار الاعراب بالواو والباء والاقرار على الباء وتحريك النون بحركات الاعراب والبلد مكة جهاها الله والامين من أمن الرجل أمانة فهو أمين وقيل أمان كما قيل كرام في كريم وأمانته أنه يحفظ من دخله كما يحفظ الامين ما يؤتمن عليه ويجوز أن يكون فعلا بمعنى مفعول من أمنه لانه مأمون الغوائل كما وصف بالامن في قوله تعالى حرما آمنا بمعنى ذي أمن ومعنى القسم بهذه الاشياء الابانة عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة يسكني الانبياء والصالحين فنبت التين والزيتون مهاجرا إبراهيم ومولد عيسى ومنشؤه والطور المسكان الذي نودي منه موسى ومكة مكان البيت الذي هو هدى للعالمين ومولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبعثه (في أحسن تقويم) في أحسن تعديل لشكله وصورته وتسوية لأعضائه ثم كان عاقبة أمره حين لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القوية السوية أن رددناه أسفل من سفلى خلقت وتر كعبا يعني أقبح من قبح صورة وأشوهه خلقة وهم أصحاب النار وأسفل من سفلى من أهل الدرجات أو ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفلى في حسن الصورة والشكل حيث نكسناه في خلقه فقوس ظهره بعد اعتداله وبيض شعره بعد سواده وتشن جلداه وكان بضواوكل سمعه وبصره وكانا حديدين وتغير كل شيء منه فشيء دليف وصوته خفبات وقوته ضعف وشهامته خرف وقرأ عبد الله أسفل السافلين (فان قلت) فكيف الاستثناء على المذهبين (قلت) هو على الاول متصل ظاهر الاتصال وعلى الثاني منقطع يعني ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمي فلهم ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهزم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة على تحاذل نهوضهم (فان قلت) (فما يكذبك) من المخاطبة به (قلت) هو خطاب للانسان على طريقة الالتفات أي فإياك كاذبا بسبب الدين وانكاره بعد هذا الدليل يعني أنك تكذب اذا كذبت بالجزاء لأن كل مكذب بالحق فهو كاذب فأى شيء يضطرك إلى أن تكون كاذبا بسبب تكذيب الجزاء والباء مثلها في قوله تعالى الذين يتولونه والذين هم به مشركون والمعنى أن خلق الانسان من نطفة وتقويمه بشرا سويا وتدرجه في مراتب الزيادة إلى أن يكمل ويستوى ثم تنكيسه إلى أن يبلغ أرذل العمر لا ترى دليلا أوضح

والى ربك فارغب

(سورة والتين مكية وهي

ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

التين والزيتون وطور

سينين وهذا البلد

الامين لقد خلقنا

الانسان في أحسن

تقويم ثم رددناه أسفل

سافلين الا الذين آمنوا

وعملوا الصالحات فلهم

أجر غير ممنون فما

يكذبك بعد بالدين

(القول في سورة والتين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

بقوله تعالى لقد خلقنا

الانسان في أحسن

تقويم ثم رددناه أسفل

سافلين (قال فيه)

خلقناه في أحسن

تعديل لشكله وصورته

وتسوية أعضائه الخ



منه على قدرة الخلق وأن من قدر من الانسان على هذا كالم يجزع عن اعادته فماسبب تكذيبك أيها الانسان بالجزء بعد هذا الدليل القاطع وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (أليس الله بأحكم الحاكمين) وعيد لا يكفروا أنه يحكم عليهم بما هم أهله وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قرأها قال بلى وأنا على ذلك من الشاهدين بين رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والتين أعطاه الله خصلتين العاقية واليقين مادام في دار الدنيا وإذا مات أعطاه الله من الاجر بهد من قرأ هذه السورة

{ سورة العلق مكية وهي تسع عشرة آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

عن ابن عباس ومجاهدي أول سورة تزلت وأكثر المفسرين على أن الفاتحة أول ما نزل ثم سورة القلم { محل (باسم ربك) النصيب على الحال أي اقرأ مفتتحا باسم ربك قل بسم الله ثم اقرأ (فان قلت) كيف قال (خلق) فلم يذكر له مفعولا ثم قال (خلق الانسان) (قلت) هو على وجهين إما أن لا يقر له مفعول وأن يراد أنه الذي حصل منه الخلق واستأثر به لخلق سواه وإما أن يقدر ويراد خلق كل شيء فيتناول كل مخلوق لانه مطلق فليس بعض المخلوقات أولى بتقديره من بعض وقوله خلق الانسان تخصيص للانسان بالذكور من بين ما يتناوله الخلق لان التنزيل اليه وهو أشرف ما على الارض ويجوز أن يراد الذي خلق الانسان كما قال الرحمن علم القرآن خلق الانسان فقل الذي خلق مبهما ثم يفسره بقوله خلق الانسان تفخيما لخلق الانسان ودلالة على عجيب فطرته { (فان قلت) لم قال (من علق) على الجمع وانما خلق من علقه كقوله من نطفة ثم من علقه (قلت) لان الانسان في معنى الجمع كقوله ان الانسان لفي خسر (الأكرم) الذي له الكمال في زيادة كرمه على كل كرم ينعم على عباده النعم التي لا تحصى ويحلم عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وجحودهم لنعمه وركوبهم المناهي واطراحهم الاوامر ويقبل ثوبتهم ويتجاوز عنهم بعد اقراراف العظام فما لكرمهم غاية ولا أمد وكأنه ليس وراء التكرم بافادة الفوائد العلمية تكريم حيث قال الاكريم (الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم) فدل على كمال كرمه بأنه علم عباده ما لم يعلموا ونقلهم من ظلمة الجهل الى نور العلم ونبه على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها الا هو وما دونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت اخبار الاولين ومقالاتهم ولا كتب الله المنزلة الا بالكتابة ولولا هي لما استقامت أمور الدين والدنيا ولولم يكن على دقيق حكمته الله ولطيف تدبيره دليل الأمر القلم والخط الكافي به ولبعضهم في صفة القلم

وزواقم رقص كمثل أراقم \* قطف الخطا نباله أقصى المدى

سود القواثم ما يجد مسيرها \* الا اذا لعبت بهابيض المدى

وقرأ ابن الزبير علم الخط بالقلم (كلا) ردع لمن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه وان لم يذكر دلالة الكلام عليه (أن رآه) أن رأى نفسه يقال في أفعال القلوب رأيتي وعلمتني وذلك بعض خصائصها ومعنى الرؤية العلم ولو كانت بمعنى الابصار لا تمتنع في فعلها الجمع بين الضميرين و (استغنى) هو المفعول الثاني (ان الى ربك الرجعي) واقع على طريقة الالتفات الى الانسان تهديدا له وتحذيرا من عاقبة الطغيان والرجعي مصدر كالشري بمعنى الرجوع وقيل تزلت في أبي جهل وكذلك (أرأيت الذي ينهى) وروي أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتزعم أن من استغنى طغي فاجعل لنا جنبا لمكة فضة وذهب لعلنا نأخذ منها فتنطفي فندع ديننا وتبع دينك فنزل بهيريل فقال ان شئت فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فملناهم ما فعلنا بأصحاب المائدة فكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء بقاء عليهم وروي عنه لعنه الله أنه قال هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم قالوا نعم قال فوالذي يحلف به لئن رأيته نوطأت عنقه فخاءه ثم نكص على عقبيه فقالوا له مالك يا أبا الحكم فقال ان بيني وبينه نلقد قام نار وهو لا واجهه فنزلت أرأيت الذي ينهى ومعتاه أخبرني عن من ينهى بعض عباده الله عن صلاته ان كان ذلك التناهي على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من عبادة الله أو كان أمرا بالمرء روف والتقوى فيما

نفس

نفس في رفق

أليس الله بأحكم الحاكمين

{ سورة العلق مكية

وهي تسع عشرة آية }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى ان الى ربك الرجعي أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى أرأيت ان كان على الهدى أو امر بالتقوى أرأيت ان كذب وتولى

{ القول في سورة اقرأ }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

قوله تعالى ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى (قال) الرؤية ههنا من رؤية القلب وذلك على ذلك انها لو كانت بمعنى الابصار لا تمتنع الخ



بأمر به من عبادة الاوثان كما يعتقد وكذلك ان كان على التكذيب للحق والتولي عن الدين الصحيح كما تقول نحن (ألم يعلم بأن الله يرى) ويطلع على أحواله من هداه وضلاله فيجازيه على حسب ذلك وهذا وعيد (فان قلت) ما متعلق رأيت (قلت) الذي ينهي مع الجملة الشرطية وهو ما في موضع المفعولين (فان قلت) فأن جواب الشرط (قلت) هو محذوف تقديره ان كان على الهدى وأمر بالتقوى ألم يعلم بأن الله يرى وانما حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني (فان قلت) فكيف صح ان يكون ألم يعلم جوابا للشرط (قلت) كما صح في قولك ان أكرمتني أكرمتني وان أحسن إليك زيد هل تحسن اليه (فان قلت) فما رأيت الثانية وتوسطها بين مفعولي رأيت (قلت) هي زائدة مكررة للتوكيد وعن الحسن أنه أمسية بن خلف كان ينهي سلمان عن الصلاة (كلا) ردع لابي جهل وخسوعه عن نهيه عن عبادة الله تعالى وأمره بعبادة اللات ثم قال (لئن لم ينته) عما هو فيه (لنسفعا بالناسية) لناخذن بناسيته ونسحبته بها الى النار والسفع القبض على الشيء وجذبه بشدة قال عمرو بن معدى كرب

ألم يعلم بأن الله يرى كلا  
لئن لم ينته لنسفعا بالناسية  
ناسية كاذبة خاطئة  
فليدع ناديه سندع  
الزبانية كلا لا تطعه  
وامجد واقرب

قوم اذا يقع الصريح رأيهم من بين ملجم مهره أو سافع  
وقرى لنفسه من بالنون المشددة وقرأ ابن مسعود لا سفا وكتبته في المصحف بالالف على حكم الوقف ولما علم أنها ناصية المذكور اكتفى بلام العهد عن الاضافة (ناصية) بدل من الناصية وحاز به لها عن المعرفة وهي نكرة لانها وصفت فاستقلت بفائدة وقرى ناصية على هي ناصية وناصية بالنصب وكلاهما على الشتم ووصفها بالكذب والخطأ على الاسناد المجازي وهو ما في الحقيقة لصاحبها وفيه من الحسن والجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب خاطئ والنادي الخامس الذي ينتدى فيه القوم أي يجتمعون والمراد أهل النادي كما قال جرير لهم مجلس صهب السبال أدلة وقال زهير وفيهم مقامات حسان وجوههم والمقامة المجلس روى أن أبا جهل مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فقال ألم أنهلك فاعلظ له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنهم يدني وأنا أكثر أهل الوادي نادى يا فترلت وقسرا ابن أبي عميلة سيد عبي الزبانية على البناء للمفعول والزبانية في كلام العرب الشرط الواحد زبنة كعفريته من الزبن وهو الدفع وقيل زبني وكأنه نسب الى الزبن ثم غير للنسب كقولهم امسى وأصله زباني فقيل زبانية على التعويض والمراد ملائكة العذاب وعن النبي صلى الله عليه وسلم لودعنا ناديه لا خذته الزبانية عيانا (كلا) ردع لابي جهل (لا تطعه) أي اثبتت على ما أنت عليه من عصيانه كقوله فلا تطع المكذبين (واسجد) ودم على سجودك يريد الصلاة (واقرب) وتقرب الى ربك وفي الحديث أقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العلق أعطى من الاجر كما عفا قرأ الفصل كله

{سورة القدر خمس آيات}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

انا أنزلناه في ليلة القدر  
وما أدراك ما ليلة القدر  
ليلة القدر خير من ألف  
شهر تنزل الملائكة

{القول في سورة القدر}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

انا أنزلناه في ليلة القدر  
(قال فيه) عظم الله  
القرآن فيها من ثلاثة  
أوجه الأول انه أحال  
تنزيله اليه وجعله  
مختصا به الخ

{سورة القدر مختلف فيها وهي خمس آيات}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

عظم القرآن من ثلاثة أوجه أحدها أن أسند انزاله اليه وجعله مختصا به دون غيره والثاني أنه جاء بضميره دون اسمه اظا هر شهادة له بالنباه والاستثناء عن التنبه عليه والثالث الرفع من مقدار الوقت الذي أنزل فيه روى أنه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا واما جبريل على السفارة ثم كان ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء في ثلاث وعشرين سنة وعن الشعبي المعنى أنا ابتدأنا انزاله في ليلة القدر واختلفوا في وقتها فأكثروا على أنها في شهر رمضان في العشر الاواخر في أوتارها وأكثروا القول أنها السابعة منها ولعل الداعي الى أخفائها أن يحيى من يريد ما اللبالي الكثرة طلبا للموافقة فتكثر عبادته ويتضاعف ثوابه وأن لا يتكلم الناس عند اظهارها على اصابة الفضل فيها فيقرطوا في غيرها ومعه في ليلة القدر ليلة تقدر الامور وقضائهم من قوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وقيل سميت بذلك لخطرها وشرورها على سائر اللبالي (وما أبرك ما ليلة القدر) يعني ولم تبلغ درايته غاية فضلها ومنتهاى علو قدرها ثم بين له



﴿القول في سورة القيمة﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى لم يكن الذين كفروا ٥٥٥ من أهل الكتاب والمشركين منفكين

والروح فيها باذن ربهم  
من كل أمر سلام  
هي حتى مطلع الفجر  
(سورة القيمة مكية وهي  
ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لم يكن الذين كفروا من  
أهل الكتاب  
والمشركين منفكين  
حتى تأتيم البيعة رسول  
من الله يتسلو صحفا  
مطهرة فيها كتب قيمة  
وما تفرق الذين أوتوا  
الكتاب الا من بعد  
ما جاءتهم البيعة وما  
أمروا الا ليعبدوا الله  
مخلصين له الدين  
حنفاء يقيمون الصلوة  
ويؤتوا الزكاة وذلك  
دين القيمة ان الذين  
كفروا من أهل  
الكتاب والمشركين  
في نار جهنم خالدون  
فيها أولئك هم شر  
البرية ان الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات  
أولئك هم خير البرية  
جزاءهم عند ربهم  
جنات عدن تجري  
من تحتها الأنهار خالدون  
فيها أبدارضي الله عنهم  
ورضوا عنه ذلك لمن  
خشى ربه

(سورة الزلزلة تسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

إذا زلزلت الأرض زلزالها  
وأخرجت الأرض أثقالها

ذلك بأنها خير من ألف شهر وسبب ارتقاء فضلها الى هذه الغاية ما يوجد فيها من المصالح الدينية التي ذكرها  
من قنزل الملائكة والروح وفصل كل أمر حكيم وذكر في تخصيص هذه المدة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذكر رجلا من بني اسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهرا فحبب المؤمنون من ذلك وتقاصرت اليهم  
أعمالهم فأعطوا اليه هي خير من مدة ذلك العارضي وقيل ان الرجل فيما مضى ما كان يقال له عابد حتى يعبد  
الله ألف شهرا فأعطوا اليه ان أحبوه ما كانوا أحق بأن يسموا عابدين من أولئك العباد (تنزل) الى السماء الدنيا  
وقبل الى الأرض (والروح) جبريل وقيل خلق من الملائكة لا تراهم الملائكة الا تلك الليلة (من كل أمر) أي  
تنزل من أجل كل أمر قضاه الله لتلك السنة الى قابل وقرئ من كل امرئ أي من أجل كل انسان قبل لا يلقون  
مؤمنوا ولا مؤمنة الا سلوا عليه في تلك الليلة (سلام هي) ما هي الا سلامة أي لا يقدرا الله فيهما الا السلامة والخير  
ويقضى في غيرها بلاء وسلامة أو ما هي الا سلام لكثرة ما يسلمون على المؤمنين وقرئ مطلع بفتح اللام وكسر هاء  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القدر أعطى من الاجر كن صام رمضان وأحيا ليلة القدر

(سورة القيمة مكية وقيل مدنية وهي ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبداء الاصنام يقولون قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم لا تنفك  
مما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والانجيل وهو محمد صلى  
الله عليه وسلم يخشى الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال وما تفرق الذين أوتوا الكتاب يعني أنهم كانوا يعبدون  
اجتماع الحكمة والاتفاق على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما فرقهم عن الحق ولا أفرهم على الكفر الا بحجج  
الرسول صلى الله عليه وسلم ونظيره في الكلام أن يقول الفقير الفاسق لمن يعظه لست بمنفك مما أنا فيه حتى  
يرزقني الله الغنى فيرزقه الله الغنى فيزداد فسقا فيقول واعظه لم تكن منفكا عن الفسق حتى تؤمر وما غسست  
رأسك في الفسق الا بعد اليسار يدكره ما كان يقول تو بخا والزاما وانفكك الشئ من الشئ أن يزيله  
بعد التحامه به كالمعظم اذا انفك من مفصله والمعنى أنهم متشبثون بدينهم لا يتركونه الا عند محجج والبيعة  
و(البيعة) الحجة الواضحة و(رسول) يدل من البيعة وفي قراءة عبد الله رسولا حالا من البيعة (صحفا) قرطيس  
(مطهرة) من الباطل (فيها كتب) مكتوبات (قيمة) مس-قيمة ناطقة بالحق والهدى والمراد بتفرقهم  
تفرقهم عن الحق وانقشاعهم عنه أو تفرقهم فرقا ففهم من آمن ومنهم من أنكر وقال ليس به ومنهم من  
عرف وعاندا (فان قلت) لم جمع بين أهل الكتاب والمشركين أولا ثم أفراد أهل الكتاب في قوله (وما تفرق  
الذين أوتوا الكتاب) (قلت) لا يفرقهم لانهم كانوا على علم به لو جوده في كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق عنه كان من  
لا كتاب له أدخل في هذا الوصف (وما أمروا) يعني في التوراة والانجيل الا بالدين الحنيفي ولكنهم حرفوا  
وبدلو (وذلك دين القيمة) أي دين الملة القيمة وقرئ وذلك الدين القيمة على تأويل الدين بالملة (فان قلت)  
ما وجه قوله وما أمروا الا ليعبدوا الله (قلت) معناه وما أمروا بما في الكتابين الا لاجل أن يعبدوا الله على هذه  
الصفة وقرأين مسعودا الا أن يعبدوا بمعنى بأن يعبدوا في قرأنا نافع البرية باللهمزة والقراء على التخفيف والنبي  
والبرية مما استمر الاستعمال على تخفيفه ورفض الاصل وقرئ خيار البرية جمع خير كجيان وطيب في جمع  
جيد وطيب [عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ لم يكن كان يوم القيامة مع خير البرية مساء ومقبلا]

(سورة الزلزلة مختلف فيها وهي تسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(زلزالها) قرئ بكسر الزاي وفتحها فالكسور مصدر والمفتوح اسم وليس في الآية فعلال بالفتح الا في المضاعف  
(فان قلت) ما معنى زلزالها بالاضافة (قلت) معناه زلزالها الذي تستوجب في الحكمة ومشية الله وهو

آيات (قال فيه) كان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبداء الاوثان يقولون قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم لا تنفك مما نحن عليه الخ



(القول في سورة الزلزلة) (بسم الله الرحمن الرحيم) \* قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (قال فيه ان قلت حسنة الكافر محبطة بالكفر الخ) قال احمد السؤال مبنى على قاعدتين احدهما ان حسنة الكافر محبطة بالكفر وهذه فيها نظران حسنة الكافر محبطة أى لا يثاب عليها ولا ينعم واما تخفيف العذاب تشبيهاً بغير منكر فقد وردت به الاحاديث الصحيحة وقد ورد ان حاتم يخفف الله عنه ٥٥٦ لكرمه ومعرفه وورد ذلك في حق غيره كابي طالب ايضا تخفيف حسنة الكافر اثر ما في تخفيف

العذاب فيمكن ان يكون المرئي هو ذلك الاثر والله أعلم واما القاعدة الثانية وهي القول بأن اجتناب الكبائر يوجب تخفيف الصغائر ويكفرها عن المؤمن فردود عند أهل السنة فان الصغائر عندهم

لا وقال الانسان ما لها يومئذ تحدث أخبارها بأن ربك أوحى لها يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره

(سورة والعاديات وهي إحدى عشرة آية)

بسم الله الرحمن الرحيم والعاديات ضحبا

حكمها في التكفير حكم الكبائر تكفر باحد أمرين اما بالنسبة النصوح المقبولة واما بالمشيئة لا غير ذلك واما اجتناب الكبيرة عندهم فلا يوجب التكفير للصغيرة فالسؤال المذکور اذا

الزلزال الشديد الذي ليس بسده وشجوه قولك أكرم اتقى أكرامه وأهن الفاسق أهانه تربيته ما يستوجبانه من الاكرام والاهانة أو زلزالها كله وجميع ما هو ممكن منه في الانتقال جمع ثقل وهو متاع البيت وتحمل أثقالكم جعل ما في جوفها من الدقائق أثقالها (وقال الانسان ما لها) زلزلت هذه الزلزلة الشديدة ولفظت ما في بطنها وذلك عند النفخة الثانية حين تزلزل وتلفظ أمواتها أحياء فيقولون ذلك لما يبهروهم من الامر الفظيع كما يقولون من بعثنا من رقدنا وقبل هذا قول الكافر لانه كان لا يؤمن بالبعث فأما المؤمن فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون \* (فان قلت) ما معنى تحديث الارض والايحاء لها (قلت) هو مجاز عن احداث الله تعالى فيهم من الاحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان حتى ينظر من يقول ما لها الى تلك الاحوال فيعلم لم زلزلت ولم لفظت الاموات وأن هذا ما كانت الانبياء يذكرونه ويحذرون منه وقبل ينطقها الله على الحقيقة وتخير بما عمل عليها من خير وشر وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تشبه على كل احد بما عمل على ظهرها \* (فان قلت) اذا يومئذ ما ناصبها (قلت) يومئذ تبدل من اذا وناصبها ما تحدث ويجوز أن ينتصب اذا بضمير ويومئذ بتحدث (فان قلت) أين مفعولا تحدث (قلت) قد حذف أولها والثاني أخبارها وأصله تحدث الخلق أخبارها الا أن المقصود ذكر تحديثها لاخبارها لا ذكر الخلق تعظيما لليوم \* (فان قلت) بم تعلق الباء في قوله (بأن ربك) (قلت) بتحدث معناه تحدث أخبارها بسبب ايجابة ربك لها وأمرها ياها بالتحديث ويجوز أن يكون المعنى يومئذ تحدث بتحديث أن ربك أوحى لها أخبارها على أن تحدثها بأن ربك أوحى لها تحديثا كما تقول نصحتني كل نصيحة بأن نصحتني في الدين ويجوز أن يكون بأن ربك بدلا من أخبارها كأنه قيل يومئذ تحدث بأخبارها بأن ربك أوحى لها لانك تقول حدثته كذا وحدثته بكذا (أوحى لها) بمعنى أوحى اليها وهو مجاز كقوله أن نقول له كن فيكون قال

أوحى لها القرآن فاستقرت وقرأ ابن مسعود تنبئ أخبارها وسعيد بن جبيرة تنبئ بالتخفيف ويصدر عن مخرجهم من القبور الى الموقف (أشتاتا) ببيض الوجوه آمنين وسود الوجوه فرعين أو يصدر عن الموقف أشتاتا يتفرق بهم طريق الجنة والنار \* ليروا جزاء أعمالهم وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ليروا بالفتح \* وقرأ ابن عباس وزيد بن علي يره بالضم ويحكى أن اعرابيا أخبر خيرا يره فقيل له قدمت وأخبرت فقال

خذا بطن هرشي أوقفاها فانه \* كلا جاني هرشي لمن طريقا \* والذرة النملة الصغيرة وقيل الذر ما يرى في شمع الشمس من الهباء (فان قلت) حسنة الكافر محبطة بالكفر وسبب المؤمن معقوبة باجتناب الكبائر فما معنى الجزاء بمثاقيل الذر من الخير والشر (قلت) المعنى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا من فريق السعداء ومن يعمل مثقال ذرة شرا من فريق الشقاء لانه جاء بعد قوله يصدر الناس أشتاتا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة اذا زلزلت أربع مرات كان كمن قرأ القرآن كله

(سورة والعاديات مختلف فيها وهي إحدى عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضج \* والضج صوت أنفاسها اذا عدون وعن ابن عباس أنه حكاه فقال أخ أح

مساقط عن أهل السنة ولكن الزمخشري التزم الجواب عنه لزومه على قاعدته الفاسدة والله الموفق قال (القول في سورة العاديات) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى والعاديات ضحبا الآية (قال أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضج والضج صوت أنفاسها الخ) قال أحد ولم يذكر حكمة الاثبات بالفعل معطوف على الاسم فتقول انما عطف أثر على الاسم الذي هو العاديات وما بعده لانها اسماء فاعلين تعطي معنى الفعل وحكمة تبيح هذا المعطوف قبله عن اسم فاعل تصوير هذه الافعال في النفس فان التصوير يحصل



قال عترة

والخيل تكسح حين تضج في حياض الموت ضجعا

وانتصاب ضجعا على بضجعين ضجعا وبالعاديات كأنه قيل والضابحات لان الضج يكون مع العدو أو على الحال  
 أي ضابحات (فالوريات) قورى نار الحياض وهي ما يتقدح من حوافرها (قدحا) قادات صاكات  
 يحوافرها الحجارة والقديح الصك والايراء اخرج النار تقول قدح قاورى وقدح فأصله وانتصب قدحا بما  
 انتصب به ضجعا (فالغبرات) تغبر على العدو (صجعا) في وقت الصبح (فأثرن به تقعا) فهيجن بذلك  
 الوقت غبارا (فوسطن به) بذلك الوقت أو بالنقع أي وسطن النقع الجمع أو فوسطن ملتبسات به (جمعا)  
 من جوع الاعداء وسطه بمعنى توسطه وقيل الضمير لكان الغارة وقيل للعدو الذي دل عليه والعاديات ويجوز  
 أن يراد بالنقع الصباح من قوله عليه السلام ما لم يكن نفع ولا قلقه وقول لبيد فحتى ينقع صراخ صادق أي  
 فهيجن في الغار عليهم صياحا وحبلة وقرأ أبو حنيفة فأثرن بالتشديد بمعنى فأظهرن به غبارا لان التأثير فيه  
 معنى الاظهار أو قلب ثورن الى وثرن وقلب الواو همزة وقرئ فوسطن بالتشديد للتعبية والباء مزيدة للتوكيد  
 كقوله وأتوا به وهي مبالغة في وسطن وعن ابن عباس كنت جالسا في الحجر فجاء رجل فسألني عن العاديات  
 ضجعا ففسرتها بالخيل فذهب الى علي وهو تحت سقاية زمزم فسأله وذكر له ما قلت فقال ادعه لي فلما وقفت  
 على رأسه قال تفق الناس بما أعلم لك به والله ان كانت لأول غزوة في الاسلام بدر وما كان معنا الا فرسان  
 فرس للزبير وفرس لبقاد العاديات ضجعا الابل من عرفه الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى فان صبحت الرواية  
 فقد استعير الضج للابل كما استعير المشافر والخافر للانسان والشفتان للمهر والنفر للثورة وما أشبه ذلك وقيل  
 الضج لا يكون الا للفرس والكلب والثعلب وقيل الضج بمعنى الضبع يقال ضجعت الابل وضجعت اذ مدت  
 أضياعها في السير وليس بثبت وجمع هو المزدلفة (فان قلت) علام عطف فأثرن (قلت) على الفعل  
 الذي وضع اسم الفاعل موضعه لان المعنى واللاتي عدين قاورين فأغررن فأثرن (الكنود الكفور وكند  
 النعمة كنودا ومنه سمي كنده لانه كند أباه فقارقه وعن الكلبي الكنود بلسان كنده العاصي ولسان بني  
 مالك البخل ولسان مضرور بيمه الكفور يعني انه لنعمة تربه خصوصا لشديد الكفران لان تقر بطله في  
 شكر نعمة غير الله تقر بيط قريب اقاربه النعمة لان أجل ما أنعم به على الانسان من مثله نعمة أبويه ثم ان  
 عظماها في جنب ادنى نعمة الله قليلة ضئيلة (وانه) وان الانسان (على ذلك) على كنوده (لشهد) يشهد  
 على نفسه ولا يقدر ان يجعده لظهور أمره وقيل وان الله على كنوده لشاهد على سبيل الوعيد (الخبر)  
 المال من قوله تعالى ان ترك خيرا والشد يد البخل المسك يقال فلان شديد ومتشدد قال طرفة

أرى الموت يفتام الكرام ويصطفى \* عقيلة مال الفاحش المتشدد

يعني وانه لا أجل حب المال وان انفاقه يثقل عليه لبخله مسك أو أراد بالشد يد القوي وانه لحب المال  
 وابشار الدنيا وطلبها قوي مطيق وهو لحب عبادة الله وشكر نعمته ضعيف متقاعس تقول هو شديد لهذا الامر  
 وقوي له اذا كان مطيقا له ضابطا أو أراد انه لحب الخيرات غير عيش منبسط ولكنه شديد منقبض (بعر)  
 بعث وقرئ بخر وبعث وبخر وحصل على بنائهم الفاعل وحصل بالتخفيف ومعنى حصل جمع في الصحف  
 أي أظهرهم جميعا وقيل ميز بين خيره وشره ومنه قيل للفعل المحصل ومعنى علمهم يوم القيامة  
 مجازاته لهم على مقادير أعمالهم لان ذلك أثر خبرهم وقرأ أبو السمال ان ربهم يومئذ خبير عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العاديات أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من بات بالمزدلفة وشهد جمعا

(سورة القارعة مكية وهي عشرين آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الظرف نصب بعضهم دلت عليه القارعة أي تفرغ (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) شبههم بالفراش  
 في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطير الى الداعي من كل جانب كما يتطير الفراش الى النار قال جرير

فالوريات قدحا  
 فالغبرات صجعا فأثرن  
 به تقعا فوسطن به جمعا  
 ان الانسان لربه لكتود  
 وانه على ذلك لشهد  
 وانه لحب الخير لشديد  
 أفلا يعلم اذا بعث ما في  
 القبور وحصل ما في  
 الصدور ان ربهم  
 يومئذ خبير

(سورة القارعة مكية  
 وهي عشرين آيات)

بسم الله الرحمن الرحيم  
 القارعة ما القارعة وما  
 أدراك ما القارعة يوم  
 يكون الناس كالفراش  
 المبثوث

باراد الفعل بعد الاسم  
 لما بينهم من التحالف  
 وهو أبلغ من التصوير  
 بالاسماء المتناسقة وكذلك  
 التصوير بالمضارع بعد  
 الماضي وقد تقدمت  
 له شواهد أقربها قول  
 ابن معديكر

باني قد لقت القول تهوى  
 بسهب كالصحيفة صحصان  
 فأضربها بلا دهن فخرت  
 صر يعاليدن وللعبران

(القول في سورة القارعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* قوله تعالى يوم يكون  
 الناس كالفراش  
 المبثوث (قال فيه) شبهوا  
 حيثشذ بالفراش  
 لكثرة هم وانشارهم الخ



ان الفرزدق ما علمت وقومه \* مثل الفراش غشين نار المصطفى  
وفي أمثالهم أضعف من فراشة وأذل وأجهل \* وسمي فراشا لتفرشه وانتشاره \* وشبهه الجبال بالعهن وهو  
الصوف المصبغ ألوانا لانها ألوان وبالمنفوش منه لتفرق أجزائها. وقرأ ابن مسعود كالصوف \* الموازين  
جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله أو جمع ميزان \* وثقلها بحبانها ومنه حديث أبي بكر لعمر  
رضي الله عنهما في وصيته له وانما ثقلت موازين من ثقلت موازينهم يوم القيامة باتباعهم الحق وثقلها في  
الدنيا وحق لميزان لا توضع فيه الا الحسنات أن تثقل وانما خفت موازين من خفت موازينه لا اتباعهم الباطل  
وخفتها في الدنيا وحق لميزان لا توضع فيه الا السيئات أن يخف (فأما هاوية) من قولهم اذا دعوا على  
الرجل بالهلكة هوت أمه لانه اذا هوى أي سقط وهلك فقد هوت أمه ثكلا وخزا قال

هوت أمه ما بيعت الصبح غاديا \* وما ذاب ذالليل حين ثوب

فكانه قيل وأما من خفت موازينه فقد هلك وقيل هاوية من أسماء النار وكانها النار العميقة لهوى أهل  
النار فيها مهوى بعيدا كما روى يهوى فيهم سبعين خريفا أي فأواها النار وقيل للأوى أم على التشبيه لان الام  
مأوى الولد ومفرغه وعن قتادة فأما هاوية أي فأمر رأسه هاوية في قعر جهنم لانه بطرح فيها منكوسا (هيه)  
ضمير الداهية التي دل عليها قوله فأما هاوية في التفسير الاول أوضعير هاوية والهاء للسكت واذا وصل القاري  
حذفها وقيل حقه أن لا يدرج لثلايسقطها الادراج لانها ثابتة في المصحف وقد أجزا ثباتها مع الوصل عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القارعة ثقل الله بها ميزانه يوم القيامة

(سورة التكاثر مكية وهي ثمانى آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* الهاء عن كذا وأقهاه اذا شغلهو (التكاثر) التبارى في الكثرة والتباهى بها وان يقول هؤلاء نحن أكثر  
وهؤلاء نحن أكثر روى أن نبي عبد مناف وبني سهم تفاخروا بهم أكثر عددا فكثرتهم بنوع عبد مناف  
فقال بنو سهم أن النبي أهلكنا في الجاهلية فعادونا بالاحياء والاموات فكثرتهم بنو سهم والمعنى أنكم تكاثرتهم  
بالاحياء حتى اذا استوعبت عددهم صرتم الى المقابر فتكاثرتهم بالاموات عبر عن بلوغهم ذكرا الموتى بزيادة  
المقابر تكاثرتهم وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان وهذا قبر فلان عند تفاخرهم والمعنى الهالك  
ذلك وهو عمالا بعينكم ولا ينجي عليكم في دنياكم وآخرتكم عما بعينكم من أمر الدين الذي هو أهم وأعنى من  
كل مهم أو اراد الهالك التكاثر بالاموال والاولاد أي أنتم وقبرتم منفقين أعماركم في طلب الدنيا والاستباق  
اليها والتمالك عليها الى أن أتاكم الموت لا هم لكم غيرها عما هو أولى بكم من السعي لما قبضتكم والعمل لا آخرتكم  
وزيادة القبور عبارة عن الموت قال

لن يخلص العام خليل عشرا \* ذاق الضماد أو يزور القبرا

وقال زار القبور أبو مالك \* فأصبح الأثم زوارها

وقرأ ابن عباس الهالك على الاستفهام الذي معناه التقريب (كلا) ردع وتنبه على أنه لا ينبغي للناظر لنفسه  
أن تكون الدنيا جميع همه ولا يهتم بدنيه (سوف تعلمون) انذار ليخافوا فتنبهوا عن غفلتهم \* والتكرار  
تا كيد للردع والانذار عليهم و(ثم) دلالة على أن الانذار الثاني أبلغ من الاول وأشد كما تقول المنصوح أقول  
لك ثم أقول لك لا تقبل والمعنى سوف تعلمون الخطأ فيما أنتم عليه اذا عاينتم ما قدمكم من هول لقاء الله وأن  
هذا التنبه نصيحة لكم ورجعة عليكم ثم كرر التنبه أيضا وقال (لوتعلمون) محذوف الجواب بمعنى لو  
تعلمون ما بين أيديكم على الأمر اليقين أي كعلمكم ما تستيقنونونه من الامور التي وكلتم بعلمها همكم لفعلتم مالا  
يوصف ولا يكتفه ولكنكم ضلال جهلة ثم قال (لترون الحليم) فيمن لهم ما أنذرهم منه وأوعدهم به وقد مر ما في  
ابضاح الشيء بعد ايامه من تفخيمه وتعظيمه وهو جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد وأن ما أوعدوا

وتكون الجبال  
كالهين المنفوش فأما  
من ثقلت موازينه فهو  
في عيشة راضية وأما من  
خفت موازينه فأما  
هاوية وما أدراك ما هية  
نار حامية

(سورة التكاثر مكية  
وهي ثمانى آيات)

بسم الله الرحمن الرحيم  
الهاكم التكاثر حتى  
زرتم المقابر كلا سوف  
تعلمون ثم كلا سوف  
تعلمون كلا لو تعلمون

قوله تعالى فأما هاوية  
(قال في) اذا دعوا  
على الرجل بالهلكة  
قالوا هوت أمه الخ قال  
أحمد والاول اظهر لانه  
مثل معروف كقولهم  
لامه الهبل

(القول في سورة التكاثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى كلا سوف  
تعلمون ثم كلا سوف  
تعلمون كلا لو تعلمون  
(ذكر) فيه مبالغة من  
وجوه مجمعة هاسته أوجه  
الاول انه كرر الانذار الخ



علم اليقين لتروى بالحجيم  
ثم لتروى عن اليقين ثم  
لتسئل يومئذ عن النعيم

(سورة والعصر مكية  
وهي ثلاث آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والعصر ان الانسان  
لفي خسر الا الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات  
وتواصوا بالحق وتواصوا  
بالصبر

(سورة الممزة مكية  
وهي تسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ويل لكل همزة لمزة  
الذي جمع مالا وعدده  
يحسب ان ماله اخلافة

(القول في سورة الممزة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى ويل لكل  
همزة لمزة (قال المراد  
بالممزة المكثرة من الطعن  
على الناس والقدر فيهم  
الخ) قال احمد وما احسن  
مقابلة الممزة للمزة

بالخطمة فانه لما وصفه

بهذه الهمزة بصيغة ارسدت

الى انهارا سخنة فيه

وممكنه منه اتبع المبالغة

بوعيد بالنار التي سماها

بالخطمة لما يلقي فيها

وسلك في تعينها صيغة

مبالغة على وزن الصيغة

التي ضمنها الذنب حتى

يحصل التعادل بين

الذنب والجزاء فهذا

الذي ضري بالذنب

جزاؤه هذه الخطمة

به مالا مدخل فيه للرب وكره معطوفاً بشم تغليظاً في التمديد وزيادة في التهويل وقرئ لتروى بالممزة وهي  
مستكرهة (فان قلت) لم استكرهت والواو المضمومة قبلها همزة قياس مطرد (قلت) ذلك في الواو التي  
ضمنها الهمزة وهذه عارضة لا لتقاء الساكنين وقرئ لتروى ولتروى على البناء للمفعول (عين اليقين) أي  
الرؤية التي هي نفس اليقين وخالصته ويجوز ان يراد بالرؤية العلم والابصار (عن النعيم) عن الله وهو النعيم  
الذي شغلكم الالتذاذ به عن الدين وتكاليفه (فان قلت) ما النعيم الذي يشغل عنه الانسان ويعاتب عليه  
فامن احداً وله نعيم (قلت) هو نعيم من عكف همته على استيفاء الذات ولم يعيش الا لياكل الطيب ويلبس  
اللين ويقطع أوقاته باللهو والطرب لا يعبأ بالعلم والعمل ولا يحمل نفسه مشاقه ما قاما من تمتع بنعمة الله  
وأرزاقه التي لم يخلقها الا لعماده وتقوى بها على دراسة العلم والقيام بالعمل وكان ناهضاً بالشكر فهو من ذلك  
بعزل واليه أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يروى أنه أكل هو وأصحابه تمرأشربوا عليه ماء فقال الحمد لله  
الذي أطعم منا وسقانا وجعلنا مسلمين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأها لم تكثر لم يحاسبه الله  
بالنعيم الذي أنعم به عليه في دار الدنيا وأعطى من الاجر كما نقرأ ألف آية

(سورة والعصر مكية وهي ثلاث آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم بصلاة العصر لفضلها بدليل قوله تعالى والصلاة الوسطى صلاة العصر في مصحف حفصة وقوله عليه  
الصلاة والسلام من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله ولان التكليف في أدائها أشق لتهافت الناس في  
تجاراتهم ومكاسبهم آخر النهار واشتغالهم بعبائهم أو أقسم بالعشي كما أقسم بالضحى لما فيه ما يجتمع من دلائل  
القدرة أو أقسم بالزمان لما في مروره من أصناف العجائب والانسان للجنس والخسر الخسران كما قيل  
الكفر في الكفران والمعنى ان الناس في خسران من تجاراتهم الا الصالحين وحدهم لانهم اشتروا الآخرة  
بالدنيا فربحوا وسعدوا ومن عداهم تجروا وخسروا في تجاراتهم فوقعوا في الخسارة والشقاوة (وتواصوا بالحق)  
بالامر الثابت الذي لا يسوغ انكاره وهو الخير كله من توحيد الله وطاعته واتباع كتبه ورسوله والزهد في الدنيا  
والرغبة في الآخرة (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات وعلى ما يبلى الله به عباده عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعصر غفر الله له وكان ممن تواصى بالحق وتواصى بالصبر

(سورة الممزة مكية وهي تسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الهمزة الكسرة كالمزم والمز الطعن يقال لمزة ولمزة طعنه والمراد الكسر من أعراض الناس والنقض منهم  
وأغتيالهم والطعن فيهم وبناء فعله يدل على أن ذلك عادة منه قد ضرى بها ونحوها ما للجنة والضحكة قال  
وان أغيب فانت الهامز المزة وقرئ ويل لله مزة المزة وقرئ ويل لكل همزة لمزة يسكون الميم وهو المسخرة  
الذي يأتي بالاو ويدو الاضاحيل فيضحك منه ويشتم وقيل نزلت في الاخفس بن شريق وكانت عادة الغيبة  
والوقعة وقيل في أمية بن خلف وقيل في الوليد بن المغيرة وأغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم وغضبه منه  
ويجوز أن يكون السبب خاصاً والوعيد عاماً ليتناول كل من باشر ذلك القبيح وليكون جارياً بخبر التعريض  
بالوارد فيه فان ذلك أزجر له وأنكى فيه (الذي) يدل من كل أو نصب على الذم وقرئ جمع بالتشديد وهو  
مطابق أعدده وقيل أعدده جعله عدة لحوادث الدهر وقرئ وعدده أي جمع المال وضبط أعدده وأحصاه  
أو جمع ماله وقومه الذين ينصرونه من قولك فلان ذو عدد وعدداً إذا كان له عدد وأفر من الانصار وما يصلحهم  
وقيل وعدده معناه وعدده على فلك الادغام نحو ضنونا (أخلده) وخلده بمعنى أي طول المال أمه ومنها  
الاماني البعيدة حتى أصبح لفرط غفلته وطول أمه يحسب أن المال تركه خالداً في الدنيا لا يموت أو يعمل من



تشيد البنيان الموثق بالصخر والاجر وغرس الاشجار وعمارة الارض عمل من يظن ان ماله ابقاه حيا وهو  
تعريض بالعمل الصالح وأنه هو الذي اخذ صاحبه في النعيم فأما المال فما اخذ احد فيه وروى أنه كان  
للاخنس أربعة آلاف دينار وقيل عشرة آلاف وعن الحسن انه عاد موسى فقال ما تقول في الوفاء لم اقتد بها  
من ائيم ولا تفضلت على كريم قال ولكن لما قال لنبوة الزمان وحفوة السلطان ونوائب الدهر ومحافة الفقر  
قال اذن تدعه لمن لا يحميك وترد على من لا يمدرك (كلا) ردع له عن حسبانته وقرئ لينبذ ان أي هو وماله  
ولينبذ بضم الذا ل أي هو وانصاره و لينبذنه (في الحطمة) في النار التي من شأنها ان تحطم كل ما يلقي فيها  
ويقال للرجل الا كولا انه لحطمة وقرئ الحاطمة يعني انها تدخل في أجوافهم حتى تصل الى صدورهم  
وتطلع على أفئدتهم وهي أوساط القلوب ولا شيء في بدن الانسان اللطيف من القواد ولا أشد تأمنا منه بأدنى  
أذى يحسه فكيف اذا طلعت عليه نار جهنم واستولت عليه ويجوز ان يخص الافئدة لانها مواطن الكفر  
والعقائد الفاسدة والنيات الخبيثة ومعنى اطلاق النار عليها انها تعلوها وتغلبها وتشتمل عليها أو تطلع على  
سبيل المجاز معادن مؤجبتها (مؤصدة) مطبقة قال

فحق الى أجبال مكة ناقي \* ومن دونها ابواب صنعاء مؤصدة

و قرئ في عمد بضمين وعمد بسكون الميم وعمد بفحوتين والمعنى انه يؤكدها باسمهم من الخروج وتيقنهم بحبس  
الابد فتؤصده عليهم الام ابواب وتعد على الابواب العمداستيقنا في استيقاق ويجوز ان يكون المعنى انها عليهم  
مؤصدة موثقين في عمد ممددة مثل المقاطر التي تقطر فيها اللصوص اللهم أجزنا من النار يا خير مستجير عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحمزة أعطاها الله عشر حسنات بعدد من استمرزا بحمد وأصحابه

(سورة الفيل مكية وهي خمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وروى أن أبرهة بن الصباح الاشرم ملك اليمن من قبل أصحمة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسماها القليس  
وأراد ان يصرف اليها الحاج فخرج رجل من كنانة فقعدها في البلاء فغضب به ذلك وقيل أجبحت رفقة من  
العرب ناراً فحرقها فحلف ليهدم من الكعبة فخرج بالحبشة ومعه فيل له اسم مجذو وكان قويا  
عظيما واثنا عشر فيلا غيره وقيل ثمانية وقيل كان معه ألف فيل وكان وحده فلما بلغ المغص خرج اليه  
عبد المطلب وعرض عليه ثلث أموال تهامة ليرجع فإبى وعبا جيشه وقدم الفيل فكانوا كلما وجهوه الى الحرم  
برك ولم يبرح واذا وجهوه الى اليمن أو الى غيره من الجهات هرول فأرسل الله طيرا سودا وقيل خضرا وقيل  
بيضامع كل طائر حجر في منقاره وحجران في رجليه أكبر من العدسة وأصغر من الحصاة وعن ابن عباس رضى  
الله عنهما أنه رأى منها عند أم هانئ نحو قفيز مخططة بحمرة كالجزع الظفاري فكان الحجر يقع على رأس الرجل  
فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه فقروا فلهلكوا في كل طريق ومنزل ودوى أبرهة فتساقطت  
أنامله وآرابه ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه وانقلت وزيره أبو بكسوم وطائر يحلق فوقه حتى بلغ  
النجاشي فقص عليه القصة فلما انتهى وقع عليه الحجر فخز ميتا بين يديه وقيل بثلاث وعشرين سنة وعن عائشة رضى الله عنها  
كان في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين سنة وعن عائشة رضى الله عنها  
رأيت قائد الفيل وسائسه أعمى من مقدمين يستطعمان وفيه أن أبرهة أخذ عبد المطلب مائتي بعير فخرج  
اليه فيها فخره وكان رجلا جسيما وسيدا وقيل هذا سيد قريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في  
السبل والوحوش في رؤس الجبال فلما ذكر حاجته قال سقطت من عيني جثث لا هدم البيت الذي هو دينك  
ودين آبائك وعصمتكم وشرفكم في قديم الدهر فالهاك عنه ذود أخذك فقال انار بابل والبيت رب  
سبيته ثم رجع وأتى باب البيت فأخذ بحلقته وهو يقول

لاهم أن المريم \* نزع رحله فامنع رحالك \* لا يغلبن صليهم \* ومحالهم أبدا ومحالك

كلا لينبذ في الحطمة  
وما أدراك ما الحطمة نار  
الله المؤصدة التي تطلع  
على الافئدة انها عليهم  
مؤصدة في عمد ممددة

التي هي ضاربة  
يحطم كل ما يلقي اليها  
عاد كلامه (قال)  
وخص الافئدة لانها  
الطيف ما في الانسان  
والالم عليهم أشد منه الخ



ان كنت تاركهم وكنت متناقرا مباداك \* يارب لا أرجو لهم سواك \* يارب فامنع منهم حماكا  
فالتفت وهو يدعوا فاذاهو بطير من نحو اليمن فقال والله انها الطير غريبة ما هي بحرية ولا تهامة وفيه أن أهل  
مكة قد احتروا على أموالهم وجمع عبد المطلب من جواهرهم وذهبهم الجور وكان سبب يساره وعن أبي  
سعيد الدردري رضي الله عنه أنه سئل عن الطير فقال حنام مكة منها قيل جاءت عشية ثم صبحتهم وعن عكرمة  
من أصابته جدرته وهو أول جدرى ظهر \* قرئ ألم تر سكوت الراء للجد في اظهار أثر الجازم والمعنى أنك  
رايت آثار فعل الله بالحيشة وسمعت الاخبار به متواترة فقامت لك مقام المشاهدة و (كيف) في موضع نصب  
بفعل ربك لا بالم تر لما في كيف من معنى الاستفهام (في تضليل) في تضليله وابطال يقال ضلل كيد هاذن  
ضالا ضائعا ومنه قوله تعالى وما كيد الكافرين الا في ضلال وقيل لا مرئ القيس الملك الضليل لانه ضل  
ملك أبيه أي ضيعه يعني أنهم كادوا البيت أولا يبناء القيس وأرادوا أن ينسخوا أمره بصرف وجوه الحاج اليه  
فضلل كيدهم بايقاع الحريق فيه وكادوه ثانيا بإرادة هدمه فضلل بإرسال الطير عليهم (أباييل) خائف  
الواحدة أبالة وفي أمثالهم ضغث على أبالة وهي الحزمة الكبيرة شبهت الحزمة من الطير في تضامها بالابالة  
وقيل أباييل مثل عباد يدوشما طيط لا واحد لها \* وقرأ أبو حنيفة رحمه الله يرميهم أي الله تعالى أو الطير لانه  
اسم جمع مذكروا نسا يؤثف على المعنى \* ومجمل كانه علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار كما أن  
مجمعا علم لديوان أعمالهم كانه قيل بحجارة من حجارة العذاب المكتوب المدون واشتقاقه من الاستحالة وهو  
الارسال لان العذاب موصوف بذلك وأرسل عليهم طيرا فأرسلنا عليهم الطوفان وعن ابن عباس رضي الله  
عنهما من طين مطبوخ كما يطبخ الأجر وقيل هو مغرب من سنككل وقيل من شديدة عذابه وروايت  
ابن مقبل \* ضربا توأمت به الأبطال \* وانما هو مجينا والقصيدة تونية مشهورة في ديوانه \* وشبهوا بورق  
الزعر اذا كل أي وقع فيه الأكال وهو أن يأكله الدود أو تبين أكلته الدواب وراثته ولكنه جاء على ما عليه  
آداب القرآن كقوله كانا باكلون الطعام أو أريدا كل حبه فبقى صفرا منه عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من قرأ سورة الفيل أعفاه الله أيام حياته من الحسف والمسح

{ سورة قريش مكية وهي أربع آيات }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

{ لا يلاف قريش } متعلق بقوله { فليعبدوا } أمرهم أن يعبدوه لاجل ايلافهم الرحلتين { فإن قلت } فلم  
دخلت الفاء { قلت } لما في الكلام من معنى الشرط لان المعنى اما لا فليعبدوه لا يلافهم على معنى أن نعم الله  
عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لساثر نعمه فليعبدوه وهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة وقيل المعنى عجبوا  
لا يلاف قريش وقيل هو متعلق بما قبله أي فعلهم كعصف ما كول لا يلاف قريش وهذا بمنزلة التضمن  
في الشعر وهو أن يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا لا يضح الابه وهما في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل  
وعن عمر أنه قرأه - ما في الثانية من صلاة المغرب وقرأ في الأولى والتين والمعنى انه أهلك الحيشة الذين  
قصدتهم ليتسامح الناس بذلك فيتم بهم زيادة تهيب ويحترمهم فضل احترام حتى ينتظم لهم الامن في  
رحلتهم فلا يجترئ أحد عليهم وكانت لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام  
فيمتازون ويتجرون وكانوا في رحلتهم آمنين لانهم أهل حرم الله وولايتهم فلا يتعرض لهم والناس غيرهم  
يخطفون ويغار عليهم - والاثلاف من قولك الفت المكان أولفه ما يلافا إذا ألفتها فانا مؤلف قال  
من المؤلفات الزهو غير الاوارك وقرئ لثلاف قريش أي مؤلفة قريش وقيل يقال ألفتها الفاء والافا  
وقرأ أبو جعفر للاف قريش وقد جمعها من قال

زعمت أن اخوتكم قريش \* لهم الف وليس لكم الاف

وقرأ عكرمة لاف قريش القوم رحلة الشتاء والصيف \* وقريش ولد النضر بن كنانة سموا بتصغير القرش

{ سورة الفيل مكية  
وهي خمس آيات }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

ألم تر كيف فعل ربك  
بأصحاب الفيل ألم يجعل  
كيدهم في تضليل وأرسل  
عليهم طيرا أباييل  
ترميهم بمحجارة من  
سجيل فجعلهم كعصف  
ما كول

{ سورة قريش مكية  
وهي أربع آيات }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

لا يلاف قريش

{ القول في سورة الفيل }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

\* قوله تعالى ألم يجعل  
كيدهم في تضليل  
وأرسل عليهم طيرا  
أباييل (قال معناه في  
ضماح وسمى امرئ  
القيس الملك الضليل الخ

{ القول في سورة قريش }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

\* قوله تعالى لا يلاف  
قريش (قال) فيه  
اللام متعلقة بقوله  
فليعبدوا أمرهم ان  
يعبدوه لاجل ايلافهم  
الرحلتين فان قلت لما  
دخلت الفاء الخ



وهو دابة عظيمة في البحر تعيث بالسفن ولا تطاق الا بالنار وعن معاوية أنه سأل ابن عباس رضي الله عنهما  
سميت قريش قال بدابة في البحر تأكل ولا تتوكل وتعلو ولا تعلو وأنشد

وقريش هي التي تسكن البحر ربهما سميت قريش قريشا

والتصغير للتعظيم وقبل من القرش وهو الكسب لانهم كانوا كسابين بتجاراتهم وضربهم في البلاد أطلق  
الايلاف ثم أبدل عنه المقيد بالرحلتين تفخيما لالامرا لايلاف وتذكيرا بهظيم النعمة فيه ونصب الرحلة بآيلافهم  
منفعولا به كما نصب يتيما باطعامهم وأراد رحلتى الشتاء والصيف فأفرد لا من الالباس كقوله كلوا في بعض بطونكم  
وقريش رحلة بالضم وهي الجهة التي يرحل اليها والتكبير في جوع وخوف لشدة ما يعنى أطعمهم بالرحلتين  
من جوع شديد كانوا فيه قبلها وآمنهم من خوف عظيم وهو خوف أصحاب القيل أو خوف الخطف  
في بلدهم ومسايرهم وقيل كانوا قد أصابهم شدة حتى أكلوا الجيف والعظام المحرقة وآمنهم من خوف الجذام  
فلا يصيبهم ببلدهم وقيل ذلك كله بدعاء ابراهيم صلوات الله عليه ومن بدع التفسير وآمنهم من خوف من أن  
تكون الخلافة في غيرهم وقريش من خوف باخفاء النون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة  
لايلاف قريش أعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها

{سورة أرايت مكية وقيل مدنية وهي سبع آيات}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قريش أرايت بحذف الميمزة وليس بالاختيار لان حذفها مختص بالمضارع ولم يصح عن العرب ريت ولكن  
الذي سهل من أمرها وقوع حرف الاستفهام في أول الكلام ونحوه

صاح هل ريت أو سمعت براع \* ردي الضرع ما قري في العلاب

وقرأ ابن مسعود أرايتك بزيادة حرف الخطاب كقوله أرايتك هذا الذي كرمت على والمعنى هل عرفت الذي  
يكذب بالجزء من هو ان لم تعرف {فذلك الذي} يكذب بالجزء هو الذي (يدع اليتيم) أي يدفعه دفعا عنيفا  
بحفوة وأذى ويردته ردا قبيحا يزعج وخشونة وقريش يدع أي يترك ويحفو (ولا يحض) ولا يبعث أهله على بذل  
طعام المسكين جعل علم التكذيب بالجزء منع المعروف والاقدام على ابتداء الضعيف يعني أنه لو آمن بالجزء  
وأيقن بالوعيد لخشى الله تعالى وعقابه ولم يقدم على ذلك فحين أقدم عليه علم أنه مكذب فبأشده من كلام  
وما أخوفه من مقام وما أبلغه في التحذير من العصية وانها جديرة بأن يستدل بها على ضعف الايمان ورخاوة  
عقد اليقين ثم وصل بدقوله (فويل للمصلين) كأنه قال فاذا كان الامر كذلك فويل للمصلين الذين يسهون  
عن الصلاة قلة مبالاة بها حتى تفوتهم أو يخرج وقتها أولا يصلونها كما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والسلف ولكن ينقرونها نقر من غير خشوع واخبات ولا اجتناب لما يكره فيهم من العبث باللحية والشباب  
وكثرة التشاوب والاتفات لا يدري الواحد منهم عن كم انصرف ولا ما قرأ من السور وكما ترى صلاة أكثر من  
تري الذين عادتهم الزيا بآعمالهم ومنع حقوق أموالهم والمعنى أن هؤلاء أحق بأن يكون سهوهم عن الصلاة  
التي هي عماد الدين والفارق بين الايمان والكفر والرياء الذي هو شبهة من الشرك ومنع الزكاة التي هي شقيقة  
الصلاة وقتطرة الاسلام علماء على أنهم مكذبون بالدين ولم ترى من المتسمين بالاسلام بل من العلماء منهم من  
هو على هذه الصفة قيام صبيته بطريقة أخرى أن يكون ذلك عطف على الذي يكذب إماما عطف ذات  
على ذات أو صفة على صفة ويكون جواب أرايت محذوفا لدلالة ما بعده عليه كأنه قيل أخبرني وما تقول فيمن  
يكذب بالجزء وفيمن يؤذى اليتيم ولا يطعم المسكين أنتع ما يصنع ثم قال فويل للمصلين أي اذا علم أنه مسيء  
فويل للمصلين على معنى فويل لهم الا أنه وضع صفتهم موضع ضميرهم لانهم كانوا مع التكذيب وما أضيف اليهم  
ساهين عن الصلاة مرانين غير متركين أموالهم (فان قلت) كيف جعلت المصلين قائما مقام ضمير الذي يكذب  
وهو واحد (قلت) معناه الجمع لان المراد به الجنس (فان قلت) أي فرق بين قوله عن صلاتهم وبين قولك في

ايلافهم رحلة الشتاء  
والصيف فلهذا وارب  
هذا البيت الذي أطعمهم  
من جوع وآمنهم من  
خوف

{سورة أرايت مكية

وهي سبع آيات}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

أرايت الذي يكذب  
بالدين فذلك الذي يدع  
اليتيم ولا يحض على  
طعام المسكين فويل  
للمصلين الذين هم عن  
صلاتهم ساهون

{القول في سورة الماعون}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قوله تعالى أرايت الذي  
يكذب بالدين فذلك  
الذي يدع اليتيم (قال)  
فيه المعنى هل عرفت  
الذي يكذب بالجزء الخ



صلاتهم (قلت) معنى عن أنهم ساهون عنها سهوت ترك لها وقلة التفات إليها وذلك فعل المتأففين أو الفسقة الشطار من المسلمين ومعنى في أن السهو يعتبر بهم فيها بوسوسة شيطان أو حديث نفس وذلك لا يكاد يخلو منه مسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع له السهو في صلاته فضلا عن غيره ومن ثم أثبت الفقهاء باب سجود السهو في كتبهم وعن أنس رضي الله عنه الحمد لله على أن لم يقل في صلاتهم وقرأ ابن مسعود لا هون (فان قلت) ما معنى المراءة (قلت) هي مفاعلة من الراءة لان المرائي يرى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه والاعجاب به ولا يكون الرجل مرائيا باظهار العمل الصالح ان كان فريضة فن حق القرائن الاعلان بها وتشهير بالقوله عليه الصلاة والسلام ولا غمة في قرائن الله لانها اعلام الاسلام وشعائر الدين ولان تاركها يستحق الذم والمقت فوجب اماطة التهمة بالاظهار وان كان تطوعا فخفه ان يخفى لانه مما لا يلام بتركه ولا تهمه فيه فان اظهره فاصدا لا اقتداء به كان جميلا وانما الرياء ان يقصد بالاظهار ان يراه الاعين فيثني عليه بالصالح وعن بعضهم انه رأى رجلا في المسجد قد سجد سجدة الشكر واطال لها فقال ما أحسن هذا لو كان في بيتك وانما قال هذا لانه توسم فيه الرياء والسجدة على أن اجتناب الرياء صعب الاعلى المتراضين بالاخلاص ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرياء أخفى من ديب النملة السوداء في الليلة المظلمة على المسح الاسود (الماعون) الزكاة قال الراعي قوم على الاسلام لما يمنعوا \* ماعونهم ويضعوا الانهليا

وعن ابن مسعود ما ينهوا في العادة من الفأس والقدر والدلو والمقدحة ونحوها وعن عائشة الماعون والنار والمخ وقد يكون منع هذه الاشياء محظورا في الشريعة اذا استعيرت عن اضطرار وقبحا في المروءة في غير حال الضرورة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ارايت غفر الله له ان كان للزكاة مؤثرا

(سورة الكوثر مكية وهي ثلاث آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اظن بك بالنون وفي حديثه صلى الله عليه وسلم وانظروا النتيجة والكوثر فوعول من الكثرة وهو المفرد الكثرة قيل لاعرابية رجع ابنهما من السفر ثم ابنتك قالت اب بكر ووقال وانت كثير بالبن مروان طيب \* وكان أبو بكر ابن العقائل كوثرا وقيل الكوثر نهر في الجنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأها حين أنزلت عليه فقال أندرون ما الكوثر انه نهر في الجنة وعدني به ربي فيه خير كثير وروي في صفته أحلى من العسل وأشد سياض من اللبن وأبرد من الثلج والبن من الزبد حافظه الزبرجد وأوانيه من فضة عدد نجوم السماء وروي لا يظما من شرب منه أبدا أول وارديه فقراء المهاجرين الدنس والشباب الشعث الرؤس الذين لا يزوجون المنعمات ولا تفتح لهم أبواب السدد موت أحدهم وحاجته تتجلى في صدره لو أقسم على الله لأبره وعن ابن عباس انه فسر الكوثر بالخير الكثير فقال له سعيد بن جبيران ناس يقولون هو نهر في الجنة فقال هو من الخير الكثير والخير نهر البدن وعن عطية هي صلاة الفجر يجمع والتخريمي وقيل صلاة العيد والمنحمة وقيل هي جنس الصلاة والتخريمي وضع اليمين على الشمال والمعنى أعطيت ما لا غاية لأكثرته من خير الدارين الذي لم يعطه أحد غيرك ومعطى ذلك كله أنا الله العالمين فاجتمعت لك العظمتان السنتين أصابة أشرف عطاء وأوفره من أكرم معط وأعظم منعم فاعبد ربك الذي أعزك بأعطائه وشرفك وصانك من من الخلق مراغما القومك الذين يعبدون غير الله وشجروا وجهه وباسمه اذا نحررت مخالفاتهم في النحر لاوثان (ان) من أبغضك من قومك لمخالفتك له (هو الاثر) لا أنت لان كل من يولد الى يوم القيامة من المؤمنين فهم أولادك وأعقابك وذكر كرفوع على المنابر والمنار وعلى لسان كل عالم وذاكر الى آخر الدهر يسد أبدا كرا لله ويتنى بك ذكرك ولاك في الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف فتلك لا يقال له يتروا بما لا يتروا شئت المنسى في الدنيا والآخرة وان ذكر ذكر باللعن وكانوا يقولون ان محمدا صليورا اذ مات مات ذكره وقيل نزلت في العاص بن وائل وقد سماه الاثر والاثر الذي لا عقب له ومنه الجار الاثر الذي

الذين هم يراون ويعنعون الماعون

(سورة الكوثر مكية وهي ثلاث آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

انا اعطيتك الكوثر

فصل ربك وانحران

شأنك هو الاثر

(القول في سورة الكوثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى انا اعطيتك

الكوثر (قال أي جمعنا

لك العطيتين السنتين

أحدهما أصابة أشرف

عطا وهو الكوثر الخ)

قال أحمد بن حنبل جعل

الكوثرى توسط الضمير

بين الجزئين مفيدا

للاختصاص لان افادته

ههنا ذلك بينه مكشوفة

\* عاد كلامه (قال) لان

النبي صلى الله عليه وسلم

ذكره مرفوعا على المنابر

وعلى لسان عالمي أمته

الذين هم في الحقيقة

أعقاب الخ)



\* (القول في سورة الكافرين) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون (قال معناه في المستقبل لان لا تنفي المستقبل ولا أنتم عابدون ما أعبد كذلك ولا أنا عابد ما عبدتم أي فيما سلف الخ) قال أجد هذا الذي قاله خطأ على الاصل والفرع جميعاً أما على أصله القدرى فإنه وإن كان مقتضاه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن قبل البعث على دين نبي قبله لا اعتقاد القدرية ان ذلك غير في منصبه ومنقر من اتباعه فيستحيل وقوعه للفسدة ٥٦٤ الا أنهم يعتقدون ان الناس كاهم متعبدون بمقتضى العقل بوجوب النظر في آيات الله تعالى

وأدلة توحيده ومعرفة  
وان وجوب النظر بالعقل  
لا بالسمع فتلك عبادة  
قبل البعث يلزمهم ان لا  
يظنوا به صلى الله عليه  
وسلم الاخلال بها فينبذ  
يقضى أصلهم انه كان

(سورة الكافرين  
مكية وهي ست آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قل يا أيها الكافرون  
لا أعبد ما تعبدون ولا  
أنتم عابدون ما أعبد  
ولا أنا عابد ما عبدتم  
ولا أنتم عابدون ما أعبد  
لكم دينكم ولي دين

(سورة النصر مدنية  
وهي ثلاث آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

إذا جاء نصر الله والفتح  
ورأيت الناس يدخلون

قبل البعث بعبد الله تعالى  
فالزحشري حافظ على  
الوقاء بأصله في عدم  
اتباعه لنبي سابق فأخل  
بالقريع على أصله  
الاخر في وجوب العبادة  
بالعقل والحق ان النبي

لا ذنب له) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكوثر سقاها الله من كل نهر في الجنة ويكتب له عشر  
حسبات بعد كل قربان قرب به العباد في يوم النحر أو يقربونه

(سورة الكافرين مكية وهي ست آيات ويقال لها ولسورة الاخلاص المقتشقتان أي المبرشتان من النفاق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

المخاطبون كفرة مخصوصون قد علم الله منهم أنهم لا يؤمنون روى أن رهطاً من قريش قالوا يا محمد لم فاتبع  
ديننا وتتبع دينك تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فقال معاذ الله أبشرك بالله غيره فقالوا فاستلم بعض  
آلهتنا نصداً فقل ونعبد الهك فقللت فغدا إلى المسجد الحرام وفيه الملائكة من قريش فقام على رؤسهم فقرأها  
عليهم فأيسوا (لا أعبد) أريدت بها العبادة فيما يستقبل لأن لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الاستقبال كما  
أن ما لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الحال ألا ترى أن لن تأ كيد فيما تنفيه لا وقال الخليل في لن ان أصله  
لأن والمعنى لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم ولا أنتم فاعلون فيه ما أطلب منكم من  
عبادة الهكم (ولا أنا عابد ما عبدتم) أي وما كنت قط عابداً فيما سلف ما عبدتم فيه يعني لم تعبد مني عبادة صنم  
في الجاهلية فكيف ترجى مني في الاسلام (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي وما عبدتم في وقت ما أنا على عبادة  
(فان قلت) فها قليل ما عبدت كما قيل ما عبدتم (قلت) لانهم كانوا يعبدون الاصنام قبل البعث وهو لم يكن  
بعبد الله تعالى في ذلك الوقت (فان قلت) فلم جاء على ما دون من (قلت) لان المراد الصفة كأنه قال لا أعبد  
الباطل ولا تعبدون الحق وقيل ان ما مصدرية أي لا أعبد عبادتكم ولا تعبدون عبادتي (لكم دينكم ولي  
دين) لكم شرككم ولي توحيدى والمعنى أني نبي مبعوث اليكم لادعوكم الى الحق والنجاة فاذم تقبلوا مني ولم  
تتبعوني فدعوني كفافاً ولا تدعوني الى الشرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكافرين  
فكانما قرأ ربع القرآن وتباعدت منه مردة الشياطين وبرئ من الشرك ويعافى من الفزع الاكبر

(سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا) منصوب بسبح وهو ما يستقبل والاعلام بذلك قبل كونه من اعلام النبوة روى أنها نزلت في أيام  
التشريق بمنى في حجة الوداع (فان قلت) ما الفرق بين النصر والفتح حتى عطف عليه (قلت) النصر الاغاثة  
والاظهار على العدو ومنه نصر الله الارض غاثها والفتح فتح البلاد والمعنى نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على العرب أو على قريش وفتح مكة وقيل جنس نصر الله للمؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم وكان فتح مكة لعشر  
مضين من شهر رمضان سنة ثمان ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف من المهاجرين والانصار  
وطوائف العرب وأقام بها خمس عشرة ليلة ثم خرج الى هوازن وحين دخلها وقف على باب الكعبة ثم قال لا اله  
الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال يا أهل مكة ما ترون أنى فاعل  
بكم قالوا خير أخ كريم وابن أخ كريم قال اذهبوا فأنتم الطلقاء فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان

صلى الله عليه وسلم كان يعبد قبل الوحي ويتخنت في غار حراء فان كانت هي قوله لان الماضي لم يحصل فيه هذه العبادة المرادة الله  
في الآية فيجعل الامر فيها والله أعلم على مجوع العبادات الخاصة التي لم تعلم الا بالوحي لا على مجرد توحيد الله تعالى ومعرفة انه لم يزل  
ثابتاً له صلى الله عليه وسلم قبل البعث والله أعلم أو يكون مجيئه مضارعاً لقصد تصوير عبادته في نفس السامع وتذكيرهم من فهمه كقوله  
ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة والاصل فاصبحت وانما عدل عنه للمعنى المذكور وهو وجه حسن فتأمل والله أعلم



الله تعالى أمكنه من رقابهم عنوة وكانوا له قيا فذلك سمي أهل مكة الطلقاء ثم بايعوه على الإسلام (في دين الله) في مكة الإسلام التي لا دين له يضاف إليه غيرها ومن يمتنع غير الإسلام وينافقن يقبل منه (أفواجا) جماعات كشفت كانت تدخل فيه القبيلة بأسرها بعدما كانوا يدخلون فيه واحدا واحدا واثنين اثنين وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنه بكى ذات يوم فقبل له فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دخل الناس في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا وقيل أراد بالناس أهل اليمن قال أبو هريرة لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر جاء نصر الله والفتح وجاء أهل اليمن قوم رقيقة قلوبهم بالإيمان بيمان والفسقه بيمان والحكمة بيمان وقال أجد تقريركم من قبل اليمن وعن الحسن لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أقبلت العرب بعضها على بعض فقالوا أما اذ ظفر بأهل الحرم فليس به يدان وقد كان الله أجارهم من أصحاب القيل وعن كل من أرادهم فكانوا يدخلون في الإسلام أفواجا من غير قتال وقرأ ابن عباس فتح الله والنصرة وقرئ يدخلون على البناء للمفعول (فان قلت) ما محل يدخلون (قلت) النصب اما على الحال على أن رأيت بمعنى أبصرت أو عرفت أو همة مول ثان على أنه بمعنى علمت (فسبح بحمد ربك) فقل سبحان الله حامدا له أي فتعجب لتيسير الله ما لم يخطر ببالك وبال أحد من أن يغلب أحد على أهل الحرم واجده على صناعه أو فاذكره مسجحا حامدا ز يادة في عبادته والثناء عليه لز يادة انعامه عليك أو فضل له روت أم هانئ أنه لما فتح باب الكعبة صلى صلاة الصبح ثمانين ركعات وعن عائشة كان عليه الصلاة والسلام يكثر قبل موته أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك والامر بالاستغفار مع التسبيح تكميل للامر بما هو قوام أمر الدين من الجمع بين الطاعة والاحتراس من المعصية وليكون أمره بذلك مع عصيته لطف الامتنع ولان الاستغفار من التواضع لله وهضم النفس فهو عبادة في نفسه وعن النبي صلى الله عليه وسلم اني لا استغفر في اليوم والليلة مائة مرة وروى أنه لما قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه استبشروا وبكى العباس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عم قال نعت ابيك نفسك قال انها لكما تقول فعاش بعدها سنتين لم يرفهم ما ضا حكام استبشرا وقيل ان ابن عباس هو الذي قال ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أوتي هذا الغلام علما كثيرا وروى أنها لما نزلت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان عبد أخيره الله بين الدنيا وبين لقاؤه فاختار لقاء الله فعلم أبو بكر رضي الله عنه فقال فدينناك بانفسنا وأموالنا وآياتنا وأولادنا وعن ابن عباس ان عمر رضي الله عنهما كان يدنيه بأذن له مع أهل بدر فقال عبد الرحمن أتأذن لهذا الفتى معنا وفي أسبائنا من هو مثله فقال أنه ممن قد علمت قال ابن عباس فأذن لهم ذات يوم وأذن لي معهم فسألهم عن قول الله تعالى اذا جاء نصر الله ولا اراه سألهم الا من أحلى فقال بعضهم أمر الله نبيه اذا فتح عليه أن يستغفره ويتوب اليه فقلت ليس كذلك ولكن نعت اليه نفسه فقال عمر ما أعلم منها الا مثل ما تعلم ثم قال كيف تلوموني عليه بعدما ترون وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دعا فاطمة رضي الله عنها فقال يا بنتاه انه نعت الى نفسي فبكت فقال لا تبكي فانك أول أهلي لحوقا في وعن ابن مسعود أن هذه السورة تسمى سورة التوديع (كان توابا) أي كان في الأزمنة الماضية منذ خلق المكلفين توابا عليهم اذا استغفروا فعلى كل مستغفر أن يتوقع مثل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة اذا جاء نصر الله أعطى من الاجر كن شهد مع محمد يوم فتح مكة

(سورة تبت خمس آيات وهي مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

باب الهلاك ومنه قولهم أشابه أم تابة أي هالك من الحرم والتجيز والمعنى هلكت يداه لانه فيما روى أخذ حجر البرقي به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وتب) وهلك كله أو جعلت يداه هالكين والمراد هلاك جملته كقوله تعالى بما قدمت يدك ومعني وتب وكان ذلك وحصل كقوله

في دين الله أفواجا فسبح  
بحمد ربك واستغفره  
انه كان توابا

(سورة تبت خمس  
آيات وهي مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تبت يدا أبي لهب وتب

(القول في سورة النصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى فسبح بحمد  
ربك واستغفره انه كان  
توابا (قال) معناه فتعجب  
من تيسير الله لك ما لم  
يخطر ببالك الخ

(القول في سورة تبت)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تبت يدا أبي لهب وتب  
قال هذا دعا عليه  
بالتب وهو الخسران  
والهلاك



جزاني جزاء الله شر جزائه \* جزاء الكلاب العاربات وقد فعل

وبدل عليه قراءة ما بين مسه وود وقد تب وروى أنه لما نزل وأندرعشيرتك الأقربين رقي الصفا وقال يا صباحاه  
فاستجمع إليه الناس من كل أوب فقال يا بني عبد المطلب يا بني فهران أخبرتك أن بسفح هذا الجبل خلا  
أكنتم مصدق قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي الساعة فقال أبو لهب تبالك الله زاد عوتنا فزلت (فان  
قلت) لم كناه والتسكنية تكرمه (قلت) فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون مشتهرا بالكنية دون الاسم فقد  
يكون الرجل معروفا بأحدهما ولذلك تجرى الكنية على الاسم أو الاسم على الكنية عطف بيان فلما أريد  
تشهيره بدعوة السوء وأن تبقى سمته ذكر الأشهر من عليه ويؤيد ذلك قراءة من قرأ أيدا أبو لهب كما قيل على  
ابن أبوطالب ومعاوية بن أبي سفيان لئلا يغير منه شيء فيشكك على السامع ولقائمه بن قاسم أمير مكة ابنان  
أحدهما عبد الله بالجر والآخر عبد الله بالنصب وكان بمكة رجل يقال له عبد الله بحيرة الدال لا يعرف إلا هكذا  
والثاني أنه كان اسمه عبد العزى فعُدل عنه إلى كنيته والثالث أنه لما كان من أهل النار وما له إلى نار ذات لهب  
وافقت حاله كنيته فكان جديرا بأن يذكر بها ويقال أبو لهب كما يقال أبو النضر لثوري وأبو الخير للخير وكما كنى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا المطلب أبا صخرة فصخرة في وجهه وقيل كنى بذلك لثأله وبجنتيه واشترافهما  
فيحوز أن يذكر بذلك تكاميه وبافتخاره بذلك وقرئ أي لهب بالسكون وهو من تغيير الأعلام كقولهم  
شمس بن مالك بالضم (ما أغنى) استفهام في معنى الإنكار ومحله النصب أو نفي (وما كسب) مرفوع وما  
موصولة أو مصدرية بمعنى ومكسويه أو وكسبه والمعنى لم ينفعه ماله وما كسب بماله يعني رأس المال والأرباح  
أو ما شتبه وما كسب من نسلها ومنافعها وكان ذا سايباء أو ماله الذي ورثه من أبيه والذي كسبه بنفسه أو ماله  
التأد والطارف وعن ابن عباس ما كسب ولده وحكى أن بني أبي لهب احتكروا إليه فاقتتلوا فقام يحجز بينهم  
فدفعه بعضهم فوق وقع فغضب فقال أخرجوا عني الكسب الخبيث ومنه قوله عليه السلام أن أطيبت ما بأك  
الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه وعن الضحك ما ينفعه ماله وعمله الخبيث يعني كيدته في عداوة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وعن قتادة عمه الذي ظن أنه منه على شيء كقوله وقد مننا إلى ما عملوا من عمل وروى أنه كان  
يقول إن كان ما يقول ابن أخي حقا فأتا أفندي منه نفسي بمالي وولدي (سبيلي) قرئ بفتح الباء ويضمها مخففا  
مشددا والسين للوعيد أي هو كاش لا محالة وإن تراخي وقتها (وامرأته) هي أم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان  
وكانت تحمل حزمة من الشوك والحسك والسعدان فتشترها بالليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقيل كانت تمشي بالنميمة ويقال للشاء بالنمائم المفسدين الناس يحمل الخطابين بينهم أي يوقدون بينهم النار  
ويورث الشر قال من البيض لم تصطد على ظهر لائمة \* ولم تمش بين الحى بالخطير الرطب  
جعل له رطبا ليدل على التبذخ الذي هو زيادة في الشرور رفعت عطفها على الضمير في سبيلي أي سبيلي هو  
وامرأته (في جديدها) في موضع الحال أو على الابتداء وفي جديدها الخير وقرئ جمالة الخطيب بالنصب على  
الشم وأنا أستحب هذه القراءة وقد نوسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحميل من أحب شتم أم جميل  
وقرئ جمالة الخطيب وجمالة الخطيب بالتثنية والرفع والنصب وقرئ ومريته بالنصب في المسد الذي قتل  
من الخيال فتلاشد يدان ليف كان أو جلد أو غيرهما قال ومسد أمر من أياق ورجل مسود الخلق مجذوله  
والمعنى في جديدها حبل مما مسد من الخيال وأنها تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في جديدها كما يفعل  
الخطابون تحبس سائر الخالها وتحفرها وتوربها بصورة بعض الخطابات من المواهن لتمتعض من ذلك ويمتعض  
بعلها وهما في بيت العز والشرف وفي منصب الثروة والجدد ولقد عبر بعض الناس الفضل بن العباس بن عتبة  
ابن أبي لهب بجمالة الخطيب فقال

ما أغنى عنه ماله وما  
كسب سبيلي نار ذات  
لهب وامرأته جمالة  
الخطيب في جديدها  
حبل من مسد

(قال ويؤيد ذلك قراءة  
من قرأ أيدا أبو لهب) قال  
أحمد وفي هذا دليل لأن  
الرفع أسبق وجوه  
الاعتزاز وأولها  
أن تراهم أنما حافظوا  
على صيغته التي بها  
اشتهر الاسم وكانت أول  
أحواله \* عاد كلامه  
(قال) ولا ميركة ولدان  
أجدهما عبد الله  
بالنصب والآخر عبد  
الله بالجر فلا يعرف كل  
واحد منهما إلا بذلك الخ

ماذا أردت إلى شتي ومنقصني \* أم ما تعير من جمالة الخطيب

غبراء شادخة في المجد غيرتها \* كانت سبيلة شيخ ناقيب الحسب

ويحتمل أن يكون المعنى أن حاله ما تكون في نازحه من على الصورة التي كانت عليها حين كانت تحمل حزمة



الشوك فلا تزال على ظهرها حزمة من حطب النار من شجرة الرقوم أو من الضريع وفي جيدها جبل محاسن من سلاسل النار كما يذهب كل مجرم بما يجانس حاله في جرمه [عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة تبت رجوت أن لا يجمع الله بينه وبين أبي لهب في دار واحدة]

{سورة الاخلاص مكية وقيل مدنية وهي أربع آيات}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

{هو} ضمير الشأن و {الله أحد} هو الشأن كقولك هو زيد منطلق كأنه قيل الشأن هذا وأن الله واحد لا ثاني له {فان قلت} ما محل هو {قلت} الرفع على الابتداء والخبر الجملة {فان قلت} فالجملة الواقعة خبرا لا بد فيها من راجع إلى المبتدأ فإن الراجع {قلت} حكم هذه الجملة حكم المفرد في قولك زيد غلامك في أنه هو المبتدأ في المعنى وذلك أن قوله الله أحد هو الشأن الذي هو عبارة عنه وليس كذلك زيد أبوه منطلق فان زيدا والجملة يدلان على معنيين مختلفين فلا بد مما يصل بينهما وعن ابن عباس قالت قرش يا محمد صف لنا ربك الذي تدعوننا إليه فنزلت بمعنى الذي سألتوني وصفه هو الله وأحد يدل من قوله الله أو على هو أحد وهو بمعنى واحد وأصله واحد وقرأ عبد الله وأبي هو الله أحد بغير قل وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم الله أحد بغير قل هو وقال من قرأ الله أحد كان بعد القرآن وقرأ الأعمش قل هو الله الواحد وقرأ أحد الله بغير تنوين أسقط ملاقاته لام التعريف ونحوه ولا إذا كرر الله الأقبالا والجيد هو التنوين وكسره لالتقاء الساكنين {الصدق} فعل بمعنى مفعول من صد إليه إذا قصد به وهو السيد المصمود إليه في الحوائج والمعنى هو الله الذي تعرفونه وتقررون بأنه خالق السموات والأرض وخالقكم وهو أحد متوحد بالالهية لا يشارك فيها وهو الذي يصمد إليه كل مخلوق لا يستغنون عنه وهو الغني عنهم {لم يلد} لأنه لا يجانس حتى تكون له من جنسه صاحبة فيستوادلان وقد دل على هذا المعنى بقوله أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة {ولم يولد} لأن كل مولود محدث وجسم وهو قديم لا أول له وجوده وليس بجسم {ولم يكافئه أحد} أي لم يماثله ولم يشاكله ويجوز أن يكون من الكفاة في النكاح نفيًا للصاحبة سالوة أن يصفه لهم فأوحى إليه ما يحتوى على صفاته فقوله هو الله إشارة لهم إلى من هو خالق الأشياء وخالقها وفي طي ذلك وصفه بأنه قادر عالم لأن الخلق يستدعي القدرة والعلم لكونه واقعًا على غاية الأحكام واتساق وانتظام وفي ذلك وصفه بأنه حي سميع بصير وقوله أحد وصف بالوحدانية ونفي الشركاء وقوله الصدق وصف بأنه ليس المحتاج إليه وإذا لم يكن الاحتجاج إليه فهو غني وفي كونه غنيًا مع كونه عالمًا أنه عدل غير فاعل للقبائح لعلمه بقمم القبيح وعلمه بغناه عنه وقوله لم يولد وصف بالقدم والاولية وقوله لم يلدني للشبه واليجانسة وقوله ولم يكن له كفوا أحد تقرر بذلك وبث الحكم به {فان قلت} الكلام العربي الفصيح أن يؤخر الظرف الذي هو نحو غير مستقر ولا يقدم وقد نص سيبويه على ذلك في كتابه فيما باله مقدما في أفصح كلام وأعز به {قلت} هذا الكلام انما سبق لنفي المكافأة عن ذات الباري سبحانه وهذا المعنى مصبه ومركزه هو هذا الظرف فكان لذلك أهم شيء وأعناؤه وأحقه بالتقدم وأجراه وقرئ كفوا بضم الكاف والغاء بضم الكاف وكسرهما مع سكون الغاء {فان قلت} لم كانت هذه السورة عدل القرآن كله على قصر متنها وتقارب طرفيها {قلت} لا مرما يسود من يسود وما ذاك إلا احتوائها على صفات الله تعالى وعدله وتوحيده وكفى دليلا من اعترف بفضلها وصدق بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها أن علم التوحيد من الله تعالى وكيف لا يكون كذلك والعلم تابع للعلوم يشرف بشرفه ويتضع بضعته ومعلوم هذا العلم هو الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز فاطنك بشرف منزلته وجلالة محله واتافته على كل علم واستيلائه على قصب السبق دونه ومن ازدراه قلضف علمه بمعلومه وقلة تعظيمه له وخلقه من خشيته وبعده من النظر لما قبله اللهم احشرونا في زمرة العالمين بك العالمين لك القائلين بعدك وتوحيدهم الخائفين من وعيدك وتسمي سورة الاسما من لاشتمالها على أصول الدين وروى أبي وأنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنت السموات السبع والأرضون السبع على قل هو الله أحد

{سورة الاخلاص مكية وهي أربع آيات}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

{القول في سورة الاخلاص}

{بسم الله الرحمن الرحيم}

\* قوله تعالى ولم يكن له كفوا أحد {قال ان قلت الكلام العربي الفصيح ان يؤخر الظرف وقد نص سيبويه على ذلك} قال أحمد نقل سيبويه انه سمع بعض الجفاة من العرب يقرأ ولم يكن له كفوا أحد وجرى هذا الجلف على عادته فيحفظ طبعه عن لطف المعنى الذي لا يحله اقتضى تقديم الظرف مع الخبر على الاسم وذلك ان الغرض الذي سبقته له الآية نفي المكافأة والمساواة عن ذات الله تعالى فكان تقديم المكافأة المقصود بأن يسلب عنه أولى ثم لما قدمت لتسلب ذكر معها الظرف لتبين الذات المقدمة تسلب المكافأة والله أعلم



(القول في سورة الفلق) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق (قال معناه من شر خلقه أي شر ما يفعله المكفون الخ) قال أحمد لا يسمه على قاعدته القاعدة التي هي من جملة ما يدخل تحت هذه الاستعاذة الا صرف الشر ما يمتدحه خالق الفاعل له البتة كالموت واما صرف الاستعاذة الى ما يفعله الله تعالى بعباده من أنواع المحن ٥٦٨

والبلايا وغير ذلك لانه يعتقد ان الله لا يخلق أفعال الحيوانات وانما هم يخلقونها لانها شر والله تعالى لا يخلق له قصه كل ذلك تقريب على قاعدة الصلاح والاصح التي وضع فسادها حتى حرف بعض القدرية الآية فقروا من شر ما خلق بتسوين شر

(سورة الفلق وهي خمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد

وجعل ما نافية بقوله تعالى ومن شر النفاثات في العقد (قال من السواحر اللاتي يعقدن الخيوط وينقشن عليها الخ) قال أحمد وقد تقدم ان قاعدة القدرية انكار حقيقة السحر على ان الكتاب والسنة قد وردا بوقوعه والامر بالتعود منه وقد سحر صلى الله عليه وسلم في مشط

يعني ما خلقت الا لتكون دلائل على توحيد الله ومعرفة صفاته التي نطق بها هذه السورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد فقال وجبت قبل يا رسول الله وما وجبت قال وجبت له الجنة (سورة الفلق مختلف فيها وهي خمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الفلق والفرق الصبح لان الليل يفلق عنه ويقلق فعل بمعنى مفعول يقال في المثل هو أين من فلق الصبح ومن فرق الصبح ومنه قولهم مطع الغرقان اذا طلع الفجر وقيل هو كل ما يلقه الله كالارض عن النبات والجبال عن العيون والسحاب عن المطر والارحام عن الاولاد والحب والنوى وغير ذلك وقيل هو وادى جهنم أو جيب فيها من قولهم لما طمأت من الارض الفلق والجمع فلقان وعن الصحابة انه قدم الشام فرأى دورا من الزمة وما هم فيه من خفض العيش وما وسع عليهم من دنياهم فقال لا أبالي أليس من ورأهم الفلق فليل وما الفلق قال بيت في جهنم اذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره (من شر ما خلق) من شر خلقه وشرهم ما يفعله المكفون من الحيوان من المعاصي والمآثم ومضارة بعضهم بعضا من ظلم وبغي وقتل وضرب وشتم وغير ذلك وما يفعله غير المكفون منه من الأكل والنهس واللدغ والعص كالسباع والحشرات وما وضعه الله في الموات من أنواع الضرر كالاحراق في النار والقتل في السم والفاسق الليل اذا اعتكر ظلامه من قوله تعالى الى غسق الليل ومنه غسقت العين امتلأت دمعاً وغسقت الجراحة امتلأت دماً ووقوبه دخول ظلامه في كل شيء ويقال وقبت الشمس اذا غابت وفي الحديث لما رأى الشمس قد وقبت قال هذا حين جلها يعني صلاة المغرب وقيل هو القمر اذا امتلأ وعن عائشة رضي الله عنها اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار الى القمر فقال تعوذى بالله من شر هذا فانه الغاسق اذا وقب ووقوبه دخوله في الكسوف واسوداده ويجوز أن يراد بالغاسق الاسود من الحيات ووقبه ضربه ونقبه والوقب النقب ومنه وقبة الثريد والتعوذ من شر الليل لان انبثائه فيه أكثر والتعوذ منه أصعب ومنه قولهم الليل اخفى للويل وقولهم أغدر الليل لانه اذا أظلم كثرت فيه الغدر وأسند الشر اليه لا يستهله من حدوده في (النفاثات) النساء والنفوس أو الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط وينقشن عليها ويرقبن وأنفث النفع مع ريق ولا تأثير لذلك إلا هم الا اذا كان ثم اطعمهم شيء صاروا وسقيهم أو شامهم أو مباحرة المسحور به على بعض الوجوه ولكن الله عز وجل قد فعل عند ذلك فعلا على سبيل الامتحان الذي يتميز به الثابت على الحق من الخشوية والجهالة من العوام فينسب اليه الخشوع والرعاع اليهن والى نفثتهن والثابتون بالقول الثابت لا يلتفتون الى ذلك ولا يعيرون به فان قلت (فما معنى الاستعاذة من شرهن) قلت فيها ثلاثة أوجه أحدها أن يستعاذهن عملهن الذي هو صنعة السحر ومن اتعن في ذلك والثاني أن يستعاذهن فتنهن الناس بسحرهن وما يخذلهم به من باطلهن والثالث أن يستعاذهن عما يصيب الله به من الشر عند نفثتهن ويجوز أن يراد بهن النساء الكيديات من قوله ان كيد كن عظيم تشبيها للكيد بهن بالسحر والنفث في العقد واللاتي يقفن الرجال به عرضهن لهم وعرضهن محاسنهن كأنهن يسحرنهم بذلك (اذا حسد) اذا ظهر حسده وعمل بمقتضاه من بني الغوائل للسود لانه اذا لم يظهر أثر ما أضمره فلا ضرر يعود منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لا غتمه سرور غيره وعن عمر بن عبد العزيز لم أر ظالما أشبه بالمظلوم من حاسد ويجوز أن يراد بشر الحاسد

ومشاة في جف طاعة ذكر والحديث مشهور وانما الزنجشري استغفره الهوى حتى أنكر ما عرف وما به الا أن يتبع

اعتزاله ويغطي بكفه وجه الغزاة عاده كلامه (قال فان قلت ما معنى الاستعاذة من شرهن وأجاب الخ) قال أحمد وهذا من الطرائف عنه فانها ولو فسر غيرها انفاثات في العقد بالخيالات من النساء وليس ما خوات حتى يتم انكار وجود السحر له من بدع النفاثات



{ سورة الناس وهي  
ست آيات }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

قل أعوذ برب الناس  
ملك الناس إله الناس  
من شر الوسواس  
الخناس الذي يوسوس  
في صدور الناس من  
الجنة والناس

{ القول في سورة الناس }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

بقوله تعالى قل أعوذ  
برب الناس (قال إن  
قلت لم أضاف اسمه  
تعالى إليهم خاصة وهو  
رب كل شيء الخ) قال  
أحمد وفي التخصيص  
جاء على عادة  
الاستعطاف فانه مع أتم  
عاد كلامه (قال) وإله  
الناس عطف بيان  
ملك الناس أو كلاهما  
عطف بيان للاول  
والثاني أي إن ملك  
الناس قد يطلق لغير  
الله تعالى وأما إله الناس  
فلا يطلق إلا له عز وجل  
فجعل غاية البيان وزيد  
البيان بتكرار ظاهر غير  
مضمهر والله سبحانه  
وتعالى أعلم هذا ما يسر الله  
من القول وإنى أبرأ إلى  
الله تعالى من القوة والحول  
والحمد لله رب العالمين  
وصلى الله على سيدنا  
محمد وعلى آله وصحبه وسلم

أتمه وسماجة حاله في وقت حسده واطهاره أثره (فإن قلت) قوله من شر ما خلق تعميم في كل ما يستعاذ  
منه فإمعني الاستعاذة بعده من الغاسق والنفاثات والحاسد (قلت) قد خص شره ولا من كل شر خلفاء  
أمره وأنه يلحق الإنسان من حيث لا يعلم كأنما يعتال به وقالوا شر العداة المداحي الذي يكيدك من حيث  
لا تشعر (فإن قلت) فلم عرف بعض المستعاذ منه وفكر بعضه (قلت) عرفت النفاثات لأن كل نفاثاة  
شريرة ونكر غاسق لأن كل غاسق لا يكون فيه شر إنما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضر  
وإرب حسد محمود وهو الحسد في الخيرات ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لا حسد إلا في اثنتين وقال أبو تميم  
وما حاسد في المسكرات بحاسد وقال إن الملاحسن في مثلها الحسد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التي أنزلها الله تعالى كلها

{ سورة الناس مختلف فيها وهي ست آيات }

{ بسم الله الرحمن الرحيم }

{ قرئ قل أعوذ بحدف الهمزة ونقل حركتها إلى اللام ونحوه فخذ أربعة } (فإن قلت) لم قيل (رب الناس)  
مضافاً إليهم خاصة (قلت) لأن الاستعاذة وقعت من شر الوسواس في صدور الناس فكأنه قيل أعوذ من  
شر الوسواس إلى الناس بربهم الذي يملك عليهم أمورهم وهو إلههم ومعبودهم كما يستغيث بعض الموال إذا  
اعتراهم خطب بسيدهم ومخدومهم وإلى أمرهم (فإن قلت) (ملك الناس إله الناس) ما هما من رب  
الناس (قلت) هما عطف بيان كقولك سيرة أبي حفص عمر الفاروق بين بملك الناس ثم زيد بياناً بالله الناس  
لأنه قد يقال لغير رب الناس كقوله اتخذوا أجباهم ورهبانهم أرباباً من دون الله وقد يقال ملك الناس  
وأما إله الناس فتخاص لا شركة فيه فعمل غاية للبيان (فإن قلت) فهلا كتنى باظهار المضاف إليه الذي هو  
الناس مرة واحدة (قلت) لأن عطف البيان للبيان فكان مظنة للاظهار دون الاضمار (الوسواس) اسم  
بمعنى الوسوسة كالزلزال بمعنى الزلزلة وأما المصدر فوسواس بالكسر كزلزال والمراد به الشيطان سمي بالمصدر  
كأنه وسوسة في نفسه لأنها صنعتته وشغله الذي هو عاكف عليه أو أريد ذوالوسواس والوسوسة الصوت الخفي  
ومنه وسواس الخلق (والخناس) الذي عاده أن يخنس منسوب إلى الخنوس وهو التأخر كالهواج والبتات لما  
روى عن عبيد بن جبير إذا ذكر الإنسان به خنس الشيطان وولى فاذا غفل وسوس إليه (الذي يوسوس)  
يجوز في محله الحركات الثلاث فالجر على الصفة والرفع والنصب على الشتم ويحسن أن يقف القارئ على  
الخناس ويبتدئ الذي يوسوس على أحدهذين الوجهين (من الجنة والناس) بيان الذي يوسوس على  
أن الشيطان ضربان جنى وإنسى كما قال شياطين الإنس والجن وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال لرجل هل  
تعوذت بالله من شيطان الإنس ويجوز أن يكون من متعلقا يوسوس ومعناه ابتداء الغاية أي يوسوس في  
صدورهم من جهة الجن ومن جهة الناس وقيل من الجنة والناس بيان للناس وأن اسم الناس ينطلق على  
الجنة واستدلوا بنقرو رجال في سورة الجن وما أحق لأن الجن سموا جنالاجتماعهم والناس فاسالظهورهم من  
الإناس وهو لا بصار كما هو بشر أولو كان يقع الناس على القليلين وصح ذلك وثبت لم يكن مناسباً لمصاحفة  
القرآن وبعده من التصنع وأجود منه أن يراد بالناس الناسي كقوله يوم يدع الداع وكما قرئ من حيث  
أفاض الناس ثم بين بالجنة والناس لأن الثقلين هما النوعان الموصوفان بنفسين حق الله عز وجل عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أنزلت على سورتان ما أنزل مثلهما وإنك لن تقرأ سورتين أحب ولا أرضى  
عند الله منهن ما يعنى المعوذتين ويقال للمعوذتين المقتضيتان قال عبد الله الفقير إليه وأنا أعوذ بهما  
ويجيب كل من الله الـ كاملة التامة والأودى كنف رجمته الشاملة العامة من كل ما يكلم الدين ويثلم  
اليقين أو يعود في العاقبة بالندم أو يقدح في الإيمان المنوط باللحم والدم وأسأله بخضوع العتق  
وخشوع البصر ووضع الخلد لجلاله الأعظم الأكبر مستشفعاً إليه بنوره الذي هو الشية في الإسلام



متوسلا بالتوبة المحصنة لا تـام \* وبما عنت به من مهاجرتي اليه ومجاورتني \* ورا بطني بمكة ومصابرتي \*  
 على قوا كل من القوى \* وتخاذل من الخطا \* ثم أسأله بحق صراطه المستقيم \* وقرآنه المجيد الكريم \*  
 وبما قيمت من كدح اليمين \* وعرق الجبين \* في عمل الكشف عن حقائقه \* المخلص عن مضايقه \*  
 المطلع على غوامضه \* المثبت في مداخضه \* المخلص لتكته واطائف نظمه \* المنقر عن فقره وجواهر  
 علمه \* المكتنز بالفوائد المفتنة التي لا توجد الا فيه \* المحيط بما لا يكتنه من بدع الفاظه ومعانيه \* مع  
 الامحازا لمناذف الفضول \* وتجنب المستكره المملول \* ولولم يكن في مضمونه \* الا اراد كل شيء على قانونه \*  
 لكفى به ضالة تشدها بحقة الاجبار \* وجوهره يمتلئ العثور عليها غاصة الجحار \* وبما شرفني به ومجديني \*  
 واختصني بكرامته وتوحيديني \* من ارتقاء على يدي في مهبط بشاراته ونذره \* ومتنزل آياته وسوره \*  
 من البلد الامين بين ظهري الحرم \* وبين يدي البيت المحرم \* حتى وقع التأويل \* حيث وجد  
 التنزيل \* ان يهب لي خاتمة الخير ويقيني مصارع السوء ويجاوز عن فرطاني يوم التناد \* ولا يفتني بها  
 على رؤس الاشهاد \* ويحلي دار المقامة من فضله \* بواسع طوله وسابغ نوله \* انه الجواد الكريم  
 الرؤف الرحيم

\*(في نسخة مانصه)\*

في اصل المصنف بخطه رحمه الله تعالى وهذه النسخة هي نسخة الاصل الاولى التي نقلت من السواد وهي ام  
 الكشف الحرمية المباركة المتمسح بها المحقوقة ان تستنزل بها بركات السماء ويستنظر بها في السنة الشهباء  
 فرغت منها يد المصنف تحاه الكعبة في جناح داره السليمانية التي على باب احباد الموسومة بمدرسة العلامة  
 فحوة يوم الاثنين الثالث والعشرين من ربيع الاخر في عام ثمانية وعشرين وخمسمائة وهو حامد لله على  
 بامر كرمه ومصل على عبده ورسوله وعلى آله واصحابه اجمعين



(سند من ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى)

قد ذكر الاستاذ الفاضل الشيخ ابراهيم الدسوقي مصحح دار الطباعة المصرية الميريه سابقا رحمه الله جلته من ترجمة مؤلف الكشف ذيل بها النسخة التي جرى عليها الطبع فاستحسن نقلها بنصها لتكون مرآة لاطلاع على بعض المؤلف من رفيع المزاي وجيد السجايا ولسان صدق في لاخرين وانموذجا لفضله المتين ونصها هو امام الأئمة وهادي هداة هذه الأمة أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الخوارزمي الزمخشري من هو بأحسن النعوت جرى صاحب التأليف الزاهرة والتصانيف الفاتحة الباهرة الامام الكبير في الحديث والتفسير والنحو واللغة والمعاني والبيان وغيرها بلامعاني كان امام عصره من غير مدافع تشد اليه الرجال من كل مكان شاسع اخذ الادب عن شيخه منصور أبي مضر وصنف التصانيف البديعة الغرر منها هذا الكتاب في تفسير القرآن ولم يدرك شأوه فيه انسان والمحاجة بالمسائل النحوية والمفرد والمركب في العربية والفرائض في تفسير الحديث ولم يرمث له في القديم ولا في الحديث وأساس البلاغة في اللغة ولم يبلغ كتاب قبله في التمييز مبلغه وربيع الأبرار ونصوص الأخبار ومتشابه أسامي الرواة والنصائح البكار والنصائح الصغار وضالة الناشد والرائض في علم الفرائض والمفصل في النحو وهو كتاب كبير وقد اعتنى بشرحه خلق كثير والانموذج في علم العربية والمفرد والمؤلف في المسائل النحوية ورؤس المسائل الفقهية والمستقصى في الامثال العربية والبدور والسافرة في الامثال السائرة والكتاب الجليل المسمى بديوان التمثيل وشقائق النعمان في حقائق النعمان وشافي النقي من كلام الشافعي والتسطاس في العروض ومعجم الحدود والمنهاج في الاصول ومقدمة الادب في اللغة وديوان الرسائل وديوان الشعر والرسائل الناصحة والامالي الواضحة في كل فن وغير ذلك وكان شروعه في تأليف المفصل في غرة شهر رمضان سنة ٥١٣ ثلاث عشرة وخمسمائة وفرغ منه في غرة المحرم سنة ٥١٥ خمس عشرة وخمسمائة وكان قد سافر الى مكة حرمها الله تعالى وجاور بها زمانا فصار يقال له جار الله لذلك وكان هذا الاسم علما عليه وقد اشتمر ان احدي رجليه كانت ساقطة وأنه كان عشي في جارت من خشب واختلف في سبب سقوطها فقيل انه كان في بعض أسفاره بلاد خوارزم اصابه ثلج كثير وبرد شديد في الطريق فسقطت منه رجله وأنه كان بيده محضر فيه شهادة خلق كثير ممن اطلعوا على حقيقة ذلك خوفا من أن يظن من لم يعلم صورة الحال أنها قطعت لريسة الثلج والبرد كثيرا ما يؤثر في الاطراف في تلك البلاد فتسقط به خصوصاً خوارزم فانها في غاية البرودة ومنها خلق كثير سقطت أطرافهم بهذا السبب فلا يستبعد من لا يعرفه وقيل ان الزمخشري لما دخل بغداد واجتمع بالفقهاء الخنفي الدامغاني سأله عن سبب قطع رجله فقال دعاء الوالدة وذلك أني كنت في صباي أمسكت عصا فورا وربطته بخيط في رجله فأقلت من يدي فأدركته وقد دخل في خرق فحزنته فأنقذت رجله في الخيط فتأملت والدني لذلك وقالت قطع الله رجل الابد كما قطعت رجله فلما وصلت الى سن الطلب رحلت الى بخارى أطلب العلم فسقطت عن الدابة فانكسرت رجلي وعملت على عملا أو جب قطعها والله أعلم بالصحة وكان المحافظ أبو الطاهر أحمد بن محمد السلفي قد كتب اليه من الاسكندرية وهو يومئذ مجاور بمكة حرمها الله يستجيزه في مسموعاته ومصفاته فرد جوابه بما لا يشفي الغليل فلما كان في العام الثاني كتب اليه ايضا مع الحاج استجازه أخرى اقترح فيها مقصوده ثم قال في آخرها ولا يحوج أدام الله توفيقه الى المراجعة فالمسافة بعيدة وقد كانت في السنة الماضية فلم يجب بما يشفي الغليل وله في ذلك الاخر الجزيل فكتب اليه الزمخشري ما لم يكن له في حساب ولولا خوف التطويل لذكرت الاستدعاء والجواب لكن لا بأس بذكر بعض الجواب وهو ما مثلي مع اعلام العلماء الاكثل السهام مع مضايح السماء والجهاش الصف من الرهام مع القوادى الغامرة للقيمان والاكام والسكيت المخلف مع خيل السباق والبعثات مع الطير العتاق وما التلقيب بالعلامة الاشبه الرقم بالعلامة والعلامة مدينة احديا بها الدراية والثاني الرواية وأنا في كلا البابين ذوبضاعة مزجاة ظلي فيه اقلص من ظل حصاة أما الرواية فحدثه الميلاذ قرية الاسناد لم تستند الى علماء



فخار بر ولا الى اعلام مشاهير وأما الدراية فمقد لا يبلغ أفواها وبرص ما يبل شفاها ولا يغرنكم قول فلان في وفلان وعدد جماعة من الشعراء والفضلاء مدحوه بمقاطيع من الشعر وأوردها كلها ولوسردناها لطلال الحال ثم قال فان ذلك اغترار منهم بالظاهر الممتوه وجهل بالباطن المشوه ولعل الذي غرهم مني مارأوا من حسن التصح للسلمين وإيصال الشفقة الى المستفيدين وقطع المطامع عنهم وإفاضة المبارك والصنائع عليهم وعزة النفس والرب بها عن السفاسف الدنيا والآقبال على خويصة والاعراض عما لا يعنيني فجللت في عيونهم وغلطوا في ونسبوني الى ما لست منه في قبيل ولا دبير وما أنا فيما أقول بهاضم لنفسي كما قال الحسن البصري رحمه الله تعالى في قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه عليه وليتكم واست بخيركم ان المؤمن ليضم نفسه وانما صدقت الفاحص عني وعن كنه روائي ودرائي ومن لقيت وأخذت عنه وما بلغ علي وقصاري فضلي واطلعت طلع أمري وأفضيت اليه بحبيبة سري وألقيت اليه بحجري ويحجري وأعلمته نجمي وشجري وأما المولد فقربة مجهولة من قرى خوارزم تسمى زمخشرو سمعت أبي رحمه الله تعالى يقول اجتاز بها أعرابي فسأل عن اسمها واسم كبيرها فقيل له زمخشرق قال لا خير في شرور دولم يلطم بها ووقت الميلاد شها الله الا ضم في عام سبع وستين وأربعمائة والله المحمود والمصلي على سيدنا محمد وآله وأصحابه هذا آخر الأجازة وقد أطلال الكلام فيها ولم يصرح له بمقصوده فيها ولا يعلم هل أجازته بعد ذلك أو لا ومن شعره السائر قوله وقد ذكره السمعاني في الذيل قال أنشدني أحمد بن محمود الخوارزمي املاء بسمرقند قال أنشدنا محمود بن عمر الزمخشري نفسه بخوارزم

ألا قل لسعدى ما لنا فيك من وطر \* وما نطلبين التجل من أعين البقر  
فأنا اقتصرنا بالذين تضايقت \* غبونهم والله يحزى من اقتصر  
ما لي ولا كن عنده كل جفوة \* ولم أرفى الدنيا صقاء بلا كدر  
ولم أنس إذ غار لته قرب روضة \* الى قرب حوض فيه للناء منحد  
فقلت له جئتني بورد وانما \* أردت به ورد الخدود وما شعر  
فقال انتظر في رجوع طرف أختي به \* فقلت له هيات مالي منتظر  
فقال ولا ورد سوى الخد حاضر \* فقلت له اني قنعت بما حضر  
(ومن شعره) يرثي شيخه أبا مضر المذكور أو لا

وقائلة ما هـ هذه الدر التي \* تساقط من عينيك عطمين عطمين  
فقلت هو الدر الذي كان قد حشا \* أبو مضر أذني تساقط من عيني  
(ومما أنشده لغيره) في كتابه الكشف عند تفسير قوله تعالى في سورة البقرة ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها يا من يرى مداً للبعوض جناحها \* في ظلمة الليل البهيم الليل  
ويرى عروق نياطها في نحرها \* والمنخ في تلك العظام النصل  
اغفر لعبد تاب عن فرطانه \* ما كان منه في الزمان الاوّل  
وقيل ان الزمخشري أوصى أن تكتب على لوح قبره هذه الابيات  
(ومن كلامه رضي الله عنه)

زمان كل حب فيه خب \* وطعم الخل خل لو يذاق  
له سوق يضاعته نفاق \* ففناقي فالتفاق له نفاق  
(ومن كلامه)

سهرى لتتقيج العلوم الذي \* من وصل غانية وطيب عناق  
وتمايلي طربا بالحل عوصة \* أشهى وأحلى من مدامة ساق  
وضرير أقلامى على أوراقها \* أحلى من الدوكاء والعشاق  
والذمن تقسر الفتاة لدقها \* تقري لا لقي الرمل عن أوراق



أبيت سهران الدجى وتبيته \* نوما وتبني بمسداك لحاق  
(ومن كلامه)

إذا سألو عني مذهبي لم أجبه \* وأكفه كتمانته لي أسلم  
فإن حنقيا قلت قالوا بأنني \* أبيع الطلاوه والشراب المحرم  
وان ما لي \* اقلت قالوا بأنني \* أبيع لهم أكل الكلاب وهم هم  
وان شافعي \* اقلت قالوا بأنني \* أبيع نكاح البنت والبنت المحرم  
وان حنبليا \* قلت قالوا بأنني \* تقبل حبلولي بغض مجسم  
وان قلت من أهل الحديث وخزيه \* يقولون تيس ليس يدري ويفهم  
تجيت من هذا الزمان وأهله \* فما أجد من السن الناس يسلم  
وأخبرني دهرى وقدم معشرا \* على أنهم لا يعلمون وأعلم  
ومذ أفلح الجاهل أيقنت أنني \* أنا الميم والايام أفلح أعلم

وكانت ولادة الزمخشري يوم الاربعاء السابع والعشرين من شهر رجب سنة سبع وستين وأربعمائة بزمخشري  
وتوفي رحمه الله تعالى ليلة عرفة سنة ٥٣٨ ثمان وثلاثين وخمسمائة بجرجانية خوارزم بعد رجوعه من مكة رحمه  
الله تعالى ورثاه بعضهم بأبيات ومن جملتها

فأرض مكة تدرى الدمع مقلتها \* حزنا لفرقة جارا لله محمود

وزمخشري بفتح الزاي والميم وسكون الخاء وفتح الشين المعجمتين وبعدها راء قرية كبيرة من قري خوارزم  
وجرجانية بضم الجيم الاولى وفتح الثانية وسكون الراء بينهما واو بعد الالف نون مكسورة وبعدها ياء مشددة من  
فتحها مفتوحة مشددة ثم هاء ساكنة وهي قصبة خوارزم قال ياقوت الحموي في معجم البلدان يقال لها بلقنم  
كر كافي فمربت وقيل لها جرجانية وهي على شاطئ جيحون انتهى ما ذكره الاسياد السوقي رحمه الله تعالى



{ يقول معجزة الراجي من الله دوام التوفيق وغفر المسأوى السيد حماد الفيومي الجعماوي }

تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ورقاه في مراتب البلاغة الى حد عجز ذوو اللسان من الجن والانس عن معارضة أدناه ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وامسى نظامه الاقوام الى غاية وقف دون الوصول الى شأوا تقان فصاحتها طوق جميع البشر وأضمروا في ملكوت حقائق عرفانه من بديع الاسرار ما لا يحيط به الا خالق القوى والقدر وصلى الله وسلم على المصطفى الاكبر المؤيد بهذا الكتاب الجامع المفضل على سائر الآيات سيدنا محمد المخصوص من علوم الدارين بما لم يصل الى درك مداه أحد من المخلوقات وعلى آله هداية الانام وأصحابه الاثمة الاعلام (وبعد) فان الله وله المنه والطول ولا منته الا به ولا حول قد أطلع على بديع دقائق حكم التنزيل من اصطفى من كل الراسخين وأسفر عن نخب محكم آياته الباهرة لمن اجتنب من صفوة العارفين فاغترف كل ما قدر له من أسرار غيوب معانيه واقتبس ما يسر له من أنوار اشاراته ومبانيه فمن هؤلاء الجهابذة الاخيار والاثمة الاررار الامام علم الاعلام وحجة الاسلام ملك العلماء وينبوع الفطنة والذكاء من هو باحسن النعوق حوى حار الله العلامة الشيخ محمود بن عمر الزمخشري رحمه الله واكرم مثواه فقد أتى في ايضاح معاني آي التنزيل بما لم يأت أحد بمثاله وأبدع في ابداء وجوه التأويل بما لم يتبع ناسج على منواله كم أسفر فيه عن مخاسن نكات دار علمها لا يحجاز حتى جليت لفظن الاذكياء وأعرب فيه عن مكنون خفايا أسرار تسجد لعرها جبابه الافهام وتدين لتبيناتها قرائح الاصفياء واستخرج من محيط بحار غيبه درر لم تصل الى استخراج نفائسها بدعواص سواء وأودع فيه من رموز كنوز المعاني ما لم تطمع عين بصيرة محورها في عبارات أحكمت تسجتها يد البراعة حتى صارت امثالا وشواهد ومبان طاحت لبلاغتها فصاحة مخبان وأزرى نظمها بعبق ود الفرائد فلا يستطيع أحد لحاق شأوه ولو طاول السماك ولا ردك مداه فيما نجاه ولو أتى بالمعاني من فلك الافلاك فكان حريا بان يعم غير نفعه جميع الانام وأن ينشر كما شبر ذكره بين الثقلين على توالي الايام فلذا وجهت نحو هذا الغرض الاسنى والجادة الحسنات همة الامام الامثل والملاذنا المجد الاكل المولى المبرز في مزاياه عن جميع الاقران حضرة المحترم الشيخ محمد رمضان كان الله له وبلغه آمه فأسعف الامل بالانتماء اتقان طبعه وأروى مشوق الاماني بامطار غيوب نفعه غير انه حين ندم من مؤلفه براع العصبية في مهية الاعتساف وغره خلب وهم توهم ان نحوه عين الانصاف وجب أن يؤخذ على يد فرطاته وان يقبل له ظهرا للجن فيما سلف من عثراته فلا جرم طوق جيد كتابه بعقود الخاشية الجلبية الى الجمة المعاني التي ليست في الانتصاف منه لنصرة الحق مشفوعة بثاني المسماة طبقا لمعناها بالانتصاف من صاحب الكشف للعلامة الاوحد والفهامة الافضل الامجد امام التحقيق والتحرير وقطب رحا التدقيق والتجوير علم الفضل الاشتهر سيدي أحمد بن المنير نور الله ضريحه وأسكني واياه الغرف الفسيحة وايم الله لقد أبدع هذا الامام في هذه الخاشية وأغرب وأتى بما تستنير به العقول وأعجب وأجاد صوغ فصول يتنافس فيها الناظر والتاظر عند الرؤية والروية وتتسابق فيها العقول والافكار من فضلاء البريه ونصب اعلام السنة بأعلى شواهد القوال وصوب أسنة البراهين نحو محور الشبهات حتى بدد جيش الاعتزال ولم يدع من شواردها هذا الكتاب شيئا الا أقام عليه حد الردوان دق مرماه ولا غرض من استزوجه شيفه بمجباب المحاسن الا ابداه فله درهم ما أورى زنده في أحلاك المشكلات وما أبعد غوره في ابراز الدقائق وايضاح المعضلات فشكر الله له هذا العمل المتين المتعطر بارواح الاخلاص وجزاه أحسن الجزاء عن هذا الصنيع الذي تنفع الله به من آحاد الامة كل عام وخاص ولقد كساها رونق الطبع ثوب الاحكام بعد أن كاد أن يعنى أثرها ذيل الاندراس وتلافي براع التصحيح ما غيرته من مباحث معالمها أيدي التناس فجماعت بحمد الله تقر بها عيون الاعيان



ولولا مراعاة هضم النفس لقال لسان الحال ليس في الامكان أبدع مما كان وكان طبعهما المنير الفائق وتتميل  
 شكلهما البهي الرائق بالمطبعة العامرة الشرفية التي مركزها بصرخان  
 أبي طاقية أصلى الله لمديرتها ومنشئها الحال والشان وأدام  
 نعمته عليه ما توالى الملوان وقد انتهت في هذا الطبع  
 الازهر وتم بديره الراهي الانور في شهر ذي العقدة  
 الحرام من عام ألف وثلاثمائة وسبعة من  
 هجرة سيد الانام صلى الله وسلم عليه  
 وعلى آله وصحبه وعترته  
 وتابعيه وحزبه  
 آمين



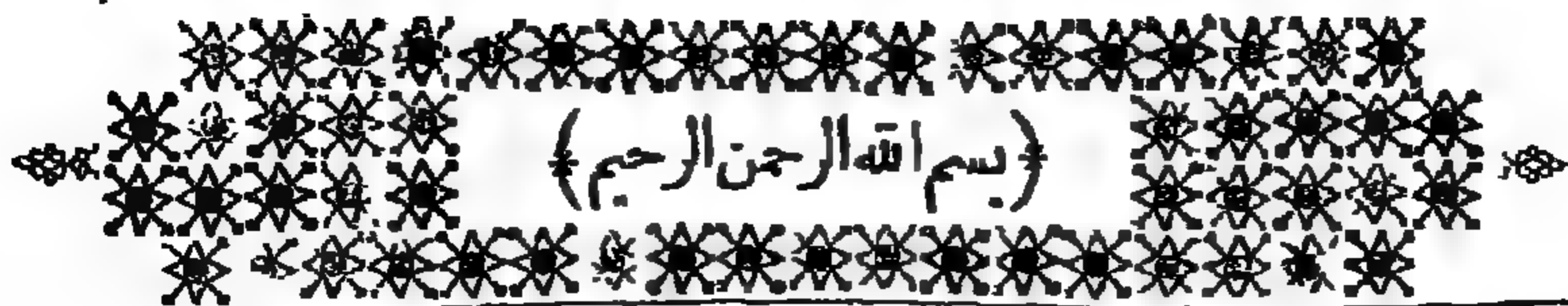
## (فهرسة الجزء الثاني من الكشف)

صفحة	صفحة	صفحة
٥٣٠ سورة المطففين	٤٠٧ سورة والذاريات	٢ سورة مريم
٥٣٣ سورة انشققت	٤١٢ سورة الطور	١٩ سورة طه
٥٣٤ سورة البروج	٤١٥ سورة والنجم	٣٩ سورة الانبياء
٥٣٦ سورة الطارق	٤١٩ سورة القمر	٥٥ سورة الحج
٥٣٧ سورة سيج اسم ربك الاعلى	٤٢٣ سورة الرحمن	٦٨ سورة المؤمنين
٥٣٩ سورة الغاشية	٤٢٨ سورة الواقعة	٨١ سورة النور
٥٤١ سورة الفجر	٤٣٣ سورة الحديد	١٠٢ سورة الفرقان
٥٤٤ سورة البلد	٤٣٨ سورة المجادلة	١١٧ سورة الشعراء
٥٤٦ سورة الشمس	٤٤٤ سورة الحشر	١٣٦ سورة النمل
٥٤٧ سورة الليل	٤٤٩ سورة الممتحنة	١٥٤ سورة القصص
٥٤٩ سورة الضحى	٤٥٤ سورة الصف	١٧٣ سورة العنكبوت
٥٥٠ سورة الم نشرح	٤٥٧ سورة الجمعة	١٨٤ سورة الروم
٥٥٢ سورة التين	٤٦٠ سورة المنافقين	١٩٣ سورة لقمان
٥٥٣ سورة العلق	٤٦٣ سورة التغابن	١٩٩ سورة السجدة
٥٥٤ سورة القدر	٤٦٥ سورة الطلاق	٢٠٤ سورة الاحزاب
٥٥٥ سورة القيمة	٤٦٩ سورة التحریم	٢٢٤ سورة سبأ
٥٥٥ سورة الزلزلة	٤٧٥ سورة الملك	٢٣٦ سورة الملائكة
٥٥٦ سورة العاديات	٤٧٩ سورة ن	٢٤٦ سورة يس
٥٥٧ سورة القارعة	٤٨٤ سورة الحاقة	٢٥٨ سورة الصافات
٥٥٨ سورة التكاثر	٤٨٧ سورة المعارج	٢٧٤ سورة ص
٥٥٩ سورة العصر	٤٩٠ سورة توح	٢٩١ سورة الزمر
٥٥٩ سورة الحديد	٤٩٣ سورة الجن	٣٠٧ سورة المؤمن
٥٦٠ سورة الفيل	٤٩٧ سورة المزمل	٣٢٤ سورة السجدة
٥٦١ سورة قريش	٥٠١ سورة المدثر	٣٣٤ سورة حم عسق
٥٦٢ سورة ارايت	٥٠٧ سورة القيامة	٣٤٥ سورة الزخرف
٥٦٣ سورة الكوثر	٥٠٩ سورة الانسان	٣٥٨ سورة الدخان
٥٦٤ سورة الكافرين	٥١٤ سورة والمرسلات	٣٦٤ سورة الجاثية
٥٦٤ سورة النصر	٥١٧ سورة عم يتساءلون	٣٦٧ سورة الاحقاف
٥٦٥ سورة تبت	٥٢٠ سورة والتازعات	٣٧٥ سورة محمد صلى الله عليه وسلم
٥٦٧ سورة الاخلاص	٥٢٣ سورة عبس	٣٨٢ سورة الفتح
٥٦٨ سورة الفلق	٥٢٥ سورة التكويد	٣٨٨ سورة الحجرات
٥٦٩ سورة الناس	٥٢٩ سورة انفطرت	٤٠١ سورة ق



تتّـرّـبـل الـآـيـات عـلـى الشـواهـد مـن الـآيـات  
شـرـح شـواهـد الـكـشـاف للـعـلامـة  
الـمـرحـوم مـحـب الـدـيـن اـقـنـدـي  
عـلـيـه الـرـحـمـة والـرـضـوان  
مـن الـرب الـكـرـيـم  
الـمـنـان





(بسم الله الرحمن الرحيم)

بأمن قامت على وحدانيته الشواهد وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد تزه في ذاته عن المثال وتقدس في صفاته أن يتصوره وهم  
أوخيال صل على سيدنا محمد أفصح العرب وعلى آله وأصحابه أهل البلاغة والادب صلاة تبلغ بها أسمى المقاصد وتكون لنا في اليوم  
المشهد أعظم شاهد (وبعد) فغير مستور ولا خاف أن الشواهد الواقعة في الكشف كثير ما يحفظ منها أبيات لكن لا يعلم  
ما استشهد بها عليه من الآيات ويعزب عن البال استحضار تلك الموارد والآيات التي قامت منها عليها شواهد وطال ما رأيت من يحفظ  
البيت بقلبه وهو يدور عليه وربما يوجد في البيت ساكن بل يلتقي فيه ما كان ولم يهتد ياله وقد وقعت لبعضهم على شرح شواهد  
الكتاب إلا أنه لم يذكر فيه آية تدل على ذلك البيت ليعلم الدخول اليه من أي باب فيحتاج عند كل بيت إلى مراجعة محله من التفسير  
ويصرف في استخراجها لتزليل الآية عليه زمن كثير فوجدت أن تسهيل الطريق إلى البيت أمر يقتضي وجود الآيات من محلها وترتيبها  
على حروف المحم \* وكتبت تلك الآية ليعرف منها محل الشاهد ويعلم ويدري ذلك البيت بأدنى تنبيه وصاحب البيت أدري بالذي فيه  
على أنه لم يفت الشارح المذكور من الآيات إلا التمد والسيد والم أوما أغفل منها فلم يجز عليه القلم \* ثم اني أسط العذر عند مطالع هذا  
الكتاب عن شرح بعض الآيات بطريق الاسهاب وضم سابق الشاهد ولا حقه اليه والميل أحيانا إلى عطف ذلك عليه فانه ربما  
دعت له المناسبة وكان بين البيت وما يليه من كل جهة أفعال المقاربة وكذا لذكر البيت مع ما يناسبه \* تكلمني أحجاره وملاعبه  
وكأن لسان حاله ينشد في هذا المقام مخاطبا ويمثل بيت جرير معاتبنا  
فلم أربد من أن أعطف البيت على سابقه لحق الجوار وأبين معناه بجانب الأكثر وقد يكتفي بشرط البيت فأولى وجه النظر شرطه  
أو يقتصر على محل الشاهد من البحر فأشرح صدره لكمال اتصاله به وإتلافه ومعلوم أن مقام البسيط بيان مقام خلافه وماتلك قضية  
منكورة بل قصة معروفة مشهورة فعمل الواقف عليه يغضي عما يجده من الخلل ولا يعد ذلك تطويلا يوجب الملل والله المسئول أن  
يوفقني لصالح القول والعمل \* ثم من المقرر أن وجه التسمية لا يلزم اطراده ولكني أردت أن أسمى هذا الكتاب باسم يحسن وقعه ويراد  
(قسمته لتزليل الآيات على الشواهد من الآيات) ولتقدم قبل الشروع في المقصود مقدمة وهي أنا المحناني الديباجة ببعض ألفاظ  
نحتاج إلى إفصاح وتوحيدها إلى مقاصد تفتقر إلى الإيضاح وهي قولنا على أنه لم يفت الشارح المذكور من الآيات إلا التمد والسيد والم  
أوما أغفل منها فلم يجز عليه القلم أما التمد فهو تلخيص إلى بيت أغفله في سورة مريم عند قوله تعالى وآتيناه الحكم صبيا وهو بيت النابعة الذي اني  
واحكم كحكم الحناني إذا نظرت \* إلى حجاب سراع واردة التمد وأما السيد فهو تلخيص إلى بيت أغفله في سورة الشعراء عند قوله تعالى رب  
السماوات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين وهو قوله سعي عقلا فلم يترك لنا سبدا \* فكيف لو قد سعي عمر وعقالي  
لأصبح الناس أوبادا ولم يجدوا \* عند التفرق في الهيجاء عقالي وأما التمد فهو تلخيص إلى بيت أغفله في سورة النجم عند قوله تعالى الذين  
يحتنبون كبائر الاتم والفواحش إلا اللمم وهو قوله لقاء أخلاء الصفاء لمام \* وكل وصال الغانيات ذمام وأما قولنا أوما أغفل  
منها فلم يجز عليه القلم فهو إجماع إلى بيتين أوردهما المصنف من نظم في سورة القلم حيث قال يعنى نفسه ولبعضهم في صفة القلم ورواقه رقص  
إلى آخر البيتين \* ثم لا يخفى على من ذاق هذا الكلام وتأمله أن في هذه الألفاظ ما يلوح إلى قلة ما أغفله ونسأل الله تعالى أن يوسع علينا  
فضله ويوقظنا من سنة الغفلة ويعصمنا من الزلل والخطأ وأن لا نكون ممن أتبع هواه وكان أمره فرطا والله تعالى ولي التوفيق  
واللهادى بالعناية إلى أقوم طريق وهو حسبي ونعم الوكيل

### (سورة الفاتحة)

(باسم الذي في كل سورة سمى \* قد وردت على طريق تعلمه) \*

هذا البيت ثاني أبيات الكشف وإنما بدأنا به هنا تذكرا باسمه سبحانه وتعالى والبيت لرؤية بن الحاج والشاهد فيه كون الاسم أحد  
الاسماء العشرة التي بتوا أولها على السكون فإذا نطقوا بها مبتدئين زادوا حمزة لتلايقع ابتداء وهم بالسالكين وإذا وقعت في الدرج لم تفتقر  
إلى زيادة شيء واستغنى عنها بتحريل السالكين وبعد البيت أرسل فيها بأزلا يقرمه \* فهو بها يخطو طريقا يعلمه أي أرسل  
بأزلا في الأبل حال كون المرسل قرمه أي تركه عن العمل للفتنة فالأزلا بقصد تلك الأبل طريقا يعلمه لأنه ألف ذلك العمل أي الجناح  
والأزلا الذي انشق نابه وذلك في السنة التاسعة وربما نزل في الثامنة وبعد الآن تشرع في شرح الآيات على ترتيب الحروف



## (حرف الالف)

(ويعبد حتى يظن الجهول \* بأن له حاجة في السماء)

البيت لاني تمام في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عى فهم لا يرجعون فان المنافقين لما وصفوا بأنهم اشتروا الضلالة بالهدى وعقب ذلك بمثل هداهم الذي باعوه بالنار المضلّة حول المستوقد والضلالة التي اشتروها بذهاب الله بنورهم وتركها يا هم في الظلمات فكأنهم من حيث سدوا مسامعهم عن الاصاغة لما يتلى عليهم من الآيات والذكريات الحكيم وأبوا أن يتلقوها بالقبول وينطقوا بها وأصرروا على ذلك صاروا كفاقدى تلك المشاعر بالكلفة كقوله صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به \* وان ذكرت بشرعندهم أذتوا وقوله أصم عن الشيء الذي لا يريد \* وأسمع خلق الله حين يريد وهذا عند مقلق سحرة البيان من باب التمثيل البليغ المؤسس على تناسي التشبيه كما في قول أبي تمام في مدح خالد بن يزيد الشيباني ويذكر أباه وهذا البيت في مدح أبيه وذكر علوه فانه استعار الصعود لعلوا القدر والارتقاء في معارج الكمال ثم بنى عليه ما ينسب على علو المكان من الارتقاء الى السماء في مدارج الحاجة في السماء وليس ذلك من قبيل الاستعارة التي يطوى لها ذكر المستعار بالكلفة حتى لو لم يكن هناك قرينة كدلالة الحال أو غوى الكلام يحصل على المعنى الحقيقي كقول زهير لدى أسد شاكي السلاح مقذف \* له لبد أظفاره لم تقلم

(يوحون بالخطب الطوال ونارة \* وحى الواح خيفة الرقباء)

في سورة البقرة عند قوله تعالى فهم لا يرجعون أو كصيب حيث تى الله تعالى في شأنهم بتمثيل آخريكون كشف الحالم بعد كشف وايضا كما يجب على البليغ في مظان الاجال والايجاز أن يجدل ويوجز فكذلك الواجب عليه في موارد التفصيل والاشباع أن يفصل وينشر كما في قول الجاحظ يوحون الخ \* قيل لاني عمرو بن العلاء لم كانت العرب تطنب فقال ليس مع منها قبيل فلم توجز قال ليحفظ عنها ومن هذا القبيل ما أورد من تجاهل العارف كالمبالغة في المدح في قول البحرى يمدح الفتح بن خاقان المعبر بقى بدا أم ضوء مصباح \* أم ابتسامتها بالمنظر الفناحي أو التذلل في الحب كقول العرجي بالله يا طبيبات القاع قلن لنا \* ليلاي منكن أم ليلي من البشر وما أحسن قول القاضي الفاضل يمدح الملك العادل أبا بكر بن أيوب أهذه سير في الفضل أم سور \* وهذه أنجم في السعد أم غرر وأغل أم بحار والسيوف بها \* موج وافر ندها في الجهادر وأنت في الارض أم فوق السماء وفي \* عينك البصر أم في وجهك القمر الى غير ذلك من مستظرفات الامثال

(فأولهذا كراها اذا ما ذكرتها \* ومن بعد أرض بيننا وسما)

في سورة البقرة عند قوله تعالى أو كصيب من السماء حيث جاء بالسماء معرفة لينفي أن يتصوّر من سماء أي من أفق واحد من سائر الآفاق لان كل أفق من آفاقها سماء قال تعالى وأوحى في كل سماء أمرها ولونكر السماء لجاز أن يكون الصيب من بعض الآفاق بدليل قوله فأولهذا كراها اذا ما ذكرتها الخ الشاعر يتوجع لذكري الحبيبة ومن بعد ما بينته وبينها من قطعة أرض وقطعة سماء تقابل تلك القطعة الارض فنكرهما لا يتصور بينهما بعد جميع الارض والسماء وأوله كلمة توجع تستعمل مع اللام وقد اتفق الشاعر استعماله معها في بيته وربما قصد ذلك فله دره ومنه يقال أوه الرجل تأويها وتأوه تأوها اذا قال أوه والاسم الآهة بالمذقال المثقب العبدى اذا ما قت أرحله ليليل \* تأوه آهة الرجل الخزين يقال رحلت البعير أرحله اذا شدت عليه الرجل \* وهذا البيت لم يذكروا

لاتزدرين فتى من أن يكون له \* أم من الروم أو سوداء عجماء

في شرح الشواهد

(فانما أمهات الناس أوعية \* مستودعات وللبناء آباء)

في سورة البقرة عند قوله تعالى وعلى المولود له أي على الذي يولده وهو والدوله في محل الرفع على القاعلية نحو عليهم في المعضوب عليهم وانما قال المولود له ليعلم أن الوالدات انما ولدن لهم لان الاولاد لا آباء ولذلك ينسبون اليهم لا الى الامهات فلا تزدرين بأحد أنه ولد من أمة رومية أو سوداء هندية قيل عاب هشام زبد بن علي فقال بلعتي أنك تريد الخلقة وكيف تصيح لها وأنت ابن أمة فقال كان اسمعيل ابن أمة وأحق ابن حرة فأخرج الله من صلب اسمعيل خير ولد آدم \* وأنشد للأموون بن الرشيد البيت في مثل ذلك وما أحسن ما قيل في معنى ذلك وهل هند الامهرة عربية \* سائلة أفراس تحللها بغل فان ولدت مهورا كرمها فبالجري \* وان كان اقرافها أنجب الفعل ولذلك ترى المفخرين بالانساب فيما مضى وما هوأت انما يفخرون بالآباء لا بالامهات كما قال الفرزدق أولئك آبائي فحمتي بمنزلهم \* اذا جعنتا يا جريز الجحامع ومنهم من لا يفخر بالآباء ولا بالامهات وانما يفخرون بالفضائل والكمالات كما قال لعمر ك ما الانسان الابن يومه \* على ما تجل يومه لابن أمسه وما الفخر بالعظم الزميمة وانما \* نغار الذي ينبغي الفخر بنفسه



وما أحسن ما قيل واني وان كنت ابن سيد عامر \* وفارسها المشهود في كل موكب \* فاسودتني عامر عن وراثته \* أجي الله أن اسمو بأم ولا أب

\* (ألم أك جاركم ويكون بيني \* وبينكم المودة والاخاء) \*

في سورة النساء عند قوله تعالى ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين في قراءة من ينصب باضمار أن والبيت للعطية مذكرهم حق المجاورة والمودة والاخاء والواو جواب الاستفهام ويجاب بها كما يجاب بالفاء وفي سورة الاعراف عند قوله تعالى وقال الملائكة من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ويركوا لهكتك حيث كان ويذكرك عطا على يفسدوا وجواب الاستفهام بالواو كقول الخطبة ألم أك جاركم على معنى أكون منك ترك موسى ويكون تركه أياك وآلهتك

\* (أدعي باسماء نبراني قبائلها \* كأن أسماء أُنحِت بعض أسمائي) \*

في سورة الانعام عند قوله تعالى واذا قال ابراهيم لبيه أزر قيل أزر اسم صنم فيجوز أن ينزبه للزومه عبادته كما ينزبان قيس بالرقبات اللاتي كان يشبهن فقيلا ابن قيس الرقيات يقول أدعي في قبائل المحبوبة باسماء وليست أسمائي وانما ينزوني بها والنبر اللقب من باب ضرب

\* (فن يلتقي في بعض القرى رحله \* فأم القرى ملقى رحالي ومنشئي) \*

في الانعام عند قوله تعالى ولتنذر أم القرى والبيت للصنف قال ولينفض المجاورين يعني به نفسه أي فأم القرى ملقى رحالي ومنشئي ومرجعي ومعادي أدخل نوبة بعد نوبة والمراد بأم القرى مكة شرفها الله تعالى

\* (كأن سلافة من بيت رأس \* يكون مزاجها غسل وماء) \*

كان الرجل من فوق صعل \* من الظلمان جثوجوه هوا في يونس عند قوله تعالى أكان للناس عجباً أن أوحينا على قراءة ابن مسعود عجب فجاءه اسماء وهو نكرة وان أوحينا خبره وهو معرفة كقوله يكون مزاجها غسل وماء والاجود أن تكون كان تامة وان أوحينا مدلا من عجب لأن القلب المقبول هو المشتل على لطيفة فجعله منصوبا على تلك الطريقة وما أحسن قول القائل في هذا المعنى أني الحق أن يعطى ثلاثون شاعرا \* ويحرم مادون الوزي شاعر مثلي كما سماحوا عمر ابوا ومزينة \* وضويق بسم الله في ألف الوصل والبيت لحسان من قصيدته المشهورة التي أولها عفت ذات الاصابع فالجواء \* الى عذراء منزلها خلاء

ومنها يجيب أبا سفيان بن الحرث لما هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم هجوت محمدا فاجبت عنه \* وعند الله في ذلك الجزء ولما أنشد هذا البيت قال له النبي صلى الله عليه وسلم جزاك الله الجنة ومنها

هجوت محمدا خنيفا \* أمين الله شيمته الوفاء \* أمجوه وولست له بكفاء \* فشر كما خيركم القداء

وقد ذكر هذا البيت في تفسير سورة العنكبوت أيضا عند قوله تعالى والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون فان هذا الكلام ورد مورد الانصاف كقوله تعالى وانا أوأياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين قيل لما أنشد هذا البيت قال من حضر هذا أنصف بيت قالته العرب ومنها فان أبى ووالده وعرضي \* لعرض محمد منكم وقاء \* ولما أنشد هذا البيت قال له النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله خالتا يا حسان روى عن عائشة رضي الله عنها أنها وصفت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فقالت كان والله كما قال شاعره حسان ابن ثابت متي يبدى الداجي البهيم جبينه \* بلح مثل مصباح الدجى المتوقد فن كان أو من قد يكون كأحمد \* نظام لحن أو نكال المجد والسلافة أول ما يسيل من ماء العنب وهو أرق ما فيه وبيت رأس قرية بالشام وقيل أراد به الرئيس فان شراب الملوك أطيب من شراب غيرهم وقوله يكون مزاجها غسل وماء في موضع الوصف لسلافة وخبر كأن المشددة في البيت الثاني وهو قوله على أنيابها أو طعم غض \* من التفاح هصره اجتناء \* والمصر عطفك الشيء الرطب وهو أن تأخذ برأس غصن ثم تكسره اليك من غير يمينونة لتجنى ثمره وطعم منصوب معطوف على اسم كان المشددة شبه طعم ريقها بطعم الخمر وقد مزجت بعسل وماء أو بطعم تفاح غض

\* (ردى ردى ورد قطاة ضما \* كدريه أعجيبها برد الماء) \*

في مريم عند قوله تعالى يوم نحشر المنتقمين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا أي عطاشا فان من برد الماء لا يبرده الا لعطش وكالدواب التي ترد الماء وحقة الورد السير الى الماء كقوله ردى الخ والشاعر يخاطب الناقة وانما جعلها صماء لأنها لا تسمع صوت القانص حتى تنفر والكدرية نوع فيها كدروني لفظ الورد تهكم عظيم لاسيما وقد جعل المورد جهنم أعادنا الله منها راحة

\* (فصرتم جيلها اذ صرتمته \* وعادك ان تلاقى عداها) \*

في طه عند قوله تعالى سنعيد لها سيرتها الاولى على تقدير أن يكون أعاد منقولاً من عادته بمعنى عاد اليه ومنه بيت زهير المذكور قال أبو عمرو يعني شغلك وقال الأصمعي صرفك والعداء البعد والشغل وقال الأصمعي الجور أي وشغلك أو صرفك العداء عن ملاقاتها ولكن المعنى الذي كذا بالاصل وهو تصفيف والذي في صحيح التفسير ومتابى من قولك انتابهم اذا اتاهم نوبة ثم نوبة قال الصواب ذكره مع شرحه في باب الباء اه



أراد المصنف في عادتهنا غير المعنيين وهو أن يكون عادك بمعنى عاد إليك فقوله وعادك عطف على قوله مرمته أي أقطع جبلها أن قطعت هي وعادك بمعنى عاد إليك جوراً وشغل أو بعد وإذا ثبت أن عاد يتعدى إلى مفعول واحد يتعده فيتعدي بسبب زيادة الهمزة إلى الإفعولين الأول الضمير المتصل والثاني سيرتها وكانه قيل سنعيد اليها سيرتها الأولى وأما قوله عاداء في البيت فهو فاعل عادك

\*(أذبتنا بيننا أسماء \* ربنا وعمل منه الثواء)\*

في الانبياء البيت لابن حازمة عند قوله تعالى فإن تولوا فقل آذنتكم على سواء والاذان الإعلام أي أعلمتكم مستويين أي أنا وأنتم في علم ما أعلمتكم به والبين الفراق وأسماء اسم المحبوبة من الوسامة وهي الحسن والجمال والهمزة بدل من الواو كما في أحد والثواء الإقامة يقول أعلمتنا أسماء بفارقتها يا نا أي بعزمها على فراقنا ثم قال رب مقيم قل أقامته والمراد غيرها أي أن فراقها يؤذي ولا يعمل ثوابها وليست هي كغيرها من عمل ثوابه وما أحسن قول الباخرزي في عكس هذا المعنى وقيل أنه لا يبي بكر الخوارزمي

أراك إذا أيسرت خيمت عندنا \* زمانا وان أعسرت زررت لسانا \* فأنت إلا البدران قل ضوءه \* أغرب وان زاد الضياء أقاما

\*(أمن به مجور رسول الله منكم \* ويمدحه وينصره سواء)\*

في سورة القصص عند قوله تعالى وأصبح قوادم موسى فارغاً صفران العقل والمعنى أنها لما سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها لما دهمها من فرط الجزع والدهش وسيأتي شرحه في تونس

\*(كانت قناتي لاتين لغامر \* فالأنها الاصبح والامساء)\*

فدعوت ربي بالسلامة جاهدا \* ليصحبني فإذا السلامة داء في والصافات عند قوله تعالى فقال لي سقيم إن قلت كيف جازله أن يكذب قلت قد جوزه بعض الناس في المكيدة في الحرب والبقية وفي ارضاء الزوج والصلح بين المتخاصمين والمتهاجرين والصحيح أن الكذب حرام إلا إذا عرص ووري والذي قاله إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه معراض من الكلام وقد نوى به أن من في عنقه الموت سقيم ومنه المثل كفى بالسلامة داء وقول لبيد قد دعوت ربي الخ وقدمت رجل بخاة فمساء الناس والتوا عليه وقالوا مات وهو صحيح فقبيل الصحيح من الموت في عنقه والقناة الرمح والمراد هنا القامة والعمر العصر باليد يصف قوته في الشباب وضعفه في الكبر ومرور الصباح والمساء عليه كما قيل ست وستون لمرت على حجر \* لبان تأثيرها في منعة الحجر وقيل لشج كيف أصبحت قال في داء يمتداه الناس ومن المشهور أصاب الصغير وأقنى الكبير \* ركر العداة ومر العشي وقد تضمن البيتان الشكاية من الدهر والأيام وأنها تحول بين المرء وبين المرام وأن ماضى من حلاوة العيش فيما مضى من الزمن لا تعاد لها مرارة هذه الأيام الكثيرة الحزن ولله در القائل رب يوم بكيت منه فلما \* صرت في غير بكيت عليه وما أحسن ما أنشد في معنى ذلك

لقد كنت أشكوك الحوادث برهة \* وأستمرض الأيام وهي صحائح إلى أن تغشيتي وقيت حوادث \* تحق أن السالفات منائح ولما كانت عادة الأيام لا تيان بعكس المرام وخلاف الاسماء والاسعاد كان يتنى البعد من يريد الوصال ويرجو الاقطاع باغى الاتصال كما قال سأطلب بعد الدار عنكم لتقربوا \* وتسكب عيناى الدموع لتجمدا وما أحسن ما قيل في ذلك لابي حسن الباخرزي وليكم غنيت الفراق مغالطا \* واحتلت في استمثار غرس ودادى وطعمت منها بالوصال لأنها \* تبني الأمور على خلاف مرادى ومن أطف ما قيل في طريقة ذلك دعوت الله أن تسمو وتعلو \* علو البدر في كبد السماء فلما أن علوت علوت عنى \* وكان إذا على نفسى دعائى وبالجملة قال الله المشتكى من دهر إذا أساء أصر على أساءته وإن أحسن ندم من ساعته ولو أنى أعد ذنوب دهرى \* لضاع القطر فيه والرمال

\*(طلبوا صلحنا ولا ت أو ان \* فاجبتنا أن لا ت حين بقاء)\*

هو لابي زيد الطائي من قصيدة طويلة أولها خيرتنا الركب أن قد فجرتم \* وفخرتم بضربة المساء وله مرى لعارها كان أدنى \* لكم من تقي وحسن وفاء فاصدقوني وقد خبرتم وقدنا \* بت اليكم جوانب الانبياء هل سمعتم من معشر شافهونا \* ثم عاشوا صفحا ذوى غلواء كم أزالتمنا حنا من قبيل \* قاتلونا بنكبة وشقاء نعمتوا حنا بناعليهم وكانوا \* في مقام لو أبصرنا ورخاء ثم لما تشددت وأناقت \* وتصلوا منها كربة الصلاة طلبوا صلحنا الخ وبعد له ومرى لقد لقوا أهل بامس \* يصدقون الطعان عند اللقاء ولقد قاتلونا فاجبت القو \* م عن الامهات والالباء وجئناهم على صفة زرو \* راء يعلمونها بغير وطاء أطمعتم بأن تيقوا دمانا \* ثم أنتم بنجوة في السماء فلما الله طالب الصالح منا \* ما أطف الخيس بالدهناء انما عشر شهابا لنا الصبر ودفع الاسبى بحسن العزاء



ولنا فوق كل مجد لواء \* فاضل في التمام كل لواء  
 في سورة ص عند قوله تعالى ولات حين مناص حيث قرؤا ولات حين مناص بالكسر ومنه البيت ووجه الكسر في أو ان أنه شبهه باز  
 قوله نهيتك عن طلبك أم عمرو \* بعافية وأنت اذ صبح في أنه زمان قطع منه المضاف اليه وعوض التنوين لان الاصل ولات  
 أو ان صلح فان قلت ما تقول في حين مناص والمضاف اليه قائم قلت نزل قطع المضاف اليه من مناص لان أصله حين مناصهم منزلة قطعه  
 من حين لا اتحاد المضاف والمضاف اليه وجعل تنوينه عوضا عن الضمير المحذوف ثم بني الحين لكونه مضافا الى غير متمكن ان قلت كيف  
 يوقف على لات قلت يوقف عليها بالتاء كما تقف على الفعل الذي تتصل به تاء التأنيث وأما الكسائي فيقف عليها بالتاء كما يقف على الاسماء  
 المؤنثة والمناص النجا والقوت يقال ناصه ينوصه اذا فاته واستناص طلب المناص وأما قراءة العامة فهي بفتح التاء وحين بالنصب ومذهب  
 سيويه أن لا نافية بمعنى ليس والتاء مزيدة فيها كز يادتها في رب وثم ولا يعمل الا في الازمان خاصة نجولات حين ولات أو ان كما في البيت وقوله  
 ندم البغاة ولات ساعة مندم \* والبعي مرتع مبتغيه وخيم والاكثر حذف مرفوعها تقديره ولات الحين حين مناص وقد يحذف  
 المنصوب ويبقى المرفوع كقوله من صد عن نيرانها \* فأنا ابن قيس لا براح أي لا براح لي

(وما أدري وسوف أخال أدري \* أقوم آل حصن أم نساء) \*

لزهير لبي سلمج من قصيدته التي أولها عفا من آل فاطمة الجواء \* فيمن فالقوادم فالجساء ومنها  
 أرونا خطة لاضيم فيما يسوي بيننا فيها السواء فان ترك السواء فليس بيني وبينكم بنى مضربقاء  
 فان الحق مقطعه ثلاث \* عين أو فناء أو جلاء فذلكم مقاطع كل حق \* ثلاث كلهن له شفاء في سورة الحجرات عند قوله تعالى  
 لا يضر قوم من قوم القوم الرجال خاصة لانهم القوام بأمور النساء قال تعالى الرجال قوامون على النساء وقال صلى الله عليه وسلم النساء لحم  
 على وضم الاما ذب عنه والذايون هم الرجال وهو في الاصل جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزائر أو تسمية بالمصدر واختصاص القوم  
 بالرجال صريح في الآية وفي قول زهير وقد استشهد به أيضا على ان الهمزة فيه للتعيين ليست للتسوية كما ظن ابن الشجري ذلك وعلى الفصل  
 بالفعل الملقى بين سوف ومدخولها وعلى وقوع الجملة المعترضة بين حرف التنفيس والفعل واستشهد به أهل البدع على النوع المسمى  
 بتجاهل العارف

(اذا طلع النجم عشاء \* يبتغي الراعي كساء) \*

في سورة النجم والنجم الثريا وهو اسم غالب لما قيل ان الثريا تخفى في السنة أربعين يوما لانه تطلع الشمس فلا ترى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 اذا طلع النجم ارتفعت العاهات والعرب تسمى الثريا بالنجم وهي سبعة ظاهرة وواحد خفي قال الشاعر  
 خيلي اني للثريا لاسد \* وانى على رب الزمان لو احد  
 ايجمع منها شملها وهي سبعة \* ويؤخذ مني مؤنسي وهو واحد

(بادت وغير آيهن مع البلي \* الاروا كدجرهن هباء) \*

(ومشجج أما سواء قداله \* فبدا وغير ساره المعزاء) \*

هو من أبيات الكتاب في سورة الواقعة عند قوله تعالى وحور عين بالرفع على وفيهم حور عين أول العطف على ولدان وبالجر عطف على جنات  
 النعيم كأنه قال هم في جنات وفا كنهة ولحم وحور أو على أكواب على معنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وبالنصب على ويثوقون  
 حورا بادهلك وغير آيهن أي علامتهن والمراد بالروا كد أخجار الأثنية وهما الرماديهن وإذا اختلط بالتراب وقوله ومشجج المراد به وتد الخباء  
 الذي شج رأسه من الدق وغير ساره أي بقيته والامعز مكان يخالط ترابه حجارة وحصى واذا حمل على الارض أو البقية قبل المعزاء أي لم يبق  
 من آثار منازل الارض سوى أخجار الآثافي ورما دها المختلط بالتراب وتد الخباء المبكسور الرأس المتغير بطول بقائه في الارض ووقع مشجج  
 ولم يعطفه على روا كد أي وفيهم مشجج وحمل مشجج بعد بالرفع على المعنى لان المعنى بادت الاروا كد بهاروا كد فحمل مشجج على ذلك ومثله  
 لم يدع من المال الامسحنا أو مجلف \* لان تقديره لم يبق من المال الامسحت فحمل مجلف عليه وسيجيء الكلام على اعرابه في محله

مستوفى ان شاء الله تعالى

(كيف نوحى على الفراش ولما \* تشمل الشام غارة شعواء) \*

(تذهل الشيخ عن يمينه وتبدي \* عن خدام العقيلة العذراء) \*

في القلم عند قوله تعالى يوم يكشف عن ساق والكشف عن الساق والابداء عن الخدم مثل في شدة الامر وصعوبة الخطب وأصله في الروع  
 والهزيمة وتسمير الخدرات عن سوقهن وابداء خدامهن عند ذلك قال جاتم

أخو الحرب ان عصبت به الحرب عضها \* وان شممت عن ساقها الحرب شمرا وقال ابن الرقيات تذهل الشيخ عن يمينه الخ فمضى يوم  
 يكشف عن ساق في معنى يوم يشتد الامر ويتعاقم ولا يكشف ثم ولا ساق كما يقال لا قطع الشيخ يده مقبولة ولا يد ولا غل وأما هو مثل في



الجل يقال غارة شعواء أي فاشية متفرقة تذهل أي تشغل تلك الغارة وانما خص الشيخ لوفور عقله وممارسته الشدائد وما لفرط محبته للآلاد  
وانخدام الخلل والعقيلة من النساء التي عقلت في بيتها أي خدرت وحجست وعقيلة كل شيء أكرمه ورفع الشعواء وخفض العذراء اقواء  
تساهل الشعراء فيه وسمى اقواء لانه نقص من عروضه قوة يقال أقوى الجبل اذا جعل بعضه أغلظ من بعض والشعر خالف قوافيه برفع  
بيت وجر آخر كما في بيت النابتة الذي انى  
لأمر حيا بعد ولا أهلا به \* ان كان تقريظ الاحبة في غد  
يقال سبخا لطائر جوى من يمينك الى شمالك والعرب تسمي بذلك قال ابن فارس السابح ما أتاك عن يمينك من طائر وغيره

### { حرف الباء }

\* (خيال لام السلسيل ودونها \* مسيرة شهر ليريد المذبذب) \*

\* (فقلت لها أهلا وسهلا ومرحبا \* فردت بتأهيل وسهل ومرحب) \*

\* (معاذ الله أن تكون كظبية \* ولادمية ولا عقيلة برب) \*

هو من قصيدة من الحماسة للبعث بن حريث وأولها \* خيال لام السلسيل ودونها \* الخ وبعده

ولكنها زادت على الحسن كله \* كما لو من طيب على كل طيب  
ولست وان قرئت يوما ببائع \* خلا في ولاديني ابتغاء الحب  
دعاني بزبد بعد ما ساء ظنه \* وعيس وقد كانا على حد منكب  
فكنت أنا الخافي حقيقة وائل \* كما كان يحمي عن حقيقة تها إلى  
بأنه عما اذا وعادة ومعاذ او عودا تجعله بدلا من اللفظ بالفعل لانه مصدر وان كان غير مستعمل مثل سبحان والدمية الصنم والصورة المنقوشة  
والعقيلة من كل شيء أكرمه والرب رب القطيع من بقر الوحش يصف المحبوبة المسماة بهذه الاوصاف أنها بتلك المحاسن ثم بين أنها حق بما  
وصفها به واستغفر الله أن تكون في الحسن بحيث تشبه بذلك اذ كانت هذه الاشياء عنده دونها وقاصرة عن رتبة ما وقد استعمل محرره الفقير  
هذا المعنى بعينه في قصيدة أرسلها للمرحوم العلامة الشيخ شمس الدين بن المنقار عليه راحة الفقار جوابا عن قصيدة كان أرسلها الى تقريظا  
امتدح به رحلة الفقير التي أنشأها لما توجه الى مصر المحمية في خدمة المرحوم شيخ الاسلام مفتي الانام حضرة جوى زاده رزقه الله الحسنى  
وزيادة ولا بأس بإيراد بعض أبيات من القصيدة بين لمناسبة المقام ولا يخفى على ذوى الذوق السليم أن بين ما نظمته وبين الشاهد الشبه  
التام فطلع قصيدة المرحوم المشار اليه  
أهذه الخود تجلى في معانيها \* أم السماء بدت فيها دراريها

أم بدت فكر غدت باللفظ تسخرنا ونحن من حسنهما لفتان ترقبها \* جرت على ادباء العصر قاطبة \* ذيل الترفع من اعجابها تبها  
ان يستطيع بليغ أن يعارضها \* ولا امام المعاني أن يدانيها \* دانت لها العرب العرباء قاطبة \* أقربا بالبحر قاصيها ودانيها  
لله در محب الدين سيدنا \* أحل أعلى المعاني في أغانيها \* فلفظها الزهر مفترم باعنه \* والجوهر الفرد جز من معانيها  
بنى قصورا لاهل العلم عالمة \* من الثناء فحلوا في أعاليها \* لا بدع ان أطنبت في وصفها مدح \* وكيف لا والمحب المحض بانها  
سارت اليه المعالي وهي خاضعة \* لما تفسر في أعلى مراقبها \* لا زال يرقل في أثواب سودده \* مع الاحبة في معنى تلاقيها  
مامل نحو محب حبه وبدت \* تشدوا الجاني في أعلى أغانيها

فكتب الفقير اليه قصيدة مطلعها

جاءت نخدرت تستصحب التيهام نيس عجبا وقد رقت حواشها \* عذراء مقصورة عزت فصاحتها \* عن أن يكون لها كف يكافها  
أزرت بنفس وسحيان فصاحتها وكل كل لسان ماح فيها \* ماراقي كاس معنى من قوادمها \* الاوأسكرنى معنى خوافها  
وكما مر في سمي مكررها \* يحلو قلبي زلا لا برد صافها \* وكنت أسمع بالسحر الخلال وما \* أظنه غير ما ضمت قوافها  
ماهذه كام في اللفظ بل درر \* من قال تلك كلام ليس يذريها \* وكيف لا وفصيح العصر سيدنا \* فخر الافاضل شمس الدين منشها  
أنت اليه القوافى وهي ملقمة \* زمامها وله قد طاع عاصيها \* والنظم أضفى كاتفا من بردها \* بلا تكلف افكار يعانيها  
بأنه قل لي وهذا أمر ملتمس \* ما ذى اللالى التي في الطرس تبديها \* أهذه درر أضحيت مرضعة \* في جبهة الطرس أم حورتنا جديها  
وانجم أم بدور في مشارقها \* أو هذه الشمس قد لاحت لرائها \* ومنها وهو محل المناسبة  
استغفر الله ما انى مشيها \* بما ذكرت من الاشياء تشبيها \* انى يكون اسان لي فيمدحها \* كلا ومن أين لي شكر يؤذيها



بافضل العصر يامن من نوادره \* مازال يهدي لاسماعي امانها \* لافض فوك ومائت حاسدوك ولا \* زالت سجاياك مشكورامساعيا  
ولا برحت اماما راقيا أبدا \* من السيادة في أعلى مراقبها \* ماشيت نسمات الدوح في سحر \* وما حد العيس والاطعان حادها

(أفادتكم النعماء مني ثلاثة \* يدي ولساني والضمير المحجبا) \*

في سورة الفاتحة عند قوله تعالى الحمد لله ومعناه أن النعم التي أنعم الله بها على أفادتكم مني ثلاثة يدي فأعاونكم بها ولساني فأثني عليكم به  
وقلي فهو محشو بمحبتكم مملوء منها فانا أشكر نعماءكم وأجازيها بالقلب واللسان والجوارح قال السيد الشريف وهو استشهدا معنوي على  
أن الشكر يطلق على أفعال الموارد الثلاثة وبيانه أنه جعلها بأزاء النعمة جزاءها امتفرا عليها وكل ما هو جزاء للنعمة عرفا يطلق عليه الشكر  
لغة ومن لم يتنبه لذلك وزعم أن المقصود مجرد التمثيل لجميع شعب الشكر لا الاستشهاد على أن لفظ الشكر يطلق عليها فانه غير مذكور هنا وما  
يقال من أن الشاعر جعل مجموعها بأزاء النعمة فيستفاد منه أنه يطلق عليه لأنه يطلق على كل واحد منها فاجوابه لاشبهة في إطلاقه على فعل  
اللسان حتى توهم كثير من الناس اختصاص الشكر به في اللغة وإن الاشتباه في إطلاقه على فعل القلب والجوارح فلما جمعهم مع الأول وعدت  
ثلاثة علم أن كل واحد شكر على حدة فكأنه قيل كثرت نعمائكم عندي وعظمت فاقترضت استيفاء أنواع الشكر وبلغ في ذلك حتى جعل  
مواردها واقعة بأزاء النعماء كالأصحاب مستفاد منها \* وفي وصف الضمير بالمحجب إشارة إلى أنهم ملوكوا ظاهره وباطنه

(يا لهف زبابة للحارث الصا \* مج فالغائم فالآيب) \*

والله لولا قيمته خاليا \* لآب سيفنا مع الغالب  
أما ابن زبابة أن تلقى \* لا تلقى في النعم العارب  
هو من أبيات الحماسة والشعر لابن زبابة في جواب الحرث بن همام حين قال  
في سورة البقرة عند قوله تعالى والذين يؤمنون بما أنزل إليك حيث وسط حرف  
العطف بين الصفات كأنه قال الذي صبح فغنم فآب أي يا حيرة أبي من أجل الحرث والحرث اسم من غزاهم وصحبهم وغنم منهم وآب إلى  
قومه سألما أي يا حيرة أبي من أجل الحرث فيما حصل من مراده واتصف به من الأوصاف المتعاقبة قيل تهكم به بمعنى أنه لم يحصل له تلك  
الأوصاف فإن الحرث توعدأ بازبابة بالقتل ثم نكص عن جزائه وقيل هو على ظاهره ثم أقسم بالله تعالى فقال والله لو أقيمت به منفردا عن  
أشياعه لحصل سيفان مع الغالب منا والمعنى لو خلوت به لقتلته أو قتلني

(تلك الفتاة التي علقتم عرضا \* ان الحليم وذا الاسلام يختلب) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى يخادعون الله والذين آمنوا يعني أن المؤمنين وان جاز أن يخدعوا لم يجز أن يخدعوا لا ترى إلى قول ذي الرمة  
ان الحليم الخ ويختلب أي يخدع من خلب يختلب من باب قتل يقتل والاسم الخلابه والفاعل خلوب مثل رسول وقوله عرضا أي من غير  
قصد بل شيء اعترضه هكذا لا يعلم كما قال عليه السلام ان في المعارض لنسب وحقه عن الكذب مثل أن يقول ما رأيت فلانا ولا كلمته ومراده  
ما ضرب رثته ولا جرحه ولا يخدع أحدهما أن يخدع ولا يعلم أنه يخدع فذلك من البله والثاني أن يخدع ويعلم فذلك من الكرم  
قيل كان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كلما صلى عبدا من عبده وأحسن قراءته أعتقه فقيل له يخدعونك فقال من خادعنا بالله نخدع له  
والبيت لذى الرمة من قصيدته البائية المشهورة الطويلة التي يذكر فيها صاحبته مية التي أولها

(ومنها)

ما بال عينك منها الماء ينسكب \* كأنه من كلام قريفة سرب  
ديار ميسرة اذعي نسا عفنا \* ولا يرى مثلها عجم ولا عرب \* براءة الجيد واللبات واضحة \* كأنها طيبة أفصى بهاليب  
زين الثياب وان أثوابها استلبت \* على الحشية يوما زانها السلب \* تزداد العين اسفارا اذا سفرت \* وتخرج العين منها حين تنقب  
تلك الفتاة التي علقتم عرضا \* ان الكريم وذا الاسلام يختلب

وقد وقع في شواهد الكشاف من هذه القصيدة عدة أبيات تأتي في محالها ان شاء الله تعالى وقد أغفل بعضها في شرح الشواهد الذي  
وقفنا عليه ولم يذكرها رأسماع أنها من غير الأبيات وأحسن الشواهد منها قوله

اذك أم غمش بالوشى أكرعه \* مسفع الخلد عادناشط شيب  
هو لذى الرمة من الأبيات التي لم تذكر في شرح الشواهد في سورة البقرة عند قوله تعالى أو كصيب من السماء مما تنثي من التمثيل ومنه  
وما يستوى الاعى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الاحياء ولا الاموات والأوصاف المذكورة في البيتين  
ليثور الوحش ومسفع الخلد أسوده من السفة والناشط الخارج من أرض إلى أرض وهو أسرع ما يكون والشيب المسنن من بقر الوحش  
والظلم اذا أكل الربيع فأجرت ساقاه أو اصفرتا يقال له خاضب ولا يقال ذلك إلا للظلم وهو النعام دون النعامه والسي الأرض المستوية



وهنا علم أرض بعينها منقلب أى راجع الى أفراخه الثلاثين شبه ناقته بحمار الوحش ثم بالثور الوحش ثم بالظلم فذاك الاول اشارة الى  
الجار في الايات السابقة والثاني الى الثور وهو مبتدأ محذوف الخبر أى اذالك الجار يشبه ناقتي أم ذاك الثور الشمس أم الظلم الخاضب  
وشواهد هذا النوع كثيرة لا تحصى ومن أطفها قول سيدى عمر بن الفارض رحمه الله تعالى  
أبرق بدامن جانب الغور لامع \* أم ارتفعت عن وجهه ليلى البراقع \* أم ابتسمت ليلى فضاء وجهها \* نهار به نور المحبة ساطع

(عفا آية نسج الجنوب مع الصبا \* وأصحح دان صادق الوعد صيب) \*  
هو الشماخ في البقرة عند قوله تعالى أو كصيب من السماء يعنى أن الصيب كما يطلق على المطر الذى يصوب أن ينزل ويقع يقال السحاب  
صيب أيضا كما في بيت الشماخ يقول ان اختلاف الرياح وتتابع الامطار على ربيع المحبوبة عفا آية وغير رسمه ومحاثره ونحوه قول زهير  
قف بالديار التي لم يعفها القدم \* بلى وغيرها الارواح والديم

(أحاولت ارشادى فعلى مرشدى \* أم استمت تأديبي فدهرى مؤدى) \*  
(هـ) ما أظلم الحالى تمت أجليا \* ظلامهم ما عن وجهه أمر دأشئب) \*  
شخصى في حلول الحادثات مشرق \* به عزمه في الترهات مغرب في البقرة عند قوله تعالى وإذا أظلم عليهم قاموا حيث استعمل  
لازما ومتعدى والمتعدى لا يوجد في استعمال من يستشهد بكلامه ولم يثبت ما اثبات من أئمة اللغة الا القليل جدا واعلم أن الشعراء طبقات  
الجاهليون كأمرئ القيس وزهير والخضر من أى الذين أدركوا الجاهلية والاسلام كحسان ولبيد والمتقدمون من أهل الاسلام كالفرزدق  
وجرير ويستشهد بأشعارهم ثم المحدثون كالبحرئى وأبى تمام ولا يستشهد بشعرهم وإنما أسند الاظلام الى العقل لانه لا يطيب عيش للعاقل  
والى الدهر لانه يعادى كل فاضل والاولى أن يراد بالاظلام ما يشق على النفس من تعنيف المؤدب والمرشد وباجلاء الظلام ما ظهر لهما من  
تمرتى الارشاد والتأديب أى كلفانى ما أظلم به حالى وتنقص به عيشى ثم أجليا ظلامهم ما لاني تهذبت ونأديت

(عشون رما فوق قنته \* ينهون عن أكل وعن شرب) \*  
في البقرة عند قوله تعالى فأزلهما الشيطان عنها أى عن الشجرة أى غملاهما الشيطان على الزلة بسببها وتحقيقه فاصدر الشيطان عنها  
زلتها وعن هذه مثلها في قوله وما فعلته عن أمرى وقوله ينهون عن أكل وعن شرب والمعنى يصدر تنهاهم في السمن عن الأكل  
والشرب يصف مضيا فاصدر الاضياف عنه شباعا وكذا ما فعلته عن أمرى

(فأدرى أغيرهم بناء \* وطول العهد أم مال أصابوا) \*  
في البقرة عند قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا حيث اتسع فيه فأجرى مجرى المفعول به محذوف الجار ثم حذف الضمير كما  
حذف من قوله أو مال أصابوا أى أراهم قد تغير وأعما كانوا عليه من الوفاء الذى غيرهم البعد وطول العهد كما قيل طول العهد ينسى أم  
المال والبنى فان المال بطنى ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى ولا أجل ذلك قال أبو الهول في صديق له أسرف فلم يجد له كما يجب  
لئن كانت الدنيا أنا لثروة \* فاصبحت فيها بعد عسرا يسر فقد كشف الأثراء منك خلائقا \* من الأثوم كانت تحت ثوب من الفقر  
والبيت للحريث بن كعدة الثقفى من قصيدة تتضمن ألطف عتاب وأحسنه قالها وقد خرج الى الشام فكتب الى بنى عمه فلم يجيبوه وهى قوله  
ألا أبلغ معاتبتى وقولى \* بنى عمى فقد حسن العتاب \* وسئل هل كان لى ذنب اليهم \* هم ومنه فأعتبهم غضاب  
كتبت اليهم كتباً مرارا \* فلم يرجع الى لها جواب \* فأدرى أغيرهم بناء \* وطول العهد أم مال أصابوا  
فن بك لا يدوم له وصال \* وفيه حين يقترب انقلاب \* فعهدى دائم لهم وودى \* على حال اذا شهدوا وغابوا  
ولا يخفى على ذى الذوق السليم لطف هذا العتاب والخطاب المستطاب واعمري أنه حى بقول الآخر  
وأمل عتابا يستطاب قلتي \* أطلت ذنوبى كي يطول عتابه

فقال لى قول ذى رأى ومقدرة \* محرر نزهة خال من الريب  
(أمرتك الخير فافعل ما أمرت به \* فقد تركتك ذامال ودان شب) \*  
في البقرة اختلف في قائله فقيل خفاف بن نذبة وقيل عباس بن مرداس المحرر المعتقد الزهري بكسر الزاى البعيد عن السوء والنشب المال  
الاصيل يجمع الصامت والناطق وقد جمع في البيت بين الحذف والاثبات الا ترى أنه قال أمرتك الخير ثم قال أمرت به ولم يقل أمرته عند  
قوله تعالى فافعلوا ما تؤمرون أى به أو أمركم به سنى ما هو لكم تسمية للمفعول بالمصدر كضرب الامير وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة  
شواهد



يوسف عند قوله تعالى ولئن لم يفعل ما أمره الضمير راجع الى الموصول والمعنى ما أمر به فحذف الجار كافي أمرتك بالخير ويجوز أن نجعل ما مصدرية فيرجع الى يوسف ولم يجوز الزمخشري عوده الى يوسف الا اذا جعلت ما مصدرية ومعناه على هذا وان لم يفعل أمرى اياه أى موجب أمرى ومقتضاه وقد استشهد بالبيت المذکور أيضا عند قوله تعالى فى آخر الحجر فاصدع بما تؤمر أى بما تؤمر به من الشرائع فحذف الجار كافي البيت ويجوز أن تكون ما مصدرية أى بأمرك مصدر مبنى للفعل قال أبو حيان والصحيح أن ذلك لا يجوز قال تلميذه السمين الخلاف انما هو فى المصدر المصرح وهل يجوز أن يخل بحرف مصدرى وفعل بنى للفعل أم لا يجوز فى ذلك خلاف مشهور أما ان الحرف المصدرى هل يجوز أن يوصل بفعل بنى للفعل نحو يجتنبى ان ضرب عمرو أم لا يجوز ذلك محل النزاع

\*(تلك خبلى منه وتلك ركلى \* من صفرا ولادها كالزبيب)\*

هو الا عشي من قصيدة مدح بها ابوالاشعث بن قيس عند قوله تعالى صفراء فاقع لونها تسر الناظرين وعن علي رضى الله عنه من لبس نعلان صفرا قل همهمهم وعن الحسن البصرى صفراء فاقع لونها سوداء شديدة السواد ولعله مستعار من صفة الابل لان سوادها يعاود صفة وبه فسر قوله تعالى جمالات صفراء وقوله كالزبيب أى سودى خبلى وابلى السواد ولادها من الممدوح ونعمته وقبل البيت

كل عام عدنى بمحوم \* عند وضع اللذان أو بخصيب وأول القصيدة

من ديار لهضبة القليب \* فاض ماء الشئون فيض الغروب أخلفتني بها قتيلا معيا \* دى وكانت للوعد غير كذوب  
ان من لام فى بنى بنت حسا \* نأله وأعصه فى الخطوب ان قيسا قيس الفحال أبا الاشعث أمست اصداؤه لشعوب  
كل عام عدنى البيتين وبعدهما ذا كم الما جد الجواد أبو الاشعث \* من أهل الندى وأهل السيوب

\*(فما قومي بشعبة بن سعد \* ولا بفزارة الشعر القابا)\*

عند قوله تعالى فقد سفه نفسه قبل انتصاب النفس على التمييز ويجوز أن يكون من شذوذ تعريف المميز والمعنى ليس قومي بشعبة وهى اسم قبيلة ولا بفزارة الكثرة الشعر بالرقبة وهذا من شذوذ تعريف المميز ولا يجوز ارتكابه فى القرآن والمراد منه رد ذلك القول والبيت لحرث ابن ظالم المري كان يدعى أنه من قريش وأن أمه خرجت به الى مرة وهو صغير فنسب اليهم وبعده وقومي ان سألت بنو لوى \* بمكة علموا مضرا صوابا ويقال للشديد أشعر الرقبة تشبها له بالاسد

\*(عريض القفا ميزانه فى شماله \* قد انحص من حسب القرار يط شاربته)\*

عند قوله تعالى حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر عند قصة عدي بن حاتم حين عمدا الى عقيل بن ابيض واسود فمعهما تحت وسادته فقال له صلى الله عليه وسلم ان كان وسادك لعريضا وروى انك لعريض القفا وهو كناية عن الحق وكون ميزانه فى شماله كناية عن اليه لان الميزان يرفع باليمين وانحص شعره وشاربه اذنا تجرد وانحسر وان الحاسب اذا أمعن فى الحساب وتفكر فيه

عض على شفته وشاربه \*(قوم هم الاتف والاذناب غيرهم \* ومن يستوى بانف الناقة الذنبا)\*

هذا البيت ذكر استطرادا عند قوله فان يهلك أبو قابوس يهلك \* ربيع الناس والبلد الحرام

\*(خذى العفو منى تستدعى مودتى \* ولا تنطقى فى سورتي حين أغضب)\*

فانى رأيت الحب فى الصدر والاذى \* اذا اجتمع الم يلبث الحب يذهب هو لا سماء بن خارجة الفزاري أحد حكماء العرب يخاطب زوجته حين بنى عليها وبعده ولا تضربيني مرة بعد مرة \* فانك لا تدريين كيف المعيب عند قوله تعالى ويسألونك ماذا ينطقون قل العفو وهو نقيض الجهد وهو أن ينطق ما لا يبلغ اتفاقه منه الجهد واستفراغه الوسع أى خذى ما سهل ولم يشق على من الاموال لتستدعى محبتى ولا تنطقى فى حال حذق وشدة غصبي فان الحب والاذى اذا دخل فى الصدر لا يلبث الحب معه فهو ماضى ان لا يجتمعان وقد استشهد بالبيت المذکور فى سورة الاعراف عند قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین أى خذ ما عفا لك من أفعال الناس وتسهل ولا تكلفهم ما يشق عليهم من العفو الذى هو ضد الجهد أو خذ العفو من المذنبين أو افضل من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة

\*(تودع دوى ثم ترعم أتى \* صديقك ليس النولك عنك بعازب)\*

قليل أخى من ودنى رأى عينه \* ولكن أخى من ودنى فى المغايب عند قوله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين فان موالاته الأولى وموالاته عدوه متناقضان وخلاصة المعنى أن الصديق الصدوق من يكون صديقا بالصدق صديقه ومبغضا للبغض صديقه ويراعى الاخوة بظهور الغيب لا يرى العين

\*(مشائيم ليسوا مضلين عشيرة \* ولا ناعب الا بين غرابها)\*



عند قوله تعالى كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق حيث عطف وشهدوا على ما في إيمانهم من معنى الفعل لأن معناه بعد أن آمنوا وقوله ليسوا مصلحين عشيرة ولا ناعب بالجرح عطفاً على محل مصلحين لأن تقديره ليسوا بمصلحين لأنه توهم أن الباء في مصلحين موجودة ثم عطف عليه مجرور وإن كان منصوباً وهذا نادراً لا يقاس عليه وقد استشهد بالبيت المذكور أيضاً في سورة هود عند قوله تعالى ومن وراء اسحق يعقوب حيث قرئ بالنصب كأنه قيل ووهبنا له اسحق ومن وراء اسحق يعقوب على طريقة ليسوا بمصلحين عشيرة وقد استشهد بالبيت المذكور أيضاً في سورة المؤمن عند قوله تعالى إذا اغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون حيث قرئ بجرح السلاسل ووجهه أنه لو قيل إذا أعناقهم في الاغلال مكان قوله إذا اغلال في أعناقهم لم كان صحيحاً مستقيماً فلما كانتا عبارتين معتقتين حل قوله والسلاسل على العبارة الأخرى وتطيره \* مشائيم ليسوا بمصلحين عشيرة \* الخ

(وداع دعا يامن يجب إلى النداء \* فلم يستجبه عند ذلك مجيب)

فقلت ادع أخرى وارفع الصوت جهره \* لعل أبي المغوار منك قريب في آل عمران عند قوله تعالى فاستجاب لهم ربهم يقال استجاب له ربه واستجابه فلم يستجبه عند ذلك مجيب أي لم يجبه وقال تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً وقال كلما أوقدوا ناراً للحرب وقاله كعب بن سعد الغنوي برئ أخاه شيباً واسمه هرم وكنيته أبو المغوار من قصيدته المشهورة التي منها

تتابع أحداث فخر من أخوتي \* وشين رأسي والخطوب تشيب لعمري لئن كانت أصابت مصيبة \* أخي والمنايا للرجال شعوب لقد كان أماً علمه فرجح \* علينا وأما جهسه فغريب فان تـكـن الأيام أحسن مرة \* إلى فقد عادت لمن ذنوب ومنها البيتان وبعدهما

(فاليوم قربت نهجونا وتشتنا \* فذهب فيا بك والأيام من عجب)

في النساء عند قوله تعالى تساءلون به والأرحام بالنصب على وجهين على تقدير قراءة الجرح والتحمل له بتقدير ترك الجرح لأن عطف الظاهر على المضمير ليس بسديد وأما قراءة النسب فعلى وجهين أما العطف على لفظ الجلالة أو أن يعطف على محل الجرح والمجرور كقولك مررت بزيد وعمر أو أماً الرفع فعلى أنه مبتدأ أخبره مخذوف كأنه قيل والأرحام كذلك أي مما يتقى ومعنى البيت أدنيت كلامك القبيح وأسرت في الذم والأيذاء فذهب على طريقة تفتك فانها شبيهة بالأيام وأهلها وهو أمر تديد وتخليع ومتاركة من قبيل وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا

(ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* بهن فلول من قراع الكتائب)

سلاماً

هو اللانعة الذي يأتي من قصيدته المشهورة التي أولها

كأني لهم يا أمية ناصب \* وليل أقاسيه بطي الكواكب تطاول حتى قلت ليس بمنقض \* وليس الذي يرعى النجوم بآيب عند قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف وهوتا كبد الشيء بما يشبهه نقيضه كقولك فلان لا عيب فيه إلا أنه معني وقوله تعالى لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً على بعض التوجيهات يعني أن أمكنكم أن تنكحوا ما قد سلف فأنكحوه فلا يحمل لكم غيره وذلك غير ممكن والغرض المبالغة في تحريمه وسد الطريق إلى إباحته كما يعلق بالجمال في التأييد في نحو قولهم حتى يبيض القارو حتى يلج الجمل في سم الخياط كما استثنى غير أن سيوفهم من قوله لا عيب فيهم وقول السيف كناية عن كمال الشجاعة فكونه من العيب محال وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الأعراف عند قوله تعالى وما تنقم منا إلا أن آمنا أي ما تنقم منا إلا ما هو أصل المناقب والمفاخر كلها وهو الإيمان وقد استشهد به أيضاً عند قوله تعالى في سورة مريم لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً أي أن كان تسليم بعضهم على بعض أو تسليم الملائكة عليهم لغواً فلا يسمعون لغواً إلا ذلك فهو من وادي \* ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* اه على أحد الوجوه الثلاثة المذكورة في الكشف وقيل البيت على عارفات للطعان عوايس \* بهن كلوم بين دام وجالب إذا استزلوا اللطعن عنهم أرقلوا \* إلى الموت أرقال الجمال المصاعب قوله عارفات أي صابرات والعارف الصابر يقال أصابته مصيبة فوجد عروفاً أي صبوراً عوايس كوالح بهن أي بهذه الخيل كلوم بين دام أي جرح طري فهو يدمى وآخر قد يبس فعلته جليلة يابسة أي قشرة تركب الجرح قوله استزلوا أي يضيق المكان على الفارس فيستزل فيقاتل راجلاً وأرقلوا أسرعوا وواحد المصاعب مصعب وهو الفحل الذي لم يركب ولم يمسح حبل حتى صار صعباً

(لا يجترى بنا مجاور أبداً \* ذورحم أو مجاور جنب)

عند قوله تعالى والجاردى القربى والجبارا جنب أي الذي جاره بعيد وقيل الجار القريب التسيب والجبارا جنب الأجنبي وأنشد لبلغان بن قيس أني لا نسرك هذا من اجتمويت البلاد إذا كرهتها أولم يوافقك ماؤها ولا هو لها وذورحم أي ذو قرابة أو مجاور جنب أي أجنبي



\*(أمنت على السرأمرأ غير حازم \* ولكنه في النصيح غير مريب)\*

\*(أذاع به في الناس حتى كأنه \* بعلباء ناراً وقدت بثقوب)\*

هو لابي الاسود الدؤلي في النساء عند قوله تعالى واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به يقال أذاع السر وأذاع به أي جاء متعباً بنفسه وبالباء والمتعدي بها محتمل أن يكون هو المتعدي بنفسه ينزل منزلة الألف ثم وصل بالباء كما وصل في يجرح في عراقبيها نصلي فيكون أبلغ من المتعدي بنفسه من جهة أن المعنى فعل به حقيقة الأذاع وجعله محلاً لذلك والثقوب اسم لما يشق به النار كالوقود اسم لما يوقد به ومن أحسن ما قيل فيمن لا يكتم السر قوله

لي صديق غدا وإن كان لا ينشط في الأبقية أو محال أشبه الناس بالصدى أن تحدثه حديثاً أعاده في الحال

\*(فإن أهجه بضمير كما ضمير بازل \* من الأدم دبرت صفحتاه وغاربه)\*

عند قوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم حيث قرئ لعلمه باللام البازل الشاب من البعير والأدم جمع آدم وادماء وهو الشديد البياض وصفحتاه خصمهما لأنهما أرق جلوداً يقال إن أهجه بضمير كما بضمير الدبر من النوق حين يحمل عليها الحمل الثقيل قال في الصحاح وقد خفف ضمير ودبرت في الأفعال كما يخفف تخذي في الأسماء

\*(كطود يلاذ باركانه \* عزيز المراعغ والمذهب)\*

هو النابتة الجعدي عند قوله تعالى يجدي في الأرض مراغماً كثيراً وسعة والرغم الذل والهوان وأصله لصوق الأنف بالزغام وهو التراب يقال راغمت الرجل إذا فارقته وهو يكره مفارقتك لمذلة تخفه في ذلك والطود الجبل يلاذ أي يلجأ عزيز المراعغ أي شديد المسالك والمراعغة المهاجرة

\*(عجبت والدهر كثير عجيبه \* من عنزي سبني لم أضربه)\*

عند قوله تعالى ثم يدركه الموت بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقيل رفع الكاف منقول من الهاء كأنه أراد أن يقف عليها ثم نقل حركة الهاء إلى الكاف كقوله من عنزي وهو أبو حي من ربيعة أصله لم أضربه بسكون الباء وضم الهاء

\*(قوم إذا عقدوا عقد الجارهم \* شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا)\*

عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود يقال وفي بالعهد وأوفى به والموفون بعهدهم والعقد الموثق شبه بعقد الجبل ونحوه كما قال الخطيب والعناج كتاب جبل يشد في أسفل الدلو العظيمة ثم يشد في العراق وهي جمع عرقوة بفتح العين والعرقوتان الخشبان اللتان تعرضان على الدلو كالصليب وجمعها العراق والكرب بالتحريك الجبل يشد في وسط العراق إلى الماء فلا يعفن الجبل الكبير والمراد بالقوم بنو أنف الناقة وكان هذا القبلي غاية الشناعة فأبرزه الخطيب في صورة المدح وكال الرياسة حيث قال بعد هذا البيت قومهم الأنف والأذناب غيرهم \* ومن يسوى بأنف الناقة الدنيا وفي البيت إشارة إلى كون العقد بمعنى العهد مستعاراً من عقد الجبل حيث رشح ذلك بكراً الجبل والدلو وما يتعلق بهما

دعاك الهوى والشوق لما ترنحت \* فتون الضحى بين العصور طروب

فجأوبها ورق أرعن لصوتها \* فكل لكل مسعد ومجيب

\*(فن بك أمسى بالمدينة رحله \* فاني وقيار بها الغريب)\*

هو لضائي بن الحارث البرجي عند قوله تعالى ان الذين كفروا لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه ليفتدوا به حيث وحد الضمير في قوله ليفتدوا به وقد ذكر شاذ ومثله قول حسان

ان شرح الشباب والشعر الاست \* ودما لم يعاص كان جنونا

وقوله والافاعلموا أنا وأنتم \* بغاة ما بقينا في شقاق ومثل ذلك قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوكم يقل برضوهما أي الله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك وقوله والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها وقد استشهد بالبيت في سورة التوبة عند قوله تعالى ولا ينفقونها في سبيل الله ذهاباً بالضمير إلى المعنى دون اللفظ لأن كل واحد منهما ماحلة واقية وعدة كثيرة ذات تأثير ودرهم فهو كلمة وله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقبل ذهب إلى الكفور وقبل إلى الأموال وقبل ولا ينفقونها الذهب كما في البيت وقد استشهد بالبيت المذكور عند قوله تعالى في سورة الاسراء أو تأتي بالله والملائكة قسلاً أي مقابلاً كالعشيرة والمعاشر وهو حال من الجلالة وحال الملائكة محذوفة لدلائلها عليها كما حذف الخبر في قوله \* فاني وقيار بها الغريب \* ينشيد برفع قيار ونصبه لأنك إذا عطفت على اسم ان كان لك في المعطوف الرفع والنصب على المحل واللفظ وقد استشهد بالبيت المذكور في غير موضع من الآيات الكريمة



\*(أمت سجاح ووافاهامسيمة \* كذابة من بنى الدنيا وكذاب)\*

عند قوله تعالى ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر قال في الكشف كان أهل الردة إحدى عشرة فرقة ثلاث في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم \* بنو مدلج ورئيسهم ذوالجبار كان له حمار يقول له قف فقف وسرق يسير وكان يبنى بعض الأمور على الجار وكانت النساء يتعطرن بروث حماره وقبل يغقدن روثه يخمرهن فسمى ذا الجار وهو الأسود العنقى وكان كاهناً تنبأ باليمن واستولى على بلاده وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معاذ بن جبل وإلى سادات اليمن فأدلى الله تعالى على يد فيروز الديلمي تتبعه فقتله وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله لملة قتل فسر المسلمون وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد وأتى خبره آخر ربيع الأول \* وبنو حنيفة ورئيسهم مسيلة الكذاب تنبأ وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد فإن الأرض نصفها لي ونصفها لك فأجابه من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فخاربه أبو بكر رضي الله عنه بجنداه المسلمين وقتل على يدي وحشي قاتل حزة وكان يقول قتل خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الإسلام أرادني جاهليتي وإسلامي \* وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالداً فانهزم بعد القتال إلى الشام ثم أسلم وحسن إسلامه \* وسبع في عهد أبي بكر رضي الله عنه فزاره قوم عينة بن حصن وغطفان قوم قرعة بن سلمة القنري وبنو سليم قوم الفجاءة بن عبد ياليل وبنو ربوع قوم مالك بن نويرة وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المنتبهة التي زوجت نفسها مسيلة الكذاب وفيها يقول أبو العلاء المعري في كتاب استغفرى استغفرى أمت سجاح ووافاهامسيمة \* كذابة من بنى الدنيا وكذاب وكندة قوم الأشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطيم بن زيد وكفى أمرهم على يد أبي بكر رضي الله عنه \* وفرقة واحدة في عهد عمر رضي الله عنه غسان قوم جبلة بن الأيهم نصرته اللطمة وسيرته إلى بلاد الروم بعد إسلامه وقوله أمت سجاح بروى أمت بالمدة وتخفيف الميم من الأئمة أي سارت أئمة وأمت بالتشديد من الإمامة والأئمة المرأة التي مات عنها زوجها والرجل إذا لم يكن له امرأة أيم أيضاً وقيل في المثل الحرب مائة أي يقتل فيها الرجال قتيلى النساء أي ووافاهامسيمة أي وافقها وترزجها وأراد بها سجاح بنت المنذر امرأة مسيلة الكذاب وكانت متنبئة قبل أن تزوجها وكانت شريفة فلما تزوجها سلمت له فاتبه قومها وهم بنو حنيفة وقال الشاعر فيه مسيلة اليمامة كان أدهى \* واكذب حين سار إلى سجاح ليمدح قومه بأبي رباح \* وفاز ورد مقصوص الجناح وفيها يقول قيس بن عاصم أضحيت نيتنا أثى نساءها \* وأصحت أنبياء الناس ذكرانا فلعنة الله والاقوام كلهم \* على سجاح ومن بالآفل أغرانا أعنى مسيلة الكذاب لاسقيت \* اصداؤه ما من حينما كانا ثم لما قتل مسيلة تابت سجاح وحسن إسلامها وكذلك طليحة بن خويلد الأسدي مات في زمن عمر رضي الله عنه

\*(هـ - ذى مخايل برق خلفه مطر \* جود ووري زناد خلفه لمب)\*

\*(وازرق الفجر يبدو قبل أبيضه \* وأول الغيث قطر ثم ينسكب)\*

عند قوله تعالى فالتق الاصباح قالوا فيه وجهان أحدهما قال في ظلمة الاصباح وهي الغيش في آخر الليل ومنقضاء الذي يلي الصبح والثاني براد قال في الاصباح الذي هو عود الفجر عن بياض النهار واسفاره وسمر الفجر فلقا عني مفلوق كما قال الطائي وهو أبو تمام أو البصري وأزرق الفجر أه والفجر فجران الأول رقيق يضرب إلى الزرقة والثاني أبيض منتشر في الأفق والأول يسمى الفجر الكاذب والفجر الأزرق وهو الذي كذب السرطان فذلك الذي لا يبع صلاح الفجر ولا يحرم الطعام على من أراد الصيام والفجر الثاني هو أول وقت الصبح يحل الصلاة ويحرم الطعام على الصوام

\*(لن بهز الكف يعسل منته \* فيه كما عسل الطريق الثعلب)\*

عند قوله تعالى لا قدن لهم صراطك المستقيم انتصابه على الظرف وشبهه الزجاج بقوله ضرب زيد الظهر والبطن يصف الشاعر رجلاً باللين أي لين يعسل بعدو والعسلان عدو والذئب أي يعسل في عدوه هذه فاضمر لتقدم ذكره وكما عسل الطريق يريد أنه لا لازمة فيه إذا هزرتة ولا جسوء ذكر المتن والمراد المجموع وقد استشهد بالببيت المذكور في سورة الجن عند قوله تعالى كفا طرائق قددا أي كذا ذوى مذاهب متفرقة أو كذا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة أو كذا في طرائق مختلفة كقوله كما عسل الطريق الثعلب

\*(وخبر تاني انما الموت بالقري \* فكيف وهاتاهضبة وقلب)\*

عند قوله تعالى كيف وأن يظهر وأعليكم لا يرقبوا فيكم الا ولازمة وهو لا يستنكار أن يكون للشركين عهد حقيق بالمرعاة عند الله سبحانه وتعالى وعند رسوله صلى الله عليه وسلم وخذف الفعل المستنكر للايدان بأن النفس مستحقرة له مترتبة لو رود ما يجب استنكاره لا مجرد كونه معلوماً ككفى البت فانه على مصحة أي كيف يكون لهم عهد عند الله ورسوله وأن يظهر وأعليكم اه المصبة كل مصرة وأسية



مضمومة والقلب البئر وسمى القلب قلبا لانه قد قلب ترابه وقبل البيت لعمر أبي ان البعيد الذي مضى \* وان الذي يأتي غدا القريب  
وهو لكعب الغنوي في مريثة أخيه مع صاحبه أي خبر عما في اغما الموت يكون بالقري لان من سكن الامصار والقري مرض للوباء الذي  
يكون في الامصار فكيف مات أخي في هذا الموضع وهو بريء

\* (مسرة أحقاب تلقيت بعدها \* مساءة يوم أربها شبه الصاب)

\* (فكيف بأن تلقي مسرة ساعة \* وراء تقضيها مساءة أحقاب)

عند قوله تعالى قل نار جهنم أشد حرا استجها لهم لان من تصون من مشقة ساعة فوق سبب ذلك التصون في مشقة الابد كان أجهل  
من كل جاهل والمعنى يصحكون قليلا ويكفون كثيرا اجزاء الا أنه أخرج على لفظ الامر للدلالة على أنه حتم واجب لا يكون غيره وقوله مسرة  
أحقاب مبتدأ خبره أربها شبه الصاب والأحقاب الأزمان الكثيرة واحدها حقب والاري العسل والشبه المثل والصاب نبت مرو قيل الخنظل  
يقول مسرة ازمان كثيرة ترى بعدها مساءة يوم هي في الحقيقة مثل الصاب مرارة فكيف بأن تلقي مسرة ساعة وتقع بسبب تلك المسرة في  
مشقة الابد وذلك مثل نعيم الدنيا ولذتها اذا وقع صاحبها بعدها في عذاب الآخرة نعوذ بالله من ذلك ومن هنا أخذ المرحوم أبو اسعد قوله  
في قصيدته الميمية زمان تقضي بالمسرة ساعة \* وأن تولى بالمساءة عام وهو مأخوذ من قوله

ان الليالي للانام مناهل \* تطوى وتنشردونها الاعمار  
فقصارهن مع الموم طويلة \* وطوالهن مع السرور قصار  
يا خاطب الدنيا الدنية انها \* شرك الردي وقرارة الا كدار  
وكلهم آخذون من قوله

دار مني ما أضحكك في يومها \* أبكت غدا بعدا لها من دار

\* (أحقاء عباد الله أن لست جائيا \* ولا ذاهبا الا على رقيب)

في سورة يونس عند قوله تعالى الية مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده فان قوله يبدأ الخلق ثم يعيده اما استئناف معناه  
التعليل أو هو منصوب بالفعل الذي نصب وعد الله أي وعد الله وعدا يبدأ الخلق ثم أعاده والمعنى أعاد الخلق بعد دثه وقرئ وعد الله على  
لفظ الفعل ويبدئ من أبدأ ويجوز أن يكون مرفوعا بمن نصب حقا أي حق حقا يبدأ الخلق كقوله أحق عباد الله ويحتمل أن يريد الرقيب  
الذي يمنعه من الحبيب ويحتمل أن يريد به ما قال تعالى ان كل نفس لها عليها حافظ كما قال الشاعر

من عليه بكل لفظ رقيب \* بحبب منه كيف يطلق لفظا

أحقاء عباد الله أن لست رائيا \* رقاعة طول الدهر الا توها

ومنه قول الحماسي  
قال المرزوقي أحقائه نصب عند سيئويه على الظرف كأنه قال أفى الحق ذلك وانما جعل ظرفا لانه رآهم يقولون أفى حق كذا وفي الحق كذا  
بجعله منصوبا على تلك الطريقة وما أحسن قول القائل في هذا المعنى

أفى الحق أن يعطى ثلاثون شاعرا \* ويحرم ما دن الوري شاعر مثلي كما ساء نحو عمر ابوا ومزينة \* وضويق بسم الله في ألف الوصل

\* (أبني حنيفة أحكموا سقهاكم \* اني أخاف عليكم أن أغضبها)

في هود عند قوله تعالى الركاب أحكمت آياته على القول بأن معنى أحكمت منعت من الفساد من قولهم أحكمت الدابة اذا وضعت عليها  
الحكمة اتقنوها من الجراح كافي قول جرير يقول امتنعوا عن ابدائي والتعرض الى قاني أخاف عليكم اذا غضبت فأصيبكم بسوء من هجو  
أو غيره كقوله يا تيم تيم عدى لا أبالكمو \* لا يلقيكم في سوءة عمر تعرضت تيم لي عبد الإلهجوها \* كما تعرض لآست الخاري الحجر

\* (بقرلة أما اللثيم فسامن \* بها وكرام الناس بادشعوبها)

عند قوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك حيث عدل عن ضائق الى ضائق ليدل على أنه ضيق عارض غير ثابت لانه  
صلى الله عليه وسلم كان أفصح الناس صدرا ومثله قولك زيد سيد وجواد تربي السيادة والجود الثابتين المستقرين فاذا أردت الحدوث قلت  
سائد وجائد ونحوه كانوا قومنا عامين في بعض القراآت وقول العكلي بقرلة أما اللثيم فسامن أي سمين المراد به حدوث السمن والشعوب  
تغير لون الرجل من غم أو سفر وعند بعض العرب هو اتخذال وهو أولي أي بقرلة ضيق وجندب يكون اللثيم بها سمينا اذ ليس له هم سوى  
هم بطنه وأما الكرام فبادهزاهم لانهم يطعمون الناس ولا يطعمون

\* (ولقد طعنت أبا عينة طعنة \* جرمت فزاره بعدها أن يغضبوا)

عند قوله تعالى يا قوم لا يجرمنكم شقاقى جرم مثل كسب في تعديه الى مفعول واحد والى مفعولين تقول جرم ذنبا وكسبه وجرمه ذنبا وكسبه  
أياه



أياه كما قال جرمت فزاره اه ومنه قوله تعالى لا يجرم منكم شقائي أن يصيبكم أولا يكسب منكم شقائي إصابة العذاب جرمت قطعت المعنى طعنت هذا الرجل طعنة قتلتها بها وقطعت قبيلة فزاره بعد هذه الطعنة أن يغضبوا لقطع دابرهم وضعفهم وخودهم يحجم

\*(أمرتك الخير فافعل ما أمرت به \* فقد تركت ذامال وذاتشب)\*

عند قوله تعالى ولئن لم يفعل ما أمره الضمير راجع إلى الموصول والمعنى ما أمر به خذف الجار كما في أمرتك الخير ويجوز أن يجعل مصدرية فيرجع إلى يوسف ولم يجوز الزمخشري عوده على يوسف إلا إذا جعلت ما مصدرية ومعناه على هذا وإن لم يفعل أمرى إياه أي موجب أمرى

ومقتضاه \*(عسى الكرب الذي أمست فيه \* يكون وراءه فرج قريب)\*

من قصيدة لهدية بن خشرم العذري قالها وهو مسجون بسبب القتل وأول القصيدة

طربت وأنت أحياناً طروب \* وكيف وقد تشاك المشيب \* يجد النأي ذكرك في فؤادي \* إذا ذهلت على النأي القلوب  
يؤرقني اكتئاب أبي غير \* فقلبي من كآبته كئيب \* فقلت له هداك الله مهلاً \* وخير القول ذواللب المصيب  
عسى الكرب اه

فيا من خائف وبك عان \* وبأى أهله الرجل الغريب  
فخبرنا الشمال إذا أتتنا \* وتخبر أهلنا عنا الجنوب  
وقد علمت سليمي أن عودي \* على الحدثن ذوايد صليب  
أعين على مكارمها وأغشى \* مكاردها إذا كع الهبوب  
ونجت على الشباب بدمع عيني \* فما أغنى البكاء ولا النحيب  
وهي طويلة في سورة إبراهيم عند قوله تعالى من وراءه جهنم من بين يديه كما في عسى الكرب اه وكقوله

ليس ورائي أن تراخت منيتي \* لزوم العصا تحنى عليها الأصابع

قال في الصحاح ووراء بمعنى خالف وقد يكون بمعنى قدام وهي من الاضداد قال الاخفش يقال لقية من وراء فترفعه على الغاية وإذا كان غير مضاف تجعله اسماً وهو غير متمكن كقولك من قبل ومن بعد وأنشد  
إذا أنا لم أومن عليك ولم يكن \* لقاؤك الأمن وراء وراء  
وحذف أن من الفعل بعد عسى وجعل الفعل هو الخبر وهو قليل الكرب اسمها والذي نعت الكرب وفرج بالجم وهو مبتدأ مخبر عنه بقوله وراء والجملة في محل نصب على أنها خبر يكون واسمها ضمير يعود إلى الكرب ولا ينبغي أن يجعل فرج اسم يكون ووراء خبره لئلا يلزم كون الفعل من جملة الخبر أفعالا جني من الاسم وهو وهم (نكتة) قال الدماميني في حاشية المعنى والمفهوم من كلام الجزولي وابن الحاجب أن معنى عسى رجاء دنوا الخبر فإذا قلت عسى مريض يشفي دل على أنك ترجو قرب شفائه ونزع الرضى في ذلك قائلاً ليس عسى متعينا بالوضع للطمع في دنو مضمون خبره بل للطمع في حصول مضمونه مطلقا سواء ترجى عن قرب أو بعد مدة مديدة تقول عسى الله أن يدخلني الجنة فإذا قلت عسى زيد أن يخرج فهو بمعنى لعل أن يخرج (أقول) فعلى قول الجزولي يمكن أن يكون في لفظ قريب في البيت نكتة التجريد وقريب من هذا المعنى قول القائل

أقول إذا ما اشتد شوقي والتظى \* بقلي من هجران قاتلي جمر

عسى فرج يأتي به الله انه \* له كل يوم في خليفته أمر

\*(أمهتي خندف والياس أبي)\*

في سورة النحل عند قوله تعالى والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعاون شيئا لئلا تزيد في أمان كما زيدت في أراق فقبل اهراق وشذت زيادتها في الواحدة قال \* أمهتي خندف والياس أبي \* وتصغر الام بأمم على اللفظ وأميمة على الأصل وخندف بكسر الخاء المجمة والدال المهملة امرأة الياس بن مضر اسمها إلى نسب أليم أولد الياس وهي أمهم والخندفة في اللغة مشية كالمرولة البيت لقصى بن كلاب ابن مرة أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم وقوله اني لدى الحرب رخي اللبب \* معتزم الضولة عالي النسب الاعتزام مبالغة العزيمة من قولهم عزم الامر وقيل لزوم القصد يقال في لبب رخي أي في حال واسعة

\*(ينشي الكناس بروقيه ويهدمه \* من هائل الرمل متقاص ومنكشب)\*

في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد أن ينقض حيث قرئ ينقض بالصاد غير المججمة والبيت الذي الرمة يصف ثور وحش تقدم ذكره في سوابق الايات أي ينشي الكناس حاملا بروقيه أي قرنيه يحفره ليتسع مكانه ويخلص من المطر ويهدم ما حفره أو الكناس متقاص من الرمل وهو الساقط طولا والمنكشب المجتمع وروى البيت بالمججمة من فضته فانقاص إذا هدمته والمعنى على المهملة



\*(فرت غير نافرة عليهم \* تدوس بنا الجاحم والتريبا)\*

أى الخيل فى مريم عند قوله تعالى فاتتبت به أى اعتزلت وهو فى بطنها ونحوه تنبت بالدهن أى تنبت ودهنها فيها أى تدوس الجاحم ونحن على ظهورها

\*(فلمست يانسى ولكن ملاكا \* تنزل من جوار السماء بصوب)\*

فى مريم عند قوله تعالى وما ننزل إلا بأمر ربك والنزل على معنيين معنى النزول على مهل ومعنى النزول على الإطلاق واللاثنى بهذا الموضع النزول على مهل والصوب بمعنى الميل وفى معناه قول صواب يوسف ما هذا بشر إن هذا إلا ملك كريم

\*(شفع الاسامى مسبلى أزر \* جرتس الارض بالهلب)\*

فى مريم عند قوله تعالى دل تعلم له سميا وهذا شاهد على أن الاسامى الشفع جديرة بالارادة وإياها كانت العرب تنهى فى التسمية لكونها أنه وأنزله عن النبز

\*(لىالى الله وتطينى فاتبه \* كاتنى ضارب فى غمرة لعب)\*

هو لذى الرمة فى سورة المؤمنين عند قوله تعالى فذرهم فى غمرتهم حتى حين فى جهالهم شبهها بالماء الذى يغمر القامة لانهم مغمورون فيها أولاغبون بها وقرئ فى غمراتهم يقال طبي فلا يطي عن رأيه وأمره أى بصرفه وكل شئ صرف شيأ عن شئ فقد طباه يطبيه والضارب السابح والغمرة الماء الذى يغمر القامة يقول تصرفنى لىالى الله وعن رأى فاتبه كاتنى سابح فى غمرة من الماء لعب فيه وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة المعارج عند قوله تعالى تدعون من أدبر وولى حيث كان تدعون مجازا عن احضارهم كأنها تدعونهم فحضرهم ونحوه

\*(ولست بمفراح إذا الدهر سرقى \* ولا جازع من صرفه المتقلب)\*

فى سورة القصص عند قوله تعالى اذ قال له قومه لا تفرح كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم وكقول القائل ولست بمفراح اه وذلك أنه لا يفرح بالدين الا من رضى بها واطمان اليها وأما من طلبه الاخرة ويعلم أنه مفارق ما فيه عن قريب لم تحذثه نفسه بالفرح وما أحسن قول أبى الطيب أشد الغم عندى فى سرور \* يتقن عنه صاحبه انتقالا يقول السرور الذى يتيقن صاحبه الانتقال عنه هو أشد الغم لأنه يراعى وقت زواله فلا يطيب له ذلك السرور

\*(أقلى اللوم عاذل والعنابا \* وقولى ان أصبت لقد أصابا)\*

فى سورة الاحزاب عند قوله تعالى وتظنون بالله الظنون حيث قرأ الظنون بغير ألف فى الوصل والوقف وهو القياس وبزيادة ألف فى الوقف زادها فى الفاصلة كما زادها فى القافية من قال أقلى اللوم عاذل اه وكذلك الرسول والسبيل فقوله عاذل يعنى يا عاذلة أقلى ملاهى وعتمائى وقولى ان فعلت حسنا أو صوابا لقد أصاب فلان فى قوله وفعله والبيت من قصيدة لجرير يزيد على مائة وعشرين بيتا وبه البيت

إذا غضبت على بنو عيم \* وجدت الناس كأنهم غضابا

\*(كانغا الوابل فى مصابه \* أسمة الآبال فى صحابه)\*

أوله \* أقبل فى المستن من رباه \* فى سورة الاحزاب عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات النكاح الوطء وتسمية العقد نكاحا ملائمة له من حيث أنه طريق ليه وتسمية الشئ باسم سببه من المجاز المرسل أمر شائع مستفيض ومنه قول الحق وكلته لان عيسى لم يولد إلا بكلمة الله وحدها وهى قوله كن من غير واسطة أب تسمية لأسبب باسم السبب كما سمي الغيث بالسماء فى قوله إذا نزل السماء بأرض قوم \* رعيناه وإن كانوا غضابا والشعم بالتدى فى قوله

كثور العذاب الفرد يضربه التدى \* تعالى التدى فى مثته وتحذرا العذاب ما استدق من الرمل والتدى الاول المطر والثانى الشعم ومنه تسميتهم الجرائم لانها سبب فى اقتراف الاثم فى قولهم شربت الاثم حتى ضل عقلى \* كذلك الاثم تذهب بالعقول وما أحسن قول سيدى عمر بن الفارض فى خريته وقالوا شربت الاثم كلا وانغا \* شربت التى فى تركها عندى الاثم ونحوه فى علم البيان قول الراجز \* أسمة الآبال فى صحابه \* سمي الماء بأسمة الآبال لانه سبب سمن الابل وارتفاع أسمة ثم ان لفظ النكاح لم يرد فى كتاب الله الا فى معنى العقد لانه فى معنى الوطء من باب التصريح به ومن آداب القرآن الكناية عنه بلفظ الملامسة والمماساة والقربان والتغشى والاتبان والمستن فى البيت من استن الفرس قص وهو ان يرفع يديه ويطردها معا ويغن برجليه وقص البحر بالسفينة اذا حركها بالموج والقميمص

\*(أهلا بصفى أتي ما استفتح البابا \* مجلبت من سواد الليل جامبا)\*

فى سورة الاحزاب عند قوله تعالى يدنين عليهم من جلايين أى ينظرون وجوههم وأيديهم والجلباب ثوب واسع أوسع من الخمار ودون الرداء تلو به المرأة على رأسها وتبقى منه ما ترسله على صدرها وقيل الملفة وكل ما يستتر به من كساء أو غيره قال أبو زيد



يجلب من سواد الليل جلبابا ومن هذا الباب لا محالة بيت المكرم مع البازي على تلك الحالة وبينهما بعض ملاسة ونوع مجانسه لكن  
شنان ما بين اليزيد بن في الندي وهل يستوى من ضل مع من اهتدى

\*(تبا لمن بالهون قد ألبا \* مثل البعير السوء قد أحبا)\*

في سورة ص عند قوله تعالى أحببت حب الخير عن ذكر ربي حيث ضمن أحببت معنى فعل يتعدى بن كانه قال أنبت حب الخير عن  
ذكر ربي أو جعلت حب الخير مجزيا أو متبعا عن ذكر ربي وذكر أبو الفتح الهمداني أن أحببت بمعنى لزمت من قوله  
\* مثل البعير السوء قد أحبا \* وقوله \* كيف قربت عملك الأرضيا \* حين أنك لا غنا نجبا \* حلت عليه بالقفل ضربا  
القرشب بكبير القاف الشيخ الحسن والقفل السوط قال الجوهري الاغياب البروك والاحباب في الابل كالخران في الخيل واللاغب  
من اللغوب و يقال جاءوا محبين من أحب حله على الخب نوع من العدو وهو أن يراوج بين يديه ورجليه وعن ثعلب أنه يقال للبعير الحسن  
محب وقال غيره أحب أي لزم المكان فلم يهرح وحلت عليه أي وثبت والمحب من الخب بمعنى الامراع واعلم أن الخير في الآية هو المال  
كقوله ان ترك خيرا كأنها نفس الخير لتعلق الخير بها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة وزيد الخيل  
هو زيد بن مهمل الطائي سمي بذلك لشجاعته وكان شاعرا مجيدا خطيبا شجاعا وكفاك بمن سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد الخير  
ووصفه بأنه وجد فوق ما وصف له روى أن جارا لله الزمخشري لما قدم بغداد لالحج أتاه السيد الشريف ابن التجرى مهنيا بدومه وأنشد  
كانت مسائلة الركبان تخبرني \* عن أحمد بن سعيد أطيب الخبر \* حتى التقينا فلا والله ما سمعت \* أذني بأطيب مما قدر أي بصري  
فقال له جارا لله ان زيد الخيل دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فلما بصر بالنبي صلى الله عليه وسلم رفع صوته بالشهادتين فقال صلى الله  
عليه وسلم كل رجل وصف لي وحدته دون الصفة إلا أنت فأنك فوق ما وصف لي وكذلك أنت يا أيها الشريف

\*(وقد أتاك بيتين غير ذي عوج \* من الإله وقول غير مكذوب)\*

أراد به القرآن في الزمر عند قوله تعالى قرأنا غير يا غير ذي عوج أي مستقيما برئ من التناقض والاختلاف قال الزمخشري ان قلت فهلا  
قيل مستقيما أو غير ذي عوج قلت فيه فائدتان أحدهما أنني أن يكون فيه عوج قط كما قال ولم يجعل له عوجا والثاني أن لفظ العوج مختص  
بالمعاني دن الأعيان فدل على استقامة المعنى من كل وجه بعد ما دل على استقامة اللفظ بكونه عربيا بخلاف ما إذا قيل مستقيما أو غير معوج  
فانه لا يكون نصافي ذلك لاحتمال ان يرادني العوج بالفتح وقيل المراد بالعوج الشك واللبس وعليه البيت وقد أتاك

دعا قومه حول فجاؤا النصره \* وناديت قوما بالمسنة غيبا

\*(ورب بقيع لو هفت بخوه \* أتاني كريم ينقض الرأس غضبا)\*

هو لابي عمرو بن العلاء في الزمر عند قوله تعالى أن تقول نفس يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله قال الزمخشري فان قلت لم نكرت قلت  
لأن المراد بغير النفس وهي نفس الكافر ويجوز أن يراد بنفس متميزة من النفس اما للجحاح في الكفر شديد أو بهذاب عظيم ويجوز أن يراد  
التكثير كما قال الأعشى ورب بقيع اه وهو يريد أفواجا كما ينصرفونه لا كرماء وحدا ونظير ذلك أي في كونه خلاف مقتضى الظاهر  
وهو أن الذي ليس للتكثير قد يستعمل للتكثير رب بلد قطعت ورب بطل قارعت وقد احتلس الطعنة ولا يقصد إلا التكثير وقوله قد  
احتلس الطعنة وبعدة لا يدعي بها نصلي وقوله ونبي وفقاها كعراقب قطا طحل \* أيا تلك يا علي ذريتي وذري عذلي الطحلة لون  
بين الغبرة والسواد وفوقه السهم فوقه موضع الترمته والجمع في أرادانه تناول من خصمه ما تناول بتثبت وقوة قلب لا كما يفعل الجبان ثم ذكر  
تمككه من خصمه على شدة احتراز منه حتى تناول منه ما تناول خلسا وقد وصف الشجاع بالمخالس والمخالس وكذلك المصارع ومن مدح  
خصمه ثم ذكر غلبته له كان أبلغ في الافتخار به وقرىب من هذا المعنى فلان عالم فاضل قرأ على واعلم أنه يجوز أن يراد بالنفس المنكرة نفس  
متميزة من بين النفس بالجحاح الشديد في الكفر أو بالعذاب العظيم كما تقدم ولما كان في حمل المفرد المنكر على التكثير نوع بعد استشهاده فيه  
بكلام الفصحاء والبقيع موضع فيه أروم الشجر من ضرب شتى وبه سمي بقيع العرق بالعين مقبرة المدينة وقوله وناديت قوما بالمسنة غيبا  
أي أمواتا مقبورين صارت الأحجار مسنة فوقهم والشاعر يشكو قومه حين قعدوا عن نصره فبائع في أعضائهم وجعلهم دون الأموات فقال  
ورب مقبرة لو هفت بخوها أتاني كريم ينقض الرأس من تراب القبر محجولا على غضب أي غضب ومعلوم أنه لو غني كريم واحد لم يستقم  
معنى البيت (أقول) وقرىب من هذا الشكاه من عدم النصرة من القوم وترك المعاونة قول الجاني من شعر قريظ  
لو كنت من مازن لم تستج ابلي \* بنوا الحيلة من ذهل وشيئا إذا القام بنصري معشر خشن \* عند الحفيظة ان ذلولته لانا



قوم اذا الشرا بدي ناجذيه لهم \* طاروا اليه زرافات ووحدا نا لا يسألون أخطاهم حين يندبهم \* في الثائبات على ما قال برهانا  
 لكن قومي وأن كانوا ذوى عدد \* ليسوا من الشرف في شيء وان هانا يجوزون من ظلم أهل الظلم مغفرة \* ومن اساءة أهل السوء احسانا  
 كأن ربك لم يخلق نخشيتهم \* سواهم من جميع الناس انسانا فليت لي بهم قوما اذارك بكموا \* شنوا الاغارة فرسانا وركبانا  
 وخبرهم هذه الايات على ما في شرح الحجة انه اثار ناس من بني شيان على رجل من بلعبر يقال له قريط بن أنيف فأخذوا له ثلاثين بعيرا  
 فاستجد أصحابه فلم يجدوه فأتى بني مازن فركب معه نفر طرد والبنى شيان مائة بعير دفعوها الى قريط وخرجوا معه حتى صار الى قومه فقال  
 قريط هذه الايات والخبر يدل على انه يمدح بني مازن ثم يمدح قومه وقد تذكروا الفقيه عند كتابة هذا المحل قول صاحب الحجة في هذا  
 المعنى حيث أنشد قول بعضهم دعوت بني قيس الى فشمريت \* خناذيل من سعد طوال السواعد

اذا ما قلوب القوم طارت مخافة \* من الموت ارسى بالنفوس التواجد ويعجنى في هذا المعنى قول القائل  
 اذا المرء لم تغضب له حين يغضب \* فوارس ان قيل اركبوا الموت بركبوا ولم يحبه بالنصر قوم أعزة \* مقاحيم في الامر الذي يتهيب  
 تهضمه أدنى الهـ قد قولم يزل \* وان كان عضبا بالظلمة يضرب فآخ لحال السلم من شئت واعلم \* بأن سوى مولاك في الحرب أجنب  
 ومولاك مولاك الذي ان دعوته \* أجابك طوعا والدماء تصيب فلا تحذل المولى وان كان ظالما \* فان به تنأى الامور وترأب

(كم امرئ كان في خفض وفي دعة \* صبت عليه صروف الدهر من صيب) \*  
 في الدخان عند قوله تعالى ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم قال الزمخشري هلا قيل صبوا فوق رأسه من الجحيم كقوله يصب من فوق  
 رؤسهم الجحيم لان الجحيم هو المصبوب لا عذابه قلت اذا صب عليه الجحيم فقد صب عليه عذابه وشدة الا ان صب العذاب طريقة الاستعارة  
 كقوله صبت عليه صروف الدهر من صيب وكقوله تعالى أفرغ علينا صبرا كأنه قيل صبرا يغمرنا كما يفرغ الماء افرغا كما أن العذاب شبه  
 بالماء ههنا في الصب قد ذكر العذاب معلقا به الصب مستعارا له ليكون أهول وأهيب انتهى ولا شك في أن الاصل يصب من فوق رؤسهم  
 الجحيم فقيل يصب فوق رؤسهم عذاب هو الجحيم لئلا يقع ثم اضيف العذاب الى الجحيم للتخفيف وزيدت من للدلالة على أن المصبوب بعض هذا

(لعمرك ما ما بان منك لضارب \* بأقتل مما بان منك لعائب) \*

هو ابن رسول الله وابن وصيه \* وشبههما شبت بعد التحارب  
 في الاشارة عند قوله تعالى ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه قال الزمخشري ان نافية أي فيما ما مكناكم فيه الا أن ان أحسن في اللفظ لما  
 في محامدة ما مثلها من التكرار المستبشع ومثله مجتنب ألا ترى أن الاصل في مهماما ما فإشباعه التكرار قابوا الالف هاء ولقد أغث  
 أبو الطيب في قوله لعمرك ما ما بان منك لضارب اه انتهى قوله ولقد أغث أي جاء بكلام غث يقال أغث فلان في كلامه اذا تكلم  
 بما لا خفيه وما ضربه لواقدي بعبارة لفظ التثريب وقال ما ان بان منك لضارب والمعنى ان اسانه لا يتقاعده عن سنانه هذا اللغات وهذا  
 للضاربة وما الاولى نافية والثانية موصولة وامم ان محذوف تقديره ترى أنه ما الذي ظهر منك لضارب بأقتل من الذي بان منك لعائب  
 أي لا يرى القتل اشده من العيب بل العيب عنده أشد من القتل وقد أخذ المتنبى هذا من قول أبي تمام  
 فني لا يرى أن الفريضة مقتل \* ولكن يرى أن العيوب المقاتل  
 من قصيدته المشهورة التي مدح بها محمد بن عبد الملك بن الزيات التي أولها

متى أنت عن ذهلية الى ذاهل \* وقلبك منها سدة الدهر آهل ومنها من شواهد التلخيص  
 مها الوحش الا أن هانا وأانس \* قنا الخط الا أن تلك ذوابل منها  
 أبا جعفر ان الجهالة أمها \* ولودوام العلم جدل حائل وان الفتى في كل ضرب مناسب \* مناسب روحانية من يشا كل  
 وما أحسن قوله في آخرها

منحتكها تشفى الجوى وهو لا عجز \* وتبعث أشجان الفتى وهو ذاهل تردقوا فيها اذا هي أرسلت \* هو امل مجد القوم وهي هوامل  
 فكيف اذا حاليـ تم ايجلبها \* تسكون وهذا احسن ما روى عاقل اكبرنا عطا علينا قانا \* بناظـ ما برح وانتم متاهل

(برجى المرء ان لا يراه \* وتعرض دون أدناه الخطوب) \*

عند قوله تعالى ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه حيث جعلت ان صلة كما أنشد البيت المذكور الانخفش من شعرا ناس بن الارث وقلبه  
 فان أمسك فان العيش جلو \* الى كأنه غسل مشوب وبعدد وما يدرى الخريص علام يلقى \* شرا شره أخطى أم يصيب  
 ومعنى البيت أن الانسان تمسك أطباعه الى الامور المعيبة التي لا يراها ويعترض الموت عندها أو يعترض دون أقربها عنده حصول الامور  
 الشديدة



الشديد فأتى لا تقطع رجاءه فما ظنك بأبعد الأشياء وقريب من هذا المعنى قوله المرء قد يرجو الرجا \* ومؤملا والموت دونه  
واعلم أن دون تستعمل بمعنى عند وقد تستعمل في معنى قولهم هذا دونه أي أقرب منه وقد وقع لحرره في شرحه لبني العزى المشهورين وهما  
وخز الاسنة والخضوع لناقص \* أمران عند ذوالنهي ران والأي أن يختار فيما دونه الشمران وخز اسنة المران  
أنه أبدى هذا الاحتمال حيث قال بعد ذكر أن دون بمعنى عند ولا مانع من أن تجعل دون من قبيل قولهم هذا دونه أي أقرب منه كما هو أحد  
معانيها فيكون أبلغ في ارادة المعنى كما لا يخفى

\*(ولقد لحنت لكم لكيما تعرفوا \* واللحن يعرفه ذوالالباب)\*  
في سورة القتال عند قوله تعالى ولتعرفنهم في لحن القول بأن اللحن أن تلحن في كلامك أي تجعله على نحو من الانحاء ليظن أنه  
صاحبك كالتعريض والتورية كما في البيت وقيل للمخطئ لحن لأنه يعدل بالكلام عن الصواب قال  
وحديث أذه هو ما \* ينعت الناعتون بوزن وزنا منطق رائع ولكن أحيا \* ناو خير الكلام ما كان لهنا  
يريد أنها تتكلم بالشئ وتريد غيره وتعرض حديثها فتزيله عن جهته من ذكائها وفطنها وكأن اللحن في العربية راجع إلى هذا لأنه من  
العدول عن الصواب

\*(رفعت عيني بالجحا \* زالى اناس بالمناقب)\*  
في الحجرات عند قوله تعالى لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي بالتشديد للبالغة في قراءة ابن مسعود كما أن الباء زيدت في قراءة ابن مسعود  
في قوله بأصواتكم والمناقب أول منزل بكه وليس المراد النهي عن الرفع الشديد وتسويغ مادونه بل المعنى نهيم عما كانوا عليه من  
الجلبة وهي رفع الصوت واستخفاؤهم فيما كانوا يفعلونه وعن أنس أنه لما نزلت هذه الآية فقد ثابت فتفقد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لما أخبر بشأنه فدعا فسأله فقال يا رسول الله لقد أنزلت عليك هذه الآية وإنى رجل جهير الصوت فأخاف أن يكون علي قد حبط فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لست هناك انك تعيش بخير وتموت بخير وانك من أهل الجنة  
\*(غضنقر لقاء عند الغضب \* كأن ورديده رشا آخاب)\*  
وفي سورة ق عند قوله تعالى ونحن أقرب إليه من حبل الوريد مثل في فرط القرب الوريدان عرفان مكتنفان بصفحتي العنق في مقدمها  
متصلان بالوتين يردان من الرأس إليه وقيل سمى ورديده لأن الروح تدهو الاضائة في حبل الوريد للبيان كقولهم عرق قيفال وبعير سانية  
وفي المثل سير السواني سفر لا يقطع وأحلب بضم الحاء الجمجمة واللام جميعا اللب وكذلك الحلب بالتسكين والمعنى أنه يشبه ورديده  
المذكورين برشاشين من الالف لغاظهما جعل كأن بعد التخفيف عاملة كما كانت قبل التخفيف

\*(ينهون عن أكل وعن شرب \* مثل المهارتعن في خصب)\*  
في الذاريات عند قوله تعالى يؤولك عنه من أفلك أي يتناهون في السمن بسبب الأكل والشرب يقال جعل ناه إذا كان عريفا في السمن  
وحقيقته يصدر تناهيم في السمن عنها يصف مضيا فاضدرا الاضياف عنه شباعا أي يصدر أفكهم عن القول المختلف وتظيره فأزلهما  
الشيطان عنها وكذا وما فعلته عن أمرى وقد تقدم

\*(انا اذا شاربنا شرب \* له ذنوب ولنا ذنوب \* فان أئى كان له القلب)\*  
الشرب من يشرب معك الذنوب الدلو العظيمة وهذا المثل أصله في السقاء يقتسمون الماء فيكون له ذنوب وله ذنوب والمعنى انى أوتر  
شربي بالخط الاوفر والنصيب الاجزل فان لم يرض أوتره بالجميع في الذاريات عند قوله تعالى وان الذين ظلموا ذنوبهم مثل ذنوب

\*(وانت الذى آثاره فى عدوه \* من البؤس والنعمى لمن ذنوب)\*

\*(وفى كل حى قد خبطت بنعمة \* غرق لشاس من نذاك ذنوب)\*

في الذاريات عند قوله تعالى وان الذين ظلموا ذنوبهم مثل ذنوب أصحابهم شاس هو أخو علقمة بن عسدة ومدح بهذه القصيدة الحارث بن أبى  
شمر الغساني وكان شاس عبده أسيرا \* قوله خبطت بنعمة الخياط الطالب والمجندى بخبط المواضع التي يسير فيها إلى من يرجوه ويأمل  
معرفته ثم قيل لكل طالب خابط ومخبط ويجوز أن يكون من قولهم خبطت الشجرة إذا جمعت أغصانها ثم ضربتها بالسقط ورقها فتملقه الأبل  
ثم استعار الورق للمال وأصله للخياط والذنوب النصيب وأصله الدلو ومعنى البيت أنت أنعمت على كل حى بنعمة واستحق شاس أن تتفضل عليه  
قبل لما سمع الحارث قوله غرق لشاس من نذاك ذنوب قال نعم وأذنبه فأمر باطلاق شاس وجميع أسرى بني تميم وقبل خيره بين اطلاق



اسرى غيم وبين جزيل اعطائه فقال آيت اللعن حتى ادخل عليهم فلما دخل قال اني قد استوهبتكم من الملك فوهبكم لي وهو كاسيكم وواهب لكم وحاملكم فان اعطيتوني ما يهبطيكم من كسوة وجلان وهبة اخرجتكم فضعوا له ما سأل فلما اخرجهم وبلغوا بلادهم اخذ ما معهم

وأطلقهم (لنا ابلان فيهم ما علمتمو \* فعن أيها ما شئتو فتنكبوا) \*

في سورة القمر عند قوله تعالى فالتقى الماء على أمر قد درج حيث قرئ فالتقى الماء أي النوعان من الماء السماوي والارضى ونحوه قولك عندي تمران تريد ضربان من التمر يربني ومعقلى والاصل في الجمع الانثى الا فيما تثنته العرب فيما يذهبون فيه الى مذاهب شتى مختلفين كقولهم ابلان ارادوا ابل قبيلة وابل قبيلة اخرى وابلا سوداء وابلا جراء كأنهم قالوا قطيعان من الابل فيما علمتموه من قرى الاضياف وصلة ذي الفاقة فتنكبوا ما شئتكم أي اجعلوا منكم ما علمتموه من قرى الاضياف وصلة ذي الفاقة فتنكبوا ما شئتكم وعن المجاوزة وذلك لان القطعة المتكبة قد انفصلت عن الباقي من تنكب القوس ألقاها على منكبيه او اعدلوا وابعدوا عن أيها شئتكم وانصرفوا خائفين بالعجز عن مجاراتنا

(أمسى بوهبين مختارا لمرثمة \* من ذي الفوارس تدعو أنفه الريب) \*

في سورة المعارج عند قوله تعالى تدعو من أدبر وتولى مجازا عن جذبتها واحضارها كأنها تدعوهم وتحضرهم كقوله تدعو أنفه الريب والبيت الذي الرمة يصف ثورا وحشيا ووهبين اسم موضع والاجتياز السلوك وذي الفوارس اسم موضع رمل وتدعو أنفه الريب أي تجره والريب جمع رية وهو أول ما ينبت من الأرض

(والعير يرهقها الحبار وحشها \* ينقض خلفها ما انقضا الكوكب) \*

(فملاها ما سبط كأن ضبابه \* محبوب صادات دواجر ينضب) \*

(فتجار يا شأوا بطيئا مثله \* هيئات شأوه ما وشأوا والتواب) \*

ليشربن أي حازم في سورة الجن عند قوله تعالى فن يستمع الان يجده شهابا رصدا قال بعضهم ان الرجم بالشهب كان بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو احدى آياته والصحيح انه كان قبل المبعث وقد جاء في شعر اهل الجاهلية قال بشر بن ابي حازم والعير يرهقها اه وقال اوس بن حجر وانقض كالدرى يتبعه \* تقع بثور تخاله طينا يصف عدو فرس ويقول انقض كالدرى أي هوى في العدو كال كوكب الدرى يتبعه أي الفرس تقع وهو الغبار الساطع تخاله أي تحسب الغبار طينا من امتداده يصف عدو عير واتان وحشهما يثور من عدوهما الغبار وقوله يرهقها أي يكفها والحبار الاثر والحبار الارض اللينة أيضا يعني العير يكاف الاتان اتباع اثره في العدو وينقض أي يهوى انقض الطائر أي هوى من طيراته ليسقط على شيء وروى انقض عليه جبريل أي نزل يعني يكاف العير الاتان اتباع اثره في العدو والحش يعدو خلفه ما كما يهوى كوكب الرجم ثم قال فعلاها ما سبط أي غبار ممتد كان ضبابه الضباب ندى كالغبار يغشى الأرض بالغدوات قد نضبت السماء وسماء نضبة وصادات أي اعلام وتنضب اسم شجر دخانه ابيض يشبه الغبار يقول ثم علا العير والاتان غبارا ممتدا من عدوهما كان غباره محبوب صادات دخان شجرة ينضب ثم قال فتجار يا شأوا والشأوا المطلق يقال جرى شأوا وابطمنا أي بعيدا وهيئات أي بعد والتولب ولد الحمار يعني ان العير والاتان تجار يا شأوا بعيدا شأوهما عن شأوا والتولب وسبقاه في العدو ومع أن الحش ينقض خلفه ما انقضا كوكب الرجم

(كأن صغرى وكبرى من فواقها \* حصباء در على أرض من الذهب) \*

في سورة الانسان عند قوله تعالى اذا رايتهم حسبهم أولوا منشورا شبهوا في حسنتهم وصفاء أولوانهم وانبثاثهم في مجالسهم ومنازلهم بالثلوث المنشور وعن المأمون أنه لما زفت اليه بوران بنت الحسن بن سهل وهو على بساط منسوج بالذهب وقد نثرت على نساء دار الخلافة الثلوث فنظر اليه منشورا على ذلك البساط فاستحسن المنظر وقال لله دراني نواس كأنه أبصر هذا حيث يقول

كأن صغرى وكبرى من فواقها \* حصباء در على أرض من الذهب

وقيل شبهوا بالثلوثا لطلب اذا نثر من صدقه لانه أحسن وأكثرا وأخذ ابن المعتز هذا المعنى في قوله

وأطر الكأس ماء من أبارقه \* فأنبت الدر في أرض من الذهب وسخ القوم لما ان رأوا عجبا \* نور من الماء في نار من الغيب وخطي أبو نواس في استعماله فيه أقبل التقصيل من غير اخذ الثلاث على ما في الفصل

(وكم لظلام الليل عندك من يد \* تخيران المانوية تكذب) \*

في سورة النبأ عند قوله تعالى وجعلنا الليل ليا سياتر كم عن العيون اذا أردتم هربا من عدوا وبياتاله أو اخفاء ما لا تحبون الاطلاع عليه من الامور كما في قول المتنبي وكم لظلام الليل اه ومن المعلوم من مذهب المانوية أن الخير منسوب الى النور والشر الى الظلام فكذبهم أبو



الطبيب بأن نعمته وخبريته حصلت من الظلام وبين تلك النعمة في قوله بعده  
 وقال ردى الأعداء تسرى إليهم \* وزارك فيه ذوالدلال المحجب \* أى وقال ظلام الليل العدو وأنت تسرى إليهم فيما بينهم فلا يصرونك  
 وزارك في الظلام المحبوب الذى له عليك ولاية وهو محبوب عن العيون والبيت المذكور من قصيدته المشهورة التى مطلعها  
 أغالب فيك الشوق والشوق أغلب \* وأعجب من ذالالهجر والوصل أعجب \* ومنها اليتمان  
 وما الخيل إلا كالصديق قليلة \* وإن كثرت في عين من لا يجرب \* لحاله ذى الدنيا منا خارا كب \* فكل بعيد لهم فيها معذب  
 ألا ليت شعري هل أقول قصيدة \* فلا اشتكى فيها ولا أتعجب \* وكل امرئ يولى الجبل محبب \* وكل مكان ينبت العز طيب  
 إلى أن قال يخاطب كاقورا

إذا طلبوا جدواك أعطوا وأحكموا \* وإن طلبوا الفضل الذى فيك خيوا \* ولو جاز أن يحوروا علاك وهبتها  
 ولكن من الأشياء ما ليس يوهب \* واضلم أهل الظلم من بات جاسدا \* لمن بات في نعمة مائة يتقلب  
 وما أحسن قوله أيضا  
 وتعدلتى فيك القوافى وهمتى \* كفى بعد ح قبل مدحك مذهب \* ولكنه طال الطريق ولم أزل \* أفتش عن هذا الكلام وينهب  
 ومنها هو آخرها  
 فشرق حتى ليس للشرق مشرق \* وغرب حتى ليس للغرب مغرب  
 ولم أورد هذه الأبيات مع اشتهاؤها إلا استأذنا بعدوبة لفظها وحلاوة معناها محاسن لم تزدك معرفة \* وإنما الذة ذكرناها

(فصدقتم أو كذبتما \* والمرء ينفعه كذابه)  
 في سورة النبأ عند قوله تعالى وكذبوا يا أيها الكذاب حيث قرئ بالتخفيف كما قال فصدقتم أو كذبتم أو مثله قوله تعالى أنبتكم من الأرض  
 نباتا ومثله  
 وإن مدح الناس حق وباطل \* ومدحك حق ليس فيه كذاب

(إذا غزوا باب ذى عيبة رجبا \* والناس من بين مرجوب ومحجوب)  
 في المطففين عند قوله تعالى بل وإن على قلوبهم أن عليه الذنب وغان عليه رينا وغينا والغين الغيم ويقال إن عليه النوم رسخ فيه ورانت به  
 الخزة ذهبت به وكونهم محجوبين عنه تمثيل للاستخفاف بهم وإهانتهم لأنه لا يؤذن على الملوك إلا لأوجهاء المكرمين لديهم ولا يحجب عنهم  
 إلا الأذنبا المهانون عندهم \* قال إذا غزوا باب ذى عيبة رجبا اه غزوا قصدوا والعيبة الكبر والنخوة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن  
 الله تعالى قد أذهب عنكم عيبة الجاهلية بالآباء الناس رجال مؤمن تقى وفاجر شقى ورجبوا أى عظموا يقال رجب الرجل رجة ورجبا إذا  
 كرمته وعظمته وبه سمى رجب لأن العرب كانت تعظمه قوله والناس ما بين مرجوب أى يؤذن على الملوك لأوجهاء المكرمين ويحجب

عنهم الأذنبا المهانون  
 (مانقموأمن بنى أمية لا \* أنهم يحلمون أن غضبوا)  
 هو لقيس بن الرقيات في سورة البروج عند قوله تعالى ومانقموأمنهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد يعنى أنهم جعلوا أحسن الأشياء قبيحا  
 وهو الخلم عند الغضب وذلك أصل الشرف والسيادة كما قال

ولا عيب فيها غير شكاة عينا \* كذاك عناق الطير شكل عيونها  
 وقد تقدم في شرح بيت النابتة الشاهد المذكور على تأكيده المدح بما يشبه الذم وهو قوله  
 ولا عيب فيهم غير أن سيفهم \* بين فلول من قراع الكتائب  
 ما فيه مقنع فليراجع

(هوت أمه ما بيعت الصبح غاديا \* وما لا يؤدى الليل حين ثوب)  
 في القارعة عند قوله تعالى فأمة ما وية من قولهم أذاعوا على الرجل هوت أمه لأنه إذا هوى أى سقط وهلك فقد هوت أمه شكلا وحزنا  
 ومنه بيت الجاسسة  
 هوت أمهم ماذا بهم يوم صرعوا \* بجيشان من أسباب مجد نصرما \* أو أن يفروا والقناني فخورهم  
 وإن يرتقوا من خشية الموت سلما \* فلما بهم فروا كانوا أعزة \* ولكن رأوا صبرا على الموت أكرما  
 وبيعت من البعث من النوم والغادى الذى يغدو وثوب أى يرجع وهوت أمه دعاء لا يرد به الوقوع وإنما يقال عند التعجب والمدح  
 تعجب منه حين يغدو ويروح ويصفه بالجلاد والتقدير رأى شئ يبعث الصبح منه غاديا أى شئ يراد بالليل منه آتيا على التعجب منه لانهائه في  
 طلب الغارة وآتيانه ظاهرا ومنه للتعجب وحذف منه كما يقال العيون منوان بدرهم ومنه تجريد البيت لكعب بن سعد الغنوى يرثى أخاه  
 شيما واسمه هرم وكنيته أبو المغوار من قصيدته المشهورة التى منها



لعمري لئن كانت أصابت مصيبة \* أخى والمذا بالرجال شعوب \* لقد كان أمانه في روح  
علينا وأمانه في غريب \* فان تكن الأيام أحسن مرة \* الى فقد عادت لهن ذنوب

ومنها البيتان المشهوران

وداع دعا يا من يجيب الى النداء \* فلم يستجبه عند ذلك مجيب \* فقلت ادع أخرى وارفع الصوت جهره  
لعل أجي المغوار منك قريب \* يجيبك كما قد كان يفعل أنه \* مجيب لأبواب العلاء طلوب

(صاح هل ريت أو سمعت براع \* ردتني الضرع ما قرى في العلاب) \*

في الماعون عند قوله تعالى أريت الذي يكذب بالدين حيث قرئ ريت بحذف الهمزة وليس بالاختيار لأن حذفها مختص بالمضارع ولم يصح عن العرب ريت ولكن الذي سهل من أمرها وقوع حرف الاستفهام في أول الكلام كما في البيت وهي قراءة الكسائي والذي في الآية أقوى توجيهاً من البيت لوجود الهمزتين وإذا وقع في أول الكلام حرف الاستفهام كره الهمزة أخرى بعدها والزحشرى لما بين أن حذف الهمزة من أريت ليس باختيار أشار إلى أن هذه القراءة وجهها حسن وقوع الهمزة قبل أريت والحذف أولى فان قيل لا وجه لاراد المصنف هذا البيت في هذا الموضع استشهدا بحذف الهمزة من أريت بسبب حرف الاستفهام فانه لم يجتمع فيه همزتان بخلاف قوله أريت وجوابه أن الهمزة مقدرة في البيت لأن هل في الأصل بمعنى قد ولا تستعمل الا في الاستفهام مع الهمزة بسبب كثرة الاستعمال حذف منه الهمزة والدليل عليه قول الشاعر

سائل فوارس يربوع شدتنا \* أهل رأونا بسفح القاع من أكم

ولما كانت الهمزة في هل رایت مقدرة حذف من أريت ولذا قال الزحشرى سهل أمرها وقوع حرف الاستفهام ولم يقل همزة الاستفهام والعلبة المحلب من جلد والجمع علب وعلاب وصاح أصله يا صاحبي قرخم والقرى جمع الماء في الخوض يقول يا صاحبي هل رایت أو سمعت براع رد الى الضرع ما حلب من اللبن وجمع في العلب وروى الخلاب بدل العلاب

(من البيض لم يضدد على ظهر لامة \* ولم يمش بين الحى بالخطب الرطب) \*

في سورة تبت عند قوله تعالى وامرأته جمالة الخطب يحمل الخطب بينهم أي توقد بينهم النار وقوله من البيض أي من بيض الوجود لم يضدد وبرواية لم يضطد من الضد وهو ما يضاد شيئاً على ظهر لامة أي لوم وسوء أي لم يرتكب الأمر الذي يلام عليه واللامه الأمر الذي يلام عليه أي لا يعيش بين الناس فيلقى بينهم العداوة ويهيج نارها كما توقد النار بالخطب وسمى النيمة خطباً واذم الله تعالى امرأة أبي لهب وهي أم جميل بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان وكانت عوراء قال جمالة الخطب أي نقالة الحديث والشاعر يصف امرأة بطهارة العرض أي لم تؤاخذ على الأمر الذي تلام عليه وفي قوله الرطب الرطب يرمي عن أن يضاد على سوء ولوم فيه ومن أن يمشى بالسعاية والنيمة بين الناس وانما جعل رطباً ليبدل على التدخين الذي هو زيادة الشر

(ماذا أردت الى شتى ومنقضى \* أمانه سير من جمالة الخطب) \*

(غراء شاذخة في الجحد غرتها \* كانت سلبية شخ ثابت الحسب) \*

في سورة تبت عند قوله تعالى جمالة الخطب قيل غير بعض الناس الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب بجمالة الخطب بهذين البيتين وقيل قال معاوية لعقيل بن أبي طالب ما حال عمك أبي لهب قال في النار مفتش عمتك جمالة الخطب والى شتى متعلق بمحذوف أي ماثلاً الى شتى ويجوز أن يكون متعلقاً بأردت على تضمين معنى ملت فيكون ماذا في محل المصدر أي شئ أردت متنبها الى شتى وفيه مبالغة حيث جعله نهاية ارادته وقصاراها وشيوخ العرة اتساعها الى الأنف من غير اصابة العينين وتكون في العناق تقول منه شدخت العرة اذ

اتسعت في الوجه

(حرف التاء)

(واذا العذاري بالدخان تقنعت \* واستجملت نصب القدور قلت) \*

(درت بأرزاق العفاة مغالق \* يسدى من قع العشار الجسلة) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى ولهم فيها أزواج مطهرة وقرئ بمطهرات يقال النساء فعلت وفعلن والنساء فاعلات وفواعل فالجمع على اللفظ والافراد على تأويل الجماعة والبيت من الجماء قوله ملت أي خيزت الليل وهو أن تجعل العين في الرماذ الخارج حتى يدرك ويؤكل والقمع جمع قعة وهي قطعة السنام والمغالق بالعين المعجمة من سهام الميسر التي تغلق الخطر فتوجه للفائر المقام كما يغلق الرهن المستحق والجله العظام السمان ولقد بالغ في وصف نفسه بحسن التقيد للضيوف والزوار من وجوه عديدة كما ترى والبيت لسلم بن ربيعة بن جفنة من قصيدة أولها



جئت فمأضر غربة فاحتلت \* فلبا وأهلك بالآوى فالحلة  
 تربت يدك وهل رأيت لقومه \* مثلى على يسرى وحين تعلت  
 ومناخ نازلة كفيت وفارس \* نهلت قناتي من مطاه وعلت  
 ولقد رأيت ثأى العشيرة بينها \* وكفيت جانبها اللثيا والى  
 زعمت فمأضر أنتى أنا أن أمت \* يسدد أبنوها الأصغر خلتى  
 رجلا إذا ما النابتات غشينه \* أ كفى لعضلة وان هى جلت  
 وبعده البيتان وبعدهما  
 وصفحت عن ذى جهلها ورفدتها \* نصحتى ولم تصب العشيرة زلتى

(لا تعدلين أنا وبين تضريحهم \* نكباء صر بأصحاب المحلات)

في سورة آل عمران عند قوله تعالى كثر ريح فيها صر عدلت فلا نابفلان إذا سويت بينهما وهذا ما حذف منه المفعول به أى لا تعدلين بهم  
 أحدا والتقدير لا تعدلين بمجاورتهم بمجاورة أحد وحذف المفعول في القرآن كثير ومنه مالك يوم الدين أى الحكم وحسن هذا الاختصاص  
 تفردا القديم سبحانه في ذلك اليوم بالحكم فأتا في الدنيا فانه يحكم فيه ما الولاة والقضاة والفقهاء ومنه فذوقوا بما نسيتم أى العذاب ومنه ربنا انى  
 أسكنت من ذريتى أى ناسا أو فريقا وقوله فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض أى شيا وهو كثير والا تارى الغريب البعيد من الدار  
 والنكباء الريح الشديدة والصر الريح الباردة والمحلات اسم للماعونات مثل الفاس والقدر والرحى والدلو والغربال يقول لا تعدلين الغرباء  
 الذين لا نزل لهم ولاد يارتكهم من البرد والرياح العاصفة بأصحاب الديار والمنازل والانات \* ومن ذلك قول ليلي الاخيلية

كان فقى الفتيان توبة لم ينخ \* بنجد ولم ينجد مع المتغور  
 ولم يغلب الخضم الا لدويلا \* السجفان سديفا يوم نكباء صر صر  
 روى أن ليلي الاخيلية ترضى أخاها وتعد مناقبه \* وقيل ان توبة بن الجبر أراد ليلي الاخيلية على ما يريد الرجال وكان كل منهما يحب صاحبه  
 فابت واشمازت وقالت في ذلك

وذى حاجة قلنا له لا تبج بها \* فليس اليها ما حبيت سبيل  
 لنا صاحب لا ينبغى أن نخونه \* وأنت لاخرى صاحب وخليل

(وذى ضغن كففت السوء عنه \* وكنت على اساءته مقينا)

في سورة النساء عند قوله تعالى وكان الله على كل شئ مقينا قاله الزبير بن عبد المطلب أى رب ذى ضغن وحقد على كففت السوء عنه وكنت  
 مقتدرا على أن أصيبه بالملكاه يعنى اتحمل عنه مع القدرة وفي حواشي الصحاح عن الصغاني الرواية أقبت والقافية مضمومة وبعده  
 بيت الليل مرتفعات قبلا \* على فرش الفتاة وما أبيت  
 نعن الى منه مؤديات \* كما تؤذى الجذامير البروت  
 الجذامير والجذامير ما بقي من أصل السعة اذا قطعت والبرت الفاس وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة هود عند قوله تعالى والذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم أى اطمانوا اليه وانقطعوا لعبادته بالخشوع والتواضع من الخبت بالناء الفوقية وهى الارض المطمئنة

(ليت شعري وأشعرن اذا \* قربوها منشورة ودعيت)

الى الفضل أم على اذا حو \* سبت انى على الحساب مقيت  
 يتفع الطيب القليل من الرز \* قى ولا ينفع الكثير الخسيت  
 في سورة النساء عند قوله تعالى وكان الله على كل شئ مقينا واشتقاقه من القوت لانه يمسك النفوس ويحفظها وقوله قربوها كناية عن  
 الصحف كقوله تعالى واذا الصحف نشرت ودعيت يعنى حين يدعى كل أناس بامامهم ومقيت أى حفيظ شهيد أى ليت شعري على حاصل  
 اذا أتوا بصحيفة أعمالهم لقراءتها الى الفضل على غيرى لو فور حسنانى أم لغيرى على الفضل لكثرة شئنا آتى فانى على الحساب شهيد عالم ويرزى  
 انى بالكسر والمعنى لا يختلف كانه تمنى أن يشعران هناك قدرة نافعة على الحساب فى الفضل له وعليه مثل ماله فى الدنيا وقوله وأشعرن  
 اعتراض أى لا حاجة الى تمى الشعور فانه حاصل وأعلم أنى ان علمت خيرا خيرا به وان علمت شرا كذلك

(أستى بنا وأحسنى لاملومة \* لدينا ولا مقلبة ان تقلت)

هو لكثرة عزة من قصص مدته المشهورة فى التوبة عند قوله تعالى قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين أى أنفقوا  
 وانظروا أهل يتقبل منكم ونحوه استغفر لهم أولا تستغفر لهم أى وانظروا هل ترى اختلافا بين حال الاستغفار وتركه يقول لعزة امتحنى لطف  
 محلك عندى وقوة محبتى لك وعاملينى بالاساءة والاحسان وانظروا هل يتفاوت خالى معك مسيئة كنت أو محسنة فلا تلومك وفى معناه  
 قول القائل  
 أخوك الذى ان قت بالسيف عامدا \* لتضربه لم يستغشك فى الود \* ولو جئت تبغى كفه لتبينها

لبادر اشققا فاعلىك من الرد \* يرى انه فى الود وان مقصر \* على أنه قد زاد فيه على الجهد

وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة يوسف عند قوله تعالى وقد أحسن نبى اذا أخرجنى من السجن فأن المشهور واستعمال الاحسان بالى  
 فهو أحسن كما أحسن الله إليك ولما تضمن معنى اللطف تعدى بالباء كقوله وبالوالدين احسانا وكذلك بيت كثير عزة قال أبو الحسن محمد بن



في سورة هود عند قوله تعالى قلوا كان من القرون من قبلكم اولوا بقية اى اولو فضل وخير وسمى الفضل والجود بقية لان الرجل يستقي مما يخرج له أجوده وأفضله فصار مثلاً في الجود والفضل ويقال فلان من بقية القوم اى من خيارهم وبه تفسير بيت الجاسنة بقيةكم ومنه قولهم في الزنا يا خبايا وفي الرجال بقايا ويجوز ان تكون البقية بمعنى البقوى كالنقية بمعنى التقوى اى هلا كان منهم ذوو الابقاء على أنفسهم وصيانة لها من تخط الله وفسرت البقية في البيت على وجهين أحدهما أن يكون المعنى ثم يا تبني خياركم وامثلكم والاخر ان يكون المعنى ثم يا تبني بقيةكم الذين لم يذنبوا متصليين \* قوله يذنب أى بسببه وقد حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه و يقال لافوت عليك في كذا كما يقال لا بأس عليك وفي هذا الكلام اعلام بأنه يستعمل الانثاء والحلم معهم والمعنى بالتفسير الاول ان تذنبوا ثم يا تبني خياركم وامثلكم بقيون معذرة بأنفسهم ويبينون انهم لم يساعدوكم بالرأى ولا بالفعل فساء على مجزاء ذنب فوت وما يلحقكم من لائمة وعيب وبالتفسير الاخر ان تذنبوا ثم يا تبني بقيةكم الذين لم يذنبوا يعتذروا بانهم فارقوكم اعظيم جنايتكم فلا تفوتى مؤاخذتكم ومحاسبتكم

في سورة طه عند قوله تعالى ولا يفلح الساحر حيث أتى حيث نكر الساحر وأولاً وعرف نانياً وأغماً من أجل تنكير المضاف لا من أجل تنكيره في نفسه كقول الجاحج في سعي دنياه وفي حديث عمر رضي الله عنه إنى لا أكره أن أرى أحداً من سبيل لا في أمر دنياه ولا في أمر آخره المراد تنكير الأمر كأنه قيل أغماً صنعوا كيداً محمري وفي سعي دنياوى وأمر دنياوى وأخروى يقال جاء عيش سبيل لا إذا جاء وذهب في غير شئ أى يوم القيامة ترى النفوس ما أعدته أى جعلته عدة وأوله

قوله من نزل بيان ما أعدت وقوله غبت أي بلغت غمها وآخرها في سعي دنيوي مدة دنياه وامهلت وقوله في سعي دنيا طرف لغبت وانما نكر دنيا التشكير المضاف لا من أجل تشكيره في نفسه كما في الآية والمراد تشكير السعي أي في سعي دنيوي

قال ابن العيني لم أقف على قائله في سورة المؤمنون عند قوله تعالى قد أفح المؤمنون قال الزمخشري وعن طحطاة أفح بضمه بغير واو اجتراء بها  
عنها لقوله فلو أن الأطباء كان حولى أى كانوا وقصر الأطباء للضرورة والاشاعة جمع أس كرماء في رام وقد اجتري بضم كانوا الاولى عن  
الواو قبل الاشاعة هم الأطباء ويحتمل انه أراد الحداق من الأطباء وأراد بالاطباء مطلق الأطباء حتى يصح قوله وكان مع الأطباء الاشاعة  
لانه لا يصح الا بعد ثبوت المغيرة بين الأطباء والاشاعة ويحتمل أن يكون التعريف في الأطباء للجنس وفي الاشاعة للعهد وأراد بالاطباء علماء  
الطب وبالاشاعة المعالجون منهم

في سورة المؤمنين عند قوله تعالى والذين هم للزكاة فاعلون الزكاة اسم مشتق من ترك بين وبين ومعنى فالعين القدر الذي يخرج الزكاة من  
النصاب الى الفقير والمحتاج فعل المتركى الذي هو التزكية كما ان الكافة بمعنى التذكية في قوله صلى الله عليه وسلم ذكاة الجنين ذكاة أمه وهو  
الذي أراد الله تعالى بفعل المتركين فاعلين له ولا يسوغ فيه غيره لانه ما من مصدر الا يعبر عن معناه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل تقول  
الضارب فاعل الضرب والقاتل فاعل القتل والمتركى فاعل الزكاة وعلى هذا الكلام كله والتحقق فيه أنك تقول في جميع الحوادث من  
فاعل هذا فيقال لك فاعله الله أو بعض الخلق ولم يمنع الزكاة الدالة على العين أن يتعلق بها فاعلون بخروجها من محبة أن يتناولها الفاعل



ولكن لان الخلق ليسوا بفاعليها وقد انشدهوا الامية بن ابي الصلت المطعمون الطعام اه ويجوز ان يراد بالزكاة العين ويقدّر مضاف محذوف وهو الاداء وجل البيت على هذا اصح لانها فيه مجموعة والمصدر لا يجمع في الاغلب اذ قد يجمع قال الله تعالى وتظنون بالله الظنونا وقال لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا وقوله لازمة يقال ازمت السنة اذا شئت والازم الجذب

\*(هنيئاً مريئاً غير داء مخامر \* لعزّة من أعراسنا ما استحلّت)\*

في سورة الطور عند قوله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون أي أكلوا وشربوا هنيئاً أو طعاماً وشرباً هنيئاً وهو الذي لا تنغيص فيه ويجوز أن يكون مثله في قوله هنيئاً مريئاً اه يعني صفة استعملت استعمال المصدر القائم مقام الفعل مرتفعاً به ما استحلّت كما يرتفع بالفعل كأنه قيل هناعزة المستحالة من أعراسنا وكذلك معنى هنيئاً هنيئاً كما لا كل والشرب أو هنا كم ما كنتم تعملون أي جزاء ما كنتم تعملون والباء مزيدة كما في كفي بالله شهيداً والباء متعلقة بكلوا واشربوا اذا جعلت الفاعل الاكل والشرب قيل كان كثير في حلقة البصرة ينشد أشعاره فرت به عزّة مع زوجها فقال لها أغنييه فاستحلت من ذلك فقال لتغنييه أولاً ضربت بك فذنت من الحلقة فأغنيته وذلك ان قالت كذا وكذا بقم الشاعر فقال ذلك وقصيدة كبر هذه مشهورة وأولها

خديلى هذا ربيع عزّة فاعقلا \* فلو صكنا ثم احللا حيث حلت \* وما كنت أدري قبل عزّة ما البكا \* ولا موجعات القلب حتى تولت  
وما أنصفت أما النساء فبغضت \* البينا وأما بالنوال فضنت \* فقلت لها يا عز كل مصيبة \* اذا وطنت يوماً لها النفس ولت  
فان سأل الواشون فيما صرمتها \* فقل نفس حر سليت فتسلت (ومنها)

وكنيت كذى رجلين رجل هجوة \* ورجل رعى فيها الزمان فشأت \* هنيئاً مريئاً غير داء مخامر \* لعزّة من أعراسنا ما استحلّت  
ووالله ما قاربت الاتباع عدت \* بصرم ولا كثرت الاستقلت \* أسئى بنا وأحسنى لاملومة \* لدينا ولا مقلبة ان تغلت  
قال القائل في اماليه حدثنا أبو بكر بن دريد قال بينا أنا مع أبي في سوق المدينة اذا قبل كثير فقال له أي هل قلت بعدى شيئاً يا أبا صخر قال نعم  
وأقبل على وأنشد هذه الايات

وكناسه كناني صمود من الهوى \* فلما توافينا ثبت وزلت \* وكنا عقدنا عقدة الوصل بيننا \* فلما توافقتنا شدت وحلت  
فوا عجباً للنفس كيف اعترافها \* وللنفس لما وطنت كيف ذات \* وللعين اسباب اذا ما ذكرتها \* وللقلب وسواس اذا العين ملت  
وانى وتهاجى بعزّة بعدما \* تخليبت مما بيننا وتخلت \* لكالمترجى ظل العمامة كلها \* تبوأ منها للفقير اضمحلت  
وهي طويلة وأوردنا هذه القدر منها لانسجامها وحلاوتها في الذوق

\*(حرف الناء)\*

\*(شجعاء جرتها الذميل تلوكه \* أصلاً اذا راح المطى غرائنا)\*

في سورة مريم عند قوله تعالى والباقيات الصالحات خير على ضرب من الثمكم اذ لا ثواب لهم حتى يجعل ثواب الصالحات خيراً منه فهو على طريقة قولهم الصيف أشد حراً من الشتاء الشاعر يصف ناقه بسير دأثم يعني تسيراً اذا كان سائر المطايا لا تسير فسيرها بمنزلة الاجترار لغيرها بحره البعير بكسر الجيم ما يخرج منه من كرشه من العلف للاجترار وكل ذى كرش يجتر وانشجع في الابل سرعة نقل القوائم والذميل سرعة السير وجرتها الذميل من باب فأعقبوا بالصميم وقوله تلوكه أي الذميل تمضغه ترشج وأصل اجمع أصيل وقوله اذا راح المطى غرائنا أي صرن ضعافاً من السير لا يقدرن عليه كانهما تبعي بأكل السير اذا كن غرثى لا يجدن ما يأكلن من السير زيادة ترشج وهذا على حد قول أبي تمام

يسواهم لحق الا ياطل شرب \* تعليقها الامراج والالجام \* الساهمة الناقة الضامرة ولحق لحوقاً أي ضمير تعليقها من العلق كزئار  
وهي البقرة وهي ما يتبلغ به من العيش العلق ما تعلقه الابل أي ترعاه قال هو الواهب المائه المصطفا \* علاط العلق بين اجرازا  
لامن العلاقة وروي تعليقها وهو ظاهر والا ياطل جمع ايطل وهو الحاصرة ولم يتفق في شواهد الكشف من قافية الناء غير هذا البيت  
وهي قافية ضيقة قبل أن يتفق للشعراء نظم شئ منها ولهذا يحكى أن ثلاثة أنفار من أهل الادب جمعهم مكان منزله في قرية تسمى طهيئاً  
فقالوا ليقبل كل منكم قافية على حرف الناء على اسم هذا المكان فقال الاول \* لقد نزلنا اليوم في طهيئاً وقال الثاني

\* لما حثثنا القدح احتثانا \* ثم أرتج على الثالث فقال \* وأم عمرو طالق ثلاثاً \* فقال رقيقاه ويحك ما ذنب المسكينة فقال والله ما لها  
ذنب الا أنها وقفت في طريق القافية

\*(حرف الجيم)\*



\* (متى تأتينا نلهم بنافى ديارنا \* تجد خطبا جزلا ونارا تأججا) \*

في البقرة عند قوله تعالى يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء على قراءة لا عيش بغير فاء مجزوما على البدل من يحاسبكم والكلام مفصل في كتب الأعراب فليتنظر في محله ومعنى البيت أنهم يوقدون غلاظ الخطب لتقوى نارهم فتأتى إليها الضيفان من بعيد فيقصدونها وقد استشهد البيت المذكور على قوله تعالى في سورة الفرقان ومن يفعل ذلك يلقى أنا ما يضاعف حيث كان يضاعف له العذاب بدلا من يلقى لا اتحادهما في المعنى كما في البيت وقرئ بالرفع على الاستئناف أو الحالية

\* (بعد مدى التطريب أول صوته \* زفير ويثلوه نهيق محشرج) \*

في سورة هود عند قوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق الزفير أخرج النفس والشهيق رده وأصله جبل شاهق أى متناهى الطول البيت للشماع يصف جمار وحش والمحشرج الذي يتردد صوته في حلقة وجوفه وقال رؤبة  
حشرج في الصدر صهيلا وشهق \* حتى يقال ناهق ومناهق

\* (أيارب مقفوا الخطى بين قومه \* طريق نجاة عنده مستوحج) \*

\* (ولو قرؤا في اللوح ما خط فيه من \* بيان أعوجاج في طريقته عجوا) \*

في الحج عند قوله تعالى ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد فقواسم مفعول من قفوت الرجل إذا اتبعته والنهج والمانهج والمنهاج الطريق الواضح يقول رب رجل مقنندى في قومه متبوع في حربه عندهم أنه على صراط مستقيم ونهج واضح ولو قرؤا ما خط في اللوح المحفوظ من ضلالة ذلك الرجل المقفوء وغوايته في معتقده وطريقته عجوا وضجوا متضرعين إلى الله تعالى من أن يكونوا ممن قال الله فيهم وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون

\* (بأرعن مثل الطود تحسب أنهم \* وقوف لحاج والركاب نهملج) \*

في سورة النمل عند قوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة من جد في مكانه إذا لم يبرح تجمع الجبال لتسير كما تسيروا في السحاب فإذا انظر إليها الناظر حسبها واقفة ثابتة في مكان واحد وهي تمر مرأينا كما تمر السحاب وهكذا الأجرام العظام المتسكثرة العدد إذا تحركت لا تكاد تبين حركتها كما قال النابغة في صفة جيش بأرعن مثل الطود الأرعن الجبل ويريد ههنا الجيش والطود الجبل العظيم لحاج جمع حاجة والركاب المظى لا واحد له من لفظها والهملاج من البراذين واحداهما ليج ومثيها الهمجة فارسي معرب وهي مشى سهل كالرهي قول حار بن العدة ويحش مثل الجبل العظيم تحسب أنهم وقوف لحاجة والحال أن الركاب تسرع المشى كما قال الله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر السحاب

\* (ورا كذا الشمس أجاج نصبت له \* قواضب القسوم بالمهرية العوج) \*

\* (إذا تنازع حلالا مجهول قذف \* أطراف مطرد بانحرز متسوج) \*

\* (تلوى الثنايا بحقوقها حواشيه \* لى الملاء بابواب التفاريح) \*

\* (كأنه والرهاء المرت بركنه \* أعراف أزهر تحت الريح منتوج) \*

في سورة الزمر عند قوله تعالى يكثر الليل على النهار ويكثر النهار على الليل التكوير اللف واللى يقال كالأمامة على رأسه وكورها وفيه أوجه منها أن كل واحد منهما يغيب الآخر إذا طرأ عليه فحبه تغيبه إياه بشئ ظاهر لعل عليه ما غيبه عن مطامح الأبصار ومنها أن هذا يكرر على هذا كروا متتابع فحبه يتتابع أكبر العمامة بعضها على أثر بعض ومنها أن الليل والنهار خلفه يذهب هذا ويغشى مكانه هذا وإذا غشى مكانه فكأنما البسه ولف عليه كما يلف اللباس على اللباس ومنه قول ذي الرمة في وصف الشراب يلوى أه الثنية العقيمة والحقوا الأزار والحضر أى وسط الإنسان قال في الصحاح الحقوا الأزار وقال في الجمل الحقوا الأزار وأيضاً الحقوا الحضر وشدة الأزار والجمع أحق وحواشيه أى حواشى هذا الآل والنهاية هو أن لا يطرد فيه أطراده في المستوى والملاء بالضم والمد جمع ملاءة وهي الجلباب والتفراج الباب الصغير والحواشى الجوانب أى بادى الهضاب بأوسطها حواشى الشراب مثل لى المرت بابواب الدار الشاهد أن المراد باللى غشيانه مكانه والثنايا قاع تلوى وحواشيه أى حواشى هذا الآل والنهاية هو أن لا يطرد فيه أطراده في المستوى والتفاريح مصارع من ديباج وقوله كأنه والرهاء المرت أى كان الآل المتسع الخالي مجريه والرهاء اسم موضع بعينه والمرت الأرض القسفرة وقوله أعراف أزهر تحت الريح منتوج عرف الفرس والديك الجمع الأعراف وأعرورف البحر والسيل إذا تراكم موجه حتى يسكون كالعرف وأزهر أى سحاب أزهر والأزهار الأبيض



ومتزوج يقال الريح تنتج السحاب اذا مرته حتى يجري قطره والمعنى كان السراب والال أيضا الموضع المسمى بالرهاء أعالي مطر سحاب أبيض خرج ماؤه بامتراء الريح وبروي \* اغراس أزهر تحت الليل متزوج \* والاغراس جمع غرس وهو الماء الذي يخرج مع الولد فاستمارة للطرأى كانه مطر سحاب أزهر خرج ماؤه ليلا والجملة التي هي والرهاء المرت بكضه في موضع نصب على الحال والعامل فيها معنى الفعل وفاعل بكض الال وركضه أياه هو كهزه له ويجوز أن يكون فاعل بكض المرت من باب زيد اضربه كانه قال المرت بكضه لان الرهاء مركوض وفاعله السراب كما ان زيدا مضروب وبيت الكشاف يلوى الثنايا باحقها البيت

\* (ان السماحة والمروءة والندى \* في قبة ضربت على ابن الحشرج) \*

في سورة الزمر عند قوله تعالى يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله والجنب الجانب يقال أنا في جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان لين الجانب العدة ثم قالوا فرط في جنبه وفي جانبه يريدون في حقه وهذا من باب الكناية من القسم الثاني وهو المطلوب بها اثبات أمر لا مرأوفيه عنه فهو هنا أراد أن يثبت اختصاص مدوحه بضد الصفات ويترك التصريح بها الى الكناية كقوله ان السماحة والمروءة والندى الخ والبيت لزياد الا يحجم قاله في عبد الله بن الحشرج أمير نيسابور وقوله

ملك أغرم متوج ذونائل \* للعتقين بمنه لم يشج يا خير من سعد المنابر بالتقى \* بعد النبي المصطفى المستخرج  
وكقوله  
لما أتيتك راجيا لنوالكم \* ألفت باب نوالكم لم يرج  
أما تتقين الله في جنب وامق \* له كبد حرا عليك تقطع

\* (ومهمه هالك من تعرجا \* لا يرتجى الخريت منها مخرجا) \*

في سورة القلم عند قوله تعالى ألم نهلك الاولين بفتح النون من هلكه بمعنى أهلكه كما في قول العجاج ومهمه اه ويقال عرجوا بنا في هذا أى انزلوا وانخرت الدليل العارف سمى خريتا لانه يهتدى لمثل خرت الابر ولا يخفى عليه طريق وان روى هالك بالضم فهو خبر مبتدأ محذوف أى هو هالك والجملة صفة مهمه وان روى بكسر هاء فالوجه أن من نكرة موصوفة وهو مفعول هالك

\* (حرف الحاء) \*

\* (وفرع يصير الجيد وحف كانه \* على البيت قنوان الكروم الدوالخ) \*

في البقرة عند قوله تعالى فصره من اليك بضم الصاد وكسرها بمعنى قاملهن واضمهن قال \* ولكن اطراف الرماح تصور هاء وسياق وصف محبوبته بكثافة الشعر وفوره وسواده وان الضمائر على عنقها بحيث تميله من كثرتها مثل العناقيد على الكروم الكثيرة الجميل يصير أى يميل والوحف الشعر الكثير الاسود والبيت العنق وقنوان جمع قنوخ وصنوخ ووصنوان وهو العنقود والدوالخ المثقلات

\* (الارب من قلبي له الله ناصح \* ومن قلبه لى في الظباء السواح) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى الم قال صاحب الكشاف بعد أن قرأ أن أسماء السور معربة وانما سكنت سكون زيد وعمر وغيرهما من الاسماء حيث لا يسمها العرب لفقد مقتضيه ثم قال بعد ذلك على تقدير نصبها هلا زعمت أنها مقسم بها وانما نصبت نصب قولهم نعم الله لا فعلن على حذف حرف الجر واعمال فعل القسم كما قال ذوالرمة الارب من قلبي له الله ناصح اه وقوله اذا ما الخبز تأداهم بكم \* فذلك أمانة الله الثريد

قلت ان القرآن والقلم بعد هذه الفوايح مخلوف بهما فلوزعت ذلك لجمعت بين قسمين على مقسم عليه واخذ وقد استكرهوا ذلك اه ثم ان في من البيت نكرة موصوفة وأنه بعد نى رب صديق قلبي له ناصح ورب صديق قلبه لى ناصح في محبة النساء أى قلبه نافر عنى بمنزلة الأطباء المسرعات من سنج له سانح اذا عرض والسانح ما أتاك عن عيذك من طائر أو طي والعرب تتيم به والبارح ما أتاك عن يسارك والتعبد ما أتاك من خافك والجابه ما استقبلك والعرب قد تتشاءم بالسانح وأنشدوا \* وأمام طير الزاجرين سنجها \* وأنشد لزهير جوت سنجها فقلت لها اجيزى \* نوى مشغولة فى اللقاء

\* (وان قصائدنى لك فاصطنعتى \* عقائل قد عضلن عن النكاح) \*

في البقرة عند قوله تعالى فلا تعضلوهن العقيمة الكريمة وعقيمة كل شئ أكرمته وهى من النساء التى خدرت في بيتهن اوجبت والعضل الحبس يقول ان قصائدنى مثل عقائل النساء لك فلا أمدح بها غيرك فاصطنعتى بدمجى اياك بها ومنه قوله فلا عضلن قصائدنى من بعده \* حتى أزوجهما من الاكفاء



\* (فقل للحواريات يكنين غيرنا \* ولا يكننا الا الكلاب النوايح) \*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى قال الحواريون نحن أنصار الله يعني قل للنساء الحضرىات يكنين غيرنا فلسنا من عرف بالحضر على الفراش بل نحن من أهل البدو والمحاربة ولا يبيكى علينا الا الكلاب النوايح اللاتي تساق معناني البدو والصياد أو الكلاب اللاتي جرت عادتهن يأكلن قتلتنا في المحاربة

\* (أبتلى عفتي وأبلى بلائي \* وأخذني الجسد بالثمن الربيع) \*

\* (واقحمي على المكروه نفسي \* وضربي هامة البطل المشيع) \*

\* (وقولي كلما جشأت وجاشت \* مكانك تحمدي أو تستريحني) \*

\* (لا تدفع عن ما ترصالحات \* واجبي بعد عن عرض صبيح) \*

الآيات لعمر بن الاطنابة في سورة آل عمران عند قوله تعالى اذهمت طائفتان منكم وفي رواية أقول لها اذا جشأت وجاشت قوله واقحمي أي تكلفي والهامة وسط الرأس والشيخ المجتهد من أشاح الرخل اذا جد في القتال وجشأت أي تحركت وجاشت القدر اذا غلت وكل شيء يغلي فهو يجيش حتى الهوموم كانه قال أبتلى عفتي ان اتبع هوى النفس واللذات وأبلى بلائي أي قتالي ان أنكسر وأصبر \* وحكى عن معاوية أنه قال عليكم بحفظ الشعر فقد كنت أضع رجلي في الر كاب يوم صفين أي للهزيمة فثابتي الا قول عمرو بن الاطنابة وقد يكون للنفس عند الشدة بعض الملح ثم يرد صاحبها الى الثبات والصبر ويوطنها على احتمال المكروه والبيت المذكور ورد شاهد في سورة الانفال عند قوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق أراد أعالي الاعناق التي هي المذايح لانها مفاصل فسكان ايقاع الضرب فيها خرا وتطير للرؤس وقيل أراد الرؤس لانها فوق الاعناق يعني ضرب الهام قال \* واضرب هامة البطل المشيع \* قوله وضربي معطوف على المرفوعات قبله فاعل أي في البيت السابق

\* (وما الدهر الا تارتان فنهما \* أموت وأخرى أبتغي العيش أكده) \*

هو تيم بن عقيل وبعده وكنتاهما قد خط لي في صحيفة \* فلا العيش أهوى لي ولا الموت أروح في سورة النساء عند قوله تعالى من الذين هادوا يحرّفون الكلام عن مواضعه على تقدير ان يكون كلاما مبتدأ على أن يحرّفون صفة مبتدأ محذوف تقديره من الذين هادوا قوم يحرّفون يقول ليس الدهر الا تارتان فنهما تارة أموت بها وتارة أحيأ وأعيش فيها وخلاصة المعنى ليس الدهر الا حالان حالة يموت المرء فيها ويستريح من نصب الدنيا وإذا ما كان من أهل الاستراحة وحالة يعيش فيها ويكدح لعاشه ومعاذاه ويحمل نصب الدنيا وصروفها

\* (سأترك منزلي لبني تيم \* وألحق بالحجاز فاستريحاً) \*

في سورة النساء عند قوله تعالى ثم يدركه الموت بالنصب ونصب ألحق ضعيف لانه لم يقع في جواب الاشياء الستة والعذر ان الفعل المضارع كالتمني والترجي وقد استشهد بالبيت في سورة الانبياء عند قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه حيث قرئ بالنصب ووجهه وما بعده الجمل على المعنى والعطف على ألحق فان المستقبل فيه اشتمام التثني وقد استشهد به أيضا في سورة الشورى عند قوله تعالى أو يوبقهن بما كسبن أو يعفون كثير ويعلم الذين يجادلون حيث كان نصب يعلم بالعطف على تعليل مقدر أي يذقهم لينتقم منهم ويعلم ونحوه في العطف على التعليل المحذوف كثير في القرآن ومنه قوله تعالى واجعله آية للناس وقوله خلق السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت ومنه قوله وألحق بالحجاز فاستريحاً ثم انظر الى معنى البيت فانك لو رفعت فيه وألحق لم يكن فيه ذلك اللطف الذي هو في النصب لانك اذا رفعت كان المعنى سأترك منزلي وألحق بالحجاز وأما اذا نصبت يكون النصب بتقدير أن ويكون أن مع ما بعده في تأويل مفرد أي وشأني الا لالحق بالحجاز أو لخلق الحجازي فانظر يشهد لك الذوق بالتفاوت بين معنى الرفع والنصب فان ذلك المعنى عدل عن الرفع للنصب وجبجس أي القرآن وترا كيبه لا يلزم أن يكون أفصح على الاطلاق بل بعضه أفصح وبعضه فصيح فيكون واردا على جميع طرق أنواع الكلام وفنونه

\* (أقنى رباحاً وبني رباح \* تناسخ الامساء والاصباح) \*

في سورة الانعام عند قوله تعالى فالتق الاصباح في قراءة الحسن بفتح الهمزة جمع صبح وأنشد قوله أقنى رباحاً ورباحى من يربوع وقيل اسم رجل وروى بفتح الراء والباء المنقوطة بواحدة والامساء والاصباح يروى بالكسر والفتح مصدرى وجبى مساء وصباح وهذا على حد أشاب الصغير وأقنى الكبير \* كراغدا مومر العشى \* وقريب منه تسع وتسعون لومرت على حجر \* لبان تأثيرها في منعة الحجر

\* (يقولون لا تبعدهم بدفتونه \* ولا بعد الاما توارى الصفايح) \*

في سورة التوبة عند قوله تعالى ولكن بعدت عليهم الشقة بكسر العين من باب تعب في قراءة عيسى بن عمرو ومنه البيت بعد الرجل اذا هلك قال



قال الله تعالى ألا بعد المدين كما بعدت ثمود وفعلمها ككرم وفرح بعدا وبعدا وقد وقع لفظ البعد بمعنى الهلاك في قول قيس بن أبي عوانة الباهلي في قصيدته المشهورة التي أولها **أفاطم لو شهدت بسطن خبت \* وقد لاقى الهزبر أخاك بشرا** إلى أن قال **ولا تبع فقد لا قيت حرا \* يحاذر أن يعاب فنت حرا** والصائح أحجار عراض يسقف بها القبور وهذه لفظة جرت العادة باستعمالها عند المصاب وليس فيه طلب ولا سؤال وإنما هي عبارة عن تنهيه الخزع كما قال

**لا يبعد الله أقواما نأذهموا \* أفناهم حدثان الدهر والابد** نذهب كل يوم من بقيتنا \* ولا يؤوب الينام منهم أحد ومثل قوله **أخوتي لا تبعوا أبدا \* وبلى والله قد بعدوا** وهذا وإن كان لفظه لفظ الدعاء فهو جار على غير أصله وإنما هو تحسر وتوقع ومنه البيت **يقولون لا تبعوهم يدقونته \* وأين مكان البعدا لكانيا** وفي هذه الآية نوع من البيان يسمى الاستطراد وهو أن يمدح شيئا أو يذمهم ثم يأتي في آخر الكلام بشيء هو غرضه في أوله قالوا ولم يأت في القرآن غيره وأنشدوا في ذلك قول حسان رضي الله تعالى عنه

**ان كنت كاذبة الذي حدثني \* فنجوت منجى الحرث بن هشام** ترك الاحبة ان يقاتل دونهم \* ومضي بدوس طمرة ويلمخ  
خرج من الغزل الى هجو والحارث بن هشام وهو أخو أبي جهل أسلم يوم الفتح وحسن اسلامه ومات يوم اليرموك ومن لطيف الاستدراك قوله اذا ما اتقى الله الفتى وأطاعه \* فليس به بأس وان كان من جرم

**\* (وجاؤنا بهم سكر علينا \* فاجلى القوم والسكران صاحي) \***

في سورة هود عند قوله تعالى **مجرها ومرساها على تقدير أن تكون جملة من مبتدأ وخبره مقتضية أي بسم الله اجراؤها وارساؤها ومعنى المقتضية أن نوحا عليه السلام أمرهم بالركوب ثم أخبرهم بأن مجرها ومرساها بكسر الله تعالى أو بأمره وقدرته ويحتمل أن تكون غير مقتضية بأن تكون في موضع الحال كقوله **فجاؤنا بهم سكر علينا** فلا يكون كلاما برأسه بل فضلة من فضلات الكلام الأول وانتصاب هذه الحال عن ضمير الفلك كأنه قيل **اركبوا فيها مجراة ومرساة باسم الله** بمعنى التقدير كقوله **ادخلوها خالدين والسكر** بمعنى السكر من سكر سكر أو سكر انحور شد شد أو رشد أو سكر مبتدأ أو بهم خبره والحال في علينا متعلق بسكر وسكر علينا واقع موقع الحال يقول جاؤنا بهم والحال أن علينا السكر واجلى بمعنى جلا أي انكشف أي كان القوم في سكر وحيرة واليوم من غيبتهم في ظلمة فلما جاؤنا بهم انجابت الظلمة من وجه اليوم وصح السكران من سكرته وحيرته كأنه قيل **جاؤنا غضا با علينا** فانكشف اليوم وهم صاحون عن سكر الغضب يريدنا غلبناهم**

**\* (مررنا فقلنا ايه سلم فسلمت \* كما أكتل البرق الغمام اللوامح) \***

هزمناهم البيت الذي الرمة في سورة هود عند قوله تعالى **فقالوا لاسلاما قال سلام أي أمركم سلام** وقرئ **فقالوا لاسلاما** وقيل **سلم وسلام** كحرم وحرام بكسر السين وعليه قوله **مررنا فقلنا اه** أكتل الغمام بالبرق أي لمع ايه اسم فعل مبني على الكسر بمعنى حدث وقيل معناه زدنا فاقصدت التشكيرون فقلت ايه حدثنا ومعناه قلنا حدثني واستأنسى فأمرنا سلم أي نحن سالمون مؤانسون فسلمت علينا واستأنست مثل البرق اللامع وقدم ايه على السلام للاهتمام

**\* (وأنتم من الغوائل حين ترمى \* وعن ذم الرجال بمتزاح) \***

قال في الصحاح البيت لابن هرمة يرثي ابنه في سورة يوسف عند قوله تعالى **وأعتدت لهن متكئا** قرأ الحسن متكئا بالمد كأنه مفتعل ونحوه في الاشباع مبتاع بمعنى مبيع ومن الاشباع قوله

**أعوذ بالله من العقرب \* السائلات عقد الاذنان** أي العقرب

**\* (فأهدت متكئة لبنى أبيها \* يخبها العثممة الوقاح) \***

في سورة يوسف عند قوله تعالى **وأعتدت لهن متكئا** على قراءة متكئا بضم الميم وسكون التاء وقصر الكاف والمتكئ لا ترج لبنى أبيها أي لآخوتها والعثممة الناقة الصلبة والوقع شدة الحافرو كانت أهدت أترجة على ناقه وكانها لا ترجه التي ذكرها أبو داود في سننه أنها شقت نصفين وجلا كالعدين على جل

**\* (ليمل يزد صارع لخصومة \* ومخبط مما تطيح الطوايح) \***

هو اضرار بن نهشل يرثي يزيد بن نهشل في سورة الحجر عند قوله تعالى **وأرسلنا الريح لواقع فيه** قولان أحدهما أن الريح لاقح اذا جاءت بخير من انشاء سحاب ما طر كما قيل **لتي لا تأتي بخير ريح صميم والثاني أن الواقع بمعنى الملاقح كما قال**



\* ومختبب مما تطيح الطوائح \* يريد المطاوح جمع مطيحة قوله ليكن بيناء الفعل للفعل واستاده الى يزيد كانه قيل له من يكسبه فقال ضارع واضارع هو الذي ذل وضعف والمختبب السائل وتطيح تلك تقول طاح الشيء يطيح ويطوح اذا هلك قال الجوهري طوخته الطوائح قد فتنه القواذف ولا يقال المطوحت وهي من النوادر وقيل انه من قبيل ما حذفته الزوائد كقوله تعالى وارسلنا الريح لواقع أي ملغحات قال أبو حاتم سألت الأصمعي لم قال الطوائح والقياس المطيحات أو المطاوح قال هو جمع طائحة تقول ذهبت طائحة من العرب أي فرقة وما مصدرية بمنزلة الاطاحة كما تقول يحجني ما صنعت

\* (اني أرقبت قبت الليل مرتفقا \* كان عيني فيها الصاب مذبوح) \*

في سورة الكهف عند قوله تعالى ينس الشراب وساعت مرتفقا واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد وأنى ذلك في النار وانما هو لمقابلة قوله حسنت مرتفقا وفي الصحاح بات فلان مرتفقا أي متكئا على مرفق يده وهو هيئة المتحزين المتحسرين فعله هذا لا يكون من المشاكلة ولا لكم بل هو على حقيقته كما يكون للتنعم يكون للتحزن والصاب شجر مريح يحرق ماؤه العين قال

مسرة أحقاب تلقيت بعدها \* مساءة يوم أريها مشبه الصاب فكيف بأن تلقى مسرة ساعة \* وراء تقضيها مساءة أحقاب ومعنى البيت اني سهرت وبيت الليل متكئا على المرفق كان الصاب في عيني مذبوح أي مشقوق وتقديره كأن عيني مذبوح فيها الصاب أي مشقوق وليس يريد بالمذبح الذي تقرب أوداجه وينهر دمه ومثله قول الآخر \* فارة مسك ذبحت في مسك \* أي شقت وقيل لما يذكي ذبح لانه نوع من الشق فقالوا ذبحت الشاة والبقرة وقالوا في الابل فحرت لما كانت توجأ في فحورها فوصف الدم بأنه ذبيح والمعنى أن الدم مذبوح له كما أن قوله بدم كذب معناه مكذب فيه وليل نائم أي ينام فيه ونهاره صائم وأما قول الفرزدق فبتن بجانب مصرعات \* وبت أفض أغلاق الختام فهو من المغلوب أي أفض ختام الأغلاق أن الأغلاق والاقفال المختوم عليها انما يفض الختم الذي عليها

\* (اذا غير النأي المحبين لم يكذب \* رسيس الهوى من حبه مية يبرح) \*

في سورة النور عند قوله تعالى اذا أخرج يده لم يكذب يراها بما بالغت في لم يراها أي لم يقرب أن يراها فاضلا عن أن يراها أي لم يقرب من البراح فإله يبرح وهو من برح الخفاء اذا ظهر الرسيس الشيء الذي لزم من بقية هوى أو سقم في البدن ويقال رس الهوى وأرس اذا ثبت في القلب ومية اسم امرأة ويبرح يزول يقال برح برحا اذا دام في موضعه ومنه لا أبرح افعل ذلك أي لا أزال أفعله البيت لذي الرمة من قصيدته المشهورة التي أولها أمنزلتني سلام عليكما \* على النأي والنأي يودو ينصح ولا زال من نوء السماء عليكما \* ونوء الثريا وابل متبطخ وان كنتم قد هجتم ارجع الهوى \* لذي الشوق حتى ظلت العين تسفح وبعده البيت وبعده

فلا القرب يدني من هواها ملالة \* ولا حـ بها ان تنزع الدار ينزع \* اذا خطر من ذكر مية خطرة على النفس كادت في فؤادي تجرح \* وبعض الهوى بالهجر يعنى فيمضي \* وخيلك عندي يستبدو يبرح هي البرء والاسقام والهم والنأي \* وموت الهوى لولا التناهي المبرح \* اذا قلت تدنومية اغبر دونها فياف لطرف العين فهي مطرح \* لست كنت الدنيا على كما أرى \* تباريح من ذكراك للوت أروح

\* (السم خير من ركب المطايا \* واندي العالمين بطون راح) \*

في سورة العنكبوت عند قوله تعالى أليس في جهنم مثوى للكافرين من حيث ان الهمة همزة الانكار دخلت على النفي فرجع الى معنى التقرير قيل لما مدح الشاعر الخليفة بالقصيدة التي فيها هذا وبلغ البيت كان متكئا فاستوى جالساً فراح وقال من مدحنا فليمدحنا هكذا وأعطاه مائة من الابل ومن هنا قال بعضهم لو كان معنى قوله السم خير من ركب المطايا استغفها ما لم يعطها الخليفة مائة من الابل

\* (اسقني حتى تراني \* حسنا عندي القبيح) \*

غرد الديك الصبوح \* فاسقني طاب الصبوح \* قهوة تذكر نوحا

حين شاد الفلك نوح \* تحن تخفيها فتاتي \* طيب ريح فتفوح

في سورة المائدة عند قوله تعالى أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا فهو تقرير لما سبق من التباين بين عاقبتى الفريقين أي بعد كون حالهما كما ذكرنا يكون من زين له الكفر من جهة الشيطان فانهم لم يكن استقبحه واجتنبه واختار الايمان والعمل الصالح فحذف ما حذف لدلالة ما سبق عليه وقد صدق على الأول قول أبي نواس اسقني اه أي يقول للساق اسقني حتى أكون مسكرا نوحا حيث يكون القبيح



القيح عندي حسنا كما قيل قد حسن السكر في عيني ما صنعت \* حتى أرى حسنا ما ليس بالحسن

\* (نهيتك عن طلبك أم عمرو \* بعافية وأنت اذ صحيح) \*

في سورة ص عند قوله تعالى ولات حين مناص على تقدير القراءة بالكسر من حيث انه شبه باذني قوله وأنت اذ صحيح في أنه ظرف قطع عن المضاف اليه وعوض التنوين لان الأصل ولات أو ان صحتك وقد تقدم الكلام عليه في ولات حين بقاء أي ذكر تلك سوء عاقبة طلبها

حين كنت صحيحا

\* (كان القلب ليلة قبل يغدي \* بيلي العامرية أو يراح) \*

\* (قطاة عزها شرك فيانت \* تجاذبه وقد علق الجناح) \*

في أبيات الحماسة في سورة ص عند قوله تعالى وعزني في الخطاب أي غلبني يقال عزني جاءني بحجاج لم أقدر أن أورد عليه ما أرد به وأراد بالخطاب مخاطبة المحاج المجادل أو أراد خطبت المرأة وخطبها هو مخاطبني خطا بأي غلبني في الخطبة فغلبني حيث زوجهادوني وبعد البينين لها فرخان قد تركا بوكر \* فعشهما تصفقه الراح اذا معاهبوب الريح نصا \* وقد أودى بها القدر المتاح

فلا في الليل نالت ما ترجى \* ولا في الصبح كان لها براج

\* (ورأيت زوجك في الوغى \* متقلدا سيفا ورحما) \*

في سورة المؤمن عند قوله تعالى كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا في الأرض يريد خصونهم وقصورهم وعددهم وما يوصف بالشدة من آثارهم أو أراد أكثر آثارا كقوله متقلدا سيفا ورحما أي وحاملا رماحه ومنه علفتمنا بنينا وماء باردا وزججن الحواجب والعيونا

\* (واصطليت الحروب في كل يوم \* باسل الشرق قطر ير الصباح) \*

هو لاسد بن ناعصة في سورة الانسان عند قوله تعالى انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قطر ير القمطر ير الشد يد العبوس الذي يجمع ما بين عيبه يقال اقطرت الناقة اذا رفعت ذنبها فجمعت قطرها وزمت بأنفها فاشتد منه من القطر وجعل الميم زائدة ومنه قطر ير الصباح صلي واصطلي بهذا الامر اذا قاسى حره وشدة ويوم باسل أي شديد وهو الشجاع اذا اشتد كلوجه

\* (والخيل تسكدح حين تض \* في حياض الموت ضجعا) \*

في سورة والعاديات أقسم بخيل الغزاة تعدو وتضج والضج صوت أنفاسها اذا عدت أي يسمع من أفواهها صوت ليس بصهيل ولا حمة وعن ابن عباس أنه حكاه فقال اح اح كما قال عنبرة والخيل تسكدح اه

\* (حرف الدال) \*

\* (تطاول ليلك بالامد \* ونام الخلى ولم ترقد) \*

في سورة الفاتحة عند قوله تعالى ياك نعبدك حيث عدل عن لفظ الغيبة الى لفظ الخطاب وهو لا مرئ القيس وقد انفتت ثلاث التفاتات في الثلاثة أبيات على عادة العرب في افتنائهم في الكلام لان الكلام اذا نقل من أسلوب الى أسلوب كان ذلك أحسن نظرية لنشاط السامع من اجرائه على أسلوب واحد وبعد البيت

وبات وبات له ليلة \* كليلة ذي العارث الارمد وذلك من خبر جاءني \* وخبرته عن أبي الاسود

\* (تباعد عني فطحل اذ دعوته \* أمين فزاد الله ما بيننا بعدا) \*

عند من قصر أمين وفطحل اسم رجل استمنحه القائل فبامنحه فدعا عليه بالبعد ومثله في المعنى قوله اذا لم يكن فيمكن ظل ولا جنى \* فابعد كن الله من شجرات

\* (اذا ما الخبز تأدمه بلحم \* فذاك أمانة الله الثريد) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى ألم أي أحلف أو أقسم بالله أي أحلف بأمانة الله فلما حذف منه حرف الجر انتصب بفعل مضمر وتقدم القول عليه عند قوله

ألا رب من قلبي له الله ناصح \* ومن قلبه لي في الظباء السواح

قال سيويه في الكتاب واعلم أنك اذا حذف من المحلوف حرف الجر نصيبته كما نصبت حقا اذا قلت أنك ذاهب حقا فالمحلف به يؤكده هذا الحديث كما تؤكده بالحق وتجر بحروف الاضافة كما تخرج حق اذا قلت أنك ذاهب بحق وذلك قولك لله لا فعلان وقال ذوالرمة ألا رب من قلبي اه وقال ألا خرا اذا ما الخبز تأدمه اه



\* (وان الذي حانت بفليح دماؤهم \* هم القوم كل القوم يا أم خالد) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى ذلك الكتاب كما تقول هو الرجل أي الكامل في الرجولية يعني ان اللام للجنس لعدم العهد ومثله يفيد الحصر والبيت من أبيات الجاسة من أبيات أولها

ألم تر أني بعد عمرو مالك \* وعروة وابن الهول لست بخالد \* وكانوا بني ساداتنا فكاثما \* يساقوا على لوح سمام الاسود  
وما نحن الا منهم غير اننا \* كمنظر طرط - ما وأخر وارد هم ساعد الدهر الذي نتقى به \* وما خير الا أن تنوء بساعد  
أسود الشرى لاقت أسود خفية \* تساقطت على لوح سمام الاسود

قوله ان الذي أصله الذين غدت النون تخفيفا و يروي وان الآلى وحانت هلكت وفليح بفتح الفاء وسكون اللام وجيم موضع بطريق البصرة ودماؤهم نفوسهم والاسود جمع اسودة واسودة جمع سواد وهو الشخص وأراد بالاسود شخص الموتى وشرى بفتح الميم والراء طريق في سلمى كثيرا لاسود واسود خفية مثل قولهم أسود لحية وهما أسدتان والسمام جمع سم

\* (حب المؤقدان الى موسى \* وجعدة اذا ضاء هما الوقود) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى يوقنون حيث قرأ أبو حية النميري يوقنون بالهمزة قال في الكشف وقرأ أبو حية النميري يوقنون بالهمزة جعل الضمة في جارا والواو كأنها فيه فقلها قلبا ووجه ووقت ونحوه حب المؤقدان اه انتهى قال أبو علي في المحجة عن الاخفش قال كان أبو حية النميري بهمز كل واوسا كنه قبلها ضمة وينشد البيت \* حب المؤقدان الى موسى \* اه وتقدير ذلك أن الحركة لما كانت تلي الواو في موسى صارت كأنها عليهم الواو اذا تحركت بالضم أبدلت منها الهمزة انتهى والبيت لجر بروموسى وجعدة ابناه واللام في حب للقسم يقال حبب فلان معناه حب بالضم ثم أسكنت وأدغمت يعني أوقد انارا للضيافة فضاء وبخوه هما الوقود

\* (أصم عن الشيء الذي لا أريده \* واسمع خلق الله حين أريد) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عي أي لما كانت حواسهم سليمة ولكن سددوا عن الاصاغة الى الحق وأوا أن تنطق ألسنتهم وان ينظروا بعيونهم جعلوا كأنما بفت مشاعرهم وانتهت بناءها التي بنيت عليهم الاحساس والادراك كقوله صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به \* وان ذكرت بشرعندهم أذنوا

وقد قيل ينبغي أن يجعل الانسان عند ذكرك محبوبه نفسه قلبا ويجعل قلبه أذنا ثم يسمع ذكره كما قيل غنت فلم يبق في جارحة \* الاغنت انها أذن وقد أحسن سيدي عمر بن الفارض في قوله فان هي ناجتني فكلى أعين \* وان هي نادتني فكلى مسامع

\* (يا عارضاهم تلقا بمروده \* يختال بين بروقه ووروده) \*

هو المختري في البقرة عند قوله تعالى ورعد وبرق حيث لم يجمع الرعد والبرق أخذ بالابلاغ كما في قول المختري لانهم لما كانوا مصدرين في الأصل روعي حكم أصلهما بان ترك جمعهما شبه الشاعر السحاب لتكافئه بين لبس برودا كثيرة وأثبت البرود تخيلا والتافع والاختيال ترشحا وبعده  
ان شئت عدت لارض نجد عوده \* فخلت بين عقيقه وزروده  
لتجود في ربيع بمنعرج اللوى \* قفر تبدل وحشة من غيده وبعده

\* (أنتما نجعلون الى نذا \* وما تيم لذي حسب نديد) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى فلا تجعلوا لله اندادا والتد هو المثل المتناوي المضاهي سواء كان مثلا أو ضدًا أو خلافا وقيل الكفة قال حسان أنهم جوه وليست له بنت \* فشر كما خير كما الفداء أي لست له بكفة وقد روي ذلك والجعل بمعنى التصدير القولي والاعتقادي من قبيل وجعلوا الملائكة ومعنى الى منسوب الى فهو حال من تيمنا وقيل من ندأ وفيه ان هذا في حكم خبر المبتدأ فلا يكون ذا حاله والتديد المثل أي لا يصحون مثلا لذي حسب فكيف لمثلي المشهور بالا حسان

\* (اذا ما استحين الماء يعرض نفسه \* كره عن بسبت في انا من الورد) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا والله تعالى ليس من شأنه الحياء لكن استعير الحياء فيما لا يصح فيه أي ان الله لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي أن يتمثل به المقارناتها على هذا يكون قوله ان الله لا يستحي من قبيل التمثيل والمشاكاة والضمير في استحين للنوق أي يترك والسبت الجلود المدبوعة بالقرط والمراد هنا مشاكرها اليها الشاعر يصف كثرة مياه الامطار في



في طريقه وأنه إنما ذهب رأى الماء فكانه يعرض نفسه عليها فتكرع فيه بمشافرها كأنها السيت والارض قد أنبتت الأزهار والانوار فكانها لذلك أنعم من الورد وقريب منه ما أنشده المصنف شاهد التعدية الاستحياء بنفسه لا مرأة دعته الى النكاح وهي عند قبر زوجها فان تسألاني عن هواي فأنني \* مقيم بهذا القبر يا فتيان \* واني لاستحييه والقبر بيتنا \* كما كنت استحييه وهو يراني \* (الأيهد الزاجري أحضر الوغي \* وأن أشهد اللذات هل أنت محلدي) \*

هو لطيفة بن العبد من قصيدته المشهورة التي أولها

لخولة أطلال بركة نهمد \* تلوح كباقي الوشم في ظاهري اليد \* وقوفها صحت على مطيهم \* يقولون لا تهلك أسى وتجند \* رأيت بني غبراء لا ينكرونني \* ولا أهل هاذك الطرف المتمد \* ومنها

ومنها البيت في سورة البقرة عند قوله تعالى لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا أي بأن يعقدوا تحسنا وبالوالدين احسانا وقيل معناه ان لا تعبدوا قبلما أن حذفتم أن رفع الفعل وقد استشهد بالبيت في سورة والصفات عند قوله تعالى لا يسمعون الى الملا إلا على قال في الكشف ان قلت هل يصح قول من زعم أن أصله لئلا يسمعون غذف اللام كما حذفتم من قولك جئتك أن تكرمني فبقي أن لا يسمعون غذفتم أن واحد من هذين الحذفين غير مردود على انفراده وأما اجتماعهما فنكر من المنكرات على ان صون القرآن عن مثل هذا التعسف واجب انتهى وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الزمر عند قوله تعالى أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون والاصل أن أعبد غذف ان ورفع الفعل كما في قوله أحضر الوغي والدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ أعبد بالنصب وقد استشهد بالبيت المذكور أيضا في سورة المدثر عند قوله تعالى ولا تمنن تستكثر وهو ما مرفوع منصوب المحل على الحال وقرأ الحسن تستكثر بالسكون وفيه ثلاثة أوجه الابدال من تمنن كأنه قيل ولا تمنن تستكثر على أنه من المنن وقرأ الاعمش بالنصب باضممار أن كقوله أحضر الوغي ويؤيده قراءة ابن مسعود ولا تمنن أن تستكثر ويجوز في الرفع أن تحذف أن ويبتدل عملها كما روى أحضر الوغي بالرفع

\* (قد أترك القرن مصفرا أنامله \* كأن أثوابه محبت بفرصاد) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء دليل على مجيئ قد التكبير مع دخوله على المضارع وقوله مصفرا أنامله أي مقتولا كما قال لبيد وكل أناس سوف تدخل بينهم \* دويهة تصغر منها الانامل والفرصاد ماء الموت ير يدان الدم على ثيابه كما التوت قال الزمخشري في شرح أبحاث كتاب سيبويه هو لهذلي وقيل لعبيد بن الأبرص وهو من قصيدة طويلة أولها

طاق الخيال علينا ليلة الوادي \* من آل أمم لم يلهم عبادي أني اهتديت كركب طال ليلهم \* في سبب بين دكدالك واعقاد \* ومنها فان حيث فلا أحسبك في بلدي \* وان مرضت فلا تحسبك عوادي \* اذهب اليك فاني من بني أسد \* أهل القباب وأهل الجود والنادي \* لا أعرفك بعد الموت تندي \* وفي حياتي ما زودتني زادي \* قد أترك القرن مصفرا أنامله \* كأن أثوابه محبت بفرصاد \* أوجرت ونوامي الخيل معلة \* سمرأعاملها من خلفها نادي

\* (فاما تشقوني فاقتلوني \* فمن أنقف فليس الى خلود) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى حيث ثقفوهم والثقف وجود علي وجه الاخذ والقبلة والمعنى ان تدركوني أيها الاعداء وقد تم على فاقتلوني فان من أدركه لا بقاء له ولا آجابه بل أقتله

\* (ولا تقربن من جارة ان سرها \* عليك حرام فانكمن أو تايذا) \*

هو اللعشي في البقرة عند قوله تعالى ولكن لا تواعدوهن سرا وهو كناية عن النكاح الذي هو الوطء لانه مما ينسب عيبه عن النكاح الذي هو العقد لانه سبه كما فعل بالنكاح وتأييد من الايدوه والنفا راى اعزل عنهم مالم يكن حلالا كأنك وحشي لا تدري النكاح وأصله تأيدن بالنون للتأكيد وجعلوه في حالة الوقف ألفا والبيت لأعشي بني قيس واسمه ميمون من قصيدة قالها في رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ظهوره وكان نزل على حمية وربيعة فسمع به أبو جهل فأتاه في جمع من قريش وأهدى اليه هدية ثم سأله ما جاء بك قال جئت الى محمد صلى الله عليه وسلم لاني كنت سمعت به لا نظرم ماذا يقول وما يدعوا اليه فقال له أبو جهل انه يحرم عليك الاطيين الخمر والزنا قال لقد كبرت ما بقي لي بالزنا حاجة قلت انه قد حرم الخمر قال قد أصبت منها غرضي ففعلوا بحديثه أسوأ مما يكون من الكلام والفعل ثم قالوا أنشدنا ما قلت فيه فأنشدهم هذه القصيدة فلما فرغ منها قالوا ان أنشدته هذا لم يقبله منك فلم يزلوا به حتى صدوه فخرج من فور ذلك



فأني اليامة فقال أتلوم عاى هذا فكث زنا سير او مات باليامة وهذه القصيدة

لم تغمض عيناك ليله أرمدنا \* وبك كبايات السليم مسهدنا  
ولكن أرى الدهر الذى هو خاشن \* اذا أصلحت كفاى عاد فأفسدنا  
وما زلت أبني المال مذ أنا يقع \* وليدا وكهلا حين شبت وأمرنا  
ألا يهتد السائل إلى أين يعمت \* كان لها فى أهل يثرب موعدا  
فإلك عندي مشتكى من كلاله \* ولا من حفا حتى تلاقى محمدا  
متى ما تناخى عند باب ابن هاشم \* تراخى وتلقى من فواضله ندى  
إذا أنت لم ترجل بزاد من التقى \* ولا قيت بعد الموت من قد تزودا  
فإياك والميمات لا قطع منها \* ولا تأخذن بهما حديد التفصدا  
وصل على حين العشيات والضحى \* ولا تحمد الشيطان والله فاحدا  
ولا تسخرن من بائس ذى ضرارة \* ولا تحسبن المال للبرء محمدا  
وما ذاك من عشى النساء وانما \* تناسيت قبل ان يوم صحبة مههدا  
شباب وشيب واقتنار وثررة \* فله هذا الدهر كيف ترددا  
فان تسألنى عنى فبار سائل \* حفى عن الاعشى به حيث اصعدا  
وأما اذا ما أدليت فترى لها \* رقيبين جدا لا يغب وفرقدا  
نبي يرى ما لا ترون وذكره \* أغار لعمري فى البلاد وأنجدا  
له صدقات ما تغب ونائل \* وليس عطاء اليوم مائه غدا  
ندمت على ان لا تكون مثله \* فترصد للامر الذى كان أرصدا  
وذا النصب المنسوب لا تسكنه \* ولا تعبد الاوثان والله فاعبدا  
ولا السائل المحروم لا تركنه \* لماقته حتى الاسير المقيدا  
ولا تقربن من جارة نسرهما \* عليك حرام فانك نحن أو تأيدا

\*(فان شئت حرمت النساء سواكم \* وان شئت لم أطعم نقاخا ولا بردا)\*

للمرجى فى سورة البقرة عند قوله تعالى ومن لم يطعمه أى ومن لم يذقه ومنه طعم الشئ لذاقه كما فى البيت ألا ترى كيف عطف عليه البرد وهو النوم ويقال ما ذقت غمضا والنقاع بالنون والقاف والنداء المججمة الماء العذب البارد والبرد النوم ومنه قوله تعالى لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا وإنما قال سواكم بلفظ الجمع للتعظيم ولم يقل سواكن لان النساء منسوبات الى غيرهن تقول امرأة تخلفت مع الداهيين أو ذهبت مع الغابرين وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة هود عند قوله تعالى فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا حيث جع الخطاب بعد افراده وهو قوله قل والسرفه ان معناه فان لم يستجيبوا لك وللمؤمنين لان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يتحدونهم وقد قال فى موضع آخر فان لم يستجيبوا لك فاعلم ويجوز ان يكون الجمع للتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله فان شئت اه وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة المؤمنین عند قوله تعالى رب ارجعون بخطاب الجمع وسواكم للتعظيم فانه رجا خطوبت المرأة الواحدة بخطاب الجمع المذكور يقول الرجل عن أهله فعلوا كذا مبالغة فى سترها حتى لا ينطق بالضمير الموضوع لها ومنه قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام قال لا اله الا الله اكنوا وكذلك كان الا كثرون على ان الضمير فى قوله تعالى واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن للازواج لم يتحد فاعل الشرط مع فاعل الجزاء وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة التبا عند قوله تعالى لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا على تفسير البرد بالنوم وعن بعض العرب

(ان العرانيين تلقاهما محسدة \* ولن ترى للثام الناس حسادا)

منع البرد البرد  
فى سورة البقرة عند آية الكرسي قال فى الكشف وبهذا يعلم ان أشرف العلوم وأعلاها مرتبة عند الله تعالى علم أهل الغدل والتوحيد ولا يفرق كثرة أعدائه فان العرانيين تلقاهما محسدة يعنى بذلك شعبة المعتزلة كما هو دأبه فى نصره مذهبهم والاعتزال عن أهل الحق ناحية قال العلامة السكوتى فى التميز ما تسميهم أنفسهم العذلية فباطل لانهم يعنون بتسميتهم أنفسهم عذلية كونهم على زعمهم يخلقون أفعالهم قالوا ولولم يكن الامر كذلك لما كان تعذيبنا على ما ليس بخلق لنا عذلا بل جورا وهو ان لا نعذب على فعل غيرنا وسما أهل السنة بخبرة لا اعتقادهم ان الله سبحانه لا شريك له فى أفعاله ولا خالق لشي من المخلوقات سواء وأجاب أهل الحق عن ذلك بما هو مذكور فى أوخر مقدمة التميز فليظنر عمة وعرانيين الناس ساداتهم يقول انما يحسد السادة الكبراء لعلوهم منهم وشرقتهم ولا ترى أحدا يحسد لثيما خسيسا قيل للهلية ما أكثر حسادكم فانشدوا البيت

\*(وأخلفوك عدا الامر الذى وعدوا)\*

فى سورة البقرة عند قوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة قرأ نافع بضم السين والباء قون بفتحها وهو المشهور وقرئ بضم السين وكسرها مضافين الى ضمير ذى عسرة بحذف التاء عند الاضافة كقوله اقام الصلاة وقوله وأخلفوك اه وأوله ان الخليل أجدوا وبين وانجروا \* الخليل اسم جمع معنى الخالط كالنديم والمناجم والجلس والمجالس وأجد صار ذا جدد وانجروا أى مضوا عدا الامر أى عدا الامر حذف التاء عند الاضافة الى ضمير الغريم وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة التوبة عند قوله تعالى ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة حيث قرئ عدة بحذف التاء والاضافة الى ضمير الخروج كما فعل بالعدة من قال أى عدته

(لما تودن الدنيا به من حروقها \* يكون بكاء الطفل ساعة يولد)

\*(والا)



\*(والافايه كيه منها وانه \* لافصح مما كان فيه وأرفد)\*

هو لابن الرومي في سورة آل عمران عند قوله تعالى واني أعبد هابل وذريت هابل من الشيطان الرجيم تؤذن أي تعلم يقول انما يكون بكاء الطفل ساعة الولادة لما يعلم أن الدنيا موضع الفتن ومكان المحن والافايه كيه منها والخال أنه قد نجح من ضيق البطن والرحم وانفصل الى موضع هو افسح وأرغد منه وبعد البيتين اذا أبصر الدنيا استهل كأنه \* بما سوف يلقي من أذاها يهدد (وروي به أخرى)

لما تؤذن الدنيا به من صروفها \* يكون بكاء الطفل ساعة يوضع \* والافايه كيه منها وانها لا روح مما كان فيه وأوسع \* اذا أبصر الدنيا استهل كأنه \* يروي ما سيليقي من أذاها ويسمع

\*(لكنني أسأل الرحمن مغفرة \* وضربة ذات فرغ تقذف الزبدا)\*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رآهم وكنتم تنظرون قال الزمخشري ان قلت كيف يجوز عنى الشهادة وفي تنبيهاتني غلبة الكافر على المسلم قلت قصدتني الشهادة الى نيل كرامة الشهداء لا غير ولا يذهب الى حصول المأمول من الشقاء ولا يخطر بباله أن فيه جرم منفعة واحسان الى عدو الله ولذلك قال عبد الله بن رواحة حين نهض الى غزوة مؤتة وقيل له ردك الله سالما \* لكنني أسأل الرحمن مغفرة \* وبعد البيت

وطعنة يبدى حران مجهزة \* بحربة تنفذ الاحشاء والكبد

حتى يقولوا اذامروا على جدتي \* أرشدك الله من غاز وقد رشدا

قوله ضربة ذات فرغ أي واسعة ذات افراغ الدم والافراغ الصب والفرغ الدلو وتقذف الزبد أي الدم الذي له زبد من كثرة وحران أي عطشان الى قتلى ومجهزة صفة طعنة أي سريعة القتل والمجهزة الذي يكون به رمق فجهزت عليه اذا أسرعت قتله

\*(فأليت لأرثي لها من كلاله \* ولامن وحي حتى ألقى محمدا)\*

في سورة النساء عند قوله تعالى وان كان رجل يورث كلاله وهي تطلق على ثلاثة على من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد ومنه قولهم ما ورت المجد عن كلاله كما تقول ما صمت عن عي وما كف عن حيرة والكلاله في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء قال الاعشى في مدح النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد ان يوفاه عليه فأليت الخ فصدده قريش عن ذلك فخرج من فوره وأتى اليمامة ومات والبيت من القصيدة التي تقدم غالب أبياتها في سورة البقرة وهي طويلة يديعة

\*(كقنطرة الرومي أقسم ربها \* لتكتفن حتى تشاد بقمره)\*

في سورة النساء عند قوله تعالى وآتيتم احدا من قنطار القنطار المال العظيم من قنطريث الشيء اذا رفعته ومنه القنطرة لانها بناء مشيد شبه ناقته بقنطرة الرجل الرومي والنهر الرومي في مجرد جلة وانقرا ربها أي صاحبها فتحاط بالطلي الى أن ترفع بالا جرو قيل الرومي نهر دجلة والفرات لانهما يأتیان من الروم كما قيل

\*(وذا النصب المنصوب لا تبعده \* ولا تبعيد الشيطان والله فاعبدا)\*

هو الاعشى من قصيدته المشهورة المقدم ذكرها في سورة المائدة عند قوله تعالى وما نبيخ على النصب كانت لهم حجارة منصوبة حول البيت يدبحون عليها ويشرحون اللحم عليها معظمونها بذلك ويتقربون به اليها تسمى الانصاب والنصب واحد دل على افراده بك كرامم الإشارة

\*(أبني لبني ان أمكم \* أمة وان أباكم عبد)\*

في سورة المائدة عند قوله تعالى وعبد الطاغوت على قراءة ومعناه التلويح العبودية كقولهم رجل خذرو فطن للبليغ في الحذر والقفطة قال في الصحاح في مادة عبد وحكى الاخفش عند مثل سقف وسقف وأنشد

انسب العبد الى آباءه \* أسود الجلد من قوم عند

ومنه قراءة بعضهم وعبد الطاغوت واصافه والمعنى فيما يقال خذم الطاغوت قال وليس هذا يجمع لأن فعلا لا يجمع على فعل وانما هو اسم بني على فعل كخذرو ندس فيكون المعنى وخادم الطاغوت وأما قول الشاعر أبي لبني الخ فان الفراء يقول ان ضم الباء ضرورة

\*(جاد الجني بسط اليدين بوابل \* شكرت يداه تلاعه ووهاده)\*

في سورة المائدة عند قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطةتان وفي الكشف وعن ابن عباس



رضي الله عنه هي أشد آية في القرآن وعن الفحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها وغل اليد ربطها مجاز عن البخل وبسطها مجاز عن الجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط وبسط اليد وقبضها عبارتان وقبضها تعاقبتين للبخل والجود وقد استعملوها حيث لا تنضم اليك في البيت والله در من استعملها مضمومة مكسورة وأبرزها على هذه الصورة حيث قال لنا خليل له خلال \* تعرب عن أصله الاخس \* أخت له مثل حيث كف \* وددت لو أنها كأمس

\* (وكتيبة لبستها بكتيبة \* حتى اذا التبتت نقضت لها يدي) \*

في سورة الانعام عند قوله تعالى أو يلبسكم شيعا أي يجعلكم فرقا مختلفين يقول رب كتيبة خلطتها بكتيبة حتى اذا اختلطت نقضت يدي منهم وخليتهم وشأنهم كقوله تعالى فلما كفر قال اني بري عنك يظهر أنه مهياج للشر يعرف مداخله ومخارجهم وفيه اثبات طرف من اللوم ولهذا عيب عليه هذا القول

\* (فرججتهم بمزجة \* زج القلوص أي مزاده) \*

في سورة الانعام عند قوله تعالى وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم فانه قرئ زين على البناء للفاعل الذي هو الشركاء وزين على البناء للمفعول الذي هو القتل ورفع شركائهم باضماء رفع دل عليه زين وأما قراءة زين قتل أولادهم شركائهم برفع القتل ونصب الأولاد وجز الشركاء على اضافة القتل الى الشركاء والفصل بغير الظرف فشيء لو كان في مكان الضرورة وهو الشعر كان سمي مردودا كما يسمج وورد زج القلوص أي مزاده فكيف به في الكلام المنشور فكيف به في القرآن المجز بحسن نظمه وجزالته فان اضافة زج الى أي مزاده اضافة المصدر الى فاعله والفصل بالمفعول أعني القلوص مردودا لا ضرورة فيه لاستقامة الوزن والقافية بالاضافة الى القلوص ورفع أي مزاده والضمير في رججتهم البكتيبة والزج الطعن والمزجة رمح قصير والقلوص الشابة من النوق

\* (حرام على عيني أن تطعم الكرى \* وأن ترقا حتى ألقىك يا هند) \*

في سورة الاعراف عند قوله تعالى حرمهما على الكافرين أي منهم شراب الجنة كما يمنع المكلف ما يحرم عليه ويحظر كقوله حرام الخ والطعم يعني الذوق كما قال ما ذقت غمضا ورقا الدم والدمع اذا سكن

\* (عستأسد القرى ان عاف نياته \* تساقطني والرحل من صوت هدهد) \*

البيت الخطيئة في سورة الاعراف عند قوله تعالى ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا أي كثروا وعفوا في أنفسهم وأموالهم من قولهم عفا التائب وعفا الشحم والوبر اذا كثر كما قال ولكننا نهض السيف منها \* بأسوق عاقبات التحم كوم وسيأتي ومنه قوله عليه الصلاة والسلام وأعفوا للحي وعليه بيت الخطيئة عستأسد الخ وقيل البيت فان نظرت يوما بعثت عينيها \* الى علم في الغور قالت له ابعده بأرض تزي فرخ البخاري كأنها \* بهارا كب موقف على ظهر قرد عستأسد البيت والمستأسد النبات الطويل القليظ يقال استأسد الزرع اذا قوى وسيأتي في سورة المعارج قوله مستأسد اذ بانته في عيطل \* يقلن للرائد أعشبت انزل

كانه أخذ من الاسد والقرى ان يضم القاف جمع القرى توزن فعيصل ويجمع على اقرية وقرى بان وهو يجري الماء الى الروض من صوت هدهد من غاية السرعة والخوف في أرض من شأنها اذا وذا وقوله عستأسد القرى بان بدل من قوله بأرض يتكر بالعامل وصف الأرض أولا بانها لم تسلك ولهذا كان فرخ البخاري بها كالراكب المشرف وبين أنها خزن ثم أكد ذلك بالابدال المذكور وبين ان الحزن والسمل سواء في الخلاء عن الانس وضمير نظرت الناقة وفي الغور حال منه والموفي المشرف والمقرد المكان القليظ المرتفع وجزاء الشرط تساقطني وقالت صفة علم يصف الناقة بالسرعة والنشاط والمكان بالبعد من الاتيس بحيث تتردى فيه الناقة برحلهما ورا كيهما من صوت هدهد خوفه وسرعة وقيل جزاء الشرط قالت وتساقطني حال من ضمير نظرت أو قالت

\* (يارا كب الذئب هدهد \* واستجد كأنك هدهد) \*

في سورة الاعراف عند قوله تعالى انا هدهد نا اليك أي تبنا اليك وهادي هو اذا رجع وتاب والهود جمع هائد وهو التائب والهد هدهد طائر والهداهد مثله قال الراعي \* كهدهد كسر الرماة جناحه \* والجمع الهداهد بالقح

\* (فيا قصي ما زوى الله عنكم \* به من نخار لا يبارى وسودد) \*

في سورة الاعراف عند قوله تعالى فلما آتاهم صابغنا جعله شركاء فيما آتاهم فقتل الله عما يشركون حتى جمع الضمير وآدم وحواء بربان



من الشرك قالوا الوجه أن يكون الخطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم آل قصي ألا ترى إلى قوله في قصة أم معبد في القصي اه والمراد هو الذي خلقكم من نفس قصي وجعل من جنهم أزواجها يسكن إليها فلما آتاهما ما طلبا من الولد الصالح جعل له شركاء فيما آتاهما حيث سميا أولادهما الأربعة تبعه مناف وعبد العزى وعبد قصي وعبد الدار وجعل الضمير في شرك كون لهما ولا عقب لهما الذين اقتدوا بهما في الشرك يخاطب قريشا ويقول يا آل قصي تدرون ما قبضه عنكم من فخر وسود بخروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصة أم معبد مشهورة ذكر عن أسماء بنت أبي بكر حين خفي عليها وعلى من معها أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدروا أين توجه حتى أتى رجل من الجن يسمعون صوته ولا يرونه فقرأ على مكة وهو ينشد هذه الآيات وهي

جزى الله رب الناس خير جزائه \* رقيقين خلاخيتي أم معبد \* هـما نزل بالبر ثم رحلا \* فيا فوز من أمسى رفيق محمد  
فيا قصي \* ما زوى الله عنكم \* به من فخر لا يسارى وسود \* ليمن بني سعد مقام قتاتهم \* ومقعدا للمؤمنين بمصرصد  
سلوا اختكم عن شاتمها واناثها \* فأنكم أن تسألوا الشاة تشهد \* دعاها بشاة طائل فحلبت \* له بصريح ضرة الشاة مزبد  
فغادرها رهنالديها بحالب \* برتدما في مصدر ثم مورد

الضرة أصل الضرع الذي لا يخلو عن لبن وخميتي نصب على الظرف إجراء للوقت مجرى الميم وفي شرح السنة أن الصوت صوت مسلم الجن أقبل من أسفل مكة حتى خرج باعلاها ويروي أن حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه لما بلغه شعر الجن وما هتف به في مكة قال يحببه لقد خاب قوم غاب عنهم نبهم \* وقدس من يسرى إليه ويفتدى \* ترحل عن قوم فضلت عقولهم \* وحل على قوم بنور محمد  
هداهم به بعد الضلالة ربهم \* وأرشداهم من يتبع الحق يرشد \* وهل يستوى ضلال قوم تسفهوا \* عما ينهم هاديه كل مهتدى  
لقد نزلت منه على آل يثرب \* ركاب هدى حلت عليهم بأسعد \* نبي يرى ما لا يرى الناس جوله \* ويتلو كتاب الله في كل مسجد  
وان قال في يوم مقالة غائب \* فتصديقها في اليوم أوفى نحي الغد \* ليمن أبا بكر سعادة جده \* بحبته من يسعد الله يسعد  
والقصة بتمامها مذكورة في الروض الأنف مستوفاة

\* (يهاب النوم أن يغشى عينونا \* تهابك فهو تغار شرود) \*

في سورة الانفال عند قوله تعالى اذ يغشاكم النعاس أمانة منه على تقدير انتصابه على أن الأمانة النعاس الذي هو فاعل يغشاكم أي يغشاكم النعاس الأمانة على اسناد الامن إلى النعاس اسنادا مجازيا وهو لا يحجب النعاس على الحقيقة أو على أنه أناكم في وقت كان من حق النعاس في مثل ذلك الوقت المخوف أن لا يقدم على غشيانكم وانما غشيانكم أمانة حاصله له من الله لولاها لم يغشاكم على طريقة التمثيل قال الزمخشري والبيت له وقد ألم به من قال \* يهاب النوم أن يغشى عينونا اه يقول يهاب النوم أن يغشى عينونا أعاد بك ومخالفك فلا يسامون من خوفك ونفار مباينة من نفرت الدابة نفارا وشرود من شر الدابة عن أصله وفرس شرود أي مستعص

\* (يا صاحبي ألاحي بالوادي \* الأعيىـد وآم بين أدواد) \*

\* (انتظران قليلا ريث غفلتهم \* أم تعدوان فان الرجح للعداى) \*

في سورة الانفال عند قوله تعالى ولا تنازعوا فتشوا وتذهب بحكم والرجح الدولة شبهت في نفوذ أمرها وتغلب بالرجح وهو بهما فاقبل هبت رياح فلان اذا دالت له الدولة ونفذ أمره ومنه قوله انتظران قليلا اه وقوله أم تعدوان أي تسرعان فان الدولة لمن يسرع ويغتنم الفرصة أو لمن يعدو ويظلم ولا يبالى وقيل لم يكن قط نصر الا بريح يبعثها الله تعالى وآم جمع اماء وأذواد جمع ذود وهو من الابل ما بين ثلاثة إلى عشرة أنتظران من أنتظرته اذا أخرته والبيت لسليك بن سلكة وقصة ذلك أن سليك مع صاحبين له أتوا الجوف جوف مرادوا باليمن فاذا نعم قد ملاكل شيء من كثرة فها هو ان يعبروا فطردها بعضهم إلى فقل سليك كنوا قريبا حتى أتى الرعاء فاعلم لكما علم إلى أقرىبهم أم بعيد فان كانوا قريبا رجعت اليكما وان كانوا بعيدا قلت لكما قولا أغنى به لكما فاعبروا فانطلق إلى الرعاء فلم يزل يستبسطهم حتى أخبروه بمكان إلى فاذا هم بعيدان طلبوا لم يدركوا فقال سليك للرعاء ألا أغنيكم قالوا بلى فتغنى بأعلى صوته \* يا صاحبي ألاحي بالوادي \* البيتين فلما سمع ذلك أتياه فاطردهوا الابل قد ذهبوا بها ولم يبلغ الصريح إلى حتى مضوا بما معهم

\* (اذا كانت الهيجاء وانشقت العصا \* غشيتك والضحك سيف مهند) \*

في سورة الانفال عند قوله تعالى حسبك الله ومن اتبعك الواو بمعنى مع وما بعده منصوب تقول حسبك وز يدادهم ولا تبحر لان عطف الظاهر المحسور على المكنى ممتنع كما في قوله غشيتك والضحك والمعنى كفاك وكفى تباعدك من المؤمنين الله ناصر والهجاء الحرب وانشقاق العصا كناية عن وقوع الخلاف والمهند السيف المطبق من حديد المهند يعني اذا كان يوم الحرب وافتقرت العصبة ووقع الخلاف



بينهم فحسبك مع الضحاك ومحاربته سيف مهند ونصب الضحاك بحسبك لانه في معنى يكفيل ويكفي الضحاك

\* (لاهم اني ناشد محمدا \* حلف أيتنا وأيتك الا تلتدا) \*

\* (ان قريشا خلفوك الموعدا \* ونقضوا ذمامك المؤكدا) \*

\* (هم يتوناني الخطيم همدا \* وقتلونا رءسا وسجدا) \*

\* (فانصر هداك الله نصرا اعتدا \* وادع عباد الله يا توامدا) \*

في سورة التوبة عند قوله تعالى ان الله يحب المتقين وانه وارد على سبيل التعليل لان التقوى وصف مرتب على الحكمين اعنى قوله فقولوا لهم سيجوا وقوله فاتموا ومضمونهما عدم التسوية بين العادروالوافي أى فاتقوا الله في عدم التسوية كما اتقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يستوي بين بكر وبنى خزاعة وقد عمرو بن سالم الخزاعي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنشد ذلك لا هم أصله اللهم والميمان في لا هم عوضان عن النداء عند المصريين اني ناشد محمدا أى أسأل ربي النصره بمحمد يقال ناشدك الله نشدة أى طلبت منك يا الله تعالى ان تفعل كذا والحلف والحليف والأحلاف الذين تحالفوا القوم على النصره والوفاء وأيتك الا تلتدا الاقدم والخطيم الذي فيه الرداة وهو الحجر وقيل انما سمي خطيما لانهم كانوا في الجاهلية يحلفون فيه فيحطمون الكاذب والعتيذا الحاضر وقصة ذلك ان قريشا أعانت بنى بكر على خزاعة في غيلة رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة حتى نكثوا فيهم فأتى الصريح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو عمرو بن سالم وأنشد ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانصرت ان لم أنصركم وعضب لهم وخرج الى مكة ونصر الله رسوله صلى الله عليه وسلم وشفي صدور خزاعة من بكر بالنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كما قال تعالى ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم

\* (أخوك الذي ان قت بالسيف عامدا \* لتضربه لم يستغثك في الود) \*

ولو جئت تبغى صكفه لتبينها \* لبادر اشفاقا عليك من الرد

برى أنه في الود وان مقصر \* على أنه قد زاد فيه عن الجهد

في سورة التوبة عند قوله تعالى قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين يقول أخوك الذي ان أسأت اليه أحسن اليك حتى لو قت بضربه بالسيف لا يجذك غثا في المودة وبروابة لا يستغثك من الغش وهو الخيانة ولو جثته تطلب ان تقطع يده لبادر اليك فرقا من الرد عليك ومع هذا الوفاء والجهد في حفظ أسباب المودة يرى أنه مقصر في الود وان فيه ومن هذا القبيل قوله

وليس ضد يقام اذا قلت لفظه \* توهم في اثناء موقعة أمرا

وفي معنى هذا البيت قول كثير عزة \* أستثنى بنا وأحسنى لاملومة \* لدينا ولا مقلية ان تغلبت

وقد تقدم شرح هذا البيت في معنى الآية فليراجع ثمة

\* (أعاذل شكيتي بدني وسيفي \* وكل مقلص سهل القياد) \*

في سورة يونس عند قوله تعالى فالיום ننجيك بدنك أى في الحال الذي لا روح فيه وانما أنت بدن أو بدنك كاملا سويا لم ينقص منه شيء ولم يتغير أو غير يانا لست الا بدنا من غير لباس أو بدركك كما قال عمرو بن معد يكرب أعاذل شكيتي بدني وسيفي اه كانت له درع من ذهب يعرف بها وكل مقلص بكسر اللام أى فرس يتقبض وقيل اذا انضم وسهل القياد أى القود وكان أصل الكلام فالיום نظرحك بعد الفرق بجانب البحر ثم سلك طريق التمك وقال تنجي بدنك لمزيد التصوير والتهويل أو وقع بدنك حالا من الضمير المنصوب لتصوير الهيئة

المنكرة في نظر التعبيرين

من أبيات الحماسة وبعده

\* (أخوتي لا تبعدوا أبدا \* وبلى والله قد بعدوا) \*

ما أمر العيش بعدكم \* كل عيش بعدكم نكد

ليت شعري كيف شربكم \* ان شربى بعدكم نكد

في سورة هود عند قوله تعالى ألا بعد العاد قوم هود وهود غاء عليهم بالهلاك بعد هلا كههم ومعناه انهم كانوا مستأهلين له كما في قوله أخوتي لا تبعدوا اه أى كانوا في حال حياتهم مستأهلين لان يقال لهم هذا القول وقد حوت العادة على استعماله عند المصائب وليس فيه طلب ولا سؤال وانما هو تنبيه على شدة الامر وتفاقم الجزع وهيعة وتوقع وقريب من هذا المعنى بيت الحماسة أيضا

فانك لم تبعد على متهد \* بلى كل من تحت التراب بعيد

قال ابن النحاس المعروف في اللغة بعد بعد بعدا وبعد اذا هلك والبعد ضد القرب وفعلها ما كرم وفرج بعدا وبعدا والعرب تفرق بين المعنيين بتغير البناء فقالوا بعدا بالضم ضد القرب وهو في الواحد والجمع



سواء تقول ما أنت عنا سعيد وما أنت عننا سعيد وبعد بالكسر ضد السلامة والمصدر البعد بفتح العين وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة  
المرسلات عند قوله تعالى كلوا وتمتعوا قليلا أنكم مجرمون يقال لهم في الآخرة ذلك إذا نأبأ بهم كانوا في الدنيا أحقاء بأن يقال لهم ذلك وكانوا  
من أهل مذكر أبحالهم السمجة وبما جئوا على أنفسهم من إتيار المتاع القليل على النعيم والملك المخلد وقد ذكرنا هذا البيت بالمناسبة عند  
عند قوله يقولون لا تبعدهم يدقونه \* ولا بعدا لا ما توارى الصفايح  
واستطرد القول هناك إلى النوع البديعي المسمى بالاستطراد فراجع

\*(ومشهد قد كفيت الغائبين به \* في محفل من نواصي الناس مشهود)\*

من أبيات الجاسية في سورة هود عند قوله تعالى وذلك يوم مشهود المراد بالمشهود الذي كثرت شهوده ومنه قولهم لفلان مجلس مشهود وطعام  
مختص بكافي قوله في محفل اه والمراد أنه مشهود فيه لا مشهود في نفسه لأن سائر الأيام مشهودات كلها وكذلك قوله فمن شهد منكم الشهر  
فليصمه الشهر منتصب ظرفا لا مفعولا به وكذلك الضمير في فليصمه أي فليصمه فيه وكان من حقه أن يوثق بما أسند إليه لكن حذف وجعل  
كالمفعول به وحذف مفعول الشهود تفخيما وتعظيما يجرى على اللسان وذهابا إلى أنه لا مجال للثقات الذين إلى غيرهم في ذلك دليل على أن  
اسم المفعول من الفعل المتعدي بحرف الجر يجوز أن يجر دونه ومنه قوله تعالى إن الله كان مستولا وقد أخذ على بعض الصنفين قوله المفهوم  
والمنطوق وقيل يجب أن يقال المنطوق به وهذا يدل على جواز ذلك ومعنى البيت رب مشهد قد كفيت الغائبين بالنطق عنهم أو الناطقين  
الحاضرين أن ينطقوا في محفل ملتئم من أشراف الناس كثير مشاهدوه وكشفت الغمة وأثبت الحجة ونطقت بالصواب وطبقت الفصل في  
الجواب وجواب رب الثاني فرجته بلسان غير ملتبس \* عند الحفاظ وقلب غير مزود أي مذعور وقد استشهد بالبيت  
المذكور في سورة الشعراء عند قوله تعالى فظلمت أعناقهم لها خاضعين أي متقادين وأصله فظلموا لها خاضعين فاقحمت الأعناق لزيادة  
التقرير ببيان موضع الخضوع وترك الخبر على حاله وقيل لما وصفت الأعناق بصفت العنقا أجريت مجراهم في الصفة أيضا كما في قوله  
تعالى رأيتهم لي ساجدين وقيل أريد بها الرؤساء والجماعات من قولهم جاءني عشرة من الناس أي فوج منهم وقرئ خاضعة

\*(ضلوا وإن سبيل التي مقصدهم \* لهم عن الرشدا غلال وأقياد)\*

في سورة الرعد عند قوله تعالى أولئك الأغلال في أعناقهم وصف بالاصرار كقوله أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا الغل جماعة تشد بها العنق  
واليد والأغلال جمعها والقيد ما يوضع على الرجل فيمنع عن السير يقول اتخذوا سبيل التي مقصدا أولهم من الرشدا غلال بحيث لا يقدر

أن يمشوا إليه بأرجلهم \* (ما أن هلت ولا جزعت ولا يرد بكاي زندا)\*

في سورة الرعد عند قوله تعالى والذين صبروا ابتغوا وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية حيث كان الضمير مطلقا فيما  
يصبر عليه من المصائب لثلاثين باب بالجزع ولثلاثين باب بالاعتداء كقوله وتجلدى للشامتين أربهم \* أنى لرب الدهر لا أتضعضع  
وما أحسن قول سدي عمر بن القارص ويحسن اظهار التجلد للمدى \* ويقع غير الجزع عند الاحبة

على أنه لا رد للفائت كما قيل ما أبعد ما فات وما أقرب ما هوات وما أحسن قول من قال متأسفا على حلاوة ما مر من سالف الليال

أهلها من ليال هل تعود كما \* كانت وأي ليال عابدا مضيتها لم أتسها منذ أتت عنى يهيجنها \* وأي أنس من الأيام ينسها  
والهلع أخش الجزع وقد فسر الله تعالى بقوله إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا وقد جاء في الحديث من أشرقا أو في العبد شمع هالع  
وجبن خالع أي يجزع فيه العبد ويجزن كما يقال يوم عاصف وليل نائم والحال كانه خلع فؤاده لشدة وقوله ولا يرد بكاي زندا يقال تزد فلان  
إذا ضاق بالجواب وغضب ومنه قول عدي \* فقل مثل ما قالوا ولا تزد \* يروى بالنون والياء والمزند مثل في الشئ الحقير القليل كالنكير  
والقطمير والفتيل يقال الحقير زندا في مرقعة ولهذا في فعل هذا يكون ذكر الزند قليلا لقائده الحزن وبعضهم يرويه بالياء يعني به زيد بن  
الخطاب أخا الإمام عمر رضي الله عنه وكان بينهما صداقة في الجاهلية وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة مريم عند قوله تعالى والباقيات  
الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مردا أي مرجعا وعاقة أو منقعة من قولهم ليس لهذا الأمر مرد وهل يرد بكاي زندا والبيت لعمر بن  
معد يكرب من قصيدة أولها قوله ليس الجبال عترة \* فاعلم وإن رديت بزدا ان الجبال معادن \* ومناقب أورثن مجدا  
كم من أخ لي صالح \* بؤاته يندى لجدا وبعد البيت وبعد \* ليستة أثابه \* وخلقت يوم خلقت جلدا  
أغنى غناء الذاهية \* أعد للأعداء أعدا ذهب الذين أحبهم \* ونقيت مثل السيف فردا

\*(ليس على الله يستنكر \* أن يجمع العالم في واحد)\*



في سورة النحل عند قوله تعالى ان ابراهيم كان امة أي كان وحده امة من الامم لكماله في جميع صفات الخير يعني ان الله تعالى قادر ان يجمع في واحد ما في الناس من منافع الفضل والكمال كما قال ان ابراهيم كان امة وكما قال الشاعر  
كما تخطى اليه الرجل سائلة \* تستجمع الخلق في تمثال انسان  
والثاني ان يكون امة بمعنى مأموم أي يؤمن الناس لياخذوا منه الخير أو بمعنى مؤتم به كالرحلة والنخبة وما أشبه ذلك مما جاء على فعلة بمعنى مفعول

\*(وليس بها الا الرقيم مجاورا \* وصيدهم والقوم في الكهف همدا) \*  
البيت لامة بن أبي الصلت في سورة الكهف عند قوله تعالى أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم وهو اسم كلب أصحاب الكهف والوصيد  
قناء البنت وأنشدوا  
بأرض فضاء ما يستد وصيدها \* على ومعروفي بها غير منكر  
وهمدا أي رقادا يعني أن أصحاب الكهف كانوا رقادا في الغار وكانهم مجاور لوصيدهم

\*(فقد عما ترى اذا ارتجاع له \* وانم القتود على غيرانه أجد) \*  
هو اللناغة من قصيدته المشهورة في سورة الكهف عند قوله تعالى ولا تعد عيناك عنهم من أعداءه وعداءه مثقلا بالهمزة والتضعيف ومنه  
البيت يعني أنصرف عما ترى من تغير الدار وما أنت فيه اذا أيقنت أن لا رجعة له وتشاغل بالرجعة وانم القتود أي ارفع والقتود عباد الرحل  
بلا أداة وهو جمع أقتاد وقيل واحد القتود قتد والغيرانة الناقة شبت بالغير في سرعتها ونشاطها والاحدا الموثقة الشديدة الخلق يقال بناء  
مؤجد وموجد أي مدخل موثق وقد أجد

\*(لا ينطق الله وحتي ينطق العود) \*  
في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد أن ينقض حيث استعيرت الارادة للدانة والمشاركة كما استعير النطق للعود وكما استعير الهمم والعزم  
لذلك وقال الشاعر  
في مهمه فقلت به هاماتها \* فلقى القؤوس اذا أردن نصولا  
وقال آخر  
يريد الرمح صدراني براء \* ويعدل عن دماء بني عقييل  
وقال حسان  
ان دهر ايلف شملي يجمل \* لزمان يهـم بالاحسان

\*(يأبى على اجفانه اغفائه \* هم اذا انتقادا لهموم تمردا) \*  
البيت للمصنف في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد أن ينقض أي يأبى على اجفانه النوم هم تمردا اذا انتقادات الهموم وطاوعت والاغفاء  
التومة الخفيفة وكلام العرب أغفى وقبلما يقال غفا

\*(بلغ المغارب والمشارق بيتي \* أسباب أمر من حكيم مرشد) \*  
\*(فرأى مغار الشمس عندهم فيها \* في غير ذي خلب وثناط حرد) \*  
في سورة الكهف عند قوله تعالى حتى اذا بلغ مغرب الشمس البيت لتبع الاكبر وقلبه  
قد كان ذوالقرنين عبي مسلما \* ملكا تدين له الملوك وتسجد \* بلغ المغارب اه الخلب بالضم الجمأة والحرد الطين الاسود والثناط  
أيضا الجمأة وفي المثل ثاظة مدت بماء للرجل يشتد حقه لان الثاظة اذا أصابها الماء ازدادت فسادا ورطوبة

\*(واحكم كحكم فتاة الحى اذ نظرت \* الى حمام سراع واردا لثمد) \*  
في سورة مريم عند قوله تعالى وآتيناه الحكم صبيا أراد بالحكم الحكمة وهو الفهم للتوبة والفق في الدين ومنه قول النابغة و احكم اه وأراد  
بالفتاة رزقاء الأيمامة التي يضرب بها المثل في حدة البصر حكمة في كل شيء نظرت الى حمام من بعيد فقالت  
ليت الحمام لي الى حمامتيه \* ونصفه قد به \* تم الحمام ميه \* وفيه يقول النابغة \* فحسبوه فأقوه كما وجدت \* تسعوا وتسعين لم تنقص ولم تزد  
وصفها بالاصابة بسرعة فيما يشكل في يادى النظر وطلب من النعمان أن يحكم مضيها بسرعة في أمره فلا يأخذ به قول الواشى ولا يشكل  
عليه ما قضى من ذلك بثاقب بصيرته ولهذا كثيرا وحملها مراعا وارادة الثمد ليكون أعون لسرعتها فيكون الحكم بالاصابة أعجب وفي  
هذا التشبيه رفع من قدر الرزقاء والحمام عند العرب كل ذى طوق من الفواخت والقمارى وساق حرو القطا والدواجن والوراشين واشباه  
ذلك الواحدة حمامة ويقع على الذكر والاتي فيقال حمامة ذكر وحمامة أنثى وقال الزجاج اذا أردت تصحيح المذكر قلت رأيت حماما على  
حمامة أي ذكر على أنثى والعامية تخص الحمام بالدواجن والبيت من قصيدة النابغة الدالية المشهورة التي أرسل بعثد رفيعا الى النعمان بن  
المنذر وأولها ياد ارمية بالعليا فاسند \* أقوت وطال عليهم اسائف الامم \* وقف فيها أصيلا ناسائلها \* أعيت جوابا وما بالربع من أحد  
ومنها



ومنها فن أطاعك فانفعه بطاعته \* كما أطاعك وأدله على الرشد ومن عصاك فعاقبه معاقبة \* تنهى الظلوم ولا تقعد على ضد  
الأمثلك أو من أنت سابقه \* سبق الجواد إذا استولى على أمد  
واحكم البيت وبعده قالت أه وبعده فحسبوه أه وبعده

فكملت مائة فيها جامتها \* وأسرعت حسبة في ذلك العدد نبت أن أبا قابوس أو عدي \* ولا قرار على زار من الأسد  
فلا عمر الذي طمعت بكعبته \* وما هريق على الأنصاب من جسد والمؤمن العائذات الطير يرقبها \* ركبنا مكة بين الغيل والسند  
ما أن أتيت بشئ أنت تكرهه \* إذا فلارفعت سوطا إلى يدي أذن فعاقبني ربي معاقبة \* قرت بها عين من يأتيك بالجسد  
والبيت المذكور لم نظره في شرح الشواهد (تمة) قال ابن دريد في الوشاح النوايح أربعة الذياني هذا والنايعة الجعدي قيس بن عبد الله  
صحابي والنايعة الحارثي يزيد بن أبان والنايعة الشيباني جل بن سعد وفي المؤلف والمختلف لأبي القاسم الأمدى زيادة على هؤلاء النايعة  
الذهلي عبد الله بن المخارق وهو القائل لا تمدحن قتي حتى تجربه \* ولا تدمنه من غير تجرب

والنايعة بن لاي بن مطيع الغنوي والنايعة العدواني والنايعة بن قتال بن يربوع ذياني أيضا والنايعة الشعلبي الحارث بن عدوان

(فسيف بن عيسى وقد ضربوا به \* نيايدي ورقاء عن رأس خالد) \*

هو الفرزدق في سورة مريم عند قوله تعالى ويقول الإنسان حيث أسند القول إلى الإنسان والمراد به الجنس كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا وإنما  
القاتل واحد منهم ومن هذا القبيل الذين قال لهم الناس ويقال للتبرجة أتبرجين للرجال بالكاع ومنه قول الفرزدق فسيف بن  
عيسى أه حيث أسند الضرب إلى بني عيسى مع قوله نيايدي ورقاء وهو ابن زهير بن جذيمة العبسي من قصته أن سليمان بن عبد الملك  
أمر الفرزدق بضرب أعناق بعض أسارى الروم فاستغفاه الفرزدق فلم يعفه وأعطاه سيفاً لا يقطع فقال بل أضربهم بسيف أبي رغوان  
مجاشع يعني سيف نفسه فقام وضرب عنق بعضهم فنيا فضحك سليمان ومن حوله فقال الفرزدق

أيعجب الناس أن أضحكك سيدهم \* خليفة الله من يسقى به المطر \* لم ينب سيفي من رعب ولا دهش

عن الأسير ولكن آخر القدر \* ولن يقدم نفسا قبل ميتها \* جمع اليدين ولا الصمصامة الذكر

وشاع حديث الفرزدق هذا وعابه من كان يهاجيه كجرب والبعيث وغيرهما

(إذا ما اتسبنا لم تلدني لثيمة \* ولم تجدي من أن تقرى بها بدا) \*

في سورة مريم عند قوله تعالى سنكتب ما قالوا قال في الكشف أن قلت كيف قيل سنكتب بسين النسويف وهو كما قال كتب من غير  
تأخير قال الله تعالى ما يلفظ من قول الأديه رقيب عتيد قلت فيه وجهان أحدهما سنظهر له ونعلمنا كتبنا قوله على طريقة قوله  
\* إذا ما اتسبنا لم تلدني لثيمة \* أي تبين وعلم بالانتساب أني لست بآب لثيمة والثاني أن المتوعد يقول للجاني سوف أنتقم منك ولم تجدي  
بدا من الإقرار بأنني لست من اللثام بل من الكرام أي لم تجدي فراقاً أو خلاصاً يقال لا بد من كذا أي لا فراق ويجوز أن يراد به التعريض  
بكون أم المخاطبة لثيمة والبيت لرائدين صمصمة الفقعسي وكانت له امرأة قطمحت عليه وكانت أمها سريته وقبيلة  
رمتي عن قوس العدو وباعدت \* عبدة زاد الله ما بيننا بعدا

وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الزخرف عند قوله تعالى ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمت أنكم في العذاب مشتركون المعنى إذ صبح ظلمكم ولم  
يبق لكم ولا أحشبه في أنكم كنتم ظالمين وذلك يوم القيامة وأذيدل من اليوم ونظيره إذا ما اتسبنا الخ \* أن قلت الام يرجع الضمير في  
بهاول يسبق له مرجع \* قلت هو من باب اعدوا هو أقرب للتقوى وإنما أنت الضمير بالنسبة إلى الكينونة المتولدة من لم تلدني (تمة) في  
فاعل لن ينفعكم في الآية وجهان أحدهما أنكم وما علمت فيه والثاني أنه ضمير التني المدلول عليه بقوله باليت بيني من معنى التباعدا  
ويكون المعنى لأنكم قال أبو البقاء وما أذف شكلة الأمر لانها طرف زمان ماض ولن ينفعكم وفاعله واليوم المذكور ليس بماض فقال ابن  
جني راجعت أبا علي فيها مراراً فخر ما حصل منه أن الدنيا والآخرة متصلتان وهما سواء في حكم الله تعالى وعليه فتكون أذيدل من  
اليوم حتى كأنها مستقبله أو كان اليوم ماض وقال غيره الكلام محمول على المعنى والمعنى أن ثبوت ظلمهم عندهم يكون يوم القيامة فكأنه  
قال ولن ينفعكم اليوم إذ صبح ظلمكم عندكم فهو بديل أيضاً وقال آخرون التقدير بعد إذ ظلمتم فحذف المضاف لانه لم يبق وقيل إذ يعني أن أي لان

(فإن تدفنوا الداء لا تخفه \* وإن تبعتوا الحرب لا تقعد) \*

هو لأمري القيس في سورة طه عند قوله تعالى إن الساعة آتية أكاد أخفيها أو قرأ أبو الدرداء وسعيد بن جبيرة أخفيها بالفتح من خفاء إذا  
أظهره أي قرب أظهرها كقوله اقتربت الساعة وقد جاء في بعض اللغات أخفاه بمعنى خفاه وبه فسر بيت أمري القيس فإن تدفنوا الداء أه



فأكاد أخفيها محتمل للعنسين والداء الذين لا يعلم به حتى يظهر ولا تخفه بفتح النون أي لا تظهره يقول إن ترجعوا إلى الصلح لا تظهر  
العداوة والحرب التي كانت بيننا وإن تبعثوا الحرب أي إن تعودوا إلى الحرب نعد إليهم وقال آخر  
يخفي التراب باطلاف ثمانية \* في أربع مسهن الأرض تحليل

أي رسوخ وهو بفتح الياء أي يظهر

\* (هوى من رأس مرقبة \* ففتت تحتها كبده) \*

في سورة طه عند قوله تعالى ومن يحال عليه غضبي فقد هوى هلك وأصله أن يسقط من جبل فيهلك ويقولون هوت أمه أي سقط سقوطا  
لأنه هوى بعدد مرقبة ثنية مرتفعة يرقب عليها يقول سقط من رأس جبل فصارت كبده تحت المرقبة متفرقة سقط ابن الأعرابي من جبل  
فإن قرأه أبوه بقوله

هوى ابني من على شرف \* يهول عقابه صعده  
الأم على تبكيه \* وألمسه فلا جدده  
هوى من رأس مرقبة \* ففتت تحتها كبده  
وكيف يلام محزون \* كبير فاته ولده

\* (أثوى واقصر ليله ليزودا \* قضى واخلف من قتيلة موعدا) \*

في سورة طه عند قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا لا تخلفه من أخلفت الموعدا إذا وجدته خلفا ومنه البيت وعن ابن مسعود تخلفه  
بالنون أي لن يخلفه الله كأنه حكى قوله عز وجل كما رقى لأهبك والبيت للأعشي وبعده

ومضى للحاجة وأصبح جبلة \* خلفا وكان بحالة لن يسكدا

أقصر ليله أي وجده قصيرا واخلف موعدا من أخلفت الموعدا إذا وجدته خلفا وقتيله اسم معشوقته يقول صار العاشق ضيفا في الحى ليزود  
من معشوقته فقضى ليله رجاء الوصل قضى الليل ووجد الموعد خلفا ولم يتمتع بوصالها وأمله في ديوان الأعشي بالتاء بخلاف نسخ الكشاف

\* (حتى إذا سلكوكهم في قتايذة \* شلا كما تطرد الجلالة الشردا) \*

في سورة المؤمنين عند قوله تعالى فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيهم من كل زوجين اثنين وأهلك فاسلك فيهم فأدخل فيها يقال سلك فيه دخله  
وسلك غيره واسلكه قال تعالى ما سلكتكم في سقر وقتايذة ثنية معروفة وقيل هي عقبة والشل الطرد والجمال صاحب الجمل والجمالة جمعه مثل  
جمل وجملته وناقته شرود سائرة في البلاد يصف جيشا أنكر وأرهزموا والشعراب يدمنان الهدى وهذا آخر القصيدة ولا جواب لقوله حتى  
إذا سلكوكهم وقال بعضهم شلا جواب إذا والاصل شلوا به شلافا كتنفى بالمصدر عن الفعل يقال سلكته واسلكته أدخلته بصف قوما غير  
عليهم قد فعلوا الغارة عن أنفسهم وأدخلوا المغيرة في موضع يقال له قنايذة يقول هزمهم وطردوهم حتى أسلكوكهم في هذه الثنية كما تطرد  
الجمالة النوق الشردا السائرة في البلاد وقافية شروداى سائرة في البلاد والتشريد الطرد ومنه فشردهم من خلفهم أي فرق وبدد جمعهم وقد  
استشهد بالبيت المذكور في سورة الجن عند قوله تعالى ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا بآي يدخله عذابا والاصل يسلكه في عذاب  
كقوله ما سلكتكم في سقر فعدني إلى مفعولين أما يحذف الجار ويصل الفعل إليه كقوله واختار موسى قومه وأما بتضمينه معنى يدخله يقال  
سلكه واسلكه قال حتى إذا سلكوكهم البيت

\* (قدنى من نصر الخبيمين قدنى \* ليس إلا ما بالشهيج المخذ) \*

في سورة النور عند قوله تعالى والذين يرمون المحسنات المؤمنات قدنى وقدنى بمعنى حسبي في الصحاح الخبيمان عبد الله بن الزبير وابنه فن  
انشد على التثنية أرادهما كما قالوا سنة الممرين ومن روى على الجمع فانه يريد عبد الله وشيعته وعبد الله هو الذي ادعى الخلافة وكنيته  
المشهور أبو بكر وكانوا إذا أرادوا ذمه كتبه بأبي خبيب كما قيل أرى الحاجات عند أبي خبيب \* يلدن ولا أمية بالبلاد  
والمخذ المحذور وقيل لأنه حارب في الحرم

\* (فان تمس مهجورا لقضاء فرجا \* أقام به بعد الوقود وقود) \*

من مرثي الجماسة في سورة النور عند قوله تعالى قد نعلم ما أنتم عليه حيث أدخل قليو كد علم بما هم عليه من المخالفة عن الدين والنفاق  
ومرجع تو كيد العلم إلى تو كيد الوعيد وذلك أن قد إذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما فوافق ربما في خروجها إلى معنى التأكيد في  
نحو قوله فان تمس أه أي أن مت وصرت مهجورا بالساحة مرفوض الخدمة فرجا كانت الوقود فيما مضى من حياتك تزدهم على بابل  
يعني أن هجر قناؤك الساعة موتك فرجا كان ما لو قال الوقود حال حياتك والبيت لأبي عطاء السعدي في ابن هبيرة وقتله المنصور بعد أن



أمنه غدا فلما حل رأسه إليه قال للعربي أترى إلى طينة رأسه ما أعظمها فقال له العربي طينة أعانه أعظم من طينة رأسه وأول القصيدة  
 ألا ان عينا لم تجد يوم واسط \* عليك بجاري دمعها الجود \* عشية قام النائمات وشققت \* جيوب بأيدي ماتم وخذود  
 فان تمس اه \* وبعده \* فانك لم تبع على متعهده \* بلى كل من تحت التراب بعد  
 وقال زهير \* أحي ثقة لا يهلك الخمر ماله \* ولكنه قد يهلك المال نائله

وقدمضى الكلام عليه \* (أصبح قلبي صردا \* لا يشتهي أن يردا \* الأعرار أعردا) \*  
 \* (وصلينا نابردا \* وعنكنا ملتبدا) \*

في سورة الفرقان عند قوله تعالى وهذا ملح أجاج حيث قرئ ملح وأعله تخفيف ملح كبر في بارد كما قال وصلينا نابردا أي باردا الصرد من البرد  
 صردت أصر صردا ويوم صرد وليلة صردة وقوله أن يردا من الورد وهو الحظ من الماء والموارد الطرق إلى الماء والعرار بهار البرور يا حبيته  
 له أرج طيب قال الشاعر إذا هيجت ريح عرار أو صبوة \* وريح الخزامى خلتها هيجت عطرا  
 وكل ذلك من رياحين البر والعرار من النبات ما غلظ وعساو كل غليظ عرد وعاردا والصلبان والعنكبوت أنواع من النبات والعرار الشديد  
 الصلب من كل شيء وبردا أي باردا وملتبدا أي مجتمعا بعضه فوق بعض كاللدوليد أي كثيرا زعمت العرب في خرافاتها أن الضفدع كانت  
 ذات نيب فسل الضفدع ذنبه قالوا وسبب ذلك أن الضفدع خاطب الضفدع في الظما أيهما أصبر وكان الضفدع مسح الذنب فخر جافي الكلا  
 قصير الضفدع يوما فناداه الضفدع يا ضفدع وورد وورد فقال الضفدع أصبح قلبي صردا \* لا يشتهي أن يردا \* الأعرار أعردا \* وصلينا نابردا \*  
 وعنكنا ملتبدا \* فلما كان في اليوم الثاني ناداه الضفدع يا ضفدع وورد وورد فقال أصبح قلبي صردا إلى آخرها فلما كان في اليوم الثالث نادى  
 الضفدع يا ضفدع وورد وورد فلم يجبه فلما لم يجبه ياد إلى الماء فتبعه الضفدع فأخذ ذنبه

\* (أبني لبني لستم بيد \* الأبد ليست لها عضد) \*

البيت لطرفة في سورة القصص عند قوله تعالى سنشد عضدك بأخيك العضد قوام اليد وشدتها تشدد ويقال في دعاء الخير شد الله عضدك  
 وفي ضده فت الله في عضدك ولبني اسم امرأة وينو لبني من بني أسد بن واثلة تعيرهم بأنهم أبناء أمه أذ تنسبهم إلى الأم ثم يجيء الشائهم  
 وانهم هجاء ونصب يدا بعد الأوا المستثنى منه مجرور بالباء وجعل الاستثناء من موضع الباء لا من لفظه وبعده  
 أبني لبني لأحقكم \* وجد الإله بكم كما أجد

\* (فقلت لهم ظنوا بالفي مدحج \* سراتهم في الفارسي المسرد) \*

في سورة القصص عند قوله تعالى وإني لأظنه من الكاذبين حيث فسر الظن باليقين أي أتيقنه ومنه الذين يظنون أنهم ملاقور بهم وظنوا  
 على صيغة الأمر وقوله بالفي مدحج أي بالفي فارس مدحج أي مغطى بالسلاح وفارس مدحج وقد تدحج بشكته وكأنه تغطى وسراتهم يعني  
 رؤساءهم وخيارهم والفارسي المسرد يعني به الدروع كان القاتل ينذر قوما بهجوم جيش تام السلاح عليهم فقال قلت لهم أيقنوا بتيان التي  
 فارس تام السلاح عليهم سراتهم في الدروع السابقة والسرد تتابع الشيء كأنه أراد من الدروع ما بلغ الخلق للنسج كذلك في الأشهر الحرم  
 ثلاثة سرد وواحد فرد ومنه السرد مدحج الدائم المتصل والميم مزيدة ووزنه فعل وفعل ونظيره دلا مص من الدلاص والمغنى قلت لهم ان الأعداء  
 لكم من صدون واليكم قاصدون وعددهم كثير فوسعوا مجال اللقاء الشيء بهم إذا تمكنوا منكم وأيقنوا بقصدهم والبيت لدر يدن الصمة  
 الفارس المشهور والشاعر المذكور أحضره مالك بن عوف معه يوم حنين فقتل كافرا والبيت من قصيدة دالية أولها  
 أرث جديدا الجبل من آل معبد \* بعافية قد أخلفت كل موعده \* وبانت ولم أجد الجبل نوالها  
 ولم ترج في نارده اليوم أو غبد \* وكل تباريح الحب لقيتها \* سوى أني لم ألق حتى يمر صدي

فقلت لهم البيت وبعده

ولما رأيت الخيل قبلا كأنها \* جواد تباري وجهة الريح تتندي \* أمرتهم أمري بمنعرج اللوى \* فلم يستمينوا الرشد الاضحي الغد  
 فلما عصوني كنت منهم وقد أرى \* غوايتهم واتي غير مهتدي \* وما أنا الا من غزية ان غوت \* غويت وان ترشد غزية أرشد  
 دعاني أخي وانليل بني وبينه \* فلما دعاني لم يجدني بقعد \* تنادوا فقالوا أردت الخيل فارسا \* فقلت أعبدا لله ذاككم الردي  
 فان يلك عبد الله خلى مكانه \* فما كان وقافا ولا طائش اليد \* كيش الأزار خارج نصف ساقه \* بعيسد من الأوقات طلاع أنجد  
 قليل التشكي للصبيات حافظ من اليوم أعقاب الأحاديث في غد \* وان مسنة الأقواء والجهد زاده \* سماحوا اتلافما كان في اليد  
 صبا ما صبا حتى علا الشيب رأسه \* فلما علاه قال البناطل ابعده \* وطيب نفسي أني لم أقبل له \* كذبت ولم أبخل بما ملكت يدي



\*(أقفر من أهله عبيد \* فالיום لا يبدى ولا يعيد)\*

هو لعبد بن الأرض في سورة سبأ عند قوله تعالى قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعبد أقفر من الأرض من الكلا والناس وقلان قفير  
الرأس أي لا شعر عليه وقوله أقفر من أهله أي هلك من أهله عبيد وان الحي اما أن يبدى فعلا أو يعيده فاذا هلك لم يبق له ابداء ولا إعادة  
فجعلوا قوله لا يبدى ولا يعيد مثلاً في الهلاك كما يقال لا يأكل ولا يشرب أي ميت وقصة عبيد أن المنذر بن ماء السماء كان ملكاً فكان  
له يوم في السنة يذبح فيه أول من يلقى فيئنه ما هو يسير في ذلك اليوم اذا شرف له عبيد بن الأرض فقال لرجل ممن كان معه من هذا الشقي  
فقال هو فلان فقال له أنشدنا من شعرك فقال حال الجريض دون القريض فقال الملك أنشدنا قولك  
أقفر من أهله محبوب \* فالقطيبات فالذئوب ثم أمر به فقتل ومحبوب اسم موضع ومعنى الآية جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان

زهوقاً

\*(والمؤمن العائذات الطير برقبها \* ركبنا مكة بين العيل والسند)\*

هو الناقة من قصيدته الدالية المشهورة التي أرسل يعتذر فيها إلى النعمان بن المنذر وأولها  
بأدارمية بالعلباء فالسند \* أقوت وطال عليها سالف الآمد وقفت فيها أصيلاً ناسئلاً لها \* عيت جواباً وما بال ربع من أحد  
ومنها

واحكم كحكم فتاة الحي اذ نظرت \* الى حمام شراع وارداً لتمد \* قالت ألا ليتم هذا الحمام لنا \* الى حمامتنا أو نصفه فقد  
فحسبوه فألقوه كما زعمت \* تسعاً وتسعين لم تنقص ولم تزد \* فكم لمت مائة فيها حمامتنا \* وأسرع حسبة في ذلك العدد  
نبئت أن أبا قابوس أوعدني \* ولا قرار على زار من الاسد \* فلا لعمر الذي طبقت بكعبته \* وما هريق على الانصاب من جسد  
والمؤمن العائذات الطير برقبها \* ركبنا مكة بين العيل والسند \* ما إن أتيت بشئ أنت تكرهه \* اذن فلارفعت سوطي الى يدي  
اذن فمأقني ربي معاقبة \* قربت بها عين من يأتيك بالحسد

في سورة الملائكة عند قوله تعالى وغرايب سود من حيث ان الغرايب ناكيد للسود يقال أسود غريب وأسود حلكوك وهو الذي اشتد  
سواده وأغرب فيه ومنه الغراب ومن حق التأكيد أن يتبع المؤكد كقولك أصفر فاقع وأبيض يقق والوجه في ذلك أن يضم المؤكد قبله  
ويكون الذي بعده تفسيراً لما أضمرك في البيت وانما يفعل ذلك لزيادة التأكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريق الاظهار والاضمار  
يعني فيكون الأصل وسود غرايب سود ونحو المؤمنين العائذات الطير ونحوه \* وبأطويل العمر عمر احيدرا \*

\*(والبيت لا يبتنى الا باعمدة \* ولا عماد اذا لم ترس أو تاد)\*

هو للراقدة الاودي في سورة ص عند قوله تعالى ذوالاوتاد أصله من ثبات البيت المطنّب باوتاده فاستعير لثبات العز والملك واستقامة الامر  
وهي استعارة بليغة وقيل الاوتاد هنا حقيقة ففي التفسير انه كان له اوتاد يربط عليها الناس يعذبهم بها قال والبيت لا يبتنى اه وما أحسن  
تشبيههم بيت الشعر بيت الشعر ولقد أحسن المعري ما شاء في قوله

حسنّت نظم كلام توصفين به \* ومنزلالك معموراً من الخفر فإحسن يظهر في بيتين رونقه \* بيت من الشعر أو بيت من الشعر  
وبعد البيت فان تجمع أسباب وأعمدة \* وما كن بلغوا الامر الذي كادوا أي أرادوا فان كاد تجي بمعنى أراد كثيراً ومنه قوله  
كدنا وكنت وتلك خير ارادة \* لو عاد من زمن الصبابة ماضى

ماذا أو مل به سدال محرق \* تركوا منازلهم وبعدها ياد  
جرت الرياح على مفرد يارهم \* فكأنهم كانوا على ميغاد  
ولقد غنوا فيها بانعم عيشة \* (في ظل ملك ثابت الاوتاد) \*  
فاذا النعيم وكل ما يلهي به \* يوماً يصير الى بلى ونفاد  
ولقد علمت لو ان على نافي \* أن السبيل سبيل ذي الاعواد

ومنها

الايات للسودين يعفر من قصيدته المشهورة التي أولها

نام الخلى وما أحسن رقادى \* والهم مختزلدى وبادى من غير ما سقم ولكن شفى \* هم أراه قد أصاب قوادى  
في سورة ص عند قوله تعالى ذوالاوتاد يقال غنينا بكان كذا أي اقتناه أي عاشوا واقاموا في ديارهم بانعم عيش في ظل ملك راسي الاوتاد  
وأما تغنوا فغنائه استغنى بعضهم عن بعض قال كلاً ناغنى عن أخيه حياته \* ونحن اذا متنا أشد تغانياً

والغانية



والغانية التي استغنت بزوجها قال جميل  
أحب الأيامي اذ بشينة أيم \* وأحببت لما أن غنيت الغوانيا

\*(وقيدت نفسي في ذراك محبة \* ومن وجد الاحسان قيداً تقيداً)\*

هو للتنبي من قصيدته الدالية المشهورة التي أولها لكل امرئ من دهره ما تعودا \* وعادة سيف الدولة الطعن في العدا  
وقبل البيت تركت السرى خلفي لمن قل ماله \* وأنعلت أفراسي بنعماءك عسيماً  
في سورة ص عند قوله تعالى وآخرين مقرنين في الاصفاد والصفدا القيد وسمى به العطاء لانه ارتباط للنعم عليه ومنه قول علي رضي الله عنه  
من برك فقد أسرك ومنه ما يقال غل يداه مطلقها وأرق رقبة معتقها وفرقوا بين صفداً واصلوا صفداً بصفده قيداً واصلوا بصفده بصفده  
أعطاه وانما كان صفداً يعني قيداً واصلوا بصفده بصفده قيداً واصلوا بصفده بصفده قيداً واصلوا بصفده بصفده قيداً واصلوا بصفده بصفده قيداً

وكثرتها \*(شمر وكن في أمور الدين مجتهداً \* ولا تكن مثل غير قيد فائقاً)\*

في سورة الزمر عند قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أي يكونون نقاداً في الدين عيز بن الحسن والاحسن والفاضل  
والافضل فاذا اعترضهم أمران واجب ونديب اختاروا الواجب وكذلك المباح والتدب حراماً على ما هو أقرب عند الله وأكثر ثواباً وان لا  
تكون في مذهبك كما قال القائل \* ولا تكن مثل غير قيد فائقاً

\*(متى تأته عشوا إلى ضوء ناره \* تجد خيراً ناره عند ما خير موقد)\*

في سورة الزخرف عند قوله تعالى ومن يعيش عن ذكر الرحمن بضم الشين وفتحها والفرق بينهما أنه اذا حصلت الآفة في بصره قبل عشي يعشي  
من باب تعب فهو أعشى والمرأة عشواء وأصله الواو وانما قلبت ياء لانكسار ما قبلها كرضي يرضى وعشياً عشواى تفاعل ذلك ونظر نظر  
العشى والآفة بصره كما قالوا ان عرج لمن به آفة العرج وعرج عن تعارج ومشى مشية العرجان من غير عرج قال الخطبة  
\*(متى تأته عشوا إلى ضوء ناره \* اه وهو من قصيدته الدالية المشهورة التي منها

تزور امرأ يثرى على الحمد ماله \* ومن يأت اثمان المحامد بحمد يرى البخل لا يبقى على المرء ماله \* ويعلم أن المال غير مخلد  
كسوب ومتلاف اذا ما سأله \* تهلل واهتز اهتزاز المهند وذلك امرؤ ان يعطك اليوم نائلاً بكفيه لم يمنعك من نائل الغد

\*(كل حي مستكمل مدة العمى \* ورومود اذا انتهت أمده)\*

في سورة الاحقاف عند قوله تعالى وجهه وقصاله ثلاثون شهراً حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال الزمخشري فان قلت المراد بيان  
مدة الارضاع لا الفطام فكيف عبر عنه بالفصال قلت لما كان الرضاع يليه الفصال ويلاسه لانه يتنمى به ويتم سمي فصلاً كما سمي المدة  
بالامد من قال كل حي مستكمل اه وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الحديد عند قوله تعالى فطال عليهم الامد أراد بالامد  
الاجل وقرئ الامد بالتشديد أي الوقت الاطول

\*(لقد سقتني رضا با غير ذي أسن \* والمسك قبت على ماء العنا قيد)\*

في سورة القتال عند قوله تعالى من ماء غير آسن الرضاب الرقيق وتربض الرجل ريق المرأة اذا ترشفتها والفت الكسر وفتات الشيء دفاقه  
يقول ان المحبوبة سقتني رضا با غير متغير الطعم والرائحة كالجزفت عليه المسك ويقال أسن الماء وأجن اذا تغير طعمه ويرى به ويقال في  
صدره أجن أي حقد قال اذا كان في صدر ابن عمك أجنة \* فلا تستزدها سوف يبدو دفينها

\*(فان كنت قد أزمعت بالصرم بيننا \* فقد جعلت اشراط أوله تبدو)\*

في سورة القتال عند قوله تعالى فقد جاء اشراطها والاشراط العلامات يعني علامات الصرم تظهر في أول الوصل كما قيل  
صرمت لودك بعد واصلك زينب \* والذهرفيه تغير وتقلب  
أفاطم مهلاً لبعض هذا التبدل \* وان كنت قد أزمعت صرماً فأجلى

وكما قال امرؤ القيس

ومن أحسن ما قيل في باب المتاركة والمهاجرة \* بيت التي ضربت بيتاً مهاجرة وهو وان كان منكراً التكه عند أهل المعرفة مشهور في الدين  
وهو بيت واحد لكن يظهر حسنه في بيتين وما أخرى هذا العازم على ذلك الازماع الا في مقام الوصل بالفصل وكال الانقطاع أن  
ينشد ما قيل ان كنت أزمعت على هجرنا \* من غير ما جرم قصير جيل وان تبدلت بنا غيرنا \* فحسبنا الله ونعم الوكيل

\*(وغير مقلد وموشمات \* صلبين الصنوع من صم الرشاد)\*



في سورة الحجرات عند قوله تعالى أولئك هم الراشدون والراشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه من الرشادة وهي الصخرة وكل صخرة رشادة يصف صلابته النوق وقوته على السير بحيث يظهر شرر من الاحجار في سيرها وانها البعلمات غير المقلدات والموشحات المنخر والقلد الوتر لانه يقلد منه الجبل أي يعلق والموشحات الاثافي لان النار أثرت فيها تأثير الوشم في الجلد وصلين من صلى النار أو صلى بها اذا احترق ويحتمل أن الشاعر عني بذلك خلوا الدار من الاثافي نار من قبيل ثلاث الاثافي والد يار البلاقع أي لم يبق في الدار الا الوتر والاثافي

\*(هل أغدون في عيشة رغيد \* والموت أدنى لي من الوريد)\*

في سورة ق عند قوله تعالى ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وهو مجاز والمراد قرب علمه وجبل الوريد مثل في قرط القرب كنولهم هو منى مقعد القايلة ومقعد الازار والبيت الذي الرمة وجبل الوريد عرق في الخلق شبه بواحد الجبال ألا ترى الى قوله كأن وريديه رشا آخيل والوريدان عرقان مكتنفان لصفحتي العنق في مقدمهما متصلان بالوتين وسمى وريدا لان الروح تردده والاضافة للبيان لان الجبل هو الوريد

\*(لما حططت الرحل عنها واردا \* علفتها تينا وماء باردا)\*

في سورة والذاريات عند قوله تعالى وفي موسى من حيث انه معطوف على ما قبله بنحو عشرين آية وهو قوله وفي الارض آيات للوقنين على معنى وجعلنا في موسى آية من قبيل علفتها تينا اه أي علفتها تينا وماء باردا ونحوه وزجج الحواجب والعيونا أي وكحلن العيونا

قريت الكلا في الذي يبتغي القرى \* وأملك اذ تحدى عليك قعودها

\*(قباتت نعت النجم في مستحيرة) \* سريع بأيدي الاكلين جودها

في سورة النجم عند قوله تعالى والنجم ان أريد به جنس النجوم المستحيرة الجفنة الممتلئة أي نظرت في هذه الجفنة فرأيت فيها النجوم لعظمها وقوله سريع يريد أن الوقت كان وقت الشتاء فكان يجمد معه على أيدي الاكلين

\*(مفرشي صهوة الحصان ولكن في قيصي مسرودة من حديد)\*

في سورة القمر عند قوله تعالى على ذات ألواح ودسر أراد السفينة وهي من الصفات التي تقوم مقام الموصوفات فتنبو منهاها وتؤدي مؤداها بحيث لا يفصل بينها وبينها ونحوه ولكن قيصي مسرودة من حديد أراد ولكن قيصي درع

\*(وجاءت اليهم ثلة خندفية \* يحيش كثير من السيل مزبد)\*

في سورة الواقعة عند قوله تعالى ثلة من الاولين وقليل من الاخيرين الثلة الامة من الناس الكثيرة من الثل وهو الكسر كما ان الامة من الائم وهو الشيخ كأنها جماعة كسرت من الناس وقطعت منهم والمعنى ان التابعين كثير من الاولين وهم الائم من لدن آدم الى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وقليل من الاخيرين وهم امة محمد صلى الله عليه وسلم والبيت شاهد المعنى الكثرة فان كانت الباء تجريدية وهو الظاهر فنص والا فالاستدلال عليها من ان المقام مقام مبالغته ومدح وخندفية منسوبة الى قبيلة خندف قال أمهني خندف والباس أبي والنبار الموج ومزبد كثير الزبد والمراد كثيرة الجيش وتوجهم كتوج السيل المزبد

\*(وأنت زعيم نبط في آل هاشم \* كما نبط خلف الراكب القدح القرد)\*

في سورة ن عند قوله تعالى عتل بعد ذلك زعيم أي دعي كما قال حسان وأنت زعيم اه وقال الشاعر  
زيم ليس يعرف من أبوه \* يعني الام ذو حسب لثيم  
وهو من الرخمة وهي الهنة من جلد الماعز تقطع وتخلي معلقة في حلقها لانه زيادة معلقة بغير أهله قال  
زيم ترااه الرجال زيادة \* كما زاد في عرض الأديم الكارع  
كأنه يقول لذلك المخاطب أنت زعيم مؤخر في آل هاشم كما يؤخر الراكب القدح خلفه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوني كقدح الراكب أي لا تؤخروني في الدعاء

\*(نشأنا الى تحوص برى نيه السرى \* وأصق منها مشرفات القماحد)\*

في سورة المزمل عند قوله تعالى ان ناشئة الليل ناشئة الليل التي تنشأ من منجها الى العبادة أي تنهض وترتفع من نشأت السحابة اذا ارتفعت نشأنا أي نهضنا وبقنا والخصوص جمع خصوصاء وهي الناقة المرتفعة الاعلى الضخمة الأسفل برى نيه التي بفتح النون الشحم أي أذاب شحمها سير الليل والقماحد جمع القماح وهو مؤخر القنذال وهي فأس الرأس المشرقة على النقرة أي قصدت الى ناقة مهزولة من السرى



السرى ورحلنا

\* (على ما قام يشتمني لثيم \* كخزير يترغ في رماد) \*

في سورة النبا عند قوله تعالى عم يتساءلون حيث كان أصله عما على أنه حرف ج دخل على ما الاستفهامية والاستعمال الكثير على الحذف ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كأنه قال عن أي شأن يتساءلون والأصل وهو إثبات ألف ما الاستفهامية قليل لأجل الضرورة ومنه قول حسان بن المنذر على ما قام اه بهجوه بذلك بنى عائذ بن عمرو بن مخزوم وقيله

فان تصليح فانك عائذى \* وصلح العائذى الى قساد وان تفسد فالفيت الا \* بعيدا ما علمت من السداد

وتلقاه على ما كان فيه \* من المفوات أو نوك الفؤاد على ما قام الخ وبعده

مبين النجى لا ينبغي عليه \* ويعني بعد عن سبيل الرشاد \* فأشهد أن أمك من بغايا \* وأن أباك من شر العباد فلن انقلك أهجو عائذيا \* طوال الدهر ما نادى المنادى \* وقد سارت قواف قافيات \* تناشدها الرواة بكل نادى فقمع عائذ بنو أبيه \* فان معادهم شر المعاد

\* (ومنا الذي منع الوائدا \* ت وأحيا الوئيد فلم يواد) \*

في سورة التكو بر عند قوله تعالى وإذا الموءودة سئلت يقال وأدبنته إذا دفنها في القبر وهي حية وكانت كندة تشد البنات والذي حملهم على وأد البنات الخوف من حقوق العار بهم والخوف من الاملاق وقال الفرزدق مفتخرا \* ومنا الذي منع الوائدات \* يعني جده مصعة قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض عليه الاسلام فأسلم فقال يا رسول الله علمت أعمالا في الجاهلية فهل لي فيها من أجر فقال وما علمت قال قد أحيت ثلاث وستين من الموءودة أشترى كل واحدة منهن بتاقتين عشر أويتين وجل فهل لي في ذلك من أجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من باب البر ولك أجره اذن الله عليك بالاسلام

\* (قد أترك القرن مصفرا أنامله \* كأن أثابه مجت بفرصاد) \*

في سورة المطففين عند قوله تعالى هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون توبه وأثابه يعني إذا جازاه كما قال أوس ساجزيك اه يخاطب مؤثنا من امرأة أو نفسه أو ناقته وتبين ذلك من قوله تحمدي كما قال \* مكانك تحمدي أو تسريحي \* قيل يفتح للكفار باب الجنة فيقال لهم اخرجوا الآن فاذا وصلوا إليها أغلق دونهم يفعل ذلك بهم مرارا فيضحك المؤمنون منهم

\* (وحبس في هزم الضريع فكها \* حدياء دامية اليدى حرد) \*

في سورة الغاشية عند قوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضريع الهزم بالمججمة الصدع وهو شق شيء له صلابه وحدياء من احد ودب ظهره اذا انحنى والحرد بالتسكين الغيظ استشهد به على ان الضريع لا يصلح غذاء للراعية وهزم الضريع بالزاي المججمة هو ما تكسر منه وناقته هزماء اذا بد اعظم وركبها الحرد من النوق انقلبة اللين والشاعر يصف نوقا حيسن في مرعى سوء غير ناجح هزلهن فيكلهن داميات الا يدي من وضعها على الضريع ذي الشوك قليلة اللبن

\* (أعين هلا بكيت أربدا \* قنا وقام الخصوم في كيد) \*

في سورة البلد عند قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في كبد من قولك كبد الرجل كيدا فهو كيد اذا واجعت كبدته وانتفتحت فانسع فيه حتى استعمل في كل تعب ومشقة ومنه اشتقت المكيدة قوله أعين أي يا عين هلا بكيت أربدا قنا للحرب مع الخصوم فانه كان أخطا الحرب حافظ الكتيبة يوم الكربة والبيت للسيد في مرثية أخيه أربدا وأول القصيدة

فان تعزى المنون من أحد \* لا والدمشق ولا ولد ومنها البيت ومعنى تعزى أي ترك

\* (أرى الموت يعنام الكرام ويضطقى \* عقيلة مال الفاحش المتشدد) \*

في سورة العاديات عند قوله تعالى وانه لب الخير لشديد هو البخل المحكم يقال فلان شديد ومتشدد قال طرفة أرى الموت اه أي وانه لأجل حب المال وانفاقه عليه ليغسل عسك وأراد بالشديد بالقوى وانه محب المال واثار الدنيا وطلبها قوى مطبق وهو لب عبادة الله وشكر نعمته ضعيف متقاعد عن أي انه شديد البدء الامر قوي له وانه لب الخيرات غير هش منبسط ولكنه شديد منقبض والاعتيام الاختيار وعقيلة كل شيء أكرمه والفاحش البخل قال تعالى ويأمركم بالقضاء والمعنى أرى الموت يختار كرام الناس وكرائم الأموال التي يضمن بها

\* (تحن الى أجيال مكة ناقتي \* ومن دونها أبواب صنعاء مؤصدة) \*

في سورة المهزلة عند قوله تعالى انها عليهم مؤصدة من حن اذا اشتاق وحنين الناقة تزايعها الى ولدها ووطنها و اجيال جمع جبل مؤصدة أي



\* (واني لمحسود وأعذر حاسدي \* وما حاسد بالمكر مات بحاسد) \*

في سورة الفلق عند قوله تعالى ومن شر حاسد اذا حسد والكامل الفاضل لا يخلو من حاسد بحسده فضله كما قيل

ان يحسدوك على فضل خصصت به \* فكل منقرض بالفضل محسود

ومن الحسد ما هو محمود وهو الحسد في الخيرات ومنه قوله عليه السلام لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فعمله في حق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها قيل عني بالحسد هنا الغبطة ومنه قوله

فأخرفا من سماء العلى ارتفعت \* الا وأفعالك الحسنى لها عمد \* وأعذر حسودك فيما قد خصصت به \* ان العلى حسن في مثلها الحسد

\* (حرف الراء) \*

\* (فهياك والامر الذي ان تراحت \* موارد ضاقت عليك مصادره) \*

هو المضرس بن ربي في سورة الفاتحة عند قوله تعالى اياك نعبد أصل اياك هياك قلبك الممزقة هاء واختلجوا فيه هل هو من قبيل الاسماء الظاهرة أو المضمرة فالجمهور على انه مضمرة وقال الزجاج هو اسم ظاهر وترجح القولين مذكور في كتب النحو والقائلون بأنه ضمير اختلجوا فيه على أربعة أقوال أحدها ان اياك ضمير والثاني ان اياك وحده ضمير وما بعده اسم مضاف اليه مبين ما يراد به من تكلم وغيبة وخطاب وثالثها اياك وحده ضمير وما بعده حرف مبين ما يراد به ورابعها ان اياك وما بعده هو الضمير ودليله ثبوت اضافته الى الظاهر في قولهم اذا بلغ الرجل الستين فأياه وايا الشواب وروى البيت هكذا

فأياك والامر الذي ان توسعت \* موارد ضاقت عليك المصادر \* فاحسن أن يعذر المرء نفسه \* وليس له من سائر الناس عاذر وفي هذا الخطاب ايماء الى أنه يجب على المخاطب عند الشروع في عظام الأمور أن لا يحجم عليها فيه سر عليه مغبتها فان من نظرفي

العواقب أمن من المعاطب \* (وجدنا في كتاب بني تميم \* أحق الخيل بالركض المغار) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى ألم فان الحكاية ان تجيء بالقول بعد نقله على استيفاء صورته الاولى يقال ركض فلان دابته اذا ضرب جنبه ابرجله لتعدو والمغار بالغين المججمة من قولهم أغرت الخيل اذا فتلت وروى بالمهملة واستدل عليه بما في البيت الذي قبله وهو كان خفيف مخفها اذا ما \* كتمن الر بوكير مستعار

وهو خطأ والبيت لبشر بن أبي حازم الأسدي من قصيدته التي مطلعها ومنها ولما أن رأينا الناس صاروا \* أعادى ليس بينهم اثمنا \* مضت أسلافنا حتى حللنا \* بأرض قد تحامتها نزار \* وبدلت الأباطج من غير \* سنايك يستنار بها الغبار \* وليس الخي حتى بني كليب \* بنحيمهم وان هربوا الفرار \* ومنها البيت وبعدة \* يضم بالاضائل وهونند \* أقب مقلص فيه اقورار \* كان سراته والليل شعث \* غداة وجفها مسد مغار \* وما يذرك ما فكري اليه \* اذا ما القوم ولوا وأغاروا \* ولا يعني من النمرات الا \* نواكء القتال أو الفرار

عوجوا غيوا النعم بمنة الدار \* ماذا تحيسون من توى وأحجار

لقد رأيوني نعمة لاهين بها \* والدهر والعيش لم يهيم بأمرار

\* (نبئت نعمة على الهجران عاتبة \* سقياور عيال ذلك العاتب الزاري) \*

هو الذي ياتي عند قوله تعالى في سورة البقرة ذلك الكتاب حيث أشير باسم الإشارة الى الجنس الواقع صفة تقول ذلك الانسان أو الشخص فعل كذا والمعنى ان نعمة عاتبة على الهجران عاتبة له سقياور عيال ذلك الشخص العاتب الزاري على الهجران أي العاتب والعوج عطف رأس البعير بالزمام ونعم اسم المحبوبة والدمنة ما تلبد من البعير والقمامة ورجمانبت فيها التبات وقسر قول النبي صلى الله عليه وسلم اياكم وخضراء الدمن بالمرأة الحسناء في المنبت السوء والتوى الحاجز حول الخباء لئلا يدخله ماء المطر ولم يهيم من هم بالاشئ اذا اراده بأمرار باعطاء الميرة وسقياور عيال منصوبان على المصدر أي سقاها الله ورعاها سقياور عيال والزاري من زرى عليه اذا عابه

\* (ختم الاله على لسان عذاقر \* ختما فليس على الكلام بقادر) \*

في البقرة عند قوله تعالى ختم الله على قلوبهم الختم ههنا يعني الخبسة والعي وعذاقر بالعين المهملة وضمها والذل المججمة وكسر الفاء اسم رجل ويقال رجل عذاق أي عظيم شديدا ويقال للاسد عذاقرا أيضا والشاعر يخبر عن حال ذلك الرجل ولسانه ونطقه بأنها كذلك



فلا تسألني وأسألني عن خلقتي \* (إذا رد عافي القدر من استعيرها) \*  
فكانوا قعوداً فوقها يرقبونها \* وكانت فتاة الحى \* ممن يعيرها

في سورة البقرة عند قوله تعالى ختم الله على قلوبهم من جهة الاستناد المجازي حيث استند الختم إلى اسم الله تعالى على سبيل المجاز وهو لغيره حقيقة فإن الشيطان هو الخاتم والكافر لأنه سبحانه لما كان هو الذي أقدره ومكنه أسند إليه الختم كما أسند العذاب إلى السبب وعافي القدر من عفاه إذا جاء يطلب خبره ومعرفة وقال عليه السلام ما أكلت العاقبة فهو صدقة وهي طلاب الرزق من الدواب والطير وعافي القدر هنا الذي جاء يطلب ما فيه أو يأكله فإذا جاء رآه غير القدر رآها مشغولة وقيل عافي القدر ما يبقى في أسفل القدر من المرق ويرد على معيرها وهكذا كانوا يفعلون في تنهاى القمح وشدة الزمان والمعنى أسألني عن خلقتي وجودي وكرمي أو ان الضيق والجذب حين يرد مستعير القدر على المعير بقية الطعام الذي طبخ فيها وفيه وجه آخر وهو أنه إذا أبقى في القدر بقية من الطعام فإن استعاره أحد رده من أجل هذه البقية التي في القدر والمراد في الحقيقة صاحب القدر قال عروة بن الورد

واني امرؤ عافي انائي شركة \* وأنت امرؤ عافي انائك واحد  
جمع القائل بين معنيين في البيت فان معنى عافي انائي بقية طعام انائي ومعنى عافي انائك طالب معروف انائك ويقال له العقبه وهو شيء من المرق يردده مستعير القدر إذا ردها وقريب من هذا المعنى قول حاتم

ناري ونار الجار واحدة \* واليه قبلي ينزل القدر  
ومن هذا القبيل قوله  
سأقدح من قدري نصيب الجارقي \* وان كان ما فيها كفا فاعلى أهلى  
إذا أنت لم تشرك رفيقك في الذي \* يكون قلبك لم تشاركه في الفضل

\*(أما والذي أبكى وأضحك والذي) \* أمات وأحيا والذي أمره الامر  
لقد تركتني أحسد الوحش أن أرى \* ألبين منها لا يروعهما الذعر  
من أبيات الجاسية في سورة البقرة عند قوله تعالى ألا انهم هم المفسدون وان الاستفهام إذا دخل على النفي أفاد ذلك تحقيقاً كقوله اليس ذلك بقادر ولا تكاد تكون بعدها الجملة الامسدة بنحو ما يتلقى القسم وأختها التي هي اما من مقدمات اليقين وطلاتها وبعده  
فيا حبا زنى جوى كل ليلة \* وياسلوة الايام موعداك الحشر  
عجبت لسعي الدهر بيني وبينها \* فلما انقضى ما بيننا سكن الدهر  
واني لتعروني لذكر الثمرة \* كما انتفض العصفور بلاله القطر اذا قلت هذا حين أحمو بهيجني \* نسيم الصبا من حيث يطلع الفجر  
ومنها  
هيمرتك حتى قيل لا يعرف الهوى \* وزرتك حتى قيل ليس له صبر \* صدقت أنا الصب المصاب الذي به  
تباريح حب خامر القلب أو سحر \* فيا حبا هذا الاحياء ما دمت حية \* ويا حبا هذا الاموات ما ضحك القبر  
نكاد يدى تندى اذا ما مستها \* وتنت في أطرافها الورق الخضر  
فيا هجير لي قد بلغت بنا المدى \* وزدت على ما لم يكن يبلغ الهجر  
الى أن قال  
فلبست عشيان الحى برواجع \* لنا أبدا ما أورق السلم النضر

\*(أخذت بالجملة رأساً أزعرا \* وبالثنا بالواضحات الدودرا) \*  
\*(وبالطويل العبر عمر احيدراً \* كما اشترى المسلم اذ تنصرا) \*  
في البقرة عند قوله تعالى اشترى والضلالة بالهدى ومعنى البيت أن حالى في الاستبدال كحال مسلم استبدل بالاسلام النصرانية واختارها عليه والالف واللام في المسلم اذ تنصرا لله كما في قوله فعضي فرعون الرسول والمراد بالمسلم الذي تنصر جبلة بن الايهم وكان على دين النصرانية فقدم مكة في أحسن زى وأسلم وطاف بالكعبة فوطئ رجل محرم أزاره فطمه جبلة فشكا الرجل إلى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فحكم أن يقتل بالاطمة فسأله جبلة أن يؤخره إلى الغد وسار ليلا ولحق بالروم وتنصر وندم على ما فعل وقال  
تنصرت بعد الحق عارا لاطمة \* ولم يك قيم الوصيرت لها ضرر وأدركني فيها الجراح حية \* فبعت لها العين الصحيحة بالعمور  
فيا ليت أمي لم تلدني وليتني \* صبرت على القول الذي قاله عمر وباليتمى أرى الخاض بقفرة \* وكنت أسير في ربيعة أو مضر  
وبالبيتى بالشام أدنى معيشة \* أجالس قومي ذاهب السمع والبصر

\*(ولما رأيت النسر عزاب داية \* وعشش في وكره جاش له صدرى) \*  
في سورة البقرة عند قوله تعالى فسارحت تجارتهم فاتهم لما ذكر الشراء أتبعه ما يشاء كله ويوافق به ويضم اليه تمثيلاً للنارهم ونصوباً



لحقيقة والمراد بالنسر الشيب وبالغراب الشاب وبالوكر بن الرأس واللحية ولما شبه الشيب بالنسر والشعر الناعم بالغراب أتبعه ذكر  
النميش والوكر \* (فأصممت عمرا وأعميته \* عن الفخر والجود يوم الفخار) \*

في البقرة عند قوله صم بكم عى فهم لا يرجعون معناه فأخرت عمرا يوم الفخار فأصممتهم عن سماع مفاخرتي اذ لم يقدر على جوابي وأعميته عن  
رؤية جوده ونخره في مقابلة جودي ونخري ومعنى أصممت عمرا من باب وجود الشيء على صفة أى وجدته أصم

\* (أسد على وفي الحروب نعامه \* فتخاء تنفر من صغير الصافر) \*

هلا كررت على غزاة في الوغى \* بل كان قلبك في جناحي طائر

في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عى أى ليس لك أن تقول قد طوى في قوله صم بكم عى ذكر المسموع له وهم المنافقون عن الجلاء  
بجذى المبتدأ فليكن ذلك استعارة قلنا ان المطوى هنا في حكم المنظوق به ونظيره قول عمران بن حطان قاتل الحجاج أسد على أى أنت أسد  
والنعام يضرب به المثل في الجبن فيقال انه لا جبن من نعامه والفتخاء تأيت الفتخ وهو أنفراج ولين في الأصابع وغزاة امرأة شيب الخارجي  
قيل ان الحجاج قتل شبيبا الخارجي فدخلت امرأته غزاة الكوفة في ثلاثين فارسا وفيها ثلاثون ألف مقاتل فصلت الغداة وقرأت البقرة  
وحاربته سنة كاملة وهزمت الحجاج وهي تشي خلفه فالشاعر يقول هو أسد على وفي الحروب مثل النعام جبننا ينفر من صغير الصافر  
والصغير صوت المسكأ ثم وبخه وعيره وقال هلا جئت على هذه المرأة في الوغى بل كان قلبك في الجناح من الحزن في جناحي طائر

\* (يا نعيم نيم عدى لا أبالكم) \* لا يلقي نعيمكم في سواة عمر

تعرضت نيم لي عدى لا أجمعوها \* كما تعرض لست الخارثي الحمر

في سورة البقرة عند قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم حيث أقحم الموصول الثاني بين الأول وصلته  
تأكيدا كما أقحم جرير في قوله يا نعيم نيم الثاني بين الأول وما أضيف اليه قال المبدئي اذا قال لا أبالكم لم يترك من الهجو شيئا قبل كان عمر  
النبى أراد ان يهجو جريرا فخطب جرير قبيلة نيم وقال لهم لا تتركوا عمر أن يقول شمراني هجوى فيصيبكم شري ومكرى بسبب عمر  
وفي البيت الثاني هجاء نفسه أقبح هجوا لانه شبه نفسه باست الخارثي

\* (أر با واحدا أو الفرب \* أدن اذا تقسمت الامور) \*

في البقرة عند قوله تعالى فلا تجعلوا لله أندادا وقائله زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق دين قومه قال تعالى أر باب متفرقون خير أم الله  
الواحد الفهار وبعد البيت

تركت اللات والعزى جميعا \* كذلك يفعل الرجل البصير

\* (ولرط حراب وقدسورة \* في المجد ليس غرابها عطار) \*

قوم اذا كثرا الصباح رأيتهم \* وقرأ غداة الروع والانفاد

في سورة البقرة عند قوله تعالى فأتوا بسورة من مثله اذا أراد بالسورة المرتبة لان السور كالمنازل والمراتب يترقى فيها القارئ وحراب  
بالراء حراب بن زهير وقد بالذال المجمة قذبن مالك وهما أسديان يصف الرهطين بالكثرة ودوام المجد لهم فان النبات والشجر اذا كثر  
قيل لا يطار غرابه وقوله في المجد استمارة بأن مجدهم دائم ليس بقطع ثابت غير منقش وأصل ذلك ان النبات والشجر اذا كثر قيل لا يطير  
غرابه أى اذا وقع في هذا المكان الخصب لا ينتقل الى غيره وقوله اذا كثرا الصباح أى في الحروب وقوله وقران الوقار أى لا يستفزه  
الصباح ووصف الحجابة رضى الله عنهم كأنهم على رؤسهم الطير لسكونهم من هيئته صلى الله عليه وسلم وأصله أن الغراب يقع على رأس  
البعير فيلتقط منه الحمة والجمانة ولا يحررك رأسه لئلا ينقر منه الغراب

\* (ان الكرام كثير في البلادوان \* قلوا كما غيرهم قل وان كثروا) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا يعنى أهل الهدى كثير في أنفسهم وحين يوصفون بالقلوب اغما يوصفون بها  
بالنسبة الى أهل الضلال وأيضا فان القليل من المهتمين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة فسموا ذهابا الى الحقيقة كثيرا وأيضا فان  
الله تعالى قادر ان يجمع ما في الناس من الفضائل في واحد كما قال متى تخطى اليه الرجل سالمة \* تستجمع الخلق في مثال انسان  
وقول أبي نواس ليس على الله يستنكر \* أن يجمع العالم في واحد

\* (فواسقاعن قصدها جوارثا \* يذهبن في نجد وغورا عاثرا)

هول وثبة في سورة البقرة عند قوله تعالى وما يضل به الا الفاسقين يصف نوقا تشي في المقارن يخرجن عن استقامة الطريق ويذهبن طورا



تجدد اوطورا غورا وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الكهف عند قوله تعالى ففسق عن امر ربه أي خرج عن طاعته وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الحجرات عند قوله تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ قال صاحب الصحاح قال ابن الاعراب لم يسمع قط في كلام الجاهلية ولا في شعرهم فاسق قال وهذا عجيب وهو كلام عربي

\*(أو معبر الظهر ينبي عن وليته \* ما حج ربه في الدنيا ولا اعتمرا)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى مسألة لا شية فيها أي سلمها الله من العيوب أو معفاة من العمل سلمها أهلها منه كقوله أو معبر الظهر اه معبر الظهر الذي لا وبر عليه وينبي من نباعته إذا فارقه والولية البردة لأنه يلى الجلد والضمير للبعير والمعنى مع بر الظهر ينفر عن البردة لديره ومن كثرة ما قامى من شدائد السفر ثم قال رب هذا البعير ما حج في الدنيا ولا اعتمرا هذا البعير بل سافر الى بلاد الأعداء وصحبهم بها وره بقرأ باختلاس الحركة من الهاء للوزن كما في قراءة قالون فألقه اليهم مكسورة الهاء من غير ياء قال أبو علي وصل الهاء بياء في ألقه ونحوه أقيس وأشبه وترك وصله بالياء انما يجري في الشعر كقوله \* ما حج ربه في الدنيا ولا اعتمرا

\*(أكلت دما ان لم أركب بضرة) \* بعيدة مهوى القرط طيبة النشر

هو من أبيات الحماسة في سورة البقرة عند قوله تعالى أولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار وقبل البيت دمشق خذوها وعلى أن ليلة \* تمر يعودى نعشها ليلة القدر هو دعاء على نفسه بأكل الدية ان لم يتزوج عليه اي قال فلان يأكل الدم اذا أكل الدية التي هي بدل منه وأخذها عار عند العرب كما قال فلا تأخذوا عقلا من القوم اننى \* أرى العار يبقى والمعاقل تذهب انى رأيت عجيبا \* مذامسا \* عجبا ترا مثل السعالى خسا ومنه قوله \* يا كن كل ليلة كافا أي ثمنه ومنه قوله يا كن ما فى رحلهم همسا \* لا ترك الله لمن ضرسا وقد استشهد بالبيت المذكور في السورة المذكورة عند قوله تعالى انما يأكلون في بطونهم نار الا أنه أكل ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكانه أكل النار روى أن قائل البيتين اعرابى وكان تزوج امرأة فلم يوافقها فقبل له ان حى دمشق سريفة في موت النساء فحملها الى دمشق وقال الايات وقال أبو العلاء يجوز ان يريد بقوله أكلت دما ان لم أركب بضرة أى شربت دما لان الدم لا يؤكل بل يشرب ولا يمنع ان يعنى بقوله شربت دما ان يصيبه جذب وحاجة فيفتقر الى شرب الدم كما كانت العرب في الجاهلية اذا اشتد عليهم الزمان فصعدوا النوق وشربوا دماءها وخلطوها بغيرها فأكلوها وهذا المعنى كثير في اشعار العرب وأنشد أبو ياس

امالك عمر انما أنت حية \* اذا هوى لم تقتل نعش آخر العمر

ثلاثين حولا لا أرى منك راحة \* لهنك في الدنيا بالبقية ان عمر دمشق خذوها لا تغفل قليلا \* تمر يعودى نعشها ليلة القدر فان أنقابت من عمر صعبة سالما \* تكن من نساء الناس لى بيضة العقر هذه الهاء في لهنك بدل من همزة أن في قول البصريين وقال غيرهم هي معنى لهنك (تتم) من المعلوم المقرر ان الشئ بالشئ يذكر وبضدها تبين الاشياء ولذلك يقال الضد أقرب خطورا بالبال وعلى هذا فلا يخفى التقابل بين هذا وبين ما تقدم من قول القائل

وان شئت حرمت النساء سواكم \* وان شئت لم أطعم نفاخا ولا بردا حيث تضمن هذا البيت اظهار السامة ونجاف الجنوب عن المضاجع مع ادخال صوت الروع في ذهن السامع وتضمن ذلك البيت الخطاب بصيغة التعظيم والعطف على سبيل الترقى بما لا يخفى على

ذى الذوق السليم

\*(فلما أضاءت لنا سدفقة \* ولاج من الصبح خيط انارا)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر الخيط الأبيض أول ما يند من الفجر المعترض في الأفق كالخيط الممدود والخيط الأسود ما عتده من غيش الليل شبه ما يخططين أبيض وأسود وجواب الشرط في البيت الذي بعده

وما صيدا الاعناق فيهم جيلة \* (ولكن اطراف الرماح تصورها)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى فصرهن اليك من صار به يصوره صورا و صار به يصيره صيرا أي فأملهن واضمه هن اليك بضم الصاد وكسرها ورجل أصيد لا يستطيع الالتفات من داء والرجل يصور عنقه الى شئ اذا مال نحوه يقول صيدا الاعناق واعوجاجها جيلة وطبيعة فيهم ولا هو من نحوه وكبر وانما اطراف الرماح صورتها وأما انها قال وفرع يصير الجيد وحف كانه \* على اللبت قنوان الكروم الدوالج قال في الصحاح و صار به يصيره أي أماله وقرئ فصرهن اليك بضم الصاد وكسرها قال الاخفش يعنى وجههن اليك يقال صرالى وصر وجهك الى أي اقبل على وصرت الشئ أيضا قطعتة وفصلته انتهى أقول ومن الطف ما أنشد من هذا المعنى قوله وغلام في ساعة صار كلبا \* ثم في ساعتين صار غزالا



\* (على لاجب لا يهتدى بمناره) \* اذا سافه العود النباطى جرجرا

في سورة البقرة عند قوله تعالى لا يسألون الناس الحافا ولا يخفى أن نفي السؤال والاحاف جميعا يدخل في التعفف وفي أن يحسبوا أغنياء  
اللاجب بالحاء المهملة الطريق الواضح وسافه من السوف وهو الشم والعود الجمل المس من الابل وهو الذي جاوز في السن البازل و يقال  
زاحم بعود أو دع أى استشر على حربك بأهل السن والمعرفة فان رأى الشيخ خيرا من مشبه الغلام والعود الطريق القديم قال عود على عود  
الاقوام أول أى يعير من على طريق قديم وربما قالوا سود عودى قديم قال الطرماح

هل المجد الا السود والعود والندى \* ورب الثأى والسبر عند المواطن جرجرا أى صوت والجرجرة صوت يردده البعير في خجرتة  
قال \* جرجرى خجرة ككالب \* أى صوت يصف سببا لمارفقه اذا ساف الجمل تربه عرفه وصوت نجبته لوعورة ذلك  
السبب وسلوكه اليه مرارا وقوله لا يهتدى بمناره يريد نفي المنار والاهتداء ونحوه قوله

لا تعرف الا زنب أهوالها \* ولا ترى الضب بها ينحجر وسيأتى وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة آل عمران عند قوله  
تعالى سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا قال في الكشف فان قلت كان هناك حجة حتى نزلها الله  
تعالى فيصيح لهم الاشرار قلت لم يعن أن هناك حجة الا أنها لا تنزل عليهم لان الشرك لا يستقيم أن تقوم عليه حجة وانما المراد نفي الحجة ونزولها  
جميعا كقوله \* ولا ترى الضب بها ينحجر \*

(وشارب مريح بالكاس نادى \* لا بالحصور ولا فيه ابسار)

في سورة آل عمران عند قوله تعالى سيدا وحصورا وهو الذى لا يقرب النساء منعا لنفسه عن الشهوات وقيل هو الذى لا يدخل على  
القوم في الميسر قاستعير لمن لا يدخل في اللهو واللعب ولا فيه ابسار أى مبق من السور وهو البقية يقول رب شارب مشتر للخمر بالريح ليس  
بمائع نفسه من الشهوات ولا مبق في الكاس شيئا نادى وعاشرى و يروى ولا فيه ابسار من ساورا اذا وثب أى ليس بعيريد

متى ما تلقى فردين ترجف \* روادف البتلك وتستطارا في آل عمران عند قوله تعالى الارزاح حيث قرئى بفتحين جمع راز  
كخادم وخدم وهو حال منه ومن الناس دفعة كقوله متى ما تلقى اه الروادف جمع رادفة وهى أسفل الالية وطرفها الذى يلي الارض من  
الانسان اذا كان قائما وتستطارا أصله تستطارن فقلبت النون ألفا للوقف وفردين حالان أحدهما من ضمير الفاعل في تلقى والاخر من

(فلاب وابنا مثل مروان وابنه \* اذا هو بالمجد ارتدى وتأزرا)

هو الفرزدق في سورة آل عمران والابن عبيد الملك اذ هو كناية عن الاب الذى هو مروان لان مجدا لابن مجدا لاب لا بالعكس وقد جمع  
الشاعر سيرتين في عطف الابن على الاب باعتبار اللفظ وجعله منصوبا ويجوز رفع الابن باعتبار العطف على المحل وهو موضع لا وما بعده  
لان موضعه رفع بالابتداء والنصب أشهر لان العطف على اللفظ أكثر وهو الاصل والبيت شاهد على قوله تعالى تلبسون الحق بالباطل

على قراءته بفتح الباء من است الثوب فتكون الباء في الباطل بمعنى مع وأما على قراءة الكسر فهو من لبست الشئ بالشئ خلطته به  
واستشهد لاستعمال اللبس وما في معناه لا تصاف بالشئ بقوله صلى الله عليه وسلم المتشبع بما لا يملك كلابس ثوبى زور ويقول الفرزدق  
فلاب وابنا اه حيث استعمل اللبس وما في معناه لا تصاف بالشئ والتلبس به ولا بس ثوبى زور هو الذى استعار ثوبا لا يتجمل به أو يتسلل

لتقبل شهادته فهو يشهد زورا ويظهر انه له وليس له فيصير كانه لابس ثوبين من الزور و إضافة ثوبين الى الزور على معنى اختصاصهما من  
جهة كونهما ملبوسين لاجله وقد كثرا استعمال نحو اللباس والرداء والازار في كثير من المنشورات والاشعار وأورد في معان مختلفة شائعة  
كالمال الشبيوع وكفاك شاهد على ذلك كلام رب العزة جل جلاله فاذا قها الله لباس الجوع وقد ورد عنهم كثيرا هذا الاداء ومن ذلك ما قيل

لكثير الاحسان غمر الرداء حتى استعملوا ذلك في التورية والايهام وما أحسن أن يورد لادنى ملاسة في المتكبر المتكبر في هذا المقام قوله  
لى صاحب أحق ذوقا \* أهلكه الافلاس والفقر لم يملك والله ملوطة \* وعنده مع فقره كبر

وقد تجوزوا في اللباس بحسب الاستعمال حتى جاوزوا للنساء لبس غنائم الرجال وعلى كل حال فاقبح المتشبع المتلبس بلباس الغير واللائق  
أن يلبس لكل حالة ملبوسها ولباس التقوى ذلك خير وبالجملة والتفصيل فيحسن أن ينشد من كلام المصنف في استعمال اللباس ما قيل  
اذا المرء لم يدنس من اللؤم عرضه \* فكل رداء يرتديه جميل

\* (من كان مسرورا يقتل مالك \* قليات نسوتنا بوجه نهار) \*

يحد النساء حواسر يندبنه \* بلطن أوجههن بالاسحار

في سورة آل عمران عند قوله تعالى آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار والمعنى اظهروا الايمان بما أنزل على المسلمين في أول  
النهار



النهار واكفر وابه آخره اعلمهم يشكون في دينهم و يقولون مارجهواوهم اهل كتب الا لامر قد تبين لهم ف يرجعون بر جوعكم والبيت من  
 آيات الحماسة لبيع بن ز ياد يرثي مالك بن زهير العيسى وكانت عادتهم أن لا يندبوا القتل الا بعد أخذ الشار يقول للاعداء المناذين  
 من كان مسرورا يظهر الشماة يقتل مالك فليأت نساء في أول النهار يجدها ما كان محرما من الندبة والبكاء قد حل وان الحظر الواقع  
 في بكائهن قد ارتفع بدرك الشار والانتقام من العدو وكانت العرب اذا قتل منها قتيل شريف لا يبكي عليه ولا تنديه النساء الى أن يقتل  
 قاتله فاذا فعل ذلك خرجت النساء وندبه فيجدين مقتله قد صبح وقال المرزوقي ورأيت ابن العميد يقول اني لا تجيب من أبي تمام مع تكلفه  
 الفحص عن جوانب ما اختاره من الايات كيف ترك قوله فليأت نساء وهى لفظة شديدة جدا ونعم ما قال المرزوقي فليأت ساحتنا بوجه  
 نهار وأول الايات انى أرقى فلم أغض حار \* من سئ النبا الجليل السارى

من مثله تسمى النساء حواسرا \* وتقوم معولة مع الاسحار أفبعد مقتل مالك بن زهير \* ترجوا النساء عواقب الاطهار  
 ما ان أرى في قتله لذوى النهى \* الا المظى تشد بالاكوار وبعده البيتان وبعدهما  
 قد كن يجبان الوجوه تسترا \* فاليوم حين برزن للنظار بضربن حروجهن على قفى \* عف الشماثل طيب الاخبار

كان قفى الفتيان توبه لم ينخ \* بنجد ولم يطلع من المتغور

\* (ولم يغلب الخصم الادويلا الشجعان سديقا يوم نكباء صرصر) \*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى كمثل ريح فيها صر الصرالىح الباردة نحو الصرصر قال

لا تعدلن انا وبين تضربهم \* نكباء صر يصاحب المحلات

وقالت ليلي الاخيلية ولم يغلب الخصم الاداه والصرصة الريح بمعنى الباردة فوصف بها القرة بمعنى فيها قرة كما تقول برد بارد على المبالغة  
 أو الصرصر في الأصل بمعنى البرد فجى به على أصله أو أن يكون من قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ومن قولك ان  
 ضيغنى فلان فى الله كاف وكافل \* وفى الرحمن للضغفاء كاف لم ينخ من اناخ البعير ولم يطلع من اطلع من انحدار الى اشراف والاد  
 الشديدان الخصومة والجفنة القصعة والسديف قطع السنام والنكباء الريح الشديدة والصرصر الباردة روى أن ليلي الاخيلية ترضى حبسها  
 وتعد مناقبه جفنة الطعام معروفة وعند العرب مبدولة مألوفة وتستعمل للرجل الكريم ووقع ذكرها في كلامهم من قديم وجعها  
 جفنت وجفان وقد وقعت في شعر حسان حيث يقول

لنا الجفنت انفر يلحن فى الضحى \* وأسافنا بقطرن من نجدة دما

يلوح على آل المخلق جفنة \* كعابية الشجج العراقى تفهق

وفي بيت الاعشى

وكثراستعمالها في شعر الاقدمين وعند جهنمة الخبر المقين

فلا واني الناس لا يعلمون \* فلا خير خير ولا الشرير

\* (فيسوما علينا ويوما لنا \* ويوما نساء ويوما نسر) \*

هو من آيات الكتاب في سورة آل عمران عند قوله تعالى ونلك الايام نداولها بين الناس والله در القائل

ومن عادة الايام أن صروفها \* اذاساء منها جانب سرجانب

ياخاطب الدنيا الدينية انها \* شرك الردى وقرارة الاكدار \* دارمى ما أضحكك في يومها \* ابكت غدا بعد الهام من دار

ومن أمثالهم الحرب سجال ولقد أحسن كل الاحسان المرحوم المولى أبو السعود في قوله

وكل ما فى الوجود من نعم \* اما تراك أوتراولها

سلطنة الدهر هكذا دول \* فعز سلطان من يداولها

\* (لا يفرغ الارنب أهوالها \* ولا ترى الضب بها ينحجر) \*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا من حيث ان المراد في الحجة

ونزولها جميعا كقوله \* ولا ترى الضب بها ينحجر \* مراده أن ينقى الضب والافخجار جميعا ومثله قول ذى الرمة

لا تشكى سقطه منها وقد رقصت \* بها المفاوز حتى ظهرها حذب

أى ليس منها سقطه فتشكى وقد تقدم الكلام على معنى الآية عند قوله

على لاحب لا يهتدى بمناره \* انا سافه العود النباطى جرجرا



\*(وما مثله من مجاود حاتم \* ولا البحر ذوالامواج ملح زاخره)\*

في سورة النساء عند قوله تعالى ان يستكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون وقد جنح الزمخشري في تفسير الآية الى ما هو دأبه في ترويج مذهب الاعتزال وقد رد المولى سعد الدين ذلك عليه بأبلغ رد فتمين كتابة ذلك ليحذر مما جنح اليه قال ولا من هو أعلى قدرا منه وأعظم خطرا وهم الملائكة الكبريون الذين هم حول العرش كجبريل وميكائيل واسرافيل ومن في طبقتهم \* فان قلت من أين دل قوله ولا الملائكة المقربون على أن المعنى ولا من فوقه \* قلت من حيث أن علم المعاني لا يقتضي غير ذلك وذلك أن الكلام انما سبق لرد مذهب النصارى وغلوهم في رفع المسيح عن منزلة العبودية فوجب أن يقال لهم لن يرتفع عيسى عن العبودية ولا من هو أرفع منه درجة كأنه قيل لن يستكف الملائكة المقربون عن العبودية فكيف بالمسيح ويدل عليه دلالة ظاهرة بينة تخصيص المقربين لكونهم أرفع الملائكة درجة وأعلامهم منزلة كما في البيت ولا شك أن الشاعر قصد بالبحر ذى الامواج ما هو فوق حاتم في الوجود انتهى قال المولى سعد الدين في حواشيه لا كلام في أن مقتضى علم المعاني والذوق الصحيح السليم هو هذا المعنى أعنى ولا من فوقه يقال لن يستكف من هذا الامر الوزير ولا السلطان ولا يقال السلطان ولا الوزير ولكن ينبغي للمستدل أن ينظر أيضا ويعرف أنه محال لا يقيد ان الا فوقية في المعنى الذي هو مظنة الاستكاف والترفع عن العبودية وذلك ههنا ما تزعم النصارى وهو التجرد والروحانية التي هي في عيسى عليه السلام من جهة أنه لا أب له وكمال القدرة والتأييد الذي به يحى الموتى ويرى الآكام والارض وهذا في الملائكة أقوى لانهم لا أب لهم ولا أم ولهم باذن الله تعالى من قوة قلع الجبال ومزاولة مصاعب الاعمال والتصرف على الاحوال والاهوال ما يقل في جنبه الاحياء والابرار وهم مع ذلك لا يستكفون أن يكونوا عبادا لله فكيف بعيسى عليه السلام ولا دلالة لهذا على الافضلية والا كسلبية بالمعنى المتنازع فيه ثم أجاب بوجوه أخر فلتراجع

\*(كأثر سعدان سعدا كثيرة \* ولا ترج من سعد وفاء ولا نصرا)\*

في سورة المائدة عند قوله تعالى قل لا يستوى الخبيث والطيب ولا أعجبك صكثرة الخبيث ومن تعصبات الزمخشري قوله هنا فاتقوا الله وأثروا الطيب وان قل على الخبيث وان كثروا من حق هذه الآية أن يلفح بها وجوه المجبرة اذا افتخروا بالكثرة قال المولى سعد الدين في هذا المحل سمعت بعض استاذينا يقول من حق هذه الآية أن يستختم بها وجوه المعتزلة حيث جمعوا الى الخبيث الكثرة الشاعر مخاطب أحدا ويقول كأثر قبيلة سعد فان سعدا قبيلة فيهم كثرة ولكن لا ترج منهم وفاء ولا نصرة فانهم ليسوا من أهل الحفاظ والنصرة وقوله يروقل أى يعجبك من قبيلة سعد جسومهم ولكن ترغب عنهم حين تجر بهم كما قيل أخبرت قل

\*(لا يدهم منك من دهمائهم عدد \* فان جلهم بل كلهم بقر)\*

في سورة المائدة عند قوله تعالى ولو أعجبك كثرة الخبيث البيت لا ي تمام وقيله

لم يبق من جل هذا الناس باقية \* ينالها الوهم الا هذه الصور

دهم غشيه يقول لا يدهمك من جماعهم الكثيرة عدد فيهم غناء ونصرة فان كلهم كالانعام والبهائم والله در القائل

لا يدهمك اللحاء والصور \* تسعة اعشار من ترى بقر في شجر السر ومنهم شبه \* له رواء وماله ثمن

لابأس بالقوم من طول ومن عظم \* جسم الجبال وأحلام العصافير

وكما قال

\*(أحارب بن عمرو كأنى نجر \* وبعدو على المرء ما ياتر)\*

في سورة المائدة عند قوله تعالى اذ قال الحواريون يا عيسى بن مريم في محل النصب على اتباع حركته حركة الابن كقولك يا زيد بن عمرو وهي اللفظة الغاشية ويجوز أن يكون مضموما كقولك يا زيد بن عمرو والدليل عليه قوله أحارب بن عمرو أصله يا حارث بن فرخه والترخيم لا يكون الا في المضموم لان المفتوح مع الصفة بمنزلة اسم واحد كالمركب ولا ترخيم في وسط الكلمة ولان في ضم المفتوح اخلا لا بالفحة المختلطة للتناسب والاتباع والجر الذي أصابه الجزار وقيل الذي حارمه داء ما ياتر فاعل بعد واى اثمارة وامثاله على أن ما مصدرية أو ما يمثل من أمر نفسه وهو اه على أنها موصولة قال الشاعر

بخط كأن الله قال لحسنه \* تشبه بمن قد خطك اليوم فأتمر

وقيل ياتر من الاثمارة والمؤامر قوه الصلح قال الشاعر

فلما ان رأينا الناس داروا \* أعادى ليس بينهم اثمارة

أى حكم

\*(تردت به ثم انقرى عن أدبها \* تقرى ليل عن بياض نهار)\*

في سورة الانعام عند قوله تعالى فاق الاصبح ومعنى فلق الصبح والظلمة هي التي تنفلق عن الصبح كما قال \* تقرى ليل عن بياض نهار \* انه فاق ظلمة الاصبح وهي القيش في آخر الليل ومقتضاه الذي يلي الصبح أو يرافقه الاصبح الذي هو عمود الفجر عن بياض النهار واسفاره

والشعر



والشعر لاني نواس يصف الجن و قبله كان بقايا ما عفا عن حياها \* تغار بق شيب في سواد عذار  
ثم البيت والتشبيه في أن الحجاب ستر الجن لقوله تردت به فلما انشق الحجاب عن وجه الجن ظهرت كما اذا انشق الليل عن بياض النهار

واستبان \* (لا بأس بالقوم من طول ومن عظم \* جسم الجبال واحلام العصافير) \*  
في سورة الاعراف عند قوله تعالى حتى يبلغ الجبل في سم الخياط فان سم الابرة مثل في ضيق المسلك يقال أضيق من خرت الابرة وقالوا للدليل  
الماهر خربت لاهتدائه في المضائق المشبهة باخترات الاير والجبل مثل في عظم الجرم ويضرب المثل بالعصفور لاحلام الجن فيقال أخف  
حلماء من العصفور كانه يقول لا يجيئك من القوم المعلوم عظم جسمهم وطول قامتهم لهم جسم الجبال واحلام العصافير وانما المرء بالعقل  
والحلم لا باللحم والشحم ويعجنى في هذا المعنى قول ثوبان بن جهم المذحجي

ولا خير في حسن الجسم وطولها \* اذا لم تزن حسن الجسم عقول \* فان لا يكن جسمي طويلا فاني  
له بالخصال الصالحات وصول \* واني لا أخزي اذا قيل علق \* سقى وأخزي أن يقال بخيل  
اذا كنت في القوم الطوال علوتهم \* بعارفة حتى يقال طريل \* وكما قد رأينا من فروع كثيرة  
تموت اذا لم تحمهن أصول \* ولم أركأ لمسروفا ما مذاقه \* فخلو وأما وجهه بخمبيل

\* (أنا الذي سميتني أمي حيدر) \* كليت غابات كربه المنظره \* أو فيهم بالصاع كيل السندره  
في سورة الاعراف عند قوله تعالى وليكن رسول رب العالمين أبلغكم على تقدير كون أبلغكم صفة قال الزمخشري ان قلت كيف جازان  
يكون صفة والرسول لفظه لفظ الغائب قلت جاز ذلك لان الرسول وقع خبرا عن ضمير المخاطب بكسر الطاء فسكاته في معناه كما في البيت  
قاله الامام علي رضي الله عنه حين بارز مرجع اليه ودي يوم خيبر وكانت أمه فاطمة بنت أسد رضي الله عنها سمته باسم أبيها وكان أبو طالب  
غائبا فلما رجع كره هذا الاسم وسماه عليا والسندره ميكال كبير وقيل اسم امرأة كانت تبسج القمح وتوفي الكيل والمعنى أعطيهم كيلا  
واسعا ووجه الكلام أنا الذي سمته ليرجع الضمير من الصلة الى الموصول ولكن ذهب الى المعنى كانه قال أنا سميتني

\* (نزلت بخيل لاهوادة بينها \* وتشق الرماح بالضياطرة الحجر) \*

البيت ندر اش بن زهير في سورة الاعراف عند قوله تعالى حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق فيه أربع قرات المشهورة وحقيق  
على أن الاقوال وهي قراءة نافع وحقيق أن لا أقول وهي قراءة عبد الله وحقيق بأن لا أقول وهي قراءة أبي وفي المشهورة اشكال ولا  
يخلو من وجوه أحدها أن تكون مما يقلب من الكلام لامن الالباس كقوله \* وتشق الرماح بالضياطرة الحجر ومعناه وتشق الضياطرة  
بالرماح يعني فيكون بمعنى قراءة نافع أي قول الحق حقيق على فقلب اللفظ فصارا ما حقيق على قول الحق. والثاني ان ما زملك فقد  
لزمته أي قول الحق لما كان حقيقا على كان هو حقيقا على قول الحق أي لازماله. والثالث أن معنى حقيق معنى حريص كما ضمن هيجني  
معنى ذكرني في بيت الكتاب يعني قوله اذا تغنى الحمام الورق هيجني \* ولو تعريت عنها أم عمار  
كما سأتى بعد هذا البيت والرابع أن يفرق موسى عليه السلام في وصف نفسه بالصدق أي أنا حقيق على قول الحق أي واجب على أن  
أكون أنا قائله والقائم به وكل ذلك وجوه متعسفة وليس المعنى الاما ذكر أولا وقبل البيت

كذبتهم وبيت الله حين تعالجوا \* قوادم قرب لا تليق ولا ترمي

مضارع أمرى يقال أمرت الناقة اذا درلبنها والموادة الصلح والضياطار الرجل الضخم الذي لا غناء عنده وقياس جمع الضياطير الا أنه عوض  
المباء عن المدة كضياطرة في بيطار والحجر عندهم الجهم وهو دم وقوله أن يغرق موسى معناه أن يبالغ في المبالغة المذمومة والمراد  
بالجر في البيت الرجال والموادة البقية من القوم يرجي بها صلاحهم والعرب تصف بالخرقة كل شيء يستحسن وكل شيء مكروه بالخرقة تقول  
سنة حراء أي القمط واحمر الالباس أي اشتد الموت الأحمر ومعناه وتشق الضياطرة بالرماح وذلك مما يقلب من الكلام لامن الالباس  
وأولوا قوله تعالى ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة أوى القوة وانما العصبة التي هي تنوعها قال عروة بن الورد  
قديت بنفسه نفسي ومالي \* ولا أولك الاما يطيق  
والمعنى قديت بنفسه نفسي ومالي

\* (ادتغى الحمام الورق هيجني \* ولو تعريت عنها أم عمار) \*

هو من أبيات الكتاب في سورة الاعراف عند قوله تعالى على أن لا أقول على الله الا الحق حيث ضمن هيجني معنى ذكرني وفاعل هيجني  
ضمير المتوى وأم عمار مفعوله لتضمنه معنى ذكرني



**\* (قالت له ريح الصبا قرقار \* واختلط المعروف بالانكار) \***

في سورة الاعراف عند قوله تعالى استبرككم قالوا الى شهدناهم من باب التمثيل وباب التمثيل واسع في كلام الله تعالى ورسوله وفي كلام العرب ونظيره قوله عز وجل انما قولنا لشيء اذا اردنا ان نقول له كن فيكون فقال لها وللارض ائتيا طوعا او كرها قالتا اتينا طائعين وقوله \* اذا قالت الانساع البطن الحق \* ومنه قالت له ريح الصبا اه ومعلوم انه لا قول ثم وانما هو تمثيل وتصوير للمعنى أى قالت ريح الصبا للسحاب قرقر بالعد فالريح تأمر السحاب بالقرقرة ويجوز أن يقال بلفظ الماضي ويجوز أن يقال بلفظ الامر فاذا كان بلفظ الماضي يريد أن المطر أصاب كل مكان مما كان لا يبلغه المطر ويعرف ومما كان لا يبلغه وينكر بلوغه بآه واذا كان بلفظ الامر فيكون من تمام قول الريح أى قالت الريح للسحاب قرقر بارعدوا اختلط المعروف بمعنى المطر بالانكار يعنى بالبرق والسيل والصواعق وفي الماضي يجوز هذا

**\* (وما كنت أرجو أن يكون عطاؤه \* اداهم سودا أو محدرجة حمرا) \***

المعنى أيضا البيت للفرزدق في سورة الانفال عند قوله تعالى وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء وتصدية المكاء وزن الدعاء من مكاء وكاء اذا صفر والتصدية التصفيق ووجه هذا الكلام ما قيل في معنى البيت وهو انه وضع القيود والسياط موضع العطاء ووضعوا المكاء والتصدية موضع الصلاة وذلك أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء وهم مشبكون بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وكانوا يفعلون ذلك اذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته يخطون عليه أى ما كنت أخشى أى ما كنت أعلم واداهم جمع أدهم وهو الاسود من الحيات والعرب تذكر الادهم وتريد به القيد كما في قصة القبعثرى وهى غنية عن الذكر مشهورة والمحدرجة السياط المفتولة ومعناه ما كنت أعلم أنه يضع القيود والسياط موضع العطاء

**\* (أن الحصون الخيل لا مدر القرى) \***

البيت لاشعر الجعفي في سورة الانفال عند قوله تعالى ومن رباط الخيل تخصصيص الخيل من بين ما ية أقوى به كقوله وجبريل وميكال وعن ابن سيرين أنه سئل عن أوصى بثلاث ماله في الحصون فقال يشتري به الخيل فترابط في سبيل الله ويغزى عليهم فاقبل له انما أوصى بالحصون فقال ألم تسمع قول الشاعران الحصون البيت قال انى وجدت الخيل عزاظا هرا \* ينحى من الغمى ويكشفن الدجى ويتن بالثغر المخوف طوالعا \* ويشين للصعلوك همزة ذى الغنى

**\* (أكل امرئ تحسبين امرأ \* ونار توقد بالليل نارا) \***

في سورة الانفال عند قوله تعالى تريدون عرض الدنيا والله يريد الاخرة بجزالة الاخرة على حذف المضاف وابقاء المضاف اليه على حاله ومعناه عرض الاخرة على التقابل يعنى ثوابها وانما جاز للشاكلة لان العرض بالتحريك متاع الدنيا وخطامها والدار الاخرة هى الحيوان وثوابها دائم والشاعر يخاطب امرأة أو نفسه أنه رجل ذو سماعة وشجاعة وكل نار ترين بالليل تظنين أنها نار قرى وخير والاستفهام في ذلك للانكار والتكبر في امرئ ونار للتعظيم ونحوه في المعنى قول الاخر

ما كل نار ترى للسفر نار قرى \* حقا ولا كل انسان بانسان

والبيت من أبيات الكتاب ونقد بديرة وكل نار قناب ذكره في أول الكلام عن اعادته في آخره وانما قال ذلك هر بامن العطف على عاملين وهما كل وتحسين

**\* (خل السبيل لمن يفتى المناربه) \* وابرز بركة حيث اضطررك القدر**

في سورة التوبة عند قوله تعالى غلوا سبيلهم معناه اترك سبيل الرشاد لمن يطلبه ويعبره فهو أولى به فن يهداه الله فلا مضل له وابرز منه الى طريق الحق والضلال اذا اضطررك له قضاء وقدر فان من يضلل الله فلا هادي له فلا يتقاع الحذر مما قضاه الله وقدره والبيت الجبرير يحجوبه

**\* (وكنا حسبنا كل بيضاء شحمة \* عشية قارعنا جذام وجيرا) \***

في سورة التوبة عند قوله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسرة حيث قالوا الساعة والعشية واليوم يستعمل في معنى الزمان المطلق كما استعملت العشية في البيت قال الاصمعي في الأمثال ما كل بيضاء شحمة ولا كل سوداء تمر قال والمعنى ليس كل ما أشبه شيئا ذلك الشيء وجذام بضم الجيم أبوهذه القبيلة فسميت به وأصل الجذم القطع والمعنى قلت لما التقينا مع جذام وجيران سبيلهم سبيل سائر الناس واناس سبيلهم ونقهرهم فوجدناهم بخلاف ذلك فقال به ذلك فلما قرعنا التبع بالتبع بعضه \* ببعض أبت عيادته أن تكسرا

**\* (اذا جاء يوما وارثي يتغنى القنى \* يجذ جمع كف غير ملائى ولا صفر) \***

يجذ فرسا مثل العنان وصارما \* يجذ ما اذا ما هزل برض بالهـ



وأمر خطيا كأن كعوبه \* نوى القسب قد أرى ذراعا على العشر

لما تم الطائي في سورة التوبة عند قوله تعالى الذين أتبعوه في ساعة العسرة يعني استعملت الساعة هنا في الزمان المطلق كما استعمل اليوم كذلك لطلق اليوم في قوله إذا جاء يوما اه قوله يجتمع كف يقال أعطيت فلانا جمع الكف أي ملاء الكف وضربته بجمع كفي إذا جمعت كفك ثم وجأته بها ومن ذلك قول الفرزدق

ولن يقدم نفسا قبل ميتتها \* جمع اليدين ولا الصمامة الذكر غير ملائى غير ملائى والعصر الخالي والواحد والجمع والذكر واللاتي سواء قوله يجدر سائل العنان أي عريضا صار ما أي قاطعا وسمى السيف حساما لأنه يحسم الدم أي يسيغه فكأنه كواه والمبر القطع من اللحم هبة أي قطعه قطعا كبيرا والسمرة لون بين البياض والادمة والخط سيف البحر والرمح الخطية منسوبه إليه قوله نوى القسب هو نوع من التمر معروف وقد أرى أي زادوا الزيادة يعني يزيد كل ذراع من هذا الخطي على عشر كعوب وأتوب أراد وصنه بالصلابة يقول إذا جاء وارثي بيتي الميراث به يدي يجدم من تركي ما هو غير كثير ولا قليل وهو فرس صارم وسيف صارم ورشح خطي وقد جزم المضارع في جواب إذا وهو قليل

\* (إلى الحول ثم اسم السلام عليكما) \* ومن يملك حولا كاملا فقد اعتذر

في سورة هود عند قوله تعالى بسم الله مجراها ومرساها من حيث أن الاسم مقموم ويراد بالله أجراؤها وارساؤها أي بقدرته وأمره والكلام على هذا الآية من جهة كون الحال مفردا أو جملة وتعلق بعم الله ومجراها ومرساها ومحلها من الأعراب وغير ذلك من النكات طویل الذيل قال صاحب التقريب هذه المسئلة من أمهات مسائل النحو وغررها قيل إن لبيد بن ربيعة العامري كان له بنتان اسماء ويسرة فلما حضرته الوفاة قال

يسرا بنتي إن يعيش أبوها \* وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر

وفي ابن زرارعة إن سألتما \* وإن تسألأهم تلقيا فيهما الخبر \* وقين سواهم من ملوك وسوقة \* دعائم عرش خانه الدهر فانهقر فان حان يوما أن يموت أبوكما \* فلا تخمشا وجهها ولا تخلفا شعر \* وقولا هو المرء الذي لا صديقه \* أهان ولا خان الأمين ولا غدر إلى الحول ثم اسم السلام عليكما \* ومن يملك حولا كاملا فقد اعتذر \* كنا عيتين تتدان لعاقيل \* أخطئنا لأعين منبه ولا أثر فلما مات بالكوفة كانت ابنتاه إذا أصبحتا خرجتا عليهما ثيابهما ثم خرجتا إلى مجلس بني جعفر بالكوفة فتمديانه في غير أفرط من الثناء ولا هجر حتى إذا مضى الحول كفتا

لاتسام الدهر منه كلما ذكرت \* (فانما هي اقبال وادبار)

في سورة هود عند قوله تعالى انه عمل غير صالح حيث جعلت ذاته عملا غير صالح مبالغة في ذمه كقول الخنساء فانما هي اقبال وادبار \* وأوله

فما عجول على بوتطيف به \* لها حنينان اصغارا وكبار \* لاتسام الدهر منه كلما ذكرت

فانما هي اقبال وادبار \* يوما باجود مني يوم فارقي \* فخر ولده سراحلاء وامرار

قوله فما عجول أي ناقة عجول عليها وطرد عن رأس ولدها ويراد بالبحول ناقة فقدت ولدها بنحر أو موت ويقال لامثالها من النوق المعاجيل أيضا ووجد من يزيد على كل وجد والمو ولد الناقة وأصله جلد فصيل يحشى تبنا لتدرا لام عليه لها أي لهذه الناقة حنينان لفراق ولد صغير وكبير لاتسام الدهر أي لا تغل من الحنين إليه والدهر اقبال وادبار أي اقبال النهار وادبار الليل وبعبارة وقيل فانما هي ذات اقبال وادبار أو يكون فانما هي مقبرة ومديرة أو جعلها الاقبال والادبار اتساعا كما قال تعالى الخج أشهر معلومات وقال ولكن البر من آمن بالله فجمعهم برا وجعل الأشهر محالوقوعه فيها وقالوا ولكن ذا البر وقالوا ولكن البر من آمن

\* (ليس الفتي بقى لا يستضاء به \* ولا يكون له في الأرض آثار)

في سورة هود عند قوله تعالى هو الذي أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها أي أمركم بالعمارة والعمارة متنوعة إلى واجب وندب ومباح ومكر وه فالواجب كسد الثغور والقنطرة المبنية على الأنهر والمملكة والمسجد الجامع في المصرو المندوب كالمساجد والقناطر والمدارس والربط والمباح كالنبوت التي يسكن فيها والحرام كآنية الظلمة وغيرهم وكانت ملوك فارس قديما كثر من جفرا الأنهار وغرس الأشجار وعمروا الأعمار الطوال مع ما كان فيهم من عسف الرعا يفسأل نبي من أنبياء زمانهم ربه عن سبب تعميرهم فأوحى اليه أنهم عمروا بلادهم فعماش فيها عبداي وعن معاوية بن أبي سفيان أنه أخذ في أحياء أرض في آخر أمره فقيل له فقال ما جلني عليه الا قول القائل

ليس الفتي بقى لا يستضاء به \* ولا يكون له في الأرض آثار

\* (زأيت رؤيا ثم عبرتها \* وكنت للأحلام عيارا)

في سورة يوسف عند قوله تعالى ان كنتم للرؤيا تعجبون قال في الكشف عبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمده الاتبات ورأيتهم ينكرون



عبرت بالتشديد والتعبير والمعبر قال وقد عثرت على بيت أنشد المبرد في كتاب الكامل رأيت رؤيا اه وعبرت الرؤيا ذكرت عاقبتهم وآخر أمرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعت حتى تبلغ آخر عرضه ونحوه أولت الرؤيا اذا ذكرت ما لها

أين كسرى كسرى الملوك أبوسا \* سان بل أين قبله سابور

(ثم به سد الفلاح والملك والامة \* وارتهم هناك القبور) \*

في سورة يوسف عند قوله تعالى واذكر بعد امة على القراءة بكسر الهمزة قال عدى ثم بعد الفلاح الخ أي ما أنعم عليه بالنجاة وفلاح الدهر بقائه والامة بكسر الهمزة النعمة يقول أين عظماء الملوك الذين كانوا في النعمة والحبور سترتهم القبور ولا يدري حالهم في التراب ومن أحسن ما قيل في هذا المعنى قوله

(دعوت لما ناني مسورا \* فلي فلي يدي مسورا) \*

في سورة ابراهيم عند قوله تعالى فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم أي يدعوكم لاجل المغفرة كقوله دعوته لينصرفي ودعوتها ليأكل معي ومنه قول الطغرائي

فقلت أدعوك للعلى لتصرفني \* وأنت تختلني في الحادث الجلل

يقول دعوت مسورا لينصرفني لما ناني من الشدائد فقال ليك أي قريبا منك وطاعة من قولك ليت بالمكان اذا أقمت به ثم ثنى للتأكيدي أقمت عندك اقامة بعد اقامة واجابة وقيل لي يديك أي سلمت يدك وصحمتا من لب بالمكان لزمه والمعنى دعوتها فأجاني فكأنه دعاه بأن يكون مجابا كما كان مجيبا أي فأجاب الله دعاءه ونصره نصرا واقحام اليه للبالغة وفي تشبيهه بالطف وترشيح وكان حقه أن يقول يدك فأراد ازدواج الكلام كما قالوا أحياك وبياك وانما هو بوالك وقائل الشعر أعرابي من بني أسد قالوا وفي البيت شدوذوه وضافته الى ظاهر وهو ناذر لانه من الاسماء التي تلزم الاضافة الى مضمر وفي شرح الكشاف كتب ابن حبيب الكاتب قلبا الاولى بالالف والثانية بالياء على اضافة الي يدي اضافة المصدر الى المفعول وصححه الصغاني ليعلم أن الاول فعل والثاني مصدر منصوب وعلامة النصب فيه الياء

(لولا الحياء ولولا الدين عبت كما \* ببعض ما فيكم اذا عبتا عورى) \*

هو لابن مقبل في سورة الحجر عند قوله تعالى وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين كان هذا النداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون وكيف يقرون بنزول الذكر عليه وينسبون اليه الجنون والتعكيس في كلامهم للاستهزاء واتهمكم مذهب واسع تخوفهم به بعد انك لانت الحليم الرشيد والشاهد في لور كبت مع لاوما المبين معنى امتناع الشيء لوجود غيره ومعنى التخصيص كما قال ابن مقبل أي هلا تأتينا بالملائكة يشهدون بصدقك وبعض دونك على اذارك كقوله لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو هلا تأتينا بالملائكة للعقاب على تكذيبنا لك ان كنت صادقا كما كانت تأتي الام المكذبة برسالتها والشاعر يخاطب رجلين ويقول لهما لولا الحياء ولولا الدين عبت كما ببعض ما فيكم اذا عبتا عورى

(برواح من صلوات المليك \* طور اسجودا وطور اجوارا) \*

في سورة النحل عند قوله تعالى فاليه تجارون واليوا زرع الصوت بالدعاء والاستغاثة كما قال الاعشي براوح الخ والمراد بعمالان في عمل ذامرة وذامرة الصلاة بمعنى الدعاء يقول براوح دعاء الله طورا يدعوني السجود خفية وتارة يدعوه اراجوارا وقيل البيت وما آتلى على هيكل \* بناءه وصلب فيه وصارا بأعظم منك تقى في الحساب \* اذا التسمات تفضن الغبارا يقول وما راهب منسوب الى آبل وهو قيم البيعة على بيت صم بنا وصور الصليب في ذلك الهيكل وصار اليه يتابع من صلوات الله أي من دعواته من تراوح على قدميه في الصلاة اذا اعتمد على إحدى القدمين مرة وعلى الاخرى أخرى تارة يسجد سجودا وتارة يجأرجوارا بأعظم منك تقى في حساب يوم القيامة اذا تفضت النفوس الغبار عنهن عند البعث

مالك عندي غيرهم وحجر \* وغير كبداء شديدة الوتر

(جاءت بكفي كان من أرمي البشر) \*

في سورة النحل عند قوله تعالى ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ويحوز أن يكون تتخذون صفة موصوف محذوف كقوله بكفي كان من أرمي البشر تقديره ومن ثمرات النخيل والاعناب ثم تتخذون منه سكرا وورزقا حسنا كبد القوس مقبضها وقوس كبداء أي غليظة الكبد بحيث علا مقبضها الكف جادت الضمير المؤنث المستتر يرجع الى كبداء وجادت من الجودة أي صارت جسيمة وقوله بكفي كان من أرمي البشر أي بكفي رجل وفيه تجريد اذا أراد به نفسه وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة والصافات عند قوله تعالى وما منا الا له مقام



معلوم حيث حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه أى ما منّا أحد ومن غيره  
كانك من جنال بنى أقيش \* يقع بين رجله بشن  
تقديره كانك جل ومنه \* والله ما لي بنام صاحبه \* أى برجل نام صاحبه

\* (ينار عسنى رداء أم عمر \* رويدك يا أخا عمرو بن بكر) \*  
\* (لى الشطر الذى ملكته عيني \* ودونك فاعتجر منه بشر) \*

فى سورة النحل عند قوله تعالى فأذاقها الله لباس الجوع حيث نظر الى المستعار فى لفظ الاعتجار ولو نظر اليه فيما نحن فيه لقل فكساهم لباس  
الجوع والخوف وأراد به قائم سيقه وأما فى قول كثير \* غلقت لخصمته رقاب المال \* فانه نظره الى المستعار له حيث استعار الرداء للمعروف  
لانه يصون عرضه صاحبه صون الرداء لما يلقى عليه ووصفه بالغمر الذى هو ووصف المعروف والنوال لصفة الرداء نظر الى المستعار له ومن  
المقرر فى محله أن اللفظان قرن بما يلائم المستعار له فمجردة كما فى بيت كثير \* غير الرداء اذا تبسم صاحبك \* وسياقى أو بما يلائم المستعار منه فمرشحة  
كما فى البيت المذكور قال الجوهري رويدك الكاف للخطاب لا موضع له من الاعراب وتفسير رويدك مهلا وتفسير رويدك أمهل قوله  
ودونك معناه خذ ومفعوله محذوف أى دونك المتنازع واعتجر منه بشره الآخر والاعتجار الاعتمام والمراد بالشطر الذى ملكته عيني قائم  
السيف وبالشطر الآخر صدره والمعنى ينار عني هذا الرجل سيفى الذى أصون به نفسى وعرضى فقلت له أمهل فى هذه المنازعة لاني  
أقاسمك فى هذا الطرف الذى فى عيني وهو قائم السيف فخذ فاعتجر بطرفه الآخر وهو صدره واستر به رأسك واقطع المعارضة وهذا يشبه قول  
الجماسي لهم صدر سيفى يوم بطحاء سمبل \* ولى منه ما ضمت عليه الانامل وقوله أيضا  
تقاسمهم أسيافا مشرقية \* ففينا غواشها وفيهم صدورها

\* (انى لها مطية لا تدع \* اذا الركب نقرت لا تنقر) \*  
\* (ما جلت وأرضعتنى أكثر \* الله ربى ذوالجلال الاكبر) \*

فى سورة الاسراء عند قوله تعالى واخفض له ما جناح الذل من الرحمة شكارجل الى النبي صلى الله عليه وسلم سوء خلق أمه فقال لم تكن سيئة  
الخلق حين جلتك تسعة أشهر قال انها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين أمهرت  
لك ليلها وأظلمات لك نهارها قال لقد جازيتها قال ما فعلت قال حجبت بها على عاتق قال ما جزيتها ولو طلقه واحدة وعن ابن عمر أنه رأى  
رجلا فى الطواف يحمل أمه ويقول

انى لها مطية لا تدع \* اذا الركب نقرت لا تنقر ما جلت وأرضعتنى أكثر \* الله ربى ذوالجلال الاكبر

تظننى جزيتها يا ابن عمر قال لا ولمرة واحدة قال رجل (رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبوى بلغا من الكبر أن الى منهما ما وليا منى فى  
الصغر فهل قضيت ما حقهما قال لا فانهما كانا بفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهم ما وروى أن صبيا أتى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال ان أبى ذله مال كثير وأنه لا ينطق على من ماله فترى جبريل عليه السلام وقال ان هذا الشيخ قد أنشأ فى ابنه أبياتا  
ما قرعت سمعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك قلت أبياتا لم تسمعها اذ ناك فهات فقال الرجل زادنا الله بك ابنا يا رسول الله وأنشد  
غذوتك مولودا وعلت بك يا فعا \* تغل بما أحنى عليك وتنهمل \* اذا ليل ضاقتك بالسقم لم أبت \* لسقمك الابا كيا أتمهل  
كانى أنا المطروق دونك بالذى \* طرقت به دونى فعبناى تهمل \* تخاف الردى نفسى عليك وانها \* لتعلم ان الموت وقت مؤجل  
فلما بلغت السن والغاية التى \* اليها مدى ما كنت فيك أو مل \* جعلت جزائى غلاظة وقظاظة \* كأنك أنت المنعم المتفضل  
فليتسلك اذ لم ترع حق أبوتى \* فعلت كما الجار المجاور يفعل \* وسميتى باسم المقتد فعله \* وفى رأيك التقيد لو كنت تعقل  
تراءى معدا للخلاف كانه \* يرد على أهل الصواب موكل

فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنت وما لك لا ييك

\* (كل قتيل فى كليب غيره \* حتى ينال القتل آل مره) \*

فى سورة الاسراء عند قوله تعالى فلا يسرف فى القتل الضمير للولى أى فلا يقتل غير القاتل أو لا يقتل اثنين والقاتل واحد وكانوا فى الجاهلية  
اذا قتل واحد قتلوا به جماعة قال كل قتيل فى كليب اه وكانوا يقتلون غير القاتل اذا لم يكن بواء والقرعة عيب

\* (عفت الدار خلا فمهم فكا ثما \* نسط الشواطى بينهن حصيرا) \*



في سورة الاسراء عند قوله تعالى واذا لا يلبثون خلفك الا قليلا أي بعدك يقال غفت الديار تعفوا العفا الدروس وخلافهم أي بعدهم والشواطيط النساء التي يشققن السعف للحصر والشطب سفع الخيل الأخضر يصف دروس ديار الاحباب بعدهم غير مكنوسة كانوا بسط فيهما سفع الخيل

\*(بأرض فضاء ما يستوصيها \* على ومعروف فيهما غير منكر)\*

هو لزهر في سورة الكهف عند قوله تعالى وكأهم باسط ذراعيه بالوصيد وهو الفناء وقبل العتبة وقبل الباب ومنه بأرض فضاء أه يصف أقامته في البدو وأفاضته المعروف هنالك أي نزلت بأرض لا يستأجر بها على ومعروف فيهما واحسان في معروف ومشهور غير منكر عند عدم

قد لقي الاقوام مني نكرا \* (داهية دهياء اذا امرأ)

في سورة الكهف عند قوله تعالى قال أخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا امرا أتيت أمرا عظيما من أمر الامر اذا عظم الداهية شدة ائد الدهر والدهياء مبالغة في الشدة واذا أي منكرا وامر عظيما

\*(فان يك ظني صادقا وهو صادق) \* بشمة يحبسهم بها محبسا وعرا

البيت لكثرة أم شمة بن برد المنقري في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد أن ينقض بقول ان يك ظني بشمة صادقا يحبسهم أي القوم الذين قتلوا بأشمة بتلك المعركة محبسا وعرا يدرك فيه نار أبيه والمراد بالظن الفراسة وقبل البيت

لحي على القوم الذين تجمعوا \* يذى السيد لم يلقوا عليا ولا عمرا

\*(أبت الروادف والتدى لقمصها \* مس البطون وان تمس ظهورا)\*

في سورة الكهف عند قوله تعالى جدارا يريد أن ينقض كنى عن نهود التدى وثقل الروادف بذلك الردف الكفل والروادف جمعه والقمص جمع القميص يصفها بانها ناهدة التدى أنيقة الحصر لطيفة البطن عظيمة الكفل فالتدى منع القميص أن يلتصق ببطنها والردف منع القميص أن يلتصق بظهرها فين بالتفسير في عجز البيت ما لفته في صدره لانه لف في المصراع الاول الخبرين لقائم رمى بتفسيرهما جملة ثقة بأن السامع يرد الى كل ماله والبيت من آيات الجماسة وبعده

واذا الرياح مع العشي تناوحت \* نبهن حاسدة وهجن غيورا

\*(اني أتني لسان لا أسربه \* من علولا كذب فيه ولا مضر)\*

فحاشت النفس لما جاء قلمهم \* وراكب جاء من تثليث معتمر

في سورة مريم عند قوله تعالى وجعلنا لهم لسان صدق عليا ولسان الصدق الثناء وغير باللسان عما يوجد باللسان كما عبر باليد عما يطلق باليد وهي العطية وأراد الشاعر الرسالة ولسان العرب لغتهم وكلامهم والبيت لا عشي باهلة وكان قد أتاه خبر مقتل أخيه المنتشر قال في الصحاح التأنيت للكامة وحاشت غلت وفلم فثمهم الذين نجوا من الهزيمة وتثليث اسم موضع ويبنى بالراكب المعتمر الناعي الذي جاء بنعي المنتشر

\*(بلغنا السماء مجدنا وسناونا \* وانا نرجو فوق ذلك مظهرا)\*

في سورة مريم عند قوله تعالى ورفعناه مكانا عليا عن النابعة الجعدي أنه لما أنشده رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الشعر قال له ابن أبي ليلى قال الى الجنة بك يا رسول الله فقال لا يفيض الله فالك فحاش ما عشرين من سنة وكان اذا سقط له سن نبتت وكانت اسنانه كالمرد أو كالبرد ولا يفيض الله فالك أي اسنان فيك ومجدنا وسناونا مائة ولان والبادرة الكلمة تصدر حالة الغضب أي من لم يجمع السفية استضعف وقبل البيت ولاخير في حلم اذا لم يكن له \* بواذر تحمي صفوه أن يكذرا ولاخير في جهل اذا لم يكن له \* حليم اذا ما أورد الامر أصدر

اني اذا مضر على تحدثت \* (لاقيت مطلع الجبال وعورا)\*

هو الجزر في سورة مريم عند قوله تعالى أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا من قولهم اطلع الجبل اذا طلع الى أعلاه كما في البيت قال في الكشف يقولون مطلع ذلك الامر أي غالبا له ما لكاله ولاختيار هذه الكلمة شأن والوعر المكان الصعب والوعور جمعه وهو مفعول لاقيت ومطلع الجبال ظرف أي اذا تحدثت على مضر على سبيل الغضب أو تقويات على ما لا أرتضيه لاقيت رؤس الجبال التي هي بمثابة الحصون وعورا لا أقدر على الطلوع اليها والحصن بها منهم أو لاقيت في مطلع الجبال وعورا تعني منهم أو تمنعهم مني فلا يقدر على ريجوز أن يكون حالا من الجبال على أن المطلع مصدر بمعنى الاطلاع وقد يجعل حالا من المطع وكأنه جعل متعديا لضافته الى متعدد ولا يبعد فان لكل جبل مطلع أو يرى وعورا بفتح الواو وكان هذا القائل من أجل ذلك الوعيد رأي الحزم في العزم على الهرب الى المكان البعيد ورأي من الرأي أن يقتحم عقابا ووجد ليعظ مضرك كل الناس غصبا كما وقع لبعيل الخزاعي لما هجا ابن خروون الرشيد لم يريد من الهرب من بغداد الى أسوان وهي بلدة في أعلى الصعيد فاتهم من بغداد وتبعه وخرج منها خائفا يتربص وأنشد



وان امرأ أضحت مطارح همه \* باسوان لم يترك من الجزم معلما \* حالت محلا يحسر الطرف دونه \* ويجزع عنه الطيف أن يقشما  
وقد تذكر محرره عند كتابه هذا المحل والحال قول من قال

اذا مضى الجراء كانت أرومتي \* وقام بنصري حازم وابن حازم \* عطست بأنف شاخ وتناولت \* يداي الثريا قاعدا غير قائم  
فتعجب من غلوه هذا القائل وعلوهمة هذا المتناول وبالجملة ففرق بين المقامين وشتان ما بين اليزيدين وقد دل ذلك على اختلاف  
المطالع وشرف الطالع وعلى كل حال فلا تتساوى في الكف الإصابع ولا جل ذلك قبل  
ولم أرامثال الرجال تفاوتت \* لدى الفضل حتى عد ألف بواحد

\* (غلام رماه الله بالحسن ياقعا \* له سمياء لا تشق على البصر) \*

\* (كان الثريا علفت فوق فخره \* وفي آتفه الشعرى وفي خده فخر) \*

في سورة طه عند قوله تعالى أن اقذفه في التابوت فاقد فيه في اليم فان القذف يقال للقاء وللوضع كقوله وقذف في قلوبهم الرعب وكذلك  
الرمي كقوله غلام رماه اه رماه الله أي جعل فيه الحسن لأن الرمي يستعمل في معنى اللقاء يقال غلام يافع أي شاب والسمياء العلامة

\* (اني وأسطار سطر سطر \* لقائل يا نصر نصر نصرا) \*

هول رؤية في سورة المؤمنين عند قوله تعالى ان هذا الاسطار الاولين السطر الصف من الشئ والسطر الخط والكتابة والجمع اسطار مثل  
سبب وأسباب كما في بيت رؤبة ثم يجمع على اساطير وجمع السطر اسطور وسطور مثل أفلس وفلوس وقوله يا نصر نصر نصرا كقوله يا زيد  
زيد يدا فالرفع على اللفظ والنصب على الموضع ويجوز أن يكون نصر الثالث منصوبا على المصدر كانه قال انصر نصرا

\* (لهن تشج بالنشيل كأنها \* ضرائر حرمي تقاحش غارها) \*

في سورة النور عند قوله تعالى ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة الضمير في لهن لاقدور ونشج أي صوت يقال طعنة ناشجة يسمع صوتها عند  
خروج الدم منها ونشج الباكي ينشج والقدر تشج عند الغليان والنشيل لحم يطبخ بلا توابل أي يخرج ويحبذ فعييل بمعنى مفعول  
والضرائر امرأتان للرجل والجمع ضرائر وسميت بذلك لان كل واحدة تربد ضر صاحبها والحرمي منسوب الى حرم مكة وتقاحش  
غارها أي افرطت غيرتها والفاحش ما افرط فيه

\* (ولقد لهمون بطفلة مباله \* بلهاء تطلقني على أمارها) \*

في سورة النور عند قوله تعالى ان الذين يرمون المحصنات الفاضلات المؤمنات لهون فأنما الهوى أي لعبت من اللهو واللعب والطفلة بفتح  
الطاء المرأة الناعمة وطفلة الانامل رخصتها ومباله أي محتاله ويقال غصن مبال وبلهاء من البله وهي التي لا مكر فيها ولادها وكذلك  
البله من الرجال في قوله عليه الصلاة والسلام أكثر أهل الجنة البله

\* (ما زال مدعقدت يداها زاره \* ومما فادرك خمسة الاشار) \*

\* (يدي خوافق من خوافق تلتقي \* في ظل معتبط الغبار مشار) \*

هو الفرزدق في سورة النور عند قوله تعالى والذين لم يبلغوا الحلم منكم أي الصبيان والسن التي يحكم فيها بالبلوغ قال أبو حنيفة ثمان عشرة  
سنة في الغلام وسبعة عشر سنة في الجارية وعامة العلماء على خمسة عشر سنة فيهما وعن علي رضي الله عنه أنه كان يعتبر القامة وقدره بخمسة  
أشبار وبه أخذ الفرزدق في قوله مدح يزيد بن المهلب في مرثية له وسمما من السموى بلغ الرفعة وأدرك أي لحق وخمسة الاشبار يحتمل أن  
يكون مراده ارتفاع قامته وان يكون موضع قبره من الأرض كما قيل

عجبالا ربع أذرع في خمسة \* في جوفه جبل أشم كبير

جاورت أعدائي وجاور ربه \* شتان بين جواره وجواري فالشرق فجو القرب أقرب شقة \* من يعد تلك الخمسة الاشبار

\* (قالت وفيها حبيدة وذعر \* عوذ بربي منكم وجر) \*

في سورة الفرقان عند قوله تعالى ويقولون حجرا محجورا وهي كلمة يتكلمون بها عند لقاء عدو وهم قوم نازلة هائلة يضعونها موضع الاستعاذة  
حيث يطلبون من الله تعالى أن يمنع المنكروه فلا يلحقهم وكسر الحاء يعرف فيه لا اختصاصه بموضع واحد كما في قعدك وعمرك وعليه البحر  
المدكور والحبيدة الصدد وذعر خوف والحجر العوذ من حجره اذا منعه لان المستعيذ طالب من الله أن يمنع المنكروه فلا يلحقه فكان المعنى  
أما لربي أن يمنع ذلك ويحجره حجرا



\*(الكنى اليه وخير الرسول \* أعلمهم بنواحي الخير)\*

وهذا البيت لم يذكرفي شرح الشواهد عند قوله تعالى في سورة الشعراء فاتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين حيث أقرنا الرسول لانه يكون بمعنى المرسل أو بمعنى الرسالة فيعمل في قوله انا رسولا ربك بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنيته وجعل ههنا معنى الرسالة فحازت التسوية فيه اذا وصف به بين الواحد والتثنية والجمع كما يفعل في الصفة بالمصادر فحوصوم وزور وقال الكنى اه المالكه والالوكه الرسالة وكذلك المالك والمالكه بضم اللام فيه ما وقالوا الكنى أى تحمل رسالتى اليه قال أبو زيد ألكته ألكته والاكه اذا أرسلته قال لبيد و غلام أرسلته أمه \* بألوك فبذلنا ماسال أرسلته فأنامه رزقه \* فاشتوى ليلة ريح واحتمل

\*(وكنيت اذا أرسلت طرفك رائدا \* لقلبك يوما أتعبتك المناظر)\*

\*(رأيت الذى لا كله أنت قادر \* عليه ولا عن بعضه أنت صابر)\*

هو من أبيات الجامعة في سورة النمل عند قوله تعالى قال الذى عنده علم من الكتاب انا آتيتك به قبل أن يرتد إليك طرفك أى لما كان الناظر موصوفاً بارسال الطرف وصف بردا الطرف ووصف الطرف بالارتداد يعنى قبل أن يرتد إليك طرفك أنك ترسل طرفك الى شئ فقبل أن ترده أبصرت الشئ بين يديك قال بعض الحكماء من أرسل طرفه استدعى حقه والرائد الذى يتقدم القوم فيطلب الماء والكلأ لهم ولذلك فى المثل الرائد لا يكذب أهله لانه ان كذبهم هلك معهم والمعنى اذا جعلت عينك رائدا لقلبك تطلب له الهوى والبلوى أتعبك نظرك وأوقعك موارد في أشق المكاره وذلك أنها تهجم بالقلب فى ارتدادها على ما لا تصبر فى بعضه على مذاقه مع تهوؤا شتياقه ولا تقدر على السلوعن جميعه فهو مخن الدهر يلوى ما لا يقدر على كله ولا يصبر عن بعضه والجناية فى ذلك العين لكونها قائدة الفؤاد وساترته الى الردى وهاديه له أو غي الحب اليه ولما كان الناظر موصوفاً بارسال الطرف وصف بردا الطرف فى قوله قبل أن يرتد إليك طرفك

\*(ألقا سقى خمر او قل لى هى الخمر \* ولا تسقى سرا اذا أمكن الجهر)\*

\*(وبج باسم من تهوى ودعنى من الكنى \* فلا خير فى اللذات من دونها ستر)\*

فى سورة النمل عند قوله تعالى ولوطا اذ قال لقومه انا آتون الفاحشة وأنتم تبصرون يصبر بعضكم بعضا انهما كافى المعصية وكان أبانواس بنى على مذهبهم قوله فبج باسم من تهوى البوح ظهور الشئ يقال باح ما كنتم أى ظهر وباح به صاحبه أى أظهره وقوله ودعنى من الكنى يقال كنى فلان عن أمر كذا أى كنى اذا تكلم بغيره

\*(تنظرت نصرا والسما كين أيهما \* على من الغيث استهلت مواطره)\*

هو لفرزدق فى سورة القصص عند قوله تعالى أعيى الا جانين قضيت فلا عدوان على حيث قرئ أعيى بسكون الياء كما فى البيت قالوا وأكث ما يحى ذلك فى الشعر كقول الشاعر وكأئن ردنا عنكم من مديح \* يحىء امام القوم بردى مقنعا وكأئن اليكم قادم من رأس فتنه \* جنودا وأمثال الجبال كناثيا وقول جرير وكأئن بالاباطع من صديق \* يرانى لو أصبت هو المصايبا تنظرت أى انتظرت والمنظور الذى يربحى خيره والسما كين أيهما \* على من الغيث استهلت مواطره وهو الذى بين يديه الكواكب وهى السحاب واستهل اذا نصب شيئا ونصرا م الممدوح ومن للبيان يقول انتظرت نصرا ونوء السما كين أيهما استهلت مواطره على من الغيث لاني لم أفرق بين نصروين السما كين فى الجود والضمير فى مواطره راجع الى أى والمواطرجع ما طرة وهو بمعنى المطر وأيهما أصله أيهما فسكن الياء لضرورة الشعر وفيه حذف تقديره لا علم أيهما فان كانت ما استفهامية فهو فى محل المفعول الاول وما بعده المفعول الثانى وان كان موصولا فهو المفعول وما بعده صلة ويكون العلم معنى المعرفة

\*(باتت حواطب ليلى ياتمن لها \* جزل الجذى غير خوار ولا دعر)\*

هو لابن مقبل عند قوله تعالى فى سورة القصص أو جذوة من النار باللغات الثلاث بفتح الجيم وكسر ها وضمها وكلها بمعنى واحد وكذلك جمعها مثاى وهو العود الغليظ كانت فى رأسه نار ولم تكن وهى باقة جميع العرب وليس المراد هنا الا ما فى رأسه نار وحواطب ليلى الجوارى الا لى يطلبن المطب والجزل المطب اليابس وما عظم منه وأنشد أحمد بن يحيى

فويها لتدرك ويها لها \* اذا اختير فى المحل جزل المطب

والخوارى المصطفى الذى لا يقاء له على الشئ وهو فى كل شئ عيب الا فى قولهم ناقة خواره كثيرة اللبن ونخل خواره كثيرة الخسل ولا دعر



بالدال المهملة مصدر من قولك دعر العود بالكسر يدعرد عرافه وعودد عرو والدعر الكثير الدخان ويكون أيضا السوس ومنه أخذت الدعار وهو الفسق والخبث \* (وي كأن من يكن له نسب محب ومن يفتقر عيش عيش ضر) \*  
 في سورة القصص عند قوله تعالى وي كأن الله يبسط الرزق لمن يشاء إلى قوله وي كأنه لا يفلح الكافرون وي مفصولة عن كأن وهي كلمة تنبه عن الخطأ وتندم نسب أي مال ويحبب جواب كأن والمعنى أعلم أن الغنى محبوب في الناس والفقير يعيش في الناس عيش ذل وضرو والمصراع الأول إلى قول مح وهو من الخفيف وقوله \* سألتني الطلاق أن رأاني \* قل مالي قد جثمتاني بنكر

\* (أرقت وصحبتني بمضيق عمق \* لبرق من تهامة مستطير) \*  
 \* (سقوني الخمر تمكثوني \* عداة الله من كذب وزور) \*  
 \* (وقالوا ما تشاء فقلت ألهو \* إلى الاصباح آثر ذي أثر) \*  
 في سورة الروم عند قوله تعالى ومن آياته يريكم البرق خوفاً تان الفعل اما يقدر بأن كفاي قوله  
 ألا يهذه الزا جري أحضر الوغا \* وأن أشهد الذات هل أنت مخلدي  
 أي ان أحضر أو ينزل منزلة المصدر أو هو على حاله صفة لمحذوف أي انه يريكم البرق كقوله  
 وما الدهر الا نار تان فنهما \* أموت وأخرى أبتني العيش أ كدح

أي منه ما تارة أموت فيها وأخرى أبتني فيها أي من آياته شيء أو محاب يريكم البرق ويقال في المثل آثر ذي أثر أي أول كل شيء مؤثره  
 ومنه قالوا ما تشاء فقلت ان ألهو والله والى الصبح آثر كل شيء يؤثر فعله في ألهو ضمرا ونزال الفعل منزلة المصدر وهو مفسر المثل سماعل  
 بالمعدي خير من ان تراه \* (وكل خليل غير هاضم نفسه) \*

هو التماسخ في سورة الروم عند قوله تعالى من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون أي كل منهم فرح بمذهبه مسرور  
 بحسب باطله حقا فالظاهر أنه خب بر كل حزب وجوز الزمخشري أن يرتفع وصف لكل كقوله وكل خليل اه قال أبو حيان قدرا ولا فرحين  
 بجزور اصفة لمزب ثم قال ولكنه رفع على الوصف لكل لانك اذا قلت من قولك كل رجل صالح جاز في صالح الخفض نعتا لرجل وهو الاكثر  
 كقوله جادت عليه كل عين ثرة \* فترك كل حديقة كالدورهم  
 وجازالرفع نعتا لكل كقوله ولت عليه كل مصفة \* هو جاء ليس لكنهما زمر

يرفع هو جاء صفة لكل ويجوز البيت على ما نقل عن المصنف \* فبالصد والاعراض عنه جدير \* وفي رواية \* لوصل خليل صا زم أو مصادره \*  
 والمصادرة المجانية يعني كل خليل لا يكسر نفسه لصاحبه ولا يتحمل منه الاذى في نيل وصاله يؤدي به ذلك إلى الصرم والمجانبة وهذا من  
 الايات التي ذكر صدرها ولم يذكر عجزها وفي معنى البيت قوله

اذا أنت لم تنصف أخاك وجدته \* على طرف الهجران ان كان يعقل  
 ويركب حد السيف من أن تضيمه \* اذا لم يكن عن شفرة السيف مزحل  
 وأما من قابل الاساءة بالاحسان وغفاه عفو الذم وقال القوم اخوان اختار ما هو الاولي والاخرى في الاولي والاخرى وأحسن وتجمل  
 واعضى وتجمل وعلم أن العذر عند كرام الناس مقبول وعمل بقول من يقول  
 اذا ما دامن صاحبك زلة \* فكن أنت محتملا لزلته عذرا  
 وعلى كل حال فله در من قال (هو النابغة الذبياني)  
 ولست بمستبق أخالاته \* على شعب أي الرجال المذهب

\* (وانك لو رأيت أبا عمير \* ملائ يديا من غدر وختر) \*  
 في سورة لقمان عند قوله تعالى وما يحبذ يا آتينا الاكل خنار كفور الختر أشد الغدر ومنه قولهم انك لا تخذ لنا شيئا من غدر الا مددنا لك يا عا من  
 شرب يد الما لغة في وصف غدر أي غير روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا عدا بأصابع يده اليمنى سبحان الله والحمد لله ولا اله الا  
 الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله يا الله العلي العظيم وبأصابع يده اليسرى اللهم اغفر لي وارحمني وأهدني وارزقني واجبرني فقال له  
 صلى الله عليه وسلم ملائ يديك خيرا فعلى القياس من عدم ما يب أحد بأصابع يديه ملائ يديه شراف كان القائل ينيه ان في أبي عمير عشرا  
 من الاخلاق الذميمة \* (ولا يكشف الغناء الا ابن حرة \* يري غمرات الموت ثم يزورها) \*



هو من آيات الحماية وبعد البيت نقاسمهم أسيا فنانا شرسمة \* ففينا غواشها وفيهم صدورها  
في سورة السجدة عند قوله تعالى ومن أظلم ممن ذكر آيات ربه ثم أعرض عنها والمعنى أن الاعراض عن قبل آيات الله في وضوحها  
وانارتها وارشادها الى سواء السبيل بعند التذكير بها مستبعد جدا كما في البيت فانه استبعد أن يزور غرات الموت بعد أن رآها واستيقظها  
واطلع على شدتها أي لا يكشف الخصلة الشديدة الأرجل كرم يرى غم الموت ثم يتوسطها لا يعدل عنها وانما قال ابن حرة ليصير مهيجا  
لا نفته وفي ايثار لفظ الزياره واسما به بأنه يلاقيم القاء معظم لمحبوبيه من المبالغة ما لا يخفى وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الحائثه  
عند قوله تعالى ثم يصرمستكبرا من حيث أن معنى ثم الايدان بأن فعل المقدم عليها بعد ما رآها وعائنها ثم مستبعد في العادات والطباع  
وكذلك آيات الله الواضحة الناطقة بالحق من تليت عليه وسمعا كان مستبعدا في العقول اصراره على الضلالة عندها واستكباره عن

الاعان بها \* (أبدي سبا يعزما كنت بعدكم \* فلم يحل العينين بعدك منظر) \*

هو لكثير عزه في سورة سبا عند قوله تعالى لقد كان لسبأ في مساكنهم آية جنتان الى آخر الآية فانهم لما عبدوا النعمة نعمة والاحسان  
اساءة جعلناهم أحاديث ونزقناهم في البلاد قصارى ضرب بهم المثل فيقال تفرقوا أبدي سبا وصاروا أبدي سبا قال الشاعر  
الموايد افرق الدهر أهلها \* أبدي سبا في شرق أرض ومغرب

باعتز أصله باعتزفه وهي اسم معشوقته وما للدوام والخلو من الرجال والنساء ما تستحليه العين تقول حلى بمعنى حلاوة والمراد بالابدي الاولاد  
لأن الاولاد أعضاء الرجل لتقويه بهم وفي الفصل ان الابدى الانفس كناية أو مجاز واستشهد به على أنه أجرى مجرى المثل ولهذا استعمل في

المفرد \* (تغنى تشيشان يكون أطاعى \* وقد حدثت بعد الامور امور) \*

في سورة سبا عند قوله تعالى وأنى لهم التناوش قوله تشيشاى اخبر من قولهم ناشت اذا أبطأت وتأخرت يقول ان صاحبي غنى اخيرا ان  
يكون أطاعنى فيما نحتته وأشرت اليه أولا والاحمال أنه قد حدثت أمور بعد أمور دلت على رشادى وصدق رأى

\* (مشق الهواجر لجهن مع السرى \* حتى ذهب كلا كلا وصدورا) \*

هو جري في سورة الملائكة عند قوله تعالى فلا تذهب نفسك عليهم حسرات على تقدير ان يكون حسرات حلا على المبالغة كان كاهها  
صارت حسرات لفرط التحسر أى لم يبق الا كلا كلا وصدورها كقوله فعلى أثرهم تساقط نفسى \* حسرات وذ كرههم الى سقام  
وكونها حالا هو قول سيبويه ويجوز أن يكون حسرات مفعولا له أى لا جعل الحسرات وعالمهم مفعولا تذهب ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لأن  
المصدر لا يتقدم على صلته يقال فرس ممشوق فيه طول وقلة لحم وجارية ممشوقة حسنة القوام قليلة اللحم حتى ذهب أى رجعن والكلا كل  
الصدور بمعنى أن كثرة السير في الهواجر والسرى في الدياجر يرى لحم تلك الا بالسرعة

دعوت الهى دعوة ما جلبتها \* وربى بما تحفى الصدور بصير

\* (لئن كان يهدى بردا نيا بها العلى \* لا فقر منى انى لفقر) \*

فما كثر الاخبار ان قد تزوجت \* فهل يأتى بالطلاق بشير

في سورة يس عند قوله تعالى وأن أعبدوني هذا صراط مستقيم أى يبلغ في بابه وفي استقامته جامع لكل شرط يجب أن يكون عليه  
لا صراط أقوم منه ونحو أفعلى فيه ما فى قول كثير انى لفقر أراد انى لبليغ في الفقر تحقيق بأن أوصف به كمال شرائطه في والام  
يستقيم معنى البيت وقوله يهدى امان الاهداء وهو الاتخاف أو من الهداء وهو الزفاف وقوله أنياها العلى ريد بها الشريعة العالية الشأن  
ويجوز أن يراد بها الاعلى من الاسنان لانها موضع القبل وقوله انى لفقر والمعنى ان كان يعطى بردا نياها العلى ريد بها الشريعة العالية الشأن  
اليها فأتى لفقر مطلقا لا غاية وراء فقرى ومعنى البيت الاخير كثر في أفواه الناس الاخبار بتزوجهها واشتغالها بسلعها عن غيره فهل  
يأتى بشير بتطليقها وهذا ليس باستفهام وانما هو عن وقد استشهد بالبيت المذكور أيضا في سورة الطارق عند قوله تعالى انه على رجهه

لقادر

\* (أصبحت لأملك السلاح ولا \* أملك رأس البعس بران نفرا) \*

والذئب أخشاه ان مررت به \* وحدى وأخشى الرباح والمطر

قائه الربيع بن منيع قال أبو حاتم كان من أطول من كان قبل الاسلام عمرا عاش ثلثمائة وأربعين سنة ولم يسلم وقال حين بلغ مائة  
وأربعين سنة أصبح منى الشباب مبتكرا \* ان يناغى فقد نوى عصرا فارقنا قبل أن تفارقه \* لما قضى من جماعنا وطرا  
وبعد البيتان في سورة يس عند قوله تعالى فهم لما مالكون اذا فرق قوله لما مالكون أى ضابطون قاهرون كقوله أصبحت لأملك  
السلاح



السلاح اه أى لا أضبطه وهو من جملة النعم الظاهرة والافق كان يقدر عليهم الولا تذليله وتسخيرها له اسئل أبوالمهزم كيف أصبحت فأشد

البيتين

لقد عظم البعير بغير لب \* فلم يستغن بالعظم البعير  
\* (يصرفه الضبي بكل وجه \* ويحبسه على الخسف الجريز)  
\* (وتضربه الوليدة بالهراوى \* فلا غير لديه ولا تكير)

في سورة يس عند قوله تعالى فهل لها مالكون وهو من جملة النعم الظاهرة والافق كان يقدر عليهم الولا تذليله وتسخيرها له والخسف الذل والجريز حبس يتخذ للبعير كالمذار للدابة وليس الزمام وبه سمي الرجل جريزا والهراوى جمع هراوة وهى العصا والمعنى ترى البعير مع عظمه وقوته ما لم يحب عظم اللب وقوة التمييز لم يستغن عما أعطى من ذلك بل تراه مسخر للصبي على وجه التذلل وان الوليدة تضربه أوجع الضرب فلا انكار منه ولا ذهاب عنه ولا تغير اليه ولا تكير لديه حكى عن عبد الملك بن مروان أنه كان يحب النظر الى كثير عزة فلما ورد عليه اذا هو حقير قصير تزدر به العين فقال عبد الملك تسمع بالمعيدي خير من أن تراه فقال مهلا يا أمير المؤمنين فانما المرء بأصغريه قلبه ولسانه أن نطق نطق ببيان وان قاتل قاتل بجنان وأنا الذى أقول

وجربت الامور وجربتى \* وقد أبدت عريكتى الامور \* وما تخفى الرجال على انى \* بهم لا خوم ثاقبة خبير  
ترى الرجل الخفيف فتزديه \* وفي أثوابه أسد ذئير \* ويحبسك الطير برقتليه \* فيخلف ظنك الرجل الطير  
وما عظم الرجال لهم زين \* ولكن زينها كرم وخير \* بغات الطير أطولها جسوما \* ولم تطل البراة ولا الصقور  
\* وقد عظم البعير بغير لب \* الى آخر الايات وبعدها

\*(لعمري لئن أنزقتم أو صحوتم \* لبئس الندامى أنتم آل أبيجرا)\*

هو لا يورد في سورة الصافات عند قوله تعالى لا يصدعون عنها ولا يترفون يقال أنزف القوم اذا انقطع شراهم أى صاروا ترزف ونظيره اقشع السحاب وقشعته الريح أى دخل في القشع وترزف منه الدم اذا خرج منه دم كثير حتى يضعف وترزف الرجل فى الخصومة اذا انقطعت حجة بمخاطب أهل أبيجرو يقسم ويقول لبئس الندامى أنتم مكري أو صاحين

جد بالوفاق اشتاق الى سهره \* (ان لم تجد غديت ما على قصره)

في سورة ص عند قوله تعالى بخند ما هنالك مهزوم من الاحزاب من جهة ان ما يزيد وفيه معنى الاستعظام كما في قول امرئ القيس

\*(الف الصقور فيما يزال كانه \* مما يقوم على الثلاث كسيرا)\*

في سورة ص عند قوله تعالى اذ عرض عليه بالعشى الصافات الجياد الصافن الذى يقف على طرف سنبك يد أو رجل وأما الصافن بالاضاد فالذى يجمع بين يديه أى كانه من جنس ما يقوم على ثلاث قوائم حال كونه مكسورا القائمة الاخرى قال ابن الحاجب فى أماليه هذا البيت يوهم أن كسيرا خبر لكان فى المعنى أو سبق الى الفهم أنه يشبه لشدة رفعة إحدى قوائمه بكسيرا وأن قوله مما يقوم على الثلاث يقرر سبب تسميته به فكأنه قال كسيرا من أجل دوام قيامه على الثلاث ويلزم على هذا أن يكون نصب كسيرا كفا فينبغى أن يطلب له وجه يصح فى التركيب ولا يخل المعنى فيقول ان أخبر بقوله مما يقوم وما معنى الذى فكأنه قال كأنه من الخيل الذى يقوم على الثلاث وكسيرا حال من الضمير وذكر يقوم اجراء له على لفظه أى يشبه بالخيل الذى يقوم على الثلاث فى حال كونه مكسورا إحدى قوائمه فاستقام المعنى المراد على هذا ووجب نصب كسيرا على الحال ولا يستقيم أن يكون خبرا ليزال وأطال الكلام فى توجيه ذلك

ان العفاة غدوا بابلك عكفا \* (لم يبرحوا ان العطاء يسار)

في سورة ص عند قوله تعالى وآخرين مقرنين فى الاصفاد قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه من برك فقد أسرك ومن جفاك فقد أطلقك وقال المتنبي

وقيدت نفعي فى ذراك محبة \* ومن وجد الاحسان قيد اتقيدا

ان العفاة بالسبوت قد غمر \* (حتى احالت زمر بعد زمر)  
في سورة الزمر عند قوله تعالى وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا الزمر الافواج المتفرقة بعضهم فى أثر بعض ومنه قيل شاة زمرة قليلة الشعر ورجل زمر قليل المروءة السبوت جمع سبب وهو الر كاز القليلة مثل قلنس وقلوس والسبب العطاء ومنه قول أبى الطيب  
ومن الخير نطع سبيلك عنى \* أسرع السحب فى المسير جهام  
واخرال بالحاء المهملة ارتفع فى السير

\*(واذا ما أشاء أبعت منها \* آخر الليل ناشطا مذعورا)\*



في سورة جمسق عند قوله تعالى وهو على جمهم اذا يشاء قد ير في دخول اذا على المضارع كما تدخل على الماضي قال الله تعالى والليل اذا يغشى ومنه اذا يشاء قد ير وقوله واذا ما شاء ابعث منها اه والمدعور من الذعر وهو الفرع منها أي من المطية ومن تجر يدية والتناشط الثور الوحشي يخرج من ارض الى ارض يعني لو ار يد ابعث ناقي للسير حتى تسرع كأنها ناشط مدعور وانما قال مدعور لانه اذا خوف كان أسرع سيرا

\* (وان صخر المولا ناسيدنا \* وان صخر اذا نشئ ونحار) \*

\* (أعرا بيلج تأتم الهداة به \* كأنه علم في رأسه نار) \*

هو الخنساء في أخيم الصخر في سورة الرحمن عند قوله تعالى وله الجوارى المنشآت في البحر كالأعلام كأنها تقول انه اذا دخل في الشتاء والشدّة تخر الأبل كثيرا الأضياف والأعرا الأبيض والأبيل الطلق الوجه المعروف والهادي من كل شيء أوله ولذلك قيل هو ادى الخيل اذا بدت أعناقها لانها أول الشيء من أجيادها كأنه علم أي رأس جبل أي كأنه في الظهور والوضوح جبل في رأسه نار.

\* (وأقرنت ما جلتني ولقيا \* يطاق احتمال الصد بادعد والهجر) \*

في سورة الزخرف عند قوله تعالى سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين مبطين قال ابن هرمة وأقرنت ما جلتني اه أقرن الشيء اذا أطاقه وحقيقته اقترنه و جده قرينه وما يقرب به لان الصعب لا يكون قرينه الضعيف وضد صدود اذا أعرض والهجر ترك ما يلزمك تعاهده يقول قلما يطاق احتمال الصد والهجران معا وقد أطق ذلك

\* (ناري ونار الجار واحدة \* واليه قبلي تنزل القدر) \*

\* (ما ضرتني جار أجاوره \* أن لا يكون ليا به ستر) \*

\* (اعشوا اذا ما جارت برزت \* حتى يوارى جارتى الخدر) \*

هو الخاتم الطائي في سورة الزخرف عند قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن اذا صدرت عن الشيء الى غيره قلت عشوت عنه ومنه الآية وهذا الظاهر من قول الخطيئة \* متى تأتته تعشوا الى ضوء ناره \* لانه قيد بالوقت وأنى بالغاية وما هو خلق لا يزول أخبر عن نفسه بحسن المجاورة وأن جاره آمن في كل أسبابه في نفسه وأهله وماله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يؤمن جاره بوائقه وقوله اعشوا أي انظر نظرا العشي وما زائدة \* ومن عفة حاتم ما روى أبو عبيدة قال خرج رجل من بني علي وكان مصاحبا لحاتم فأوصى حاتما بأهله وكان يتعاهد بهم فاذا جازر بعث اليهم من أطايبها وغير ذلك فراودته امرأة الر حبل فاستهصم فلما قدم زوجها أخبرته ان حاتما أرادها فبلغه ذلك من قبل امرأته فأنشأ يقول

وما تشكيني جارتى غير أتي \* اذا غاب عنها زوجها لا أزورها  
فما سمع الرجل ذلك عرف أن حاتم يرى قطلقى امرأته \* وما يجزى عجزى هذه الايات ويقاربها في المعنى قول بعضهم (هو جدي بن ثور الهلالي)  
واني لعف عمن زياره جارتى \* واني لمشغو الى اغتيابها \* اذا غاب عنها بعلمها لم أكن لها \* زورا ولم تنج عـلى كلابها  
وما أنا بالداري أحاديث بيتها \* ولا عالم من أي حول ثيابها \* وان قراب البطن يكفيك ماؤه \* ويكفيك سوات الامور اجتنابها  
ومما نحن فيه أيضا قول حاتم أيضا

اذا ما صنعت الزاد فالتقي له \* أكنيا فاني لست آكله وحدي \* واني لعبد الضيف مادام ثاوريا \* وما في الاثلك من شيمة العبد

ان يستلوا الخير به طوه وان جهدوا \* فالتجهد يخرج منهم طيب أخبار

هينون لينون ايسار ذروكم \* سوا من مكرمـة أبتاء ايسار

لا يتطقون عن الفحشاء ان نطقوا \* ولا يمازون من ماري باكثر

\* (من تلق منهم تقل لا قيمت سيدهم \* مثل النجوم التي يسرى بها الساري) \*

هي لعبيد بن العزدي في سورة الزخرف عند قوله تعالى وما تر بهم من آية الا هي أكبر من أحتم أي بالغة أقصى مراتب الاعجاز بحيث يحسب كل من ينظر اليها أنها أكبر من كل ما يقاس به من الآيات والمراد وصف النكل بغاية الكبر من غير ملاحظة قصور في شيء منها أولا وهي مختصة بضرب من الاعجاز وليس في هذا الكلام تناقض من حيث يلزم أن تكون كل آية من الآيات فاضلة ومفضولة في حالة واحدة لان الغرض من هذا الكلام أنهم موصوفات بالأكبر ولا يكذب يتفاوت فيه وعلى ذلك نبى الناس كلامهم فيقولون رأيت رجلا أفضل من بعض ومنه بيت الجاسية من تلق منهم اه وهذا كما فصلت الأغاريه بين الكلمة من بينهم قالت لما أبصرت



مراتبهم متدانية قليلة التفاوت فكانهم ان كنت أعلم أيهم أفضل هم كالحلقة المفرغة لا بدزى أين طرفاها وعلى العكس من هذا قوله ولم أرا مثال الرجال تفاوتت \* لدى الفضل حتى عد ألف بواحد

\* (نبي النعاه أمير المؤمنين لنا \* ياخير من حج بيت الله واعتمر) \*

\* (جئت أمرا عظيما فاصطبرن له \* وقت فيه بأمر الله باعمر) \*

\* (الشمس طالعة ليست بكاسفة \* تبكي عليك نجوم الليل والقمر) \*

في سورة الدخان عند قوله تعالى فما بكيت عليهم السماء والأرض وفيه نهك بهم وبمجالهم المنافية لحال من يعظم فقد قيل بكيت عليهم السماء والأرض وكانت العرب اذا مات رجل خطير قالت في تعظيم ملكه بكيت عليهم السماء والأرض وبكيتهم إلى بح وأظلمت له الشمس وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن مات في غربة غابت فيه أبوا كيه إلا بكيت عليه السماء والأرض وقال جرير تبكي عليه نجوم الليل والقمر \* وهو يرثى به عمر بن عبد العزيز وقوله والقمر امفعول معه أي مع القمر وقيل نجوم الليل بالنصب أي ليست بكاسفة نجوم الليل وقدم تبكي عليك بين فعل الشمس ومفعولها ومعناه تبكي عليك الشمس

\* (أليس ورائي ان تراخت مني \* أدب مع الولدان ازحف كالنسر) \*

هو لعبد في سورة الجاثية عند قوله تعالى من ورائهم جهنم أي امامهم لانهم في الدنيا والوراء اسم للجهة التي يوارى بها الشخص من خلف أو قد آم وههنا بمعنى قدام وكذلك في قوله تعالى من ورائهم جهنم وقوله وكان وراءهم ملك وتراخت بها عسيت وأدب امشي على هيئة وتودة والصبي يزحف على الأرض قبل أن يمشي اذا حبا والنسر طائر قال شارح الايات والمصراع الاول من قول لبيد بن ربيعة وقوله هكذا أليس ورائي ان تراخت مني \* لزوم العصا تحنى عليها الاصابع \* اخبر اخبار القرون التي مضت \* أدب كافي كلما قمت راكع وهو من قصيدة طويلة أولها  
لبينا وما تبلى النجوم الطوالع \* وتبقى الجبال بعدنا والمصانع  
لعمرك ما ندرى الضواري بالخصى \* ولا زجرات الطير ما الله صانع  
وأخرها

\* (وأعددت للحرب أوزارها \* رماح أطوالا وخيلاذ كورا) \*

هو للأعشى عند قوله تعالى في سورة القتال حتى تضع الحرب أوزارها أوزار الحرب آلاتها وأثقالها التي لا تقوم الا بها كالسلاح والكراع وسميت أوزارها لانه لما لم يكن لها بد من جرها فكانت تحملها وتستقل بها فاذا انقضت فكانت لها وضعتها كما قال فالقت عضاها واستقرت بها النوى \* كما قرع عينا بالاياب المسافر

قصيدة رائية صوغتها \* (أنت لها أحد من بين البشر) \*

في سورة الحجرات عن قوله تعالى أو ائلك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى واللام هي التي في قولك وأنت لهذا الأمر أي كاشن له ومختص به ومنه قول الانبياء لنبينا المصطفى صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين في الموقف للشفاعة أنت لها ومنه قوله قصيدة أنت لها اه وأجد يجوز أن يكون اسم علم أي يا أجد ويجوز أن يكون الالف للتفضيل

\* (اقسم بالله أبو حفص عمر \* مامعها من نقب ولادبر) \*

في سورة ق عند قوله تعالى فتقبوا في البلاد على تقدير القراءة بكسر القاف مخففة من النقب وهو أن ينقب خفا البعير والمعنى فتقبى أحفاف البهائم أو حفت أقدامهم ونقب والنقب أول الحرب وجهان نقب والدم ببس وحكمة تظهر على الابل قيل شكاي بعض الاعراب إلى عمر رضي الله عنه نقب بابه وعجزه عن المشي إلى الغزو فلم يصدق وأعطاه شيئا من الدقيق ولم يعطه الظهر فولى وهو يرتجز به فأعطاه الظهر أيضا وبعده \* اغفر له اللهم ان كان غفرا \*

\* (تدلى عليها بين سب وخطبة) \* تدلى ذلوا المائح المتشمر

في سورة النجم عند قوله تعالى ثم دنا فتدلى فتعلق عليه في الهواء ومنه تدلى الثمرة ودلى رجله من السير بر والدوالي الثمر المعلق قال تدلى عليها اه ويقال هو مثل القرى ان يرخيرا تدلى وان لم يره تولى والنسب الخيل والخطب السلك والمائح المستقي والمائح الذي علا الدلو من أسفل البئر يقول أرسل نفسه في تلك المهواة بين الخيل والسلك كما يرسل المائح المتشمر دلو في البئر الشاعر يصف مشتارا والضمير في عليها للعسل لانه يذ كر ويؤنث والمشتار من شار العسل واشتارها اجتناها

\* (ومن كل أفنان الذاذيب والصني \* لهوت به والعيش أخضر ناظر) \*



في سورة الرحمن عند قوله تعالى ذواتا أفنان ولهم من اللّٰه وهو ما يشغلك من طرب وهوى يقال لها يلهو وهو العيش أخضر كل شئ طرى غص فهو أخضر وناضر من نضر الورق والشجر والوجه نضرة ونضورا ونضارة فهو ناظر أى حسن والواو في والعيش الحال

\*(انا أبو النجم وشعر شعري) \* لله درى ما أجن صدرى

في سورة الواقعة عند قوله تعالى والسابقون السابقون أى السابقون من عرفت حالهم وبلغك وصفهم والتأويل الثانى والسابقون الى الايمان السابقون الى الجنة أو السابقون الى طاعة الله السابقون الى رحمة وقائه أبو النجم يريد انا المشهور بكمال ان فصاحة ووفور البلاغة وان شعري هو المعروف بالاعجاز في حسن النظم والبراعة وما انتهى اليك من فصاحته وبراعته

\*(اخو الحرب ان عضت به الحرب عضها) \* وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا) \*

في سورة ن عند قوله تعالى يوم يكشف عن ساق أخو الحرب من يباشر الحرب كثيرا والعن التناول بالاسنان وفرس عضوض والتشهير مثل في شدة الامر وصعوبة الخطب يعنى هو يباشر الحرب بمثل ما يباشره من الشدة والصعوبة ويمارسها بمثل ما يمارسه ولا يتركها بحال تقول العرب للرجل اذا وقع في أمر عظيم يحتاج فيه الى جد وجهد ومعاناة ومقاساة للشدة شمر عن ساقك وهذا جاز في اللغة وان لم يكن للامر ساق

\*(عضد الدولة وابن ركنها) \* ملك الاملاك غلاب القدر) \*

في سورة الحاقة عند قوله تعالى ملك عنى سلطان به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أغبط الناس رجلا على الله يوم القيامة وأخبثه رجل تسمل ملك الاملاك ولا ملك الا الله عن كاخسر والملقب بالعنبد أنه قال ان القاتل لما قال هذا ما أفح بعده وحن ومات لا ينطق لسانه

(تقول مالا حك باسافر) \* يا بنت عمى لا حنى الهواجر) \*

في سورة المدثر عند قوله تعالى لواحة للبشر من لوح الهجير قال تقول مالا حك اه وقرئ لواحة بالنصب على الاختصاص للنهويل لاح من لاح الهجير وهو تغييره وتسويد هجر القوم هجر اذا ساروا في الهجرة لانه يقطع فيه السير وأهجر القوم اذا ساروا في ذلك الوقت قال الراجز

فلا تلو مونى ولو مو اجبرا \* بخابر كلفنى الهواجرا

\*(لا وائيك ابنة العامرى لا يدعى القوم انى أفر) \*

في سورة القيامة عند قوله تعالى لا أقسم بيوم القيامة حيث أدخل لا النافية على فعل القسم وهو مستفيض في كلامهم وأشعارهم قال امرؤ القيس لا وائيك اه وفائدتها وكيد القسم كأنهم أنكروا البعث فقال لا أدري أى ليس الامر على ما ذكرتم ثم أقسم بيوم القيامة قوله ابنة العامرى يحذف حرف النداء يريد يا ابنة العامرى انى لا أفر من الحرب ابنة واشتهرت بانى ملازم الحرب ولا أفر منها بحيث لا يقدر أحد ان يدعى انى أفر من الحرب والحال ان كندة حولى

\*(فى بئر لا حور سرى وما شعر) \*

في سورة القيامة عند قوله تعالى لا أقسم بيوم القيامة من حيث زيادة لاقبل فعل القسم الحور بالضم الهلكة ويقال حور في محارة فلان مثل يضرب للرجل المتحير فى أمره أى ضل في ضلاله قال أبو عبيد المعنى فى بئر حور ولا زائدة وقال فى الحواشى حور جمع حائر من حار اذا هلك ونظيره قبل فى جمع قاتل قال الأعشى \* انا لامثالكم باقومنا قبل \* وكذلك نزل فى نازل وقرخ فى قارح وهو الفرس الذى طلع نابه والمعنى سرى فى بئر الهلاك والضلال وما علم واستشهد بان لازادة مثلها فى لئلا يعلم اهل الكتاب

\*(أماوى ما يعنى الثراء عن الفقى) \* اذا حشر جث يوم اوضاق بها الصدر) \*

هو الحاتم في سورة القيامة عند قوله تعالى حتى اذا بلغت التراقي أى النفس وان لم يجز لها ذكر لان الكلام الذى وقعت فيه يدل عليها كما قال حاتم أماوى اه وتقول العرب أرسلت يريدون جاء المطر ولا تكاد تسمعونهم يذكرون السماء وماوى اسم امرأة وهى فى اللغة المرأة شبهت بالماء لصفائها والنسبة الى الماء ماوى ومائى كما يقال فى النسبة الى الكساء كسائى وكساوى والخشعة تردد صوت النفس والثراء الغنى والثروة والضمير فى حشر جث للنفس وان لم يجز لها ذكر كالضمير فى قوله تعالى كلا اذا بلغت التراقي وروى عن عائشة رضى الله عنها انه لما احتضر أبو بكر رضى الله عنه قالت \* لعنرك ما يعنى الثراء عن الفقى \* البيت فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه لا تقولى هذا يا بنية وقولى وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد

\*(وليلة ظلامها قد اعتكر) \* قطعتما والزهرير مازهر) \*



في سورة الانسان عند قوله تعالى لا يرون فيها شمساً ولا زمهراً والمعنى ان الجنة ضياء فلا يحتاج فيها الى شمس وقد اعتكر الليل اذا تراكم ظلامه واعتكرت الرياح اذا جاءت بالغبار والزمهري القمري لغة طي يقول رب ليلة شديدة الظلمة قطعتم بالسرى والحال ان القمر ما طلع وما اضاء قال الله تعالى لا يرون فيها شمساً ولا زمهراً قيل هو القمر

\*(كأن القرنفل والزنجبيل \* باتا فيهما وأر يا مشورا)\*

هو لا عشي في سورة الانسان عند قوله تعالى ويسقون فيها كأساً كان مزاجها زنجبيلاً سميت العين زنجبيلاً لظلم الزنجبيل فيهما والعرب تستلذه وتستطيبه كما قال الأعرابي كأن القرنفل أه والأثرى العسل والمشور من شرب العسل شورا والشور موضع التحل الذي يعسل فيه

\*(وكان طعم الزنجبيل به \* اذ ذقته وسلافة الخمر)\*

قاله المسيب بن علس في سورة الانسان عند قوله تعالى عينا فيهما تسمى سلسيلاً قال الزمخشري وسميت بذلك لانه لا يشرب منها الا من سأل اياه سبيلاً بالعمل الصالح وهو مع استقامته في العربية تكلف وابتداع انتهى يصف الشاعر طبيب رضاب محبوبته وسلافة الخمر أول

ما يخرج من عصرها

\*(جنة لف وعيش مغدق \* وندامي كلهم بيض زهر)\*

للحسن بن علي الطوسي في سورة عم عند قوله تعالى وجنات ألفافاً ملتهى ولا واحد له كالا وزاع والاختفاف وقيل الواحد لف كما قال بجنة لف أه ويقال حديقة لف ولفه يصف الشاعر طبيب الزمان والمكان وكرم الاخوان والغدق الماء الكثير والندامي جمع الندمان يقال نادمني فلان على الشراب فهو ندمي وندماني وجمع النديم ندام وجمع الندمان ندامي وبيض أي حسان ورجل أزهر أي بيض

مشرق الوجه

\*(أحافرة على صلح وشيب \* معاذ الله من سفه وعار)\*

في سورة والنازعات عند قوله تعالى اثنا لمدودون في الحافرة قال في الكشف ان قلت ما حقيقة هذه الكلمة قلت يقال رجع فلان في حافرة أي في طريقه التي جاء منها فخرها أي أثر فيها بعينه فيها جعل أثر قدميه حفراً كما قيل حفرت أسنانه حفراً وقيل حافرة كما قيل عيشة راضية أي منسوبة إلى الحفر والرمي أو كقولهم نهارك صائم ثم قيل لمن كان في أمر فخرج منه ثم عاد إليه رجع إلى حافرة أي إلى طريقته وحالته الأولى قال أحافرة أه كأن القائل يقول على سبيل الانكار أرجع بعد الصلح والشيب الذي هو زمان الأناة والوقار إلى ترف الصبار جهله ثم قال على طريق الاستبعاد معاذ الله هذا سفه ظاهر وعار شديد

\*(تقضى البازي اذا البازي كسر \* أبصر خربان فضاء فانكدر)\*

هو الحاج يحيى بن عمر بن ميمون التيمي في سورة التكويم عند قوله تعالى واذا النجوم انكدت انقضت ومنه البيت وروى في الشمس والنجوم انما تطرح في جهنم لبراها من عبدها كما قال تعالى انكم وما تعبدون من الله حصب جهنم تقضى أصله تقضض وكذلك حكم التضعيف فانه يدل منه حرف الة نحو تظنيت في تظنيت وخربان جمع خرب وهو طائر ويقال له حباري أيضاً وانكدر البازي اذا انقض وكذلك النجم قال تعالى واذا النجوم انكدت والباغ يستعمل في الكرم يقول اذا الكرام ابتدروا فعل المكارم بدرهم أي أسرع كانه قضا البازي على الحباري وقبل البيت اذا الكرام ابتدروا والباغ بدر \* تقضى البازي اذا البازي كسر داني جناحيه من الطود فر \* أبصر أه

\*(ولقد جنيتك أكوأ وعساقل \* ولقد نهيتك عن نبات الأوبر)\*

في سورة المطففين عند قوله تعالى واذا كالوهم أو وزنوهم ضمير منصوب راجع إلى الناس وفيه وجهان أن يراد كالوهم أو وزنوهم خذف الجار وأوصل الفعل كما قال ولقد جنيتك أي جنيت لك ويجوز أن يكون على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والمضاف هو المكمل والموزون أكوأ جمع كاء وعساقل جمع عسقل وهو نوع جيد من الكاوة ونبات الأوبر نوع عردي ومنها وينضرب المثل بها فيقال ان بني فلان نبات أوبر يظن ان فيهم خيراً ولا خير فيهم

\*(اذا رمت عنه سلوة قال شافع \* من الحب ميعاد السلوة المقابر)\*

\*(سبيقي له في مضمير القلب والحشا \* منزرة وديوم تبلى السرائر)\*

في سورة الطارق عند قوله تعالى يوم تبلى السرائر ما أسرت في القلوب من العقائد والنيات وغيرها وما أخفى من الاعمال وعن الحسن أنه سمع رجلاً ينشد \* سبيقي له في مضمير القلب والحشا \* أه فقال ما أغفله عما في السماء والطارق قال أبو القاسم التوابعي المحبة مجانبة السلوة على كل حال وقريب من معناه فاداو جدت له وساوس سلوة \* شفع الضمير لها إلى نفسها أي سل وساوس السلوة من قلبي

\*(وتم ودعنا آل عمرو وعامر \* فرائس أطراء المثقفة السمر)\*



في سورة والضحي عند قوله تعالى ما ودعك ربك حيث قرئ ما ودعك بالتخفيف يعني ما تركك قال صاحب الصحاح ولا يقال منه ودعه كما لا يقال من المعسور والميسور عسره ويسره وقولهم دع ذا أي تركه أصله ودع يدع وقد أميت ماضيه لا يقال ودع وإنما يقال تركه ولا وادع ولكن تارك ور بما جاء في ضرورة الشعر ودعه فهو مودوع على أصله وقال لبت شعري يا خليلي ما الذي \* غاله في الحب حتى ودعه وقال خفاف بن ندية إذا ما استحمت أرضه من ممائه \* جرى وهو مودوع وواعد يصدق أي متروك لا ينصرف ولا ينزجر والوديعه واحدة الودائع انتهى قال في المصباح المنير قال بعض المتقدمين وزعمت النحاة أن العرب أماتت ماضى يدع ومصدره واسم الفاعل منه وقد قرأ مجاهد وعروة ومقاتل وابن أبي عبيدة ويزيد النحوي ما ودعك ربك بالتخفيف وفي الحديث لينتهين قوم عن ودعهم الجماعات أي عن تركهم فقد رويت هذه الكلمة عن أفصح العرب ونقلت من طريق القراء فكيف تكون أماتة وقد جاء الماضى في بعض الأشعار وما هذه سبيله فيجوز القول بنقله الاستعمال ولا يجوز القول بالأماتة انتهى والفرائس جمع قرينة وهي صيدا الأسد والمتقنة الرماح والسمر جمع أسمر وهو لون بين البياض والأدمه يعني في ذلك العام تركنا ألين فرائس الرماح أي مجروحين مغلوبين

\* (انني رأيت الضمدا شيئا نكرا \* لن يخلص العام حليل عشرا) \* ذات الضماد أو يزور القبرا \*

في سورة التكاثر عند قوله تعالى حتى زرتم المقابر قبل أراد ألهما كم التكاثر بالاموال والاولاد إلى أن متم وصرت منفقين أعماركم في طلب الدنيا والالاستباق اليها وانتهالك عليها إلى أن أتاكم الموت لا هم لكم غيرها عما هو أولى بكم من السعي لعاقبتكم والعمل لا آخرتكم وزياره القبر عبارة عن الموت قال الأخطب لن يخلص العام اه الضمدا أن يكون للمرأة حليل والنكرا المنكر وحليل أي زوج وعشرا أي عشر ليال وعشرا بكسر العين أي معايشة والمعنى لن يخلص حليل ذاق طعم الضماد عشر ليال إلى أن يموت يزور القبرا أي إلى الممات لصعوبة ذلك على النفوس الأبيسة لا سيما على رواية حليل بالمهمله عن الأثر هي أي لا يدوم رجل على امرأة ولا امرأة على زوجها الا قدر عشر ليال للغدر في الناس في هذا العام لانه رأى الناس كذلك في ذلك العام فوصف ما رأى

\* (وأنت كثير بالبن مروان طيب \* وكان أبوك ابن العقائل كوثرا) \*

هو الكميت في سورة الكوثر وهو فوعل من الكثرة قبل لأعرابيه ترجع ابنهما من السفر بم آب ابنك قالت آب بكوثر وقال الكميت وأنت كثير اه والكوثر من الرجال السيد الكثير الخير

\* (حرف الراي) \*

\* (إذا القيتك عن شمط نكاشري \* وان تغيب كنت الهمازا المنزه) \*

وقيل أوله \* ترعى لودي إذا لا قبتي كذبا \* وهو زباد لا يحجم في سورة الهمزة وبناء فعلة بفتح العين يدل على أن ذلك عادة منه ونحوه الضحكة واللينة وعن شمط أي بعدد وتكاشر كشر عن أسنانه أبدى يكون في الضحك وغيره والهمز الكسر واللمز الطعن وهو الذي يكيد الناس ويطن فيهم وفي أعراضهم وقيل في تفسير قوله ويل لكل همزة مازة كل طعان عياب مغتاب للمرأة إذا غاب وحكى بعض الرواة أن أعرابيا قيل له أتمز الفأرة قال تهمزها الهزة فأوقع الهمز على الأ كل قال تعالى أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا وكان الهمز أوقع على الأ كل لما كان غيبة ولذلك قال \* وتصبح غرثي من لحوم الغوافل \*

\* (حرف السين) \*

\* (تنادوا بالرحيل غدا \* وفي ترجالهم نقدي) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى الم ذلك الكتاب برفع الرحيل على أنه مبتدأ خبره غدا كقولك القتال يوم الجمعة أي فيه فان الحكاية ان تجيء بالقول بعد نقله على استيفاء صورته الاولى وروى نصب الرحيل على أنه مصدر أو معقول به أي ارحلوا الرحيل أو ازموه فحكى الرفع والنصب بعد البناء وروى مجرورا فلا حكاية وفي ترجالهم نقدي أي هلاكها أو جعل نفسه وروحه في ترجالهم فاذا ارتحلوا فارقوا فارقته

\* (وهن عشرين بهاهميسا \* ان يصدق الظن نيك لباسا) \*

وقيل أراد بنفسه محبوبه في سورة البقرة عند قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث وهو الإفصاح بما يجب أن يكنى عنه كلفظ النيك

\* (إذا ما الضحيج تنى عطفها \* تثنت فكانت عليه لباسا) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى هن لباس لكم وأنتم لبنس ولما كان الرجل والمرأة يعتقان ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عناقه شبه باللباس المشتمل عليه



\* (ما بال نفسك ترضى أن تدنسها \* وثوب دنياك مغسول من الدنس) \*

\* (ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها \* أن السفينة لا تجرى على اليبس) \*

في سورة العنكبوت عند قوله تعالى ونعم أجر العاملين وعن الحسن يقول الله تعالى يوم القيامة جوزوا الصراط بعفوى وادخلوا الجنة برحمتي واقتسموها بأعمالكم وعن رابعة البصرية أنها كانت تشدد ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها \* أن السفينة لا تجرى على اليبس وفي كتاب أدب الدنيا والدين أن البيت لا تني العتامة وقبله

لا يأمن الموت لا لخط ولا لنفس \* وأن تترست بالحجاب والحرس \* واعلم بأن سهام الموت نافذة لكل مدرع مناوم مستترس \* ما بال دينك ترضى أن تدنسه \* وثوب دنياك مغسول من الدنس

\* (سوى أن العتاق من المطايا \* أحسن به فهن إليه شوس) \*

هو لاني زبيد الطائي وقبله

فباتوا يدبجون وبات يسرى \* بصير بالدجى هاد عوس إلى أن عرسوا وأخت منهم \* قريبا ما يحس له ميسر في سورة النساء عند قوله تعالى فإن آستم منهم رشدا وقرأ ابن مسعود فإن أحسستم بمعنى أحسستم الادلاج بالتخفيف سير أول الليل والتشد يد سير آخر الليل والعموس القرى الشديدا والمراد به الاسد والعتاق النجيات من الابل وشوس جمع أشوس وشوساء وهو الذي ينظر بمؤخر عينيه وأحسن أصله أحسن نقلت فقهة السنين إلى الحاء ثم حذف أحسست بالخبر أيقنت به وقيل ظننت ووجدت وهو نظير قوله وعزني في الخطاب في قراءة وعزني بالتخفيف قال ابن جني حذف الزاي الواحدة تخفيفا كما قال الشاعر أحسن به يريد أحسن يصف قوما يسرون والاسد يطلب فريسته وهو المراد بالبصير في الدجى

\* (يقيت وفري وانجرفت عن العلي \* واقيت اضيا في بوجه عبوس) \*

\* (ان لم أشق علي ابن حرب غارة \* لم تخجل يوما من نهاب نفوس) \*

هو لا اشترا النجى في سورة المسائدة عند قوله تعالى غلت أيديهم قال الزمخشري فما تصنع بقوله غلت أيديهم ومن حقه ان يطابق ما تقدم ولا تناقض الكلام وزال عن سنته قلت يجوز أن يكون معناه الدعاء عليهم بالخل والنكد ومن ثم كانوا أئجل خلق الله وأنكدهم كافي البيت فانه دعا على نفسه بالخل وتبقيته المال الكثير وعدم انفاقه في وجوه المحامد ومعالي الامور ان لم يشن الغارة ولم يفرقها من كل أوب وصوب على معاوية بن صخر بن حرب ولم يقل على ابن صخر لكون حرب أشهر آباءه وألقب بالمقام بحسب معناه الأصلي حتى كانه كناية عن الملازمة للحرب كابي لهب عن الجهنمي

\* (وانخلبت عيناه من فرط الاسى \* وكيف غربي دالج تفجسا) \*

في سورة الاعراف عند قوله تعالى فكيف آسى على قوم كافرين والامسى شدة الحزن فانه عليه الصلاة والسلام اشتد حزنه على قومه ثم أنكر على نفسه فقال فكيف يشتد حزني على قوم ليسوا بأهل للحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم ما ينزل بهم انخلبت عيناه أي سال دمع عينيه والوكف القطر وغربي تشبیه الغرب وهو الدلو العظيمة والدالج بالجم الذي يأخذ الدلو من البئر فيفرغها في الخوض وتفجسا أي انفجرا بسعة وكثرة يقول سال دمع عينيه من شدة الحزن ووكتنا وكيف دلوى دالج تفجرا وسال منهما الماء

\* (فلم أرمثل الحي حيا مصحبا \* ولا مثلتنا يوم التقينا قوارسا) \*

\* (أكر وأحبي للحقيقة منهم \* وأضرب منا بالسيف القوانسا) \*

في سورة الكهف عند قوله تعالى ثم بعثناهم لنعلم أي الجزيين أحصى لما لبثوا ألبت للعباس بن مرداس السلمي والحي المصح هو زبيد من اليمن جمع العباس من جميع بطون بني سليم ثم خرج بهم حتى صبح على بني زبيد بتليث من أراضى اليمن بعد تسع وعشرين ليلة فقتل منهم وغنم وصفهم بكمال الشجاعة ليكون أدل على شجاعتهم من عليهم وهو من الكلام المنتصف أيضا كقوله فقتل كما خير كما القاء \* والمصح الذي يأتي صبحا للغارة وحقيقة الرجل ما لزمه الدفاع عنه من أهل بيته والقوانس جمع قونس وهو أغلى البيضة والبيضة قلنسوة من حديد تلبس لدفع السيف يقول لم أرمغار عليهم كالذين صبحناهم ولا معبرا مثلنا يوم لقيناهم تناول المدح كلا الفريقين من أصحابهم وأصحابه وقوله القوانس جمع قونس وهو ما بين أدنى الفرس قال

اضرب عنك الهوم طارقها \* ضربك بالسيف قونس الفرس



وسأتي الكلام على هذا البيت بما فيه كفاية وقوله القوانس ليس منصوباً بالضرب وهو انما هو منصوب بفعل مضمر وهو يضرب ولكن قال الزمخشري ان أمدلاً لا يخلو اما أن ينصب بأفعل وأفعل لا يعمل واما أن ينصب بليثوا فلا يسد عليه المعنى فان زعمت الى نصبه باضممار فعل يدل عليه أحصى كما ضمير في قوله \* وأضرب منها بالسيوف القوانس \* على نضرب القوانس فقد أبدت المتناول وهو قريب حيث أبيت أن يكون أحصى فعلاً ثم رجعت مضطراً الى تقديره واضمماره انتهى أقول ومن هذا الباب قوله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته فانه لا يجوز أن يكون العامل فيه أعلم لان المعنى بصير أعلم في هذا الموضع أو هذا الوقت واذا كان كذلك لم يجوز أن يكون العامل أعلم بل فعلاً يدل عليه ومن ذلك قوله تعالى أعلم من يصل عن سبيله لان أفعل لا يضاف الا الى ما هو بعض له وليس ربنا تعالى من المضلين عن سبيله فيضاً اليهم وبعد البيتين اذا ما شددنا شدة نصبر واننا \* صدورنا لنذكرها \* عليهم فإيرجعون الاعوايسا اذا الخيل جالت عن صريع نكرها \* عليهم فإيرجعون الاعوايسا

\* (الى طعن يقرض أقواز مشرف \* شمالاً وعن أيمانهم الفوارس) \*

هو الذي الرمة في سورة الكهف عند قوله تعالى تقرضهم ذات اليمين وذات الشمال وتقرضهم تقطعهم لا تقرضهم من معنى القطيعة والصرم يقال قرض المكان عدل عنه الظعينة المرأة الطاعنة ولا تسمى طعينة حتى تكون في الهودج والجمع طعائن وطعن يقرض يقطعن ويفرين والاقواز جمع قوز مثل ثوب وأثواب وهو أصغر من الجبل ومشرف أي أقواز جبل مشرف وعن أيمانهم الفوارس بمعنى الفرسان ويمكن أن يريد موضعاً بهينه بقول نظرت أو شرفت الى طعن يقطعن الارض في السير بحيث كانت الاقواز عن شمالهم وعن أيمانهم الفوارس لحياتهم وقبل البيت نظرت بجرعاء السبية نظرة \* ضحى وسواد العين في الماء شامس شامس في الماء غامس يريد أنه نظر ضحى وطول نهاره كان با كيامن يوم شامس اذا كان نهاره كله ضحى

\* (البس لكل حالة لبوسها \* امانعها واما لبوسها) \*

في سورة الانبياء عند قوله تعالى وعلمناه صنعة لبوس عمل الدروع وهو أصل اللباس والمراد هنا البس لكل حالة ما يصلح لها وليس المراد لبس الثياب يعني اعدد لكل زمان ما يشاء كله وبلائه وقيل كانت صفائح خلقةها وزردها فصمعت الخفة والتخصين والجهور على فتح اللام وقرئ لبوسها بضمها وحيثئذ اما أن يكون جمع لبس المصدر الواقع موقع المفعول واما أن يكون واقعا موقعه والاول أقرب

\* (الواردون وتيم في ذرى سبأ \* قد عض أعناقهم جلد الجواميس) \*

في سورة النمل عند قوله تعالى وجئتكم من سبأ نبياً يقين عندهم بصرفه حيث جعله بمعنى الحي أو الأب الاكبر والذروة أعلى السنام وأعلى كل شيء ذروته حتى الحسب والجمع ذرى ومعناه الواردون هم وتيم في ذرى أرض سبأ مغلولين باغلال من جلد الجواميس بحيث يعض أعناقهم وأما من لم يصرفه فيجعله اسم القبيلة كقوله من سبأ الحاضرين مأرب اذ \* بينون من دون سبيله العرما وسأتي شرح هذا البيت في حرف الميم وهذا الخلاف جار بهينه في سورة سبأ وسبأ في الأصل اسم رجل من قحطان واسمه عبد شمس وسبأ لقب له وانما لقب به لانه أول من سبأ وولده عشرة أولاد تيمان من ستة أي سكنوا اليمن وهم حبر وكندة والازدوا وشمر وقشمر وبعيلة وتشام أربعة وهم ندم وجندام وعاملة وغسان

\* (اضرب عنك الهموم طارقها \* ضربك بالسوط قونس الفرس) \*

في سورة ص عند قوله تعالى وان كثيراً من الخلقاء ليبيغي بعضهم على بعض على تقدير القراءة بفتح الياء ووجهه بأن الأصل لبيغين بنون التوكيد الخفيفة والفعل جواب قسم مقدر تقديره وان كثيراً من الخلقاء والله لبيغين فحذف كما حذف في قوله \* اضرب عنك الهموم طارقها قوله اضرب على تقدير النون الخفيفة وحذفها أي اضربن وطارقها بدل من الهموم بدل البعض من الكل والقونس موضع ناضية الفرس يقول ادفع طوارق الهموم عن نفسك واضربها عند غشيانها كما تضرب قونس الفرس عند السوق وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الزخرف عند قوله تعالى أفنضرب عنكم الذكراً صفحا بمعنى أقمي عنكم الذكراً ونذرؤه عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الخوض وقال طرفة اضرب عنك الهموم اه أراد اضربن فحذف النون الخفيفة وحرك الياء بالنصب والقونس عظم ناتئ بين أذني الفرس والقونس أيضاً على البيضة وقيل الشعر بالعنق

\* (وما يكون مثل أخى ولكن \* أعزى النفس عنه بالناسى) \*

في سورة الزخرف عند قوله تعالى وان ينفعكم اليوم اذ ظنتم أنكم في العذاب مشتركون وقيله



يذكر في طلوع الشمس صخرا \* وأذكره بكل غروب شمس \* ولولا كثرة الباكين حولي \* على اخوانهم لقتلت نفسي  
يعني اذا رأى السوي وهو المبتلى بشدة ومن منى بذلك روحه ذلك وتفس بعض كره وهو التأمي الذي ذكرته الخفساء

\* (يضىء كضوء سراج السليط \* طلم يجعل الله فيه نجاسا) \*

هو النافعة الحمدي في سورة الرحمن عند قوله تعالى يرسل عليكم شواط من نار ونحاس الشواط الذهب الخالص والنحاس الدخان وأنشد  
يضىء كضوء سراج اه السليط الزيت والسراج الذي يوقد من الضوء قال تعالى توقد من شجرة مباركة زيتونة

\* (حتى اذا الصبح لها تنفسا \* وانجاب عنها ليلها وعسسا) \*

العجاج في سورة التكو بر عند قوله تعالى والليل اذا عسعس قيل اذا أقبل الصبح أقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك تنفسه على المجاز  
قال الله تعالى والليل اذا عسعس وعسعس الليل اذا أقبل ظلامه وقيل اذا أدبر وادته شهد بقول الشاعر بانه يعني الادبار لان طلوع الشمس  
لما كان متصلا بادبار الليل كان المناسب تغيير عسعس بادبروا ما من فسر به باقبل فيكون القسم باقبال الليل واقبال النهار وكأن الكناية  
في لها وعنها اي انهارا جمعا الى الشمس لان تنفس الصبح عبارة عن ازدياد ضوئه وانبساطه والمراد بتنفس الصبح للشمس هو انه اذا انبسط  
الضوء استطار الفجر بقرب طلوع الشمس فكانه تنفس لذلك

\* (وبلدة ليس بها أنيس \* الا اليعاقير والا العيس) \*

في سورة الليل عند قوله تعالى الا ابتغاء وجهه ربه الاعلى مستثنى من غير جنسه وهو النعمة أي مالا حده من نعمة الا ابتغاء وجهه ربه  
بالرفع على لغة من يقول ما في الدار اجمارا بالنصب وهو الاختيار لانه ليس من جنس الاول قال تعالى ما لهم به من علم الا اتباع  
الظن فهذا هو الجيد وقد جاء مرفوعا على قبح كقول الشاعر وبلدة اه وكأنه اراد ان الذي يقوم مقام الانيس اليعاقير والعيس وكذلك  
لورفع جمار اراد الذي يقوم مقام ما في الدار جمار وقرئ قوله تعالى وما لا حده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجهه ربه بالرفع على لغة من  
يقول ما في الدار رجل الاجار والبيت لجران العود واسمه العار بن الحوث من قصيدة مر جزة اولها

قد نددع المنزل بالميس \* يعيش فيه السبع الجروس

الميس نداء للمرأة يعيش أي يطلب ما ياكل والجروس من الجرس وهو الصوت الخفي

(حرف الشين)

\* (اجرش لها يا ابن أبي كباش \* فالحلأ الليلة من انقاس) \*

في سورة طه عند قوله تعالى فوسوس اليه الشيطان من حيث ان فعل الوسواس اذا عدى باللام وقلت وسوس له فمعناه لاجله واذا عدى  
بالي فمعناه لانها فغنى وسوس اليه انتهى اليه الوسوسة كحدث اليه واسر اليه روى اجرش بالشين المعجمة موصولة الالف والذي عليه  
الرواة الصحيح اجرش بالمهملة ويقطع الالف من قولك اجرش البعير اذا عدى ومعنى اجرش لها أي احدها تسمع الحداء فتسير وهو مأخوذ  
من الجرس وهو الصوت وجرش الطير صوت مناقيرها على شئ تأكله ومنه يعيش فيه السبع الجروس وقوله لها أي لاجلها وقوله فالحلأ  
الليلة من انقاس أي لا تترك الليلة لترعى يقال نفشت بالليل اذا تردت ترعى بلاراع لبلأومنه قوله تعالى اذ نفشت فيه غم القوم

\* (اذنت لكم لما سمعت هريزكم \* فاسمعوني يا خنا والفواحش) \*

في الانشقاق عند قوله تعالى واذنت لربها وحقت أي اذنت في انقيادها لله حين اراد انشقاقها فعل المطوع لامر المطاع الذي انصت لامر  
أي سمعت وانقاد وانعت لتأثير قدرته تعالى حين تعلق ارادته بانشقاقها انقياداً لما مور المطاوع اذا ورد عليه الامر المطاع

\* (وقريش هي التي تسكن البحر \* ربه اسميت قريش قريشا) \*

\* (تأكل الغن والسمن ولا تت \* رك يوم الذي جئنا حين ريشا) \*

هو اتبع وقريش ولد النضر في سورة قريش وهو ابنة عذبة في البحر سميت في السفن ولا تطاق الا بالنار وعن معاوية  
انه سأل ابن عباس بم سميت قريش قال بدابة في البحر تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو وأنشد البيتين وبعدهما  
هكذا في الكتاب تألت قريش \* يا كؤن البلاد اكلا كشيشا \* ولههم آخر الزمان نبي  
يكثرا القتل فيهم والجوشا \* يملأ الارض خيلة ورجالا \* يحشرون المطى حشرا كيشا

(حرف الصاد)



\*(كلا في بعض بطنكم تعفوا \* فان زمانكم زمن خيمس)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم حيث وحد السمع كما وحد الجلد في قوله \* قد عض أعناقهم جلد الجواميس \* كما وحد البطن في قوله كلا في بعض بطنكم اه اذا امن اللبس فاذا لم يؤمن كقولك فرسهم وثوبهم وانت تريد الجمع رفضوه ولك ان تقول السمع مصدر في الاصل والمصادر لا تجمع يدل عليه جمع الاذن في قوله وفي آذاننا وقرأوا أن تقدر مضافا فخذوا أي على حواس سمعهم أقول تقدير المضاف أشبهه من ان تحمله على الوجه الآخر الذي لا يكاد يجيء الا في شبر ومن ذلك قوله تعالى لقد كان لسبإ في مسكنهم حيث أفردته حمزة والكسائي وحقق حدث جعل المسكر مصدرا وحذف المضاف والتقدير في مواضع مسكنهم ومن ذلك قوله تعالى في مقعد صدق أي مواضع قعود ألا ترى أن لكل واحد من المتقين موضع قعود

\*(لا يصحن العاص وابن العاصي \* سبعين الفا عاقدى النواصي)\*

في سورة التوبة عند قوله تعالى استغفر لهم أولا تستغفر لهم الآية والسبعون جار مجرى المثل في كلامهم للتكرير كما قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لا يصحن العاص اه أي لاسقين المصوح وقد شاع ذلك في العبارات \* صحننا الخزرجية مرهفات \* والعاص الوصف في العسيان أن روى بالسكسروان روى على الفتح فكانه أربدا القبيلة وهو عمرو بن العاص وسبعين ثانی مفعول لا يصحن والمراد الفرسان \* نواصي الخيل من عادة العرب وهذا العدد يستعمل للكثرة كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة قال علي عليه السلام لا غار من الرجل العاصي عمر سبعين ألفا من الخيل عاقدى نواصي خيولهم (تمة) اعلم أن العرب تبالغ في السبع والسبعين لان التعديل في نصف العقد وهو خمسة فاذا زيد عليها واحد كان لادنى المبالغة واذا زيد اثنان كان لا قصاها ولذلك قيل للاسد سبع كانه ضو عفت قوته سبع مرات وقال القاضي قد شاع استعمال السبع والسبعين والسبع مائة ونحوها في التكثير لاشتمال السبعة على جملة اقسام العدد فكانه العدد بأسره وقال صاحب الايجاز السبعة اكمل الاعداد بجمعها معاني الاعداد ولان السبعة أول عدد تام لانها تعادل افرادها اذ نصفها ثلاثة وثلاثا اثنان وسدسها واحد وجملة هاستة وهي تسع الواحد فكانت كاملة اذ ليس بعد التمام الا الكمال ثم السبعون غاية الغاية اذا لا حاد غاياتها العشرات ثم ان الآية دلت على عدم المغفرة لا عن النهي عن الاستغفار والاستغفار وان لم يترتب عليه مغفرتهم تترتب عليه مصلحة أخرى كما جعل ابراهيم عليه السلام جزاء قوله ومن عصاني أي في أمر ترك عبادة الاصنام قوله فانك غفور رحيم بدون أن يقول فانك شديد العقاب فجعل انه يرجعهم ويغفر لهم رأفة بهم وحناء على الاتباع والمراد انك تغفر لهم اذا استجدوا التوبة والایمان فغلب انه يرجعهم مع العصيان رحمة لهم وحناء على الاتباع

\*(رعى الشبرق الریان حتى اذا ذوی \* وعاد ضريعا بان عنه النحاض)\*

في سورة الغاشية عند قوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضريع الشبرق رطب الضريع وهو جنس من الشوك ترعاه الابل مادام رطبا فاذا ينس تحامته وهو سم قاتل والنحاض جمع نحوص وهي السني ليس في بطنها ولد والضريع مرعى سوء غير ناجع في راعيته ولا نافع وهو الضريع الذي ذكره الله تعالى

\*(حرف الضاد)\*

\*(لنعم البيت بيت أبي دنار \* اذا ما خاف بعض القوم بعضا)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى مثلاً ما بعوضة اشتقاق البعوض من البعض وهو القطع يقال بعوضه البعوض معناه نعم البيت السكنة في ليل الضيف اذا خاف بعض القوم بعض البعوض أي قطعه

\*(لم يفتنا بالوتر قوم والضيعة \* رجال يرضون بالاغماض)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى الا أن تعصوا فيه أي الايمان تتساحوا في أخذهم من قولك أغض بصره أي لا تستقص كانك لا تبصر فاني فلان بكذا أي سيقى والوتر بالكسر الترة والجمع أوتار يقول لم يفتنا قوم عند الترة بل ندر كههم وننتقم منهم والجال ان رجالا يرضون بالاغماض عن بعض حقهم اضعفهم وعجزهم

\*(داينت أروى والديون تقضى \* فطلت بعضا وادت بعضا)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى اذا تدانتم يدين يقال داينت الرجل اذا عاملته يدين معطيا أو أخذها كما تقول يا بعتة اذا بعتته أو باعك وأروى اسم محبوبته والمطل مدا فعتك الدين والعدة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام مظل الغني ظلم والواو في والديون المحال



\* (قال لها هل لك يا نافي \* قالت له ما أنت بالمرضى) \* ماض اذا ما هم بالماضي \*

في سورة ابراهيم عند قوله تعالى ما انا بصريحكم وما انا بصريحى بكسر الياء وهى ضعيفة واستشهد لها بيت مجهول وهو قال لها اه فـ كانه قدر بـاء الاضافة سا كنه وقبلها بـاء سا كنه فـ كرها بالكسر لما عليه اصل التقاء الساكنين ولكنه غير صحيح لان بـاء الاضافة لا تكون الا مفتوحة حيث قبلها الف نحو عصاى فأما لها وقبلها بـاء قوله يا نافي يا هذه هل لك فى وانما زادوا بـاء على بـاء الاضافة اجراء لها على حكم الهاء والكاف حين طردوا على الهاء الواو فى ضرب بتموه وعلى الكاف الالف والياء فى اعطيتكاه واعطيتكبه فيما حكاه سيديويه عن العرب

\* (وليس دين الله بالمعضى) \*

في سورة الحجر عند قوله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين أى أجزاء جمع عضنة وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة اذا جعلها أعضاء قال أبو ربيعة \* وليس دين الله بالمعضى \* ومعنى جعلهم القرآن كذلك ان بعضهم جعله شعرا وبعضهم كهانة تعوذ بالله من ذلك وجمع عضنة على عضين كما جمع سنة على سنين وبعضهم يجرى النون بالمركات مع الياء وحديث ثبت نونه فى الاضافة يقال هذه عضيتك

(وثناياك أنها أغريض) \* ولا لى نوار أرض وميض

واقاح متور في بطاح \* هزه فى الصباح روض أريض

في سورة الزخرف عند قوله تعالى حم والكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عربيا جوابا للقسم وهو من الايمان البديعة الحسنة لتتناسب القسم والمقسم عليه وكونها من واحد ونظيره قول لى غمام وثناياك اه الثنايا من الأسنان أربع فى مقدم الثغرتان من فوق وثنتان من تحت والاغريض البرد والطلع ويشبه الثغريهما كما قيل :

يفتر عن لؤلؤ رطب وعن برد \* وعن اقاح وعن طلع وعن حبيب

ورض أريض لين رطب

\* (حرف الطاء) \*

\* (أقامت غزالة سوق الضراب \* لاهل العراقين حولا قبطا) \*

غزالة اسم امرأة شبيب الخارجي قتله الحجاج غار بته سنة وفى ذلك قال الشاعر فى هو الحجاج

أسد على وفى الحروب نعامه \* فقتلته تنفر من صغير الصافر هلا كررت على غزاله فى الوغى \* اذ كان قلبك فى جناحى طائر فى سورة البقرة عند قوله تعالى ويقيمون الصلاة لأنها اذا قرط فيها كانت كالشئ النافق الذى تتوجه اليه الرغبات واذا عطلت كانت كالشئ السكاسد \* (حنى اذا جن الظلام واختلط \* جاؤا بمدق هل رأيت الذئب قط) \*

في سورة الانفال عند قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة فان قوله لا تصيب اما صفة لا فتنة على ارادة القول أى فتنة مقولا فيها لا تصيب ونظيره البيت أى بمدق مقول فيه هذا القول واما أن يكون جوابا للامر أى ان أصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة ولكنها تأتمكم واما أن يكون نهيا بعد أمر فكانه قيل واحذروا ذنبا أو عقابا ثم قيل لا تتعرضوا للظلم فيصيب العقاب أو أثر الذئب

\* (غليسته قبل القطا وفرطه) \*

ووربالة من ظلم منكم خاصة

أوله \* ومنهل من الفيافي أوسطه \* وبعده \* فى ظل أجاج المقيظ مغبطه \*

في سورة النور عند قوله تعالى اذا دعا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أى رسول الله كقولك أعجبنى زيد وكرمه تـ زيد كرم زيد ومنه \* غليسته قبل القطا وفرطه \* أراد وقبل فرط القطا أورده على أن ظل المقيظ بمعنى شدة حره فرط القطا متقدما بها الى الوادى والماء

\* (وقد يجعل الوسمى ينبت بيننا \* وبين بنى رومان نبعاً وشوحطاً) \*

في سورة الشورى عند قوله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض من البنى وهو الظلم الوسمى أول المطر لانه يسم الارض بالنبات نسبة الى الوسمى والتبع شجر يتخذ منه القسى والشوحط أيضا شجر يتخذ منه القسى يريد أنهم اذا كان الربيع اتخذوا قسى التبغ والشوحط وذلك أنه اذا كان الربيع وأسكنت المياه تذكروا الذحول وطابوا الاوتار لا مكان البقل والماء كما قال الشاعر وأطول فى دار الحفاط اقامة \* وأربط أقلاما اذا لبقل أحلا

يريد أنهم لا يحملون اذا البقل جل الناس أن يحملوا

\* (حرف العين) \*

\* (واسم طروا من قريش كل متخضع \* ان الكريم اذا خادعته اتخذها) \*



في سورة البقرة عند قوله تعالى يخادعون الله حيث جاء بالافتخاد ولم يأت بالخدي والغنى استمطر القوم من بني قريش كل رجل غير كريم فان الكريم اذا خدعته رضى بالخداع قيل ان كعب الاحبار قال لامير المؤمنين عمر رضى الله عنه في زمان جلدب ان بني اسرائيل كانوا اذا اصابهم اشياء ذلك استسقوا بعصبة الانبياء فقال عمر هذا عم النبي صلى الله عليه وسلم وصنوا به وسيد بني هاشم فصعد عمر المنبر وصعد معه العباس وقال اللهم انا كنا اذا قمطنا استسقينا نبينا فستسقينا كما قيل

وايضا يستسقى الغمام بوجهه \* شمال اليتامى عصمة للارامل  
وانا نستسقيك اليوم بعم نبينا فاستسقيناه فواقي الحال وقال علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه في ذلك  
بعمى سقى الله البلاد واهلها \* عشية يستسقى بشيئته عمر  
توجه بالعباس بالجدب راغبا \* فاحار حتى جاد بالديعة المطر

\*(وخيل قد دلفت لها خيل \* تحية بينهم ضرب وجيع)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى عذاب اليم على طريق قولهم جدد والاليم في الحقيقة لا يؤلم كما ان الجد للجاد واصل التحية ان يدعى لرجل بالحياة وضرب وجيع أى موجع أى رب جيش قد نسبت اليها جيش وتحية بينهم الضرب بالسيف لا القول باللسان والعرب تقول تحيتك الضرب وعقابك السيف أى بدالك من التحية ومن ذلك قوله  
صحننا الخزرجية مرهفات \* اباد ذوى ارومتها وروها  
وقول الآخر  
نقرهم لهزميات نقد بها \* ما كان خاط عليهم كل زراد

وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الكهف عند قوله تعالى وان يستغيثوا يغاثوا الآيات وفي سورة مريم عند قوله تعالى والباقيات الصالحات خير وفي سورة الشعراء عند قوله الامن اتي الله بقلب سليم أى ولا تخزني يوم بيعت الضالون وأبى فيهم وهذا من قولهم تحية بينهم اه وما ثوابه الا السيف وفي سورة الجاثية عند قوله تعالى واذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان جنهم سميت حجة على ضرب من التهمك او بحسب حساباتهم اولاته في أسلوب تحية بينهم ضرب وجيع كانه قيل ما كان جنهم الا ما ليس بحجة والمراد نفي أن يكون لهم حجة البتة

\*(أصم عما ساء سميع)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عمى معناه هو أصم عمالا يليق به معرض عما ساء سميع لما ساء مصغ اليه ومن هذا الباب قوله  
أصم عن الشيء الذى لا أريده \* وأسمع خلق الله حين أريد  
وكما قيل \* أذن الكريم عن الفحشاء سمعا \* ومنه

صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به \* وان ذكرت بسوء عندهم أذنوا

فاصممت عمرا وأعميته \* عن الجود والفخر يوم الفجار

وقوله

\*(ولو شئت أن أبكى دما لبكته \* عليه ولكن ساحة الصبر أوسع)\*

البيت لا محقق بن حسان الخزيمى من قصيدة يرثى بها أبا الهيثم عامر بن عمار أمير عرب الشام في سورة البقرة عند قوله تعالى ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم حيث حذف مفعول شاء دلالة الجواب عليه والمعنى ولو شاء أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لذهب بها ولقد تسكاثر هذا الحذف في شاء وارا دولا يكادون يبرزون المفعول الا في الشيء المستغرب والقصيدة طويلة بدعية وأولها

قضى وطرامنك الحبيب المودع \* وحل الذى لا استطاع فبدفع

وانى وان أظهرت في جلادة \* وصانعت أعدائى عليه أوجع

ملكك دموع العين حتى رددتها \* الى ناظرى واليهين كالقلب تدمع

ومنها

وبعد البيت والخزيمى المذكور يكى بأبى يعقوب كان متصلا بمحمد بن زياد كاتب سر الزمامكة وله فيه مدائح جسيمة ثم رثاه بعد موته فقيل له يا أبا يعقوب مدائحك لآل منصور بن زياد أحسن من مرثيتك وأجود فقال كنا نعمل على الرجاء ونحن اليوم نعمل على الوفاء وبينهما بون بعيد وهذا عكس ما يحكى عن البخترى فإنه كان مختصا بأبى سعيد بن يوسف وكان مداخلة طول أيامه ولا ينسب من بعده ورثاها بعد موته ما فاجاد ورثاها فيهم ما أجود من مدائحه ورثاها قيل له في ذلك فقال من تمام الوفاء ان تفضل المرثى المدائح

\*(وما الناس الا كالذيار وأهلها \* بها يوم حلوها وغدوا بلاق)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى مثلهم كمثل الذى استوقد نارا الى آخر الآية حيث شبه حيرة المنافقين وشدة الامر عليهم بما يكاد به من طفيت ناره



ناره بعد ايقادها في ظلمة الليل وكذلك من أخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق ألا ترى الى قوله انما مثل الحياة الدنيا كماء كيف ولي الماء الكاف وليس الغرض تشبيه الدنيا بالماء ولا بمقدار آخر يتمحل لتقديره ومما هو بين في هذا قوله وما الناس ام لم يشبهه الناس بالديار وانما شبه وجودهم في الدنيا ومعرفة والهم وفنائهم بحلول اهل الديار فيها ووشك نهوضهم عنها وتركها خاوية وغدو كفلس أصل غدا حذفت اللام وجعل الدال حرف اعراب كدم ويد قال الشاعر  
لا تغلواها وادلوها دلوها \* ان مع اليوم انما غدا

(أمن ربحانة الداعي السميع) \* يورقي وأصحابي هجوع  
في سورة البقرة عند قوله تعالى بديع السموات والارض على القول بأن السميع بمعنى المسمع والبديع بمعنى المبدع قال في الكشف وفيه نظر أي لا نسلم أنه بمعنى المسمع لجواز أن يريد أنه سميع خطابه فيكون بمعنى السامع لأن داعي الشوق لما دعا صار سامعا لقوله ولئن سلم فهو شاذ لأن فعلا بمعنى مفعول شاذ أي أمن ربحانة اسم مكان الداعي السميع يورقي والجمال ان أصحابي نيام غافلون قيل ان عمرا كان معدا في القريسان ثم عد في الشعراء هذا البيت وربحانة هي اخت دريد بن الصمة عشقه عمر ورواها عن علي بن أبي طالب التمس من دريد أن يتزوجها فأجاب

\* (ان تلك جلود بصر لا أوبسه \* أوقد عليه فأجبه فينصعد)

\* (السلم يأخذ منها ما رصيت به \* والحرب يكفك من أنفاسها جرع)

في سورة البقرة عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة قاله العباس بن مرداس لخفاف بن ندبة وهو أبو خراشة وقبل قوله السلم تأخذ منها البيت المشهور من شواهد النحو وهو

أبا خراشة أما أنت ذانقر \* فان قومي لم تأكلهم الضبيع

البصر الحجارة تضرب الى البياض فاذا جاؤا بالماء قالوا بصرة والتأنيذ التذليل يقول اني أقدر على كل وجه لو كنت حجرا لا يذل لاوقدت عليه حتى يتفتت يريد أن حيلته تنفذ فيه والسلم وان طال لم ترفمها الا ماتحب ولا يضرك طولها والحرب السير منها بكفك والسلم يذكر ويؤنث قال تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها وجواب الشرط قوله أوقد وقوله أوبسه في موضع النعت بجلود كما تقول ان كنت صخر لا تنكسر فان لي حيلة في أمرك قال في الصحاح الاصمعي است به تأيس أي ذلته وحقرة وكسرتة قال عباس بن مرداس ان تلك جلود بصر اه وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الانفال عند قوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها والسلم بكسر السين وفتحها الصلح ويند كرو يؤنث تأنيث نقيضها وهو الحرب لان الحرب المقاتلة والمنازلة ولفظها أنثى يقال قامت الحرب على ساق وقد يذكرونها بالي معنى القتال يقال حرب شديد وتصغيرها حرب والقياس بالماء وانما سقطت لثلاثين بغير الخربة التي هي كالرح

\* (ان الصنعة لا تكون صنعة \* حتى يصاب بها طريق المصنع)

فاذا صنعت صنعة فاعمد بها \* لله أول ذوى القرائب أودع

في سورة البقرة عند قوله تعالى قل ما أنفقتم من خير فللوالدين يقول ان صنائع المعروف لا يعتد بها الا أن تقع موقعها قال صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله بعبد خيرا جعل صنائعه في أهل الخفاط وقوله أول ذوى القرائب قال تعالى وآتى المال على حبه الى آخر الآية وما أحسن قول المتنبي ووضع الندي في موضع السيف للعدى \* مضر كوضع السيف في موضع الندي

\* (بنى أسد هسل تعلمون بلاءنا \* اذا كان يوما ذا كواكب أشنعنا)

في سورة البقرة عند قوله تعالى الا أن تكون تجارة أي الا أن تكون التجارة تجارة حاضرة وهو من أبيات الكتاب يخاطب بنى أسد ويقول لهم قد تعلمون مقالتنا يوم الحرب اذا كان الحرب مظلمة ترى فيها الكواكب ظهور الانسداد عين الشمس بغير الحرب والتقدير اذا كان اليوم يوما وأشنع حال لا خبر لان فيما تقدم من صفة الاسم ما يدل على الخبر فيصير الخبر لا يفيد زيادة معنى فهو مما تنزلت فيه الصفة منزلة

\* (وخير الامر ما استقبلت منه \* وليس بأن تتبعه اتباعا)

في سورة آل عمران عند قوله تعالى فتقبلها ربهما بقبول حسن يقال استقبل الامر اذا أخذ بأوله وعنوانه ومنه المثل خذا الامر بقوايله أي بأوله قبل أن يدبر فيفوت وليس من الخزم أن تهمل حتى يفوت منك ثم تعد وخلفه وتتبعه بعد القوت والله در القائل اذا فعلت جيلا وابتدأت به \* فاجعل له حاجة المضطر ميقانا \* فالغيث وهو حياة الارض قاطبة \* لا خير فيه اذا ما وقته فانا

فلا هدين مع الرياح قصيدة \* مني بحبرة مع القبح قاع



\* (ترد المياه فلا تزال جداولاً \* في الناس بين تمثل وسماع) \*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وتلك الأيام نداولها بين الناس كقوله من آيات الكتاب  
فيوم علينا ويوم لنا \* ويومانساء ويومانسر وفي أمثالهم الحرب مجال وعن أبي سفيان أنه صعد الجبل يوم أحد فـ كنت ساعة  
ثم قال أين ابن أبي كبشة أين ابن أبي قحافة أين ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وهذا أنا عمر فقال أبو  
سفيان يوم بيوم والأيام دول والحرب مجال فقال عمر لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار فقال انكم ترعسون ذلك فقد خبنا اذا بخسنا  
والمدولة مثل المعالودة قال ترد المياه أه يقول لاهديني الى القمعاق قصيدة غراء متداولة بين الناس يتمثلون بها ويستمتعون بها  
وينشدونها يقال في المثل أسير من شعولانه يرد الاندية ويبلغ الاخيرة

أقرب من انك لو رأيت فوارسي \* بعمايتين الى جوانب صلف

\* (حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن \* للغير خائنة مضل الاصبغ) \*

هو الكلابي في سورة المائدة عند قوله ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم يقال على خيانة أو على فعله ذات خيانة أو على نفس أو على  
فرقة خائنة ويقال رجل خائنة كقوله رجل راوية للشعر للبالغة كافي البيت وقرين اسم ضيف نزل على القائل وطمع في جاريته للضيف  
فقال له لو رأيت فوارسي بعمايتين وهما جنلان نكفت وما غدرت وما طمعت في جاريته و صلف اسم موضع ومعناه لو رأيت فوارسي بهذه  
المواضع لم تكن خائنة كالذي مضل الاصبغ من الكف أي لم تكن تخون خيانة قليلة فكيف بالكثيرة

(ومنا الذي اختير الرجال سماحة) \* وجودا اذا هب الريح الزاع

في سورة الاعراف عند قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا من قومه فخذف الجار وأوصل الفعل كافي البيت وقدمح الشاعر  
أهله وقبيلته بالسماحة والجود في فصل الشتاء الذي يضن فيه أهل البرادى لأن الميرة تنقطع عنهم فيه وتغز الاقوات ويعدم البرعى فمن  
كان جوادا في ذلك الوقت فساظنك بجوده وكرمه في غيره والزاع بالزاي المجهمة والسين المهملة فيهم مال الريح الشديدة والاصل فيه  
واختير من الرجال فخذف حرف الجر لفظا وتعدي الفعل بنفسه

\* (اني وجدت من المكارم حسبكم \* أن تلبسوا خزال الشيا وبشيعوا) \*

الحري في سورة الانفال عند قوله تعالى فان حسبك الله وبيده \* فاذا تذكرت المكارم مرة \* في مجلس أنتم به فتقنوها  
حسبكم أي حسبكم تقول حسبك ما أعطيت أي كفاك والحر من كل شيء أعتقه وتقنوها أي غطوا وجوهكم من الحياء وجرير قد هجا  
قوما وقال كفاكم من المكارم لبس الشيا بالناعمة وأكل المطعم ومات الطيبة واذا ذكرت المكارم في مجلس فغطوا وجوهكم من الحياء  
فلستم منها في شيء فكأنه أخذ هذا المعنى من قول الخطيب في الزرقان بن بدر لما استعدي عمر رضي الله عنه على الخطيب فقال عمر أما  
نرضى أن تكون طاعما كاسيا فقال والله لولا الاسلام لقتلته قال لا أعلم هجاء ولكن ادع ابن القريعة يعني حسان بن ثابت فلما له جاءه قال له  
عمر رضي الله عنه أهجاء فقال لا يا أمير المؤمنين ولكنه صلح عليه فقال عمر لا حسبك أولئك عن اعراض المسلمين فقال يا أمير المؤمنين  
أكل مقام مقال قال وانك أتهددني فلما حبسه كتب اليه  
ماذا تقول لا قراخ يذئ مرخ \* حمر الحواصل لأماء ولا شجر  
نفسى فسادكم بنى وبينهم \* من عرض أوديه يعمى لها الخبر  
ألقت كاسهم في قعر مظلمة \* فارحم عليك سلام الله يا عمر  
فلما قرأها عمر رضي الله عنه رق له وبكى وخطى سبيله

بالتشعري والحوادث جنة \* (هل اغدون يوما وأمرى مجمع)

في سورة يونس عند قوله تعالى فأجمعوا أمركم وشركاءكم من أجمع الامروز معه اذا نواه وعزم عليه كما قال هل اغدون يوما وأمرى مجمع عليه  
في انفاذه وامثاله يقال اجمع الامر اذا نواه وعزم عليه وفي حديث من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له أي من لم يعزم عليه فينوبه

(على حين عابت المشيب على الصبا) \* فقلت الميا أصح والشيب واتزع

في سورة هود عند قوله تعالى ومن خزي يومئذ حيث قرئ يفتح الميم لانه مضاف الى ادو وغير متمكن كقوله  
\* على حين عابت المشيب على الصبا \* وهذه حالة كل ظرف لزم الاضافة اذا اضيف الى غير متمكن واما حرها فظاهر لانه اسم اضيف الى  
ما قبله فكان مجرورا وهو معطوف على نجيها لان تقديره ونجيهاهم من خزي يومئذ

\* (وانكرتني وما كان الذي نكرت \* من الحوادث الا الشيب والصلبا) \*



البيت للاعشى في سورة هود عند قوله تعالى فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم يقال أنكرت الرجل اذا كنت من معرفته في شك ونكرته  
 اذا لم تعرفه يقول ان المحبوبة شككت في معرفتي وما نكرت الا الشيب والصلع فانهم ما مبعوضان عندها وفي نسبة هذا البيت للاعشى حكاية  
 قال أبو عبيدة كنت حاضرا عند بشار بن برد وقد أنشد شعرا لاعشى فلما سمع هذا البيت أنكره وقال هذا بيت مصنوع وما يشبه كلام الاعشى  
 فحجت من فطنة بشار وصحة قريحته وجودة نقده للشعر

\*(وقد حال هم دون ذلك والج \* مكان الشغاف بتبغية الاصابع)\*

في سورة يوسف عند قوله تعالى وقال نسوة في المدينة امرأت العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حيا أي خرق حبه شغاف قلبها حتى وصل  
 الى الفؤاد والشغاف حجاب القلب وقيل جلدة رقيقة يقال له لسان القلب اذا دخله الحب لم يخرج وفي معناه

يعلم الله أن حبك مني \* في سواء السواد وسط الشغاف  
 ورحم الله ابن الفارض حيث يقول  
 أنت في أسود الفؤاد ولكن \* أسود العين يشتمى أن يراك  
 وما أحسن قوله \* ومن مقلتي سواء السواد \*  
 والبيت للناطقة من إحدى القصائد التي يعتذر بها الى النعمان عما قد فيه الواشون وبعده

وعيد أبي قابوس في غير كنهه \* أناي ودوني راكش فاضواجع  
 وقوله بتبغية الاصابع اي فلا تجده من شدة الكمون وفيه  
 مبالغة حسنة حيث جعل غير المحسوس مثله يطلب ويدرك وقيل بتبغية الاصابع أي تلمسه أصابع اطباء ينظرون أنزل عن ذلك الموضع

أم لا وانما ينزل عند البرء (فلم تنسني أوى المصيبات بعده) \* ولكن نكاه القرع بالقرع أوجع

في سورة يوسف عند قوله تعالى يا أسفا على يوسف حيث تأسف على يوسف ودون أخيه ودون الثالث والرزا الخادث أشد على النفس وأظهر  
 أثرها الحكمة في ذلك عمادى أسفه على يوسف وان الرزء فيه مع تقادم عهده كان غضا طريا عنده أخذ بجماع قلبه وأن الرزء فيه كان قاعدة  
 مصيباته قائلة هشام قد فجع بأخيه أوفى ثم أتى عليه زمان تناسيا ثم أصيب بعده بأخ آخر يقال له غيلان فقال ان الجزع بأوفى لم يزل  
 ما يعقبه من المصيبات ولكنه زاد اشتدادا ثم شبهه بالقرع وهو الجرح وقد صلب ويدس اذا نكح ثانيا أي أدنى وقشرت جلته أي أن القرع  
 اذا فعل به ذلك كان ايجاعا شديدا بلغ به البيت

تعزيت عن أوفى بغيلان بعده \* عزاء وحفن العين ملا آن مترع

\*(فاقتئت خيل تشوب وتدعي \* ويلحق منها لاحق وتقطع)\*

في سورة يوسف عند قوله تعالى تفتؤنذ كر يوسف الفت والفتور أخوان يقال ما فتئ يفعل كذا قال أوس فاقتئت خيل اه والاصل  
 في التشبيب أن الرجل اذا استصرح لوح بثوبه وكان ذلك كالدعاء والانداء والتداعي في الحرب أن يدعو القوم بعضهم بعضا والدعاء  
 في الحرب أن يقول يا آل فلان يقول ما زالت الخيل تستصرخ ويدعو بعضهم بعضا من المنهزمين والمنقطعين ويلحق منها في الحرب  
 اللاحقون والمنقطعون كأنه صور الحرب من أولها الى آخرها وزعم أنهم الكائدون أولا والاكثر من بعد دلائقهم ثانيا والمنفردون

بالغنية وحيازة المقصود ثالثا (وتجلى الشامتين أريهم) \* اني لرب الدهر أتضعضع

في سورة الرعد عند قوله تعالى والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية حيث كان الصبر مطلقا فيما  
 يصبر عليه من المصائب في النفوس والاموال ومشاق التكليف ابتغاء وجه الله تعالى لا ليقال ما أصبره وما أحمله للنوازل وأوقره عند  
 الزلازل ولا لئلا يعاب بالجزع ولئلا يشمت به الاعداء كقوله وتجلى اه ولانه لا طائل تحت الملح ولا رد فيه للفائت كقوله

ما ان جزعت ولا هلع \* ولا يرد بكاي زيدا  
 الضعضة الخضوع يقول هذا التجلى الذي أريه من نفسي لدفع شماتة الشامتين

أريهم أني لا أتضعضع لرب الزمان ومروفة البيت لاني ذوئب خويلد بن خالد المخزومي مات في زمن عثمان رضي الله عنه في طريق

مصر من قصيدة المشهورة التي أولها أمن المنون وريته أتجع \* والده ليس بعقب من يجرع

قالت أمية ما لجسمك شاحبا \* منذ ابتذلت ومثل مالك ينفع \* أم ما جنبك لا يلائم مضجعا \* الا أقض عليك ذاك المضجع  
 فأجبتها اما لجسمي أنه \* أودي بني من البلاد فدعوا \* سبقوا هوى وأغنى قواهاهم \* فخرموا ولكل جنب مصرع  
 فغيرت بدعهم تقيش ناصب \* وأحال اني لاحق مستبغ \* ولقد حرصت بأن أدافع عنهم \* فاذا المنية أقبلت لا تدفع  
 واذا المنية انشبت أظفارها \* ألقيت كل تمسكة لا تنفع \* وتجلى للشامتين أريهم \* اني لرب الدهر لا أتضعضع  
 ومنها والنفس راغبة اذا رغبتها \* واذا يرد الى قلبك تقنع \* والده لا يبق على حداته \* جون السراة له جدائد أربع



وهي طويلة وما ذكرناه بعض منها \* ولما رأيت البشر أعرض دوني \* وجالت بين الشوق يحزن نزعا \*  
 \* (تلفت نحو الحى حتى وجدتني \* وجعت من الاصغاء لينا وأخذا) \*

هو الحماسي عند قوله تعالى في سورة الحجر ولا يلفت منكم أحد ومعنى النهي عن الالتفات ان الله تعالى لما بعث الهلاك على قومه ونجاه  
 وأهله أجابه لدعوته عليهم -م- وخرج مهاجرا فلم يكن يذم من الاجتهاد في شكر الله تعالى وإدامته ذكره وتفرغ باله لذلك فأمر بأن يقدمهم  
 لئلا يشتغل عن خالفه قلبه ولا يكون مطلعا عليهم وعلى أحوالهم لئلا يفرط منهم التفاتة في تلك الحالة الموهلة ولئلا يتخلف منهم أحد لغرض  
 له فيصيبه العذاب ولا يكون مسيرا للهارب الذي تقدم سر به ويقوت به وهوا عن الالتفات لئلا يروا ما نزل بقومهم من العذاب فيرقوا لهم  
 وليوطنوا أنفسهم على المهاجرة ويطيروها عن مساكنهم -م- ويضروا غير ملتفتين الى ما وراءهم كالذي يتحسر على مفارقة وطنه فلا يزال يلوى  
 اليه أخاذه كما قال تلفت نحو الحى أه واليت صفحة العنق والأخدع عرق فيم يقول لما أخذت في سيرى صرت ملتفتا الى ما خلفي من  
 الحى والاحباب فيم يتحسر في أثر الفاتت من أحبابي وديارهم وتذكر الطبيب أوقاتى معهم فيها وقيل اذا التفت المصافر لم يتم سفره وانما  
 التفت لانه كان عاشقا فاحب أن لا يتم سفره ليرجع الى محبوبه وقيل النهي عن الالتفات في الآية كناية عن مواصلة السير وترك  
 التواني والتوقف لان من يلتفت لا بد له في ذلك من أدنى وقفة

\* (أتجعل نبي ونبى العبيد بين عينيه والاقصرع) \*

\* (وما كان حصن ولا حابس \* يفوقان مرداس في مجمع) \*

\* (وما كنت دون امرئ منهما \* ومن تضح اليوم لا يرفع) \*

في سورة الاسراء عند قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا عن حابر بينا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم جالس اذا نام صبي فقال ان أبى يستكسبك درعا فقال من ساعة الى ساعة يظهر فعبد الينا فذهب الى أمه فقالت له قل له  
 ان أبى يستكسبك الدرع الذى عليك فدخل داره وترع قبضه وأعطاه وقعد عريا ناواذن بلال وانظر فلم يخرج للصلاة وقيل اعطى  
 الاقرع بن حابس مائة من الابل وعيينة بن حصن كذلك فجاء عباس بن مرداس وأنشأ يقول أتجعل نبي ونبى العبيد الى آخر الثلاثة  
 أبيات فقال يا أبا بكر اقطع لساتته عنى اعطاه مائة من الابل فتركت وقوله في الحديث من ساعة الى ساعة يظهر الظاهر تعلقه بظهر وهو  
 تركيب فاش في حرفي العرب والجمع وقيل هو متعلق بمحذوف أى آخر سؤالك من ساعة الى ساعة أى من ساعة ليس فيها درع الى ساعة

يظهر لنا في هادرع والدرع هنا القميص يلودن عالبا للشرقين فيها \* (كما لاذا الغريم من التبيع)

هو الشيخ في سورة الاسراء عند قوله تعالى ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا التبيع المطالب من قوله تعالى فاتباع بالمعروف أى مطالبة يقال فلان  
 على فلان يتبع بحقه أى مسيطر عليه ومطالب له بحقه وهذا الحق وقوله ولا يخاف عقباها ومن هذا القبيل قول القائل

يلوذ من الشمس اط-لاؤها \* لياذا الغريم من الطالب وقريب منه قوله

عدا وعدت غزلا نهم فكأنها \* ضواير من عزم لمن تبسع الشرقين اسم موضع ومنها أى من العقاب المذكورة في الايات السابقة

\* (فصبرت عا رفة لذلك حرة \* ترمنوا ذات نفس الجبان تطلع) \*

هو لابي ذؤيب في سورة الكهف عند قوله تعالى واصبر نفسك أى احبسها معهم وثبتهم أى خبست نفسك عارفة باحوال الحرب ترسواى تثبت  
 قيل نفس عروف أى صبور اذا أصابها ما تكره والعارف الصابر وتطلع أى تتطلع تنظر ساعة وتختفي ساعة كما هي عادة الجبان يصف صبره  
 وتجملد عند الشدائد وان نفسه ثابتة صابرة على المكاره في حال تكون نفس الجبان فيها مضطربة قلقه خباة

(كان مجرا الرامسات ذيولها) \* عليه قصم غنقه الصوانع

في سورة الكهف عند قوله تعالى حتى اذا بلغ مطلع الشمس حيث قرئ بفتح اللام وهو مصدر والمعنى بلغ مكان مطلع الشمس والمعنى كأن آثار  
 مجرا الرامسات على قوم قبيلهم الزنج والرامسات الرياح المثيرات التراب فتدفن الآثار تحتها لان الرمس تعيب تحت التراب والقصم  
 الجلد الابيض ولا بد من تقدير مكان ليحسن تشبيهه بالقصم وذيولها معقول مجراى جوهن ذيولها وقصم خبر كان وهو المسمى به أى كأن آثار

مجرا ذيولها جلد غنقه الكتاب

\* (رب من أنضجت غنطا قلبه \* قصم دنتى لي موتا لم يطلع) \*

\* (ويرانى كالشجاع في حلقه \* عسرا يخرج منه ما يتزع) \*

\* (لم يضرنى غير أن يحسبني \* فهو يز قوم مثل ما يزقوا الضوع) \*



\* (وبحيتي اذا لاقتسنة \* واذا يخلوله لحي رتع) \*

في سورة طه عند قوله تعالى ان كل من في السموات والارض على تقديرها نكرة موصوفة وصفها الجار بعدها وكذلك هي في البيت ويجوز ان تكون موصولة قال أبو حيان أي أن كل الذي في السموات وكل تدخل على الذي لانها تأتي للعنس كقوله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به \* وكل الذي حملني احملي \* يعني انه لا بد من تأويل الموصول بالعموم حتى يصح اضافة كل اليه ومتى أريد به معهود أو شخص بعينه استحالة اضافة كل اليه نضج اللحم والعنب ونحوه تضجافه ونضج وناضج أدرك والامم النضج بضم النون والفتح لغة والشيا مقصور ما تشب في الحلق من غصته هم أو نحوه ويزقوا أي يصبح والضوع ذكر اليوم ووجهه ضيعان وقوله واذا يخلوله لحي رتع أي اذا خلا يغتاني كقوله أجب احكم أن يأكل لحم اخيه ميتا ومن هذه الموصوفة والشعر لسويد بن كاهل البشكري أخي بني كنانة من قصيدة مشهورة أولها بسطت رابعة الخيل لنا \* فوصلنا الخيل منها ما اتسع ومنها كتب الرحمن والجدله \* سعة الاخلاق فينا والضلع وبناء لا معالي انما \* يرفع الله ومن شاء وضع نعم الله فينا ربها \* وصنيع الله والله صنع \* رب من انضجت غيظا قلبه \* الى آخر الاربعة آيات وبعدها قد كفاني الله ما في نفسه \* ومتى ما يكف شيئا لا يضع بئس ما يجمع أن يغتاني \* مطعم وخم وداء يدرع وهي طويلة وما كتبناه غيرها

\* (راحت بمسلة البغال عشية \* فارعى فزاره لاهناك المرتع) \*

في سورة طه عند قوله تعالى طه اذا فسر بأنه أمر بالوطء وان الاصل طاف قلبت الهززة هاء كما في قوله لاهناك المرتع ثم بني عليه الامر فيكون كما يكون الامر من يرى ثم ألحق هاء السكت فصار طه والبيت للفرزدق بن عمرو بن زهرة وقد ولي العراق بعد عبد الملك بن شرحبيل بن مروان وكان على البصرة ومحمد بن عمرو بن الوليد بن عقبة وكان على الكوفة وأوله نزع ابن بشروان عمرو قبيلة \* وأخوه راءة لها يتوقع راحت بمسلة البغال اه يقال هنا في الطعام ومراني فاذا لم نذكر هنا في قلت أمراني بالالف أي انهم وقد هشت الطعام اهتوه وهنأت فلانا بالمال هناة وكان مسلة المذكور يمنع فزاره من الرعي فلما سار الى الشام من العراق ناداهم الشاعر أي بني فزاره ليرعوا ايلهم وفي رواية فارعى مخاطب ناقتة ويقول قدر حل مسلة بالبغال عشية وقصد بني فزاره وعلى هذا فزاره منصوب قال سيويه في الكتاب ومن ذلك قولهم منساة وانما أصلها منسأة وقد يجوز في ذلك البذل حتى يكون قياسا مستتبيا اذا اضطر الشاعر كما قال الفرزدق راحت بمسلة البغال عشية اه فابذل الالف مكانها ولو جعلها بين يين لانكسر البيت وقال حسان سألت هذيل رسول الله فاحشة \* ضلت هذيل بما سألت ولم تصب وقال القرشي زيد بن عمرو بن نفيل سألتني الطلاق أن رأنا \* مالي قليلا قد جثمتاني بنبكده فهو لا ليس لغتهم سلت ولا تسال وبلغنا ان سلت تسال لغة وقال عبد الرحمن بن حسان وكنت اذل من وتدب قاع \* تشيع راسه بالفهرواج يريد واجثي

\* (كان قنود درحلي حين ضمت \* حوالب غرزاومعاجياعا) \*

للقطامي من قصيدته المشهورة التي يمدح بها زفر بن الحرث الكلبي وأولها

قفي قبل أن تفرق يا ضباعا \* ولايك موقف منك الوداع الى أن قال  
ومن يكن استلام الى ثوي \* فقد أحسنت يا زفر المتاع  
اذا لهلكت لو كانت صغارا \* من الاخلاق تتدع ابتداء فلم أر من عمن أقل منا \* وأكرم عندما اصطنعوا اصطناعا  
من البيض الوجوه بني نفيل \* أبت أخلاقهم الاتساع

في سورة طه عند قوله تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا ليس مصدر ووصف به يقال يبس يبسا ويبسا ونحوهما العدم والعدم ومن ثم وصف به المؤنث فقيل شاتنا يبس وناقتهنا يبس اذا جف لبنها وقرئ يبساو يابسا ولا يخلو اليبس من أن يكون مخففا عن اليبس أو صفة على فعل أوجع يابس كصاحب وصحب ووصف به الواحد تأكيذا كقوله ومعاجياعا جعله لفراط جوعه كجماعة جياعا القنود عبيدان الرحل وهو جمع اقتاد وقيل جمع قنود والحبان العرقان المكتنفان بالسرة والحلوبة الناقة ذات اللبن والحوالب جمعها والغرز جمع غزيرة يقال غرزت الناقة والشاة تغرز غرارة بتقديم الزاي على الراء اذا كثرت لبنها فهي غزيرة وغرزت بتقديم الراء على الزاي فهي غارزة اذا قل لبنها واعلم أن غرزا في هذا البيت بتقديم الراء المهملة على الزاي والمعنى ما يتردد في البطن من الحوايا وجياعا بمعنى جائعا كقوله تعالى يجده شهابا يصد أي راصدا وخبر كان في البيت بعده وهو



على وحشية خذلت خلوج \* وكان لها لاطفل فضاعا \* فكرت بتنبه فصادفته \* على دمه ومصرعه السباعا  
خذلت أى تأخرت وخلوج اختلج ولدها والسباعا نصب بضمير دل عليه صادفته وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الجن عند قوله  
تعالى فمن يستمع الا أن يجدها بارصدا أى راصدا كقوله ومعا جاعا أى يجدها بارصدا له لاجله ويجوز أن يكون الرصد مثل الحرس  
اسم جمع للرصد على معنى ذوى شهاب راصدين بالرجح وهم الملائكة الذين يرجونهم بالشهب ويعتصمونهم من الاستراق

\*(عفا قسم من فرتنا فالقوارع \* بيمينا أريلا قائلنا لا الدوافع)\*

\*(توسمت آيات لها فعرفتها \* لسته أعوام وذا العيام سابع)\*

في سورة الانبياء عند قوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وصفت الموازين بالقسط وهو العدل مبالغة كأنها في أنفسها قسط أو  
على حذف مضاف أى ذوات القسط واللام في ليوم القيامة مثلهما في قولك جئتكم لجلس ليال خلون من الشهر ومنه بيت النابغة فعرفتنيها لسته  
أعوام اه وقيل لاهل يوم القيامة أى لاجلهم وقسم اسم موضع وفرتنا اسم امرأة وأريلا اسم موضع والتلاع تجارى الماء توسمت ويروى  
توسمت واللام في لسته أعوام مثلهما في جئتكم لجلس ليال خلون من الشهر يقول درس أنثري دار المحبوبة وتوسمتها فعرفتها بالوهم لشدة تبتلها  
وتغيرها بعد سبعة أعوام مضت عليها وقد كان القائل قادرا أن يقول لسبعة أعوام ويتم البيت بغير ذلك من الكلام فلما لم يفعل دل على أنه  
عجز عن اتمامه وأتمه بما لا معنى له

\*(أبعدني أمى الذين تتابعوا \* أرحى حياة أم من الموت أجزع)\*

في سورة الشعراء عند قوله تعالى قال أصحاب موسى أنا لندركون بتشد يد الدال وكسر الراء من أدرك الشئ اذا تتابع ففنى ومنه قوله تعالى  
بل أدرك علمهم في الآخرة قال الحسن جهلوا علم الآخرة وفي معناه أبعديني أمى اه والمعنى انما المتتابعون أى يتبع بعضهم بعضا فى الهلاك  
على أيديهم حتى لا يبقى منّا أحد وقوله أبعدي لفظه الاستفهام ومعناه التوجع فيقول أرحى الحياة أم أجزع من الموت بعد اخواني الذين  
انقرضوا وذهبوا ومضى واحد اثر واحد أى لا يحسن الطمع في الحياة بعدهم ولا الجزع من الموت عقيب التفجع بهم والبيت من أبيات  
الجمالية وي بعده

ثمانية كانوا ذوا بة قومهم \* بهم كنت أعطى ما شاء وأمنع  
لعمرك انى بالخليل الذى له \* على دلال واجب لمفجع  
أولئك اخوان الصفاء رزقهم \* وما الكف الا اصبع ثم اصبع  
وانى للمولى الذى ليس نافى \* ولا ضا ترى فقدانه لممنع

\*(وبلدة يرهب الجواب دجنها \* حتى تراه عليهم ابنتى الشيعا)\*

في سورة القصص عند قوله تعالى وجعل أهلها شيعة أى فرقا يشيعونه على ما يريدو يطيعونه لا يملك أحد منهم أن يلوى عنقه قال الاعشى  
وبلدة اه ويشيع بعضهم بعضا فى طاعته أو أصنافا فى استخدام ليستخدم صنفان فى بناء وصنفان فى حث وصنفان فى حفر ومن لم يستعمله ضرب  
عليه الجزية أو فرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة وهم بنو اسرائيل والقبط والطائفة المستضعفة بنو اسرائيل وسبب ذبح الانبياء ان كانوا  
قال يولد مولود فى بنى اسرائيل يذهب ملكك على يده البلدة المفازة والجواب من جبت المفازة أى قطعتهما ودينتهما من أدلج الرجل اذا سار  
من آخر الليل وادلج بالتشديد اذا قطع الليل كله سيرا وقيل بالتخفيف الليل كله وبالتثقل من أوله والذلة ساعة من الليل يقول رب بلدة  
يخاف الجواب أن يسير فيها آخر الليل يبتغى الشيعة أى يبتغى فرقا يشيعونه من خوفه فى تجوئها قطعها بلا شيعة

\*(واستحكموا أمركم لله دركم \* شر الزميرة لاقه ما ولا ضرعا)\*

في سورة القصص عند قوله تعالى فلما بلغ أشده واستوى تم استحكامه وبلغ المبلغ الذى لا يزاد عليه كما قال لقيط واستحكموا أمركم اه لله درك  
أى خبرك وصالح عملك لان الدر افضل ما يحتلب واذا شتموا قالوا لا در دره أى لا كثر خبره ولا زكاه عمله والشر الزميرة القتل الشديد والمزيرة من المرة  
وهى القوة والمر بالجلل المفتول أمرته مرارا ورجل ذو مرة اذا كان سلم الاعضاء صححا والقيم والقيمة الشج والشجة الخرفان ورجل ضرع  
وهو من الرجال الضعيف وقوله أمركم برئد أمر الامامة والخلافة يقول لقيط قلندوا أمر الخلافة رجلا شر الزميرة أى القادر القوى غير الحرم  
الضعيف الرأى والعقل قال بعضهم يظهر أنه ليس المراد حكموا أمر الخلافة بل أراد أمر الحرب قال بعض أرباب الخواشي وقع فى بيت لقيط  
تحريرات جمة بعض من بيت وبعض من بيت آخر وليس ذلك وفى كامل أبى العباس المبرد وغيره هكذا

فقلندوا أمركم لله دركم \* ربح الدراع بأمر الحرب مضطلعا \* لا بطعم النوم الاريت يبعثه  
هم يكاد حشاه يقصم الضلعا \* لا مترقا ان ربحى فى الحرب ساعده \* ولا اذا عض مكروه به خشعا



ما زال يحلب هذا الدهر أشطره \* يكسون متبعات سور او متبعها \* حتى استمرت على شزمر برته  
\* مستحكم الرأي لا يحمى ولا ضرها \* والرحب والرحيب الشئ الواسع ورحب الذراع كناية عن الجود وقوله مضطجعا يقال اضطجع فلان  
بهذا الجمل اذا قوى واحتمله أعضائه

(تختلف الآثار عن أصحابها \* حيناً ويدركها القناء فتبع) \*  
لاني الطيب في سورة القصص عند قوله تعالى وكنا نحن الوارثين أي تركنا تلك المساكن على حال لا يسكنها أحد وخريناها وسوينهاها  
بالأرض فالوارثان ما مجردا منتقلا من أصحابها وأما الخاقع فما خلق الله في البدء فكانه رجع إلى أصله ودخل في عداد خالص ملك الله تعالى  
على ما كان أو لا وهذا معنى الارث ألا إلى الله تصير الأمور

(دعوت لكيبادعوة فكأنما \* دعوت به ابن الطود أو هو أسرع) \*  
في سورة الروم عند قوله تعالى ثم اذا دعاكم دعوة من الأرض اذا أنتم تخرجون المراد سرعة ذلك من غير توقف ولا تثبت كما يحجب الداعي المطاع  
مدعوه ومنه البيت يريد بابن الطود الصدى أو الحجر اذا تدهده وهذا من الاختصار كما تقول رأيت يزيد الأسد أي اذا رأيت رأيت الأسد

(الامعي الذي يظن بك الظن كأن قدرأي وقد سمعا) \*  
البيت لاوس بن حجر من قصيدته المشهورة التي قالها في فضالة بن كادة بعد حبه فيها في حياته ويرثه بعد مماته وأولها  
أيها النفس احلى جزعا \* ان الذي تحذرين قد وقعا \* ان الذي جمع السحابة والنجم \* دة والبر والتقى جمعا  
وبعد البيت في سورة لقمان عند قوله تعالى هدى ورجمة للمحسنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرتهم يوقنون أي أن  
الصفة كاشفة حكى عن الاصمعي أنه سئل عن الامعي فأنشد البيت وهو منصوب على الوصف والخبر يأتي بعد ستة أبيات وهو قوله  
أودى فلا تنفع الاشاحه من \* أمر لمن يحاول البدعا \* أي هلك فلا ينفع الحذر من أمر لمن يطلب البدع تخيصة الحذر والجذل لا يغني  
عن نزول النوازل لطالبي عظام الأمور تنبها على ان المرثى كان منهم

(والدهر لا يبقى على حدثانه \* جون السراة له جدائد أربع) \*  
في سورة الملائكة عند قوله تعالى ومن الجبال جدد بيض وقرا الزهري جدد بالضم جمع جديدة وهي الجدة يقال جديدة وجدد وجدائد  
كسفينة وسفن وسفائن وقد فسر بها قول أبي ذؤيب جون السراة اه الجون الاسود والسراة الظهر وسراة كل شئ أعلاه والجدائد الاتن  
الواقى قد حفت البانن يقال جديدة وجدد يقال امرأة جداء لا تدي لها يقول أهلك الدهر بني وقواترت على المصائب فلي عزاء بأن الدهر  
لا يبقى على حدثانه شئ حتى الجمار مع الاتن يرعى في القفار والجبال

(اذا قال قدني قال بالله حلفه \* لتغني عني ذانائلك اجما) \*  
في سورة الملائكة عند قوله تعالى انه عليم بذات الصدور وذات الصدور مضمراتها وهي تأنيث ذنوب وقول أبي بكر رضي الله عنه ذنوبن  
خارجة جارية أي جنينها جارية كما في البيت المعنى ما في بطنها من الجمل وما في انائك من الشراب لان الجمل والشراب يصحبان البطن  
والاناء الا ترى الى قولهم معها حمل وكذلك المضمرات تصحب الصدور وهي معها كما أن اللبن يصحب الضرع ومنه قوله  
وان تعذر بالمحمل عن ذي ضرورعها \* الى الضيف يخرج في عراقيمها نعلي وقال الله تعالى رب اني أمكنت من ذرتي بواد غير ذي  
زرع وذو موضوع المعنى الصخرة وقدني وقطني بمعنى واحد وهو حسبي وذا انائك أي ما في انائك من الشراب معناه أن الضيف لما نزل  
بالمضيف أكرم مثواه وبالغ في تهية الشراب واللبن فقال له الضيف وهو يسقيه ما في الاناء حسبي ما شربته فقال له الساقى أقسم بالله  
لتشربن جميع ما في انائك من اللبن وحلفه منصوب على المصدر لا ليت لان تقديره أحلف بالله ولتغني بفتح لام القسم ولتغني على تقدير  
ثبوت النون الخفيفة في النية وان كانت محذوفة من اللفظ وانما أضاف الاناء الى كاف الخطاب وليس الاناء للمخاطب وانما هو لتكلم لما  
كان بين المخاطب وبين الاناء نوع ملاسة

(بري لجها سيرا القنا في وجرها \* وما بقيت الا الضلوع الجراشع) \*  
هو البيت في سورة يس عند قوله تعالى ان كانت الا صيحة واحدة العامة على نصب الصيحة على أن كان ناقصة واسمها ضمير الاخذة لدلالة  
السياق وضحية خبرها والقياس والاستعمال على تذكير الفعل لان المعنى ما وقع الا صيحة ولكنه نظر الى ظاهر اللفظ وان الصيحة في حكم  
فاعل الفعل ومثلها في قراءة الحسن فاصبحوا لا ترى الامساكنهم وبيت لبديع وما بقيت الا الضلوع الجراشع وقال الآخر



ما سلمت من ربة وذنم \* في حربنا الاينات العم والجرحع العظيم الصدر الواسع البطن وفي معناه قول الشاعر  
مشق الهواجر لجهن مع السرى \* حتى ذهبن كالا وصدورا \* وابن هذه من قوله  
شجعاء جرتها الذميل تلوكة \* أصلا اذا راح المطى غرائنا \* وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الاحقاف عند قوله تعالى  
فأصبحوا لا ترى الامسا كنهم على تقدير القراءة بالتاء وترك تسمية الفاعل وهو ضعيف لانه اذا كان الفاعل لا يمنع لحوق علامة التأنيث في  
الفعل الا في ضرورة كقوله \* وما بقيت الا الضلوع الجراشع \* والقراءة بالياء أقوى لانه لا يقال ما جاءني الا امرأة بل يقال ما جاءني  
الامرأة أي أحد أو شيء الامرأة \* وأعلم أن جميع تراكييب القرآن لا يلزم أن تكون أفصح على الاطلاق بل بعضها أفصح وبعضه فصيح  
فيكون واردا على جميع طرق الكلام وفنونه وقد تقدم الكلام على ذلك عند قوله \* وألحق بالحجاز فاستريحنا \* فليراجع

(\* وما المرء الا كاشهاب وضوءه \* يحور رمادا بعد اذ هو ساطع \*)

في سورة يس عند قوله تعالى فاذا هم خامدون أي كما تخمد النار فتعود رمادا كما في قول لبيد يحور رمادا الشهاب شعلة نار ساطع يحور أي  
يرجع وسطع النور سطوعا انتشرا ونيسط يعني ليس المرء في حالة الشباب الا كمثل الشهاب الساطع وكان آخر النار الرماد كذلك عاقبة  
الإنسان يرجع بالموت رمادا وفي معناه قول المعري وكان نار الحياة فن دخان \* أوائلها وآخرها رماد \* وقد استشهد بالبيت  
المذكور في سورة الانشقاق عند قوله تعالى انه ظن أن لن يحور أي يرجع إلى الله تعالى تكذيبا بالمعاد ويقال لا يحور ولا يحول أي  
لا يرجع ولا يتغير قال لبيد يحوراه وعن ابن عباس ما كنت أدري ما معنى يحور حتى سمعت أعرابيا يقول لبنت له حوري أي ارجعي  
وبعد البيت وما المال والاهلون الا وديعة \* ولا بد يوما أن ترد الودائع والبيت للبيد من قصيدته المشهورة التي أولها  
بلينا وما تبلى النجوم الطوالع \* وتبقى الجبال بعدنا والمصانع أليس ورائي ان تراخت منيتي \* لزوم العصا تحني عليها الاصابع  
أخبر أخبار القرون التي مضت \* أدب كافي كلما قفرت راع

وأخوها

لعمرك ما تدري الضوارب بالخصي \* ولا زاجرات الطير ما لله صانع

(\* ان عليك الله ان تبايعا \* تؤخذ كرها أو ترد طائعا \*)

في سورة ص عند قوله تعالى والحق أقول على تقدير نصب الحقين على أن الأول مقسم به حذف منه حرف القسم فانه نصب كقوله  
فذلك أمانة الله الثريد \* وألرب من قلبي له الله ناصح كالله في ان عليك الله ان تبايعا وجوابه لا ملائ والحق أقول اعتراض بين المقسم  
به والمقسم عليه ومعناه ولا أقول الا الحق قال أبو البقاء الا أن سيبويه يرفعه لانه لا يجوز حذف حرف القسم الا مع اسم الله ويجوز نصبه على  
الاعراض أي الزموا الحق ويجوز أن يكون مصدرا مؤكدا لمضمون الجملة أي قوله لا ملائ وبروايه أخرى \* ان على الله ان تبايعا \* نصب اسم  
الله بأن أي ان على الله تعالى وتؤخذ منصوب بدل من تبايع أي ان على الله أن تؤخذ وبدل الفعل من الفعل كبديل الاسم

من الاسم

(\* قد أصبحت أم الخير تدعي \* على ذنبا كله لم أصنع \*)

لاني النجم الجلي في سورة ص عند قوله تعالى فالحق والحق أقول أي أقوله كقوله تعالى في قراءة ابن عامر وكل وعد الله الحسنى وقول  
أبي النجم قد أصبحت أم وبعد البيت من ان رأت رأسي كراس أصلع \* يا بنت عني لا تلومي وإهمني أي ان هذه المرأة أصبحت  
تنسب الى ذنبا ما صنعت وتلومني على الشيب وهو ذنب الايام لا ذنبي كما قال أشاب الصغير وأقنى الكبير \* كرا العداة ومر العشي  
وتقدم قريبا قوله وأنكرتني وما كان الذي نكرت \* من الحوادث الا الشيب والصلع والرفع على قراءة ابن عامر هو الرواية لان المعنى  
على السلب السكلي ولو نصب لكان سلبا جزئيا والعدول الى الرفع عن الفصيح مع استلزامه الحذف الذي هو خلاف الاصل دليل اني

على ما ذكر من الفائدة

(\* أما تتقين الله في جنب وامق \* له كبد حري عليك تقطع \*)

في سورة الزمر عند قوله تعالى يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله الجنب الجانب يقال أثنى جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان لين  
الجنب والجانب ثم يقال فرطت في جنبه وفي جانبه يريدون في حقه كما في البيت المذكور وهذا من باب الكناية لانك اذا أثبت الامر في  
مكان الرجل وحيزه فقد أثبت فيه الا ترى الى قوله ان السماحة والمروءة والندى \* في قبة ضربت على ابن الحشرج والشعر الجليل  
ابن معمر وهو أحد عشاق العرب المشهورين بذلك وصاحبه بثينة وهما جميعا من عذرة والبيت المذكور من قصيدة عينية طويلة أولها قوله  
أما جلت أم لا بالداخل مر بع \* ودار بأجرع القديرين بلقع \* ديار أسلى اذ نجس ليهامعا \* واذ نحن منها بالمودة نطمع

وان



وان بك قد شطت نواها ودارها \* فان النوى مما تشبه وتجمع  
 الاتقين الله فيمن قتلته \* فامسى اليكم خاشعا متضرع  
 الى الله اشكوا الى الناس حبا \* ولا بد من شكوى حبيب يروع  
 فان بك جثمانى بأرض سواكم \* فان فؤادى عندك الدهر أجمع  
 اذا قلت هذا حين أسلوا واجترى \* على هجرها طلت بها النفس تشفع  
 غريب مشوق مولع ياد كاركم \* وكل غريب الدار بالشوق مولع  
 فصار بجنبى اليها واعطى المشودة منها أنت تعطى وتمنع

(كلفت بجهولها نفسى وشايعنى \* همى عليها اذا ما آ لها لعا)

للاعشى وبعده بذات لوث عفرا ناء اذا عثرت \* فالتبس أولى لها من أن يقال لعا في سورة القتال عند قوله تعالى فتعسا لهم وأضل  
 أعمالهم التمس الهلاك ضد الانتعاش ويقال للعاثر لعا لك دعاء بأنه ينتعش يريد الشاعر ان العثور والانحطاط أقرب لها من  
 الانتعاش والبشوث أى رب بلدة مجهولة الاعلام كلفت نفسى قطعها وشايعنى همى على قطعها اذا سار بها لمع قوله بذات لوث اللوث من  
 الاضداد وههنا معنى القوة أى بناقة قوية أى تواتى همى على قطع هذه البلدة المجهولة التى لا اعلام لها بناقة ذات قوة غليظة

(ما شئت من زهرة والفتى \* بمصقلا بادلسق الزروع)

في سورة ق عند قوله تعالى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد أى قلب واع لان من لا يعي قلبه فكله لاقبله واللقاء السمع الاصغاء  
 وهو شهيد أى حاضر بفطنته لان من لا يحضر ذهنه فكله غائب والزهرة من قول فارسي يقال عند الاستحسان زهارة قال الزخشي وقد  
 لمح الامام عبدا القاهر في بعض من يأخذ عنه ولا يحضر ذهنه بذلك البيت يعنى أن قول التلميذ في حال تعليمه ياه زهرة كثير ولكن قلبه  
 غائب عنه وذاهب الى مصقلا بادلسق زرعه وقبله

يجى في فضلة وقت له \* محي من شاب الهوى بالتزوع ثم يرى جملة مشيوبة \* قد شددت أجاله للنسوع

ما شئت اه ومصقلا بادلسق بجرجان ذكر في الآية ما يفيد أن الاول أعنى لمن كان له قلب عثيل وأن قوله وهو شهيد اما من الشهود يعنى  
 الحضور والمراد التفطن لان غير المتفطن منزل منزلة الغائب فجاز أن يكون استعارة وجاز أن يكون مجازا مرسلًا والاول أولى واما من  
 الشهادة وصفا للمؤمن لانه شهيد على صحة المنزل وكونه وحيا من الله تعالى فيبعثه على حسن الاصغاء أو وصفه من قوله لتكوتوا شهداء على  
 الناس كانه قيل هو من جملة الشهداء أى من المؤمنين من هذه الامة فهو كناية عن الوجهين وجاز أن يقال على الاول من هذين الوصف

(قد حصت البيضة رأسي فها \* أطعم يوما غيري من جماع)

مقصود

(أسعى على جبل بنى مالك \* كل امرئ في شأنه ساعى)

هو لابي القيس بن الاسلت في سورة والذاريات عند قوله تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون حص شعره اذا حلقه والبيضة المغفر  
 والهجوع الفرار من النوم والمراد انحسار الشعر عن الرأس باعتبار ليس المغفر وادمانه ياه

(أمن المنون وريبه أوجع \* والدهر ليس بمعتب من يجزع)

في سورة الطور عند قوله تعالى تتر به ريب المنون وريب المنون ما يعلق النفس ويشخص به من حوادث الدهر والدهر ليس  
 بمعتب من يجزع أى لا يعتب الجازع ولا يزيل عتبه كما قيل عن الدهر فاصفح انه غير معتب \* وفي غير من قد وارت الارض فاعتب  
 ومن ذلك قول القائل ولو أن غير الموت شيئا أصابهم \* عتبت ولكن ما على الموت معتب والبيت لابي ذؤيب الهذلي من قصيدة  
 طويلة يرثي بها بنيه قيل وهي أجود مرثية قالتها للمرب وأولها

أم ما لي نيلك لا يلائم مضجعا \* الأقض عليك ذاك المضجع

أودى بنى وأعقبوني حسرة \* بعد الرقاد وغيرة ما تقلع

فغيرت بعدهم بعيش ناصب \* وانحالى أنى لاحق مستبمع

واذا المنية أتشت أظفارها \* ألقيت كل نعمة لا تنفع

حتى كأتني للحوادث مروة \* بصفا المشرق كل يوم تفرع

للجدائد الاثن التي جفت البانها وقد تقدم الكلام على نفر

قالت أمامة ما لجسمك شاحبا \* منذ ابتذلت وقل مالك يتقع

فأجبتها ارثى لجسمي انه \* أودى بنى من البلاد فودعوا

فالعين بعدهم كان جداقها \* كملت بشوك فهي عورتا تدمع

ولقد حرصت بأن أدافع عنهم \* فاذا المنية أقبلت لا تدفع

وتجلدى للشامتين أريهم \* انى لريب الدهر لا أتضعضع

والدهر لا يبقى على حدائنه \* جون السراة له جدائد أربع

(من يرجع العام الى أهله \* فنا كليل السبع بالراجع)

معنى بعض الايات







فانما أمهات الناس أوعية \* مستودعات وللآباء أبناء وقد تقدم الكلام على البيتين في محلها على سبيل البسط والاطناب بما

يستحسنه ذوق أولى الالباب

\*(جذمتا قيس ونجد دارنا \* ولنا الألب به والمكرع)\*

في سورة عبس عند قوله تعالى وفا كهتوأب بالجدم بالكسر والفتح الأصل وجذمت القوم أصلهم والاب المرعى لانه يثوب وينتجع والاب والام اخوان قيل ان بعضهم خاطب مجذوما وقال له أنت عندنا مثل الألب بتشديد الباء فقال له لعلك ترعاني والمكرع المنهل يقال كمرع الماء أي تناوله فيه بقول أصلنا من قبيلة قيس ومرعانا ومصلنا نجد

\*(قوم اذا نفع الصريح رأيتهم \* من بين ملجم مهرة أو ساقع)\*

في سورة العلق عند قوله تعالى لنسفنا بالناسية السفع القبض على الشيء وجذبه بشدة نفع الصوت اذا ارتفع الشاعر يصفهم بالسرعة الى الحرب والنصرة حتى أن بعضهم يأخذ بناسية مهرة ولا يلجمه بجحلامن الاجابة ولهذا خص المهر لانه حاضر يرى في البيت والاسفع الذي اصاب خده لون يخالف سائر لونه من سواد وقيل في قوله لنسفنا بالناسية أي لنعلمناه علامة أهل النار فيسود وجهه وترزق عينه فاكتفى بالناسية من سائر الوجه لانه في مقدم الوجه

(حرف الغاء)

\*(وغيضة الموت أعني البندق قد لها \* عرمر ما خروق الارض معسفا)\*

\*(كانت هي الوسط المحمي فاكتفت \* بها الحوادث حتى أصبحت طرفا)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا الغيضة في الأصل مغيض ماء يجتمع فيه الشجر وههنا المعسكر والبذاسم موضع وعمر ما أي جيشا وخرق الارض طرائفها والعصف ركوب الامر من غير تدبير وعصف عن الطريق أي حاد عنه والوسط المحمي يقال للخيار وسط لان الأطراف يتسارع اليها الخلل والاعواز والايواسط محمية محفوظة ومعناه مجتمع المعسكر قدت لها عسكرا كثيرا من كثرتهم لا يقدر أن يسير واسواء السبيل بل يعسفون عنه وكانت تلك المعركة وسطا محميا لا يتطرق اليه الفساد فأصبحت بتلك الوقعة طرفا يتسارع اليه الفساد والشعر لا يتمام يصف فيه البذوي قلعة بأبك الخرمي ظهر في أيام المعتصم وبعده

وظل بالظفر الافشين مرتديا \* وبات بانكها بالذل ملتحفا والافشين كان صاحب جيش المعتصم والقصيدة في مدحه (تتمه) قولهم العشر الاوسط عامي ولا عبرة بما فشا على السنة العوام مخالفا لما نقله أئمة اللغة لان العشر جمع والاواسط مفرد ولا يتبع الجمع بمفرد على انه يحمل على غلط الكتاب باسقاط الالف من الاواسط والماء من العشرة

\*(ان لنا أحمره عجافا \* يا كلن كل ليلة كافا)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى ما يا كلون في بطونهم الا النار يعني فعلها كل ليلة ثمن كاف وفي المثل تجوع الحرة ولانا كل ثديها أي لانا كل أجرة الرضاع وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة التوبة عند قوله تعالى ليا كلون أموال الناس بالباطل من حيث ان الأموال يؤكل بها فهي سبب الاكل

\*(اليك أمير المؤمنين رمت بنا \* شعوب النوى والمهوجل المتعسف)\*

\*(وعض زمان يا ابن مروان لم يدع \* من المال الامسحت أو مجلف)\*

هو الفرزدق في سورة البقرة عند قوله تعالى فشر بوا منه الاقليل منهم حيث رفع مسحت مع كونه استثناء مفرغا في موضع المفعول به وهذا من مبهم مع المعنى لانه في موضع الفاعل والاعراض عن اللفظ جانب وهو باب جليل من علم العربية فلما كان معنى فشر بوا في معنى فلم يطعموه حمل عليه كأنه قال فلم يطعموا الاقليل منهم وأتى الزمخشري في سورة طه الامسحت أو مجلف وقال بيت لم تزل الركب تصطك في تسوية اعرابه فن روى الامسحت أو مجلف كأنه قال لم يبق من المال الامسحت أو مجلف ومن روى الامسحت أو مجلف فانه رفع مجلف بالاعطف على المعنى لان المعنى في قوله لم يدع الامسحتا بى مسحت فكانه قال وبقى مجلف وقال بعض النحاة لم يدع أي لم يستقر فعلى هذا المعنى لم يدع من المال الامسحت أو مجلف أي لم يستقر من المال ويرتفع مسحت بفعله قيل مثل الفرزدق ان كان من الموجب فهلا قلت مجلفا وان كان من غيره فهلا قلت مسحتا فقال قلت ذلك لتشفي به النعويون

\*(هو الخليفة فارضا ومارضى لكم \* ماضى العزيمة ما في حكمه جنف)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى وذروا ما بقى من الربا حيث قرئ بسكون الياء كما في قوله ماضى لكم



\*(لقد زاد البنات الى حبا \* بناتي أنهن من الضعاف)\*  
 \*(مخافة أن يذقن الموت بعدى \* وأن يشرين رزقا بعد صاف)\*  
 \*(وان يعرين ان كسى الجوارى \* فتنوا العين عن كرم عجاف)\*  
 \*(ولولا هن قد سموت مهري \* وفي الوجن للعضفاء كاف)\*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى ما ينتفون حيث شبه ما كانوا ينتفون من أموالهم في المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس لا ينتفون به الا وجه الله بالزرع الذي حبسه البرد فذهب خطا ما على تقدير أن يكون من قولك ان ضيعني فلان ففي الله كاف قائل هذا رجل من عجم وكان قد تلوم في الخروج الى الغزو ومنعته الشفقة على بنات له وفقد من يعولهن هذه الرثى كدرا الماء ونبا عنه اذا فارقه والجفاف جمع أعجف وهو الذي لا سمن له وسموت مهري أي جعلت له علامة والسمياء العلامة يقول ان جنى وتخلي عن الغزو لهؤلاء البنات فاني ان قتلت لم يبق من يكسب لهن فعرين وجعن ونبت عين من يتزوجهن فنهن ولولا هن سموت مهري للغزو

\*(لجماعة سموها واهم سنة \* وجماعة جمر امرى وكفه)\*  
 \*(قد شبهوه بخلقهم وتخوفوا \* شنع الورى فتستروا بالملكه)\*

البيان للزمخشري عند قوله تعالى لن تراني ولكن انظر الى الجبل الى آخر الآية موكفه من الا كاف وهو البردعة والملكه قولك بلا كيف يقرزمذهبه في نفى الرؤية ويقدر في أهل السنة والجماعة الذين يصدقون بأن رؤية الله تعالى حق ويقولون نرى ربنا يوم القيامة بلا كيف كما قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم ترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته وكان الشافعي رضي الله عنه يتمسك في اثبات الرؤية بقوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال لما حجب الكفار بالسخط دل على أن الاولياء يرونه في الرضا وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رؤية العباد ربهم يوم القيامة فقال منهم من ينظر الى ربه في السنة مرة ومنهم من ينظر الى ربه في الشهر مرة ومنهم من ينظر الى ربه في الجمعة مرة ومنهم من ينظر الى ربه بكرة وعشيرة رزقنا الله تعالى رؤيته في الآخرة كما رزقنا في الدنيا بكمه معرفته ولقد عورض ما أنشده وأنشأه من الهذيان بأبيات ذكرها السكوني في التميز وهي

سميت جهلا صدارة أحمده \* وذوى البصائر بالخير الموكفه \* ورميتهم عن نعمة سميتها  
 رمى الوليد دغدا يمزق مصحفه \* وزعمت أن قد شبهوه بخلقهم \* وتخوفوا وتسستروا بالملكه  
 نطق الكتاب وأنت تنطق بالهوى \* فهوى الهوى بك في الهاوى المنكفه \* وجب الخسار عليك فانظر منصفنا  
 في آية الاعراف فهي المنصفه \* أترى الكريم أتى بجهل ما أتى \* وأتوا شيوخك ما أتوا عن معرفه

\*(أنى ألم به الخيال لطيف \* ومضافه بك ذكرة وشغوف)\*

هو لكعب بن زهير عند قوله تعالى ان الذين اتقوا ذامهم طيف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون طيف من الشيطان لمسه منه من قولهم طاف به الخيال يطيف طيفا أو أنى معناه فكيف وأين وألم أى نزل والامام الزبارة والشغوف امتلاء القلب من الحب

\*(لبس عباءة وتقرعني \* أحب الى من لبس الشفوف)\*

في سورة هود عند قوله تعالى لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد بالنصب باضممار أن كانه قال لو أن لي قوة أو آوى جواب لو محذوف تقديره لدفعتمكم الى عباءة نوع من الاكسية فيه خطوط سود والشفوف الرقاق من الثياب والشف من الستور والذي يرى ما خلفه تقول لبس ثياب خشنه من حلال بلارعوة وبعده تقرعني أحب الى من لبس ثياب تنعم وتكلف فيها سحنة عيني في المآل قال سيديويه التقدير لبس عباءة وان تقرعني فهو كقوله أو يرسل رسولا في تقدير وان يرسل رسولا والبيت قالته ميسون بنت بحدل الكلبيّة زوجة معاوية بن أنى سفيان رضي الله عنهما وأم ابنه يزيد وكانت بدوية الأصل فصاقت نفسها الى أنسرى عليها فعد لها عن ذلك معاوية وقال لها أنت في ملك عظيم وما تدين قدره وكنت قبل اليوم في العباءة فقال لبس عباءة اه ومنها

وبيت تحفّق الارياح فيه \* أحب الى من قصر منيف  
 وكلب يبع الطراق عني \* أحب الى من قط ألوف  
 وخرق من نبي عمي نحيف \* أحب الى من خلف عليف

ولبس عباءة وتقرعني اه  
 فما أبغى سوى وطني بدلا \* فحسبي ذاك من وطن شريف

قوله جلف عليف أراد به معلوف وروي من علف عليف قال أبو الحجاج تعني بذلك معاوية لقوته وشدة مع سجنه ونعمته



\*(اني على ماترين من كبرى \* أعرف من أين تؤكل الكتف)\*

في سورة ابراهيم عند قوله تعالى الحمد لله الذي وهب لي على الكبر يعني مع كافي البيت وهو في موضع الحال معناه وهب لي وأنا كبير في حال الكبر يقول اني مع ماترين يا محبوبه من كبرى اعرف الاشياء حق معرفتها لاني مارستها طول الزمان وما أصابني خرف يضرب هذا المثل للرجل الداهي قال بعضهم تؤكل الكتف من أسفلها ومن أعلى يشق عليك ويقولون تجري المرققة من لحم الكتف والعظم فاذا أخذتها من أعلى جرت عليك المرققة وانصبت واذا أخذتها من أسفلها انقشرت عن عظمها وبقيت المرققة كأنها نابتة

\*(أزهير هل عن شبيهة من مصرف \* أم لا خلود لبازل متكلف)\*

في سورة الكهف عند قوله تعالى ولم يجدوا عنها مصرفاً أي معدلاً وزهير ترخيم زهير قامم امرأة والبيت لاني كثيرا الهذلي أي بازهير هــل انصرف عن الشيب والاستفهام لا أنكار أي لا يقدر أحد أن ينصرف عنه فبأخذ غير طر يقه أم لا خلود لا حديد بل ما عنده ويتكلف بذله على مشقة وأراد بقوله أم لا خلود أنه لا مصرف عن الشيب لأنه لو كان عنه مصرف لا يمكن الخلود

\*(وقال حنان ما أتى بك ههنا \* أدونسب أم أنت بالحي عارف)\*

أنشد سيبويه هذا البيت في كتابه ولم يعمد إلى أحسن ما استشهد به في سورة مريم عند قوله تعالى وحنانا من لدنا وقيل لله حنان كما قيل رحيم على سبيل الاستعارة وقال ابن عباس كل القرآن أعلمه إلا أربعا غسليين وحنان والآواه والرقيم كأن الشاعر أنكر مجيئه إلى الحي فقال له قل رجة منك ما أتى بك إلى ههنا أقرب ذونسب أتى بك والبيت لمنذر بن درهم الكلابي وقوله وأحدث عهد من أمانة نظرة \* على جانب العليا إذا أنا واقف وبعده البيت وهو خبر مبتدأ محذوف أي الذي أتى بك عندنا أو أمرنا حنان ومنه قوله أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا \* حنانيلك بعض الشراهن من بعض

\*(وذبيانية وصت بنبيها \* بأن كذب القراطق والقروف)\*

في سورة العنكبوت عند قوله تعالى ووصينا الإنسان بوالديه حسنا ووصي حكمه حكم امرئ كما تقول وصيت زيد أن يفعل كذا أي أمرته ومنه قوله تعالى ووصي بها ابراهيم بنيه أي وصاهم بكلمة التوحيد وأمرهم بها أي امرأة ذبيانية وذبيان اسم قبيلة وكذب معناه الاغراء أي عليكم به قال في الصحاح وكذب قد تكون بمعنى وجب وفي الحديث ثلاثة سفار كذب عليكم قال ابن السكيت كان كذب ههنا اغراء أي عليكم به وهي كلمة نادرة جاءت على غير قياس وجاء عن عمر رضي الله عنه كذب عليكم الحج أي وجب قال الاخفش فالجج مرفوع بكذب ومعناه كتب لأنه يريد ان يأمر بالحج كما يقال أمكنك الصيد أي أره قال الشاعر كذب العقيق وماء شرب بارد \* ان كنت سائلي غبوقا فاذهي والقراطق جمع القراطق وهي القطيفة المخملية والقروف أو عية من آدم وقيل القروف شيء من جلود يجمع فيه اللحم المطبوع بالتوابل يصف امرأة ذبيانية وصت بنبيها بحفظ القراطق والقروف

\*(أخوك الذي لا تملك الحس نفسه \* وترفض عند المحفظات الكفاف)\*

في سورة الاحزاب عند قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال المراد بالامانة الطاعة وعرضها على الجبال واماؤها واشفاقها مجاز واما حمل الامانة فن قولك فلان حامل الامانة ومحتمل لما يريد أنه لا يؤتيها إلى صاحبها حتى تزول عن ذمته لان الامانة كأنها راكبة للؤمنين عليهم أو هو حاملها ألا ترى أنهم يقولون ركبته الديون ولي عليه حق ونحوه قولهم لا يملك مولى لمولى نصر يريدون أنه يبذل له النصرة ويسامحها ولا يمسكها كما لا يمسك البازل ومنه قولنا لقاتل أخوك الذي أه أي لا يمسك الرقة والعطف امساك المالك الضنين ما في يده بل يبذل ذلك ويسمحه ومنه قولهم أبغض حق أخيك لأنه إذا أحب لم يخرج به إلى أخيه ولم يؤذ به وإذا أبغضه أخرجه وأداه والحس مصدر قولك حس له أي رفق له والبيت الذي الرمة وأحفظه إذا أغضبه ومنه بيت الجاسسة

إذا لقم بنصري معشر خشن \* عند الحفظة ان ذلوتة لانا وارفضاض الدمع ترششه والكتيفة السخينة والحق قد أي لا يمسك والمعنى أخوك الذي ان أصابك من أحد ما يسوءك يغضب لك وترتعد كتنافه منه ولا تملك نفسه الحس والعقل والنظر في العواقب في تأخير الانتقام والمحفظات من أحفظه إذا أغضبه والكتيفة الضغينة أي هو الذي إذا رآك مظلوما راق لك وذهب حقه

\*(ما انس سلى غداة تنصرف \* تشي رويدا تكاد تنعرف)\*

في سورة ص عند قوله تعالى ولي نعمة واحدة في قراءة ابن مسعود ولي نعمة أنشئ مكانه وصفها بالعراق في لين الانثة وفتورها والعرف



غرفك الماء باليد والمعروفة فرس غراف كثير الاخذ من الارض بقوائمه وصفها بالاناء والتؤدة وانها تكاد تنعرف من الارض بوطئها  
ايها أي قريب من ذلك وسيأتي لهذا زيادة ايضاح عند شرح قوله فتور القيام قطيع الكلام \* لعوب العشاء اذا لم تنم

\*(أودى جميع العلم مذ أودى خلف \* من لا يعد العلم الا ما عرف) \*

\*(رواية لا يجتني من الصحف \* قليلهم من العياليم الخسف) \*

في سورة المؤمن عند قوله تعالى يوم نقول لجهنم هل امتلأت أي للقوام بتعذيب أهلها قال في الكشف ان قلت هلا قيل الذين في النار  
لنزلتها قلت لان في ذكر جهنم تهويل وتفظيعا ويحتمل ان جهنم هي أبعاد النار قعرها من قولهم يترجهم نام بعيدة القعر وقولهم في النابغة جهنم  
تسمية بها الزعم أنه يلقى الشعر على لسان المنتسب اليه فهو بعيد الغور في علمه بالشعر كما قال أبو نواس في خلف الأحمر قليدزم والشعر لابي  
نواس في خلف بن أحمد الأحمر الذي قيل فيه خلف بن أحمد الأخلاف \* أربي بسودده على الاسلاف  
قوله رواية أي كثير الرواية لا يجتني العلم من الصحف لانه محفوظ في صدره قليدزم أي يترغزيرة الماء والعلم الركية الكثيرة الماء والخسف

\*(بحي رفات الهظام بالية \* والحق يامال غير ما تصف) \*

البعيدة الغور

في سورة الزمر عند قوله تعالى ونادوا يامال يحذف الكاف للترخيم كقوله والحق يامال غير ما تصف وقيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ  
ونادوا يامال فقال ما أشغل أهل النار عن الترخيم وعن بعضهم حسن الترخيم لانهم يقتطعون بعض الاسم لضعفهم وعظم ما هم فيه  
وقريب من هذا ما قالوه في تعريف المسند اليه للاختصار كما في قوله هو أي مع الركب اليمانيين مصعد \* جنيب وجماني بمكة موثق  
حيث عدل عن قوله الذي أهواه الى قوله هو أي لانه أخصر منه وسبب الاختصار ضيق المقام وفرط السآمة لكونه في السجن والجيبنة

\*(أيا شعرنا يا بور مالك مورقا \* كأنك لم تجزع على ابن طريف) \*

على الرحيل

في سورة الدخان عند قوله تعالى فما بكث عليهم السماء والارض والبيت لليلى بنت طريف نثي أخاها الوليد وبعد البيت  
فتي لا يحب الزاد الامن النسي \* ولا المال الامن قناوسيف \* حليف الندي ما عاش يرضى به الندي  
فان مات لم يرض الندي بحليف \* فقد ناه فقدان الربيع وليتنا \* فـدنا من ساد اتنا بالوف  
الى ان قالت عليك سلام الله وقفافاتي \* أرى الموت وقاعا بكل شريف \* والخابور موضع كثير الشجر قالت الخارجية ذلك على  
سبيل التمثيل في وجوب الجزع والبكاء عليه وكذلك ما يروى عن ابن عباس من بكاء مصلي المؤمن وآ ناره في الارض بل مقاعد علمه ومهابط

\*(دعاك الله من رجل بأفحي \* ضئيل ينقث الشم الذعاف) \*

رزقه في السماء تمثيل

في سورة الماعج عند قوله تعالى تدعون من أدبر وتولى تقول العرب دعاك الله أي أهلكك الله تعالى يقال دعا فلانا بما يكره أي أنزل به وسم

\*(الموقدي نار القرى الاصال والاصار بالاهضام والاشعاف) \*

ذعاف قاتل

\*(جرا ساطعة الذوايب في الدجي \* ترى بكل شرارة لطراف) \*

هو لاني العلاء في سورة المرسلات عند قوله تعالى كأنه جالات صفرا لاهضام الارض المظلمة والاشعاف جمع شعف وشعف كل شيء أعاليه  
والعرب تهخروا بأنها توقد النار في الأودية والاماكن المرتفعة كما قال أبو العلاء أيضا

الموقدون بنجد نار أودية \* لا يحضرون وقد العز في الحضر \* إذا همى القطر شبتها عبيدهم \* تحت الغمام تسارين بالقطر  
شبهها بالطراف وهو بيت الادم في العظم والحجرة والمعنى أن نيرانهم عظيمة فشرارها على مقدار عظمتها ونعى عليه الزمخشري وقال كأنه قصد  
بجيشه أن يزيد على تشبيه القرآن حيث قال ترى بشر كالقصر ولتبججه بما سؤل له من توهم الزيادة جاء في صدر البيت بقوله جرا توطئة لها  
زيادات علمها وتبنيها للسامعين على مكانها ولقد عني جمع الله له عني الدارين عن قوله عز وجل كأنه جالات صفرا فانه بمنزلة قوله أحر  
وعلى أن في التشبيه بالقصر وهو الحصن تشبيها من جهة العظم ومن جهة الطول في الهواء وفي التشبيه بالجلالات وهي القلوص من ثلاث  
جهات من جهة العظم والطول والصفرة فأبعد الله أغرابه في طرافه وما فتح بشدقيه باستظرافه

\*(أضحت خـلا باقارالا أنيس بها \* الا الجيا ذروا الظلمان مختلف) \*

\*(وقفت فيها قلوبى كى تجاوبنى \* أو يخبر الزم عنهم أية صرفوا) \*

في سورة الليل عند قوله تعالى الا ابتغاء وجهه به الأعلى مستثنى من غير جنسه وهو النعمة أي ما لا يجد عنده نعمة الا ابتغاء وجهه به بالرفع  
على نعمته يقول ما في الدار أحجار وأنشد بشر بن أبي حازم في اللعين أضحت خلايا أي أية أي وجهه صرفوا نيتهم الجا ترجع



جؤذر وهو ولد المهاو والظلمان جمع ظليم وهو النعام يختلف أى تتردد برؤية الجوازى وهى الظباء التى اجدت بالربط عن شرب الماء واحدها جازئة

\* (زعمتم ان اخوتكم قريش \* لهم الف وليس لكم الف) \*

اولئك اومنوا جوعا وخوفا \* وقد جاعت بنو اسد وخافوا

البيتان لساور بن هند بن قيس فى سورة قريش الفته الافا كتاب والفته الفا وقد جمع الشاعر بينهما فى قوله لهم الف اه أى اهلكت اصحاب الفيل لالف قريش مكة ولتا ف قريش رحلة الشتاء والصف أى تجمع بينهما اذا فرغوا من ذه أخذوا فى ذه والشاعر يمجى بينى اسد ويقول انكم لستم من قريش ولا قريش منكم فدعواكم اخوتهم باطل لانهم اطعموا من جوع واومنوا من خوف ولستم كذلك وقوله لهم الف استئناف ثان والتعليل اقيم مقامه لدلالة عليه ومن طريق هذا البيت قوله

ايها المنكح الثرى اسهلا \* عمرك الله كيف يلتقيان

هى شامية اذا ما استقلت \* وسهيل اذا استقل بمانى

\* (وقول الآخر)

ايها المدعى سليمان سقاها \* لست منها ولا قلامة ظفر

انما انت من سليم كسواو \* الحق فى الهباء ظلماء عمرو

{ حرف القاف }

\* (يا نفس مالك دون الله من واق \* ولا للبع بنات الدهر من راق) \*

فى سورة البقرة عند قوله تعالى وادعوا شهداءكم من دون الله ومعنى دون أدنى مكان من الشئ ومنه تدوين الكتب لانه ادناء البعض من البعض ودونك هذا أى اخذه من أدنى مكان ثم استعير للرتب فقليل زيد دون عمرو أى فى الشرف ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل تجاوز حد الى حد ومنه يا نفس اه

\* (تريك القذى من دونها وهى دونه \* اذا ذاقها من ذاقها ينطق) \*

فى سورة البقرة عند قوله تعالى وادعوا شهداءكم من دون الله ومعنى دون أدنى مكان من الشئ وجاءه هنا بمعنى القدام وقال يصف زجاجة فيها خمر أى قدامها وزاد القائل فى وصف رقعة الزجاجة صفاء الخمر كما قيل

فكأنما خمر ولا قدح \* وكأنما قدح ولا خمر

وفى معناه

تخفى الزجاجة لونها فساكنها \* فى الكف قائمة بغير اناء

\* (كان عيني فى غربي مقنله \* من النواضح تسقى جنة محققا) \*

فى سورة البقرة عند قوله تعالى ان لهم جنات ومنى الشجر المظلل بالجنة لانها فى اغصانه للمبالغة كانه يستمر ما تحته مسترة واحدة والبيت زهير شبه عينه فى تذراق الدموع بالغرب وهى الدلو العظيمة والمقتل من الدواب الذى ذل ومرن على العمل والنواضح الجبل الذى يسقى عليه ونسقى جنة محققا أى فخلاطوا والا وانما خص النواضح المذلة لانها تخرج الغرب وتزعمها من البئر ملائى بخلاف الصعبة لانها تنفر فيسيل الماء من نواحي الغرب وزيادة محققا أى طولا فى السماء وبعدا عن محل الاستقاء فتحتاج الى ماء أكثر وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة الشعراء عند قوله تعالى فى جنات وعميون ونخل قال ونخل بعد قوله فى جنات والجنة تتناول النخل أول شئ كما يتناول النعم الايل كذلك من بين الازواج حتى انهم يذكرون الجنة فلا يريدون الا النخل كما يذكرون النعم ولا يريدون الا الابل كما فى قول زهير تسقى جنة محققا قلت فيه وجهان أن يخص النخل بافراده بعد دخوله فى جملة سائر الشجر تنبيه على انفراده منها بفضلها عليها وان يريد بالجنات غيرها من الشجر لان اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل

\* (فبها خطوط من سواد وبلق \* كانه فى الجلد توليع البلق) \*

هو لؤبة فى سورة البقرة عند قوله تعالى عوان بين ذلك فان بين يقتضى شيئين فصاعدا وانما جاء ذلك لان اسماء الاشارة تشتملها وجمعها وتأتى بها ليست على الحقيقة وكذلك جاء الذى يعنى الجمع قال أبو عبيدة قلت لؤبة ان أردت الخطوط فقل كانتا وان أردت السواد والبلق فقل كانتا فقال أردت كان ذاك وقد أجرى الضمير مجرى اسماء الاشارة وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة النساء عند قوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شئ منه أنفسا حيث كان الضمير فى منه جار مجرى اسم الاشارة كانه قيل عن شئ من ذلك كما قال تعالى قل أو نبشكم بخير من ذلكم بعدد كرا الشهوات أو يرجع الضمير الى ما فى معنى الصدقات وهو الصداق وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة يس عند قوله تعالى ليا كلوا من ثمره على تقدير رجوع الضمير الى النخل ويترك الاعتاب غير مرجوع اليها لانه علم انها فى حكم النخل فيما علق به من أكل ثمره ويجوز ان يراد من ثمر المذكور وهو الجنات كما فى قول رؤبة فيها خطوط



اه فقيل له فقال أردت كأن ذاك ويجوز أن يرجع الضمير لله تعالى والمعنى ليأكلوا مما خلقه الله من الثمر وأصله من ثمرنا كما قال وجعلنا وفجرنا فنقل الكلام من التكلم إلى الغيبة على طريقة الالتفات

\*(إذا قالت الانساع للبطن الحق) تمامه \* قد وما فأحنت كالفتيق المحنق \*

في سورة يس عند قوله تعالى انما أمره إذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون أي أن ما قضاه من الأمور وأراد كونه فأنما سيكون ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف النسخ الذي يتعجّر بضابطه على وسط الدابة والقدم المضى في الأمر والفتيق الفحل المكرم والمحنق الضامر من أحنق سنام البعير أي ضمير أي إذا قالت الحزم للبطن أضمح حتى تلحق بالظهور وتلتصق به والقول منه تمثيل ومجاز لا قول له يصفها بالضمور وان بطنها الصق بالقلب من الهزال وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الكهف عند قوله جدارا يريد أن يتقض حيث أسند الإرادة إلى الجدار ونحوه قوله تقول سنى للنواة طنى بصف شدة أكله ونحوه قول أبي نواس

قاستطق العود قد طال السكوت به \* لا ينطق الله وحق ينطق العود  
أي لا يحصل الله هو والفرح حتى يضر العود فينطق  
أي بصوت وأسناد النطق إلى الله وعلى سبيل المجاز ومثله ولما سكنت عن مومي الغضب

\*(لقتل بجحد السيف أهون موقعا \* على النفس من قتل بجحد فراق) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى والفتنة أشد من القتل يقول القتل بالسيف أهون على النفس من فراق الحبيب ومن هذا قيل أشد العذاب مفارقة الأحباب وقيل وكل مصيبات الزمان وجدت \* سوى فرقة الأحباب هينة الخطب  
ولله درالمتنبي حيث يقول  
لولا مفارقة الأحباب ما وجدت \* لها المنايا إلى أرواحنا \* — بلا

\*(أحب أبا ثروان من حب عمره \* وأعلم أن الرفق بالجار أرفق) \*

\*(ووالله لو لا عمره ما حببته \* ولا كان أدنى من عبيد ومشرق) \*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقرئ تحبون ويحببكم من حبه يحبه وعبيد ومشرق ابنا القاتل يقرر أن حبه أياه لا أجل فائدة تنال منه وان القلوب جعلت على حب من أحسن إليها وهذا شأنه لا ينجي من باب فعل يفعل بكسر العين في المستقبل من المضاعف فعل يتعدى إلا أن يشركه يفعل بضم العين نحو الحديث ينفه وشدة الشيء يشده وكذا أخواتهما وحبه يحبه جاءت وحدها إذا لا يشار كها يفعل بضم العين

\*(وذات أحليل تمكثن ما حنا \* حلال لمن يبنى بهالم تطلق) \*

في سورة النساء عند قوله تعالى والمحصنات من النساء إلا ما ملكن أي ما كنتم يعني من اللاتي سبين ولهن أزواج في دار الكفر فهن حلال لغزاة المسلمين وان كن محصنات والبيت للفرزدق روى أنه قيل للحسن وعنده الفرزدق ما تقول فيمن يقول لا والله بلى والله فقال أما سمعت قولي في ذلك قال الحسن ما قلت قال قلت فليست بما خوذ بلغوت قوله \* اذالم نعد عاقدات العزائم  
فقال الحسن أحسنت ثم قيل ما تقول فيمن سبى امرأة ولها أحليل فقال أما سمعت قولي وأنشد  
الحسن أحسنت كنت أراك أشعر فأنات أشعر وأفقه أيضا

\*(هل هي الا حطة أو تظليق \* أو صلف أو بين ذلك تعليق) \*

في سورة النساء عند قوله تعالى فتدروها كما علقه وهي التي ليست بذات بل ولا مطلقة اذالم تحظ المرأة عند زوجها قيل صلفت صلفا ونساء صالقات وصلائف

\*(إذا جرت نواصي آل بدر \* فأدوها وأسرى في الوثاق) \*

\*(والأفاعلو أنا وأنتم \* بغاة ما يقينا في شقاق) \*

في سورة المائدة عند قوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصايشون كذلك فالصايشون مرفوع للتأخير عما في خبران كقوله \* فاني وقيار بها الغريب \* وأنشد سيمويه شاهدا له والأفاعلو أنا وأنتم اه أي فاعلموا أنا بغاة وأنتم كذلك والبيت لبشر بن أبي حازم وقيل إذا جرت اه وسبب هذا الشعر أن قوما من آل بدر جاؤا إلى بني طي فعمد بنو طي فبمزوا نواصيهم وقالوا قدمنا عليكم ولم تقتلناكم وآل بدر خلفاء بني أسد فغضب بنو أسد لاجل ما صنع بالبدريين فقال بشر بن أبي حازم هذه القصيدة يذكر فيها ما صنع بالبدريين ويقول للطائفتين إذا جرت نواصيهم فاجلوا البنا وأطلقوا من أسرهم فمن لم تفعلوا فاعلموا أنا نبغكم ونبيي أي أئمة عبادي بني

\*(وإسالي بني بغيرجم \* بعوناه ولا بد من مراق) \*

بعضنا على بعض



في سورة الانعام عند قوله تعالى وذكر به أي بالقرآن أن تبسل نفس بما كسبت أي مخافة أن تسلم إلى الهلكة والعذاب وأصل الإسبال المنع لأن المسلم إليه يمنع المسلم والباسل الشجاع لا تمتناه من قرنه يقال بسل الرجل إذا شدد عبوسه فإذا زاد قالوا بسلا والبغوا الجنابة والبيت اعوف بن الاحوص يتحسر على تسليم أبنائه إلى الهلكة بغير جرم جرّموه ولادم أراقوه وكان رهن بنيه ورجل لبني قش يردم أي الضعيف

فقالوا لا نرضى بك فدفعهم رهنًا \* (وفارس في غمار الموت منغمس \* إذا تآلى على مكروهة صدقا) \*

\* (غشيت وهو في جأواء بامسلة \* عضبا أصاب سواء الرأس فانقلبا) \*

في سورة الانفال عند قوله تعالى فاضربوا فوق الأعناق والمعنى فاضربوا المقاتل والشوي لأن الضرب إما واقع على مقتل أو غير مقتل فامرهم أن يجمعوا عليهم النوعين معا والغمر الماء المغرق والغمس هو إرسال الشيء في ماء تآلى أي حلف والتغشي أصله الاتيان والملاسة ومنه الغشاة والغطاء والجأواء الكتبية العظيمة التي اسودت أو اخضرت من كثرة السلاح وهو من الجؤة يعني أحضر وبالسلاح والبسالة الشجاعة يقال رجل باسل واسد باسل والعصب السيف القاطع وأصاب بمعنى طلب وبمعنى نال ويقال في المثل أصاب الصواب فإخطأ الجواب أي طلب الصواب والسواء الوسط ومنه قوله تعالى سواء الحميم ومعنى البيت رب فارس في غمار الموت منغمس إذا حلف على مكروهة من المكاره صدق في عيبه ولا يحنث ثم قال غشيت أي رب فارس صفته كذا أنا ضربه وهو في جيش نام السلاح بعصب قاطع وسط

رأسه فشقه

\* (كما جاوز السكى في الباب فيتق) \*

في سورة يونس عند قوله تعالى وجاوزنا بني إسرائيل البحر وقرأ الحسن وجوزنا من أجاز المكان وجاوزه وجوزه وليس من جوز الذي في بيت الاعشى

وإذا تجوزنا جبال قبيلة \* أخذت من الأخرى اليك جبالها

لأنه لو كان منه لكان حقه أن يقال وجوزنا بني إسرائيل في البحر كما قال كما جاوز السكى في الباب فيتق والسكى بفتح السين السمار والياء للبانة والفتحق التجار قيل خطب على عليه السلام على منبر الكوفة وهو يومئذ غير مسكوك أي غير مسمر من السك وهو تضبيب الباب

\* (خف الله واسترذا الجبال يبرقع \* فان لحت حاضت في الخدور العواتق) \*

في سورة يوسف عند قوله تعالى فلما رأيته أكبرته على تقدير أن يكون أكبر من بمعنى حضن والماء للسكت وهاء السكت قد تحرك بحركة الضمير إجرأ لها مجراها وقد قالوا ذلك في قول المتنبي \* وأجر قلباه عن قلبه شمس \* يقال أكبرت المرأة إذا حاضت وحقيقته دخلت في الكبر لأنها بالحيض تخرج من حد الصغر إلى حد الكبر وكأن أبا الطيب أخذ المعنى من التفسير يقول استرجع جبالك يبرقع ترسله على وجهك فأنك ان ظهرت حاضت الشواب في خدورهن عشقاً لثوب ضيابة وذلك أن المرأة إذا اشتدت شهوتها وأفرطت سال دم حيضها ويروي ذابت وهو أولى لبشاعة لفظ الحيض

\* (ففي كاسحاب الجون يخشى ويرثي \* برجي الحيا منها وتخشى الصواعق) \*

في سورة الرعد عند قوله تعالى وهو الذي يرجم البرق خوفاً وطمعاً ومعنى يخشى الخوف والطمع أن وقوع الصواعق يخاف عند ما يبرق ويطمع في الغيث وقيل يخاف المطر من له فيه ضرر كالسافر ومن في خزينة التمر والزبيب ومن له بيت يكف ومن البلاد ما لا ينتفع أهله بالمطر كما هل مصر ويطمع فيه من له فيه نفع الجون الأسود ههنا ورواه ابن جني بضم الجيم والسحاب جمع صحابة

\* (وزيد الخليل قد لا في صفاد \* بعض يساعده بعض ساق) \*

البيت لسلامة بن جندل في سورة إبراهيم عند قوله تعالى مقربين في الأصفا وهو القيود وقيل الأغلال وزيد الخليل اسم علم لرجل وقوله بعض صفة لأصفا ورجل الشاعر على المعنيين جميعاً فإن الغل يوضع على الساعد والعنق والقيود يوضع على الرجل

\* (قد قالت الزبال حصن سموا \* ترمدمارد وعز الأبلق

في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد أن ينقض مارد حصن دومة الجندل والأبلق حصن السموا بن عادياء وصف بالأبلق لأنه بني من حجارة مختلفة الألوان بأرض تيماء ويدل على هذا قول الأعشى بالأبلق الفرد من تيماء منزلة \* حصن حصين وجار غير غدار قيل أنهم ما حبتنان قصدتهم الزبال ملكة الجزيرة فلم تغدر عليهم ما وأستصعبا عليهم إفا قالت ترمدمارد وعز الأبلق قصار مثلاً لكل ما يعز ويعتص على طالبيه ومعنى عز غلب من عز يعز بالضم ويجوز أن يكون من عز يعز بمعنى امتنع بكسر العين

\* (لعمري لقد لا تحت عيون كثيرة \* إلى ضوء نار في بقاع تحرق) \*

\* (نشب لمقرورين بصطلياتها \* وبات على النار الندي والمخلق) \*



\* (رضي ليان ندي أم تراضعا \* بأعجم داج عوض لا تنفرق) \*

قائله الاعشى في سورة طه عند قوله تعالى أو أجد على النار هدى فان معنى الاستعلاء على النار ان أهل النار يستعلون المكان القريب منها كما قال سيوريه في مررت بزيادته لصوق بكان يقرب من زيد أولان المصطلين بها المستتمين اذا تكنفوها اقباما وقعودا كانوا مشرفين عليهم اذ هو استعلاء مجازي ومنه \* وبات على النار الندي والمخلق \* وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة ض عند قوله تعالى انا مخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق قال في الكشف ان قلت هل من فرق بين يسبحن ومسبحات قلت نعم وما اختير يسبحن على مسبحات الا ذلك وهو الدلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيء وحالا بعد حال ومثله قول الاعشى \* الى ضوء نار في بفاع تحرق \* ولو قال محرقه لم يكن شيئا وقوله محشورة في مقابل يسبحن لانه لم يكن في الحشر ما كان في التسبيح من ارادة الدلالة على الحدوث شيئا بعد شيء وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة البروج عند قوله تعالى اذهبهم عليهم اقباما وقعودا أي على مكان يد نومهم من حافات الاخدود كقوله وبات على النار وكما تقول مررت عليه تريد مستعلما المكان يد نومهم والمخلق بكسر اللام بمعنى بذلك لان بعير معضه في وجهه فبقى أثر العضة مثل الحلقة وهو رجل فقير من بني عكاظ حامل الذكر كان له عشر بنات لا يرغب فيهن أحد لفقره من فقار في عكاظ وانزل عنهم الى بعض المهامه والبراري لانفة نفسه فنزل به الاعشى ذات ليلة فاحسن قراءه واكرم مثواه ونحرا له ناقة لم يكن عنده غيرها فوقع سخاؤه من الاعشى موقعا جليلا فلما أصبح الاعشى واستوى على راحلته قال له ألا حاجة قال نعم قال فما هي قال اني أريد أن تسير بكري في بني عكاظ وبين العرب لعل اشتهرو برغب في بناتي أحد فقدمهن العنس فتوجه الاعشى الى عكاظ ومدحه بقصيدة طويلة ذكر فيها مكارم اخلاق المخلق ومحاسن شيمه واستمال قلوب أهل عكاظ الى مواسلته واخائه فلم يمس الا قليل حتى خطب اليه جميع بناته ومطلع القصيدة المذكورة

أرقت وما هذا السهاد المأثور \* وما لي من سقم وما لي تعشق ولكن أرا في لأزال بحادث \* أغادى بمالم أمس عندي واطرق ومنها البيت المشهور

تريك القذى من دونها وهي دونه \* اذا ذاقها من ذاقها يتطرق

وتشبه المقرورين بصطليانها \* وبات على النار الندي والمخلق

يداك يد اصدق فكف مفيدة \* وكف اذا ما ضن بالمال تنفق

قوله أرقت الارق هو السهر وقيل هو سهر أول الليل خاصة ولاحت نظرت وتشوقت واليفاع من الارض المشرف وتشب بضم التاء وفتح الثين توقد وتشعل والمقرور الذي أصابه القرب بكسر القاف وهو البرد يصطليانها أي يستحنان بها والندي الكرم والمخلق اسم الممدوح وما أحسن عطفه على الندي ايماء الى أنهم امتصاحبان متشاركان في اللفة حتى كأنهم من جنس واحد وأثبت في البيت الثالث لهما الاخوة المقضية للالتئام والانسجام حيث قال رضي ليان وهو حال منهما أي رضي ندي أم واحدة واللباب بكسر اللام لبن المرأة خاصة ويقال في لبن غيرها لبن وعنى بأعجم داج الليل أي تحالف في ليل شديد السواد وقيل هو الرحم أي تحالف في ظلمة الاحشاء وقيل غير ذلك وقوله عوض لا تنفرق أي ابدأ وهو ظرف للسبق تقبل تقول لا أفعله عوض العائضين كما أن قط ظرف لاستغراق الزمان الماضي في قولك ما فعلت قط (فائدة) قال العسكري نيران العرب بضع عشرة نارا القرى توقد للاضياف ليهتدي الطارقون الى المنزل ونارا الاستطار كانوا اذا احتسب المطر عنهم يجمعون البقر ويعقدون في أذنانها وعراقها السلع والعشرو يصعدون بها في الجبل الوعر ويشتعلون فيها النار ويزعمون أن ذلك من أسباب المطر قال أمية بن أبي الصلت

تطلع ما ومثله عشرا \* عامل ما وعالت البيقورا

وقال آخر لا در در رجال خاب سعيهم \* يستمطرون لدى الازمات بالعشر أجاغل أنت يبقورا مبلعة \* ذريعة لك بين الله والمطر ونارا التحالف كانوا يعقدون خلفهم عند هاريد كرون منافعها ويدعون بالحرمان والمتع من خيرها على من ينقض العهد وخصوا النار بذلك دون غيرها من المنافع لان منفعتها تختص بالانسان لا يشركه فيها شيء من الحيوان قال أوس بن حجر

اذا استقبلته الشمس صد توجهه \* كما صد عن نار المهول حالف

ونارا الطرد كانوا يوقدون خلف من يمضي ولا يشتمون رجوعه كما قال الشاعر

وجه أقوام جلبت ولم تكن \* لتوقد نارا خلفهم للتندم

ونارا لاهية للعرب كانوا اذا أرادوا حرا أو قودا نارا على جبل لينبع الخبز أصحابهم فيأتون فاذا جد الامر أوقدوا نارا بن قال الفرزدق

لولا فارس تغلب ابنة وائل \* نزل العدو عليك كل مكان ضربوا الصنائع والملوك وأوقدوا \* نار بن أشرف تاعلى التيران

ونارا الصيد توقد للطباء لعشي اذا نظرت اليها ويطلب بها يرضى الطعام قال طفيل

عوارب لم تسمع بنوح مقامه \* ولم تر ناراً حول محوم سوى نار يرضى أو غزال بقفرة \* اغن من الخفس الما تخونوم

ونار



ونار الاسد كانوا يوقدونها اذا خافوه وهو اذا رأى النار استهم لها فشف غلته عن السالبة ونار السليم توقد للسوع والمجروح اذا برد وللضروب بالسياط ولمن عضه الكلب الكلب اثلا ينماوا فيشتد بهم الامر حتى يؤدبهم الى الهلكة قال الاعشى في نار المجروح  
أبانت انا اذا يسبقوننا \* سيركب سداؤي فيه نائم \* مدامته يغشى الفراش رشاشها \* يبيت لها ضوء من النار جاحم  
ونار الفدى كان الملوك اذا سبوا القبيلة خرجت اليهم السادة للقداء والاستيهاب فكم هو أن يعرضوا النساء نارا فيفتضوا وفي الظلمة فيخفي قدر ما يحبسون لانفسهم من الصفي فيوقدون النار لعرضهن قال الاعشى

ومنا الذي أعطاه بالجمع ربه \* على فاقة وللملوك هباتها \* نساء بني شيان يوم اواره \* على النار اذ تجلى له قنباها  
ونار الوسم يقال للرجل ما نارك أي ماسمة بالك قال يشقون آ بالهم بالنار \* والنار قد تشفى من الاوار  
ونار الحرب مثل لاحقية لها ونار الحباجب كل نار لا أصل لها مثل ما يتقدح بين نعال الدواب وغيرها قال أبو حية  
وأوقدت نيران الحباجب والتقى \* غننا تتراق بينهن ولا وله

ونار البراعة وهو طائر صغير اذا طار بالليل حسبته شهابا وضرب من الفراش اذا طار بالليل حسبته شرارة ونار البرق العرب يسمون البرق نارا ونار الحرتين كانت في بلاد عبس تخرج من الارض فتؤذي من مرتبها وهي التي دفنها خالد بن سنان قال  
كنار الحرتين لها زفير \* تصم مسامع الرجل السميع

ونار السعال شيء يقع للغرب او المتقفر قال والله در الغول أي رفيقة \* لصاحب دق خائف متقفر  
أربت بلحن بعد لمن وأوقدت \* حوالى نيرانا تبوخ وترهر

والنار التي توقد بمزدلفة حتى يراها من دفع من عرفة فهي توقد الى الآن وأول من أوقدها قصي انتهى كلام العسكري ملخصا (حكى)  
أن نافع بن الأزرق سأل ابن عباس عن قوله تعالى عجل لنا قطنا قال القط الجزاء قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم أما سمعت قول الاعشى  
ولا الملك النعمان يوم لقينته \* بنعمته يعطى القطوط ويطلق

\* (وسوس يدعو مخلصا رب الفلق \* سراوقد آون تاروين العقق) \*

\* (في الزرب لو يعضغ شرابا ما يصبق) \*

البيت لرؤية من قصيدته الارجوزة المشهورة في سورة طه عند قوله تعالى فوسوس اليه الشيطان يصف رؤيته فانصافا عند الشريعة  
للحميز ليرمها اذا وردت الماء وسوس أي الصائد يدعو مخلصا بكلام خطر سراوقد آون يعني الجير امتلأت بطونها من الماء فصارت  
كالحوامل من كثرة الشرب والعقق الحواصل والواحدة عقوق وفي المثل أعزم من بيض الانوق والابلق العقوق الانوق على فعول طائر وهو  
الرخة لانها تحززه فلا يكاد يظفر بها لان أو كرها في رؤس الجبال والاماكن الصعبة البعيدة وهي تحمق مع ذلك قال الكميت  
وذات اسمين والالوان شتى \* تحمق وهي كيسة الحويل

مأخوذ من حاولت الشيء أردته والاسم الحويل وانما قال ذات اسمين لانها تسمى الرخة والانوق وأما الابلق العقوق فلان الابلق لا يكون

\* (قالت سليبي اشتر لنا سويقا \* وهات خبر البرارد قيقا) \*

الاذكر

في سورة الشعراء عند قوله تعالى فانهم عدولي فان العدو والصديق يجيئان في معنى الواحد والجماعة بشهادة المصادر للموازنة كالقبول  
والولوع والحنين والصهيل

\* (هل أنت باعث دينار حاجتنا \* أو عبد رب أخاعوف بن مجراق) \*

هو تائب شر او قبل انه ليرى الخلف في سورة الشعراء عند قوله تعالى هل أنتم مجتمعون استبطاء لهم في الاجتماع والمراد منه استجاءهم  
واستجئائهم كما يقول الرجل لفلان هل أنت متطابق اذا أراد أن يحركه ويحثه على الانطلاق كأنما يخيل له أن الناس قد انطلقوا وهو  
واقف ومنه قول تائب شر هل أنت اه ودينار اسم رجل وكذا عبد رب ويجوز أن يكون أخاعوف نصبا على الصفة لعبد رب لانه  
اسم علم كعبد الله ودينار مجرور في اللفظ ومنسوب في المعنى فلذلك عطف عليه عبد رب وأخاعوف منادى أي يا أخاعوف يريد  
أن يعينه سر يعا ولا يبطى نهيجيا للخطاب

\* (وقوم على ذوى مرة \* أراهم عدوا وكانوا صديقا) \*

في سورة الشعراء عند قوله تعالى فانهم عدولي الارب العالمين والعدو والصديق يجيئان في معنى الواحد والجماعة قال وقوم على ذوى مرة اه



ومنه وهم لكم عدو تشييم بالاصدار للوازنة كالقبول والوقود والحنين والسهيل وذوي مرة أي مجادلة ومخاصمة وذلك من سنن العرب ومنه لا نفرق بين أحد منهم والفرق لا يكون الا بين اثنين والتقدير لا نفرق بينهم ومنه وان كنتم حبا فاطهروا وقوله والملائكة بعد ذلك ظهير

\*(يلوح على آل المخلق جفنة \* كعباية الشيخ العراقي تفهق)\*

وغير ذلك

في سورة سباء عند قوله تعالى وجفان كالجواب وهي الحياض الكبار لان الماء يجي فيها أي يجمع جعل الفعل لها مجازا وهي من الصفات الغالبة كالداية وتفهق من فهق الاناء كفرح امتلاء ومنه الحديث انه قام الى باب الجنة فانفهق له يريد انفهقت واتسعت ومنه المتفهم في الأكثر من الكلام قيل كان يقعد على الجفنة ألف رجل والبيت للأعشى من قسبته القافية المشهورة التي مدح بها المخلق وتسير بكز في بني عكاظ كما تقدم ذكر ذلك مفصلا وهذه الجفنة هي إحدى الجفنان التي وقعت في شعر حسان بن ثابت في قوله لنا الجفنان الغري لمن في الضحى \* وأسيافنا يقطرن من نجدة دما

\*(فلما ردفنا من غير وجهه \* تولوا سراعا والمنية تعنى)\*

في سورة النمل عند قوله تعالى ردف لكم حيث زبدت الامم لنا كبد كالباء في ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة أو ضمن معنى فعل يتعدى باللام نحو ردنا لكم وردف لكم ومعناه تبعكم ولحقكم يقال ردفته أردفه أركبته خلفي وهي دابة لا ترادف ولا تقل لا تردف وقد عدى عن قال فلما ردفنا من غير اه يعني دوننا من غير و تعنى من العنق وهو السير السريع السهل يقال دابة معنق ومعنى يقول لما دوننا من غير وجهه للمعاربة أدبر وامسر عن منزمين والمنية تسرع خلقهم

\*(ليت بهثر يصطاد الرجال اذا \* ما الليث كذب عن اقرانه صدقا)\*

في سورة الواقعة عند قوله تعالى ليس لوقعنها كاذبة وهي مصدر كالعاقبة بمعنى التكدب من قولك حمل على قرنه فما كذب أي فاجني وما تثبط وحقيقته فأ كذب نفسه فيما حدثته به من اطاقته واقدامه عليه قال زهير اذا ما الليث كذب عن اقرانه صدقا أي اذا وقعت لم يكن لها رجعة ولا ارتداد الشاعر مدح رجلا بالاشجاعة وعثر اسم موضع يعني اذا جبن شجاع عن قرنه أقدم هو غير مبال ولا مكترث وعلى كل حال فما أخرى النفس بأن تكذب في التقى \* وان أصدق بيت أنت قائله \* بيت يقال اذا أنشدته صدقا \* واكذب النفس اذا حدثتها \* أن صدق النفس يري بالامل \* غير ان لا تكذب بها في التقى \* واجرها بالبر لله لا جمل

\*(ان لنا قلائصا حقايقا \* مستوسقات أو يجدن سائقا)\*

في سورة الانشقاق عند قوله تعالى والليل وما وسق أي وما جمع وضم يقال وسقه فانسق واستوسق وكما في البيت مستوسقات اه وتظيره في وقوع افتعل واستفعل مطاوعين اتسع واستوسع ومعناه وما جمع وسيره وآوى اليه من الدواب وغيرها

\*(خذ ابطن مرشي أوقفاها فانه \* كالأجاني هرشي لمن طريق)\*

في سورة الزلزلة عند قوله تعالى فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره روى أن اعرابيا آخر خيرا يره فقبل له قدمت وأخبرت فقال خذا بطن هرشي اه وهرشي ثنية في طريق مكة قريبة من الجحفة يرى منها الشجر ولها طريقتان فكل من سلكهما كان مصيبا وهذا المثل يضرب فيما سهل اليه الطريق من جهتين

\*(فتي ينقع صراخ صادق)\*

في سورة الاعاديات عند قوله تعالى فاثرن به نقعا أي فحين بذلك الوقت غبارا ويجوز أن يراد بالنقع الصباح من قوله عليه السلام ما لم يكن نقع ولا لقاقله ومنه قول لبيد فتى ينقع صراخ صادق أي فيمحين في المغار عليهم صياحا وجلبة

ان سر ك الارواء غير سابق \* فاعجل بغرب مثل غرب طارق

(ومسد أمر من أباتق) \* ليس بأنياب ولا حقائق

في سورة تبت المسد الذي قتل من الحبال فتلاشد يدان ليف كان أوجلد وغيرهما قال ومسد أمر من أباتق

(حرف الكاف)

(أفي كل عام أنت جاثم غزوة \* تشد لأقصاها عزم عزائكا)

(مؤثلة بالآوفي الحى رفعة \* لما ضاع فيها من قروء نساكا)



في سورة البقرة عند قوله تعالى ثلاثة قروء والشرع هنا الظاهر لان الحيض لا يوصف بالاضباع لانهن لا يجامعن في الحيض فيكون المراد بالقرء الطهر الشاعر وهو الاعشى يخاطب جارا له غازيا ويقول له تجشم لتكلف نفسك كل عام غزوة وتوثق عليهم اعزيمة الصبر لتكثر قيم امال الغنيمه وتريد الرفعة في الحى لما ضاع في تلك الاعوام من عدة نسائك اراد انه يخرج في كل سنة الى الغزوة لا يغشى نساءه فتضيع اقراؤه واللام في لما كافي قوله تعالى ليكون لهم عدوا وحزنا وتوجيه الاستدلال أن المراد بالقرء الطهر لانها هي الضائفة على الزوج اذا الزوجة في محل الاستمتاع بخلاف الحيض والحق في الجواب أنه لا يلزم من استعمال القرء بمعنى الطهر في شعر استعماله في كلامه تعالى بمعنى الطهر

\*(اذا الشريب أخذته أكه \* نخله حتى يبل بكه)\*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى الذي يبكة الشريب الذي يشرب معك ويسقي ابله معك الا كة سوء الخلق والبكة الازدحام والمعنى اذا الشريب أخذته سوء الخلق فدعه يبل ابله يخلها الى الماء فتزدحم كيلا تتأذى ابله من شدة العطش

{قليل التشكى لهم بصيه \* كثير الهوى شتى القوى والمسالك}

في سورة النساء عند قوله تعالى ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا أي ضعيفا لا يعبأ به وهو ايمانهم عن كفهم مع كفرهم بغيره وأراد بالقلة كقوله قليل التشكى اه أي عديم التشكى قليلا منهم قد آمنوا والاقليلا منهم قد آمنوا والمعنى أنه صبور على التوائب والعسلات لا يكاد يشتكى منها أراد بالقلة العدم أي عدم التشكى

{وقد كان منهم حاجب وابن أمه \* أبو جندل والزيد الممارك}

في سورة الكهف عند قوله تعالى بالغداة والعشي من حيث أن غدوة علم في أكثر الاستعمال وادخال اللام على تأويل التنكير كما قال والزيد الممارك ونحوه قليل في كلامهم وحاجب هو ابن لقيط بن زرارته ومعنى زيد الممارك زيد الخروب أراد أنه مقدم شجاع {فان تلك عن أحسن الصنعة ما \* فوكافي آخرين قد أفكوا}

هو لعروة بن أدية في سورة حم السجدة عند قوله تعالى حق عليهم القول في أم يعني كلمة العذاب يريد في جملة أم ومثل ما في هذه ما في قوله في آخرين يريد فأنبت في جملة آخرين أي في عدد آخرين لست في ذلك باوحد ومثل ذلك قول الامام الشافعي رضي الله عنه قتل رجل أن أموت وإن أمت \* فتلكت سبيل لست فيها بأحد فقل للذي ينبغي مما تى عاجلا \* تاهب لاخرى بعد ما وكأن قد ومعنى البيت ان لم توفق للاحسان فأنبت في قوم قد صرفوا عن ذلك أيضا والمؤتفكات المدن التي قلبها الله تعالى على قوم لوط والمؤتفكان الرياح تختلف مهاياها تقول العرب اذا كثرت المؤتفكات زكت الارض

{مكال بأصول النجم تسجده \* ربح خريق لصاحي مائه حبل}

{حتى استغاثت بماء لا يرشاه \* من الاباطيح في حاقاته السبرك}

في سورة الذار مات عند قوله تعالى والسماء ذات الدبلك وهي الطريق مثل حبل الرمل والماء اذا ضربته الريح وكذلك حبل الشعرا نار تشبهه وتكسره كما قال زهير مكال اه يصف غدير او هو مجرور على الوصف في قوله سابقا ثم استغاثت بماء مكال ذلك الماء بأصول النبات وصارت حوله كالا كليل يقال روضة مكاله مخوفة بالانوار والخريق الريح الباردة الشديدة الهبوب والصاحي الظاهر وحبل الماء طرائقه

\*(لئن هجرت أخا صدق ومكرمة \* فقد هربت أخا ما كان يبركا)\*

في سورة النجم عند قوله تعالى أفتمارونه على ما يرى من المراء وهو الملاحة والمجادلة واشتقاقه من مرى التباقة كأن كل واحد من المتجادلين يرى ما عند صاحبه وقرئ أفتمارونه أفتمارونه في المراء من ماريته فريته ولما فيه من معنى الغلبة عدى على كما تقول غلبته على كذا وقبل أفتمارونه أفتجعدونه وأنشدوا لئن هجرت أخا صدق اه يقول لئن هجرتي وأنا أخو صدق ومكرمة لقد هجرت حق أخ وفي ما كان يجمع حقل وقريب من هذا المعنى قوله \* أضاعوني وأى فنى أضاعوا اه وما أخرى هذا المجهور أن ينشد قول الشاعر ان كنت أزمعت على هجرنا \* من غير ما جرم قصير جميل وان تبدلت بنا غيرنا \* فحسبنا الله ونعم الوكيل

\*(لاهم أن المبرية \* تنع اهلها فامنع حلالك)\*

\*(لا يغلبن صليهم \* ومحالمهم عدد ومحالك)\*

\*(جروا جوع بلادهم \* والقل كي يشيوا عيالك)\*

\*(عمدوا جمال بكيدهم \* جهلا وما رقبوا جبالك)\*



﴿ ان كنت تاركهم وكعشتنا فأمر ما بالك ﴾

في سورة قريش لأهم أصله اللهم يعني المرء يمنع الأعداء من اغارة أهله فامتنع الأعداء عن حرمك يقال قوم حل وحلال اذا كانوا مقيمين مجاورين يريد سكان الحرم والصليب الصنم والعدو الظلم وقيل غدوا بالغين المحجمة وأصل الغد اليوم الذي بعد يومك ولكنه لم يرد اليوم الذي بعد يومه وإنما أراد ما قرب من الاوقات المستقبلة وقد يجري مثل هذا التخوف في الامس واليوم والمحال من المكيدة والمماحلة المماكرة أى لا ينبغي أن يغلب عليهم ومكرهم ظلمهم محالكم وقيل المحال القوة وقوله جروا جوع يلادهم والاقيل كان معهم قيل عظيم جسم اسمه محمود لم يرمثه في الارض وقيل كان معهم اثنا عشر فيل اقل ان ابرهة جد النجاشي أخذ لعبد المطلب مائة بعير فخرج اليه فيها فهدره وكان رجلا جسيما وسميا وقيل له هذا سيد قريش وصاحب غير مكة الذي يطعم الناس في المجاعة والوحوش في رؤس الجبال فلما ذكر حاجته قال سقطت من عيني حبت لاهدم البيت الذي هو دينك ودين آبائك وعصمتكم وشرفكم في قديم الدهر فألهاك عنه طلب المال فقال ان ارب الابل والبيت رب يحفظه ثم رجع وأتى باب البيت وأخذ بحلقته وقال الاليات

﴿ يارب لا أرجو لهم سواك ﴾ يارب فامتنع منهم حماكا ﴾

﴿ ان عدوا لبيت من عاداكا ﴾ امنعهم أن يخرجوا فئاكا ﴾

في سورة قريش الحمى الذي فيه كلاً يحمى من الناس وقال عليه السلام حمى الله محارمه أى يارب لا أرجو لنعم ابرهة وحنوده عن الكعبة سواك فامتنع منهم حرمك وامنعهم منه فلا زال يدعو ذلك حتى التفت فاذا بطير من نحو اليمن فقال والله انها لطير غريبة ما هي فجدية ولا هي تهامية وكان مع كل طائر حجر في منقاره وحجران في رجله أكبر من العدسة وأصغر من الحصاة وكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه فهل كوا

﴿ شددت اليك الرجل فوق شملة ﴾ من المؤلفات الزهوية (الاورك) ﴾

في سورة قريش يقال آلفت المكان أولفه ايلافاذا ألفتها فأنامولفه وبعضهم يروى الزهوى في البيت بالراى المحجمة يقال زهت الابل زهوا اذا سارت بعد الورديلة وأكثر وبعضهم يزويه بالراء غير المحجمة وهو السير السهل المستقيم قال القطامي يمشين رهوا فلا العجاز خاذلة ولا الصدور على الاعجاز تتكل والاورك واحد هاركة وهى التى قد لزمت موضعها بالاراك أو ترعى الخض قال الشاعر

وقفت بها أبكى بكاء جملة ﴾ أراكية تدعو الجمام الاواركا

وقد أحسن سيدى عمر بن الفارض في قوله أيارا كباجر الاوارك تارك الشموارك من أكوها كالاركة

﴿ حرف اللام ﴾

﴿ سمعت الناس ينتجعون غيثا ﴾ فقلت لصيدح انتجى بلالا ﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى ألم أى برفع الناس على الحكاية فائله ذوالرمة النجعة طلب الكلا والخير والغيث المطر والغيث الكلا ينبت من ماء السماء وصيدح اسم ناقه ذى الرمة وبلال بن أبى بردة اسم مدوحه والمعنى سمعت ذلك القول وهو الناس ينتجعون غيثا فقلت لناقنى لا تنجى الغيث وانتجى بلال فانه أجود من الغيث وأنفع منه قيل لما قصد ذوالرمة بلال بن أبى بردة وأنشد ذلك قال بلال يا غلام اعلف صيدح قتا ونوى ونظير البيت في الرفع على الحكاية قوله تنادوا بالرحيل غدا برفع الرحيل كما سأتى

﴿ لا تحسبوا أن في سر باله رجلا ﴾ ففيه غيث وليت مسبل مشبل ﴾

البيت تارا لله في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عى حيث سمى المفلقون البلغاء فحذو ذلك من قولهم زيدا سدا تشييم باليغالا استعاره لان المستعار له مذكور وهم المنافقون فان من دأبهم أن يتناسوا عن التشبيه ويضربوا عن قوهمه صفحا كما قال أبو تمام ويصعد حتى يظن الجهور ل بأن له حاجة في السماء

حيث استعار الصعود لعلوا القدر والارتقاء في مدارج الكمال ثم بنى عليه ما ينبنى على علو المكان والارتقاء الى السماء من ظن الجهول بأن له حاجة في السماء وهنا استعار للمدوخ وصف الكرم والشجاعة وتناسى التشبيه وبنى عليه ما لا غيث وهو الاسيال وما لا سدا وهو الاشبال يقال أسبل المطر اذا هطل وأسبل الاسداد اذا وجد له شبل

﴿ كأن قلوب الطير رطبياو يابسا ﴾ لدى زكراها العناب والحشف البالى ﴾



من قصيدة امرئ القيس اللامية المشهورة التي أولها: ألا انعم صباحاً أيها الظلل البالي في البقرة عند قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً إلى آخر الآية من حيث أن هذا تشبيه أشياء بأشياء وانما لم يصرح بذلك المشبهات كما في قوله وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء وفي قول امرئ القيس كأن قلوب الطير طباً ويا يسألانه كما جاء ذلك صريحاً فقد جاء مطوياً والصحيح الذي عليه علماء البيان أن التمثيلين من جهة التمثيلات المركبة دون المفردة لا يتكلف لواحد واحد شيء بقدر شبهة ثم إن في هذه الآيات لو قلنا مثلهم كثر ومن ذي حق يتعلق به شبيهات وفيه وعد ووعد لم يكن له معنى وكذا في قوله وما يستوى البصران الآية لأن في قوله هذا عذب فرات سائغ إلى قوله وتري القللك فيه مواخر الآية ظاهرة على أن المراد بهم ما معناها الحقيقية فيكون تشبيهاً أي لا يستوى الإسلام والكفر اللذان هما كالبحرين يصف امرئ القيس العقاب وهو مخصوص بأكل قلب الطير وقد استشهد بالبيت في سورة هود عند قوله تعالى إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبروا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون شبه فريق الكافرين بالأعمى والأصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع وهو من ألف والطباق وفيه معنيان أن يشبه الفريقين بشيئين اثنين كما شبه امرئ القيس قلوب الطير بالحشف البالي والعتاب وأن يشبه بالذي جمع بين العمى والضم أو الذي جمع بين البصر والسمع على أن تكون الواو في والأصم وفي السميع إعطف الصفة على الصفة كقوله الصالح فالعالم فالأب كما تقدم في قوله كمثل الذي استوقد ناراً والتشبيه الثاني يحتمل أن يكون مركباً وهو مما يأن يمثل حال فريق الكفار في تعاميمهم عن الآيات المنصوبة بين أيديهم وتصاعدهم عن الآيات المتسلوة بحال من اجتمع فيه الصفتان العمى والأصم فهو أبداً في خبط وضلال لا الأعمى إذا جمع شيئاً بما يهتدي إلى الطريق إذا نطق له والأصم يسمع بالإشارة ومن جمع بينهما فلا حيلة فيه وإن يكون مركباً عقلاً بآب أن تؤخذ الزبدة والخلاصة من المجموع والوجه يمكن الضلال وعدم الانتفاع والفرق بين الشيئين هو أن الأول تفاوت فيه حال بعض من الفريق فإن الأصم أدون حالاً من الأعمى وعلى الثاني لا تفاوت البتة

(يسقون من ورد البريض عليهم \* بردي يصفق بالرحيق السلسل)

لحسان بن ثابت رضي الله عنه يذكر فيه أزماناً كانت موارد الذات له والمؤانسة مع الملوك الغسانيين وهي قصيدة مشهورة أولها  
\* أسألت رسم الدار أم لم تسأل \* وقبل البيت لله در عصابة نادمهم \* يوم يخلق في الزمان الأول  
(ومنها) أولاد جفنة حول قبر أبيهم \* قبر ابن مارية الكريم المفضل

بيض الوجوه كريمة أحسابهم \* شم الأنوف من الطراز الأول

والبيت شاهد عند قوله تعالى في سورة البقرة يجعلون أصابعهم في آذانهم حيث أرجع الضمير إلى أصحاب الصيب مع كونه محذوفاً عما مقام الصيب لأن المحذوف باق معناه وإن سقط لفظه وكذلك يصفق لأن المعنى ماء بردي وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الفرقان عند قوله تعالى وجعل فيهم سراجاً وقراة منيراً في قراءة الحسن والأعشى وقراة منيراً وجمع ليلة قراءته قال وذافر منير إلا أن اللبالي تكون قراة القمر فأضافه إليها ونظيره في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف إليه مقامه قول حسان \* بردي يصفق بالرحيق السلسل \* ير يد ماء بردي ولا يبعد أن يكون القمر بمعنى القمر كالشد والشد والعرب والعرب وقال يصفق بالنذ كبراً باعتبار البناء ويصفق بمتزج

(ألا انعم صباحاً أيها الظلل البالي \* وهل ينعم من كان في العصر الخالي)

(وهل ينعم من الأسعد محلد \* قلبي المنوم ما يبيت بأوجال)

هذا مطلع قصيدة امرئ القيس اللامية المشهورة وسأني ذكر غالب آياتها في سورة الاعراف حيث اقتضى الحال ذكرها هناك والبيت شاهد على قوله تعالى في سورة البقرة وهم فيها خالدون من حيث أن الخلد هو الثبات الدائم والبقاء اللازم والعصر والعصر واحد قال الشاعر  
على العصر الخالي كان رسومها \* بتنهية الركنين وشي مرجع

حب الظلل البالي من ديار المحبوبة بالانعم والطيب ثم قال وكيف ينعم من كان في زمن الفراق والخلو من الأهل والأحباب وهل ينعم من الأمن يكون سعيداً محلاً وهذا لا يكون إلا لأهل الجنة الخلد في الآخرة جعلنا الله منهم وانما خص الصباح بهذا الدعاء لأن الغارات والمكاره تقع صباحاً قال  
ألا انعم صباحاً أيها الرمح وانطق \* وحدث حديث الحى أن شئت وأصدق  
وانعم صباحاً كلمة تحية من نعم عيشه طاب ويخفف فيه قال عم صباحاً

(من مبلغ أقدار يعرب كلها \* أني بنيت الجار قبل المنزل)

هو لابي تمام في سورة البقرة عند قوله تعالى إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً أو طباقاً في الجواب على السؤال فن من كلامهم يديع وطرز



غير يبشهر رجل عند شرح فقال انك لسيط الشهادة فقال الرجل انهم لم يجدوا فقال الله بلادك وقبل شهادته قال الذي سوغ بناء الجدار وتجميد الشهادة مراعاة المشاكلة وفي الحديث الجار ثم اندار والرفيق ثم الطريق أي ان الله لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي أن يمثل بها الخقات قال الزمخشري ويجوز أن تقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا أما يستحي رب محمد أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت فخأت على سبيل المطابقة وأطباق الجواب على السؤال من يدعي كلامهم كما مر آتفاؤهم منه صيغة الله ومن أحسن من الله صيغة وقوله \* قلت اطعموا إلى جبة وقبصا \* الآن هذا من باب المشاكلة المحضة وفي قول شرح شائبة الاستعارة وقول شرح انك لسيط الشهادة أي ترسلها رسالاً من غير تأمل وروية كالشعر السبط المسترسل فأجاب بأنهم لم تقبض عنى بل أنا واثق من نفسي بحفظ ما شهدت فاسترسل في لقوة تحققي أياها واستحضاري أولها وأخرها فشبها انقباض الشهادة عن الحفظ وتأنيها على القوة المذكورة بتجميد الشعر واستعمل التجميد في مقابلة السبوط ولولا تقديم السبوط أولاً لم يجز أن يقال لم تجمد لعدم ظهوره قبل المقابلة وقول شرح الله بلادك تعجب من بلاده وأنه خرج منها فاضل مثله وهذه العبارة عادة فيما يعظمونه أن ينسبوه إليه تعالى لا غيره وهو أبلغ من أن يقال لله أنت لأنه من باب الكناية وكذا قولهم لله درك أو لله أبوك ولهذا أكثر ما لم يذكر الأصل

{ يا من يرى مد البعوض جناحها \* في ظلمة الليل البهيم الأليل }

{ ويرى عروق نياطها في نحرها \* والمخ في تلك العظام النحل }

{ اغفر لبعيد تاب من فرطاته \* ما كان منه في الزمان الأول }

في سورة البقرة عند قوله تعالى ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بالبعوضة قال الزمخشري وأشدت لبعضهم يعني نفسه كما هو دأبه في كل ما يقوله في تفسيره وبعضهم أو وأشدت لبعضهم وذكر الآيات قال ولعل في خلقها ما هو أصغر منها وأصغر من حنان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون انتهى كأنه يقول يا من يرى ما هو أدون الأشياء وما يخفى عن حواس الإنسان اغفر لبعيد تاب من ذنوبه ما أبصرت منه في الزمان الأول السابق حين كان في مبيعة الشهاب وغبطة العيش وكذا يكون حال من تنبه من غفلته ورقاده وعمل ما ينفعه في يوم معاده وتندم على ما ارتكبه في شبابه وتحمسر على ما فرط في جنب الله وخاف أليم عقابه وكان راجياً عظيم ثوابه وتذكر قول القائل كانت بلهنية الشبيبة مسكرة \* فصحوت واستأنفت سيرة مجمل وقعدت أرتقب القضاء كراكب \* عرف المحل قيات دون المنزل وعمل بقول الآخر بقية العمر عندي ما لها ثمن \* وان غدا غير محسوب من الثمن يستدرك المرء فيها ما أفات ويحسب ما أمانت ويعمل السوء بالحسن

{ فان تزعمني كنت أجهل فيكم \* فاني شريت الحلم بعدك بالجهل }

في سورة البقرة عند قوله تعالى ولا تشتروا باً ياتي غنائلاً يعني ولا تستبدلوا باً ياتي غنائلاً والافالتمن هو المشتري به والتمن القليل الرأسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها القنات لو أصبحوا أتباعاً للمحمد فاستبدلوا بها وهي بدل قليل بآيات الله وبالحق الذي كل كثير إليه قليل وكل كبير إليه حقير فبال قليل الحقير وقد توهم بعضهم ان أجهل في البيت افعل تفضيل فيروى بالنصب كما توهم أن الزعم ههنا معنى القول قد ذكر بعد الجملة ولا يكون زعمت الامن أفعال القلوب أو بمعنى كفلت ومصدره الزعمامة أو بمعنى يكذب ويطمع كأنه يقول لها ان تقول كنت أجهل الناس فيكم فاني بدلت حالى بعدك واستبدلت الحلم بالجهل والاثانة بالطيش والرفق بالخرق والبيت لابي ذؤيب الهذلي من قصيدة مطلعها

الازعمت أسماء أن لا أجها \* فقلت بلى لولا ينار عني شغلى

وبعد

جزيتك ضعف الدول لا شكيت \* وما ان جزاك الضعف من أحد قبلى

وبعد البيت وبعد

وقال صحابي قد غنيت وخلصني \* غنيت فما أدرى أشكلهم شكلي

على أنها قالت رأيت نحويلدا \* تنكر حتى عاد أسود كالخلد

وتبلى الآثي يستلثون على الآثي \* تراهن يوم الروع كالحدا القبل

{ تروحي أجدز أن تقبلي \* غدا يجني بارد ظليل }

في سورة البقرة عند قوله تعالى يوم لا تجزي نفس عن نفس شيأ وقوله تروحي يا خيرة الفسيل البيت لابي على يقول لتأقته بكرى بالروح وجدى في السير تأين الذي أجدز أن تقبلي فيه غدا الفسيل المختار من صنوا الخيل شبه ناقة في العزقة في الكرم بها أراد أن تقبلي فيه خيل الجار والحمر وروفيه مبالغة من حيث أنه جث على الروح وجدارة الروح أنسب من خداره لما كان في هذا المقام واستشهد به على حذف



حذف الجار والمجرور في قوله تعالى لا تجزى نفس عن نفس شيئا تقديره لا تجزى فيه

\*(شكا الى جلي طول السرى \* صبراجيلا فكلانا مبتلى)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى وقولوا حطة أى مسئلتنا حطة والاصل النصب بمعنى حط عنا ذنوبنا حطة وانما رفعت لتعطي معنى الثبات كقوله صبر جميل والاصل النصب وقوله صبر جميل أى أقل من غيره

\*(لعمري لقد أعطيت ضيفك فارضا \* تساق اليه ما تقوم على رجل)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى لا فارض ولا بكر الفارض المسنة القاتل وهو خفاف بن نديق اسم أمه كانت بينه وبين العباس بن مرداس مهاجرة ومعارضة وفيه يقول ذلك

\*(فانق بختيارك يا جريفا \* منتك نفس في الخلاء ضلالا)\*

البيت للاختلاف في سورة البقرة عند قوله تعالى كئل الذي ينعق يقال نعق المؤذن ونعق الراعي بالضأن وأما نعق الغراب في الغين والاختلاف به جوجيرا ويقول له انك من رعاء النعم لامن الاشراف وأهل النعم وما منتك نفسك في الخلاء انك من العظماء فضلال وباطل وقال جرير في جوابه  
لا تطلبن خوؤله من تغلب \* فالنجم اكرم منهم اخوالا  
والتغلب اذا تسنىح للقرى \* حكاسته وتمثل الامثالا

\*(وما هجر ليلى ان تكون تباعدت \* عليك ولا ان احصرتك شغول)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى فان احصرتم يقول ليس الهجر صدود الحبيب وتباعدت حاجته من جانبه وحبس من جانبك اغما الهجر صدوده عن اختيار منه

\*(قد يدرك المتأني بعض حاجته \* وقد يكون مع المستعجل الزل)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى فن تجعل في يومين فلاثم عليه ومن تأخر فلاثم عليه بان اتقى وتعمل واستعجل يجيآن مطاوعين بمعنى عجل يقال تجعل في الامر واستعجل ويتعدى يقال تجعل الذهاب واستعجله والمطاوعة اوفق لقوله ومن تأخر كما هي كذلك في قوله قد يدرك المتأني وبعده  
والناس من يلق خيرا فاثلون له \* ماتشهي ولا ثم المخطي الهبل  
وقيل ما دخل الرفق في شيء الا زانه ولا الخرق في شيء الا استهانه ويقال لا ثم المخطي الهبل والهبل الشكل بهلته امه فهي هابله

\*(كل حي مستكمل مدة العم \* رومودا اذا انتهى أجله)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى قبلن أجلهن وموداى هالك من أودى اذا هلك ويقال أودى به الموت ذهب والودى كفى الهلاك ويقال لعمر الانسان أجل وللموت الذي ينتهي اليه الاجل وكذلك الغاية والامد يقول كل حي مستكمل مدة عمره وهلك اذا انتهى عمره ويرى أمده

\*(وان امر اسدى اليك صنينة \* وذكر فيهم امرة لبحيل)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى الذين يتفقرون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا متاولا أى وقريب من معنى ذلك قول الساجع صنوان من منع سائله ومن ومن منع نأله وضمن صنوان أى مثلان ونحوه قول العلامة الزنجشري  
الا لاعم الله أحلى من المن \* وهى أمر من الالاء عند المن

الالاء الاولى الفضل والنعم والمن الترغيبين قال الله تعالى وأنزلنا عليكم المن والسلوى والثانية اسم شجرة مرة والمن المنه يقال مننت عليه منا أى عذبت له ما فعلت له من الصنائع وهو تكدير وتعبير تنكسر منه القلوب فلهذا نهى الله عنه بقوله لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى ومن هنا يقول المن أخوال المن أى لامتنان بتعديد الصنائع أخوال القطع والهدم

\*(وياوي الى نسوة عطل \* وشعثا راضيع مثل السعالى)\*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى قائما بالقسط على تقدير نصبه على المدح قال الزنجشري فان قلت من حق المنسوب على المدح ان يكون معرفة كقولهم الحمد لله الحميد انما مباشر الانبياء لا نورث ابائى ثم هل لا ندعى لآب قلت قد جاء تسمية كما جاء معرفة وأنشد سيبويه مما جاء منه نسوة قول الهذلي وياوي الى نسوة عطل أه يصف رجلا صائدا يصيد ويدخل على امرأته وبناته الفقيرات العاريات التي تغيرت وجوههن من شدة الجوع مثل السعالى جمع السعلاء وهو الغول وادخل الواو بين الصفة والموصوف لتأكيد الخلق الصفة بالموصوف نظيره قول الشاعر  
الى الملك القرم وابن الهمام \* وليت الكشيبة في المزدحم



\*(لا كبت حاسدا وأرى عدوا \* كأنهما وداعك والرحيل)\*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى أو يكبتهم فينقلبوا خائئين أي يحزنهم ويغيظهم بالهزيمة فينقلبوا خائئين غير ظافرين بعبثهم ونحوه ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا ويقال كبتته بمعنى كبدته إذا ضرب كبده بالغبط والخرقة وقيل في قول أبي الطيب لا كبت حاسدا وأرى عدوا أي أضرب رثته هو من السكبد والرثة وأوله

رويدك أيها الملك الجليل \* تأن وعده مما تنيل وجودك بالمقام ولو قليلا \* فاقبما تجوده قليل أي تأن في سفره وأخبره واجعل ذلك من عرفائك وجودك بالأقامة ولو زمانا قليلا فليس ما تجوده قليلا بل كثيرا وإن قل شبه الحاسد والعدو وداعه ورحيله لانهم ما ينكبان قلب الشاعر ويوجعانه

\*(انصب للنبيه تعتر بهم \* رجال أم هم درج السيول)\*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى هم درجات عند ربهم أي هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات كقوله انصب اه انصب رقعك الشيء تنصبه قائما مثل الغرض للنهم قال الله تعالى كأنهم إلى نصب يوفضون وتعتر بهم أي تصيبهم وتلقفهم يقال اعتراه أمر كذا إذا أصابه والدرج السيل معناه كأن رجالا أكثر ما أصابهم غرض الموت أو طريق سبيل الموت

\*(فألفيته غير مستعيب \* ولذا كرا الله الا قليلا)\*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت قرأ الزيد ذائقة الموت على الأصل وقرأ الاعمش ذائقة الموت بطرح التنوين مع النصب كقوله ولذا كرا الله الا قليلا استشهد بالبيت المذکور على حذف التنوين من ذا كرا لالتقاء الساكنين ونصب ما بعده قال الاعلام وفيه وجهان اما التشبيه بحذف التنوين الحقيقية لملاقاة ساكن نحو اضرب الرجل واما التشبيه بما حذف تنوينه من الاعلام الموصوفة بابن مضاف إلى علم وقد استشهد بالبيت المذکور في سورة والصافات عند قوله تعالى انكم لذائقوا العذاب على قراءة النصب على تقدير التنوين وقرئ على الأصل لذائقون العذاب واستشهد بالبيت المذکور في سورة الاخلاص حيث قرئ أحد الله بغير تنوين أسقط لملاقاة لام التعريف والجيد هو التنوين وكسره لالتقاء الساكنين والبيت لا يالا سودا لدولي أخرج أبو الفرج في الاغانى قال كان أبو الاسود يجلس إلى فناء امرأة بالبصرة فيحدث اليها وكانت برزة جميلة فقالت له يا أبا الاسود هل لك أن أتزوجك فاني صناع الكف حسنة التدبير فأنه بالمسور فقال نعم فجمعت أهلها وتزوجته فوجد عندها خلاف ما قدر وأسرع في اتلاف ماله ومدت يدها إلى خيانتها وأقشست سره وشكته إلى من كان حاضر تزويجها ياها فسالهم أن يجتمعوا عنده ففعلوا فقال لهم

رأيت امرأ كنت لم أبله \* أتاني فقال اتخذني خليلا

فألفيته حين جريته \* كذوب الحديث سزوقا بخيلا

فألفيته غير مستعيب \* ولذا كرا الله الا قليلا

فقالوا بلى والله يا أبا الاسود قال تلك صاحبكم وقد طلقتمها

\*(وكننا إذا الجبار بالجيش ضافنا \* جعلنا القنار والمرهفات له نزلا)\*

هو لابي الشعراء الضبي في آل عمران عند قوله تعالى وبئس المهادي ساء ما مهدوا لانفسهم النزل والنزل ما يقام للنازل الجبار الملك المسلط أو الذي لا يقبل موعظة أحد والعظيم في نفسه والمعاني على ربه أيضا وضافنا نزل بنا ضيفا وفيه تنهك كما في قوله فبشرهم بعذاب أليم وكقول الضبي والنزل ما يهب للنازل وهذا من قبيل

نقرهم لهدميات تقديها \* ما كان خاط عليهم كل زراد

صهنا النزر حية مرهفات \* أباد ذوى أرومتها ذووها

وقوله

والمرهفات السيوف البواتر وقد استشهد بالبيت المذکور في سورة الواقعة عند قوله تعالى هذا نزلهم يوم الدين حيث تنهك بهم كما سبق

\*(فيا كرم السكن الذين يحملوا \* عن الدار والمستخلف المتبدل)\*

في سورة النساء عند قوله تعالى ولا تبدلوا الخبيث بالطيب من حيث ان صبغة التعليل بمعنى الاستفعال غير عزيمته التعليل بمعنى الاستفعال والتأخر بمعنى الاستحجار والبيت الذي الرمة أراد ما كرم سكان الدار الذين يحملوا عنها أو يا كرم من استخلف الدار واستبدلته والمراد به الوحش من البقر والظباء وقيل هو ان يعطى والسكن بالسكن والعيال وأهل الدار والسكان



﴿فأزالن القتل نوح دماءها \* بدجلة حتى ما بدجلة أشكل﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى وأبشروا باليتامى حتى إذا بلغوا النكاح حيث جعل ما بعد حتى إلى فادفعوا إليهم أموالهم غاية الآية بدءا وهي حتى التي تقع بعدها الجمل نوح أي تلقى والأشكال الذي خالط بياضه حمرة والبيت من قصيدة لجرير بهجوها لا خطل أولها

أجذل لا يهجو الفؤاد المعلن \* وقد لاح من شيب عذار ومسل

الآيت أن الظاعنين يذى الغضى \* أقاموا وبعض الآخر ينحملوا

لنا الفضل في الدنيا وأنفلت راغم \* ونحن لكم يوم القيامة أفضل

ومنها البيت ومنها

﴿لقد زادني حبا لنفسي أني \* بغيبض إلى كل امرئ غير طائل﴾

﴿إذا ما رأني قطع الطرف بينه \* وبينى فعل العارف المتجاهل﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا يقال لفلان على فلان طول أي زيادة وفضل وقد طاله طولا فهو طائل والبيت من هذا القبيل ومنه الطول في الجسم لأنه زيادة فيه كما أن القصر قصور فيه والبيت للطرماح بن حكيم والمعنى زادني تباعضي إلى كل رجل لأفضل له ولا خير عنده حبا لنفسي لأن التباين بيني وبينه هو الذي دعاه إلى بغضي ومن ثم قيل والمتجاهلون لاهل العلم أعداء وقال المتنبي وإذا أتتكم مذمتي من ناقص \* فهي الشهادة على باني كامل

﴿وان امرئ ضنت بداء على امرئ \* بنيل يده من غيره لخبيل﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى الذين يخلون ويأمرون الناس بالخل أي يخلون بذات أيديهم وبما في أيدي غيرهم فيأمرهم بأن يخلوا به مقتا للسخاء وفي أمثال العرب أئجل من الضنين بنائل غيره قيل أئجل الناس من يخل بما في يده غيره قال الزمخشري ولقد رأيتنا من بلى بداء لخل من إذا طرق سمعه أن أحدا جاد على أحد شخص به وعلا صوته واضطرب ودارت عيناه في رأسه كأنما تهب رحله وكسرت خزائنه ضجرا من ذلك والبيت لا يتمام وقيل

سأقطع أرسان القباب بمنطق \* قصير عناء الفكر فيه طويل

﴿أقول وقد ناحت بقسري جامة \* أيا جارقى هل بات حالك حالي﴾

﴿معاذا لهوى ما ذقت طارقة النوى \* وما خطرت منك الهموم بال﴾

﴿أيا جارقى ما أنصف الدهر بيننا \* تعالى أفا سمك الهموم تعالى﴾

﴿تعالى ترى روحا لدني ضعيفة \* تردد في جهم يعذب بالي﴾

﴿أبضك مأسور وتبكي طليقة \* ويسكت محزون ويندب سالي﴾

﴿لقد كنت أولى منك بالدمع والهكا \* ولكن دمي في الشدائد غالي﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله على قراءة الحسن تعالوا يضم اللام على أنه حذف اللام من تعاليت تخفيفا كما قالوا ما باليت به باله وأصلها بالية كما في الكسائي في آية أصلها آية فاعلة غدت اللام ووقعت واو الجمع بعد اللام من تعاليت فضمت فصارت تعالوا نحو تقدموا ومنه قول أهل مكة تعالى بكسر اللام للمرأة كما وقع في شعر الجدي والوجه فتح اللام لأنها عين الفعل كالعين في تصاعدي ولأم الفعل التي كان حقه أن تكسر قد سقطت لأن الأصل تعاليت وتقول في النداء يا رجل تعال فإذ وصلت طرحت الهاء كقولك تعال يا رجل تعاليتا تعالوا فلذا قال الشاعر تعالوا تجد دد ارس العهد بيننا \* كلانا على ذاك الجفاء ملوم ويقال للمرأة تعالين والنسوة تعالين قال الله تعالى فتعالين آمنعن وأسرحتن سرا حبيلا

﴿وأهل خباء صالح ذات بينهم \* قد اخترتوا في عاجل أنا آجله﴾

في سورة المسائدة عند قوله تعالى من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أي بسبب ذلك وبعثته وقيل أصله من أجل شرا إذا جناه أو آثاره بأجله أجالا ومنه قوله وأهل خباء اه يصف نفسه بأنه مهياج للفتنة ويقول رب أهل خباء كانوا إذا صلح واقبر قبل وقوعوا في الحرب عاجلا وأنا جالب الحرب عليهم وجانيه وبعده فأقبلت في الباغي أسأل عنهم \* هؤلاء بالامر الذي أتت جاهله

﴿أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم \* إلا كل ذي لب إلى الله واسل﴾

في سورة المسائدة عند قوله تعالى وأبشروا إليه الوسيلة وهي كل ما يتوصل به أي يتقرب من قرابة أو شعبة أو غير ذلك فاستعيرت لما يتوصل به



إلى الله من قسمل الطاعات وترك المعاصي وأقبل أي يتوسل ويطلب القرب منه ومعناه أن الناس لا يدرون ما هم فيه من خطر الدنيا وسرعة فنائها وكل ذي عقل يتوسل إلى الله بطاعته وعمل صالح والبيت للبيد بن ربيعة العامري من قصيدته المشهورة التي مدح بها النعمان وهي أكثر من خمسين بيتاً أولها  
 ألا تسلان المرء ماذا يحاول \* أنحب فيقضي أم ضلال وباطل  
 أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم \* ألا كل ذي لب إلى الله واسل \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وكل نعيم لا محالة زائل  
 وكل إنسان سوف تدخل بينهم \* دويبة تصفر منها الأنامل \* وكل امرئ يوفى ما سعى له \* إذا حصلت عند الإله المحاصل  
 إذا المرء أسرى لسلالة خال أنه \* قضى عملاً والمرء مدام عامل \* فقولاً له إن كان يقسم أمره \* الما يظلك الدهر إنك غافل  
 فان أنت لم يتفمك علمك فانتسب \* له لك تهديك القرون الأوائل \* فتعلم أن لا أنت مدرك ما مضى \* ولا أنت مما تحذر لنفسك وائل  
 فان لم تجد من دون عدنان والدا \* ودون معد فلترعك العواذل

\*(أخوتقة لا يهلك الجمر ماله \* ولكنه قد يهلك المال نائله) \*  
 \*(تراه إذا ما جثته منهللاً \* كأنك تعطيه الذي أنت سائله) \*  
 \*(فن مثل حصن في الحروب ومثله \* لأنكار ضميم أو تخصم بمحاولة) \*  
 هولاء هير في سورة الانعام عند قوله تعالى قد تعلم انه ليحزنك من جهة أن قد يعني رب التي تحبى لزيادة الفعل وكثرته في حقوقه  
 فان تمس مهجور الفناء قريباً \* أقام به بعد الوفود وفود  
 يقول إن جوده جود ذاتي لا يزيد بالسكرو ولا ينقص بالهجوم بل سوا في الحالتين وقوله متم للأي ضاحكاً وقد يهلك أي كثيراً وقد استشهد  
 بالبيت المذكور في سورة النور عند قوله تعالى قد يعلم ما أنتم عليه فان قد لتوكيد العلم ورجع توكيد العلم إلى توكيد الوعيد

\*(على أنها قالت عشية زرتها \* جهلت على عمد ولم تكن جاهلاً) \*  
 في سورة الانعام عند قوله تعالى انه من عمل منكم سواء جهالة قال الزمخشري وفيه معنيان أحدهما أنه فاعل فعل الجهالة لأن من عمل ما يؤدي إلى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان فهو من أهل السفه والجهل لأن أهل الحكمة والتدبير ومنه قوله على أنها قالت اه أي جاهل بما يتعلق به من المكروه والمضرة ومن حق الحكم أن لا يقدم على شيء حتى يعلم كفيته وحاله ولا يشتري الحلم بالجهل ولا الأمانة بالعيش ولا الزفق بالخرق كما قال  
 فان ترعيني كنت أجهل فيكم \* فاني شريت الحلم بمدك بالجهل  
 وان لم يكن كذلك بصدق عليه أنه من أكبر الجهال والجار أفضل منه كما قال  
 فضل الجار على الجهول بخلة \* معروفة عند الذي يديرها \* ان الجار اذا توهم لم يسر \* وتعاود الجهال ما يؤذيها  
 وما أحسن ما قيل  
 فالك والتردد دخول نجد \* وقد غصت تهامة بالرجال

\*(حلفت لها بالله حلقة فأجر \* لنأموافسان من حديث ولا صالي) \*  
 في سورة الاعراف عند قوله تعالى ولقد أرسلنا من جهة أنهم لا يكادون ينطقون بهذه اللام الامع قد وقل عنهم حذفها نحو قوله حلفت لها اه وانما كان ذلك لان الجلة القسمية لا تساق إلا تأكيد الجملة المقسم عليها التي هي جوابها فكان مظنة المعنى التوقع الذي هو معنى قد عند استماع المخاطب كلمة القسم وقوله لنأموافسان جواب حلفت والصالى الذي يصطلى بالنار يقول طرقت المحبوبة فحافت من الرقباء وانكرت طروق اليها فحلفت لها حلقة فأجر ان القوم نيام وأن ليس فيهم يقظان يحدث أو مصطل بالنار والبيت لامرئ القيس من قصيدته المشهورة اللامية التي سبق ذكرها ولها قصة مشهورة وفي شروح الشواهد منسطورة قيل ان امرئ القيس سرى الى لينة قصر الروم ليلاً فقالت له أتر بد أن تقصني ألسنت ترى السمار والرقباء حولي راقدين ومنعته من الإقامة عندها فقال امرؤ القيس مجيباً لها والله لا أبرح حتى أزال حاجتي منك ولو قتلت وقطعت أرباباً والقصيدة مشهورة وأولها كما تقدم

الاعم صباحاً أيها الطلل البالي \* وهل يعم من كان في العصر الخالي \* وهل يعم من الاستعداد محلد  
 قليل الهموم ما يبيت بأوجال \* وهل يعم من كان آخر عهده \* ثلاثين شهراً في ثلاثة أحوال  
 الأزعمت بسباسة اليوم اتى \* كبرت وان لا يشهد اللهوا مثالي \* بلى رب يوم قسد لهوت ولبلة  
 يا نسة كأنها خط غمائل \* تسورتها من اذرع وأهلها \* يشرب أدنى دارها نظر عالى  
 نظرت اليها واليوم كأنها \* مصابيح رهبان تشبه القسقال \* سموت اليها بعد ما نام أهلها



هو حجاب الماء حال \* فقلت عسى بين الله أم يحرق قاعدا \* ولو قطعوا رأسي لديك وأوصالي  
 فلما تنازعنا الحديث وأسهمت \* هصرت بغض ذي شماريح مبال \* وصرت إلى الحسنى ورق كلامها  
 ورقت فذلت صعبة أي اذلال \* حلفت لها بالله حلفه فاجر \* لنا ما وافقنا من حديث ولا صالى  
 فاصبحت معشوقا وأصبح بعلمها \* عليه قنم كاسف الظن والبال \* يغط غطيط البكر شد خنقه  
 لمقتلنى والمرء ليس بقتال \* أبقلتنى والمشرقي مضاجعي \* ومسنونة زرق كاثياب أغوال  
 وليس بذي سيف فيقتلنى \* وليس بذي رمح ريس ثيبال \* وقد علمت على وان كان بعلمها \* بأن الفتى يهذى وليس بفعال  
 وهي طويلة ولم أورد هذه الأبيات إلا خلاوة الفاظها وإطافة فحواها لئلا تصمتها والله من مفهومها ومعناها على أن بعض الصحابة رضى  
 الله عنهم سمع مثل هذا الشعر واستحسنه واستملحه وما استحسنه وقد أشبهت قصيدة امرئ القيس هذه بمعناها قصيدة عمر بن عبد الله بن أبي  
 ربيعة المخزومي ولم يكن في قريش أفصح منه ولا أشعر قصيدة الفقيه أثباتها في هذا المحل بحكم أن الشيء بالشيء يذكر أذهى مشابهة لها مشابهة  
 اليوم للامس ومطابقة لها مطابقة الجنس بالجنس (ذكر) البرقي الكامل أن ابن عباس رضى الله عنه ما أتى إليه الحرب عم عمر المذكور  
 ومعه ابن أخيه فقال له إن ابن أخى هذا قال شعرا فاستنشد ما بن عباس أياه فأنشد القصيدة الآتية إلى آخرها فقال ابن عباس للحرب  
 إن بنى ابن أخيك هذا يخرجك من الخبيات من خلدورهن وهي هذه

أمن آل نعم أنت غاد فبكر \* غداة غدا أم رائج فبكر \* لجاجة نفس لم تقل بجوائها  
 فتبلغ عذرا والمقالة تعذر \* أهيم إلى نعم فلا الشمل جامع \* ولا الحبل موصول ولا القلب مقصر  
 ولا قرب نعم إن دنت لك نافع \* ولأنها يسلى ولا أنت نصير \* وأخرى أنت من دون نعم ومثلها  
 نهى ذا النهى لو يرعوى أو يفكر \* اذازرت نعم المزل ذو قرابة \* لها كلما لا قبها يتمر  
 عزيز عليا \* إن ألم بيتها \* يسرى الشحنة والبغض يظهر \* ألكنى إليها بالسلام فانه  
 يشهر المسمى بها وينكر \* بآية ما قالت غداة لقيتها \* دفع أكنان أهدا المشهر  
 قفى فانظري أسماء هل تعرفينه \* أهدا المغيرة الذى كان يذكر \* أهدا الذى أطربت نعتا فلم أكن  
 وعيشك أنساه إلى يوم أقبر \* فقالت نعم لاشك غير لونه \* سرى الليل يحنى نصفه والتهجر  
 لئن كان أياه لقد حال بعدنا \* عن العهد والانسان قد يتغير \* رأت رجلا إذا الشمس عارضت  
 فيضفى وأما بالعشى فيخصر \* أخاسف رجواب أرض تقاذفت \* به فلو أن فهو أشعث أغبر  
 قليل على ظهرا المطية ظله \* سوى مانقى عنه الرداء المخبر \* وأعجبها من عيشها طبل غرفة  
 وريان ملتف الحدائق أخضر \* ووال كفاها كل شئ يهيمها \* فليست بشئ آخر الليل تسهر  
 ولبلة ذى دوران جشمى السرى \* وقد يجشم الهول المحب المغرر \* فبت رقيبا للرفاق على شفا  
 أحاذر منهم من يطوف وأنظر \* البهم متى يستمكن النوم منهم \* ولى مجلس لولا اللبانة أو عر  
 وباتت قلوبى بالعراء ورجلها \* لطارق ليل أولن جاء معور \* وبت أناجى النفس أين خباؤها  
 وكيف ما أتى من الأمر مصدر \* فدل عليها القلب ياعرفتها \* لها وهوى النفس الذى كان يضم  
 فلما فقدت النفس منهم وأطفئت \* مصابيح شبت بالعشاء وأور \* وغاب قير كنت أهوى غيوبه  
 وروح رعيان وتوم سهر \* وخفض غنى الصوت أقبلت مشية الحجاب وشخص خشية الحى أزور  
 خفيت إذ فاجأتها فتولت \* وكادت بمخفوض التحية تجهر \* وقالت وعضت بالبنان فضحتى  
 وأنت امرؤا ميسورا أمرك أعمر \* أريتك أذهنا عليك ألم تخف \* رقيبا وحولى من عدوك حضر  
 فوالله ما أدري أتجمل حاجة \* سرت بك أم قد نام من كنت تحذر \* فقلت لها بل قاذبى الشوق والهوى  
 ألبك وما نفس من الناس تشعر \* فقالت وقد لانت وأفرح روعها \* كلاك يحفظ ربك المتكبر  
 فأنت أبا الخطاب غير منازع \* على أمبير ما كنت مؤثر \* فيالك من ليل تقاصر طوله  
 وما كان ليل قبل ذلك يقصر \* وبالك من ملهنى هناك ومجلس \* لنالم يكن مدره علينا مكدر  
 عيج ذكى المسك منها مقبل \* نقي الثنا يا ذوق غروب مؤثر \* تراه إذا ما اقترع عنه كانه



حصى برداً وأقبح وان منور \* وترنو بعينها الى كمارنا \* الى ظبية وسط الجبيلة جؤذر  
 فلما تقضى الليل الأفلح \* وكادت توالى نجمه تنقور \* أشارت بأن الحصى قد كان منهم  
 هبوب ولكن موعد منك عذور \* فما راعنى الامتاد ترحلوا \* وقد لاح معروف من الصبح أشقر  
 فلما رأت من قد تنبه منهم \* وابقاطهم قالت أشركيف تأمر \* فقلت أباديهم — فاما أفوتهم  
 واما نال السيف نارا فيثار \* فقالت أتحمق قالم قال كاشع \* علينا وتصد بقالم كان يؤثر  
 فان كان ما لا يدمنه فغيره \* من الامر أدنى للخفاء وأستر \* أقص على أختي بدء حديثنا  
 ومالى من أن يعلمنا متأخر \* لعلهما أن يطلبالك مخرجاً \* وأن يرجبا سرا بما كنت أحضر  
 فقامت كئيبا ليس في وجهها دم \* من الحزن تدرى عبرة تكدر \* فقالت لا خنيتها أعينا على فتى  
 أتى زائراً والامر للامر يقدر \* فقامت اليها حزنان عليم — ما \* كسا آن من خرد مقس وأخضر  
 فأقبلتا فارتاعبا ثم قالتا \* ألقى عليك اللوم فاطلب أسير \* يقوم فيمشى بيننا متدكرا  
 فلا سرنا بفشو ولا هو يظهـر \* فـ كان مجنى دون من كنت أتقى \* ثلاث شخص كاعبان ومعصر  
 فلما أجزنا ساحة الحى قلن لى \* ألم تتق الأعداء والليل مقمر \* وقلن أهذا دالك الدهر سادرا  
 أما تسخى أو ترعوى أو تفكر \* اذا جئت فامنح طرف عينيك غيرنا \* لى بحسبوا أن الهوى حيث تنظر  
 فآخر عهد لى بهما حين أعرضت \* ولاح لها خد نقى ومجمر \* سوى اننى قد قلت بأنعم قولة  
 لها والعناق الارحبيات تزجر \* هنيئاً لاهل العامرية تشرها لا \* لم يذو رباها الذى أتذكر  
 وقت الى عنس تخوف نبيها \* سرى الليل جنى لهما متحسر \* وحسبى على الحاجات حتى كانها  
 بقية تلوح أو شجار مؤسر \* وماء بموادة قلبى — أنيسه \* بسابس لم يحدث له الصيف محضر  
 به مبتى للعنكبوت كانه \* على طرف الأرجاء خام منشر \* وردت وما أدري أمانه من موردي  
 من الليل أو ما قدم مضى منه أكثر \* فقامت الى مقلات أرض كائنها \* اذا التفتت بمنسونة حين تنظر  
 محاولة للماء لولا زمامها \* وجذبنى لها كادت مرارات تكسر \* فلما رأيت الضر منها واننى  
 ببلدة أرض ليس فيها معصر \* فصرت لهما من موضع الخوض ناشيا \* جديدا كقاب الشبر أو هو أصغر  
 اذا شرعت فيه فليس يلتقى \* مشافرها منه قد الكف مسار \* ولادلو الالقـعب كان رشاه  
 الى الماء نسع والجديل المضفر \* فسافت وما عافت وما ردت شربها \* عن الرى مطروق من الماء أكثر

وقد أورد العلامة العيني هذه القصيدة بتمامها في شرح شواهد الكبرى وقال وانما سقتها بتمامها وان كان قد طال بها الكتاب من وجوه  
 الاول فيها آيات كثيرة يستشهد بها في كتب النجوم الثاني لحسنها وورقها ما أردت اخلاها والثالث قل من يقف عليها وهى صحيحة سالمة  
 من التصحيفات والتحريفات الرابع طلبنا زيادة الفائدة الخامس حتى ينصف الجاهل من جهله الاقران ويرى ما فيه من قوة اجتهاد من  
 ساق هذه وأمثاله في هذا الكتاب على نهج الصحة والصواب اه

\*(تقبلت في أول التبريل \* بين رماحى مالك ونهشل)\*

في سورة الاعراف عند قوله تعالى وقطعناهم اثنتى عشرة أسباطا واولاد الا ولاد جمع سبط وكانوا اثنتى عشرة قبيلة من اثنى عشر  
 ولدا من ولد يعقوب عليه السلام قال الزمخشري ان قلت ميز ما عدا العشرة مفرد فوجه مجيئه مجموعا وهلا قيل اثنى عشر سبطا قلت لو قيل  
 ذلك لم يكن تحقيقا لان المراد وقطعناهم اثنتى عشرة قبيلة وكل قبيلة أسباط لا سبط فوضع أسباطا موضع قبيلة ونظيره  
 بين رماحى مالك ونهشل يقال تقبلت الغنم وغيرها اذا رعت النباتات أول ما ينبت ومالك بن ضبعة ونهشل بن دارم أميران من أمراء العرب  
 يصف رماكة مرتاضة اعتادت ممارسة الحرب وثى رماحها وهو جمع على تأويل رماح هذه القبيلة ورماح هذه القبيلة

ان تقوى ربنا خير نفل \* وبإذن الله ربي وعجـل

أحمد الله فلان دله \* بيده الخير ما شاء فعل

من هداه سبل الخير اهتدى \* ناعم باليوم من شاء أضل

في سورة الانفال النفل ما يعطاه الغازى زائدا على سهمه من الغنيمة وهو أن يقول الامام تحرير بضاع على البلاء في الحرب من قتل قتيلا فله سلبه



أوقال لسرية ما أصبتم فهو لكم أو فلكم نصفه أو ربعه ولا ينجس النقل ويلزم الامام الوفاء بما وعد منه وقوله خير نقل أي خير غنية والتد ما يضاد الشيء في أموره وهو ضده والنقد المثل أيضا

\*(جزى الله بالاحسان ما فعلاكم \* وأبلاهما خيرا البلاء الذي يبلى)\*

في سورة الانفال عند قوله تعالى وليبلى المؤمنين من بلاء حسننا أي عطاء جيل والمضى والاحسان إلى المؤمنين فعل ما فعل وما فعله الا لذلك فان الله تعالى يبلى العبد بلاء حسننا وبلاء سيئا ويبلى بالنعمة كما يبلى بالمصيبة وأبليت أعطيته يقول جزى الله الممدوحين بالاحسان جزاء ما فعلاكم وأعطاها ما خيرا العطاء الذي لا يطيئه لاحد وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة ابراهيم عند قوله تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة حيث كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم على أن الاشارة إلى الانجاء وهو بلاء عظيم والبلاء يكون ابتلاء بالنعمة والمحنة جميعا كما قال \*وأبلاهما خيرا البلاء الذي يبلى\*

وقد غدوت إلى الحانوت يتبعني \* شاومشل مشلول شلشل شلول

في فتية كسيوف الهند قد علموا \* (أن هالك كل من يحفى ويتقل)\*

في سورة يونس عند قوله تعالى وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ومعنى تحييتهم فيها سلام أن بعضهم يحفى بعضا بالسلام وقيل تحية الله لهم وان هي المحفة من الثقبلة وأصله وأنه الحمد لله على أن الضمير الشأن كقوله أن هالك كل من يحفى ويتقل شاواى غلام يطبخ الشواء وشلول أي خفيف في العمل مثل أي مسرع شلشل أي ماض في الخواشيش شلول أي مخرج لهم من القدر وقوله في فتية أي في فتية كالكسيوف في مضائهم في الامور واصباح الوجوه تسبق وجوههم كالسيوف قد علموا أن هالك يريد أنه هالك كل انسان من يحفى ويتقل أي كل حاف وناعل كناية عن الفقير والغنى أي علم هؤلاء الفتيان أن الهلاك يعم الناس غنيهم وفقيرهم يبادرون إلى اللذات قبل قواها وما أطف مطاع قصيدة الشيخ صفي الدين الحلي في قريب من هذا المعنى في قوله خذ فرصة اللذات قبل قواها \* واذا دعيتك إلى المدام قواها والبيت للأعشى ميمون بن قيس من قصيدته المشهورة التي أولها ودع هريرة أن الركب مرتحل \* وهل تطيق وداعا أيها الرجل إلى ان قال تغري بنارط مسعود واخوته \* يوم اللقاء فتردى ثم تعزل \* السبت متنبعا عن نحت أثلتنا \* الست صاثرها ما أظت الابل إلى ان قال كنا طح صخرة يوما ليوهنا \* فلم بضرها وأوهى قرنه الوعل \* ومنها المستشهد به أهل البديع وهو

ماروضة من رياض الحزن معشبة \* قفراء جاد عليها مسبل هطل بضاحك الشمس منها كوكب شرق \* معذربعمم التبت مكنهل يوما بأطيب منها شير رائحة \* ولا بأحسن منها أذننا الأصل علقتم أعرضا وعلقت رجلا \* غيرى وعلق أخرى ذلك الرجل فكلنا مغرم هذا صاحبه \* ناء ودان ومحبول ومختبل قالت هريرة لما جئت زائرها \* وبلى عليك وبلى منك يا رجل (ومنها) أنتهون ولن ينهى ذوى شطط \* كالعطب يذهب فيه الزيت والقتل (ومنها)

غراء فرعاء مصقول عوارضها \* قشبي الهوي بنا كما عشي الوجي الرجل (ومنها) قالوا الطراد فقلنا تلك عادتنا \* أو ينزلون فانا معشر نزل أخرج أبو الفرج في الاغانى قال الأعشى أغزل الناس في بيت وأخنت الناس في بيت وأشجع الناس في بيت أغزل بيت قوله غراء فرعاء مصقول عوارضها اه وأخنت بيت قوله قالت هريرة لما جئت زائرها اه وأشجع بيت قوله قالوا الطراد فقلنا تلك عادتنا اه

\*(يا صاحب البني ان البني مصرعة \* فاربع فخير فعال المرء أعدله)\*

\*(فلو بني جبل يوما على جبل \* لاندك منه أعاليه وأسفله)\*

في سورة يونس عند قوله تعالى يا أيها الناس انما بعثكم على أنفسكم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تمكروا لآدم ولا تمن ما كرا ولا تبغ ولا تمن باغيا ولا تنكث ولا تمن نا كئا وكان يتلوها وعنه عليه السلام أمرع الخير ثوابا صلة الرحم وأعجل الشر عقابا البني واليمين الفاجرة وروى ثنتان يعجلهما الله تعالى في الدنيا البني وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضي الله عنهما لو بني جبل على جبل لدك الباغى وكان المأمون يتمثل بهذين البيتين في أخيه وذلك الاخ هو الامين حين ابتدأ بالبني عليه وقصد قتله والبني الظالم والفساد ومصرعة أي كثير المصارعة شدد بها فاربع يقال اربع على نفسك أي لا تجاوز قدرك والفعال بفتح الفاء غالب في المكارم لكنه استعمل هنا المجرد الفعل يقول يا من يظلم الناس بني في الأرض الظلم مصرعة لاهل فلا تجاوز قدرك وأعدل فان خير فعال المرء أعدله فلو بني جبل يوما على جبل لاندك من الباغى أعاليه وأسفله قال الشاعر

والبني بضرع أهله \* والظلم مرتعة وخيم



\*(واذا تجوزنا حبال قبيلة) \* أخذت من الاخرى اليك حبالا

للاعشى في سورة يونس عند قوله تعالى وجاوزنا بني اسرائيل البحر قرأ الحسن وجوزنا من أجازا المكان وجاوزه وجوزه وليس من جوز الذي في بيت الاعشى واذا تجوزنا اه لانه لو كان منه كان حقه أن يقال وجوزنا بني اسرائيل في البحر كما قال كما جوز السكي في الباب فيمتق يقول اذا أخذت لنا قبي أمان قوم فجزتهم بها أخذت أمان قوم آخرين لا جوزها اليك أي لا أزال راكبا عليهم اققهم المخاوف وأؤمنها بالأمان إلى أن أصل اليك وعادة العرب انهم يستجيزون من قوم إلى قوم ليأمنهم وأمن جارهم وشرهم

\*(ما يقسم الله فأقبل غير مبتئس \* منه واقع ذكر عما ناعم البال)

في سورة هود عند قوله تعالى انه ان يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون أي فلا تحزن حزنا بائسا مستكين والمعنى فلا تحزن بما فعلوا من تكذيبك وايدائك وما أداتك فقد حان وقت الانتقام منهم غير مبتئس أو غير خزين يقول ارس بما قسم الله ولا تحزن على ما فات واقع ناعم البال طيب القلب كرماء واعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطاك لم يكن ليصيبك كما قيل ما لا يكون فلا يكون بحيلة \* أبدا وما هو كائن سيكون \* سيكون ما هو كائن في وقته \* وأخوال الجاهالة متعب محزونون

\*(ويوم شهدناه سليمان وعامرا \* قليل سوى الطعن النهل نوافله)

في سورة هود عند قوله تعالى وعد غير مكذوب أي مكذوب فيه فأتسع في الظرف بحذف حرف الجر واجرائه مجرى المفعول به كقولهم يوم مشهود وقوله ويوم شهدناه اه أي على الجواز كأنه قيل الموعدني بك فاذا وفي به فقد صدق ولم يكذب أو وعد غير مكذوب على أن المكذوب مصدر كالجود والمعسور وكالمصدق على الصدق بصف قتالا ومعرفة والرواية ويوم يواورب ويجوز النصب أي اذ كرموا والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وشهد لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد وهما تعدى إلى مفعولين لأن الأول ظرف متسع فيه وسليما هو المفعول الثاني وأسقط في من اللفظ ولو كانت الكناية ظرة لوجب اظهار فيه فقيل شهدنا فيه وعامرا عطف عليه وقليل صفة يوم والنهل صفة الطعن وهو جمع نهل مثل جبل وجبال ونهل جمع ناهل كطلب جمع طالب والنهل الريان أو العطشان ضد والنهل أيضا الشرب الأول ونوافله فاعل قليل وهي عطية التطوع ومنه البيت أي رب يوم حضرناهما تين القبيلتين فيه قل عطاء ذلك اليوم سوى الطعن بالرمح العطاش إلى دمائك يعني رب يوم قاتلناهم فيه وقد استشهد بالبيت المذكور في السورة المذكورة عند قوله تعالى ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود أي تشهد جميع الخلائق وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الحج عند قوله تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده أي جهاد فيه حقا خالصا لوجهه فمكس وأضيف الحق إلى الجهاد مبالغة كقولك هو حق عالم وأضيف الجهاد إلى الضمير انساغا أولانه مختص بالله من حيث أنه مفعول لوجه الله ومن أجله واستشهد بالبيت المذكور في سورة الاحزاب عند قوله تعالى فالكم عليهم من عدة تعتدونها حيث قرئ تعتدون بها بالتخفيف أي تعتدون فيها كقوله ويوم شهدناه اه والمراد من الاعتداء ما في قوله ولا تمسكوهن ضرارا تعتدوا

\*(ضعيف النكاية أعداءه \* يخال الفرار يراخي الاجل)

في سورة هود عند قوله تعالى ان أريد إلا الإصلاح ما استطعت ظرف أي مدة استطاعت الإصلاح وما مدت متمكنا فيه لا ألوه جهدا أو بدل من الإصلاح أي المقدار الذي استطعته منه ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف أي الإصلاح إصلاح ما استطعت أو مفعول له كقوله ضعيف النكاية أعداءه أي ما أريد إلا أن أصل ما استطعت إصلاحه من فاسدكم ومعناه انه لا ينكح العدو خوفا من نفسه ويقر من المحاربة ويخال ان الفرار يؤخر الاجل قال تعالى ان الموت الذين تفرون منه فانه ملائكم ونصب الأعداء بالنكاية

\*(لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت \* حمامة في غصون ذات أوقال

في سورة هود عند قوله تعالى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم به يد بالفتح وهي فتحة بناء وذلك انه فاعل كماله في القراءة المشهورة وانما ين على الفتح لاضافته إلى غير متمكن كقوله تعالى انه الحق مثل ما أنكم أو نعت لمصدر محذوف فالفتحة للأعراب والفاعل على هذا ضمير يفسر سياق الكلام أي يصيبكم للعذاب أصابه مثل ما أصاب والامامة على ضم لام مثل على انه فاعل يصيبكم والبيت لابي قيس بن رفاعه يصف الأبل اما بحدة الفؤاد وذلك مجود فيهما أو اما بالحنين إلى الوطن وفي الكلام قلب أي لم يمنعها من الشرب إلا انها سمعت حمامة فقهرت يريد انها حذت الحس فيما قرع فراع ويجوز أن يريد ان الحمامة لما نطقت اشتاقت الناقة إلى وطنها وحنّت إلى عطنها فامتنعت من الشرب والشرب بالنكسر النصيب لا بالضم المصدر في غصون أراد أن الحمامة في غصون والوقال جمع وقل وهو الحجارة وتقديره في غصون ثابته في أرض ذات أوقال وقل الوقل شجر المقل أي في غصون ثابته في أرض فيها مقل وقد استشهد بالبيت



المذكور في سورة الفرقان عند قوله تعالى وكان بين ذلك قواما حيث كان قواما خبرا ثانيا أوحالا مؤكدة وهو الخبر وما بين ذلك لغو وقد جوز أن يكون اسم كان على أنه نبي لضافته إلى غير ممكن وهو ضعيف كقوله لم يمنع الشرب منها اه قال الزمخشري وهو من جهة الأعراب لا بأس به ولكن المعنى ليس بقوى لأن ما بين الأسراب والتفتير قوام لا محالة فليس في الخبر الذي هو معتمد الفائدة فائدة أقول هذه العبارة من باب كان الذاهب جاريته صاحبها وهو غير مفيد على ما نصوا عليه

\*(وان أنا يوم غيبتني غيابتني \* فسيروا سيري في العشيرة والاهل)\*

في سورة يوسف عند قوله تعالى وألقوه في غيابة الجب وهي غوره وما غاب عن عين الناظر وأظلم من أسفله قال وان أنا يوم اه أراد مقبرته التي يدفن فيها وقوله فسيروا سيري في العشيرة والاهل كانت العادة إذا مات رئيس عظيم الشأن والمحل يطوف أحد منهم على القبائل ويسعد الروابي المطلية عليهم والآن كام المرتفعة بمحالمهم ويقول أني فلانا يريدون تشهير أمره وتعتظيم الفجع به يقول الشاعر إذا مات فسيروا نبي في القبائل والعشائر كما قال طرفة بن العبد

إذا مات فانهني بما أنا أهله \* وشقي على الجيب يا ابنه معبد

\*(هممت ولم أفعل وكنت وليتي \* تركت على عثمان تبكي حلاله)\*

في سورة يوسف عند قوله تعالى ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه هم بالامر إذا قصدوه وعزم عليه قال هممت ولم أفعل اه ومنه قولك لا أفعل ذلك ولا كيد ولا هما أي ولا أكاد أن أفعله كيد ولا هم هما ومنه الهمام وهو الذي إذا هم بأمر أمضاه ولم ينكل عنه (قيل) ان عمير بن ضبني البرجي أتى الحجاج وهو شيخ برعد فقال أيها الأمير اني من الضعفة وان لي ابنا هو أقوى مني على الأسفار واحتمال مشاق السهول والاعوار وقد خرج اسمي في هذا البعث فان رأى الأمير ان يقبله مني بدلا ففعل فقال الحجاج تفعل فلما ولى قال قائل له أيها الأمير هذا عمير الذي يقول هممت ولم أفعل وكنت وليتي اه ودخل هذا الشيخ على عثمان وهو مقتول فوطئ بطنه وكسر ضلعاه من أضلاعه قال رده فرد فقال هلا بعثت أيها الشيخ إلى أمير المؤمنين عثمان يوم الدار بدلا ان في قتلك صلاحا يجرى اضربا عنقه

أقتلى وقد شغفت فؤادها \* (كاشف المهنوءة الرجل الطال)

في سورة يوسف عند قوله تعالى قد شغفها حبا وشغف البعير إذا هأناء فأحرقه بالقطران كما قال شغف المهنوءة اه والشغف غلبة الحب على القلب وهو مأخوذ من الشغاف وهو حجاب القلب وقيل بجلدة رقيقة يقال لها اسان القلب وقيل سويداء القلب وعلى ذكر الشغف تذكرت حال كتابة هذا المحل عبارة في مكتبة وردت على من قطب دائرة الوجود المرحوم سيدي محمد البكري وهي هذه المحب الذي شغف به القلب وأجله فأحله خلال الشراسيف والضلوع بل سواء السويداء والشغاف وهاتيك الروع إلى آخرها يقول الشاعر تغتنى المحبوبة والحال اني قد شغفت فؤادها أي غلوت كما يغلو الرجل الطال المهنوءة إذا هأناء بالقطران أو كما ذهب الطال للابل بالقطران يقولها والابل تخاف من ذلك ثم تستروح إليه

\*(فظللنا نعمة واتسكنا \* وشربنا الحلال من قلله)\*

في سورة يوسف عند قوله تعالى وأعتدت لهن متكئا أي طعاما من قولك اتسكنا عند فلان طعنا على سبيل الكناية لان من دعوته لي طعام عندك اتخذت له متكئا يتكى عليها كقول جميل فظللنا نعمة اه يقال لكل فاعل بالبنار ظل يفعل كذا واتسكنا أي أخذنا من متكئا يتسكنا عليه وأصله وكأله معتل قال في الصحاح وأصل التاء في جميع ذلك واو ولم يذكر مادة تسكنا يقول الشاعر تغلنا طول النهار بالنعم وأكل الطعام وشرب الشراب وأراد بالحلال النبذ والقل جمع قلته وهي أناء للعرب كالجرة الكبيرة والجمع قلال مثل برمة وبرام ورماعا قيل قلال مثل غرفة وغرف وسميت قلته لان الرجل يقلها أي يحملها وكل شيء حملته فقد أقلته

\*(فقلت عينا الله أبرح قاعدا \* ولو ضربوا رأسي لدينك وأوصالي)\*

في سورة يوسف عند قوله تعالى تفتؤنذكر يوسف أراد لا تفتؤن بحذف حرف النفي لانه لا يلتبس بالاثبات لانه لو كان للاثبات لم يكن بين اللام والنون معا عند المصريين أو أحدهما عند الكوفيين يقول والله أحبك يريد والله لا أحبك وهو من التورية فان كثيرا من الناس يتبادر ذهنه إلى اثبات المحبة والأوصال جمع وصل بكسر الواو وهو المفصل والبيت لامرئ القيس من قصيدته اللامية المشهورة التي مطلعها \* ألام صباحا أيها الطل البالي \* وقد تقدم عدة من أبياتها

\*(فرع نبع يهش في غصن الحبح \* بعزير التدي شديد المحال)\*



في سورة الرعد عند قوله تعالى وهو شديد الحال أي الماحلة وهي شدة المأثرة والمكابدة ومنه تحمل لكذا إذا تكلف استعمال الحيلة واجتهد فيه والفرع من كل شيء أعلاه والتبع شجر يتخذ منه القسي والمش من كل شيء ما فيه رخاوة وهش اليه هشا أي ضحك اليه غزير الندى أي كثير العطاء وشديد الحال أي شديد الكيد أي هذا المدح في الصلاة فرغ له نصارة في غصن المجد كثير الندى شديد العقوبة على الأعداء جعله فرع تبع تنبيه على أنه مع صلابته عداه سيد قومه وأعلامهم نسيباً وحسباً وقوله في غصن المجد أي هو فرع التبعية من بين أغصان المجد كما تقول هو عالم في تيم وسيد في قومه وهذا أبلغ من جعله داخل في عدادها كقوله تعالى في أصحاب الجنة

﴿واذا رميت به الفجاج رأيت به يهوى مخارمها هوى الاجدل﴾

هو من أبيات الجاسسة في سورة ابراهيم عند قوله تعالى واجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم تسرع اليهم وتطير نحوهم شوقاً ونزاعاً من قوله يهوى مخارمها أه وقصدية بالي لتضمنه معنى الشوق والنزوع والبيت لتأبط شرا أي اذا رميت به الفجاج رأيت به يصعد مسرعاً أنوف الجبال والمخارم جمع المخرم وهو منقطع أنف الجبل والهوى بضم الهاء هو القصد إلى الأعلى يصف رجلاً بالتشهير والشهامة ويقول له اذا رميت به الى وعور الجبال رأيت به يسرع اليها ويطير نحوها شوقاً ونزاعاً كما يطير الاجدل وهو الصقر

﴿وان تعذر للضيف عن ذي ضروعها \* الى الضيف يجرح في عراقيبها نصلي﴾

في سورة الحجر عند قوله تعالى لا زين لهم في الأرض حيث أراد لا يجعل من مكان التزين عند تعمير الأرض ولا وقع من تزيين فيها أي لا زينها في أعينهم ولا حدثهم بأن الزينة في الدنيا واحدة حتى يستحبوها على الآخرة ويطمثوا اليها دونها ونحوه يجرح في عراقيبها نصلي الضيف في تعذر يعود إلى الناقة والمحل الجذب وهو انقطاع المطر ويبدس الأرض من الكلال والبلاء السيئة لا للظرف وقوله من ذي ضروعها يريد اللبن الذي يكون في الضرع ويجرح جواب الشرط وفاعله نصلي والنصل ههنا السهم ويشار ذي ضروعها على اللبن دلالة على أن اعتذارها إنما يكون عند الجفاف الكلي وهو كناية على أسلوب جبان الكلب مهزول الفصيل كثير الرماد ومن ذلك قول الأعشى

وياك والميتات لا تقربنها \* ولا تأخذن سماً حديد النقصدا

والعراقيب جمع عرقوب وهو العصب الغليظ المتورق فوق عقب الإنسان وعرقوب الدابة في رجلها بمنزلة الركبة في يدها ومعنى البيت اذا اعتذرت الناقة إلى الضيف من قلة لبنها بسبب المحل يجرح نصلي في عراقيبها أي أقصدها للضيف وكان من عادة عرب البادية في الجاهلية اذا نزل بهم ضيف ولم يجدوا طعاماً ولا لبناً في رحلهم أن يفصدهم والابل قراه ناقة أو جلا ويخرجوا من الدم ما يكفيه ويرفعوا ذلك الدم على النار حتى يشتد ويصير قطعاً مثل قطع الكبدة يطعمونه فحرم الله تعالى ذلك بقوله حرمت عليكم الميتة والدم ويحتمل أن يكون المراد من قوله يجرح في عراقيبها نصلي ذبح الناقة ونحرها لان الناقة ربما تعقر عند التحرك كيلا تحتاج إلى أحكام وابرار والنصل هو السيف ودل البيت على أنه مضاف فخار في أزمان الأزمات الشديدة وهو لذى الرمة والضيف عائد إلى الابل في قوله قبل هذا البيت

ومالام من يوم أخ وهو صادق \* اخلى ولا اعتلت على ضيفها بلى

اذا كان فيها الرسل لم تأت دونه \* فصالي ولو كانت عجافاً ولا أهلي

وان تعذر البيت

﴿حفداً لولا تدينهن واسلمت \* بأ كفهن أزمة الاجال﴾

في سورة النحل عند قوله تعالى وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة جمع حافد وهو الذي يسرع في الخدمة والطاعة ومنه قول القانت والبلد نسي ونحقد أي جعل لكم خدام يسرعون في خدمتكم وطاعتكم فقبل المراد بهم أولاداً ولا ولدوقبل البنات حفداً لولا تدينهن جمع الوليدة وهي الأئمة يقول ان الاماء يسرعن بينهن وأزمة الجبال بأ كفهن يريد أنهن منعمات بخدومات ذوات الاماء والاجال

﴿غمر الرءاء اذا تبسم ضاحكا \* غلقت لضحكته رقاب المال﴾

في سورة النحل عند قوله تعالى فإذا قها الله لباس الجوع والخوف استشعار الرءاء للعطاء لانه يصون عرض صاحبه كما يصون الرءاء ما يليق عليه ثم وصفه بالغمر الذي يلائم العطاء دون الرءاء تجر يد الاستعارة والقربة سياق الكلام وهو قوله اذا تبسم ضاحكاً أي شارعاً في الضحك أخذاً فيه غلقت لضحكته رقاب المال يقال غلق الرهن في يد المرتين اذا لم يقدر على فكاه وغلق الرجل غلقاً مثل غضب وضجر لفظاً ومعنى وهو مشتق من غلق الباب فانه يمنع الداخل من الخروج والخارج من الدخول فلا يفتح الا بفتح قال الشاعر

وفارقتك برهن لا فسكك له \* يوم الوداع فامتنى الرهن قد غلقا

يعني اذا تبسم غلقت رقاب أمواله في يد السائلين وعليه قوله تعالى فإذا قها الله لباس الجوع حيث لم يقل فكساها لان الترشيع وان كان أبلغ



ليكن الإدراك بالذوق يستلزم الإدراك باللمس من غير عكس فكان في الأذاقة أشعار بشدة الإصابة بخلاف الكسوة وانما لم يقل طعم الجوع لانه وان لا يم الأذاقة فهو مفقوت لما يفيد لفظ اللباس من بيان أن الجوع والخوف عم أثرهما جميع البدن عموم اللباس \* واعلم أنه ان قرن اللفظ بما يلائم المستعار له فتسمى الاستعارة مجردة كما في الآية والبيت وان قرن بما يلائم المستعار منه فترشح نحو أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وكفوله

ينازعني ردائي أم عمـرو \* رويدك يا أخا عمرو بن بكر

لي الشطر الذي ملكت عيني \* ودونك فاعتجر منه بشرط

أراد بردائه سيفه ثم قال فاعتجر منه بشرط فنظر الى المستعار في لفظ الاعتجار ولو نظر اليه فيما نحن فيه لقل فكساها بالباس الجوع والخوف ولقال كثير ضافي الرداء اذا تبسم ضاحكا وقد يجتمعان كما في قوله

لدى أسد شاكي السلاح مقذف \* له لبد أظفاره لم تقـمـ

فشاكى السلاح تجريد لانه وصف يلائم المستعار له أي الرجل الشجاع وقوله له لبد أظفاره لم تقم ترشح لان هذا الوصف يلائم المستعار منه وهو

الأسد الحقيقي

\*(وترميني بالطرف أي أنت مذنب \* وتقلبنى لكن اياك لأقل)\*

في سورة الكهف عند قوله تعالى لكانها والله ربى أصله لكن أنا وقرئ كذلك غذفت الهمزة فتلاقت النونان ثم أسكنت الأولى وأدغمت في الثانية فصارت لكن ثم الحق الألف اجراء للوصل مجرى الوقف لان الوقف على أنا بالالف ولان الألف تدل على أن الأصل لكن أنا وبغيرها يلزم الالباس بينهما وبين لكن المشددة ولما كان الضمير في ربى راجعا الى أنا الذي هو ابتداء جاز هذا التقدير تقول انما هو صاحبي ولا تقول انما هو صاحب والفرق بين الآية والبيت أنه لم يجز الوصل مجرى الوقف في البيت فلم يلحق الألف أي وتشيرين الى بالعين تقولين أنت مجرم وتبغضيني أشد ابغض لكن أنا لا أبغضك كذلك يقال قلاه يقلبه وقلبه يقلاه اذا أبغضه وربما ففتح لانه فقيل قلاه وقد استشهد ابن هشام بالبيت المذكور على وقوع أي تفسير الجمل وقريب من هذا البيت قوله

ولو كنت ضياعا عرفت قرباتي \* ولكن زنجبعا عظيم المشافر

أي وليكنك

\*(في مهمة قلقت به هاماتها \* قلق الفؤوس اذا أردن نصولا)\*

في سورة الكهف عند قوله تعالى جدارا يريد أن ينقض حيث استعيرت الازادة للدانافة والمشاركة كما استعير الهمم والعزم لذلك قال الراعي في مهمة اه المهمة المفازة والهامة وسط الرأس والفؤوس جمع فأس وهو الحديد الذي يفلق به الخطب والنسول الخروج يقال نصـل نصولا أي خرج من موضعه وكل شيء أخرجه من شيء فقد أنصلته يصف شدة تلك المفازة وأن هامات النوق فيهم معلقة قلق الفؤوس اذا

أرادت ان تخرج من نصابها \*(وضاقت الارض حتى كان هاربهم \* اذا رأى غير شيء ظنه رجلا)\*

في سورة مريم عند قوله تعالى ولم تكن شيئا لان المعدوم ليس بشيء أو شيئا يعتد به كقولهم عجبت من لا شيء كأنه ما خوذ من قوله يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو والشئ في اللغة عبارة عن كل موجودا محسسا كالأجسام واما حكما كالأقوال نحو قلت شيئا وجمع الشئ أشياء غير منصرف واختلفت في علمته اختلافا كثيرا واو الاقرب ما حكى عن الخليل أن وزنه شيئا وزان جراء فاستقل وجودهم مرتين في تقدير الاجتماع فتقلت الاولى الى أول الكلمة فبقيت لفقاء كما قلبوا أدور فقالوا آدرو وشبهه ويجمع الأشياء على أشياء والمشيئة اسم منه بالهمز والادغام غير سائغ الاعلى قياس من يحمل الاصل على الزائد لكنه غير منقول

\*(وحلت لي الخمر وكنت امرا \* من شربها في شغل شاغل)\*

\*(فاليوم أشرب غير مستحقب \* اثما من الله ولا واغل)\*

هو لامرئ القيس في سورة طه عند قوله تعالى لعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا يخاطب بذلك نفسه ويقول أشرب اليوم غير واغل وهو شراب السفاهة وغير آثم بشرى أي غير حائث لانه كان آلى أن لا يشرب الخمر حتى يقتل بنى أسديا به حجروا كانوا قتلوه فوقع بعضهم وقتل جماعة منهم فقال عند ذلك وحلت لي الخمر اه والمستحقب للشئ الحامل له وهو مأخوذ من الحقبة وواغل يغل اذا دخل على القوم في شربهم فيشرب من غير أن يدعي اليه اظهار الادراك الثار والواغل في الشراب مثل الوارش في الطعام والبيت شاهد على قراءة الجزم في قوله لعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا على تقدير تسكين الفاء للتخفيف كقول امرئ القيس فاليوم أشرب وخركة أشرب الاعرابية تشبه حركة البناء كما

\*(النبع في النخلة الصماء منبته \* والنخل يفت بين الماء والجمل)\*

في عضد

في سورة الانبياء عند قوله تعالى خلق الانسان من عجل قيل عجل الجمل الطين بلغة حمير كما قال والنخل يفت بين الماء والجمل قال



تخوف الرجل منها تاما كقردا \* كما تخوف عود النبعة السفن

عند قوله تعالى أو يأخذهم على تخوف أى تنقص

\* (تمنى كتاب الله أول ليلة \* تمنى داود الزبور على رسل) \*

في سورة الحج عند قوله تعالى اذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيه أى اذا تلا ألقى الشيطان فى تلاوته ومنه قوله تعالى لا يعلمون الكتاب الا أماني قال الأزهري الا تلاوة من غير كتاب وقال ابن عرفة الا كذا بمن قولهم ان فى حديثه مينا و تمنى تمنيا ومنه قول عثمان ما تمنيت منذ أسلمت أى ما كذبت. وقال ابن الأنباري الا ما فى تنقسم على ثلاثة أقسام تكون من التمنى وتكون من التلاوة وتكون من الكذب وأنشد الشاعر فى عثمان بن عفان تمنى كتاب الله أول ليلة البيت على رسل أى على الاتقاد والسكينة وهو عند السرعة

\* (رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم \* قطيبتا بها حتى اذا أنبت البقل) \*

هو من قصيدة لزهير بن أبي سلمى يمدح بها سنان بن أبي حارثة وأولها

صحا القلب عن سلمى وقد كان لا يسلو \* وأقفر من سلمى التعانيق والنقل

اذا السنة الشهباء بالناس أجفت \* ونال كرام الناس فى الحجرة الا كل

وقبل البيت

هنالك ان يستجئوا المال يخلوا \* وان يستلوا يعطوا وان يسروا يغلوا

وبعد

وفهم مقامات جسان وجودها \* وأندبه بنتاها القول والفعل \* على مكثهم حق من يعتريهم \* وعند المقلين السماحة والبذل وما يك من خير أوتوه فأعيا \* توارثه آباء آبائهم قبيل \* وهل ينبت الخطى الا وشيحه \* وتغرس الا فى منابتها النخل فى سورة المؤمنين عند قوله تعالى تنبت بالدهن حيث قرئ تنبت وفيه وجهان أحدهما ان أنبت بمعنى نبت فانه يحكى لازما ومتممعا يا وأنشد زهير رأيت ذوى الحاجات اه والثانى أن مفعوله محذوف أى تنبت زيتونها وفيه الزيت المراد بذوى الحاجات أولو المسكنة والفقر قطيبتا أى مقبلا يقول رأيت ذوى الحاجات والمسكنة مقيمين حول بيوتهم يسألون منهم قضاء حوائجهم حتى اذا أنبت البقل وظهر الخصب فحينئذ يتجمعون ويتفوضون من حولهم

\* (كان ذرى رأس الخيم غدوة \* من السيل والغشاء فلكة مغزل) \*

هو لامرئ القيس من قصيدته المشهورة التى يضرب بشهرتها المثل فيقال أشهر من قفانك فى سورة المؤمنين عند قوله تعالى فعملناهم غشاء شبهم فى دمارهم بالغشاء وهو جيل السيل مما يلى واسوت من الورق والعبدان وقد جاء مشددا كما فى البيت ومعناه انه يصف أن السيل والغشاء قد أحاط بهذا الجبل فهو كونه يدور فلهذا شبهه بفسكة المغزل الذرى الاعلى الواحد ذروة ومن روى من السيل والغشاء فقد أخطأ لان غشاء لا يجمع على أغشاء وانما يجمع على أغشية والخيم أكمة بعينها والمغزل معروف والجمع مغازل وفسكة مفتوحة الفاء

\* (ألا فارحوني بالله محمد \* فان لم أكن أهلا فانت له أهل) \*

فى سورة المؤمنين عند قوله تعالى رب ارجعوني وفى خطاب الجمع ثلاثة أوجه أجودها أنه على سبيل التعظيم الثانى أنه نادى به ثم خاطب الملائكة بقوله ارجعون ويجوز فى هذا الوجه أن يكون على حذف المضاف أى يا ملائكة ربي غنى المضاف ثم انتفت اليه فى عود الضمير كقوله وكمن قرية أهلكتناها ثم قال أوهم قائلون التفاتا لاجل المحذوف الثالث أن ذلك يدل على تكرار الفعل كأنه قال ارجعون ارجعون قاله أبو البقاء ومنه ألقيا فى جهنم وأنشدوا قفانك من ذكرى حبيب ومنزل \* ومن سنة العرب أن يقولوا للرجل العظيم والملك الكبير انظروا فى أمرى لان السادة والملوك يقولون نحن فعلنا وانا أمرنا فعلى قضية هذا الابتداء يخاطبون فى الجواب كما قال الله تعالى عن حضره الموت قال رب ارجعون وقال تعالى ثم نخرجكم طفلا أى اطفالا ومن سنن العرب الايمان بالجمع يراد به الواحد كقوله ما كان للشركين أن يعمروا مساجد الله وانما أراد المسجد الحرام وقال واذ قتلتم نفسا و كان القاتل واحدا ومنه قوله تعالى ويقول الانسان انذا مامت لسوف اخرج حيا على احتمال أن يراد بالانسان الجنس بأسره قال فى الكشف ان قلت لم جازت ارادة الاناسى كلهم وكلهم غير قائلين ذلك قلت لما كانت هذه المقالة موجودة فيمن هو من جنسهم صح اسنادها الى جميعهم ومنه قوله هم بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل واحد منهم كما قال الفرزدق

فسيف بنى عبس وقد ضربوا به \* نيا يدي ورقاء عن رأس خالد

فأسند الضرب الى بنى عبس مع قوله نيا يدي ورقاء وهو ورقاء بن زهير بن جذيمة العبسى

\* (أفرح ان أرزا الكرام وان \* أورت ذودا شصا نضالا) \*

فى سورة الفرقان عند قوله تعالى وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهى على عليه بكرة وأصيل لا الظاهر ان الجملة من قوله اكتبها فهى على من



تمة قول الكفار وعن الحسن أنهم من كلام الباري تعالى وكان حق الكلام على هذا أن يقرأ أكتنباهم مزة مقطوعة مفتوحة على الاستفهام كقوله أفترى على الله كذبا أم به جنة ويمكن أن يعتذر عنه بأن حذف المزة العلم بها وعليه قول الشاعر \* أفرح أن أرزأ الكرام أه يريد ويك أفرح غذف لدلالة الحال قال الزمخشري فإن قلت كيف قال أكتنبا فهي على عليه وانما يقال أملت عليه فهو يكتبها قلت فيه وجهان أحدهما أراد أكتنباها أو طلبه فهي على عليه أو كتبت له وهو أي فهي على عليه أي تلقى عليه من كتابة يحفظها لأن صورة اللقاء على الحافظ كصورة اللقاء على الكاتب والالف في أفرح للاستفهام الانكاري الباطلي وهذه تقتضي أن ما بعدها غير واقع وإن مدعيه كاذب ووجهه فائدة هذه المزة تنفي ما بعدها ولزوم ثبوته أن كان منفيًا لأن نفي النفي إثبات ومنه أليس الله بكاف عبده ولهذا عطف ووضعنا على ألم نشرح لك صدرك لما كان معناه شرحنا ومثله ألم يحدك يتيمًا فأوى ووجدك ضالًا فهدى ولهذا كان قول جرير في عبد الملك

ألسن خير من ركب المطايا \* وأندى العالمين بطون راح

مدح بل قيل أنه أمدح بيت قاله العرب ولو كان على الاستفهام الحقيقي لم يكن مدحا وقبل البيت

ان كنت أزنفتني بها كذبا \* جزه فلا قلت بعدها مجلا

أي يا جزء قتل لهذا الشاعر أخوه فاتهم بأنه سر بأخذ الدية فقال فيه يقال أزننته أي اتهمته به والرزاء النقصان والشصائص جمع شصوص وهي الناقة القلب للابن والنبيل الصغار وهو من الاضداد وأنه جمع نبيل ككريم وكرم وروى في الشعر نبيل بضم النون جمع نبلة قوله أفرح هو كلام منكر الفرجة برزية الكرام ووراثته الذود مع تعريه من حرف الانكار لانطوائه تحت حكم قول من قال له أفرح بموت أخيك وبوراثته بالذي طرح لا تجله حرف الانكار ارادة أن يصور قبح ما أرزى فيه فكأنه قال نعم مثلي يفرح برزء الكرام وبأن يستبدل بهم ذودا يقل طائله وهو من التسليم الذي تحته كل الانكار وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة القتال عند قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار إلى قوله كمن هو خالد في النار حيث عرى من حرف الانكار فيهم از يادة تصوير لمكابرة من يسبوي بين المتمسك بالبينية والتابع لهواه وأنه بمنزلة من يثبت التسوية بين الجنة التي فيها تلك الانهار وبين النار التي يلقي أهلها الجحيم

\*(ان يماقب يكن غراما وان \* يعط جزيل فانه لا يبالي)\*

في سورة الفرقان عند قوله تعالى ان عذابها كان غراما هلا كاو خسرانا مبالا لازما والجزيل العطاء الكثير وأجزل العطاء ولا يبالي من المبالاة وهو الاكثر يقول ان يماقب الاعداء يكن غراما لهم وان يعط الا ولها فانه لا يبالي من اعطاء الكثير

\*(لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم \* يسروا أرسلتهم برسول)\*

في سورة الشعراء عند قوله تعالى فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين حيث أفرد الرسول لأنه مصدر وصف به فانه مشترك بين المرسل والرسالة ولذلك ثنى تارة وأفرد أخرى أولا تفاقهما على شريعة واحدة أريدان كل واحد منا وقبل البيت

حلفت برب الراقصات الى منى \* خلال الملا يعدن كل جديد

فلا تجلني يا عز أن تتنعمي \* ينصحناني الواشون أم يحبول

وبعد

خلال الملا وسط من الناس والجديل الجبل المقتول والجبول جمع جبل

\*(تداركتما عيسا وقد ثل عرشها \* وذيان اذ زلت بأقدامها النعل)\*

في سورة الشعراء عند قوله تعالى وأزلقناهم الاخرين يعني فرعون وقومه أي قربناهم من بني اسرائيل أو أدنيناهم من بعض وجهناهم حتى لا ينجو منهم أحد وقرئ وأزلقنا بالقاف أي أزلقنا أقدامهم والمعنى أذهبنا عزهم كقوله تداركتما عيسا أه يقال ثل عرش فلان اذا زال قوام أمره وتضعفت حاله وثله الله وثلت الشئ اذا دهمته وعيس وذيان قبيلتان ويقال زلت قدمه اذا ذهب عزه وفي المثل زلت نعله يضرب لمن نكب وزالت نعمته يقول تداركتما حال القبيلتين بعد انقصاهما وتضعفهما

\*(في الآل يرفعها ويخفضها \* ربيع بلوح كآية بحل)\*

في سورة الشعراء عند قوله تعالى أتبنون بكل ريع بالكسر والفتح وهو المكان المرتفع قال المسيب بن علس في الآل يخفضها ويرفعها أه ومنه قولهم كم ريع أرضك وهو ارتفاعها والآية العلم والسجل الأبيض من ثياب اليمن قال في الصحاح الريع المرتفع من الأرض ومنه قوله تعالى أتبنون بكل ريع والريع أيضا الطريق وأنشد البيت والمصنف استشهد به على الاول لانها ليساضها وانارها يتخيل فيها ارتفاع من البعد شبه الطريق بثوب أبيض والآل ما يلوح طرفي النهار والسراب وسطه



{ وأنت الشهير بخفض الجناح \* ح فلا تلتك في رفعه أحدا }

في سورة الشعراء عند قوله تعالى واخفض جناحك للؤمنين أي أنت الشهيير أي المشهور بخفض الجناح أي بالتواضع والاحسان طير من الجوارح ينهض عن التكبر بعد التواضع فان الطائر اذا أراد أن يخط للوقوف ينهض جناحه واذا أراد أن ينهض للطيران يرفع جناحه فعمل خفض الجناح عند الانحطاط مثلا في التواضع ولين الجانب

{ فاعقبوا ان قبل هل من معقب \* ولا تزلوا يوم الكريهة منزلا }

في سورة النمل عند قوله تعالى فلما رأها تهتز كأنها جان ولي مدبر اولم يعقب بامومى يقال عقب المقاتل اذا كبر بعد الفرار كما قال فاعقبوا يوم الكريهة يوم الحرب قال الشاعر  
ان الاسود اسود الغاب معها \* يوم الكريهة في المسلوب لا السلب  
يصف فرار قوم من المحاربة وهزيمتهم بحيث لا يرجعون بعد الفرار ولا يتزلون منزلا من الخوف كما قيل  
ففي الهزيمة ما جرت نفسي \* ولكن في الهزيمة كالغزال

{ الا ان خير الناس حيا وميتا \* اسيرتقيف عندهم في السلاسل }

في سورة القصص عند قوله تعالى ان خير من استأجرت القوي الامين من حيث ان خبر ان في الآية اعرف من اسمها فان المعرف باللام اقوى في التعريف من المضاف فانهم قالوا المضمرا عرف المعارف لان الشيء لا يضمن الا وقد عرف فلذا لا يوصف كسائر المعارف ثم العلم لانه موضوع على شيء بعينه لا يقع على غيره ثم المبهم لانه يعرف بالعين والقلب كقولك هذا للماضرين يدل ثم المحلى باللام لانه يعرف بالقلب لا غير ثم المضاف لان تعرفه من غيره والسبب في جعل الاعرف خبرا هنا شدة الاهتمام والعناية بما جعل اسما وتوجيه ذلك ان خير مضاف الى من وهو نكرة أي خير شخص ولو جعلته موصولا بمعنى الذي اتقى التعدد الذي تقتضيه من ظاهرا قال صاحب الكشف كيف ينتفي ومن يصلح للواحد والجمع على أنه اذا أريد بالواحد الجنس جاء التعدد ايضا بل السبب في ذلك ان اقوى الامين اعرف من خير فان اضافة افعل التفضيل غير محضنة على رأى الاترى كيف يقول الشاعر  
الا ان خير الناس اه ولا يحى فيه أنه مضاف الى نكرة وان سلم له اذا القوي الامين لما كان مراد به موسى كما كان المراد بأسيرتقيف خالد بن عبد الله القسري صح أنه اعرف وما ذكرناه اظهر لانه من باب ارسال المثل والمتناول الاول فليس كالبيت في التعمين والبيت لابي الشغب العيسى في خالد بن عبد الله القسري وهو أسير في يد يوسف بن عمر وبعده لعمري ان عمر تم السجن خالدا \* واوطأتموه ووطأه المتثاقل لقد كان نهاضا بكل مله \* ومعطى اللهى غمرا كثيرا النوافل

{ وردى كل ابيض مشرقى \* شحيذا الحد غضب ذى فلول }

هو لسلامة بن جندل في سورة القصص عند قوله تعالى ردأ يصدقنى والردع اسم ما يعان به فعل بمعنى مفعول به كما ان الرقة اسم لما يرفأ به وقرئ رقا بالتحقيق كما قرئ الخب يقال ردأه أعنته كل ابيض كل سيف والمشرقى صفته وقوله شحيذا الحد تقول شحذت السيف حدته وسيف غضب اذا كان صار ما ودى فلول من قراع الاعداء يقول كل سيف صفته كبت وكبت

{ أشد النعم عندي في سرور \* تيقن عنه صاحبها نمتالا }

هو لابي الطيب في سورة القصص عند قوله تعالى لا تفرح يقول السرور الذي يمعن صاحبها الانتقال عنه هو أشد النعم لانه يراعى وقت زواله فلا يظلم له ذلك السرور  
اذا السعة الدبر لم يرج لسعها \* وخالفها في بيت نوب عوامل  
في سورة العنكبوت عند قوله تعالى من كان يرجوا لقاء الله على القول بأن يرجو بمعنى يخاف من قول الهذلي في صفة عسال اذا السعة الدبر لم يرج لسعها والدبر النحل يفتح الدال ويكسر والهاء في لسعة يعود الى العسال وهو الذي يشور العسل والتوب ضرب من النحل واحدة ناثب

{ أحمل أمى وهى الجماله \* ترضع للدره والعلاله \* ولا يجازى والدفعاله }

في سورة لقمان عند قوله تعالى حملته أمه وهنتا على وهن قاله بعض العرب في حدائه وهو يحمل أمه الى الحج على ظهره كأنه جعل نفسه كالغير الحامل لها فيحد ولنفسه والاية توصية بالوالدة خصوصا وتذكر كبر بحقها العظيم مفردا ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن قتل له من أنرا ملك ثم أمك ثم قال بعد ذلك أبالك والدره كثرة اللبن وسيلانه والعلاله بقية اللبن والحلبة بين الحلبتين وبقية جري الفرس والعلال الشرب الثاني يقال علل بعد نهل والتعليل سقى بعد سقى وجنى الثمرة مرة بعد أخرى وأما النمل فهو الشرب الاول لان الابل تسقى في أول الورد فتزد الى العطن ثم تسقى في الثانية وهى العلال فتزد الى المرعى

{ وقد أغتدي والطير في وكناتها \* بنجير دقيدا لا وابد هيكلا }



من قصيدة امرئ القيس المشهورة في سورة لقمان عند قوله تعالى ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر على تقدير رفع البحر وكون البحر حالا وليس فيه ضمير راجع إلى ذي الحال وهو من الأحوال التي حكمها حكم الظروف وقد يجري الحال مجرى الظروف لأنها في تقدير الحال فقوله جاء يذرا كناية عن ما في حال ركوبه فلذا يستغنى عن الضمير ويجوز أن يكون المعنى وبحرها والضمير للأرض والو كناية موضع الطير حيثما وضعت والجمع وكناف ووكن وفرس أجرد إذا دقت شعره وقصرت والأوaid الوحوش يقول أغتدى في السحر للصيد والحال أن الطير بعد في أو كارهها بفرس منجر دأى قصيرا الشعر قيد الوحوش بحيث لا تقدر أن تفر منه عظيم الجسم

{ قصدت إلى عنسى لأجد رحلها \* وقد حان من تلك الديار رحيلها }

{ فأنت كما أن الأسس يروم رخت \* كصرخة حبلى أسلمت أقبيلها }

هو لا عشى في سورة الملائكة عند قوله تعالى وهم يصطرخون فيها أي يتصارخون من الصراخ وهو الصياح يجهدون شدة قال كصرخة حبلى أسلمت أقبيلها أي كصراخ المرأة الحامل التي قد ضربها المخاض فهي تصيح لما يؤلمها من ذلك وأسلمت أقبيلها يريد أن القابلة أبت وما رأفت بها واستعمل في الاستعانة بجهد وفي معناه إذا ماقت أرحله بليل \* تأوه آهة الرجل الحزين

{ وغلام أرسلته أمه \* بألوك فبسد لنا ماسا }

{ أرسلته فأنا هه رزقه \* فاشتوى ليله ريح واحتمل }

في سورة يس عند قوله تعالى ولهم فيها ما يدعون أي يفعلون من الدعاء أي يدعون به لأنفسهم كقولك اشتوى واحتمل إذا شوى وحمل لنفسه كما قال لبيد فاشتوى وقيل افتمل بمعنى تفاعل أي ما يتداعونه كقولهم رموا وتراموا

{ الأزعمت هو أزن قل مالي \* وهل لي غير ما أنفقت مال }

{ أمربه نعم ونعم قديما \* على ما كان من مال وبال }

في سورة و الصافات عند قوله تعالى غفر علينا قول ربنا أننا كنا نكفون ولو حكى الوعيد كما هو لقال أنكم لن تثقون ولكنه عدل به إلى لفظ التكلم لأنهم لم يتكلموا بذلك عن أنفسهم كما في البيت ومنه قول المخلف للمخالف أحلف لا أخرجن الهزمة لكاتبه لفظ المخالف والثناء لا قبل المخاطب على المخلف وهو أزن اسم امرأة أي ونعم وبال على المال أي يؤدي إلى هلاكه فلو حكى قولها لقال قل مالك

{ غمرا لبراء إذا قصرت عنانه \* بيدي استناص ورام جري المسجل }

هو لبراء بن بذر في سورة ص عند قوله تعالى ولات حين مناص والمناص مفعل من ناص ينوص أي تأخر ومنه قول امرئ القيس

أمن ذكر سلى أن نأتك تنوص \* فتقصير عنها خيفة وتنوص

وقال أبو جعفر النحاس ناص ينوص أي تقدم فيكون من الاضداد واستناص طلب المناص كما في بيت حارثة المذكور ويقال ناص إلى كذا ينوص نوصا أي التجأ إليه بصف فرسا قوله غمرا لبراء أي كثير الجري استناص طلب المنجى والمسجل حمار الوحش سمي مسجلا لكثرة سجالاته أي شهيقه والمعنى أنه إذا قصرت عنانه ليقف طلب الخلاص ورام كعد والمسجل

{ قد كنت رائدها وشاة محاذر \* حذر يقل بعينه اغفالها }

{ وظللت أرهاها وظل يحوطها \* حتى دنوت إذا الظلام دنالها }

{ فرميت غفلة عينه عن شاته \* فأصبت بحبة قلبها وطمعها }

هي اللاعشى وقيل لعمر بن أبي ربيعة في سورة ص عند قوله تعالى ولي نجدة واحدة من حيث جعل الشاة استعارة عن المرأة في قوله فرميت غفلة عينه عن شاته وشاة محاذر أي رأي رأي امرأة رجل محاذر لا يغفل عنها الشفقة بها وعزتها عنده قوله وظللت أرهاها أي أحفظها وأراقبها وأنظر اليها ويحوطها أيضا يحفظها حتى إذا جاء الليل ودنوت اليها ونظرت نظرة كالرمية وقعت بحبة القلب والتقدير فأصبت بحبة قلبها وأصبت طمعا لها ولا يجوز خفضه لأن الطحال لا حبة له ولا ينحني ما في الرمي والاصابة من الجزالة والدلالة على كمال المخامة والالام يقصد غفلته فان من لا يحافظ على الشيء لا يحتاج في الظفر به إلى اعتراض غفلة وعلى كمال تهديه إلى ما قصد حيث أصاب سواء القرمطاس في تلك اللحية اليسيرة أعنى زمن غفلة عينه وهذا وجه إثارة على غفلته

{ أعطى فلم يغل ولم يغل \* كرم النري من خول الخول }

في سورة الزمر عند قوله تعالى ثم إذا خوله نعمة أي أعطاه ناقة كوما عظيمة الهنام الخول ما أعطاه الله الإنسان من العبيد والنعم ولا واحد له



من لفظه والمخول هو الله تعالى الذي خوله أى أعطاه وفي حقيقة وجهان أحدهما من قوله هو خائل مال وخال مال إذا كان معتداله حسن القيام به ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتخول أصحابه أحيانا بابا لموعظة والثاني جعله من خال يخول إذا خال وافتخروا بمعناه قول العرب \* إن الغنى الطويل الذيل مياس \* يقول أعطى ناقة كوما من عطاء الله ولم يخجل بها وقوله ولم يخجل للتأكيد

{ بالامس كانت في رحا مامل \* فأصبحت مثل كعصف ما كول }

في سورة جمسق عند قوله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير من حيث أن تكرير كلمة التشبيه للتأكيدهما كبرها من قال وصاليات ككيا يؤثفن وسيأتى والعصف ما على الحب من التبن وما على ساق الزرع من الورق الذي يبس

{ وأوحى إلى الله أن قد تأمروا \* بابل أبى أوفى فقامت على رجلى }

في الشورى عند قوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا أى ألهمنى الله وقذف في قلبي أن قوما نادوا بابل أبى أوفى أى أخذوها وغصبوها وصاروا إمرأها فقمت في مددهم وتغصمهم لا ردها وقوله على رجلى بالجيم وبالهاء

{ وزوجته من بنات الاوس مجزئة \* للعومج اللدن في أبيانها زجل }

في سورة الزخرف عند قوله تعالى وجعلوا له من عباده جزءا المجزئة المرأة التي تلد البنات والجزء البنت قال تعالى وجعلوا له من عباده جزءا وعنى بالعومج المغزل اللين عوده ومثانيه لغزل الصوف وزجل صوت دور المغزل وكان هذا الشاعر تزوج امرأة لها بنات يجتمعن عندها

{ عشرين رهوفا لا العجاز خاذلة \* ولا الصدور على العجاز تشكل }

ويغزلن

فهن معترضات والحصى رمض \* والريح ساكنة والظل معتدل

يتبعن سامية العينين تحسبها \* مجنونة أو ترى ما لا ترى الا بسل

في سورة الدخان عند قوله تعالى واترك الجحر رهوفا متفرجا متوسعا وفي الرهو وجهان أحدهما أنه الساكن قال الشاعر عشرين رهوفا أى مشيا ساكنة على هيئة والثاني أنه الفجوة الواسعة يصف فوق الركاب عرض الفلاة والحبال أن الحصى رمض حال مثل الرضاء والخذلان تركك نصرة أخيك أى عشى مشيا ساكنة على هيئة فلا العجاز تخذل قوائمها فلا تنصرها ولا الصدور تشكل على أعجازها أى لسن مكسرات اللحم ثم قال يتبعن فرسا سامية العينين جديدة الحسن كأن به جنونا والشعر للقطامي من قصيدة طويلة يدح بها عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك بن مروان أولها

انا محيوك فاسلم أيها الظلال \* وان بكيت وان طالت بك الحيل

أما تهديت لتسلم على دمن \* بالغمر غيرهن الا عصر الاول \* والناس من يلق خيرا قائلون له

ما تشتهى ولا مخطئ المبل \* قد يدرك المتأني بعد حاجته \* وقد يكون مع المستجمل الزل

وربما فات قوما جمل أمرهم \* من التأني وكان الرأى لو عجلوا \* عشرين رهوفا لا العجاز خاذلة

ولا الصدور على العجاز تشكل \* تهدي لنا كلما كانت علاوتنا \* ريح الخزامى جوى فيها الندى الخضل

أما فريش فلن تلقاهم أبدا \* الا وهم خير من يحفى ويتعل \* قوم هم أمراء المؤمنين وهم

رهب الرسول فامن بعده رسل \* الا وهو جبل الله الذي قصرت \* عنه الجبال فساوى به جبيل

قوم هم بينوا الاسلام واتبعوا \* قوم الرسول الذي ما بعده رسل \* من ساموه رأى في عيشه سعة

ولا يرى من أرادوا حبه سبل \* كم تاني منهم فضل على عدم \* اذ لا كاد من الاقتار احتمل

فلاهم موصالحو امن بيتي عتي \* ولاهم كدر الخير الذي فعلوا \* هم الملوك وأبناء الملوك لهم \* والاخذون به والساسة الاول

{ أعداء من للعمليات على الوجى \* أضياف بيت بيتوا النزول }

في سورة الحجر عند قوله تعالى أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى من جهة أن اللام هي التي في قولك أنت لهذا الأمر ومنه في يوم الشفاعة أنت لها وعليه أنت لها أحد من بين البشر \* والمهمزة للنداء وعبداء اسم رجل يرثيه ويقول على طريق التحسر والتوجع من يؤوى الاضياف ويتفقد العمليات وهي النوق السراع والوجى الخفاء كانت داره وفنائوه عامرة لا فناء ومجما للاضياف فقال تحسرا من يؤوىهم وقد بهم السعى ومن ينزل الاضيافان وقد أملهم الدأب حتى خفت رواحهم وحتى بيتوا النزول ميلا الى راحتهم

{ أنت رذايا باديا كلالها \* قد محنت واضطربت أطالها }

في سورة الحجر عند قوله تعالى أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى فان حقيقة التقوى لا تدم الا عند المحن والشدائد والاضطراب عليها والامتحان



والامتحان افتعال من محنه وهو اختبار بايخ أو بلاعجيب وانشدت رذايا اه أي أنت النوق الرذية المهزولة من السير جمع رذية

والاطل الخاصرة وجمعها آطال {وا كذب النفس اذا حدثتها} \* ان صدق النفس يترى بالامل

غير ان لا تكذب بها في التقى \* وأجرها بالبر لله الاجر

في سورة ق عند قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه والوسوسة الصوت الخفي ومنها وسواس الخلق ووسوسة النفس ما يخطر ببال الانسان ويحس في ضميره من حديث النفس قال الاصمعي هو ما خوذ من قول لبيد

واذا هممت بأمر شرفا تشد \* واذا هممت بأمر خيرا فاعمل

وسئل بشار أي بيت قالته العرب أشعر قال أن يفضل بيت واحد على الشعر كله ليس بسديد ولكنه أحسن لبيد في قوله

\* وا كذب النفس اذا حدثتها \* أي لا تحدث نفسك بأنك لا تظفر فان ذلك يشطك عن العز ونبيل الامل في أمر الآخرة وهو من أقوى

الاسباب في الغفلة عنها وقلة الاستعداد لها والآمال في الدنيا راحة من الله تعالى حتى عمرها الدنيا وتم صلاحها قال عليه السلام الامل رحمة من

الله تعالى لا تموتى ولولا ذلك ما غرس غارس شجرة ولا أرضعت أم ولدا قال الشاعر

والنفوس وان كانت على وجل \* من المنية آمال تقويها فالمرء يبسطها والدمر يقبضها \* والنفس تنشرها والموت يطويها

{نقبوا في البلاد من حذر الموت \* ت وجالوا في الارض كل مجال}

للحرف بن كلدة في سورة ق عند قوله تعالى فنقبوا في البلاد أي خرقوا في البلاد ودقوا والنقب التنقيب عن الأمر والبحث والتطلب قال

امرؤ القيس وقد نقت في الآفاق حتى \* رصيت من الغنية بالاياب

قال تعالى فنقبوا في البلاد هل من محيص

{ياسألي ان كنت عنها تسأل \* مرت بأعلى السحيرين تذال}

في سورة القمر عند قوله تعالى انا أرسلنا عليهم صاحبنا آل لوط نجيناهم بسحر أي بقطع من الليل وهو السادس الاخير من الليل وقيل

هما سحران فالسحر الاعلى قبل انصداع الفجر والآخر عند انصداعه وانشدت مرت بأعلى السحيرين اه تذال أي تمشى سريعا يصف جر

الوحش من ذال يذال كنع يمنع مشى في خفة وذواله بالضم ابن آوى أو الذئب

{اذا ذابت الشمس اتقى صفراتها \* بأفنان مربوع الصريعة معبل}

في سورة القمر عند قوله تعالى ذوقوا مس سقر وسقر علم جهنم من سقرته النار وسقرته اذا لوحته قال ذوالرمة \* اذا ذابت الشمس اه

وعدم صرفها للنعر بف والنائب يصف بقرا الوحش ويقول اذا اشتد الحر عليها اتقى منه بأفنان الشجر واستظل لبقية من الشمس وذابت

الشمس اشتد حرها والمعبل الذي له عبل بالتحريك وهو ورق الارطى وكل ورق مغتول فهو عبل يقال ذاب اعاب الشمس وذلك في أشد

ما يكون من الحرو يكون في شماع الشمس مثل الاعاب والافنان النصوص واحدها فافن والصقرة شدة الحر والمراد بالمربوع الشجر الذي

أصابه المطر وضافه الى الصريعة لانه ثابت عليهم أو أسند الذوب الى الشمس مجازا كقولك نهاره صائم والمربوع الذي اتى عليه مطر الربيع

والصريعة الرملة المتصرمة من الرمال

{اذا سقيت ضيوف الناس مخضنا \* سقوا أضياهم شميا زلالا}

هو لابي العلاء في سورة الواقعة عند قوله تعالى أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون لو نشاء لجعلناهم خطا ما فظلمتم تفكهون وقال بعد ذلك أفرايتم

المناء الذي تشربون وقال بعد ذلك لو نشاء لجعلناهم أجاح حيث دخلت اللام على جواب لوفي قوله لجعلناهم خطا ما ونزعت منه هنا فيقال أن

هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة فلذا دخلت في آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على أن أمر المطعوم مقدم على أمر المشروب

وأن الوعد أشد وأصعب من قبيل أن المشروب انما يحتاج اليه تبعاً للمطعوم ألا ترى أنك انما تسقى ضيفك بعد أن تطعمه ولو عكست قدمت

نحت قول أبي العلاء اذا سقيت اه وسقى بعض العرب فقال أنا لا أشرب الا على ثملة ولهمنا قدمت آية المطعوم على آية المشروب وفي

اثبات اللام في الاول وحذفها من الثاني وجه آخر تقدم الكلام عليه عند الكلام على قوله

حتى اذا الكلاب قال لها \* كالنوم مطلوب يا ولا طلبا

فلما اجتمع ثمة والبيت كما ذكرنا لابي العلاء من قصيدته التي وقعت أول الديوان التي مدح بها سعيد الدولة أبا الفضائل ومطلبها

أعن ونخذ القلاض كشفت حالا \* ومن عند الظلام طابت مالا



وقر يبين معنى الشاهد قوله في وصف المدوح  
 {ومنها} ومن صعب الليالي علمته \* خداع الالف والقبل المحالا  
 {ومنها} اذا ما الغيم لم يطر بسلادا \* فان له على يدك اتكالا  
 واقسم لو غضبت على ثبير \* لا زرع عن محلة ارتحالا  
 اذا سقت السماء الارض مجلا \* سقاها من صوارمه سجالا  
 وتربه الذر يحملن الجبالا  
 وقلت لها هلا هبت شملا  
 يذيب الرعب منه كل غضب \* فلولوا الغمد يسكه لسالا

وهي طويلة  
 {أريد لانسى ذكرها فكاثما \* تمثل لي ليلى بكل سبيل}  
 في سورة الحد يد عند قوله تعالى لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرون على شيء عن الحسن ليلا يعلم بفتح اللام وسكون الياء رواه قطرب بكسر  
 اللام وقيل في توجيها حذفته هزة أن وأدغمت نونها في لام لا فصار لثلاثا بدلت من اللام المدغمة ماء كقولهم ديوان وقيراط ومن فتح اللام  
 فعلى أن أصل لام الجرا الفتح كما أنشد أريد لانسى ذكرها اه وحذفت الهزة اعتباطا وأدغمت النون في اللام فاجتمع ثلاثة أمثال فثقل  
 النطق بها فأبدل الوسط بأء تخفيفا فصار اللفظ لثلاثا كما ترى ورفع الفعل لأن أن هي المخففة لالناسبة واسمها على ما تقرر ضمير الشأن وفصل  
 بينها وبين الفعل الذي هو خبرها بخرف النقي

{يمارس نفسا بين جنبيه كزة \* اذا هم بالمعروف قالت له مهلا}  
 في سورة الحشر عند قوله تعالى ومن يوق شح نفسه الشح بالضم والكسر وقرئ بهما اللؤم وأن تكون نفس الرجل كزة حريصة على  
 المنع كما قال يمارس نفسا اه وأضيف إلى النفس لانه غير مرة فيها الكزاة اليس والانباض ورجل كزاليدين اذا كان بخيلا الشاعر  
 يصف رجلا باليخل والشح المطاع وانه اذا هم يوما أن يسمح بمعروف قالت له نفسه مهلا فيطيعها ويمتنع عن الخير وأين هذا من قول المتنبي  
 اذا كان ما ينويه فعلا مضارعا \* مضى قبل أن تلقى عليه الجوزم

{محمد تغد نفسك كل نفس \* اذا ما خفت من أمر تبالا}  
 في سورة الصف عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنوا في قراءة زيد على حذف لام الامر  
 أي لتؤمنوا وتجاهدوا كقوله محمد تغد نفسك والتقدير لا تغد نفسك ولهذا كان الفعل مجزوما وانما حذفوها لكثرة الاستعمال والتبال  
 الهلاك وفي بعض الروايات من أمر تبال وعن بعضهم يحتمل أن يكون خبرا في معنى الامر وحذفت الياء كما في الليل اذا يسروا الجواب أنه في  
 غير الفواصل والقوافي غير ثبت

{ما زالت تحسب كل شيء بدهم \* خيلا تكرر عليهم ورجالا}  
 في سورة المنافقين عند قوله تعالى يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو أي واقعة عليهم وضارة لهم ليسهم وتقلقهم وما في قلوبهم من الرعب اذا  
 نادى مناد في العسكر أو انقلبت دابة أو أنشدت ضالة ظنوه ايقاعا بهم ومنه أخذ الاخطل قوله ما زالت تحسب اه وكما قيل

\* اذا رأى غير شيء ظنه رجلا \*  
 {وان الذي قد عاش يام مالك \* يموت ولم أزعك عن ذاك معزلا}  
 في سورة التغابن عند قوله تعالى زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا الزعم ادعاء العلم ومنه قوله عليه الصلاة والسلام زعموا مطية الكذب وعن  
 شريح اكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا ويتعدى إلى مفعولين تعدى العلم قال \* ولم أزعك عن ذاك معزلا \* والبيت لجريز من  
 قصيدته التي مطلعها  
 حيوا العداة برامة الاطلا لا \* رسمتا تقادم عهد واطالا  
 والمخاطب هو الاخطل يقال قلان في معزل عن أصحابه أي في ناحية عنهم معتزلا مذمومة مبعوضة

\* {أقبل سبل جاء من عند الله \* يحرد حرد الجنة المغلة}  
 في سورة ن عند قوله تعالى وغدا على حرد قادرين أي لم يقدروا الا على حرق وغضب بعضهم وقيل الحرد العدو والسرعة قال أقبل سبل  
 اه وقطاعا دسرا يعني وغدا قاصدين إلى جهنم بسرعة ونشاط والجنة البستان والمغلة التي لها دخل وثمار تقول كم غلة أرضك أي كم دخلها  
 وحذفت الالف التي قبل الهاء من اسم الله تعالى وانما تحذف في الوقف

\* {اذا نزل الاضياف كان عذورا \* على الحى حتى يستقل مراحله}  
 في سورة الحاقة عند قوله تعالى ولا يحض على طعام المسكين قال الزمخشري دليل أن قويا على عظم الحرم في حرمان المسكين أحدهما  
 عطفه على الكفر وجعله قرينه والثاني ذكر الحاض دون الفعل ليعلم أن تارك الحاض بهذه المنزلة وما أحسن قول الشاعر اذا نزل  
 الاضياف اه واله تدور بالعين المهملة السبي الخلق قليل العبر فيما يطلبه ويهتم به والمراحيل جمع المرحل وهي القدر العظيمة واستقلالها  
 انتصابها



في سورة الماعرج عند قوله تعالى تدعو من أدبر وتولى أي تقول لهم يا سامن فصيح إلى أي يا كافر يا منافق ثم تلتقطهم التقاط الحب المستأمد  
النبات الطويل الغليظ يقال استأسد الزرع إذا قوى والذبان جمع الذباب ويقال للأصوات المخلطة غمطاً والكلأ إذا التفت وكثر وأزهر  
كثرت بانه وصوتين ينفن للرائد أي الذي يتقدم القوم لطلب الماء والكلأ أعشبت أنزل أي أصبت مماتك فاقنع ولا تتجاوز يقال أعشب  
الرجل إذا وجد أعشاباً في معناه وإذا وصلت إلى السلا \* مة في مدالك فلا تتجاوز

هو الذي الرمة في سورة المزمل عند قوله تعالى يا أيها المزمل كاشف معناه كما الخبرية والاشارة كثيرا أن يستعمل مع من ويقال كاشف بتخفيف  
الماء والمزمل المتلف في قطيفته وثيابه للاستئصال في النوم كما يفعله من لا يهمل أمره ولا يعنيه شأن ويريد بذلك الكسول المتنازع الذي  
لا ينهض إلى معاطم الأمور وتقديره كاشف من مفازة فخطت ناقتي فيها وكاشف من نائم عن ليل تلك المفازة وغافل عنها غير عارف بها

هو لاني كثير المذلي من آيات الحماسة في سورة المزمل عند قوله تعالى يا أيها المزمل غير الحيض باقية قبل الطهر وفساد مرضعة أراد الفساد الذي من قبلها والغيلة هي أن يمس الرجل امرأته وهي ترضع وروى وداء معضل وهو الذي لا دواء له والمعنى أن الام حملت به وهي طاهرة ليس بها بقية حيض ولم ترضعه أمه غيلا وهو أن تسقيه وهي حبل بعد قوله في ليلة مزودة الزاد الذعر والمعنى حملت الام وروى مزودة بالنصب حال عن المرأة وروى مزودة بالجرب أن يجعله صفة لليلة كأنه لما وقع الزاد والذعر فيهما جعلها كما قيل بحر ضرب خرب قوله وعقد نطاقها لم يحل النطاق ما تنطق به المرأة وتشديه وسطها العمل وحكى عن ام تابط شرا أنها قالت فيه انه والله لشيطان مارأيت قط ضاحكا ولا هم بشئ مذ كان صبيا لا فعله ولقد حملت به في ليلة ظلماء وان نطاقي لشد ود قوله حوش الفؤاد أي وحشيه لحده وتوقده ورجل حوشني لا يخالط الناس مبطنا خيمص البطن والهوجل الثقل الكسلان ذوالغفلة يقول أتت الام بهذا الولد متيقظا حذرا حديد الفؤاد ذكيا ساهرا اذا نام ليس البليد روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كنت قاعدة أغزل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخصف فعلا فيعمل لا يتحد من عرقه شيء الا يولد في عيني نورافقة ميت أنظر اليه فالتفت الي وقال ما تنظرين فقلت ما يتحد من عرقك شيء الا يولد في عيني نوراما والله لو رأك أبو كثير المذلي لعلم أنك أحق بشعره من غيرك فقال وما قال أبو كثير فقلت له ومبرأ من كل غير حيضه وقوله واذا نظرت الى امرأة وجهه البيتين فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان في يده ثم قام فقبيل ما بين عيني وقال جزاك الله خيرا

في سورة المزمل عند قوله تعالى يا أيها المزمل أي المتزمل بثيابه من تزل إذا التف هذا سعد بن زيد مناة أخو مالك بن زيد مناة الذي يقال له  
آبل من مالك لأنه كان آبل أهل زمانه ثم أنه خرج وبنى بأمراته فأورد الأبل أخوه سعد ولم يحسن القيام عليهما والرفق بهما فقال مالك أوردتها  
سعداء أي أتى بها الورد والجمال أنه مشتمل ليس مشتمرا فقدمه بالاشتغال وجعل ذلك خلأف الجلد والكيس وهذا البيت صار مثلاً فيمن يشتغل  
بأمر لا على وجه تنقظ وتشمر فلذا دم الشاعر سعد بالاشتغال

﴿أَذْكُرُ بِالْمَقَامِ عَلَى مَنْ أَصَابَنِي﴾ \* وَبِقِسَائِ أُنَى جَاهِدِ غَيْرِ مَوْتَلَى﴾ \*

في سورة المدثر عند قوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة ليست بتأنيث رهين في قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لانه لو قصدت الصفة لقيل رهين لان فعلا بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث وانما هي اسم بمعنى الرهن كالشتمية بمعنى الشتم كانه قيل كل نفس



بما كسبت رهن ومنه بيت الجاسة بعد الذي اه والشعر لعبد الرحمن بن زيد قتل أبوه وعرض عليه سبع ديات بأبيه فأبى أن يأخذها وقال هذا والنصف اسم جبل وقيل المكان المرتفع والرهنه بمعنى الرهن والرهن القبر والاصل في الرهن التغطية يقال رهنته في التراب وألف الاستفهام داخل دهنه على معنى الاتكاد ويتناول الفعل الذي في صدر البيت الثاني لأن ألف الاستفهام تطلب الأفعال والمعنى أذكر بالبقاء بعد المدقون بنصف هذا الجبل يقول أسام البقاء على من ورني أي أجهد في قتله ولا أقصر أي يكون هذا مني عوضاً من ذلك والبقاء من الأبقاء وهو غير مؤتلى أي غير مقصور وأبدال نصف كويكب من الأول على حد قول امرئ القيس \* ولما بلغنا الحد رخنه عنيزة في هذا الأبدال ترشح لأبدال رهينة رهن من الموصول لأنه انما فتحه المكان تفخيماً للمرمى المقتول هنالك

\* (إذا نادى امامة باحتمال \* لتحزني فلا بك ما أبالي) \*

هو لغوثة بن سلمى في سورة القيامة عند قوله تعالى لا أقسم بيوم القيامة من حيث زيادة لا قبل فعل القسم وقد تقدم مثلها في ثلث يعلم وامامة اسم امرأة والاحتمال الارتحال وما أبالي معناه ما أكثرت وأحتفل والتقدير فبك ما أبالي ولا زائدة بمعنى أظهرت هذه المرأة نفسها الرخا لا عنى التحجب على حزننا قبل مخاطبها ويقول لا وأبيلك ما أبالي وهذه اليمين فيها تهكم وقوله لا بك كقولك لا بالله وما أبالي جواب القسم وقيل لاصلة مثلها في ثلث يعلم

\* (سبيلاً فيها إلى راحة النفس \* سراح كأنها سبيل) \*

في سورة الانسان في آية عينا فيها تسمى سبيلاً الراح الجنو يقال سلسل وسلسال وسلسيل لسلسلة انحدرها في الخلق وسهولة مساغها وزيدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية ودلت على غاية السلاسة

\* (يسمى بها غلب الرقاب كأنها \* بزل كسين من الكحيل جلالا) \*

هو لامرؤ بن معديكرب في سورة عبس عند قوله تعالى وحدهائق غلبا يقال أسد أغلب أي غلب العنق والبزل جمع بازل وناقاة بازل في الذكور والانات إذا فطرنا به في قاسع سنة والكحيل القطران يصف الشاعر أرضاً مأسدة أي عشي بهذه الأرض أسود غلاظ العنق كأنها فوق كسين جلالا من قطران والاصل في الوصف بالغلب الرقاب ثم استعير في غيرها كما في الآية أي شجرها أغلب غلاظ

\* (رباء شماء لا بأوى لقائها \* إلا السحاب والالوب والسبل) \*

هو للتخيل المذني في سورة الطارق عند قوله تعالى والسما ذات الرجوع سمي المطر رجعا كما سمي أو بتسمية بمصدرى رجوع وآب وذلك لأن العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بخار الأرض ثم يرجع إلى الأرض الشاعر يرثي ابنه وقيل يصف رجلاً يصعد العقاب الشاقة ورباء فعال من ربا إذا طلع وهو مضاف إلى شماء أي طلاع قلعة شماء من الشم وهو الارتفاع ويقال ربا فلان وارتبأ إذا اعتان والريثة الطليعة ويقال له العين والديان والجاسوس وهو من معالي العين معنى مأنوس وقوله لا بأوى لقائها يقال أوى الانسان بأوى رجوع وقلة الجبل رأسه وأعلامه والالوب النخل سمي به لأنه يذهب ثم يعود إلى بيته وقيل المطر سمي به كما سمي رجعا تسمية بمصدرى آب ورجوع وذلك أن العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بخار الأرض ثم يرجع إلى الأرض وأرادوا التناول قسموا رجعا إلى رجوع ويؤوب والسبل بالتحريك هو المطر وأصله من اسبلت السترا إذا رخصته والمعنى هذا الرجل رقى قلعة شماء لا بأوى لقائهم من ارتفاعها إلا السحاب والمطر والنخل

\* (ان الفرزدق ما علمت وقومه \* مثل الفراش غشين رأس المصطفى) \*

هو لجرير في سورة القارعة عند قوله تعالى كالفرش المبثوث شبيههم بالفراش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطاول إلى الداعي من كل جانب كما يتطاول الفراش إلى النار وفي أمثالهم أضعف من فراشة وأذل وأجهل وسمى فراشا لتفرشه وانتشاره غشين أي حضرن في غشوة الليل جرير يجمع الفرزدق وقومه وما علمت ما للدوام يقول ان الفرزدق وقومه دوام على بهم ضعفاء أذلاء جهلاء أمثال الفراش في الضعف والذلة

\* (ورجلة يضربون البيض عن عرض \* ضرباً تواصت به الأبطال محجلاً) \*

الرجلة جماعة الرجال والبيض السيوف وعرض كل شيء وسطه وقيل ناحيته والأبطال جمع بطل وهو أشجع وسجيلاً أي شديد المعناه رب رجلة يضربون السيوف في المعركة عن جواب مختلفة ضرباً شديداً كما تواصت الأبطال وبروابة أخرى ورقة يضربون البيض ضاحية \* ضرباً تواصت به الأبطال محجلاً

وانما دوسجين بالتون والقصيدة تونبة مشهورة في ديوان ابن مقبل أولها

طاف أنجال بنار كبايمنا \* ودون ليلى عواد لوتعدنا وان فينا صبر حان رأيت به \* ركباً مهيباً والاماهمافينا



\* ورجلة يضربون البيض عن عرض البيت أي وإن فبناصبوحا أن احتجت إليه وقوله ركبا يدل من قوله صبحوا ورجلة عطف على ركبا وقيل ركبا وما بعده مندوب على الاختصاص والتشكيك لتفخيم والبيض المخفّر وعن عرض أي إلى أي ناحية اتفق لا يبالون من ضربوا وكيف ضربوا

{ قوم على الإسلام لما دعوا \* ماعونهم ويهلوا التحليل }

في سورة الماعون الزكاة وقيل ما يستعار في العادة من الفاس والقدر والدلو ونحوها وعن عائشة رضي الله عنها الماء والنار والمخ وقد يكون منع هذه الأشياء محظورا في الشريعة إذا استعيرت عن اضطرار وقبحا في المروءة في غير حال الضرورة والتحليل الصلاة الشاعر يقول هم قوم على الإسلام لم يدعوا الزكاة ولم يضيئوا الصلاة

{ جزائي جزاء الله شر جزائه \* جزاء الكلاب العاويات وقد فعل }

في سورة تبت الباب الهلاك والمعنى هلكت يداه لأنه فيما يروي أخذ حجر اليرمي به رسول الله صلى الله عليه وسلم وتب هلك كله أو جعلت يداه هالكين والمراد هلاك جلته كقوله تبت يدك ومعنى وتب وكان ذلك وحصل كقوله جزائي اه وقوله جزاء الله شر جزائه دعاء عليه وما أحسن ما قيل في عكس هذا المعنى قوله نعمه الله فيك لأسأل الله اليه انعمي سوى أن تدوما فلواني فعلت كمت كمن يسـ إليه وهو وقائم أن يقوما ماذا أقول وقولي فيـ بك ذوقصر \* وقد كفتني التفصيل والجملا ان قلت لازلت مرفوعة فانت كذا \* أو قلت زانك ربي فهو قد فعلا وقد أحبه بنا أن يكون هذان البيتان حسن الختام لشواهد حرف اللام والحمد لله على الدوام

{ حرف الميم }

{ فقلت إلى الطعام فقال منهم \* فريق نحسد الانس الطعاما }

في سورة البقرة عند قوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم حيث يعلقون الباء بحرف وتناسب المقام فحوائل بسم الله الرحمن الرحيم وأدعوكم إلى الطعام ومنه قوله تعالى في سورة النمل في تسع آيات إلى فرعون وقومه فحرف الجوفية يتعلق بمحذوف والمعنى اذهب في تسع آيات إلى فرعون وقول العرب في الدعاء للعرس بالرفاء والبنين أي أعزست أو تكمت والشعر للفردق وقيل لشخير بن الحارث الضبي يصف جماعة من الجن أتواناره ليلا فسأل عنهم من أنتم فقالوا الجن غياهمم بالظلام وعموا ظلاما كلمة تحية من وعم يع معناه طاب عيشكم في الظلام وكذلك عموا صبا حاتم دعاهم إلى الطعام وقال أدعوكم إلى الطعام فقال فريق منهم نحن لأننا كل الطعام الذي تأكلونه ونحسد الانس في أكلهم الطعام قال ابن هشام في شرح الشواهد الكبرى فأنه جندع بن سنان على رواية من روى عموا صبا حاتم على رواية من روى عموا صبا حاتم ينسب إلى حمير بن الحارث الضبي وكذا وقع في رواية الجوهري لأنه روى عموا صبا حاتم وقال أبو القاسم إن الناس يغلطون في هذا الشعر فيروونه عموا صبا حاتم وجعل دليلا على ذلك ما رواه عن ابن دريد عن أبي حاتم عن أبي زيد ثم أنشد

ونار قد حضأت بنيد وهن \* يدار ما أريد بها مقاما

أتواناري فقلت متون أنتم \* فقالوا الجن قلت عموا ظلاما

لقد فضلتكم في الأكل قبيحا \* ولكن ذلك يعقبكم سقاما

وقال ابن السيد لقد صدق أبو القاسم فيما حكاه عن ابن دريد ولكنه أخطأ في تخطئة رواية من روى عموا صبا حاتم فذا الشعر الذي أنكره وقع في سدهما وب ونسبه واضع الكتاب إلى جندع بن سنان الغساني في حكاية طويلة زعم أنها جرت له مع الجن وكلا الشعرين كذوبة من أكاذيب العرب لم تقع قط فمنهم من يزويه على الصفة التي ذكرها ابن دريد ومنهم من يرويها على ما وقع في الكتاب والشعر الذي على قافيته الميم ينسب إلى حمير بن الحارث الضبي وينسب إلى ثابط شرا وأما الشعر الذي على قافية الحاء فلا أعلم خلافا في أنه ينسب إلى جندع بن سنان الغساني وهو

نزلت بشعب وادي الجن لما \* رأيت الليل قد نشر الجناحا

أتيتهم غريبا مني ضيفا \* رأوا قتلي إذا فعلوا جناحا

نحرت لهم وقلت ألا هلموا \* كأماما طهيت لكم سماحا

فنازعني الزجاجة بعدوهن \* مزجت لهم بهاء سلاورا

أتواناري فقلت متون أنتم \* فقالوا الجن قلت عموا صبا

أقلتم هالك والافد ارحستم \* تلاقى الجن صبحا نوروا

أتوني سافرين فقلت أهلا \* رأيت وجوههم ومما صبا

أتاني ناشر وبنوا بيـه \* وقد جن الدجى والنجم لاحا



وحذرنى أمور سوف تأتي \* أهولها الصوارم والرماحا  
أسأت الظن فسه ومن أساء \* بكل الناس قد لاقى جناحا  
سيمقى حكم هذا الدهر قوما \* ويهلك آخرون به رياحا  
الم تعلم بأن الذل موت \* يتج لمن ألم به اجتياحا

\*(بذكرنى حاميم والرمح شاجر \* فهلا حاميم قبل التقدم)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى الم حيث جعل حم اسما للسورة فأعرب ومنع من الصرف لانه علم ومؤنث وقائل الشعر شريح بن أوفى  
العيسى قاتل محمد بن طلحة يوم الجبل وقد كان من قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم أمره أبو طلحة أن يتقدم للقتال فنشر درعه بين رجله  
وكان كلما حل عليه الرجل في ذلك اليوم قال نشدتك بحم يعنى بذلك جمع سبق لما فيه من قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في  
القرى حتى حل عليه العيسى فقتله وأنشأ بقول مفتخرا

وأشعث قوام بآيات ربه \* قليل الاذى فيما ترى العين مسلم  
على غير شئ غير أن ليس تابعا \* عليا ومن لا يتبع الحق يظلم  
فلم أراه على رضى الله عنه استرجع وقال ان كان لشا باصا لحاتم فقد كثيما فقله على غير شئ متعلق بشككت أى خرقته يعنى بلا سبب  
من الاسباب وغير أن استثناء من شئ له ومه بالنفى أو بدل والفتح للبناء والرمح شاجر أى طاعن وقيل أى مختلف فعلى الاول لو ذكرنى  
حاميم قبل أن أظنه بالرمح لسلم وعلى الثانى قبل قيام الحرب وتردد الرماح قيل ان حم من أسماء الله تعالى وإث المعنى اللهم لا ينصرون  
ثم ان القاتل لما غاب قرنه في المبارزة والتجأ هو الى تلك الكلمة ما التفت الى قوله وقتله وقال هلا تلاحم قبل المبارزة والتقدم

\*(الى الملك القرم وابن الهمام \* وليت الكنية في المزدحم)\*

عند قوله تعالى في سورة البقرة والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك حيث وسط حرف العطف بين النعمت القرم الفحل المكرم  
الذى لا يحمل عليه ولذلك سمي السيد من الناس القرم والمهمام من أسماء الملوك لعظم همهم وقيل انما سمي هماما لانه اذا هم بأمر فعله  
والكنية الجيش تقول كتبت الكنية اذا هيأتها وضمت بعضها الى بعض وازدحم المعركة أى دفع بعضهم بعضا والمزدحم المعركة لانها  
موضع المزاحمة والمدافعة

\*(فذلك ان يهلك غسي ثناؤه \* وان عاش لم يقعد ضعيفا مذمما)\*

في سورة البقرة عند قوله تعالى أولئك على هدى حيث كان فيه ايدان بأن ما يرد عقبيه فالمدح كور من قبله أهل لاكتسابه من أجل الخصال  
التي عدت لهم والمعنى لحي الله فقيرا متباه وهمه من الدهر أن يلبس لباسا ويطعم طعاما فقد قيل من كانت همته ما يدخل بطنه كانت  
قيمه ما يخرج منه والشعر لحاتم وقيله

ففي طلبات لا يرى الخصى ترحة \* ولا شعبة ان ناله اعد مغنا \* اذا ما رأى يوما مكارم أعرضت  
تيم كبراهن ثمت صمما \* يرى ربحه أو نيله أو مجنه \* وذا شطب غضب الضريبه محذما  
وأحسنه سر ج قائد وجامه \* عتاد أخى هيجا وطرفا مسوما \* ويغشى اذا ما كان يوم كريمة  
صدور العوالي وهو مختضب دما \* أو الحرب أبدت ناجذيهما وشمعت \* وولى هذان القوم أقدم معلما  
فذلك أن يهلك غسي ثناؤه \* وان عاش لم يقعد ضعيفا مذمما

\*(فلا وأبى الطير المربة بالصخى \* على خالد لقد وقعت على لحم)\*

هو لاهلى برثى خالد بن زهير في سورة البقرة عند قوله تعالى على هدى حيث نكر ليفيد ضربا مهما لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره كأنه قيل  
على هدى أى هدى وتنكير لحم للتعظيم أى لحم شريف عظيم كان خالد قد قتل والطير قد قامت عليه تأكله فاستعظم لحمه حيث نكره  
والتفت الى الخطاب وبسبب تعظيم اللحم استعظم الطير الواقعة عليه ثم اكنفى بل استعظم أبا الطير حيث أقسم بها كما فى لا أقسم كما يكنى  
الرجل بأبى فلان تعظيما له كنى الطير بأبى الطير وأبى أى ابي جمع أب سقطت نونه بالاضافة وأرب بالمكان اذا أقام ولزم وبعد البيت  
فلا وأبى لا يأكل الطير مثله \* عشي أمسى لا يبين من السلم

\*(أما والذى لا يعلم الغيب غيره) \* ويحيى العظام البيض وهي رميم  
لقد كنت أختار الجوى طوى الحشا \* محاذرة من أن يقال لثيم



في سورة البقرة عند قوله تعالى ألا انهم هم المفسدون فان الاستفهام اذا دخل على حرف النفي أفاد تحقيقا كقوله أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ونحوه قول الآخر  
أما الذي أبكى وأضحك والذي \* أمات وأحيا والذي أمره الأمر  
لقد تركتني أحسد الوحش ان أرى \* أليفين منها لا يروعهما الذعر

(فأما الردين وان أدلت \* بعامة باخلاق الكرام)

(إذا الشيطان قصع في قفاها \* تنفقاها بالحبيل التؤام)

في سورة البقرة عند قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فارتبحت تجارتهم أي اذا دخل الشيطان في قفا هذه المرأة وحدث وأساءت الخلق استخرجناه من نافقائه بالحبيل المثني المحكم واحتمدنا في ازالة غيظها وغيظها واما طمة ما يسوع من خلقها استعار التقصيع أولا ثم ضم اليه التنفق ثم الحبيل التؤام فكذلك لما ذكر سبحانه الشراء أتبعه ما يشاء كله وياخيه وما يكمل ويتم بانضمامه اليه تمثيل الانسارهم وتصوير الحقيقة وقصع من التقصيع يقال قصع اليربوع اذا اتخذ القاصعاء وهو الطريق المستوي أحد بحري اليربوع والنافقاء موضع ترفقه ولا يتعداه مخافة أن يقف الصائد عليه فاذا طلب من القاصعاء خرج من النافقاء برأسه وانما فرض الاستعارة في التقصيع ليعلم ان الاستعارة فيه تبعية ثم رشحها بان ضم التنفق والحبيل التؤام اليها وأما ذكر القفا فهو أن سوء الخلق من الحق وهو ينسب الى القفا

كما يقال عريض القفا (فتركته جزر السباع ينشئه) \* يقضم حسن بنانه والمعصم

في سورة البقرة عند قوله تعالى وتركهم في ظلمات لا يبصرون من جهة ان ترك يكون بمعنى طرح وخلي اذا علق بواحد كقولهم تركه ترك ظي ظله وهو مثل يضرب في هجر الرجل صاحبه فاذا علق بشيئين كان بمعنى صير فيجري مجرى أفعال القلوب كما في الآية والبيت والشعر لعنرة والضمائر الثلاثة في البيت ترجع الى مدحج في البيت السابق أي شاكي السلاح والبيت من معلقة عنتر بن شداد العبسي التي أولها  
هل غادر الشعراء من متردم \* أم هل عرفت الدار بعد توهم دار لا تسه غضيض طرفها \* طوع العناق لذينة المتيسم

ومنها ولقد نزلت فلا تقضى غيره \* مني بمنزلة المحب المسكر

الى أن قال عند الخمس

ومدحج كره الحكمة نزاله \* لا ممن هربا ولا مستسلم \* جادت يداي له بعاجل طعنة \* بمثقف صدق الكعوب مقوم فشككت بالرمح الطويل اهابه \* ليس الكريم على القناع يحرم \* فتركته جزر السباع ينشئه \* ما بين قلة رأسه والمعصم أي رب قرن حاربته فقتلته وتركته طعم السباع كما يكون الجزر طعمة للبائس ثم قال تتناوله السباع وتاكل بمقدم أسنانها يسانه الحسن ومعصمه الحسن يريد أنه قتله فجعله عرضة للسباع حتى تناولته وأكلته النوش التناول والقضم الا كل باطراف الاسنان والخصم الا كل بجميع الفم وقولهم يتبع الخصم بالقضم ومما هنا أن الغاية البعيدة قد تدرك بالرفق وقد استشهد بالبيت المسند كور في أوائل العنكبوت عند قوله تعالى أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون حيث استعمل الترك بمعنى التصيير

(لدى أسد شاكي السلاح مقذف \* له لبد أظفاره لم تقلم) \*

هو ليهير في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عني فهم لا يرجعون حيث كان البلغاء من علماء البيان يسمون ما في الآية تشبيها بلينا لاستعارة وقدم مضى في شرح قوله \* ويصعد حتى يظن الجهول ما فيه غنية \* عن ابضاح معنى هذا البيت

(وأغفر عوراء الكريم اتخاره) \* وأعرض عن شتم اللثيم تكريما

في سورة البقرة عند قوله تعالى حذر الموت وانه نصب على المفعول له وان كان معرفا بالاضافة ولا ضمير في تعدد المفعول له فان الفعل يعمل بهما شئ واتخاره معرفة وتكرما تكرة والعوراء الكلمة القبيحة التي يغضب منها البيت لحاتم الطائي وقتله وعذراء قد أعرضت عنها فلم تضر \* وذى أودقومته فتقوما \* ولا آخذل المولى وان كان خادلا \* ولا أشتم ابن العم ان كان مفجعا وأول القصيدة  
أعرف أطلا لا وتؤا بهما \* كخطك في رق كبا بهما

تجلم عن الدين واستيق ودهم \* ولن تستطيع الحليم حتى تجلما \* ونفسك أكرمها فانك ان تهن عليك قلن تلقى لها الدهر مكرما \* أهين في الذي تهوى التلاد فانه \* اذا مات صار المال نهبا مقسما ولا تشقين فيه فيسعد وارث \* فحين تحشى أغبر الجوف مظلم \* وعوراء قد أعرضت عنها فلم تضر وذى أودقومته فتقوما \* وأغفر عوراء الكريم اتخاره \* وأعرض عن شتم اللثيم تكريما



ولا أخذل المولى وان كان خاذلا \* ولا أستم ابن العم ان كان مفهما \* ولا زادنى عنه غنائى تباعدا \* وان كان ذانقص من المال معدما

نعمه الله فبك لا أسأل الله \* اليه انعمى سوى أن تدوما

\*(فلوانى فعلت كنت كن ته \* آله وهو قائم أن يقدوما

فى سورة البقرة عند قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم فالامر لا يخلو من أن يكون متوجها إلى المؤمنين والكافرين جميعا وإلى كفار مكة خاصة فالأموئون عابدون ربهم فكيف أمر وأبماهم متلبسون به وهل هو إلا كقول القائل فلوانى اه والجواب أن المراد بعبادة المؤمنين ازديادهم منها وثباتهم عليها

\*(سائل تيمى فى الحروب وعامرا \* وهل المجرب مثل من لم يعلم)

\*(غضبت تيمى أن تقتل عامرا \* يوم الفسار فأعجبوا بالصيلىم)

هو بشر بن أبى خازم الأسدى فى سورة التوبة عند قوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم وهو من العكس فى الكلام الذى يقصد به الاستهزاء الزائد فى غيظ المستهزء به والفسار ما لبى عامر الصيلىم الداهية المستأصلة ويسمى بها السيف المعنى أن تيمى أعجبوا بقائلة عامر فاعتبناهم أى أزلنا عنايتهم بالسيف والقتل فله حزة للسلب كقولك أشكيت أى أزلت شكايته وهذا من قبيل \* تحية بينهم ضرب وجيع \* وقوله

صبحنا الخرز جبهة مرففات \* أباد ذوى أرونها ذووها

نقرهم مولد ميات تقديها \* ما كان خاط عليهم كل زراد

وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة الكهف عند قوله تعالى وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل وفى سورة مريم عند قوله تعالى والباقيات الصالحات خير من حيث أنه لا ثواب لهم حتى يجعل ثواب الصالحات خيرا منه فهو على ضرب من التهم وفى سورة الروم عند قوله تعالى لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون والبيت من قصيدة أولها

لن الديار غشيت يا لاني \* تبدو معارفها كلون الأرقم \* لعبت بنهار ريح الصبا فشتكرت \* الأبقية تؤيها المنهم  
دار ليضاء العوارض طفلة \* مهضومة الكشحين ربا المعصم ومنها \* وبنو غير قد لقينا منهم \* خيل لا تضرب لثاتها للغم  
قل للشم وابن هند بعده \* أن كنت راثم عزنا فاستقدم \* تلقى الذى لاقى العدو وتسطح \* كأنا صبايتها كطعم العلقم  
تجبول الكتيبة حين تغرش القنا \* طعنا كالهباب الحريق المضرم

وهى طويلة \* (قد جاء موسى الكاظم فزادنى \* أقصى فقره وفطر عرامه)

فى سورة البقرة عند قوله تعالى وأنجيئناكم من آل فرعون قال فى الكشف وفرعون علم بأن ملك العمالة كعب مصر ملك الروم وكسرى ملك الفرس ولعبوا القراعنة اشتقوا منه فقرعن فلان اذا عتا وتجبروا موسى ما يحلق به من أوس رأسه حلقه وقال القراء هو فعلى ويؤنث يقال رجل ماس مثل مال أى خفيف طباش والكاظم فعل من الكاظم وهو الجرح والعمام الشرة والخبت وضمير جاءه راجع إلى ذكر الصبي وهذا كناية عن الختان وبه التمر والفتوة لا عن حلق العانة كما قيل قال المولى سعد الدين وهذا مع وضوحه وشهرته فقد خفى حتى قيل أنه

كناية عن حلق العانة

\*(قلت لزير لم تصله مريم \* ضليل أهواء الصبي تندمه)

فى سورة البقرة عند قوله تعالى وآتيناهم مريم البينات ومريم بالعربية من النساء كالزير من الرجال وبه فسر قول رؤية قلت لزير اه وهو من قصيدة طويلة أول ديوانه قالها فى جعفر الدوانقى كان يعاقبه على البطالة ومغازلة النساء كما قال  
الام فتناكم للخرا نذير \* وقد حل حولى عارضيه قدير

فان يهلك أبو قاتوس يهلك \* ربيع الناس والشهر الحرام

\*(ونأخذ بعده بذئاب عيش \* أحجب الظهر ليس له ستام)

للناطقة الدنيا فى سورة البقرة عند قوله تعالى الأمن سفة نفسه أراد بالبيع طيب العيش وبالشهر الحرام الأمن أى يبقى بعد الممدوح فى طرف عيش قد مضى صدره ومعظمه وخيره وبقى منه ذنبه ويكنى بالخيار عن الرأس وبالشرار عن الأذئاب كما قال الخطيب  
قوم هم الأنف والأذئاب غيرهم \* ومن يسوى بأنف الناقة الذئبا

والأحجب من الأبل المقطوع الستام ويجوز أن ينشد أحجب الظهر بإضافة أحجب إلى الظهر ويجوز أن ينشد بنصب الظهر ويكون التنوين قد سقط من أحجب استشهد بأنه نصب الظهر بالأحجب تشبيها بضمير عمر والبيت من قصيدة ميمية يرثى بها المعافى بن الحارث الأصغر أولها



ألم أقسم عليك لتخبرني \* أمحول على النعش الممام

وهي طويلة

فكيف إذا مررت بدار قوم \* (وجيران لنا كانوا أكرام) \*

البيت للفرزدق في سورة البقرة عند قوله تعالى وإن كانت لكبيرة على رفع أي وإن هي لكبيرة ووجهها أن تكون كان مزيدة كما في البيت

\*(فهل لكم وفيما إلى فاني \* بصير بما أعبا النظامي حذما) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن من حيث أنهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمض الحرقال في الكشف فإن قلت فإذا كانت التسمية واقعة مع المضاف والمضاف إليه جميعا فما وجه ما جاء في الأحاديث من تحوّل قوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان إيمانا واحتسابا من أدرك رمضان فلم يغفر له قلت هو من باب الحذف لا من الالبس كما قال بما أعبا النظامي حذما أراد ابن حذيم ومعنى فهل لكم فيما إلى هل لكم علم وبصيرة فيما ير جمع نفعه وفائدته إلى ثم أعرض عن مشاورتهم وقال أني أعلم وأعرف بحالي منكم فاني بصير بما يعني النظامي بن حذيم والنظامي الطيب وأراد ابن حذيم وهو من باب الحذف لا من الالبس كما تقدم وفي النسخ كما أعبا والصواب ما نقله المبدئي في مجمع الأمثال بما بالباء وحذيم بكسر الحاء المهملة وسكون الذال المعجمة وفتح الباء

\*(تمام الحج أن تقف المطايا \* على خرقاء واضعة اللثام) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله والبيت الذي الرمة والخرقاء اسم محبوبته وتقل عن بعض السلف الصالحين أنه حج فلما قضى نسكه قال لصاحبه هل نتم حجنا لم تسمع قول ذي الرمة وأنشد البيت وحققة ما قال هو أنه كما قطع البراري والقفار حتى وصل إلى بيته وخرمه فيمنبني أن يقطع أهواء النفس ويحرق حجب القاب حتى يصل إلى مقام المشاهد فيبصر آثار كرمه بعد الرجوع إلى حرمه

\*(أقول لهم بالشعب اذيسروني) \* ألم تبتسوا أني ابن فارس زهدم

في سورة البقرة عند قوله تعالى ويسألونك عن الجروا لميسروهم وقار العرب بالأزلام واشتقاقه من اليسر لأنه أخذ مال الرجل يسروهم وله والبيت لسحيم بن وثيل الراحي كان وقع عليه الميسر فصر به بسهم يسروني يقطعوني وزهدم اسم فارس سمي به لسرعة وهو في الأصل فرخ البازي وأنشده المصنف في سورة الرعد شاهدا على أن اليأس بمعنى العلم حيث قال أفلم يياس الذين آمنوا والمعنى قلت لهم بذلك الموضع حين يغلبوني بالميسر ألم تعلموا أني ابن فارس زهدم وأنه لا يغلب على أحد وفي رواية أبا مروتني أي حين أرادوا أن يأخذوني بالأسر

دعوني أنح وجهد النوح الجاثم \* (ولا تجعلوني عرضة للوائم) \*

في سورة البقرة عند قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم العرضة هنا بمعنى المتعرض للأمر قيل البيت لابي تمام وفي ديوان أبي تمام مني كان سمعي عرضة للوائم \* وكيف صغت للعاذلين عزائي

\*(وسنان أقصده النعاس فرنقت \* في عينه سنة وليس بنائم) \*

لعدي بن الرقاع من قصيدة مدح بها الوليد بن عبد الملك في سورة البقرة عند قوله تعالى لا تأخذ سنة ولا نوم والسنة ما يتقدم النوم من الفتور الذي يسمى النعاس وقدم السنة على النوم وقياس المبالغة عاكسة لمراعاة ترتيب الوجود وأيضا هو من باب التميم فإنه لما انتفى السنة انتفى النوم بالاولى فجاء بقوله ولا نوم تأكيدا والبيت لابن الرقاع وأقصده النعاس من أقصدت الرجل إذا طعمته فلم تخطئ مقاتلة ومنه قوله

نظرت فأقصدت القواديسمها \* ثم انشئت عنه فكادهم

ويلا هان نظرت وإن هي أعرضت \* وقع السهام وترعن ألم

(تمة) النوم يريح يقوم في أغشية الدماغ فاذا وصل إلى العين نامت واذا وصل إلى القلب نام وهو النوم

\*(مولى الريح قرنيه وجهته \* كالخرق تهي ينفخ الفحما) \*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وتبرئ الأكمة والأبرص باذن الله يقال لم يكن في هذه الأمة أكمة غير قتادة صاحب التفسير روى أنه ربما اجتمع عليه نجسون الفاس من المرضى من أطاق منهم أناه ومن لم يطق أناه عيسى وما كانت مداواته إلا بالدعاء وحده والخرق يفتح الحاء المهملة هو الحداد يصف بقر وحش يستقبل الريح بقرنيه وجهته وينفخ ويتنفس في مقابل الريح كالحداد الذي ينفخ الفحم بالمنفاخ

\*(وتشرق بأقول الذي قد أذعته \* كما شرقت صدرا لقناة من الدم) \*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها والضهير عائد للحفرة أو النار أو الشفا وإنما أنت لا ضافته إلى



الحفرة وهو منها وانما أنت شرقت لاضافة الصدر الى القناة وكثيرا ما يكتب المضاف من المضاف اليه صفة الكمال أو النقص فن الاول قوله

عليك بأرباب الصدور فن غذا \* مضافا لأرباب الصدور تصدرا  
واياك أن ترضى بصحبة ناقص \* فتخط قدرا عن علاك وتحقرا فرقع أبومن ثم خفض مزمل \* بين قولي مغريا ومحذرا  
وما أحسن ما قيل في تضمين هذا البيت قوله تجنب صديقا مثل ما واحد الذي \* يكون كعمرو بين عرب وأعجم  
فان صديق السوء يزي وشاهدي \* كما شرقت صدرا القناة من الدم

وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة يوسف عند قوله تعالى يلتقطه بعض السيارة وقرئ تلتقطه بالثناء على المعنى لان بعض السيارة سيارة  
كقوله كما شرقت وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة لقمان عند قوله تعالى انها ان تلك مثقال حبة من خردل يا أيها الله حيث أنت المثقال  
لاضافته الى الحبة فان الله تعالى يعلم أصغرا الاشياء في أخفى الامكنة لان الحبة في الصخرة أخفى منها في الماء الشرق الشجرا كما قال  
وبراني كالشجرا في حلقه \* عسرا مخرجه ما يترع

وقد شرق بريقه أي غص وذاع الخبر يذيع ذيعا وذيعا انتشر وأذاعه غيره كما قال الشاعر فيمن لا يكتم السر  
أمنت على السراير أغبر حازم \* ولكنه في النصيح غير مريب أذاع به في الناس حتى كانه \* بعداء نارا وقدت بثقوب  
وما أحسن ما قيل في هذا الباب قوله لي صديق غذا وان كان لا ينطق الانفسه أو محال  
أشبه الناس بالصدى ان تحدثه حديثا أشاعه في الحال

والبيت للأعشى ميمون بن قيس من قصيدته المشهورة التي أولها

الأقل لتيا قبل نهبتها السلي \* تحية مشتاق اليها ميم ومنها لئن كنت في جب ثمانين قامة \* ورقبت أسباب السماء بسلم  
ليستدرج نك العول حتى تهرة \* وتعلم اني عندكم غير مفهم \* وتشرق بالقول الذي قد أذعته \* كما شرقت صدور القناة من الدم  
والنبات صغير تالتى من أسماء الاشارة

\* (فاقتل اقواما لما أذلة \* يعضون من غيظ رؤس الابهام) \*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى عضوا عليكم الانامل من الغيظ هو المحرث بن ظالم المرى الابهام جمع الابهام ويوصف المعتاظ والندام  
بعض الانامل والبنان والابهام يقول اقتل الأعداء اللثام الأذلة الذين يعضون أناملهم من الغيظ

\* (على حالة لو أن في القوم حاتما \* على جوده لفضن بالماء حاتم) \*

في سورة آل عمران عند قوله تعالى يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون الذين قالوا في اعراب الذين أوجه أحدها أن  
يكون نصبا على الذم أو على الرذيلة الذين نافقوا أو رفعوا على هم الذين نافقوا أو على الابدال من واو يكتمون ويجوز أن يكون مجرورا بدلا  
من الضمير في أفواههم وقلوبهم كقوله على حالة اه وليس لاحد أن يرفع حاتم الواقع في القافية لان القافية مجرورة وقد استشهد بالبيت  
المذكور في سورة مريم عند قوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا أدا الى قوله أن دعوا للرحمن ولدا على تقدير أن يكون جملة أن  
دعوا للرحمن ولدا بدلا من الضمير المجرور في منه والبيت على ما رواه المبرد في الكامل للفرزدق وقوله

فلما تصافنا لادواة أجهشت \* الى عيون العنبري الجراضم \* بغاء بجلمودله مثل رأسه \* ليشرب ماء القوم بين الصراثم  
على حالة البيت هذا العنبري اسمه عاصم وكان دليل الفرزدق فضل به الطريق والتصافن اقتسام الماء بالخصص ويكون بنحو مقالة يسقى  
الرجل قدر ما يغمرها وانما يفعل عند ضيق الماء وأراد العنبري أن يزيد على حقه لعطشه فنعاه الفرزدق وكان من الاجواد فكانه وجد من  
نفسه وعذرها به هذه الايات والادواة الآلة جمعها أداوى على وزن مطا يا وهى الآلة والمراد بها هذا المقل وفي قوله وجاء بجلمود بدل مقالة  
ما يدل على طلب الزيادة المفرطة على الحق وجعله واسع البطن أ كولا في قوله الجراضم تا كبداله والصراثم جمع صريعة وهى منقطع  
الرجل وأراد أن الموضع كان ضيقا بعوازا الماء وقيل جمع صريعة وهى القطيع من الابل والجهاش تضرع الانسان الى غيره مع  
تهيبته للبكاء كالصبي الى الام وغضون الجلمد كاسره كالجحين وفي اسناده اليها تصوي لان مخايل الاجهاش تظهر من مكاسر الجحين والعين

\* (وشربت بردا ليتنى \* من بعد برد كنت هامه) \*

\* (وان أتاه خليل يوم مسئلة \* يقول غائب مالي ولا حرم) \*

في سورة النساء عند قوله تعالى اينما تكونوا يدرككم الموت على تقدير قراءة الرفع كرفع زهير يقول لا غائب مالي ولا حرم ففي الآية يحمل  
هذا البيت ترك له بياض في الأصل للتكامل عليه فليتظر



على ما يقع موقع أنما تكونوا وهو أنما كنتم كما جمل ولا ناعب الابين غرابها على ما يقع موقع ليسوا مصلحين عشرة وهو ليسوا بمصلحين فرفع  
كافي البيت والخليل الفقير من الخلة بالفتح أى الحاجة قال الشاعر واني الى أن تشفعالى الحاجة لان الخليل بمعنى الجيب من الخلة بالضم  
والحرم بكسر الراء الحرمان والمعنى ان سأله سائل لم يتعلل بل أعطاه وأغناه والمناسب أن يجعل المصدر بمعنى المفعول أى لا غائب مالى  
ولا محروم من حرمة المال اذا جعلته ممنوعا عنه والبيت لزهير يدح به هرم بن سنان وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة هود عند قوله تعالى  
من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها الى تقدير رفع الجواب لان الشرط ماض وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة  
الاسراء عند قوله تعالى قل لئن اجمعتم الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله فانه وقع جوابا لقسم محذوف ولولا اللام  
الموطئة لجاز أن يكون جوابا للشرط كقوله يقول لا غائب مالى ولا حرم لان الشرط وقع ماضيا وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة  
الفرقان عند قوله تعالى الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا حيث قرئ ويجعل  
بالرفع عطفاعلى لفظ جزاء الشرط اذا كان ماضيا والبيت لزهير بن أبى سلمى من قصيدته المشهورة التى يدح بها هرم بن سنان أولها  
فف بالدار التى لم يعفها لقدم \* بلى وغيرها الا زواج والديم \* لا الدار غيرها بعد الانيس ولا \* بالدار لو كملت ذا حاجة صمم  
الى أن قال هو الجواد الذى يعطيك نائله \* عقوا ويظلم احبانا فبنتظلم

وان أتاها البيت

\* (الآن ما ابيض مسرني \* وعضنت من نالي على جذم) \*

هو لای الملاء و بعد

حلبت هذا الدهر أشطره \* وأتيت ما آتى على علم

في سورة المائدة عند قوله تعالى اليوم ينش الذين كفروا من دينكم حيث لم يرد به يوما بعينه وانما اراد الزمان الحاضر وما يتصل به ويدانيه من  
الازمنة الماضية والا<sup>٢</sup> تمة كقواك كنت بالامس شابا وانت اليوم اشيب فلا تريد بالامس اليوم الذي قبل يومك ولا باليوم يومك ونحوه  
الا<sup>٣</sup> ان الواقع في الشرفان المراد به الزمان الحاضر وما يتصل به ويدانيه من الازمنة الماضية والا<sup>٤</sup> تمة والمسر به الشعرات التي تنبت في  
وسط الصدر الى اسفل السرة اذا كان دقيقا وكان صلى الله عليه وسلم طويل المسربة والعرض التناول بالاسنان يقال في المثل عرض من نابه  
على حدم للتحسر والجذم بالكسر هو اصل الشيء يريد تحت اسناني وسقطت فبقى اصولها كانه قال عرضت من نابي حال كونها باقية  
على جذم ذاهبا ساثرها واشطره اراد حواليه وجوانبه يريد انواع الخير والشرف فاذا قيل شطره اريد الجنس

\* (تَرَكَ أَمْكِنَةً أَذَلَمَ أَرْضَهَا \* أَوْ يَرْتَبِطُ بَعْضُ النَفُوسِ جَمَاهَا) \*

هو اليبس في سورة المائدة عند قوله تعالى قَاتِلُوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم يعني يذنب التولى عن حكم الله وارادة خلافه  
فوضع بعض ذنوبهم موضع ذلك واراد ان ذنوب باجة كثيرة العدد وان هذا الذنب مع عظمه بعضها وواحد منها وهذا الابهام لبعض  
المتولى ونحو البعض في هذا الكلام ما في قول اليبس او يرتبط بعض النفوس حماها اراد نفسه كما قال

فلئن بقيت لأرجعن بغزوة \* تجوى العنائم أويوت كريم

يعني نفسه بقول الشاعر اني لا ترك أرضا جتوتها وأقليمها إلا أن أموت ولا أقدر على تركها وأتما قصد تفخيم شأنها بهذا الإبهام كأنه قال نفسا  
كبيرة أو نفسا أي نفس فكما أن التنكير يعطى معنى التكثير وهو في معنى البعنية فكذلك إذا صرح بالبعنية وقد استشهد بالبيت  
المدكور في سورة المؤمن عند قوله تعالى وإن يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم حيث قال بعض الذي يعدكم وهو نبي صادق لا بد لما يعدهم  
أن يصيبهم كله لا بعضه وقد ذكر الجواب عن ذلك في الكشف بقوله قلت لأنه احتاج في مقابلة خصوم موثني إلى ملاوحتهم ومداراتهم  
ويسلك معهم طريق الانصاف في القول ويأتيهم من جهة المناجحة وهو كلام المنصف في مقاله غير المشتط فيه لیس معواضه ولا يردوا عليه  
وتقديم الكاذب على الصادق من هذا القبيل قال في الكشف إن قلت فمن أي عبدة قسر البعض بالكل قلت إن صحت الرواية عنه  
فقد حق فيه قول المازني في مسألة العلقى كان أجفى من أن يفقه ما أقول له انتهى وأما حديث مسألة العلقى فانتقل أن أبا عثمان  
المازني قال لم يرد سمعت أبا عبيدة يقول ما كذب النخوين يقولون ناء التانيث لا تدخل على ألف التانيث وسمعت رؤبة يشهد بقول  
البحاج يصف ثورا يستن في علقى وفي مكرور جمع مكر ضرب من الشجر فقلت ما واحد علقى فقال علاقة فقال المبرد فهل لا فاولته فقال  
كان أبو عبيدة أجفى من أن يفهم هذا وأشار إلى ما نقل عن سيويه منهم من يقول علاقة بألف اللاحق ولو كانت للتانيث لم تدخل عليها  
التاء ومنهم من لا ينون ويجهلها ألف التانيث وعلقى نبت والمكثور ضرب من الشجر واستن القرس وغيره أي قص وهو أن يرفع يديه

و یطرحه امام با و یکن بر جلیه

\* (وغدا في رح قد كشفت وقرة \* اذا أصبحت بيد الشمال زمامها) \*



هو لا يبدى في سورة المائدة عند قوله تعالى بل يداه ميسوطتان حيث جعل للشمال يدا ويقال بسط اليأس كفه في صدرى كما قال الشاعر  
وقدر انى وهن انى وانتباضها \* وبسط جديد اليأس كفه في صدرى  
فجعل لليأس الذى هو من المعانى لا من  
الاعيان كفين قال الزنجشبرى ومن لم ينظر في علم البيان عسى عن تبصر بحجة الصواب في تأويل أمثال هذه الآية ولم يتخلص من يد  
الطاعن اذا عيشت به يقول كم من غداة تهب فيها الشمال وهى ابرد الريح أى وبرد قدمك ككت الشمال زمامه قد كشفت عادية البرد والجوع  
عن الناس بنحر الجزر لهم وقد جعل للشمال يدا لان المقداد في تصريف الغداة على حكم طبيعتها كما يدبر المصريف لما زمه ومقادير كفه  
وحكم الزمام في الاستعارة للغداة حكم اليد في استعارتها للشمال اذ ليس هناك مشار اليه يكون الزمام قائما مقامه ولكنه وفي المبالغة شرطها  
في الطرفين فجعل للغداة زماما كما جعل للشمال يدا مبالغة في اثبات التصرف

\*(لقد ولد الاخطل أم سوء \* على باب استه صلب وشام)\*

في سورة الانعام عند قوله تعالى بديع السموات والارض انى يكون له ولد ولم يكن له صاحبة على تقدير قراءته بالياء وانما جاز للفصل كقوله  
لقد ولد الاخطل أم سوء ومثله حضر القاضي امرأة كان الاخطل من نصارى العرب واسمه غياث بن غوث وصلب جمع صليب وهو صليب  
النصارى والشام جمع شامة وهى الخال والعلامة والمراد منه ما النقوش كما تفعل الموشمة والقياس أن يقول ولدت لان الفاعل مؤنث  
حقيقى الا أنه لما توسط الفاصل بين الفعل وفاعله تأخر الفاعل عن المرتبة المستحقة له

\*(عوجوا على الطلل المحيل لاننا \* نيكى الديار كما يكي ابن خدام)\*

في سورة الانعام عند قوله تعالى وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون من جهة أن أنما يعنى اعلها من قول العرب اثبت السوق أنك تشترى لنا  
لما كما قال امرؤ القيس عوجوا اه قال فى الصحاح وأن الفتحة قد تكون بمعنى لعل كقوله تعالى وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون  
وقراءة أنى لعلها والعوج عطف رأس البعير بالزمام والطلل المحيل الذى حال عن صفته لصوب الامطار وهبوب الرياح لانما يعنى لعلنا  
وفيه الشاهد وابن خدام بالخاء والذال المجمعتين أول من يكي الديار من شعراء العرب وقيل انه كان طبييا حاذقا وفى المثل أطب بالكي

من ابن خدام

\*(ألا يا قبل ويح لك قم فهينم \* لعل الله يستقينا غلاما)\*

\*(فيسقى أرض عادان عادا \* قد امسوا ما يمينون الكلاما)\*

من العطش الشديد فليس يرجو \* لها الشيخ الكبير ولا الغلاما

وقد كانت نساؤهم بخير \* فقد أمست نساؤهم عيامى

وان الوحش ياتهم جهارا \* فلا تخشى لعادى سهاما

وانتم ههنا فيما شئتم \* نهاركم وليلىكم التما

فقع وفدكم من وفد قوم \* وللقوا التحية والسلاما

في سورة الاعراف عند قوله تعالى فى اسماء سميتوها وقوله هينم أى ادع الله تخفية والهيئة كلام لا يفهم أو قراءة غير مينة وقالت فاطمة  
رضى الله عنها ومالت الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم : قد كان بعدك أنباء وهيئة \* لو كنت شاهدا لهم يكثر الخطب  
وقوله فليس يرجو لها الشيخ الكبير ولا الغلاما أى ليس يرجو لها أحد وقوله عيامى الهيئة شهوة اللبن حتى لا يصبر عنه وقصة ذلك  
ان عاد لما كذبوا هودا عليه السلام وكانت لهم أصنام يعبدونها يقال لاحدهم صدأ والاخر صمود والاخر الهباء فدعاهم هود الى  
توحيد الله تعالى فكذبوه وقالوا من أشد مناقرة فوعظهم بمآذ كراه الله تعالى فى كتابه أتبنون بكل ريع آية تعبثون الى آخر الآية فكان  
من قولهم له كماذ كراه الله تعالى سواء علينا أو عظمت الى قوله وما نحن بمعذبين فأصابهم عند تكذيبهم ما ذ كراه الله فى كتابه وأما عاد فأهلكوا  
بريح مصر عاتية الى قوله فهل ترى لهم من باقية وذلك ان الله تعالى حبس عنهم القطر ثلاث سنين لم يروا فيه مطرا حتى جهدهم ذلك  
فبعثوا من قومهم وفد الى مكة ليستسقوا لهم ورأسوا عليهم قيس بن عازر ونعيم بن هزال ومرثد بن سعد بن عوف وكان مؤمنا بكم ايمانه  
وجاهه بن الحلاس بن خالة معاوية بن بكر ولقمان بن عاد صاحب النور فانطلق كل رجل منهم مع قوم من رهطه حتى بلغ عددهم سبعين  
رجلا فلما قدموا مكة تزولوا على معاوية بن بكر وكاثوا اخواله واصهاره فارتزاهم وأكرمهم وأقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنىهم الجرادتان  
فبينما معاوية ويقال لهما أول من غنى فى العرب والخبر يد كبريا خبر اذا كان من جنسه وأول من غنى فى الاسلام الغناء الرقيق طويس وهو  
بضرب المثل بشؤمه فيقال اشام من طويس والصوت الذى غنى به هو هذا قد برانى الشوق حتى \* كدت من شوقى أدوب  
فنسوا



فَنَسُوا قَوْمَهُمْ شَهْرًا وَقَالَ مَعَاوِيَةُ هَلَاكَ اخُوَالِي وَلَوْ قُلْتُ لَهَوْلَاءُ شَيْطَانُونَ أَلَيْسَ بِنَحْلَاقٍ قَالَ هَذَا الشَّعْرُ وَأَلْقَاهُ إِلَى الْخِزْرِ أَدْنَى الْجِزْرِ رَأَيْتَانِ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ يَا قَوْمِ انْعَابُوا بَعْثَكُمْ قَوْمَكُمْ يَتَعَوِّثُونَ بِكُمْ مِنْ هَذَا الْبَلَاءِ الَّذِي نَزَلَ بِهِمْ قَدْ دَخَلُوا الْحَرَمَ نَسْتَسْقِي لِقَوْمِنَا فَقَالَ مَرْثِدُ بْنُ سَعْدٍ وَهُوَ الْمُؤْمِنُ مِنْهُمْ وَاللَّهِ لَا تَسْقُونَ بِدَعَائِكُمْ وَلَا كُنْ إِنْ أَطَعْتُمْ نَبِيَكُمْ سَقِيتُمْ وَأُظْهِرَ إِيْمَانُهُ فَقَالَ مَعَاوِيَةُ خَيْرٌ مِنْ سَمْعِ كَلَامِهِ يَخَاطِبُهُ

أَبَاسَعِدْ فَأَنْتَ مِنْ قَبِيلِ \* ذَوِي كَرَمٍ وَأَمْسَكَ مِنْ غَمُودِ  
أَتَأْمَلُ بِالنَّزْلِ دِينَ وَقَدْ \* وَزَمِلَ وَالْصَّدَى وَالْعَبُودِ

ثم قالوا معاوية احبس عنانمرثدا فلا يقدم معنما مكة فانه قد ترك ديننا وتبع دين هود وخرجوا مكة يستسقون بها العاد فلما ولوا خرج مرثد حتى ادركهم قبل أن يصلوا فلما انتهى اليهم قال الله - اعطني سؤلي ولا تدخلي في شيء مما يدعوه وقد عاد الله ان كان هود صادقا فاسقنا فقد هدانا فأنشأ الله تعالى ثلاث شعابات بيضاء وحمراء وسوداء ثم نادى مناد من السماء يا قليل اختر لقومك ولنفسك من هذه الشعاب فقال أما الب. ضياء غفل وأما الخراء فعارض وأما السوداء فهي بطل وهي أكثرها ماء فاخترها فتنادى مناد قد اخترت لقومك رمادا رمدا لا يبقى من عاد أحد الا والدا واولاد اقال وسير الله الشعابة التي اختار قليل الى عاد فتودى لقمان سل فسأل عمر سبعة انفس فاعطى ذلك وكان ياخذ النسر من وكره فلا يزال عنده حتى يموت وكان آخرها الب. وهو الذي يقول فيه النابتة

أُصِيبَتْ خَلَاءُ وَأَصْحَى أَهْلُهَا احْتِمَالاً \* أَخْنَى عَلَيْهِمُ الَّذِي أَخْنَى عَلَى إِبْدِ

(ينباع من ذفري أميل حرة \* ز يافة مثل الفتيق المكدم)

في سورة الاعراف عند قوله تعالى وتختون من الجبال بيوتاً وقرأ الحسن وتختون بأشباع الفتحة كما في البيت وأشباع الفتحة لا قامة الوزن فتولدت ألف من أشباعها والذفر يان بالمججمة أصول الاذنين والاسيل صفة الناقة ويقال خد أسيل وكف أسيل والحر من كل شيء خالسه ومنه أرض حرة لا خراج عليها والزيف التبعثر يصف الشاء من خلف أذنيه مؤنقة الخلق شديدة التبعثر مثل غل

الاول قد كدته الفصول

اذا ما درهم يقترض فيها \* ضمن له قراه من الشوم

فلا تتجاوز العنلات منه \* الى البكر المغرب والكزوم

﴿ولم يكننا نعض السيف منها﴾ \* بأسوق عافيات اللحم كرم ﴿﴾

في سورة الأعراف عند قوله تعالى ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا العضلة الناقبة الحسنة السمينة والعضلات جمعها والمغارب الذي ليس  
بسمين والكزوم الثاب المسنة وأسوق جمع ساق وعافيات اللحم كثيرات اللحم وفيه الشاهد يقال عففت الناقة سنة أو سنتين إذا تراكمت من  
الركوب والسفر والركوم جمع كوما وهو العظيمة السنام والمعنى إذا كان در النوق قليلا بحيث لم يقرضه ما لقلته ضمنت النوق قرى الضيف  
من شحومها ثم يقول ولا يتجاوز في الضمر إلا ضيف من النوق الحسنة السمينة إلى الهزال منها والهرمي منها بل ينحرم منها الكثيرات اللحم  
العظام السنام السمينة كما في قوله ثلما إن علامين عليها \* كما طينت بالفدن السبيعا

المظام السنام السمان كافي قوله

ثُمَّ إِنَّ عَلَامِينَ عَلَيْهَا \* كَاطْنَتِ بِالْفِدَنِ السَّيَاحَا

أمرت بها الرجال ليأخذوها \* ونحن نظن أن لن نستطاعا

وان تعذر بالحل عن ذي ضرورها \* الى الضيف يجرح في عراقها تصلى

ومنه قوله

يعني اذا اعتذرت الناقة الى الضيف من المحل والجذب من ذى ضرورعتها يعني اللبن الذي يكون في الضرع يخرج في عراقيمه انصلي أى تذبح الناقة وتنعزل لاجل الضيف والنمضل هو السيف وهذا كناية عن انه من ضيف يحب اكرام الضيف والله در القائل  
نشاشة وجه المرء خير من القرى \* فكيف اذا جاء القرى وهو ضاحك

الناقة وتضر لاجل الهنق والنخل هو السيف وهذا كناية عن انه منيف يحب اكرام الضيف والله در القائل

نشاشة وجه المرء خير من القرى \* فكيف اذا جاء القرى وهو ضاحك

\* (ومهما يكن عند امرئ من خلية \* وان جالها تحي على الناس تعلم) \*

في سورة الاعراف عند قوله تعالى وقالوا هم ما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فأنحن لك يا مؤمنين من جهة أن الضمير في به وبها راجعان إلى  
مهما إلا أن أحدهما ذكر على اللفظ والثاني أنشأ على المعنى لأنه في معنى الآية ونظيره قول زهير ومهما يكن عندا ترى من خبايعة يقول  
مهما كان للانسان من خلاق حسن أم سيئ ظن أنه يخفي على الناس علم ولم يخف والخلق والخلقة واحد و ذكر الضمير في يكن على المعنى  
لأنه بمعنى الخلاق وأنشأ المابقة على اللفظ والبيت من معلقة زهير المشهورة وقد تقدم ذكر أبياتها

\* (فَلَوْ كُنْتَ فِي جِبْثَيْنِ قَامَةً \* وَرَقِيتَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسَلْمٍ) \*

\* (لست درجك القول حتى تهرة \* وتعلم اني عندكم غير مفهم) \*



البيت للأعشى عند قوله تعالى في سورة الاعراف والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون والجب البئر ورقبت أى صعدت والواو بمعنى أو أو أسباب السماء أى أبوابها والسلم المرقاة وقيل سمي سميلا لأنه يسلك إلى المرتقى إليه والاستدراج استفعال من الدرجة بمعنى الاستعداد والاستئصال درجة بعد درجة كما في البيت ومنه درج الصبي إذا قارب بين خطاه وأدرج الكتاب طواه شيئا بعد شيء ودرج القوم مات بعضهم في أثر بعض وهو الشيء إذا كرهه وأخفمت فلانا إذا لم يطاق جوابك والمعنى أنه يخاطب أحدا ويقول له لو كنت مثلي في جب أو صعدت السماء ما تخاف مني وأستصعدك من الجب وأستنزلك من السماء حتى تعلم أني غير مفعيهم من جوابك

\*(قوم إذا الخيل جالوا في كوائها) \* فوارس الخيل لا ميل ولا قدم

في سورة الاعراف عند قوله تعالى يد ونهم في التي ثم لا يقصرون ثم لا يسكون عن اغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا وقوله واخوانهم يد ونهم كقوله قوم إذا الخيل اه في أن الخيل جار على ما هو له الخيل الفرسان والخيل أيضا الفرس والكاشية من الفرس ما تقدم من قريوس السرج وهو من البعير الغارب ومن الرجال الكاهل ومن الجمار السيساء والميل جمع أميل وهو الذي لا يثبت على ظهر الدابة ولا قدم أى ولا إثم أى هم فوارس الخيل لا يعملون عن وجوه الأعداء ولا إثم ضعاف صغار الجسام إذا ركب الفرسان الخيل وثبوا في كوائها يريد أن اخوانهم مبتدأ ويد ونهم خبر له مسند إلى الشياطين والعائد إليه ضمير المحذوف كما تقول جاد به زيدا يضربها ومثل هذا يحتاج إلى إبراز الضمير في الصفة دون الفعل وكذا في البيت الخيل مبتدأ وجالوا مسند إلى ضمير القوم والخيل على حقيقة تبالا جعلها بمعنى الفرسان وجعل ضمير جالوا لها وضمير كوائها للافراس المدلول عليها بذكر الخيل واعتراض بأن إذا انما تضاف إلى الجملة الفعلية فالخيل هنا فاعل فعل محذوف كما في إذا السماء انشقت فلا يكون مما جرى فيه اندبر على غير ما هو له وأجيب بأن ذلك في إذا الشرطية وهذه لمجرد أنظر فيه أى قوم هم فوارس الخيل زمان جوههم في كوائها ولم يعرف في النصوص هذا التفصيل بل الجواب أنه قد علم في باب الأضمار على شريطة التفسير أن النصب بعد إذا أرجح لا واجب بناء على جواز إضافته إلى الجملة الاسمية وهو هنا يمنع أو بعد جعل الخيل فاعل فعل محذوف لأن الظاهر لا يصلح تفسيره لكونه مسندا إلى ضمير القوم اللهم إلا أن يجعل الخيل بمعنى الفرسان وضمير كوائها للافراس وفيه بعد

\*(لعمرك ان لك من قريش \* كال السقب من رال النعام) \*

في سورة التوبة عند قوله تعالى لا يرقبوا فيكم الا ولازمة لا يراعون حلفا وقيل قرابة وأنشد البيت لحسان لعمرك ان لك من قريش اه الا القرابة والسقب حوار الناقة والال ولد النعام أراد أنه لا قرابة بينك وبينهم كما أنه لا قرابة بين السقب وولد النعام وانما أقسم بعمره على سبيل التهمك وفي طريق البيت قوله

أيها المنسكح الثر باسميلا \* عمرك الله كيف يلتقيان

هي شامية إذا ما استقلت \* وسهيل إذا استقل يمان

أيها المدعي سليمانها \* لست منها ولا قلامة ظفر

انما أنت من سليم كواو \* ألحقت في الهجاء ظلماء عمرو

ومحذوف قوله

\*(غداة طفت علماء بكر بن وائل) \* وعاجت صدور الخيل شطرتيم

في سورة التوبة عند قوله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسرة والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق كما استعملت الغداة والعشية واليوم كما قال غداة طفت اه في كتب الجوهرة بالعين المججمة وهو تصحيف والصحيح طفت والمعنى أنهم علوا في المنزلة والعز بحيث لا يعلمهم أحد كما أن الميتة تطفو الماء وتعلو عليه وخصومهم رسيوا وعاج أى مال وعدل والعوج عطف رأس البعير بالزمام تقول عجنه فأنعاج قال عوجوا فخيوا النعم دمنة الدار \* بما يحيون من نوى واحجار \* نبتت نهم على الهجران عاتية \* سقياور عيال ذلك العاتب الزاري وعاجت معناه أقبلت وبكر بن وائل قبيلة وشطرتيم نحوهم ويجوز في صدور الرفع والنصب لأن عاج قد جاء لازما ومتعد يا وعلما أصله على الماء يقال علماء بنو فلان أى على الماء

\*(ألا أبلغ معاوية بن حرب \* أمير الظالمين نشا كلامي) \*

\*(بأن اصابرون فتنظروكم \* إلى يوم التغابن والخصام) \*

في سورة يونس عند قوله تعالى واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين أراد معاوية بن أبي سفيان بن حرب وقد نسبته إلى جده الشاه الخبير والشريخ بزيه عن الرجل وروى أن أبا قتادة تخلف عن ملقي معاوية حين قدم المدينة وقد تلقته الانصار ثم دخل عليه فقال له مالك لم تلقنا فقال لم يكن عندنا دواب قال فأين التواضع قال قطعناها في طلبك وطلب أبيك يوم بدر وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار



الانصار انكم ستلقون بعدي أثره قال معاوية فماذا قال فاصبروا حتى تلقوني قال فاصبروا قال اذن نصبر فقال عبد الرحمن بن حسان البيهقي

أفي كل اسواق العراق اتاوة \* (وفي كل ما باع امرؤ مكس درهم) \*

البيت لزهير وعزام في المفضليات لجابر بن حيي الثعلبي وهو من قصيدة أولها

ألا بالقوم للجديد المصرم \* واللعلم بعد الزلة المتوهم \* وللمرء يعتاد الصابة بعدما \* أتى دونها ما فرط حول محرم  
فبادر سبلي بالصريمة فاللوى \* إلى مدفع القينة فالملتئم (ومنها) وكانوا هم البائين قبل اختلافهم \* ومن لا يشد بنيانه يتم سدم  
(ومنها) البيت ثم  
ألا تستحي من مملوك وتنتق \* محارمنا لا تنتق الدم بالدم

ومنها البيت الآتي وهو تناوله بالرمح ثم انتهى له \* اه في سورة هود عند قوله تعالى ويا قوم أوفوا المكيال والميزان يا القسط ولا تبغسوا الناس  
أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين نهوا أولا عن القبيح الذي كانوا عليه من نقص المكيال والميزان ثم ورد الأمر بالإنصاف الذي هو حسن  
في القول مصرحاً بالفظه لزيادة ترغيب فيه وبعث عليه وحي عقيداً بالقسط أي عن غير زيادة ونقصان فان الزيادة باءاء وهو مندوب  
غير مأثور به وقد يكون محظوراً وقوله ولا تبغسوا الناس أشياءهم تعظيم بعد تخصيص فانه أعم من أن يكون في المقدار أو في غيره والبغس  
المضم والتقصان يريد أخذ الخراج وما هو اليوم في الاسواق من رسوم وظلم قال زهير وفي كل ما باع امرؤ مكس درهم وروى بخس درهم  
وكانوا يأخذون من كل شيء يباع شيئاً كما يفعل السماسرة وكانوا يكسرون الناس أروية تقصرون من أثمان ما يشترون من الأشياء فنهوا عن ذلك

الاتاوة الرشوة

\* (حاشا أبي ثوبان ان أبا \* ثوبان ليس بيكمه قدم) \*

\* (عمر بن عبد الله ان به \* ضنا عن المحاة والشم) \*

في سورة يوسف عند قوله تعالى حاشا لله هي كلمة تفيد معنى التبرئة في باب الاستثناء تقول جاء القوم حاشا زيد يقال بكم فلان اذا امتنع عن  
الكلام جهلاً ومن لطيف هذه المادة ما أنشد للصغاني وقد وصل في كتابه الذي وضعه في اللغة إلى مادة بكم قول بعضهم

ان الصغاني الذي \* حاز العلوم والحكم \* كان قسارى أمره \* أن انتهى إلى بكم

والقدم التي عن الحجة وعمر ويدل من أبي ثوبان وان به ضنا يكسر الضاد أي يضمن بنفسه عن المحاة وهي مفعلة من حيث الرجل اذا ملته  
واللحاء مكسور ومدود اللحن والعذل واللواحي العوازل مشتق من لحوت العود اذا قشرته ومنه قولهم لا تعترض في غير محل اعترض بين العصا  
ولحائها وفي طريق ذلك قولهم اعترض بين السيف وغمده \* ومن لطيف ذلك ما ضمنه بعضهم في بعضهم حيث قال

يقولون سيف الدين من أجل علقه \* جفاك فلا تأمن غوائل حقه

فقلت لهم يا قوم ما أنا جاهل \* فأدخل بين السيف وعمد او غمده

يقول الشاعر امتنع أبو ثوبان عن السوء كله وانه ليس بأبكم ولا قدم ثم كانه سننل ثانياً لم استثنيت فقال لانه يضمن بنفسه عن المحاة والشم  
وذلك لانه لا يفعل ما يصيره مستحقاً لها

\* (فخصص في صم الصفائفاته \* وناء بسلي نواة ثم صمما) \*

في سورة يوسف عند قوله تعالى الا أن خصص الحق وقرئ خصص على البناء للمفعول وهو من خصص البعير اذا لقي ثقاته للاناخه  
والثقات جمع ثفته وهي ماولى الأرض من كل ذى أربع اذ ابرك كالركبتين والفخذين وناء أي قام بشغل حمله والتصميم المضى في الامر  
يقول هذا البعير ألقى ثقاته للاناخه ثم قام بسلي وقصد السفر وبني في السبر وفي الحديث ان بكرة بن جندب أتى برجل عنين فاشترى له  
جارية من بيت المال وأدخلها معه ليله فلما أصبح قال له ما صنعت قال فقلت حتى خصصت فيه فسأل الجارية فقالت لم يصنع شيئاً فقال  
دخل سبيلها فخصص والبيت لجندب بن ثور نصف بعيراً

\* (حتى تمجر في الروح وهاجها \* طلب المعقب حقه المظلوم) \*

في سورة الرعد عند قوله تعالى والله يحكم لامعقب الحكمة لاراد الحكمة والمعقب الذي يكر على الشيء فيبطله وحقيقته الذي يعقبه بالرد  
والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقتضى غيره بالاقضاء والطلب كما قال لبيد يصف جارا وأتانا خرج في الهاجرة وهاجها  
أي الا تان والمعقب الذي يطلب حقه مرة بعد مرة يقول تردنا الجار خلف الا تان يطلبها طلباً كطلب المعقب المظلوم حقه ثم جعل المظلوم في  
أخر القافية فرفعه على المعنى لانه هو الفاعل والتقدير كطلب المعقب المظلوم حقه

\* (أناس أصدوا النفس بالسيف عثم \* صدور السواق في أنوف الجواثم) \*



في سورة ابراهيم عند قوله تعالى الذين يستحيون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله قرأ الحسن ويصدون بضم الباء وكسر الصاد يقال صده عن كذا وأصده وأصددا القرب يقال داري صددا ره أي مقابلتها نصب على الظرفية يقول صر فوالناس بالسيف عن أنفسهم يعني أنهم همزمهم كما تطرد السواقي بالفاء وهي الرياح التي تسفوا التراب أي كما تصدأ الرياح عن أنوف الجبال وقيل صدود الولائد السواقي للابل عن أنوف العطاش بالنار وهي منها والسواقي الذين يسقون الماشية أو السواقي واحدة الساقية وهي فوق الجدول ودون النهر غرائب الابل عن ابلهم وكان صد السقاء عن الخوض غيرها والحوائث الابل الغرائب وقيل العطاش وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة القصص عند قوله تعالى ولا يصدنك عنها حيث قرئ يصدنك من أصده بمعنى صده وهي لغة كلب (تتة) قال في الصحاح في مادة صده أن أنشد هذا البيت وصداء اسم ركية عذبة الماء في المثل ماء ولا كصداء وقات لاني على النحوى هو فعلا من المضاعف فقال نعم وأنشدني لضرار بن عتبة العيشي  
 كافي من وجد بزينب هائم \* يخالس من أحواض صداء مشربا  
 يرى دون برد الماء هولا وزادة \* إذا شد صاحوا قبل أن يتحببا

\*(وما الناس بالناس الذين عهدتهم \* ولا الدار بالدار التي كنت أعلم)\*

في سورة ابراهيم عند قوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات \* اختلف في تبدل الأرض والسماوات فقيل تبدل أوصافها فتسبر عن الأرض جبالها وتغير مجارها وتسوى فلا ترى فيها عوجا ولا أمثا وأنشدوا وما الناس بالناس اه وتبدل السماء بانتشار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وأنشأ قفاها وكونها أبوابا يعني تغيرت البلاد والعباد والديار والمكان عما عهدت فلا الناس كما عهدتهم ولا الديار كما أبصرتها كما قال

تغيرت البلاد ومن عليها \* فوجه الأرض مغبر قبيح

وفي التبدل قولان دل يتعلق بالذات أو بالصفة وإلى الثاني مال ابن عباس وأنشد \* وما الناس بالناس الذين عهدتهم \* إلى آخره

\*(افتح الباب وانظري في النجوم \* كم علينا من قطع ليل بهيم)\*

في سورة الحجر عند قوله تعالى فأسر بأهلك بقطع من الليل بظلم القطع قال في الصحاح ظلمة آخر الليل ومنه قوله تعالى فأسر بأهلك بقطع من الليل وأنشد البيت كان القائل طال عليه الليل فغاطب طعنته بذلك وأنه يحب طوله لا وصال فقال لها افتحي الباب وانظري في النجوم كم

بقي علينا من آخر الليل

\*(ذم المنازل بعد منزلة اللوى \* والعيش بعد أولئك الأيام)\*

في سورة الاسراء عند قوله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا حيث كان أولاء يقع على جسع أو جماعة وكان الجمع والجماعة يقع على الرجال والنساء والحيدوان والجناد والمذكروا المؤنث والاجسام والاعراض لكنه في الاستعمال شائع في أولى العلم واللوى موضع بعينه يعني أن المنزلة الطيبة والعيش الطيب ماضى بمنزلة اللوى وما سوى ذلك مذموم في جنبه واعتذر ابن عطية عن الإشارة به لغير اعتقاده بأنها حواس لها ادراك وجهها في الآية مسؤلة فهي حالة من يعقل وقال سيدي في قوله رأيتهم لي ساجدين انما قال رأيتهم في نجوم لانها وصفها بالسجود وهو فعل من يعقل عن غيرها بكناية من يعقل والبيت لجرير بن عطية من قصيدة ميمية أولها قوله

سرت الله مخوم فبتن غير نيام \* وأخوالهموم بروم كل مرام \* وإذا وقفت على المنازل باللوى \* فاضت ذموى غير ذات نظام  
 طرقتك ضائدة القلوب وليس ذا \* وقت الزياره فارحي بسلام \* ولا مراقبة العيون أرينا \* مقل المهاوس والاف الآرام

هل ينهينك أن قتلن مرقشا \* أو ما فعلن بعروة بن خزام

تجري السواك على أغركائه \* بردت من متون غمام

لو كنت صادقة بما حدثتنا \* لو صلت ذاك فكان غير نيام

ذم المنازل اه وبعده

\*(ولو غير اخواني أرادوا نقيصتي \* جعلت لهم فوق العرائن ميسما)\*

\*(وهل كنت الامثل قاطع كفه \* بكف له أخرى عليه تقدما)\*

هو التمس في سورة الاسراء عند قوله تعالى لو أنتم علمون خزائن ربي من جهة ان أنتم مرتفع بفعل يفسره المذكور كقول حاتم لو ذات سوارا طمعتي وقول التمس ولو غير اخواني إلى آخره وذلك لان الفعل الأول لما سقط لاجل المفسر برز الكلام في صورة المبتدأ والخبر ولقد بلغ هذا الوصف بالشتم الغاية التي لا يبلغها الوهم حيث ذكر لو أنتم ملكوا خزائن رجة الله التي لا تقناهي وانفردوا بملكها من غير مزاحم أمشكوها من غير مقتض الاخشية الاتفاق وان شئت فوازن بقول الشاعر



لو أن دارك أنبت لك أرضها \* أبرا يضيق بها فضاء المنزل \* وأتاك يوسف يستعيرك ابرة \* ليخيط قد قصصه لم تفعل  
المرائين الانوف والميسم العلامة يقول لو كان الظالم والنقيصة جاءني من غير اخواني لو علمتهم بسمة من الذل اشهر رواها ولم يكنهم اخفاؤها  
ولا كن الجفاء يأتي منهم فلواني أقابلهم بمثل صنيعهم كنت كن قطع بيده الاخرى كقاطع مارن أنه بكفه وقد أخذ هذا المعنى من قال  
قومي هم قتلوا أميم أخي \* فلئن رميت يصيني مهي \* ولئن عفوت لاعفون جلالا \* ولئن جنيت لاوهن عظمي  
والتقدير لو أراد غير اخواني فلما سقط الفعل بالاول لاجل المفسر برز الكلام في صورة المبتدأ والخبر.

(تناوله بالرمح ثم اتى له \* فخر مصر بعالمين وللمم) \*

هو لسر مح بن أوفى العنسي في سورة الامراء عند قوله تعالى ويخرون للاذقان قال الزحشرى ان قلت حرف الاستعلاء ظاهر المعنى اذا قلت  
خر على وجهه وعلى ذقنه فامعنى اللام في خردقنه ووجهه فلت معناه جعل ذقنه ووجهه للخرور واختصه به لان اللام للاختصاص تناوله  
بالرمح أى طعنه به وقوله اتى له أراد انى فادغم النون في التاء ثم أبدلتها أى جعل يديه وفه للخرور والمعنى طعنه بالرمح أولا ثم اتى له في  
الطعن فخر المطعون المنثى عليه الطعن للبدن وللمم وبرواية \* دلفت له بالرمح من تحت بزه \* وفي رواية  
شقت له بالرمح جيب قصصه \* فخر مصر بعالمين وللمم

وقد تقدم في سورة البقرة (وما الحرب الا ما علمت وذقموا \* وما هو عنها بالحدث المرحم)

في سورة الكهف عند قوله تعالى رجبا بالغيب أى رميا بالخبر الخفى واتيانا به كقوله ويقذفون بالغيب أى يأتون به أو وضع الرجم موضع  
الظن فـ كانه قيل ظنا بالغيب لانهم يقولون كثير ارجم بالظن مكان قولهم ظن حتى لم يبق عندهم فرق بين العبارتين والرجم في الاصل  
الرمي بالرجام وهى الحجارة الصغار ثم عبر به عن الظن ألا ترى الى قول زهير وما هو عنها اه أى المظنون الذوق التجربة والمرجم المظنون الذى  
يرجم فيه بالظنون يقول ليست الحرب الا ما عهدتموها وخرتموها وما هذا الذى أقول بحديث مرجم أى محكوم عليه بالظن والبيت من  
معاقة زهير بن أبى سلمى المشهورة وأولها  
أمن ام أوفى دمنة لم تكلم \* بمحوانة الدراج فالتثلم  
تبصر خليلى هل ترى من طعاش \* تحملان بالعلاء من فوق جرحم \* فـ مبلغ الاخلاف عنى رسالة \* وذيان هل أقسمت وكل مقسم  
فـ لانه كتمن الله ما فى نفوسكم \* ليخفى ومهما يكتم الله يعلم \* يؤخر فيوضع فى كتاب قيدخ \* ليوم حساب أو يحل فينقم  
وما الحرب اه متى تبعثوها تبغثوها ذميمة \* وتضرم اذا ضرمتموها فاضرم

(ومنها) لدى أسد شاكى السلاح مقتد \* له لـ أظفار لم تقلم \* جرى منى يظلم يعاقب بظلمه  
سريعا ولا يبد بالظلم يظلم \* ستمت تكاليف الحياة ومن يعش \* ثمانين حـ ولا أبالاك يسأم  
رايت المنايا خبط عشواء من نصب \* غتمه ومن تخطى بعرفهم \* وأعلم علم اليوم والامس قبله  
ولـ كتنى عن علم ما فى غدعى \* ومن لم يصانع فى أمور كثيرة \* يضرس بأنياب ويوطأ بمنس  
ومن يلدأ ففضل فيجزل بفضل \* على قومه يستغن عنه ويذم \* ومن يجعل المعروف من دون عرضه  
يقره ومن لا يتق الشتم يشتم \* ومن لم يندع عن حوضه بسلاحه \* يـ يـ ومن لا يظلم الناس يظلم  
ومن هاب أسباب المنايا ياتنه \* ولوزام أسباب السماء يسلم \* ومن يعص أسباب الرماح فاته  
يطيع العوالي ركبت كل لـ ذم \* ومن يوف لا يذم ومن يعص قلبه \* الى مطـ من القلب لا يتجهم  
ومن يقترب بحسب عدو وصديقه \* ومن لا يكرم نفسه لم يكرم \* ومهما يكن عند امرئ من خليفة  
وان خالها تخفى على الناس تعلم \* ومن لا يزل يستكمل الناس نفسه \* ولا يعفها يوما من الدهـ يسأم

(فازر من وقع القنا بلبانه \* وشكا الى بعة وتحمم)

في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد أن ينقض حيث أسند الشكاية الى ما لا يعقل كما أسندت الارادة واستعيرت للجهاد والازورار الميل  
ولبان الفرس موضع اللب والتحمم من صهيل الفرس ما كان فيه شبه الخنير ليرق صاحبه له يقول فما فرمى مما أصابت رماح الاعداء  
صدره ووقوعها به وشكا الى بعة وشكا الى وجهه أى نظرا الى وجهه لا رق له

(فتوسطا عرض السرى متصدعا \* مسجورة متجاوزا قلامها)

في سورة نمرىم عند قوله تعالى قد جعل ربك تحتك سريا سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن السرى فقال هو الجدول وقيل هو من السرى



والمراد عيسى والعرض الناحية والسرى النهر الصغير والصدع الشق والمعبر الملاء أى عيننا مسجورة مخدق الموصوف لما دلت عليه الصفة والقلام كمان ضرب من النبت يقول فتوسط العبر والآن جانب النهر الصغير وشقا عيننا مملوءة ماء تجاوز قلاهما أى قد كثر هذا الضرب من النبت عليها وخلاصة المعنى انهما قد وردا عينائنا ثلثة ماء قد خلا فيهما من عرض نهرها وقد تجاوز نبتها

{أمن حلم أصبحت تنسكت واجبا \* وقد تغترى الأحلام من كان نائما \*}  
{فن يلق خيرا يحمد الناس أمره \* ومن يغولا يعدم على النى لائما \*}

في سورة مريم عند قوله تعالى فسوف يلقون غيا فان كل شر عند العرب غي وكل خير رشاد أى من يفعل خيرا يحمد الناس أمره ومن يغو ويفعل الشر لا يعدم اللواتم على فعله ونسكت في الأرض جعل يخطط ويتقرب بأصبعه وكذلك يفعل المهتم والواجم الحزين يقول أمن أجل أضغات أحلام تصبح خريتا تنسكت في الأرض ومن يكون نائما تغترى به الأحلام وأراد بالنى الفقر أى ومن يفتقر وبالخير المال وقبل البيت وإلى جناب حلقة فاطمة \* فنفسك ولي اللوم ان كنت لائما

والشعر للرقش الأصغر وهو أشعر من الأكبر وأطول عمر وهو عم طرفه والأكبر عم الأصغر والأكبر صاحب اسماء والأصغر صاحب فاطمة بنت المنذر من قصيدة أولها  
{ألا يا سلى لأصرم اليوم فاطما \* ولا أبدا ما دام وصلك دائما \*}  
{أرتك بذات الضال منها معامسا \* وخدا أسى لا لؤذيلة ناعما \*}

وإلى لا ستي فطيمة طاويا \* خبيصا وأستحي فطيمة طاعما \*  
والناس من يلق خيرا قائلون له \* ما تشتمى ولا من الخطى الفيل

أى الشكل {ان الخليفة ان الله سربله \* لباس ملك به ترجى الخواتم \*}

البيت لجري في سورة الحج عند قوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شئ شهيد خاتم الشئ عاقبته وأدخلت ان على كل واحد من جزأى الجملة لزيادة التأكيده قال أبو حيان ظاهر هذا انه شبه البيت بالآية ولا يتعين أن يكون البيت كالأية لان البيت يحتمل أن يكون اسم ان الخليفة خبر به ترجى الخواتم ويكون ان الله سربله جملة اعتراض بين اسم ان وخبرها بخلاف الآية فانه يتعين قوله ان الله يفصل وحسن دخول ان على الجملة الواقعة خبر أطول الفصل بينهم بالماطيف وقوله ترجى أى تساق خواتم الامارة وهو عبارة عن الملك في الصحاح الخاتم بفتح التاء وكسرهما يقال أزجيت الابل أى سقتها قال ابن الرقاع ترجى أغن كان ابرة روقه \* قلم أصاب من الدواة مداها

{الانخيلتى وقد نام صحتى \* فنانفرا تهويم الاسلامها \*}

{طروقوا وجلب الرجل مشدودة \* سفينة برحت خدى زمامها \*}

في سورة المؤمنين عند قوله تعالى وان اكرم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونهم ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تاكلون وعليها وعلى الفلك تحملون فان منها ما يحمل عليه كالابل والبقر وقيل المراد الابل لانها هي المحمول عليها عندهم والمناسب للملك فانها سفائن البرك في بيت ذى الرمة سفينة برحت خدى زمامها \* يريد صيد حموهى ناقة ذى الرمة كما قال

سمعت الناس يتجمعون غيثا \* فقلت لصيدح انتجى بلالا

قوله خيلت أى أرسلت خياليها وجاءت في الخيال على معنى ادراكها خيالاً والتهويم أول النوم طروقنا نصب على المصدر لان التخيل في الليل طروق أوعى طارقة وجلب الرجل ضمما وكسر اعيدها والبيت لذى الرمة من قصيدته التى مطلعها

مر رفاعلى دارلى مغدوة \* وجاراتها قد تعمدن مقامها \* فبلى يدر الا الله ما هيبت لنا

عشبة أنا الداروشامها \* وقد زودت على النأى قبلة \* علاقات طاحات طويل مقامها

فأصحت كالهيما لا المياء مبرئ \* صداها ولا يقضى على هيامها \* خليل لما خفت أن يستقرنى

أحاذيت نفسى بالمنى واهتمامها \* تدأويت منى بتكليم ساعة \* فإزاد الا ضعف ما نى كلاها

ومنها البيتان ومنها البيت المشهور في شواهد الاستثناء في وصف ناقته

أنجحت فالقت بلدة فوق بلدة \* قليلا من الأصوات الانعامها

{أرسلت فيها صغابا اقام \* طباقها بدوات الايلام \*}



في سورة المؤمنين عند قوله تعالى فإرسلاهم رسولا منهم إنا جعل القرية موضع الإرسال ليدل على أنه لم يأتهم من مكان غير مكانهم وإنما أوحى إليهم أن اطهرهم فإن حق إرسال أن يعدي بالي كاخواته التي هي وجهه وأنفذو بعث ولكنه عدى في القرآن بالي تارة وبني أخرى كقوله وكذلك أرسلناك في أمة وما أرسلنا في قرية من نذير فأرسلنا فيهم رسولا أي في عاد وفي موضع آخر إلى عاد أخاهم هودا فقد جعل القرية موضع الإرسال كما في البيت وقد جاء بعث على ذلك في قوله ولو شئت لبعثنا في كل قرية نذيرا يقال أصعب الجمل إذا لم يركب ولم يذل فهو مصعب وبه سمي الرجل المسود منه بما وقوله ذا القحط أي يقهم في الأمور ويدخل فيه ما يغير ثبث ولا روية وأعراني مقهم نشأ في المغارة لم يخرج منها والطب الحاذق يقال عمل هذا عمل من طب لمن حب يقول أرسلت في هذه القضية رجلا مسودا مقهما في الأمور حاذقا بعلاج ذي الأيلام وهي جراحة الرحم وإنما خص علاج هذا الآن من كان حاذقا أن بأس وجراحة الرحم ذات الخطر المستترة عن العيون كان في غاية الحداقة

{فإن تنكحني أنكح وإن تنأي \* وإن كنت أقتي فيكم أتأمي}

في سورة النور عند قوله تعالى وأنكحوا الأباي منكم وأباي مقلوب أي أم وأبى واليتامى أصلها أيام ويتام فقلبا والام للرجل والمرأة وقد آم وآمت وتأيما إذا لم تنزوجا بغير بن كانا أو نيين وأتأم جزاء أن تنأي وقوله وإن كنت أقتي فيكم اعتراض بخاطب محبوته ويقول لها أو افلك على حالي التزويج والتأم

{يوم النصار ويوم الجفار \* كانا عذابا وكانا غراما}

في سورة الفرقان عند قوله تعالى إن عذابها كان غراما أي هلاكا وخسارانا لمحال لازما يوم النصار يوم وقعت من وقعت العرب قال الشاعر غضبت تميم أن تقتل عامرا \* يوم النصار فأعتبوا بالصيلم ويوم الجفار كذلك وقوله كان غراما أي هلاكا وقيل الغرام الشر الدائم اللازم

{جزى الله ابن عروة حيث أمسى \* عقوقا والعقوق له أنام}

في سورة الفرقان عند قوله تعالى يلقى أناما والآنم جزاء الأنم يوزن الو بال والن كال ومعناها كما في البيت وقيل هو الآنم ومعناه يلقى جزاء أنام فاطلق اسم الشيء على جزائه والعقوق مصدر وهو ترك بر الوالد ومعناه جزى الله ابن عروة شر جزاء عاقا والعقوق له جزاء سيئ

ولا يحجيم اللقاء فارسهم \* (حتى يشق الصفوف من كرمه)

في سورة الشعراء عند قوله تعالى كم أنبتنا فيهم من كل زوج كريم والكريم صفة لكل ما يرضى ويحمد في باب به يقال وجه كريم إذا رضى من حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى في معانيه وفوائده كما في البيت أي من كونه مرضيا في شجاعته وبأسه والذبات الكر يم المرضي فيما يتعلق به من المنافع أي لا يحجب واللقاء ينصب على المفعول معه والأصل عن اللقاء وقوله حتى يشق الصفوف من كرمه يريد إلى أن يشقها كرمها منه وأنه لا يرضى بأدون المنزلتين واللقاء لنفسه بل يأتي إلى النهاية والعلو أي من كونه وصفيا في شجاعته وبأسه والبيت من أبيات الحماسة وقوله لا يسلمون الغداة جارهم \* حتى يزل الشراك عن قدمه

لا يسلمون أي لا يخذلون ولا يتركون غداة الحرب جارهم ليؤدي خذلانهم إلى أن يزل قدم جارهم فيزل شراك نعله عن قدمه بل يعينونه وينصرونه حتى يثبت في مظان زال الاقدام ولا يحجيم أي لا يحجب عن اللقاء وهو الحرب إلى أن يشق صفوف الحرب من جهة كرم يعني لا يرضى بأدون المنزلتين بل يأتي إلى النهاية في باب الحرب والعلو في شأنه من جهة كونه مرضيا في شجاعته ومجودا في بأسه ونجدة

{فضي وقدمها وكانت عادة \* منه إذا هي عردت أقدامها}

هو اليميد في سورة الشعراء عند قوله تعالى أولم يكن لهم آية أن يغلبه علماء بني إسرائيل حيث قرئ بالتذكير وآية بالنصب على أنها خبره وأن يعلم هو الاسم وقرئ تكن بالتأنيث وجعلت آية اسمها وأن يعلم خبرها وليس كالأولى لوقوع الشك في اسمها والمعرفة خبرا وقد قال بعضهم أنه ضرورة كقوله ولا يلك موقف منك الودعا وقوله يكون مزاجها غسل وماء \* وقد اعتد بعضهم بأن آية قد خصصت بقوله لهم فانه حال منها والحدال صفة وبأن تعريف الخبر ضعيف لعمومه ولا ضرورة تدعو إلى هذا التخرج وقد خرج لها وجه آخر ليخلص من ذلك في قيل في تكن ضمير القصص وآية أن يعلم جملة واقعة موقع الخبر ويجوز على هذا أن يكون لهم آية هي جملة الشأن وأن يعلم بدل من آية ويجوز مع نصب الآية تأنيث تكن كقوله ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا ومنه البيت فضي وقدمها أي مضى العير وقدم الاتان وكانت أقدامها أي أقدام الاتان عادة من العير إذا هي عردت أي تأخرت والتعريد التأخير والجنب والاقدام ههنا بمعنى التقديم ولذلك أنث فعلها فقال وكانت عادة أي وكانت تقدمه الاتان عادة من العير والمعنى فضي العير نحو الماء وقدم الاتان ثلاثا تأخروا وكان تقدمه الاتان عادة من العير إذا تأخرت هي أي إذا خاف العير تأخرها وقيل وإن كانت عادة إليه بتأويل من كانت أمل



وما هاج هذا الشوق الاحمامة \* دعت ساق حترحة وتندما  
فغنت على غصن عشاء فلم تدع \* لنا حمة في نومها متندما  
عجبت لها انى يكون غناؤها \* فصيحاً ولم تغفر بمنطقها فدا  
ولم أر مثلى شاقه صوت مثلها \* (ولا عرياً شاقه صوت أعجماً) \*

في سورة الشعراء عند قوله تعالى ولو نزلناه على بعض الأعجمين الذي لا يفصح وفي أسانيد عجمته واستعجم والاعجمى مثله إلا أن فيه  
زيادة بالنسبة زيادة التأكيذ وقرأ الحسن الأعجميين ولما كان من يتكلم بلسان غير أسانيدهم لا يفقهون كلامه قالوا له الأعجمى وأعجم  
شبهوه عن لا يفصح ولا يبين وقالوا لكل ذى صوت من البهائم والطيور وغيرها أعجم قال حميد \* ولا عرياً شاقه صوت أعجماً \* نصف حمامة  
دعت حماماً بغناء وترنم وانما قال لم تغفر لأن تغتم بما يكون في صدرها من غير فتح الفم والترنح ضد الفرح

{سائل فوارس يربوع بشدتنا \* أهل رأونا بفتح القاع ذى الأكم}

في سورة الشعراء عند قوله تعالى هل أنبئكم على من تنزل الشياطين حيث دخل حرف الجر على من المضمنة معنى الاستفهام والاستفهام له  
صدر الكلام لكن الأصل أفن خذف حرف الاستفهام واستمر الاستعمال على حذفه كما حذف من هل والأصل أهل كما في البيت فإذا  
أدخلت حرف الجر على من فقد راءه مرة قبل حرف الجر في ضميرك كأنك تقول أعلى من تنزل الشياطين كقولك أعلى زيد مررت وقد  
استشهد بالبيت المذكور في سورة الانسان عند قوله تعالى هل أتى على الانسان هل بمعنى قد في الاستفهام خاصة والأصل أهل بدليل قوله  
أهل رأونا أه فاعنى قد أتى على التقرير والتقريب جميعاً ويربوع أبوحى من اليمن والشدة بفتح الشين وبرى بكسرها وهى القوة وفتح  
الجبل أسفل والقاع المستوى من الارض والأكم تل من القف والجمع آكام وأكم وقوله أهل رأونا أى قدرأونا ولا يجوز أن يحمل هل  
استفهاماً لأن المدة للاستفهام وحرف الاستفهام لا يدخل على مثله

خرجن الى لم يطمنن قبلى \* وهن أصبح من بيض النعام

{فبتن بجاني مصرعات \* وبت أفض أغلاق الختام}

في سورة الشعراء عند قوله تعالى ألم تر أنهم في كل وادى يهيمون وأنهم يقولون ما لا يفعلون ذكر الوادى واليوم فيه تشبيل لذهابهم في كل شعب  
من القول واعتسافهم وقلة مبالاتهم بالغلو في المنطق ومجاوزة حد القصد فيه حتى يفضلوا أجبن الناس على عترة وأشجعهم على حاتم وان  
يهتوا البرى ويفسقوا التقي وعن الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله

فبتن بجاني مصرعات \* وبت أفض أغلاق الختام

فقال قد وجب عليك الحد فقال يا أمير المؤمنين قد درأ الله عن الحد بقوله وأنهم يقولون ما لا يفعلون

{فلشد ما جاوزت قدرك صاعدا \* ولشد ما قربت عليك الانجم}

هو البيت في سورة النمل عند قوله تعالى حتى إذا أتوا على وادى النمل حيث عدى أتوا على لوجهين الأول أن انماهم كان من فوق فأتى بحرف  
الاستعلاء كما قال أبو الطيب ولشد ما قربت عليك الانجم لما كان قرباً من فوق الثانى أن براد قطع الوادى وبلغ آخره من قولهم أتى على الشيء  
إذا أتقده وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا عند مقطع الوادى لانه مادامت الريح تحملهم في الهواء لا يخاف حطهم وأبو الطيب بهجو  
أحد اطلب منه أن يدحه وعنى بالانجم شعرة وأتى بحرف الاستعلاء لما كان قرباً من فوق يقول ما أشد تجاوزك قدرك حتى تطلب منى

{من سبال الحاضر ين مأرب اذ \* يبنون من دون سباله المرما}

في سورة النمل عند قوله تعالى وجئتكم من سبالين باقين سبال اسم قبيلة وميت مدينة مأرب سبال وبيها وبين صنعاء مدينة ثلاث ومأرب  
مفعول الحاضر ين والعزم السكر يصنع في الوادى ليحبس الماء ويقال ذهبوا بأدى سبال وهو سبال بن شجب بن يعرب بن قحطان فن جعله  
اسماً للقبيلة لم يصرف ومن جعله اسماً للحنى أو الألب الأ كبر صرف وهو في البيت بمعنى القبيلة تمدح أحد أو يقول هو من قبيلة سبال  
الحاضر ين مدينة مأرب الذين يتوالى السددون السيل وأما من جعله اسماً للحنى أو الألب الأ كبر فهو يصرفه كقولهم

الواردون وتيم في ذرى سبال \* قد عض أعناقهم جلد الجواميس

وقيل إن مأرب اسم لعصر ذلك الملك وفي ذلك يقول أبو الطممان

الم تزو أمأرباً ما كان أحسنه \* وما حواليه من سور وبنيان



(عشية ماتغنى الرماح مكانها \* ولا النبل الا المشرق في المصمم)

في سورة النمل عند قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله حيث رفع اسم الله تعالى ان يكون ممن في السموات والارض فنقول جاء على لغة بني تميم حيث يقولون ما في الدار أحد الا حمار يريدون ما فيها الا حمار كأن أحد الم يذكرو منه قوله عشية ماتغنى الرماح اه وقولهم ما أتاني زيد الا عمرو والداعي الى اختيار المذهب التيمي على المجازي قال في الكشف دعت اليه نكتة سرية حيث أخرج المستثنى مخرج قوله الا العايفير بعد قوله ليس بها أنيس لبؤل المعنى الى قولك ان كان الله ممن في السموات والارض فهم يعلمون الغيب يعني أن علمهم الغيب في استحالة أن يكون الله منهم كما أن معنى ما في البيت ان كانت العايفير أنيسا ففهم أنيس اثباتا للقول بخلوها عن الانيس النبل اسم للسهم العربية وصاحبها نابل والمشرق في السيف القاطع والمصمم من التصميم وهو المضي في الامر أي المحدد وعادة المتحاربين أن يتناضلوا أولا فاذا تقاربوا حاربوا بالرمح فاذا التقوا حاربوا بالمصاع وهو الضرب بالسيوف الشاعر يصف شدة المحاربة والتقاء الصفيين بحيث لا تغنى الرماح ولا النبل ولم يبق الا الضرب بالسيوف القواطع وتقديره عشية محاربة ماتغنى الرماح ولا النبل الا المشرق في المصمم مكانها وجاء في لغة بني تميم ما في الدار أحد الا حمار كأن أحد الم يذكرو منه قول الشاعر عشية ماتغنى اه وقولهم ما أتاني زيد الا عمرو وما أعاند اخوانكم الا اخوانه

(ولقد شفى نفسي وأذهب غمها \* قول الفوارس ويك عنتر أقدم)

في سورة القصص عند قوله تعالى ويك أنه لا يفلح الكافرون على تقدير أن تكون الكاف حرف خطاب مفتوحة مضمومة الى وى التي هي كلمة تنبيه أى قولهم يا عنتر أقدم نحو والدو واجل عليهم يريد أن تعويلهم عليه والتجاء هم اليه شفى نفسه ونفى غمه وفي رواية وأبرأسقمها والبيت من معلقة عنتر بن شداد التي أولها هل غادر الشعراء من متردم \* أم هل عرفت الدار بعد توهم

بادار عبلة بالجواء تكلمى \* وعمى صباحا دار عبلة واسلمى  
(ومنها) جادت عليه كل بكر حرة \* فتركن كل قرارة كالدرهم  
أثى على بما علمت فأنى \* سمع مخالطتى اذالم أظلم  
فاذا ظلمت فان ظلمى باسل \* مر بمذاقته كطعم العلقم  
يخبرك من شهد الواقعة أنى \* أغشى الوغى وأعف عند المغتم

(ومنها) ومدجج كره الكفاة نزاله \* لامع من هربا ولا مستسلم \* جادت يداى له بعاجل طعنة  
بمشف صدق الكعوب مقوم \* فشككت بالرحم الطويل اهايه \* ليس الكرم على القنا محرم  
فتركنه خرو السباع بنفسه \* ما بين قلة رأسه والمصمم \* بأشاة ما قنص لمن حلت له  
حرمت على ولينها لم تحرم \* ولقد شفى نفسي وأبرأسقمها \* قول الفوارس ويك عنتر أقدم

قازور من وقع القنا بلبانه \* وشكا الى بعبرة ونهمم لو كان يدري ما المحاورة اشتكى \* ولا كان لو علم الكلام مكلمى  
وانما أوردت هذه الايات منها وهي طويلة لو وردا كثيرا في الكشف وفي كتب النحوق فلا يحصل في كتابها ملل ولا تسأم الاسماع من

ايرادها في هذا المحل (فعلى أثرهم تساقط نفسي \* حسرات وذ كرم لي سقام)

في سورة الملائكة عند قوله تعالى فلا تذهب نفسك عليهم حسرات على تقدير أن يكون حسرات حالا كأن كلها صارت حسرات لغرط التحسر كقول جرير \* حتى ذهبن كلا كلا وصدورا \* وقد تقدم ومنه قوله فعلى أثرهم اه ويجوز أن يكون قوله حسرات مفعولا له يعني للحسرات وعليهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه حيا ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لأن المصدر لا يتقدم على صلته يقول ان الاحبة رحلوا ونفسي تتساقط حسرات في أثرهم وذ كرم لي سقام بعدهم

(أو مذهب جدد على الواحه \* الناطق البروز والمحتوم)

هو البيت في سورة الملائكة عند قوله تعالى ومن الجبال جدد بيض والجند الخطط والطرائق وقوله أو مذهب أى مطلى بماء الذهب أراد لو حام مذهباً جدد طرائق قال تعالى ومن الجبال جدد بيض ويقال جدد الجبال الخطط السوداء على ظهره تخالف لونه والجمع جدد قال تعالى ومن الجبال جدد بيض وجرأى طرائق تخالف لون الجبل والجند الارض الصلبة وفي المثل من سلك الجدد أمن العثار والبروز الظاهر والمحتوم الدارس يصف دروس آثارد يار المحبوبة ويشبهه بالكتاب قال صاحب الصحاح وكتاب مبروز أى منشور على غير قياس والناطق بقطع الالف وان كان وضلا وذلك جاز في ابتداء الانصاف لان التقدير الوقف على النصف من الصدور وانكر أبو حاتم البروز قال



له المذبور رأى المكتوب وقال ليس في كلمة أخرى كالأح عنوان مبروزة \* يلوح مع السكف عنوانها وهذا يدل على أنه لغة والرواة كلهم على هذا فلامعنى لانكار من أنكره وبعد البيت

دمن تلاعبت الرياح برسمها \* حتى تنكر ثوبها المهدوم

والنوى حفرة حول الخباء لا يدخله ماء المطر والجمع نوى على فعول قال

عوجوا غيوا النعم دمنة الدار \* بما تحيون من نوى وأحجار نبئت نعم على الهجران عاتبة \* سقيا ورعيال ذلك العاتب الزاري

\* (ولم أسلم لكي أبقى ولكن \* سلمت من الحمام الى الحمام)

هو لابي الطيب في سورة يس عند قوله تعالى وان نشاء نجعلهم فلاحا صريح لهم ولا هم يتقنون الارحمة منا ومتاعا الى حين أى ولا ينجون من الموت بالغرق الارحمة منا وتمتع بالحياة الى أجل يموتون فيه لا بد لهم منه بعد النجاة من موت الغرق وقد أخذ أبو الطيب ذلك من الآية أى سلمت من أحد أسبابه الى أسبابه الآخر

\* (زجر أبى عروة السباع اذا \* أشفق أن يختلطن بالغنم)

في سورة الصافات عند قوله تعالى فأنشأه زجرة واحدة والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعي الغنم اذا صاح عليهم فريعت لصوته والبيت للناجعة الجدي والعباس عم النبي صلى الله عليه وسلم وأبو عروة كنيته وكنيته المعروفة في الاسلام أبو الفضل وكان ممن يضرب به المثل في شدة الصوت أبى عروة السباع وهم يزعمون أنه كان يصيح بالسباع فيفتق مرارة السبع في جوفه يروى أن غارة أتهم يوم حنين فصاح العباس يا صبا حاه فاسقطت الحوامل لشدة ضوته وفيه يقول نابتة بنى جعدة زجر أبى عروة اه وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الجحش عند قوله تعالى لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله والله لا أكلمك الا السرا وأخا السرا حتى ألقى الله وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم كأنه

السرا لا يسمعه حتى يستفهمه (وما بقيت من اللذات الا \* أحاديث السكرام على المدام)

في سورة الصافات عند قوله تعالى فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون والمعنى يشربون ويتحدثون على الشراب على عادة الشرب وفيه لذتهم ولقد أحسن القائل في هذا المعنى حيث قال

ألا رب يوم قد تقضى بصاحب \* يوازن حفطى للقرىض بحفظه

اذالم تدر كائن المدامة بيننا \* أدبرت كؤوس بين لفظى ولفظه

ويجبنى في هذا الباب قوله (هو كثير عزة) ولما أخذنا من منى كل حاجة \* ومسح بالاركان من هو ما مسح

وشدت على بيض المهاري رحالنا \* ولم يدرك الغادى الذى هو رائح أخذنا باطراف الاحاديث بيننا \* وسالت باعناق المطلى الا باطح ومن أحسن الشواهد وان كان من قياس الغائب على الشاهد قوله

ما فى البلاد أخو وجد نظارحه \* حديث نجد ولا نخل تجاريه

(هم الفاعلون الخير والاعمرونه \* اذا ما خشوا من حادث الدهر عظما)

في سورة الصافات عند قوله تعالى هل أنتم مطلعون على تقدير القراءة بكسر النون أى مطلعون اياى فوضع المتصل موضع المتفصل كقوله هم الفاعلون الخير والاعمرونه ووجه بتوجيه بين أحدهما أضعف من الاخر اثبات نون الجمع مع الضمير المتصل على نحو الاعمرون الخير والفاعلون والبيت أشد موقع الوجود للام وان كان لا اعتداده والثاني على ادخال نون الوقاية على اسم الفاعل قياسا على المضارع نظيره

وما أدري وظنى كل ظن \* أسلمنى الى قومي شراحي

(فأنك والكتاب الى على \* كدابة وقد حلم الاديم)

أراد شرحيل فرخم

في سورة الصافات عند قوله تعالى فأنكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الا من هو صال الجحيم فأنهم يجوزوا أن تكون الواو فيه بمعنى مع كافي كل رجل وضعته فكما جازا لسكوت على كل رجل وضعته جازا أن يسكت على قوله فأنكم وما تعبدون سادامسدا لخير لان معناه فأنكم مع ما تعبدون لا تبرحون تعبدونها قال ما أنتم عليه أى على الله بفاتنين الا من هو صال الجحيم ومعنى فاتنين على الله مغرورهم عليه باغوائهم من قولك فتن فلان على فلان امرأته كما تقول أفسدها عليه وضعف هذا أبو البقاء ويجوز أن تكون الواو للعطف على اسم ان والاصل فأنكم ومعبودكم ما أنتم عليه وهو تغليب الخطاب وعلى هذا فيكون من أسلوب قول الوليد بن عتبة بن أبى معيط يحض معاوية على حرب على بن أبى طالب عليه السلام فأنك والكتاب اه أى فأنك مع كتابك اليه كدابة حال حلم الاديم فلا يمكن الانتفاع به والحلم بالتحريك أن يفسد



\* (ياشاة ما قنص لمن حلت له \* حومت على وليتم الم تحرم) \*

هو اعتراف بن شداد في سورة ص عند قوله تعالى ان هذا اخي له تسع وتسعون نجمة من حيث جعل النجمة استعاره عن المرأة كما استعاروا لها الشاة في قوله ياشاة ما قنص لمن حلت له وما زائدة والاضافة بمعنى من ويجوز ان يكون التقدير شاة رجل ذي قمص فتكون صفة لمحدوف كقوله تعالى فيما نقصهم وفيما رجسهم من الله يقول يا هؤلاء اشهدوا شاة قنص لمن حلت له فتعجبوا من حسن اوجالها فانها قد حازت أتم الجبال وليكنها حومت على وليتم احلت لي قيل اراد بها زوجة أبيه وقيل اراد بذلك أنها حومت عليه باشتباك الحرب بين قبيلتيهم ما ثم تني

بقاء الصلح بينهما \* (فتور القيام قطيع الكلام) \* لعوب العشاء اذالم تتم

تبد النساء بحسن الحديث \* ودل رخم وخلق عم

في سورة ص عند قوله تعالى ولي نجمة واحدة قال في الكشف فان قلت ما وجه قراءة ابن مسعود ولي نجمة أثني قلت يقال امرأة أثني للحسناء الجميلة والمعنى وصفها بالعراقة في ابن الاوثية وفتورها وذلك أهم لها وأزيد في تكسرها وتثنيها ألا ترى الى وصفهم لها بالاكسول والكسال وقوله فتور القيام قطيع الكلام اه (قوله) تبد أي تسبق والدل دلالة المرأة في تعجب وتشكل وقيل حسن رخم الرخامة ابن في النطق

حسن وخلق عم أي تام \* (استغفر الرحمن ذا التعظم \* من الغاور فت التكلم) \*

في سورة السجدة عند قوله تعالى وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه قري والغوا فيه بفتح الغين وضمها يقال لغى في قوله كسعى ودعا ورضى والغوا الساقط من الكلام الذي لا طائل تحته كما قال العجاج من الغاور فت التكلم والرفق الجماع والفحش من القول وكلام النساء في الجماع تقول منه رفت الرجل وأرفت وقيل لابن عباس حين أنشد \* أن تصدق الطير نك لميساة \* أترفت وأنت محرم فقال انما

الرفق ما ووجه به النساء ويوما توافينا بوجه مقسم \* { كأن طيبة تعطوا لي وارق السلم }

في سورة الجاثية عند قوله تعالى كأن لم يسمعها من جهة ان كأن مخففة والاصل كأنه لم يسمعها والضمير الشأن وقوله توافينا أي تأتينا والمقسم المحسن كأنه قسم فيه الحسن فلم يخل بجزء من جزء وتعطوا أي تناول وضمن معنى المدون نحو يعدي بالي والسلم نوع من الشجر الواحدة سلمة وقوله ويوما بالنصب ظرف ويروي بالجر على أن الواو واو رب والمواوافة المجازاة بالحسنة وكأن مخففة واسمها محذوف والتقدير كأنها طيبة هذا على رواية من رفع الطيبة وعلى رواية من نصبها فهي الاسم والخبر تعطوا أي تناول أطراف الشجر في الرعي ووارق المورق وهو من التوادد لان فعله أورق ومثله أسمع فهو يانع ومعنى البيت أنه يتمتع بحسنها ويوما تشغله يوما آخر بطلب ماله فان منعها آذنه وكلمته بكلام يمنعه من النوم والبيت للباغت بن صريم اليشكري يذكر أمراته وحاله معا وهو من قصيدة أولها

ألا تكم عرسي تصد بوجهها \* وتزعم في جاراتها ان من ظلم  
فيوما توافينا بوجه مقسم \* كأن طيبة تعطوا لي وارق السلم  
نظل كأننا في خصوم غرامة \* نسمع جيراننا التالى والقسم

ومنها هو إشارة الى قصة بينهما معروفة

أمن أجل كبش لم أهبا بمنزل \* ولا بين اذواد رناع ولا غم \* أخوف بالجبار حتى كأنني \* قتلت له خالا كريما وابن عم  
فان يد الجبار ليست بضعفة \* ولكن سماء تقطر الويل والديم

{ ووطئتنا ووطئنا على حتى \* وطاء المقيد ثابت الهرم }

في سورة الفتح عند قوله تعالى لم تعلموهم أن تطوهم فتصيبكم منهم معرفة تغير علم والوطء والدوس عبارة عن الايقاع والابادة وقوله وطئهم العدو ووطأة منكرة عبارة عن الاهلاك وأصله في البعير المقيد ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنين يوسف عليه السلام أي خذهم أخذاً شديداً والضمير في واجعلها للوطأة

{ لقد فعلت هذى النوى في فعلة \* أصاب النوى قبل الممات أنامها }

في سورة الحجرات عند قوله تعالى ان بعض الظن اثم والاثم الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب ومنه قيل لعقوبة الاثم فعل منه كالنكال والعذاب والذام أي فعلت النوى في فعلة سيئة ثم قال على سبيل الدعاء أصاب النوى جزاؤها يقال للعقوبة الاثم كما تسمى الجزاءات في قوله شربت الاثم ومثل هذا التذييل بالجملة الدعائية التكميل بالجملة التعجيبة في قوله غلبت ناب كليب بواؤها



(لقاء أخلاء الصفاء لمام \* وكل وصال الغانيات ذمام)

وهذا من الأبيات التي لم تذكر في الشرح وأغفلت في سورة النجم عند قوله تعالى الذين يحتجبون كبار الأسم والفواحش إلا اللهم وهو صغائر الذنوب كالنظرة والقبلة والمسة فهو استثناء منقطع والمعنى لكن اللهم يغفر باجتنايب الكبار قال  
ان تغفر اللهم تغفر جفا \* وأي عبد لك لا ألاما

واللهم القليل من ألم بالمكان اذا قل فيه لبثه فان

أراك اذا أيسرت خيمت عندنا \* زمانا وان أعسرت زرت لماما فأنت إلا البدر ان قل ضوءه \* أغيب وان زاد الضياء أقاما وبالجملة فالأقل من الزيارة مطلوب وهو أمر محبوب لبعض الناس ومرغوب ولذلك قيل لا ترز من تحب في كل شهر \* غير يوم ولا ترده عليه فاجتلاء الهلال في الشهر يوم \* ثم لا تنظر العيون اليه وما أحسن ما قيل عليك بأقلال الزيارة أنها \* اذا كثرت كانت إلى الهجر مسلكا ألم تر أن الغيث يسأم دائما \* ويطلب بالأيدي اذا هو أمسكا والمعنى أن لقاء أخلاء الصفاء وان تواتر لمام أي قليل واللام زيارته لا يث فيها وصال الغانيات وان دام شرب غير تر ولا ن أيام السرور قصار وان طالت كما قال  
ان الليال للانام مناهل \* تطوى وتنشردونها الأعمار  
فقصارهن مع الهموم طويلة \* وطوالهن مع السرور قصار  
ولهذا قيل سنة الهجر سنة وسنة الوصل سنة وبرحم الله المولى أبا السعد حيث يقول  
زمان تقضى بالمسرة ساعة \* وأن تقضى بالمساءة عام  
ولم يزل المتقدمون والمتأخرون يولعون في هذا المعنى ومن أبيات الكتاب  
رياشي منكم وهو أي معكم \* وان كانت زيارتكم لماما  
ومنه قول جرير في قصيدته المشهورة في معرض العتاب

تمرون الديار ولم تعوجوا \* كلامكم على أذن حرام أقيم والغايوم كيوم \* ولكن الرفيق له ذمام  
بنفسى من يجنبه عزيز \* على ومن زيارته لمام ومن أمسى وأصبح لا أراه \* ويطرقى اذا هجع النيام

وهي طويلة \* (ان الذي كنت أرجو فضل نائله \* وجدته حاضرا الجود والكرم)

في سورة القمر عند قوله تعالى يوم يدع الداع إلى شئ نكر خشعا أبصارهم حيث قرئ خشع أبصارهم على الابتداء والخبر ومحل الجملة النصيب على الحال كقوله \* وجدته حاضرا اه وحسن وقوعها حالا بما يتبعها من الأحوال أعني كأنهم جواد مهطعين يقول الكافرون

(فلئن بقيت لا أرجعن بغزوة \* فبحوال الغنائم أوعيت كريم)

في سورة الرحمن عند قوله تعالى ورده كالدهان على قراءة عمرو بن عبيدة ورده بالرفع بمعنى فصالت سماء ورده وهو من باب التجريد كقول قتادة بن مسلم فلئن بقيت اه اللام موطئة للقسم ولا رجعت بغزوة جوابه وقوله فبحوال الغنائم ظرف لا رجعت ورواه بعضهم نحوى الغنائم بالنون وبعضهم نحوى بالناء والجملة صفة غزوة وقوله أوعيت كريم أو بدل عن الأوعيت منصوب بأن مضمرة كأنه قال الا ان يموت كريم به يعنى نفسه \* فأصبحت كالهيماء لا الماء مبرد \* صداها ولا يقضى على هيامها)

في سورة الواقعة عند قوله تعالى فشاربون شرب الهيم وهي الأيل التي بها الهيام وهو داء تشرب منه فلا تروى والجل إذا أصابه ذلك هام على وجهه جمع أهيم وهيماء والمعنى أنه يسلط عليهم من الجوع ما يضطرهم إلى أكل الرقوم الذي هو كالمهل فاذا ملأوا منه البطون سلط عليهم من العطش ما يضطرهم إلى شرب الحميم الذي يقطع أمعاءهم فيشربونه شرب الهيم والبيت لذى الرمة من قصيدته المشهورة التي أولها  
مررتا على دار أمة غمدوة \* وجاراتها قد يمتدن قباها

(فعدت كلا الفرجين تحسب أنه \* مولى المخافة خافها وامامها)

هو السيد في سورة الحديد عند قوله تعالى ما أواكم النار هي مولاكم هي أولى بكم وأنشد قول لبيد فعدت اه وحقيقة مولاكم محراكم ومقربينكم أي مكانكم الذي يقال فيه هو أولى بكم كما قيل هو مثله للكرم أي مكان لقول القائل أنه لكرم ويجوز أن يراد هي ناصركم أي لا ناصر لكم غيرها والمراد نفي الناصر على البنات ونحوه قوله أصيب فلان بكذا فاستنظر الفرج ونحوه فأعجبوا بالصيلم الشاعر يصف بقرة وخشية فعدت فزعمة لا تدري أقدامها الصائدات خافها فعدت مذكورة لا تعرف منجها من مهلكها أو الضمير في أنه راجع إلى كلاً باعتبار اللفظ وان



تضمن معنى التثنية ويجوز حمل الكلام بدم على لفظه مرة وعلى معناه أخرى والجل على اللفظ أكثر قال الله تعالى كلنا الجنة آتت كلها ومولى المخافة في موضع الرفع لأنه خبر أن وخلفها وإمامها خبر مبتدأ محذوف أي هما خلفها وإمامها فيكون تفسير كلا الفرجين ويجوز أن يكون بدلا من كلا الفرجين وتقديره فقدت كلا الفرجين خلفها وإمامها تحسب أنه مولى المخافة

\*(يتقارضون إذا التقوا في مجلس \* نظرا يزل مواطن الاقدام)\*

في سورة ن والقلم عند قوله تعالى وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم يعني أنهم من شدة تحديقهم ونظرهم إليك شتر رابعيون العداوة والبغضاء يكادون يزلون قدمك ويهلكونك من قولهم نظر إلى نظرا يكاد يصرعني ويكاديا كلني أي لو أمكنه بنظره الصرع أو الالكل لفعله كما قال يتقارضون وكل امرئ يجازي الناس فهو قرض وهما يتقارضان الثناء أي كل واحد منهما يثني على صاحبه يقول إذا التقوا في مواطن ينظر كل واحد منهم إلى الآخر نظرا حسدا وحق حتى يكاد يصرعه وهو الإصابة بالعين يقال صرعني بطرفه وقتلني بعينه وقال صلى الله عليه وسلم العين حق إن العين تدخل الرجل القبر والجل القدر وعن الحسن دواء الإصابة بالعين أن تقرأ هذه الآية وإن يكاد الذين كفروا

{ففرق بين بينهم زمان \* تتابع فيه أعوام حسوم}

في سورة الحاقة عند قوله تعالى سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فحسبت كل خير واستأصلت كل بركة تمثيلا لتتاليها بتتابع فعل الحاسم في إعادة الكي على الداء كرهة بعد أخرى حتى ينحسم وإن كان مصدرا فاما أن ينتهز به فله مضمر أي تحسم حسوما بمعنى مستأصلا استئصالا أو يكون صفة كقولك ذات حسوم أو يكون مفعولا له أي سخرها عليهم للاستئصال وقال عبد العزيز بن زرارة الكلبي ففرق بين بينهم أه رقبيل هي أيام الجحوز وهي آخر الشتاء

\*(يرد علينا العير من دون الله \* أو الثور كالدرى يتبعه الدم)\*

في سورة الجن عند قوله تعالى فمن يستمع الآن يجده شهيا بارصدا المستشهد بهذا البيت على أن الرجم كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكر في شعر الجاهلية قال عوف بن الجزع يرد علينا أه وقال بشر بن أبي خازم

والعير برهة من الليلار وحشها \* يتقض خلفهما انقضاض الكوكب

وانقض كالدرى يتبعه \* نفع ينور تخاله طنبا

وقد تقدم شرح البيت في محلهما أو أعاوف بن الجذع القائل يرد علينا أه فانه يصف شدة عدو فرس ويقول يرد علينا العير وهو الجار الوحشي من قرب الفهوز وجهه مع أنه إذا كان مع الفرس أشد نقارا وأجد عدوا ويرد أيضا الثور الوحشي وهو يتقض في عدوه كالكوكب الدرري الثاقب الذي يرحم ويتبعه ثقب وجره كالدوم والدرى يجوز أن يكون صفة للفرس وإن يكون صفة للثور

{والهم يحترم الجسم فخافة \* ويشيب بأصبة الصبي ويهرم}

في سورة المزمل عند قوله تعالى يجعل الولدان شيبا مثل في الشدة يقال في اليوم الشديد يوم يشيب نواصي الأطفال والأصل فيه أن الهرموم والاحزان إذا تفاقمت على الإنسان أسرع فيه الشيب قال أبو الطيب والهم يحترم الجسم أه وكما قيل وما إن شبت من كبر ولكن \* لقيت من الجوادث ما أشابا

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اللهم نصف الهرم وحكي أن رجلا أمسى فاحم الشعر كحملك الغراب فأصبح وهو أبيض الرأس واللحية كالشعامة فقال رأيت القيامة والجنة والنار في المنام ورأيت الناس يقادون بسلاسل إلى النار فمن ذلك أصبحت كما ترون

\*(ولا تغروا إلاما يخبر سالم \* بأن بني استاهه اندروادى)\*

\*(ومالي من ذنب الهمم علمته \* سوى اتني قد قلت بأسرحة اسلمى)\*

\*(نعم فاسلمى ثم اسلمى ثم اسلمى \* ثلثات تحيات وإن لم تكلمنى)\*

في سورة المدثر عند قوله تعالى ثم نظرتهم عبس وبسر ثم أدبروا وابتكبر قال في الكشف إن قلت ما معنى ثم الداخلة في تكرير الهماء قلت الدلالة على أن الكرة الثانية أبلغ من الأولى كما قال أبا اسلمى أه فان قلت فامعني المتوسطة بين الأفعال التي بعدها قلت الدلالة على أنه قد تأنى في تأمل وتعمل وكان بين الأفعال المتتالية تراخ وتباعد فان قلت فلم قيل فقال إن هذا بألفاء بعد عطف ما قبله به ثم قلت لان الكلمة لما خبطت بياله بعد النطلب لم يتمالك أن نطق بهما من غير تلبث فان قلت فلم لم يتوسط حرف العطف بين الجملتين قلت لان الأخرى أجريت من الأولى بحزى التوكيد من المؤكد \* قوله لا غرواى لا عجب وخبر لا محذوف كانه قال لا غروا وجودا وحاصل وانما قال بني استاهها لانه يريد انهم محزونون لا مولودون يقول لا عجب إلاما يخبر به سالم بأن بني استاهها من الذين لا عقول لهم قالوا الله علينا سفك دمه ثم قال هذا



اعتقادهم وأقوالهم ولا جناح على عليهم ولا ذنب مني أعتدى اليه فهم سوى قولي يا نرحمة ادام الله بامك وسلامتك وكأنه جعل سرحة كناية عن امرأة فيهم ونسبى المرأة سرحة وقوله نعم مكر راسلى اسلى يغايظهم ويناكدهم بهذا المقال وقوله ثلاث تحيات انتصب على المصدر من فعل دل عليه قوله اسلى كأنه قال أحي ثلاث تحيات وان لم يرجع الجواب الى

\*(واذا نظرت الملك من ملك \* والبحر دونك زدتنى نعماً)\*

في سورة القيامة عند قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة أى لا تنظر الى غيره وهذا معنى تقديم المفعول وقوله البحر دونك أى أقل منك في الجود والمعنى اذا رجوت عطاءك وانت من الملوك والحال أن البحر أقل جوداً منك زدتنى نعماً وهذا من قول الناس أنا الى فلان ناظر ما يصنع بي يريد معنى التوقع والدعاء

\*(العاكفين على منيف جنابه \* الفارحي باب الامير المبهم)\*

في سورة المرسلات عند قوله تعالى واذا السماء فرجت الفارحي مثل قوله تعالى والمقيمي الصلاة ووقعت النون للاضافة وفرجت أى فتحت في قوله واذا السماء فرجت ويقال باب مبهم اذا غلق فلا يهتدى لفتح يصف القوم بالخط والجاء وانهم اذا اتوا باب الامير يفتح لهم

\*(وساهرة يخشى النهار مجللاً \* لا قطارها قد جثمت امتلثاً)\*

في سورة النازعات عند قوله تعالى فاذا هم بالساهرة الساهرة الارض البيضاء المستوية سميت بذلك لان السراب يجري بهامن قوله عين ساهرة حاربه الماء وفي ضد هاناعسة قال الاشعث بن قيس وساهرة اه أولان ساهرها لا ينام خوف الملكة مجللاً أى مغطياً ومنه جل الدابة لا قطارها أى جوانبها يقول رب ساهرة قد جلل السراب جوانبها قد قطعتم امتلثاً من خوف هبوب السحوم والحر القاتل

\*(في صلب مثل العنان المؤدم)\*

في سورة الطارق عند قوله تعالى من بين الصليب والترائب حيث قرئ الصليب بفتحين والصليب بضمين قال الحجاج في صلب اه وقبله ر يا اعظام فخمه المخدم يقال فلان مؤدم مبشر أى جمع بين ليس الادمة وخشونة البشرة والمخدم موضع الخدم أى الخلال من الساق

\*(مجددات ليدابناه أوله \* أدرك عاد او قبله ارما)\*

يصف ابن جلدها في سورة الفجر عند قوله تعالى بعد ارم ذات العماد قبل لعقب عاد بن عوض بن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال لبني هاشم هاشم ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى وارم تسمية لهم باسم جددهم ولبن بعدهم عاد الاخيرة قال ابن الرقيات مجدداً تليداً اه أى حاز مجدداً تليداً قديماً والتالذ والتلاذ ما ورث الرجل من آيائه قوله بناء أوله أى أبوه أدرك عاد او المراد قدم محده

\*(لهم مجلس صعب السبيل أدلة \* على من يعاديهم أشداء فاعلم)\*

في سورة العلق عند قوله تعالى فليدع ناديه النادى المجلس الذى ينتدى فيه القوم أى يجتمعون والمراد أهل النادى على حد واسئل القرية قال فى المصباح المنير ولا يقال فيه ذلك الا والقوم مجتمعون فيه فاذا تفرقوا زال عنه قال ابن عباس لما نسي أبو جهل النبي صلى الله عليه عن الصلاة انتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو جهل أنتهري والله لا ملان عليك هذا الوادى ان شئت خيلاً جرداً ورجلاً مرداً وأراد الشاعر بصعب السبيل انهم ليسوا من صميم العرب وقال الجوهري أصله فى الروم لان الصهوبة فيهم وهم أعداء العرب

{حرف النون}

\*(ان المنايا يطالعن على الاناس الآميناً)\*

في سورة الفاتحة عند الكلام على اسم الله حيث حذف الهمزة وعوض عنها حرف التعريف ونظيره الناس أصله الاناس سموه لانهم يؤنسون أى يبصرون كما سمي الجن لاجتنانهم يعنى ان الموت يطلع ويشرف على الاناس العافلين الذين ليس الموت فى حسابهم

\*(وأنت غيث الورى لازلت رجحانا)\*

أوله سموت بالجحد يا ابن الأكرمين أباه قاله شاعر فى مسيلة الكذاب الذى تنبأ والشاهد فى الرحمن فانه لا يستعمل فى غير اسم الله تعالى وقول بنى حنيفة فى مسيلة رجحان اليمامة من باب تعنتهم فى كفرهم ويضرب فى كذب مسيلة الامثال فىقال أ كذب من مسيلة والله من قال فيمن وعد ولم ينجز ما وعد ووعدتني وعد احسبتك صادقاً \* فعدوت من طمعى أجبى وأذهب

واذا جلست أنا وانت بمجلس \* قالوا مسيلة وهذا أشعب

فلما صرح الشر \* فأمنى وهو عريان



\*(ولم يبق سوى العدو \* ن دناهم كما دانوا)\*

هو من أبيات الجاسة عند قوله تعالى مالك يوم الدين أي يوم الجزاء ومنه كما تدان وتدين ومعنى دناهم فعلناهم مثل فعلهم بنا والدين لفظه مشتركة في عدة معان الجزاء والطاعة والحساب وهو ههنا الجزاء فالاول ليس بجزاء ولكنه سمي جزاء لمجاورته لفظ الجزاء والناس يقولون الجزاء بالجزاء والبادي أظلم والدين أيضا لالة والعادة وقيل من دان نفسه ربح أي من حاسب نفسه وقيل يوم الدين يوم الحساب ومعناه أنه يقول صفحنا عنهم وقعدنا عن حربهم وذكرنا القرابة بينهم وظننا أن جاهلهم يرجع إلى الحسنى فلما أبوا إلا الشر ركبناه فيهم والشعر لشهل بن ربيعة وليس في العرب شهل بالمحمة غيره وأول الشعر

عسى الأيام أن يرجعن قوما كالذي كانوا وبعد البيتان وبعدهما مشينا مشية البيت \* غدا والبيت غضبان  
بضرب فيه تجميع \* وتخضيع واقران وطعن كغم الزق \* غدا والزق ملا آن  
وبعض الحلم عند الجاهل \* للذلة اذعان وفي الشر نجاه حين لا ينجيك احسان

\*(ولقد أمر على اللثيم بسبني \* فضيت تمت قلت لا يعنيني)\*

في سورة الفاتحة عند قوله تعالى غير المغضوب عليهم حيث كان صفة للمعرفة فهو كتعريف اللثيم في البيت فانه لم يرد به لثيما بعينه بل اثيما من اللثام وكذلك الذين هنا فانه قريب من النكرة لانه لم يقصد به قوم بأعيانهم وغير المغضوب قريبة من المعرفة بالتخصيص الحاصل لها بالاضافة فكل واحد منهم ما فيه ايهام من وجه واختصاص من وجه وقد يجاب عن ذلك أيضا بأن غير اذا وقعت بين متضادين وكانتا معرفتين تعرفت بالاضافة كقوله عجيبت من الحركة غير السكون وكذلك الامر هنا لان المنعم عليه والمغضوب عليه متضادان والبيت لرجل من بني سلول وبعده

غضبان متملى على آهابه \* انى وربك سخطه برضيني

وانما جيء بالفظ الماضي تحقيقا للمعنى الاغضاء والاعراض وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة النساء عند قوله تعالى الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا حيث كان قوله لا يستطيعون صفة للمستضعفين اول الرجال والنساء والولدان وانما جاز ذلك والجل نكرات لان الموصوف وان كان فيه حرف التعريف فليس لثيما بعينه كقوله واقد أمر على اللثيم اه وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة يس عند قوله تعالى وآية لهم الارض الميتة احييناها على أن الجملة صفة الارض حيث أريد بها الجنس وجاز أن يوصف الارض والليل بالفعل لانه أريد بهما الجنس مطلقين لا أرض وليل بأعيانهم ما فعملا معاملة النكرات في وصفها بالافعال كما في البيت وانما لم يحمل على الحال لان المعنى على استمرار مروره على من يسبه وانما ضمه عنه ولهذا قال أمر وعطف عليه فضيت والتقيد بالحال لا يؤدي هذا المؤدى وقد اعتبر ذلك في مواضع فاعتبروا المعرف بال الجنسية دون لفظه موصوفا بالنكرة الصريحة نحو الرجل خير منك على أحد الأوجه وقوله الا الذين بعد قوله ان الانسان وقوله أو الطفل الذين لم يظهروا وأهلك الناس الدينار والجر والدرهم البيض لان كلا منهما مسماروعى فيه المعنى دون اللفظ والميل إلى المعنى والاعراض عن جانب اللفظ باب مشهور في علم العربية وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الجمعة عند قوله تعالى مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجمار قال في الكشف ان قلت يحمل ما محله قلت انصب على الحال أو الجر على الوصف لان الجمار كاللثيم في قوله ولقد أمر على اللثيم بسبني اه

\*(يارب لا تسلبني حبا أبدا \* ويرحم الله عبدا قال آمينا)\*

الشاهد في مد ألف آمين في هذا البيت وقائله قيس المجنون فانه لما اشتد أمره في حب ليلى أشار الناس على أبيه ببيت الله الحرام واخراجهم إليه والدعاء له عسى الله أن يسلبه عنها ويعافيه فذهب به أبوه إلى مكة وأراه المناسك فأنشأ يقول في تلك المواسم

ذ كرتك والحجيج له ضجيج \* بمكة والقلوب لها وجيب

أتوب اليك يا رحمن مما \* علمت فقد تضافت الذنوب

وكيف وعندها قلبي رهين \* أتوب اليك منها وأنيب

ليلى فأخذ بحلقه الباب وقال \* يارب لا تسلبني حبا أبدا وقبل البيت

الذاكرين الهوى من بعد ما رقدوا \* والناعمين على الأيدي المكبينا

\*(ان يسهموا ربة طاروا بها فرحا \* منى وما سمعوا من صالح دقنوا)\*

\*(هم اذا سمعوا خسران كبرت به \* وان ذكرت بسوء عندهم أدنوا)\*



﴿جهلاء على وجبتا عن عدوهم﴾ ليئست انما لئان الجهل والجهن ﴿﴾

من أبيات الجاسة في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عني فهم لا يرجعون والريبة الشك والتمحمة أيضا ودقنوا أي سئروا وأذنوا من أذنت الشيء إذا نأى سمعته وأصغيت إليه والمعنى أن يسمعوا في حقي من المساوي ما يكون عندهم ريبة لا يقينا فحوا به وما سمعوا من أفعال الجمة سئروها عن الناس حسدا وقد أغفل هذا القائل قسما ثالثا وهو سلوك طريق الهمتان وكان ذلك بحسب أهل هذا الزمان وقد أحسن كل الاحسان من قال

مستجد بجمل الصبر مكتئب ﴿ علي بن زمرن أفعاله عجيب ﴾  
 أن يسمعوا الخبر أخفوه وان سمعوا ﴿ شرأشاعوا وان لم يسمعوا كذبوا ﴾ واللائق بمن ابتلى بهذه الأفعال أن يتمثل بقول من قال  
 ﴿ ولي أذن عن الفحشاء صما ﴾ والله القائل ﴿ أذن الكرام عن الفحشاء صما ﴾

﴿ كيف الهباء وما تنفل صلاة ﴾ من آل لام يظهر الغيب تأتيني ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات وهي من الصفات الغالبة التي تجري مجرى الاسماء كالجنة والبيت الحطيم لما سئل أن يبحر حارث بن لام الطائي المعروف بابن سعدى وكان من سبيته أن وفود العرب حضروا بين يدي النعمان بن المنذر فأحضر حلالا من حلل الملوك قال اني ملبس ما غدا من أردت فلما كان الغد لم يرتحل ابن سعدى من رحله اليه فقبيل له في ذلك فأجاب بانى ان كنت المراد فسا طلب وان كان غيرى فأجل الاحوال أن لا أكون حاضرا فبعث اليه النعمان اثنتا أمنا مع تحاف والبسه الحلل وأكرمه فحسده سادات العرب من قومه وغيرهم وبعثوا الى الحطيمه يصفون له مائة بعير لوهبها فقال كيف أهبو ففى شسع نعلى منه أو نحو من هذا وأشد البيت جعل ظهر الغيب مركبا وأضاف اليه الظهر وجعل الظهر مقعما أى مائسا بالغيب ثم أدخل الظهر كناية لهذه الغيبة لان الغائب كأنه وراء الظهر

﴿ نواعم بين أباكار وعون ﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى عوان بين ذلك والبركة الغيبة والعوان النصف بفحوتين أى كهلة ونساء انصاف وهو الطرماع وقيل ضغائن كنت أعهد من قدما ﴿ وهن لدى الإقامة غير جود ﴾ حصان مواضع النقب الاعالى ﴿ نواعم بين أباكار وعون ﴾ قال في المصباح المنير العوان النصف من النساء والبهائم والجمع عون والاضل بضم الواو لكن سكن تخفيفا

﴿ انابى نهشل لاندعى لاب ﴾ عنه ولا هو بالابناء يشرينا ﴿﴾

في سورة آل عمران عند قوله تعالى قائما بالقسط على تقدير انتصابه على المدح ومن حق المنتصب على المدح أن يكون معرفة كقوله الحمد لله الحميد وانما معاشر الانبياء وانابى نهشل اه يقال ادعى فلان فى بنى هاشم اذا انتصب اليهم وادعى عنهم اذا عدل بنسب عنهم كما يقال رغب فيه ورغب عنه والمعنى ان لا انتصب الى أب غير أيتار غيبة عنه ولا هو يستبدل غير نارغبة عنه وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة مريم عند قوله تعالى أن دعوا للرحمن ولدا وهو من دعا بمعنى سمى المتعدى الى مفعولين ويجوز جر ثانيهما بالباء كما فى قوله

دعنى أخاها أم عمرو لم أكن ﴿ أخاها ولم أرضع لها لبنا ﴾ دعنى أخاها بعدما كان بيننا ﴿ من الفعل ما لا يفعل الاخوان وأولهما فى الآية محذوف طلبا للعموم والاحاطة بكل ما يدعى له ولدا ويجوز أن يكون من ادعى بمعنى نسب الذى مطاوعه ما فى قوله عليه الصلاة والسلام من ادعى الى غير مواليه وقول الشاعر انابى نهشل اه والبيت لبشامة بن خزن النهشلى من أبيات أولها  
 انا محيوك يا سلى غيبنا ﴿ وان سقيت كرام الناس فاسقيننا ﴾ وان دعوت الى جلى ومكرمة ﴿ يوما سراه كرام الناس فادعينا ﴾ انابى نهشل لاندعى لاب ﴿ عنه ولا هو بالابناء يشرينا ﴾ يكفيه ان نحن متنان يسب بنا ﴿ ومواذا كرا الاءاء كففنا ﴾ ان تبتر غاية يوما لمكرمة ﴿ تلقى السوابق منا والمصلينا ﴾ وليس يملك مناسبتنا أبدا ﴿ الا فتلتنا غلاما سبدا فينا ﴾ انالترخص يوم الروح أنفسنا ﴿ ولو نسام بها فى الامر أغلينا ﴾ بعض مفارقنا تغلى مارجلنا ﴿ ناسو بأم والنأنا وأيدنا ﴾ انالمن معشر أفى أوائلهم ﴿ قول الحكمة ألا ابن المحامونا ﴾ لو كان فى الالف منا واحد فدعوا ﴿ من فارس خالهم اياه دعونا ﴾ اذا الحكمة تحو أن يصيبهم ﴿ حد الظيات وصلناهم بأيدنا ﴾ ولا تراهم وان جلت مصيبتهم ﴿ مع البكة على من مات يبيكونا ﴾ ويركب البكرة احيا نافي فرجه ﴿ عن الحفاط واسياى تواتينا ﴾

﴿ من يفعل الحسنات الله يشكرها ﴾ والشر بالشر عند الله مثلان ﴿﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى انما تكونوا يدرككم الموت بالرفع وقيل هو على حذف الفاء كأنه قيل فيدرككم الموت كما فى البيت والمعنى



والمعنى انه من يفعل خيرا يشكره الله ويجازيه ويضاعفه له ومن يفعل شرا قبل به مثله كما قال وجزاء سيئة سيئة مثلها والبيت لكعب بن مالك  
الانصارى رضى الله عنه وقوله فانما هذه الدنيا وزينتها \* كالرادلا يدومانه فاني

\* (فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة \* وابشر بذلك وقرمنا عيوننا) \*  
\* (والله لن يصلوا اليك بجمعهم \* حتى أوسد في التراب دفينا) \*  
\* (ودعوتى وزعت أنك نامح \* ولقد صدقت وكنت ثم أمينا) \*  
\* (لولا الملامة أوحى ذارمسية \* لوجدتني سمحا بذاك مينا) \*

في سورة الانعام عند قوله تعالى وهم ينهون عنه وينأون عنه فائله أبو طالب كان ينهى قريشاعن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
وينأى عنه ولا يؤمن به روى أنهم اجتمعوا الى أبي طالب وأرادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سوا فقال والله ان يصلوا اليك اه فزلت  
وسدته الشئ جعلته وسادة والمعنى أوسد عيني في رمسى وقوله سمحا بذاك أى بذلك الدين مينا وصدع بالامر أظهره وتكلم به جهارا  
لفصاحتها عيوننا تميز من اطلاق الجمع على الاثنين مبالغة والمراد عيون الكل أى كانه قبل من جهة عينك وعين كل مسلم كما تقول لتقر  
عينك وعين من معك \* (رمانى بأمر كنت منه ووالدى \* بريئا ومن حول الطوى رمانى) \*

هو لفرزدق في سورة الانعام عند قوله تعالى والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه يقال اشتبه الشيان وتشابها كقولك استويا ونساوبا  
فان الافتعال والتفاعل يشتركان كثيرا ومنه قوله (هو أبو امحق الصابي)

تشابه دمي اذ جرى ومدا منى \* فن مثل ما في الكاس عني تسكب  
فوالله ما أدري أبا الكاس أسبلت \* دموعي أم من عبرتي كنت أشرب  
والتمقدير والزيتون متشابهها وغير متشابه والرمان كذلك والطوى البئر والجول بضم الجيم جدار البئر قال أبو عبيدة وهو كل ناحية من نواحي  
البئر من أعلاها الى أسفلها وفي المثل رمانى من حول الطوى أى رمانى بما هو راجع اليه وقريب منه قوله

قومي هم وقتلوا أمي أخى \* فاذا رميت بصيني سمي \* فلتن عفوت لا عفون جلا \* واثن جنب لا ودين عظمي  
وقد استشهد بالبيت المذكور أيضا في سورة الاسراء عند قوله تعالى أوتأتى بالله والملائكة قبيلا والمعنى أوتأتى بالله قبيلا وبالملائكة قبيلا  
فهو حال من الجلالة وخال الملائكة محذوفة لدلائم اعليها أى والملائكة قبيلا كما حذف الخبر في قوله رمانى بأمر كنت منه اه هذا اذا  
جعلنا قبيلا بمعنى كقبلا أما اذا جعلناه بمعنى جماعة كان حالنا من الملائكة

\* (أنا ابن جلا وطلاع الثنايا \* متى أضع العمامة تعرفوني) \*

في سورة التوبة عند قوله تعالى ومن أهدل المدينة مردوا على النفاق على أن مردوا صفة محذوف كقوله أنا ابن جلا أى أنا ابن الواضح الامر  
المشهور وقيل يريد ان يحسر الشعر عن رأسه في الحروب وطلاع الثنايا يقال طلاع الثنايا وطلع أى يقصد عظام الامور والتقدير أنا ابن  
الذى يقال له جلا وقد استشهد بالبيت المذكور في أواخر سورة والصافات عند قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم أى أحد حيث حذف  
الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وقائل البيت محم بن وثيل الرياحى كان عيدا حبشيا فصيحيا بلغا وكان قداهم بنت مولاة فقتله والبيت  
من قصيدة طويلة أولها قوله

أفاطم قبل بينك متعيني \* ومنك ما سألت كأن تبيني  
فلا تعدى مواعد كاذبات \* تمر بهار ياح الصيف دونى \* فاني لو تخالفنى شمالي \* خلا فاك ما وصلت بهامعيني

اذا لقطتها ولقلت بينى \* كذلك اجتوى من يجتوينى

اذا ما قت أرحله بليل \* تأوه أهة الرجل الحزين

(ومنها في ذكر الناقة)

تقول اذا ذرات لها وضيني \* أهدا دينه أباوديني (ومنها في ذكر الحكم) أكل الدهر رجل وارتحال \* أما يبقى على ولا يبقى

فاما أن تكون أخى بصدق \* فأعرق منك غي من ميمنى \* والا فاطر حنى واتخذنى \* عدوا اتقميلك وتقمينى

وما أدري اذا عمت أرضا \* أريد الخبير أيها ما يلينى \* الخبير الذى أنا بتيغيه \* أم الشر الذى هو بتيغيني

فصلوا ناعلى حجر ذبحنا \* جرى الدميان بالخبر اليقين \* دعى ما ذا علمت سأ تقيه \* ولعلكن بالمغيب نبئينى

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا \* متى أضع العمامة تعرفوني

وماذا يبتغى الشعراء منى \* وقد جاوزت حد الاربعين



\*(ونحر مشرق اللون \* كأن ثديا حقان)\*

في سورة يونس عند قوله تعالى مر كان لم يدعنا أي كأنه لم يدعنا فحذف ضمير الشأن كقوله كان ثديا حقان وانما اعتبروا ضمير الشأن لان حق الحروف المشبهة بالدخول على المبتدأ والخبر ولو بعد التخفيف فانه لا يبطل الا العمل وعلى هذا لا حاجة الى ضمير الشأن في قوله كان ثديا حقان وانما التمثيل لمجرد بطلان العمل بالتخفيف والنحر موضع القلادة من الصدر ومنه اشتقاق نحر البعير لانه يطعن في نحره والثدي معروف والصمير في ثديا يعود الى النحر لزومه عليه وحقان تشبيه حقة والاصل أن يقال حقتان لان التاء الثابتة في الواحد تكون ثابتة في التشبيه ولو شدد كان قال كأن ثدييه بالنصب فلما خفف الشاعر بطل عملها وقال ثديا حقان

\*(وكنيت امرأزنا بالعرق \* طويل الثواء طويل التنن)\*

\*(فأنبت قيسا ولم آته \* على نأيه ساد أهل اليمن)\*

\*(فخئتكم مر نادا لما أخبروا \* ولولا الذي خبروا لم ترن)\*

هو اللاعشى يدح قيس بن معد يكرب وأوله

وهذا الشاء وانى امرؤ \* اليك بعد قطعت العرن \* وحولى بكر وأشياعها \* ولست خلافا لمن أوعدن

في سورة يونس عند قوله تعالى كان لم تغن بالأمس وعن مروان أنه قرأ على المنبر كان لم تغن بالأمس من قول الاعشى طويل الثواء طويل التنن والامس مثل في الوقت القريب كأنه قيل لم تغن آتفا قطعت العرن أي جور كل أحد الثواء الإقامة والتغن التلبث كان لم تغن بالأمس أي كان لم تلبث يقول الاعشى لمعذو ح كنت رجلا زنا بالعراق طويل الإقامة والتلبث فيه فأخبرت أن قيسا معذو حه والحال اني لم آتته قط على نأيه وبعد داره ساد أهل اليمن وجاد أهل الارض فبعثتكم مع الزمانة مر نادا طالبا لما أخبروني ولولا ذلك لم ترني بياك وأرضك

\*(ألا لا يجهلن أحد علينا \* فجهل فوق جهل الجاهلينا)\*

في سورة هود عند قوله تعالى ولكني أراكم قوما تجهلون أي تتسافهون على المؤمنين وتدعوهم أراذل يقول ألا لا يسفه أحد علينا فنسفه فوق سفه السفهاء أي فحذار به على سفهه جزاء يز يد عليه فسمى جزاء الجهل جهلا للساكاة أو لزوج الكلام كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها ومكر وأومكر الله ونظيره قوله تعالى في هذه السورة فانا نسخر منكم كما تسخرون يعني في المستقبل كما تسخرون منا الساعة قبل معناه ان تسجهلوا فإيمان صنع فانا نسجهلكم فيما أنتم عليه من الكفر فأنتم أولى بالاستجهال مناسمي سخر ينهم استجهالا لان السخرية في مثل هذا المقام من باب السفه والجهل لانها تعرض لسخط الله تعالى وعذابه وهو من اطلاق اسم السبب على السبب وفي التنزيل فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم والثاني قصاص وليس بعدوان وكذلك جزاء سيئة سيئة مثلها وقد استشهد بالبيت المذكور ايضا في سورة الفرقان عند قوله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما تسلمنا منكم لانجاملكم ومشاركة لا خير بيننا ولا شر أي تتسلم منكم تسلمنا فأوقع السلام مقام التسلم وقيل قالوا سلاما من القول يسلمون فيه من الايذاء والاثم والمراد بالجهل السفه وقوله الادب ومنه قوله

\*(فاسمعت بآثي قط أرسلها \* ولم تزل أنبياء الله ذكرانا)\*

قلهنة الله والاقوام كلهم \* على سبحانه ومن بالافك أغرانا

\*(ألا لا يجهلن أحد علينا)\*

هو قيس بن عاصم وبعده

وفي رواية عوض المضراع الاول \* أصبحت زبيبتنا أنثى نساء بها \* في سورة يوسف عند قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا لقولهم لو شاء الله لا نزل ملائكة وعن ابن عباس يريد ليست فيهم امرأة وقيل في سبحانه المتنبئة \* ولم تزل أنبياء الله ذكرانا \* وقصته مع مسيلة مشهورة وقد تقدمت عند قوله

أمت سبحانه ورافها مسيلة \* كذابه عن بني الدنيا وكذاب

ومن أحسن ما قيل في تشبيهه من يخلف الوعد بمسيلة قول بعضهم

ووعدتني وعدا حسبتك صادقا \* فبعيت من طمعي أجيء وأذهب \* فاذا جلست أنا وانت بمجلس \* قالوا مسيلة وهذا الشعب

\*(فقلت له لما تكسر ضاحكا \* وقائم سيفي من يدي بـكان)\*

\*(تعال فان عاهدتني لا تخوتني \* نكن مثل من ياذب بصطحبان)\*

في سورة الرعد عند قوله تعالى سواء منكم من أمر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار فان سارب اما معطوف على مستخف وحده الا أن من في معني الاثنين كقوله نكن مثل من ياذب بصطحبان كأنه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والموصول محذوف وصلته باقية أي ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار وحذف الموصول المعطوف مع بقاء صلته سائغ ومنه قوله



قوله تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم لان الثانية لو عطفت على صلة الاولى لم يكن لدخول حرف النفي معنى ومنه قول حسان

فمن يهجر رسول الله منكم \* وعدده وينصره سواء

أي ومن يمدحه وينصره وقوله مثل من يشير إلى البيت المذكور وتكسر أيدي أنبياءه والله درأني الطيب حيث يقول

إذا رأيت نبوب البيت بارزة \* فلا تظن أن البيت يتسم

وصف الفرزدق ذنباً أتاه وهو في القفر ووصف حاله معه وأنه أطعمه وألقى إليه ما يأكله وقوله وقائم سيقني من يدي بكان أي مكان وأي مكان أراد يظهر تجلده وشجاعته وتضلمه وحماسته ولكن اتفق له كثيراً عدم مساعدة القدرور بما يناسبه ولم يفده جمع اليمين ولا الصمصامة الذكور في رواية تعش خطاب للذئب أي كل العشاء وهو طعام الليل فان عاهدتني بعد أن تعشيتني على أن لا تخونني صكنا مثل رجلين يصطحبان وهو صلة من ويا ذئب نداء اعتراض بين الصلة والموصول وذئب اسم علم ههنا وثني بصطحبان على معنى من لان معناه القشبية واليمينان للفرزدق من قصيدة مطلعها

وأطلس عسال وما كان صاحباً \* دعوت لناري موهناً فأتاني

قلنا أتاني قلت دونك أتني \* وياك في زادي لمشركان \* فبت أقداراديني وبيته \* على ضوء نار مرة ودخان

وبعد البيتان وبعدهما

وكل رفيق كل رجل وان هما \* تعاطى القنايوهما أخوان \* ولو غيرنا نبت تلمس القرى \* رماك بسهم أو شيات سنان

(أقول) وقريب من أبيات هذا الذئب أبيات النجاشي حين عرض له ذئب في سفره فأنشده

وماء قديم العهد بالود آجن \* بحال رطاباً أو ملثام من العل \* لقيت عليه الذئب يعوي كانه \* ضليع خلا من كل مال ومن أهل

فقلت له يا ذئب هل لك في أخ \* يواسي بلامن عليك ولا بخل \* فقال هداك الله للرشداً \* دعوت لما لم يأت به سبع قبلي

فلمست بآتيه ولا أستطيعه \* ولاك اسقني ان كان ما لك ذا فضل

\* (أرى الوحش ترعى اليوم في ساحة الحى \* بما قدرأى فيها أو انس بدنا) \*

في سورة الرعد عند قوله تعالى سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار أي هذه الكرامة العظمى بسبب صبركم والمعنى ان تعبت في الدنيا لقد استرحمت الساعة كما في البيت والباء ما سببية وما معنى بدل أي بدل صبركم والواو انس جمع آنسة وبدن جمع بادنة وهي السمينة أي أرى الوحش ترعى اليوم في عرضة الحى بدل ما كنت أرى في النساء إلا نسات السماء وقوله بما قدرأى حكاية حال ماضية

\* (تخوف الرجل منها تامكافردا \* كما تخوف عود النبعة السفن) \*

ولا في كبر الهذلي في سورة النحل عند قوله تعالى أو يأخذهم على تخوف أي مخافة شيا فشيأ في أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا وهو من تخوفته ذات نقصته وتامك أي سناما مشرفا وقردا القرد الذي أكله القراد والسفن الحديد الذي يفتح به وهو المبرد يصف ناقة أثر الرجل في سنامها وتنقص منها كما ينقص السفن من العود روى أن عمر رضى الله عنه قال على المنبر ما تقولون في قوله تعالى أو يأخذهم على تخوف فمكتوبا فقام شيخ من هذيل وقال هذه لغتنا التخوف التنقص قال فهل تعرف العرب هذا في أشمارهم قال نعم قال شاعرنا أبو كبر الهذلي وأنشد البيت فقال عمر رضى الله عنه أيها الناس عليكم يدوانكم لا تضلوا قالوا وما يدواننا قال شعرا الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم

\* (في كل عام نعم تحوونه \* يلقيهم قوم وتنجونه) \*

\* (هيهات هيهات لما يرجونه \* أرباه نوكى فلا يحمونه) \*

\* (ولا يلاقون طعاما دونه) \*

والله صبي من بني سعد اسمه قيس بن الحصين الحارثي في سورة النحل عند قوله تعالى وان ليكم في الانعام عبرة فتسقيكم مما في بطونه والتذكير هنا مراعاة جانب اللفظ فانه اسم جمع ولذلك عبده ستيويه في المقدرات المينية على أفعال كاخلاق كما أن تأنيثه في سورة المؤمنین رعاية جانب المعنى في قوله في بطونها لان معناه جمع ويجوز أن يقال في الانعام وجهان أحدهما أن يكون مكسرا نعم كالجبل في جبل وأن يكون مفردا مقتضيا للمعنى الجمع فاذا ذكر فكما يذكر نعم في قوله في كل عام نعم تحوونه وإذا أنث فقفه وجهان أنه مكسرا نعم وأنه في معنى الجمع الشاعر يخاطب قوما من اللصوص والمغيرين ويقول لهم تحوون كل عام نعم القوم الفحوص وأنتم تنجونه في حيلكم ثم يقول على طريق التحسر والتعزن أرباب هذه النعم حتى لا يحمونه من غارتكم ولا يخاربون بالطعان بونه فلهذا أنتم تأخذون منهم بالغارة

\* (ولا أرى البرى بغير ذئب \* ولا اقفوا الخواص ان قفينا) \*



في سورة الاسراء عند قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم الخواصن اما العفائف اى لا أقذف المحصنات وان قد فن كما قال حسان في عائشة رضي الله تعالى عنها  
حصان رزان ما تزن بريية \* وتصيح فرثي عن لحوم العوافل  
يقول لا اتهم البرى ممن الذنب به ولا أنسبه اليه ولا اتبع العفائف اذا اتبعن والخواصن جمع حصان وهى العقيقة

\*(ان دهر ايلف شملى بجمل \* لزمان يهم بالاحسان)\*

هو احسان في سورة الكهف عند قوله تعالى جدارا يريد ان ينقض حيث استند الهم الى الدهر مجازا يقال لغفت الشئ اذا طويته وادرجه والشمل تألف الامور واستواؤها وجل اسم محبوبته يقول ان دهر ايجمع بينى وبين محبوبتى دهر همه الاحسان لا الغدر والاساءة  
\*(تقول سنى للنواة طنى)\*

في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد ان ينقض حيث استند القول الى السن مجازا واكملت التمرة فنويت النوى واخرته اذا رميت به وجمع نوى التمر انوا وهو يذكرو يؤثث واما النوى الذى ينويه المسافر من قرب او بعد فهو مؤثثة لا غير وطن الذباب وغيره بطن من باب ضرب طيننا صوت قال  
فدع الوعيد فاعيدك ضاثرى \* اطينن اخنجه الذباب يطير

\*(ان السفاهة طه في خلائكم \* لا قدس الله ارواح الملاعين)\*

عند قوله تعالى طه اعلم ان طافى لغة علك في معنى ياربجل واعل عكنا تصرفوا في با هذا كانهم في لغتهم قالون الباء طاء فقالوا في باطا واختصروا هذا فاقصروا على ها واثر الصيغة طاهر لا يخفى في البيت اى ان السفاهة يا هذا او ياربجل في خلائكم لا طهر الله ارواحكم فانكم ملاعين فوضع الظاهر موضع المضمرة والسفاهة ضد الحلم والخلق السجية يقال خالق المؤمن وخالق الفاجر وفلان يتخلق غير خلقه اى يتكلفه قال  
يا ايها المتعلى غير سميت \* ان التخلق ياتى دونه الخلق

\*(ومهمهين قد فن مرتين \* ظهراهما مثل ظهور الترسين)\*

\*(جبتهم ما بالنعمة لا بالنعين)\*

في سورة طه عند قوله تعالى ومن آتاء الليل فسبح وأطراف النهار من حيث مجيئه بلفظ الجمع وانما هو طرفان كما قال أقم الصلاة طرفي النهار من اللبس وفي التثنية زيادة بيان وتطير مجيئ الامرين في الايتين مجيئ ما في قوله ظهراهما مثل ظهور الترسين والمهمه المقابلة البعيدة ونية قذف اى بعيدة تقاذف من سلكها والمرتب مفازة لا نبت فيها ولا ماء وقد فن ومرتين صفة مهمهين والواو واو رب ظهراهما مثل ظهور الترسين يريد صلاتهم ما لان الترس ناتئ وجواب رب جبتهم ما والمعنى قطعتم ما ولم ينعت الا مرة واحدة يصف نفسه بالقطا والخبرة بسلولك المفاز وانما قال ظهور الترسين كراهة الجمع بين تثنيتين احدهما في المنصاف والاخرى في المنصاف اليه ومثله قوله فقد صغ

قلوبكم \*(فقل للشامتين بنا أفيقوا \* سيلقى الشامتون كالمقينا)\*

هو لذي الاصبع العدواني وقيل هو لفرونة بن مسيلك المرادى محابي مخضرم في سورة الانبياء عند قوله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان من فهم الخلدون وقبل البيت  
اذا ما الدهر جرح على أناس \* كلا كله اناخ باخرينا

كذلك الدهر ردولته سجال \* تكرر صروفه حيننا غينا \* فيدنا يسره ويرضى \* ولومكثت غضارته سينا  
اذا انقلب به كرات دهر \* فالتى بعد غبطته منونا \* ومن يغبط بربب الدهر يوما \* يجدر ب الزمان اجدونا  
فأفى عترتى سروات قوى \* كما أفى القرون الاولينا \* فلو خلد الكرام اذن خلدنا \* ولو بقى الكرام اذن بقينا  
فان نهزم فهو زامون قدما \* وان نهزم فغير مهزمينا \* وما ان طينا جبن ولسكن \* منا يانا ودولة آخرينا

\*(قالوا خراسان أقصى ما برادينا \* ثم القول فقد جثنا خراسانا)\*

في سورة الفرقان عند قوله تعالى وكانوا قوما بورا فقد كذبوكم حكاية لا احتجاجة على العبيدة بطريق تلويح الخطاب وصرفه عن المعبودين عند تمام جوابهم وتوجهه الى العبيدة مباينة في تقريرهم وتبكيهم على تقدير قول مرتب على الجواب اى فقال الله تعالى عند ذلك فقد كذبكم المعبودون اياها الكفرة في قولكم انهم آلهة اوفى قولكم هؤلاء أضلونا وفي البيت التفاوت وحذف القول اى فقولوا لهم قد جثنا خراسانا وان لنا أن نتخلص وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الروم عند قوله تعالى لقد ليتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث اى ان علمتم منكرين البعث فهذا يوم البعث فقد تبين بطلان قولكم

\*(علام يبعدنى قوى وقد كثرت \* فيهم اباغرماشا وعبدان)\*



في سورة الشعراء عند قوله تعالى وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بني إسرائيل يقال عبدت الرجل وأعبده إذا اتخذته عبداً والعبادة اتخاذ  
الناس عبيداً والاباع والابعة جمع بيع والبيع من الابل بمنزلة الانسان من الناس يقال للجمل بيع وللناقة بيع وحكي عن بعض العرب  
بيعتني بغيري أي ناقتي والعبد معروف وجمعه أعبد وعباد وعبدان وعبدي عدوي وقصر ومعبودا عبالد وحكي الاخفش عباد مثل  
يقف وسقف وأنشد  
أنسب العبد إلى آياته \* أسود الجلد من قوم عبد

ما شاء وأبدل المصنف من الاباع وهو تقدير معنى في المعطوف أيضاً يقول بطريق التركم أنهم ليسوا بمحتاجين إلى أن يتخذوني عبداً لأن  
لهم أموالاً لا باعروا العبيد فلم اتخذوني عبداً مع استغنائهم عن ذلك وفي ذلك إشارة إلى أنه إنما يصلح لآبائهم الاباع والعبدان  
الذين لا يكونون المعنى أنهم بطروا وتجيروا وطغوا بسبب كثرة أموالهم وظلموا على واتخذوني عبداً فنكر ذلك الفعل عليهم في تلك  
الآية وهي كثرة الأموال لأن تلك الحال جعلتهم على تعبيدهم أي فكاكته قال لأن كثرت أموالهم ثم أعلم أن عبدت فيه أوجه أحدها أنها  
محل رفع عطف بيان لتلك والثاني أنها في محل نصب مفعولاً من أجله الثالث أنها بدل من نعمة الرابع أنها بدل من الهباء في ثمنها  
الخمس أنها مجرورة بباء مقدرة أي بأن عبدت السادس أنها خبر مبتدأ مضمرة أي هي السابعة أنها منصوبة بأضمار أعني والبلدية في ثمنها

نعم نعمة \* (سبحي عقلاً فلم يترك لنا عبداً \* فكيف لو قد سعي عمرو وعقاليين) \*

(لا صبح الناس أوباداً ولم يجدوا \* عند التفرق في الهيجا جبالين) \*

في سورة الشعراء عند قوله تعالى رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين حيث ذكر بلفظ التثنية والمرجوع إليه مجموع السموات  
والأرض وحاصل هذه المسئلة أنه يجوز تثنية الجمع على تأويل الجماعةين والسيد الشيء القليل يقال ماله سيد ولا يبدأ أي قليل ولا كثير قال  
الاصمعي السيد من الشعر والبدن من الصوف والعقال صدقة العام وانتصابه على الظرف وأوباداً جمع وبدأ أي ملكي والو بدأ بالتحريك  
شدة العيش وسوء الحال وهو مصدر يوصف به فيقال رجل وبدأ أي سيئ الحال يستوي فيه الواحد والجمع كقولك عدل ثم يجمع فيقال أوباد  
كما يقال عدول على توهم النعت الصحيح يقول صار عمر وساعياً أي عاملاً لكافة في سنة واحدة فظلم وأخذ أموال الناحي لم يبق لنا شيء قليل من  
المال فكيف يكون حالنا أو كيف يبقى لا حصد مال لو صار عمر وعاملاً في زكاة عامين ثم أقسم فقال والله لو صار عاملاً سنتين لصارت القبيلة  
هايكى فلا يكون لهم عند التفرق في الحرب جبالان فيختل أمر الغزوات

\*(لا يسألون أخاهم حين يندبهم \* في النائبات على ما قال برهانا) \*

في سورة الشعراء عند قوله تعالى اذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون وكان أميناً فيهم مشهوراً بالامانة كعمد صلي الله عليه وسلم في قريش  
لأنما قال أخوهم لأنه كان منهم من قول العرب يا أخا بني عجم يريدون يا واحداً منهم ومنه بيت الجاسية لا يسألون أخاهم حين يندبهم  
وقبله  
قوم إذا التبرأ بدي ناجديه لهم \* طاروا اليه زرافات ووحداً

(وبعد) \* لكن قومي وإن كانوا ذوي عدد \* ليسوا من الشرفي شيء وإن هانا

وقد تقدمت قصة هذا الشعر مستوفاة في جرف الباء في سورة الزمر فلتراجع

فن ينكر وجود الغول أني \* أخبر عن يقين بل عيان

(بأنني قد لقيت الغول تهوى \* بسهب كالصحيفة صححان)

(فأضربها بلا دهن فخرت \* صريعاً للسدين والبحران)

في سورة الملائكة عند قوله تعالى والله الذي أرسل الريح فتثير سحاباً فسفناه حيث قال فتثير بلفظ المضارع دون ما قبله وما بعده ليحكي  
الحال التي يقع فيها آثاره الريح السحاب ويستحضرا الصنورة البديعة الدالة على القدرة الربانية وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز  
وخصوصية بحال تستغرب أوتهم المخاطب أو غير ذلك كما في قول تأبط شراً بأنني قد لقيت الغول تهوى اه لأنه قصد أن يصور أقوم الحالة  
التي تشجع فيها بزعمه على ضرب الغول كأنه يبصرهم أيها أو يطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جوارحه على كل هول ولما أنه عند كل  
شدة وكذلك سوق السحاب إلى البلد الميت وأحياء الأرض بعد موتها لما كان من الدلائل على القدرة الباهرة قبل فسفناه فأحيينا  
منزولاً ما عن لفظ الغيبة إلى ما هو أدخل في الاختصاص وأدل عليه والغول السعال والعرب تسمى كل داهية غولاً واختلاف في وجود  
قنهم من ينكر وجوده أصلاً والقائل يثبت وجوده ويقول لقيت الغول تهوى أي تهبط بسهب أي قضاء بعد من الأرض والصحف  
الكتاب والتصحيف الخطأ في الصحيفة وقاع صححان وصمصان أي مستوكاً أنه بلغ من السهب ما فيه من مبالغة الصحفة وهي اه



{ ولذا قطع الصرخدي تركته \* بأرض العدا من خشية الحدثنان }

في سورة والصفات عند قوله تعالى يطاف عليهم بكأس من معين بيضاء لذة للشاربين وصفت الكأس باللذة وهي نفس اللذة وعينها  
أوهى تأنيث اللذيقال لذ الشيء فهو لذ والمراد به في البيت التوم قال

كان الكرى أسقامه وصرخديه \* تدب ديبا في الشوى والخيازم  
يقال لذ الشيء يلهو به ولذا يذو وزنه فمل كقولك رجل طب والصرخدي موضع من الشام ينسب اليه الشراب

{ وماء قد وردت لاجل أروى \* عليه الطير كالورق اللعين }

{ دعت به القطا ونفقت عنه \* مقام الذئب كالرجل اللعين }

في سورة السجدة عند قوله تعالى أعرض ونأى بجناحه أي ذهب بنفسه وتكبر وقتعظم وفي معناه وجهان الأول أن يوضع جانبه موضع نفسه  
كافي قوله تعالى على ما قرطت في جنب الله فان مكان الشيء وجهته ينزل منزلة الشيء نفسه كما في قوله نفقت عنه مقام الذئب ومنه ولما خاف  
مقامه به جنتان وكقوله في التكبير ذهب بنفسه وذهبت به الخلاء كل مذهب والمعنى الثاني أن يراذ بجناحه عطفه ويكون عبارة عن  
الانحراف والازورار كما يقال ثنى عطفه وتولى تركه واللعين بفتح اللام وكسر الجيم ما يسقط من الورق عند انطباق يشبه اللعين بالضم الفضة  
وهو مما جاء مصغرا كالثرابوا الكميت والرجل اللعين شيء ينصب وسط الزرع يستطرد به الوحوش وخص القطا لانه أهدي الطير وأسبقه  
الى الماء وكذلك الذئب من السباع وأروى اسم امرأة قال دايدت أروى والديون تقضي \* فطلت بعضا وأدت بعضا بقول رب ماء هذه  
صفته قد وردت لاجل أن أرى محبوبتي أروى عليه فأروى وقوله نفقت عنه مقام الذئب أي نفقت عنه الذئب كما تقدم وقد استشهد بالبيت  
الذكر في سورة الرحمن عند قوله تعالى ولما خاف مقام ربه جنتان أي موقفه الذي يقف به العباد للحساب أو هو مقبح كما تقول أخاف  
جنب فلان وأشد ونفقت عنه مقام الذئب اه

{ وصاليات كما يوثقين \* لا تشكين عملا ما ألقين }

في سورة جمسق عند قوله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير على تقدير أن تكون كلمة التشبيه كررت كما كررها من قال وصاليات اه  
ومن قال فأصحت مثل كعصف ما كول أي ونساء صاليات بالنار كالاثنية والاثنية الحجر الذي ينصب عليه القدر تقيت القدر اذا وضعتها  
على الاثني واثنيها اذا جعلت لها أثني وقوله يوثقين أخرج على الأصل مثل قوله فانه أهل لأن يؤكروا وشبههن بالاثنية لدوامهن على  
قانون وسواد ثيابهن بالديخان وكلمة التشبيه كررت للتأكيذ والكاف الأولى حرف الجر والثانية اسم لانه لا يجوز أن يدخل حرف الجر على  
قلوبه وأهل الشعر لم يبق من أي بها محلين \* غير رماد وعظام كنفين وغير وديانل أودين \* وصاليات كما يوثقين

{ ان أخوات حرة يومافلا عجب \* قد تجزى الحرة المذكارا حيانا }

أفان من حرف عند قوله تعالى ويجعلوا له من عباده ذرايا أن قالوا الملائكة بنات الله فمعلوم من خبره أنه قال الزخري ومن يدع  
فاشير تفسير الجزء بالانثى وادعاء أن الجزئية في لغة العرب اسم الانثى وما هو الا كذب على العرب ووضع مستحدث منقول ولم يقنعهم  
ذلك حتى اشتقوا منه أخوات المرأة ثم صنعوا بينا وبيننا أوله ما ان أخوات حرة اه الثاني

زوجهن من بنات الاوس مجزئة \* للتخرج اللدن في أياتها زجل

مالا في حرة لا باتينا \* يظل في البيت الذي يلينا

{ غضبان أن لا تلد البينا \* ليس لنا من أمرنا عينا }

وانما نأخذ ما أعطينا

في سورة الزخرف عند قوله تعالى واذا برأحدهم بما ضرب للرجن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم وكان أحدهم اذا قيل له قد ولد لك بنت  
لنا اغتم واريد وجهه غيظا وتأسف وهو ملوء من الكرب وعن بعض العرب أن امرأة وضعت أنثى فخرج البيت الذي فيه المرأة فقالت والاني  
من حرة لا باتينا اه والظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل أكثر الافعال الناقصة معناتها وأخوات المرأة اذا ولدت يتناويزوا به ان أخوات حرة  
تسمى امرأة

{ كأنهم من زادنا متجمل \* فربان لما تدهتاهان }

الرجن عند قوله تعالى فكانت وردة كالذئبان أي كدهن الزيت كما قال كالمهل وهو دردي الزيت وهو جيع دهن أو اسم ما يدهن







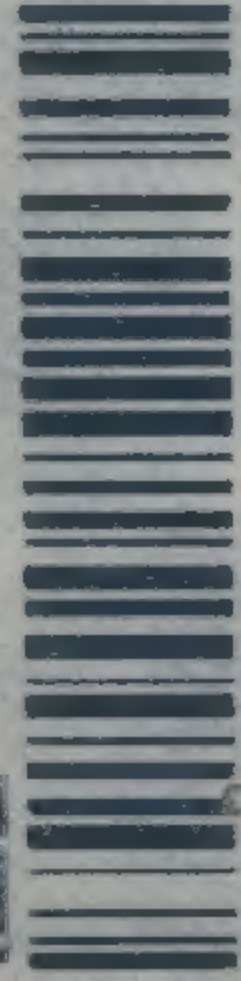








Bibliotheca Alexandrina



0419475